شرح سراج احمد

ابواب الزکوٰة

باب ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بابها ئیکه در احکام زکوٰة وارد اند از آنحضرت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی منع الزکوٰة من التشدید باب ست در بیان آنچه آمده است از آنحضرت در منع و ندادن زکوٰة از شدت و غلظت بدانکه زکوٰة در لغت بمعنی نما و تطهیر آید و زکوٰة موجب نما و زیادت و طیب و تطهیر مال و سبب نما و اجر صاحب آن و طهارت او از ذنوب ست و زکوٰة را صدقه نیز گویند بجهت آنکه دلیل ست بر صدق صاحب وی و دعوی صحت ایمان و فرضیت زکوٰة بر اقوال صحیح در سنهٔ دوم از هجرت بود پس از فرضیت رمضان بدلیل حدیثی که روایت کرده آنرا النسائی و ابن خزیمه از قیس بن سعد بن عباده که امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بصدقة الفطر قبل ان ینزل الزکوٰة ثم نزل فرضیة الزکوٰة فلم یامرنا ولم ینهنا عنه ونحن نفعله و باین حجت گرفته است ابراهیم بن علیة ابو بکر الاصم که صدقهٔ فطر منسوخ ست و جواب داده اند علما که نزول فرضی موجب سقوط فرضی دیگر نباشد از جهت احتمال اکتفا بامر اول و ابن خزیمه در صحیح خود نوشته است که فرضیت وی پیش از هجرت شده و حجت گرفته است بحدیثی که اخراج آن کرده است ابن خزیمه از ام سلمه در قصهٔ هجرت صحابه بسوی حبشه که جعفر بن ابی طالب گفت مر نجاشی را که ان النبی صلی الله علیه وسلم یامرنا بالصلوٰة والزکوٰة و شک نیست که هجرت حبشه پیش از هجرت آنحضرت بمدینه بود و درین قول نظر ست زیرا که نماز خمسه هنوز فرض نگشته بودند و نه روزهٔ رمضان فیحتمل ان یکون مراجعة جعفر لم تکن فی اول قدومه علی النجاشی بل بعد مضی مدة او المراد بالزکوٰة الصدقة وکذا بالصلوٰة والصوم مطلقهما لا الصلوٰة الخمس وصوم رمضان و جزم کرده ابن کثیر که آن در سنهٔ تاسعه بود و درین قول نیز نظر ست از جهت حدیث ضمام بن ثعلبه و در حدیث عبد القیس ذکر زکوٰة است و قدوم ضمام در سنهٔ پنجم بود و مخاطبت ابی سفیان با هرقل در اول سنهٔ سابعه بود حدثنا هناد بن السری نا ابو معاویة عن الاعمش عن معرور بن سوید عن ابی ذر قال جئت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو جالس فی ظل الکعبة گفت ابو ذر آمدم من نزد آنحضرت در حالیکه آنحضرت نشسته بود در سایهٔ کعبهٔ بیت الله قال فرأنی مقبلا گفت ابو ذر پس دید آنحضرت مرا آینده فقال هم الاخسرون

شرح ابی الطیب

ابواب الزکوٰة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم باب ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی منع الزکوٰة من التشدید الزکوٰة فی اللغة النماء والتطهیر والمال ینمی بها من حیث لا یری وهی مطهرة لمؤدیها من الذنوب وقیل ینمی اجرها عند الله تعالی وسمیت نفس المال المخرج حقا لله تعالی فی عرف الشرع زکوٰة لوجود المعنی اللغوی فیها وقیل لانها تزکی صاحبها وتشهد بصحة ایمانه قوله قال هم الاخسرون ذکر الضمیر من غیر ذکر مرجعه لکن فسره بعده بقوله هم الاکثرون فالضمیر للاکثرون والتقدیر الاکثرون ما لا هم الاخسرون فیکون من قبیل حصر الاخسریة علی الاکثر مالا

قوت المغتذی

ابواب الزکوٰة عن معرور بن سوید بالعین المهملة وراءین ولهم المغرور بن سوید النهشلی بالغین المعجمة اسر یوم البحرین واسلم هو الاخسرون قال العراقی فیه الابتداء بالمضمر من غیر تقدم ظاهر یدل علیه اذا کان متخیلا فی الذهن

عارضة الاحوذی

باب وقت صلوٰة العشاء الآخرة وتاخیرها حبیب بن سالم عن النعمان ابن بشیر قال انا اعلم الناس بوقت هذه الصلوٰة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلیها لسقوط القمر لثالثة سعید المقبری عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفه حدیث ابی هریرة حسن صحیح الاسناد حدیث النعمان حدیث صحیح وان لم یخرجه الامامان فان ابا داود خرجه عن مسدد والترمذی عن ابن ابی الشوارب کلاهما عن ابی عوانة عن ابی بشر جعفر ابن ابی وحشیة عن بشیر بن ثابت عن حبیب بن سالم فاما حدیث حبیب بن سالم مولی النعمان بن بشیر فقال ابو حاتم هو ثقة واما بشیر بن ثابت فقال یحیی بن معین انه ثقة فلا کلام فیمن دونهما وان کان هشیم قد رواه عن ابی بشر عن حبیب ابن سالم باسقاط ابن بشیر وما ذکرناه اصح وکذلک رواه شعبة وغیره وخطاء من اخطأ فی الحدیث لا یخرجه عن الصحة واما حدیث

شرح سراج احمد

وربِ الکعبة یوم القیمة پس فرمود آنحضرت ایشان زیان کارانند سوگند به پروردگار کعبه در روز قیامت ان قلت ما لی لعله انزل فی شئ گفت ابوذر گفتم من در دل خود چه شده مرا شاید که نازل کرده شد در حق من چیزی از وحی قال قلت من هم فداك ابی وامی گفت ابوذر گفتم کدام اند اخسرون فدای تو باد پدر و مادر من ای رسول خدا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هم الاکثرون پس فرمود آنحضرت اخسرون بسیار مال دارانند وجمع کننده مال بسیار الا من قال هکذا وهکذا وهکذا فحثی بین یدیه وعن یمینه وعن شماله مگر آنکس زیان کار نیست که میدهد زکوٰة مال اینچنین و اینچنین و اینچنین سه بار یعنی پیش خود و بجانب راست و چپ خود یعنی ادای زکوٰة مال میکند ثم قال والذی نفسی بیده لا یموت رجل فیدع ابلا وبقرا لم یؤد زکاتها پستر فرمود آنحضرت سوگند بذاتی که نفس من در قدرت اوست نمی میرد مردی پس بگذارد شتران وگاوان را که ادا نکرده بود زکوٰة آنها را الا جاءته یوم القیمة اعظم ما کانت واسمنه مگر که بیاید آن شتران وگاوان او را در روز قیامت بزرگترین آنچه بود در دنیا و فربه ترین آن تطأه باخفافها که پایمال کنند صاحب خود را بسم‌های خویش وتنطحه بقرونها و بزنند او را بشاخهای سر خویش کلما نفدت اخراها عادت علیه اولاها هرگاه تجاوز کنند

شرح ابی الطیب

وهو المطلوب واما من قال ضمیر مبهم یفسره ما بعده من الخبر وهو الاخسرون فلا یفید الحصر المطلوب لانه یصیر مآل الکلام هم ای الاخسرون اکثرون مالا وهو غیر مطلوب لان محط الفائدة الحصر لا بیان ان الاخسرین من هم والله اعلم ویفید هذا الحدیث الشریف ان من هو اکثر مالا اشد خسارة وقوله الا من قال استثناء منه ای من هو اکثر مالا اخسر الا من تصدق منهم فی جمیع الجوانب فقوله هکذا الخ کنایة من کثرة التصدق فذاك لیس من الاخسرین والمراد نفی الخسارة لا نفی المبالغة بل مبالغة فی النفی من قبیل لیس بظلام للعبید والتثلیث اشارة الی الامام والیمین والیسار والقول بمعنی الفعل لان العرب تجعل القول عبارة عن جمیع الافعال فیقولون قال بیده ای اخذ برجله ای مشی هکذا اشارة الی الحثی ای تصدق تصدقا کثیرا کالحثی فی الجهات الثلث قوله یوم القیمة متعلق بالاخسرون قوله فداك ابی وامی ضبط بعضهم بفتح الفاء لانه ماض وهو خبر بمعنی الدعاء ای لیکن ابی وامی فداء عنك وقال بعضهم بکسر الفاء والقصر ای یفدیك ابی وامی قوله تطأه باخفافها حال من ضمیر جاءته او استیناف ای تدوسه والخفاف جمع خف المراد به رجلها الا ان الخف للبعیر کما ان القدم للآدمی والظلف للبقر والغنم والظباء والحافر للفرس والبغل والحمار قوله تنطحه بقرونها بکسر الطاء وفتحها لغتان حکاهما الجوهری وغیره والکسر افصح والمعروف فی الروایة ما قال النووی ای تضربه بقرونها قوله کلما نفدت اخراها عادت علیه اولاها ای کلما فرغت وخلصت الاخیرة منها مرت علیه

قوت المغتذی

فداك ابی وامی قال العراقی الروایة المشهورة بفتح الفاء والقصر علی انها جملة فعلیة وروی بکسر الفاء والمد علی الجملة الاسمیة الاکثرون یعنی الاکثرین اموالا تطأه باخفافها راجع للابل لان الخف مخصوص بها کما ان الظلف وهو مشتق من القوائم مخصوص بالبقر والغنم والظباء والحافر یختص بالفرس والبغل والحمار والقدم للآدمی وتنطحه المشهور فی الروایة کسر الطاء بقرونها راجع للبقر کلما نفدت روی بکسر الفاء مع الدال المهملة

عارضة الاحوذی

ابی هریرة فقد روی ابو داؤد عن ابی سعید الخدری حدیثا آخره ولولا ضعف الضعیف وتشیخ الشیخ لاخرت هذه الصلوٰة الی شطر اللیل من طریق صحیحة غریبة العشاء بکسر العین هو ظلام اللیل وذلك من المغرب الی العتمة والعشاء بفتحها طعام ذلك الوقت والعشاء ان المغرب والعتمة الفقه لا خلاف بین الامة ان اول وقت صلوٰة العشاء غروب الشفق واختلفوا فی آخرها فمنهم من قال الی ثلث اللیل قال به مالك والشافعی ومنهم من قال انه الی شطر اللیل قاله ابن حبیب وابو حنیفة وقد ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم فعلا انه اخرها الی شطر اللیل وقولا قال وقت العشاء الی شطر اللیل فی صحیح مسلم فلا قول بعد هذا والله اعلم

باب کراهیة النوم قبل العشاء والسمر بعدها وما جاء من الرخصة ابو المنهال سیار بن سلامة الریاحی عن ابی برزة کان النبی صلی الله علیه وسلم یکره النوم قبل العشاء والحدیث بعدها وروی علقمة عن عمر قال کان رسول الله

شرح سراج احمد

وتمام گردند پس این آنها بازگردند برآنکس نخستین آنها حتی یقضی بین الناس و ہمچنین فعل بآن شخص کرده شود در محشر
تا آن زمان که حکم کرده شود میان مردم که اہل بہشت بہ بہشت روند واہل دوزخ بدوزخ روند ومقدار آن روز مدت
پنجاه ہزار ساله باشد چنانکه در حدیث ابی ہریره مصرح ست وفی الباب عن ابی هريرة مثله لیکن باکمی وزیادتی عبارت
اخرجه مسلم وابوداود والنسائی واحمد وعن علی بن ابی طالب قال لعن مانع الزکوة وروایت شده است از علی مرتضی
باین عبارت که گفت لعنت کرده شد منع کننده زکوة واخرج عنه سعید بن منصور والبیہقی والخطیب فی تاریخه وابن النجار وفيه
محمد بن سعيد البورقی کذاب یضع الحدیث وقبیصة بن هلب عن ابیه هلب الطائی وجابر بن عبد الله وعبد الله
ابن مسعود رضی الله عنهم قال ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح واسم ابی ذر جندب بن السکن
ویقال ابن جنادة ترجمه عبارت ظاہرست حدثنا عبد الله بن منیر عن عبید الله بن موسی عن سفین
الثوری عن حکیم بن الدیلم عن الضحاک بن مزاحم قال گفت ضحاک بن مزاحم در تفسیر ہم الاکثرون الاکثرون
اصحاب عشرة الاف بسیار مالداران اصحاب وارندگان مال ده ہزار درہم اند **باب** ماجاء اذا ادیت الزکوة
فقد قضیت ما علیك باب است در بیان آنچه آمده است که چون ادا کردی تو زکوة مال خود را پس تحقیق تمام ادا کردی
تو چیزی را که لازم بر تو بود حدثنا عمر بن حفص الشیبانی نا عبد الله بن وهب نا عمرو بن الحارث عن دراج
بدال مہملہ وتشدید راء ودر آخر جیم ست ابن سمعان ابو السمح گویند نام او عبد الرحمن بود ودراج لقب او بود سہمی مولاہم البصری القاص
صدوق فی حدیثه عن ابی الهیثم ضعیف من الرابعة مات سنة ست وعشرین ومائة عن ابن حجیرة بتقدیم حای مہملہ

شرح ابی الطیب

الاولی منها وقال السیوطی روی بکسر الفاء مع الدال المهملة من النفاد وبفتحها والذال المعجمة من النفوذ **قوله**
عبد الله بن منیر آخره راء علی وزن المنیب بضم المیم وکسر النون ابو عبد الرحمن المروزی الزاهد ثقة **باب**
ماجاء اذا ادیت الزکوة فقد قضیت ما علیك **قوله** عن دراج بتثقیل الراء آخره جیم
ابن سمعان صدوق فی حدیثه عن ابن الهیثم ضعف **قوله** عن ابن حجیرة
بمهملة وجیم مصغر المصری القاضی وهو ابن حجیرة الاکبر ثقة

قوت المغتذی

من النفاد وبفتحها والذال المعجمة من النفوذ وقبیصة بن هلب قیل
انه بضم الهاء واسکان اللام وآخره باء موحدة وقیل بفتح الهاء
وکسر اللام وتشدید الباء قال ابن الجوزی وهو الصواب واسم ابی ذر جندب
ابن السکن ویقال ابن جنادة قال العراقی ما صدر به قول مرجوح وجعله
ابن حبان وهما والصحیح الذی صححه المتقدمون والمتاخرون
الثانی عن دراج قیل هو اسمه وقیل لقب واسمه عبد الرحمن
وقیل عبد الله واسم ابیه سمعان وقیل عبد الرحمن

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه وسلم یسمر مع
ابی بکر فی الامر من امور المسلمین
وانا معهما الاسناد اما
حدیث ابی برزة نضلة
ابن عبید فصحیح خرجه
الامامان الجعفی والقشیری
وفیه زیادة کان یصلی الظهر
حین تزول الشمس والعصر
یذهب الرجل الی اقصی
المدینة والشمس حیة
والمغرب لا ادری ای
حین ذکره ثم قال وکان
یصلی الصبح فینصرف الرجل
ینظر الی وجه جلیسه و
فی روایة کان یؤخر العشاء
الی ثلث اللیل واخری الی
نصفه وکان یکره النوم
قبلها والحدیث بعدها
وفی اخری ویقرأ فیها
بالستین الی المائة واما
حدیث علقمة عن عمر
فمقطوع لان علقمة لم یلقه
وانما یرویه علقمة عن رجل
من جعفی یقال له قیس او
ابن قیس عن عمر ونص
القصة ما فی الحدیث
الفقه انما کره النوم قبل
العشاء مخافة غلبته
الی خروج الوقت فان
غلب اصل النوم او علم
من نفسه الیقظة قبل
خروج الوقت بعادة بان
یکون معه من یوقظه جاز
الحدیث عبد الله بن عمرو

شرح سراج احمد

ترجمہ حضرت عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ادیت زکوٰۃ مالک فقد قضیت ما علیک چون ادا کردی
تو زکوٰۃ مال خود را پس تحقیق ادا کردی تو تمام چیزی کہ لازم بر تو بود از حق تعالیٰ در مال قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب وقد روی
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بسیار طرق اخرجہ الشیخان عن طلحۃ بن عبید اللہ
انہ ذکر الزکوٰۃ بدرستیکہ آنحضرت ذکر کرد زکوٰۃ را فقال رجل پس گفت مرد نجدی یا رسول اللہ ہل علی غیرہا ای رسول خدا آیا ہست
بر من سوای این کہ فرمودی ہمہ دیگر از زکوٰۃ فقال لا الا ان تطوع پس فرمود آنحضرت نیست دیگر چیز فرض لازم مگر آنکہ نفل و زیادہ بدہ
در راہ خدا وابن حجیرۃ ہو عبد الرحمن بن حجیرۃ البصری حدثنا محمد بن اسمٰعیل نا علی بن عبد الحمید الکوفی نا سلیمان
ابن المغیرۃ عن ثابت عن انس قال کنا نتمنی ان یبتدئ الاعرابی العاقل فیسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن عندہ
گفت انس بن مالک بودیم ما کہ آرزو می داشتیم اینکہ ابتدا و آغازی کند مردی بادیہ نشین دانا و فہمندہ پس سوال کند از آنحضرت
احکام دین را از جہت دلیری و بی ادبی در حالیکہ ما نزد آنحضرت باشیم فبینا نحن کذلک پس در اثنای آنکہ ما بودیم ہمچنا
در آرزوی آن اذ اتاہ اعرابی ناگاہ آمد اعرابی مردی بادیہ نشین فجثی بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
پس نشست و بدو زانو پیش آنحضرت فقال یا محمد ان رسولک اتانا فزعم لنا انک تزعم ان اللہ ارسلک
پس گفت آن مرد اعرابی یا رسول اللہ بدرستیکہ فرستادۂ تو آمد ما را و بگروہ ما پس گفت بدرستیکہ تو میگوئی کہ بدرستیکہ
حق تعالیٰ فرستادہ است ترا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم پس فرمود آنحضرت
آری من گفتہ ام قال فبالذی رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال گفت آن مرد اعرابی

شرح ابی الطیب

قولہ فقد قضیت ما علیک ای من حقوق المال وہذا یقتضی انہ لیس علیہ واجب مالی غیر الزکوٰۃ وباقی
الصدقات کلہا تطوع وہو یشکل بصدقۃ الفطر والنفقات الواجبۃ الا ان یقال الکلام فی حقوق المال
ولیس شیئ من ہذہ الاشیاء من حقوق المال بمعنی انہ یوجبہ المال بل یوجبہ اسباب اخر کالفطر والقرابۃ
والزوجیۃ وغیر ذلک قولہ ان یبتدئ الاعرابی العاقل روی بالعین المہملۃ والقاف وہو المشہور و
بالغین المعجمۃ والفاء والمراد بہ ہنا الذی لم یبلغہ النہی عن السوال یعنی یبتدئ بالکلام من لم یبلغہ النہی
عن السوال فیسال حتی نستفید قولہ فبینا نحن کذلک ای علی ہذہ الحالۃ وہی حالۃ التمنی اتاہ
اعرابی فجثی ای جلس علی رکبتیہ بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم للسوال قولہ فقال یا محمد خاطبہ
صلی اللہ علیہ وسلم بالاسم علی عادۃ العرب لکونہ غیر عالم بالاداب قولہ فزعم لنا ای قال لنا انک
تزعم ای انک تقول ان اللہ الخ قولہ فبالذی رفع ای اقسمک بالذی رفع السماء وبسط الارض قال
ذلک لزیادۃ التوثیق والتثبیت کما یوتی بالتاکید لذلک ویقع ذلک فی مربیہم بشانہ ولم یقل ذلک لاثبات النبوۃ لان

قوت المغتذی

ان یبتدئ الاعرابی العاقل روی بالعین المہملۃ والقاف وہو المشہور وبالغین المعجمۃ
والفاء والمراد بہ ہنا الذی لم یبلغہ النہی عن السوال اذ اتاہ اعرابی ہو ضمام بن ثعلبۃ

عارضۃ الاحوذی

الصبیان شغل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حتی رقدنا
فی المسجد واستیقظنا واما
کراہیۃ السمر بیانہا فی غیر
الفقہ والخیر والحاجۃ
فاما ان کان فی علم او حاجۃ
فجائز والدلیل علیہ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اخر صلوٰۃ العشاء الی شطر
اللیل ثم خرج فصلی ثم
قال ارایتکم لیلتکم ہذہ
فانہ لا یبقی علی ظہر الارض
ممن ہو الیوم علیہا یعنی
احد وان کان فی حاجۃ
مع اہل وضیف جاز
ایضا والدلیل علیہ ان
ابا بکر الصدیق صلی مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
العشاء ثم تعشی مع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم انصرف
بعد ما مضی من اللیل
ما شاء فقالت لہ امرأتہ
ما حبسک عن اضیافک
فجری بینہ وبین ولدہ
من الکلام والمراجعۃ
ما جاء فی الحدیث خرجہ
البخاری فی کتاب الصلوٰۃ
باب ما جاء فی الوقت
الاول من الفضل القسم
ابن عنام عن عمتہ ام
فروۃ وکانت ممن بایعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت
سئل النبی علیہ السلام
ای الاعمال افضل قال الصلوٰۃ

شرح سراج احمد

پس سوگند بذاتی کہ بلند ساختہ است آسمان را وگستردہ زمین را وزدہ است بروی کوہ ہارا اللہ ارسلک آیا حق فرستادہ
است ترا براستی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا خمس صلوات
فی الیوم واللیلۃ گفت آن مرد پس بدرستیکہ رسول تو گفتہ ما راکہ تو میگوئی کہ بدرستیکہ بر ما فرض شدہ است گذاردن پنج
نماز ہا در روز وشب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال فبالذی ارسلک اللہ امرک بھذا قال نعم پس
گفت آن مرد پس سوگند بذاتی کہ فرستادہ است ترا آیا حق تعالی امر کردہ است ترا بگذاردن نماز ہای پنجگانہ فرمود
آنحضرت آری قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا صوم شھر فی السنۃ گفت آن مرد پس بدرستیکہ
رسول تو گفتہ ما راکہ بدرستیکہ تو گفتی کہ بر ما واجبست روزۂ یک ماہ در سالی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق پس فرمود
آنحضرت راست گفت رسول من قال فبالذی ارسلک اللہ امرک بھذا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان
رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا فی اموالنا الزکوٰۃ بدرستیکہ بر ما واجبست در مال ما زکوٰتی فقال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک اللہ امرک بھذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال ان رسولک زعم لنا
انک تزعم ان علینا الحج الی بیت اللہ بدرستیکہ بر ما واجبست قصد حج بسوی کعبہ خانۂ خدای من استطاع
الیہ سبیلا کسی راکہ طاقت دارد در رفتن راہ را بسوی کعبہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال فبالذی ارسلک
اللہ امرک بھذا قال نعم فقال والذی بعثک بالحق لا ادع منھن شیئا پس گفت آن مرد سوگند بذاتی کہ
فرستادہ است ترا براستی نگذارم من ازین چیزہای مذکورہ چیزی را ولا اجاوزھن وتجاوز نکنم من از آنہا ثم
وثب پس برجست آن مرد بخوشی وبزودی برخاست از مجلس شریف فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ پس فرمود آنحضرت اگر راست گفت مرد بادیہ نشین چنانکہ گفتہ است در آید در بہشت
قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر ھذا الوجہ وتحقیق روایت
کردہ شدہ است از بسیاری طرق عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمد بن اسمعیل
یقول قال بعض اھل العلم فقہ ھذا الحدیث ان القراءۃ علی العالم والعرض علیہ جائز مثل السماع
مصنف گوید شنیدم امام بخاری را کہ میگفت گفتہ اند بعضی اہل حدیث مستنبط گشتہ ازین حدیث کہ بدرستیکہ خواندن
بر عالم وعرض کردن بروی روایت مانند شنیدن ست وہیچ تفاوت ندارد واحتج بان الاعرابی عرض علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فاقر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحجت گرفتہ اند بعضی علما کہ بدرستیکہ اعرابی عرض کرد بر آنحضرت پس ثابت
داشت آنرا آنحضرت **باب ماجاء فی زکوٰۃ الذھب والورق** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حکم دادن زکوٰۃ زر سرخ وسفید
نقرہ ست وورق بفتح واو وکسر راست بمعنی سیم مسکوک وتیز مضروب وغیر مضروب حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب

شرح ابی الطیب

معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت مشھورۃ معلومۃ فھی ثابتۃ بتلک المعجزات وانما ذکر الحلف
للتثبیت واھتماما بشان المسئول عنہ **قولہ** آللہ بمد الھمزۃ للاستفھام کما فی قولہ تعالی آللہ
اذن لکم **قولہ** لا اجاوزھن ای الی غیرھن یعنی لا ازید علیھن باعتقاد الافتراض **قولہ** ثم وثب ای قام بسرعۃ

عارضۃ الاحوذی

الاول وقتھا ضعیف مضطرب
علی بن ابی طالب ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ یا علی
ثلث لا تؤخرھا الصلوۃ اذا
انت والجنازۃ اذا حضرت
والایم اذا وجدت لھا کفوا
نافع عن ابن عمر قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الوقت الاول رضوان اللہ
والوقت الآخر عفو اللہ ابو عمرو
الشیبانی عن ابن مسعود
انہ قال سالت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال
افضل قال الصلوۃ علی
مواقیتھا قلت ثم ماذا یا
رسول اللہ قال بر الوالدین
قلت ماذا یا رسول اللہ قال
الجھاد فی سبیل اللہ اسحق
ابن عمر عن عائشۃ قالت
ما صلی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم صلوۃ لوقتھا الآخر
مرتین حتی قبضہ اللہ الاسناد
اما حدیث ام فروۃ ھذا فرواہ
القسم بن غنام البیاضی
الانصاری سیئ الحفظ
ضعیف النقل وھو مع ذلک
منقطع السند والقسم
ابن غنام لم یدرک ام فروۃ
وھی بنت ابی قحافۃ اخت
ابی بکر الصدیق لابیہ
زوجھا ابو بکر الاشعث
ابن قیس فولدت لہ محمد
ابن الاشعث وغیرہ وقد
قال فیہ بعضھم انھا

لہ یعنی بعض قول بعض اہل حدیث وامام ایشان در قدیم ودر حدیث امام ابو حنیفہ صوفی کوفی تابعی ۱۲

شرح سراج احمد

نا ابو عوانة عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرة عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عفوت عن صدقة الخیل والرقیق فرمود آنحضرت تحقیق عفو کردم من از ادا کردن زکوٰة اسپ و بندہ کہ برای سواری و جہاد و خدمت باشند فهاتوا صدقة الرقة من کل اربعین درهما درهم پس بیارید زکوٰة نقرہ را از ہر چہل درہم یک درہم را لیس از رسیدن بقدر نصاب ولیس فی تسعین ومائة شیٔ و نیست در یک صد و نود درہم چیزی از زکوٰة از جہت نارسیدن بمقدار نصاب فاذا بلغت مائتین ففیها خمسة دراهم پس وقتیکہ برسند بدو صد پس در وی زکوٰة لازم می آید پنج درہم کہ از ہر چہل یک درہم گشت وفی الباب عن ابی بکر الصدیق اخرجہ البخاری واحمد وعمرو بن حزم اخرجہ الطبرانی والحاکم والبیہقی قال ابو عیسی روی هذا الحدیث الاعمش وابو عوانة وغیرهما عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرة عن علی اخرجہ اصحاب السنن وروی سفین الثوری وابن عیینة وغیر واحد عن ابی اسحٰق عن الحارث عن علی قال گفت ترمذی وسالت محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث فقال کلاهما عندی صحیح عن ابی اسحٰق یحتمل ان یکون عنهما جمیعا و سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث پس گفت بخاری ہر دو روایت کہ از علی مرتضی مروی گشتہ اند از عاصم بن ضمرہ و حارث نزد من صحیح اند از روایت ابی اسحٰق احتمال دارد کہ باشد از ہر دو معاً بدانکہ وزن درہم را اہل لغت نوشتہ اند کہ آن شش دانگ ست و دانگ دو قیراط و قیراط دو طوخ ست و طوخ دو جو میانہ است و در زر سرخ نصاب بست دینار ست روایت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی زکوٰة الذهب والورق قوله قد عفوت عن صدقة الخیل والرقیق فیہ ایماء الی ان الامر مفوض الیہ صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی اذا عفوت عنهما وعن امثالهما مما هو اکثر الاموال فهاتوا الخ او المعنی قد عفوت مبلغا عن اللہ تعالی لا عن نفسی وقال الطیبی عفوت مشعر بسبق ذنب من امساک المال عن الانفاق ای ترکت وجاوزت عن اخذ زکوتهما مشیرا الی ان الاصل فی کل حال ان یوخذ منہ الزکوٰة وظاهره حجة لمن یقول لا زکوٰة فیهما واما من یقول بالزکوٰة فی الخیل فهو یقول المراد بہ فرس الغازی والمراد بالعبید عبد الخدمة لان العبید للتجارة تجب فیہ الزکوٰة فعلم ان لم یرد النفی عن عموم العبید بل عبد الخدمة وقد روی ما یوجب حملہ علی هذا المحمل وهو ما فی الصحیحین فی حدیث مانعی الزکوٰة بطولہ وفیہ الخیل ثلثة هی لرجل اجر ولرجل وزر وساق الحدیث الی قولہ فاما التی هی لہ ستر فرجل ربطها تغنیا وتعففا ولم ینس حق اللہ فی ظهورها ولا فی رقابها فهی لذلک الرجل ستر الحدیث فقولہ ولا فی رقابها یرد تاویل ذلک بالعاریة لان ذلک مما یمکن علی بعد فی ظهورها فعطف رقابها ینفی ارادة ذلک الحق الثابت فی رقاب الماشیة لیس الا الزکوٰة قالہ المحقق ابن الهمام قوله صدقة الرقة بکسر الراء وتخفیف القاف اصلہ ورق وهو الفضة حذف منہ الواو وعوض منها التاء کما فی عدة ودیة وقال الطیبی الرقة الدراهم المضروبة اقول فی وجوب الزکوٰة لا یشترط المضروبة وانما یشترط قدر المضروبة

قوت المغتذی

قد عفوت عن صدقة الخیل والرقیق المراد بالعفو هنا عدم التکلیف بہ الرقة بکسر الراء وتخفیف القاف الفضة المضروبة وفی ذا الوز هذا قول کثیر من اللغویین او اکثرهم انها لا تطلق الا علی المضروب وغیر المضروب والهاء عوض من الواو

عارضة الاحوذی

انصاریة وهو غلط ومدار هذا الحدیث علی القسم بن غنام رواه عنہ عبد اللہ ابن عمر العمری بعضهم یقول عبید اللہ والضحاک بن عثمن رواه عن عبد اللہ الولید بن مسلم واسحٰق بن سلیمن ووکیع واللیث ورواه عبد اللہ بن معمر بن سلیمن ومحمد بن بشر العبدی وقزعة بن سوید ورواه عن الضحاک بن عثمن ابن ابی فدیک فاما الولید ابن مسلم واسحٰق بن سلیمن فقالوا عن القسم عن جدتہ ام فروة واما اللیث فقال عن القسم عن جدتہ الدنیا عن جدتہ ام فروة ومن ههنا غلط من قال انها انصاریة واما وکیع فقال عن القسم بن غنام عن بعض امهاتہ عن ام فروة واما معتمر فقال عن القسم بن غنام عن جدتہ عن ام فروة واما محمد بن بشر وقزعة فقالا عن القسم بن غنام عن بعض اهلہ عن ام فروة واما الضحاک بن عثمن فقال عن القسم عن امرأة من المبایعات لکنہ قال الصلوة لوقتها وهذا اضطراب کثیر عن ضعف فهما علتان یمنعان الصحة

شرح سراج احمد

کردہ است ابن ابی شیبہ از عاصم بن ضمرہ از علی مرتضی کہ گفت لیس فی اقل من عشرین دینارا شیٔ و فی عشرین نصف دینار و فی اربعین دینار فما زاد فبحساب ذلک و حسن بن عمارہ از علی مرتضی بخلاف این روایت کردہ است کہ گفت علی مرتضی ہاتوا زکوۃ الذہب من کل عشرین دینار النصف و روایت کردہ ابو عمر از جابر مرفوع کہ الدینار اربعۃ و عشرون قیراطا گفت ابن عبد البر ثابت نشدہ است از انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نصاب ذہب چیزی مگر انچہ روایت کردہ است حسن بن عمارہ از علی مرتضی مرفوع و ذکر (دینار چہار و بست قیراط است ۱۲) کردہ است قسطلانی کہ نصاب ذہب چہار صد قیراط اند و سبعۃ و خمسون قیراطا و سبع قیراط و وزن قیراط سہ حبہ و ثلث و اربع خمس حبۃ او ثمن حبۃ و خمس ثمن حبۃ و ہی من الشعیر المتوسط الذی لم یقشر بل قطع من طرفی الحبۃ مارق وطال و انما کان القیراط لانہ ثلثۃ اثمان الدانق الذی ہو سدس درہم و ہو ثمان شعیرات و خمسا شعیرۃ و ذلک ہو الدرہم الاسلامی الذی ہو ستۃ عشر قیراطا زاد علیہا ثلثۃ اسباع من الحبۃ ہی احدی و عشرون حبۃ و ثلثۃ اخماس حبۃ فیکون الدینار الشرعی الذی ہو المثقال اثنین و سبعین حبۃ و یکون النصاب الفا و اربع مائۃ و اربعین حبۃ اعلم ان عند امامنا ابی حنیفۃ والشافعی تجب الزکوۃ فی عشرین دینارا عینا او مائتی درہم قال القاضی عیاض و عن بعض السلف وجوب الزکوۃ فی الذہب اذا بلغت قیمۃ مائتی درہم و ان کان دون عشرین مثقالا قال القاضی ثم ان مالکا والجمہور یقولون بضم الذہب والفضۃ بعضہا الی بعض فی اکمال النصاب ثم ان مالکا یراعی الوزن و یضم الاجزاء لا علی القیم و قال الشافعی و احمد لا یضم مطلقا انتہی و قول مالک قول ابی یوسف و محمد و قال ابو حنیفۃ یضم علی القیم حتی ان من کان لہ مائۃ درہم و خمسۃ مثاقیل ذہب تبلغ قیمۃ مائۃ درہم فعلیہ الزکوۃ عندہ خلافا لہما

باب ما جاء فی زکوۃ الابل والغنم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ادا کردن زکوۃ در شتران و بزان حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی و ابراہیم بن عبد اللہ الہروی و محمد بن کامل المروزی المعنی واحد باعتبار معنی یکی ست و در الفاظ اختلاف ست قالوا ثنا عباد بن العوام عن سفین بن حسین عن الزہری عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ فلم یخرجہ الی عمالہ حتی قبض بدرستیکہ آنحضرت نوشت کتاب صدقہ را پس بیرون نکرد آن را بسوی عاملان خویش تا آنکہ وفات کردہ شد فقرنہ بسیفہ پس چسپانیدہ بود آن کتاب را بشمشیر خود در اقران آن کتاب بسیف اشارت ست بزدن مانعان زکوۃ را بسیف و عادت در آن زمان نیز آن بود کہ کاغذی را در شمشیر می نہادند فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض پس ہرگاہ قبض کردہ شد آنحضرت عمل کرد بآن کتاب ابو بکر صدیق و بموافق آن ادا مینمودند تا آنکہ وفات کردہ شد ابو بکر صدیق و عمر حتی قبض و عمل میکرد موافق آن کتاب عمر بن الخطاب نیز تا آنکہ وفات کردہ شد و کان فیہ و بود نوشتہ در آن باین طور کہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی زکوۃ الابل والغنم قولہ فقرنہ بسیفہ ہو معطوف علی کتب و فیہ اشارۃ الی ان من منع ما فی ہذا یقاتل بالسیف و قد وقع المنع والقتال فی خلافۃ الصدیق رضی اللہ تعالی عنہ و ثباتہ علی القتال مع دلالۃ الصحابۃ ان لا یشیر

عارضۃ الاحوذی

واما حدیث علی بن ابی طالب فیرویہ عبد اللہ ابن معبد الجہنی قال ابو حاتم ہو مجہول غریب واما حدیث ابن عمر فیرویہ یعقوب بن الولید وہو ضعیف عن العمری وہو مثلہ و ذلک اللفظ محفوظ عن ابی بکر الصدیق حتی انہ قال فیہ رضوان اللہ احب الینا من عفوہ قال علماؤنا لان رضوانہ للمحسنین و عفوہ للمقصرین و انما المروی عن ابن عمر من طریق عبید اللہ ابن عمر العمری خیر الاعمال الصلوۃ لوقتہا و من طریق عبد اللہ اخیر الصلوۃ لاول وقتہا واما حدیث ابن مسعود فصحیح من السنن المحودۃ قال الحاکم وقد رواہ الحسن ابن مکرم و بندار محمد بن یسار عن عثمن عن ملک ابن مغول عن الولید بن العیزار عن ابی عمرو الشیبانی فقالا لاول وقتہا و لم یذکرہ غیرہما وہما ثقتان قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ لا تخفی منزلۃ محمد بن یسار ہذا فی الثقۃ والحفظ وقد رواہ فقال لاول وقتہا و تابعہ علیہ ثقۃ آخر وہو الحسن بن مکرم فوجب الانقیاد الیہ غریبہ قولہ الصلوۃ اذا اتت کذا رویتہ

الترجمة

عارضة الاحوذی

بتاثين كل واحدة منهما
معجمة بالثنتين من
تحتها وروى اذا امت بنون
وتاء معجمة باثنتين من فوقها
بمعنى حانت يقول ان الشئ
يئين اينا اى حان يحين
حينا الفقه اتفق اكثر
الفقهاء على ان الصلوة
فى اول الوقت افضل ولم
يختلف ابوحنيفة واصحابه
فى ان تاخيرها افضل و
هذا ينبنى على خلاف فى
مسألة اخرى وهو ان الصلوة
هل تجب فى اول الوقت
ام لا ولو شاء ربك لم يختلف
احد فى مثل هذا مع ظهوره
ولكن القلوب والخواطر
بيد مالك النواصى يصرف
الكل كيف يشاء وصورة
المذهب ان الشمس اذا زالت
توجه الخطاب على المكلف
بالامر وضرب له فى امتثاله
حدا موسعا ينبنى على صورة
الفعل وابوحنيفة فقد
وافقنا على الواجب الواسع
الوقت كالكفارات وقضاء
رمضان ولا خلاف بين
الامة فيه والدليل عليه
قوله تعالى اقم الصلوة لدلوك
الشمس واى ما كان الدلوك
الزوال او الغروب فهو حجة
لنا فان الخطاب بالامر توجه
فيه فالفاعل يكون ممتثلا
له والمسألة اصولية

شرح سراج احمد

خمس من الابل شاة لازم ست زکوٰۃ در پنج شتران یک بزی وفی عشر شاتان ودر ده شتران لازم می آید دادن دو بزان
وفی خمس عشرة ثلث شیاہ ودر پانزده شتران سه بز اند وفی عشرین اربع شیاہ ودر بست شتران چهار بز اند وفی خمس
وعشرین بنت مخاض ودر بست وپنج شتران لازم میگردد دروی بنت مخاض وآن آنست که یک سال بروی گذشته باشد
زیراکه مادر وی حامله باشد ومخاض ناقهای حامله را گویند وآن جمع ست که واحد نیست او را الی خمس وثلثین تا
رسیدن آنها بسی وپنج وده دروی عفو گشته اند فاذا زادت ففیها بنت لبون پس چون زیاده گردند از سی وپنج پس در وی
لازم است بنت لبون بفتح لام آنکه دو ساله بروی گذشته باشند زیراکه مادر وی شیر میدهد بچه دیگر را که زائیده است الی
خمس واربعین تا چهل وپنج فاذا زادت ففیها حقة الی ستین پس چون زیاده گردند بر چهل وپنج پس لازم
میشود در وی حقه تا شصت حقه بکسر حای مهمله وتشدید قاف ناقه که چهار سال رسیده باشد ودر بعضی روایات
طروقة الجمل واقع شده است که شتر نر بروی بجهد ودر این پانزده عفو گشته اند فاذا زادت ففیها جذعة
الی خمس وسبعین پس چون زیاده گردند بر شصت پس در وی لازم میگردد جذعه تا هفتاد
وپنج درین نیز پانزده عفو گشته اند جذعه بفتح جیم وذال معجمه شتری که در سنۂ خامسه باشد فاذا زادت
ففیها ابنتا لبون الی تسعین تا نود دو بنت لبون لازم می شوند درین نیز پانزده عفو گشته اند فاذا زادت
ففیها حقتان الی عشرین ومائة پس وقتیکه زیاده گردند بر نود پس لازم است بروی دو حقه
فاذا زادت علی عشرین ومائة ففی کل خمسین حقة پس چون زیاده گردند بر یک صد وبست پس در هر پنجاه

شرح ابی الطیب

الی انه فهم الاشارة والله تعالی اعلم من فوائد بعض المشائخ **قوله** ثلث شیاہ بالکسر جمع شاة **قوله** بنت مخاض بفتح
المیم والمعجمة الخفیفة هی التی تمت لها سنة ودخلت فی الثانیة سمیت بذلك لان امها تکون حاملا والمخاض الحوامل من
النوق لا واحد لها من لفظها لکن لا یشترط فی بنت مخاض ان تکون امها حاملة انما تکون صالحة للحمل **قوله** بنت لبون
هی التی دخلت فی الثالثة سمیت بها لان امها تکون ذات لبن ترضع به اخری غالبا **قوله** حقة بکسر الحاء المهملة و
تشدید القاف ای ما لها ثلث سنین ودخلت فی الرابعة **قوله** جذعة بفتح الجیم والذال المعجمة ما لها اربع سنین ویقال
للابل فی السنة الخامسة اجذع وجذع والانثی جذعة وهو اسم له فی زمن لیس له سن ینبت ولا یسقط **قوله** فاذا
زادت علی عشرین ومائة ففی کل خمسین حقة وفی کل اربعین ابنة لبون ای اذا زاد علی هذا العدد واحد ففی کل من هذا العدد الزائد
حقة وفی کل اربعین بنت لبون مثلا اذا زاد علی هذا العدد واحد فالکل یعتبر ثلث اربعینیات وواحد فالواحد عفو لا شئ فیه
وثلث اربعینیات فیها ثلث بنات لبون الی ثلثین ومائة وفی ثلثین ومائة حقة بخمسین وبنتا لبون لاربعین وهکذا ولا یظهر التغییر
الا عند زیادة عشرة وهذا هو قول الامام الشافعی وهو ظاهر هذا الحدیث وقال ابوحنیفة والنخعی والثوری یستانف الحساب بایجاب
الشیاہ ثم بنت مخاض ثم بنت لبون علی الترتیب السابق واحتجوا بما روی عن عاصم بن ضمرة عن علی رضی الله عنه فی حدیث الصدقة فاذا زادت
الابل علی عشرین ومائة ترد الفرائض الی اولها وبما روی انه صلی الله علیه وسلم کتب کتابا لعمرو بن حزم فی الصدقات والدیات وغیرها وذکر فیه
ان الابل اذا زادت علی عشرین ومائة استونفت الفریضة نقله الطیبی وقد صحح المحقق ابن الهمام هذین الحدیثین وقال فی الغایة

شرح سراج احمد

لازم میشود حقہ وثنتان فی کل اربعین ابنۃ لبون و در ہر چہل شتر لازم میگردد ابنۃ لبون وفی الشاء فی کل اربعین شاۃ شاۃ الی عشرین ومائۃ و در بزان زکوۃ لازم ست در ہر چہل بز یک بزی تا بصد وبست و درین ہشتاد عفو اند فاذا زادت فشاتان الی مائتین پس چون زیادہ گردند بر یک صد وبست پس دو بز لازم شوند تا دو صد فاذا زادت فثلث شیاہ الی ثلث مائۃ شاۃ پس چون زیادہ گردند بر دو صد پس لازم شوند سہ بزان تا سہ صد بزان فاذا زادت علی ثلث مائۃ شاۃ ففی کل مائۃ شاۃ شاۃ ثم لیس فیہا شیئ حتی تبلغ مائۃ پس چون زیادہ گردند بر سہ صد بزان پس در ہر صد بز یک بز لازم آید پستر نیست در ینہا چیزے تا آنکہ برسند بصد ولا یجمع بین متفرق و جمع کردہ نشود میان متفرق ولا یفرق بین مجتمع وتفریق کردہ نشود میان مجتمع این ہر دو احتمال دارد نہی مر رب المال را و مر ساعی را مثال اول مروی است کہ مالک است چہل گوسفند را و واجب در وی یک شاۃ است پس رفت و خلط کرد چہل شاۃ

شرح ابی الطیب

للسروجی قد وردت احادیث کلہا تنص علی وجوب الشاۃ بعد المائۃ والعشرین وقال الامام احمد کتاب عمرو بن حزم صحیح و قال بعض الحفاظ فی نسخۃ کتاب عمرو بن حزم تلقتہا الامۃ بالقبول وہی متوارثۃ وقال یعقوب بن سفین لا اعلم فی جمیع الکتب المنقولۃ اصح منہ فان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یرجعون الیہ ویدعون آراءہم انتہی اقول حاصل ما قال ابو حنیفۃ رح انہ اذا زادت علی مائۃ وعشرین ففی کل خمس شاۃ مع الحقتین الی اربع وعشرین وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی مائۃ وخمسین فیکون فیہا ثلاث حقاق ثم تستانف ففی کل خمس شاۃ الی اربع وعشرین وفی خمس وعشرین بنت مخاض وفی ست وثلثین بنت لبون فاذا بلغت مائۃ وستا وتسعین ففیہا اربع حقاق الی مائتین ثم تستانف کما کانت بعد المائۃ والخمسین ہکذا فی الہدایۃ ففیما ذکرہ الطیبی نظر **قولہ** فی کل اربعین شاۃ شاۃ المراد عموم الحکم لکل اربعین شاۃ بالنظر الی الاشخاص ای فی اربعین شاۃ شاۃ کائنۃ لمن کان واما بالنظر الی شخص واحد ففی اربعین شاۃ ولا شیئ بعد ذلک حتی تزید علی عشرین ومائۃ **قولہ** ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع الفعلان علی بناء المفعول نہی للساعی والمالک جمیعا نہی رب المال عن الجمع والتفریق قصدا الی تقلیل الصدقۃ ونہی الساعی عنہما قصدا الی تکثیر الصدقۃ قال الطیبی ویاتی ہذا فی اربع صور اشار الیہا القاضی بقولہ الظاہر انہ نہی للمالک عن الجمع والتفریق قصدا الی سقوط الزکوۃ او تقلیلہا کما اذا ملک اربعین شاۃ فخلط باربعین لغیرہ لیعود واجبہ من شاۃ الی نصفہا او کان لہ عشرون شاۃ مخلوطۃ بمثلہا ففرق حتی لا یکون نصابا فیتعلق بہ الزکوۃ وہو قول اکثر اہل العلم وقد نہی الساعی ان یفرق المواشی علی المالک لیزید الواجب کما اذا کان لہ مائۃ وعشرون شاۃ وواجبہا شاۃ ففرقہا الساعی فجعلہا اربعین اربعین لیاخذ ثلث شیاہ وان یجمع بین متفرق لتجب فیہا الزکوۃ او تزید کما اذا کان لرجلین اربعون شاۃ متفرقۃ فیجمعہا لتجب فیہا الزکوۃ او کان لکل واحد منہما مائۃ وعشرون فجمع بینہما لیصیر الواجب ثلث شیاہ وہو قول من لم یعتبر الخلطۃ ولم یجعل لہا تاثیرا کالثوری وابی حنیفۃ رضی اللہ تعالی عنہما وشرح ہذا التاویل یفسر قولہ خشیۃ الصدقۃ الی اضمار مثل ان تقل الصدقۃ وظاہر قولہ عقیب

عارضۃ الاحوذی

وقد بیناہا فی کتاب المحصل وآذا ثبت ہذا فالمبادرۃ ای امتثال الامر والمسارعۃ الی قضاء الواجب متفق علیہ من الائمۃ وانما خالف ابو حنیفۃ واصحابہ فی فضل تقدیم الصلوۃ واعتقادہم ان الصلوۃ تجب فی آخر الوقت وقالوا ان وقت الوجوب افضل وقد بینا فسادہ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی السہو عن وقت العصر نافع عن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی تفوتہ صلوۃ العصر کانما وتر اہلہ ومالہ الاسناد الحدیث اصح من ان یتکلم علیہ وقد روی معناہ عن بریدۃ من ترک صلوۃ العصر حبط عملہ وقد اختلف عن ابن عمر فیہ فروی الولید عن الاوزاعی عن نافع عن ابن عمر من فاتہ صلوۃ العصر وفواتہا ان یدخل الشمس صفرۃ وابن جریج یروی عن نافع فواتہا غروب الشمس غربیۃ وترہ معناہ سلب فبقی وترا ای فردا وقد روی نکانما سلب اہلہ ومالہ وقد روی اہلہ بنصب اللام ورفعہ وہما لغتان فان رفعت فعلی البدل من الضمیر فی وتر وان نصبت فعلی المفعول بہ

شرح سراج احمد

شخصی دیگرتا بگردد صدقۂ او از شاۃ بنصف شاۃ یا بود او را بست شاۃ مخلوط بہ بست شاۃ دیگر پس تفریق کرد تا نصاب نبود و مثال ثانی بود مرد و مرد را چہل شاۃ متفرق پس جمع کرد آن را ساعی تا واجب گردد در وی زکوٰۃ یا مرد ی ست کہ بود مر او را صد و بست شاۃ و واجب در وی یک شاۃ است پس تفریق کرد ساعی چہل چہل تا سہ شاۃ واجب گردد مخافة الصدقة این جمع و تفریق از جہت ترس صدقہ است کہ تقلیل و اسقاط یا تکثیر ایجاب او ست چنانکہ تصویر کردہ شد وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بالسوية و نصابی کہ باشد میان دو شریک پس بدرستیکہ دو شریک

شرح ابی الطیب

ذلك وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية يعضد الوجه الاول انتهى والحاصل ان عند الامام ابي حنيفة لا اثر للخلطة فمعنى الحديث عنده ان نفي الخلط النفي لا اثر لا اثر للخلطة في تقليل الزكوة ولا في تكثيرها فالنفي راجع الى القيد وهو محمول على ظاهره وكذلك عند الثوري وعند غيرهما الخلطة مؤثرة في زيادة الصدقة ونقصانها لا ينبغي لهما ان يفعلو ذلك فرارا عن الزيادة والنقصان قال القسطلاني خشية نصب على انه مفعول لاجله وقد تنازع فيه الفعلان يجمع ويفرق اى خشية المالك كثرة الصدقة وخشية المصدق قلتها فامر كل واحد منهما ان لا يحدث في المال شيئا من الجمع والتفريق **قوله** وما كان من خليطين الخليط المخالط والمراد به الشريك الذي يخالط ماله بمال شريكه قال ابن الهمام تصح الخلطة بينهم باتحاد المراح والمرعى والراعي والفحل والمحلب انتهى قال بعض الشراح من علمائنا اما الرجوع على مذهب الامام ابي حنيفة وهو قائل بان لا تاثير للخلطة في حكم الصدقة والمعتبر هو الملك فمثل ان ياخذ الساعي شاتين من جملة مائة وعشرين شائعة بين رجلين اثلاثا قبل قسمتها الاغنام فالماخوذ من صاحب الثلثين شاة وثلث و واجبه في الثمانين شاة والماخوذ من صاحب الثلث ثلثا شاة و واجبه في الاربعين شاة فصاحب الثلثين يرجع بالسوية على صاحبه بثلث شاة حتى يرجع حصته من ثمانين شاة الى تسع وسبعين وحصة صاحبه من اربعين الى تسع وثلثين واما على مذهب الامام الشافعي فمثل ان يكون لاحد الخليطين خلطة الجوار ثلثون بقرة و للآخر اربعون بقرة واخذ الساعي تبيعا من صاحب الثلثين ومسنة من صاحب الاربعين فيرجع الاول باربعة اسباع تبيع على الثاني ويرجع الثاني بثلثة اسباع المسنة على الاول ولو اخذ بالعكس رجعا بالعكس وان اخذ من احدهما رجع على صاحبه بحصته وفي خلطة الشيوع يرجع ان لم يكن الماخوذ من جنس المال والا فلا انتهى ومثال آخر على مذهب ابي حنيفة لاحدهما اربعون بقرة وللآخر ثلثون بقرة و مالهما مختلط فاخذ الساعي عن صاحب الاربعين مسنة وعن صاحب الثلثين تبيعا وكل منهما اعطى من المال المشترك فيرجع صاحب اربعين باربعة اسباع التبيع على صاحب ثلثين وصاحب الثلثين بثلثة اسباع المسنة على صاحب اربعين واما عند غيره فمعناه ما كان متميزا لاحد الخليطين فاخذ الساعي من ذلك المتميز يرجع على صاحبه بحصته بان كان لكل عشرون شاة واخذ من مال احدهما

عارضة الاحوذي

الفقه اختلف علماؤنا رحمهم الله في الوقت الذي تفوت الصلوة بفواته فقيل هو الوقت المختار وهو ان يصير ظل كل شئ مثليه في العصر او يدخلها صفرة على اختلاف القولين قاله ابن وهب وروي عن سحنون انه غروب الشمس وهذا في الذاكر وقد قال جماعة من العلماء هذا في الساهي وهو الذي اختار ابو عيسى وبه بوب والذي عندي فيه ان المراد على الذاكر لا على الناسي والدليل عليه ان الشافعي واتباعه غير مواخذ ولا مفتون بل يتبين له امر الذاكر متى نحل عند الذكر بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ليس في السهو تفريط وانما التفريط في الذكر وانما هذا في العامد فان تركها عامدا حتى يخرج الوقت المختار فقد نزلت به مصيبة بقوام ذهاب المال والاهل في الدنيا وهي احدى مصيبتي الدنيا فان الدنيا مصائب يجمعها شيئان مصيبة في النفس بذهاب الصحة ومصيبة في الاهل والمال والدليل عليه قول مالك صلوة المنافقين يجلس احدهم حتى اذا اصفرت ومن صار في درجة المنافقين

شرح سراج احمد

رجوع کنند بیک دیگر به برابری بیانش آنکه مثلا دو مرد اندر دو بست شاة شریک یکی را چہل شاة ست و دیگر را صد و شصت پس واجب گردد بر اول یک شاة و بر دیگری نیز یک شاة نه که واجب شود بر اول دو خمس یک شاة و باقی بر ثانی ولا یوخذ فی الصدقة هرمة و گرفته نشود در صدقهٔ در ابل و غنم و بقر پیر کلان سال ولا ذات عیب و نه خداوند عیب و نقصان که موجب نقصان قیمت گردد و قال الزهری اذا جاء المصدق قسم الشاء اثلاثا و گفت ابن شہاب زہری چون بیاید گیرندهٔ صدقات از طرف بادشاه برای گرفتن صدقات بخش کند بزان را سه قسم ثلث خیار سوم حصه را خوب از ایشان جدا کند و ثلث اوساط و دیگر ثلث جدا کند میان آنها را و ثلث شرار و یک حصه بدترین آنها را و اخذ المصدق من الوسط و بگیرد گیرنده صدقات را از ثلث میانه ولم یذکر الزهری البقرة و ذکر نکرده است ابن شہاب زہری لفظ بقره را و فی الباب عن ابی بکر الصدیق اخرجه البخاری و احمد بطوله و بهز بن حکیم عن ابیه عن جده بفتح موحده و سکون ہاء و بہز ابن حکیم بن معاویة بن حیده بفتح حای مهمله و سکون تحتانیه و فتح دال قشیری و ابی ذر اخرجه ابن ابی شیبة و احمد و الحاکم و البیہقی و انس بن مالک قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن و العمل علی هذا الحدیث عند عامة الفقهاء و قد روی یونس ابن یزید و غیر واحد عن الزهری عن سالم هذا الحدیث ولم یرفعوه و تحقیق روایت کرده یونس و دیگر کسان از زہری از سالم این حدیث را مرفوع نکرده اند این حدیث را چنانکه اخراج کرده ابو داود بطوله و اربعه سوای نسائی از طریق سفین بن حسین از زہری از سالم از عبد اللہ و نیز ابو داود و اخراج کرده از طریق ابن المبارک از یونس از زہری و انما رفعه سفین بن حسین مصنف گوید و جز این نیست که مرفوع کرده این حدیث را سفیان ابن حسین و دیگران موقوف روایت کرده اند

باب ما جاء فی زکوة البقر باب ست در بیان انچه آمده است در دادن زکوة گاوان حدثنا محمد بن عبید المحاربی و ابو سعید الاشج قالا انا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن ابی عبیدة عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال فی ثلثین من البقر تبیع او تبیعة در سی گاوان زکوة بدہد یک تبیع و یا یک تبیعه را یعنی نر یا ماده یک ساله بدہد و فی کل اربعین مسنة و در چہل گاو مسن ست که دو سال تمام کرده در سال سوم در آمده باشد و فی الباب عن معاذ بن جبل اخرجه ابو داود و الترمذی و النسائی و الدارمی قال ابو عیسی هکذا روی عبد السلام بن حرب عن خصیف و عبد السلام ثقة حافظ و عبد السلام مردی ثقه حافظ بود و قد روی شریك هذا الحدیث عن خصیف عن ابی عبیدة عن ابیه عن عبد اللہ و این بدل ست از ابیه و ابو عبیدة بن عبد اللہ لم یسمع من ابیه و ابو عبیده سماع از پدر خود ندارد

شرح ابی الطیب

یرجع بقیمة نصف شاة وان کان لاحدهما عشرون و للآخر ربعون مثلا فاخذ من صاحب عشرین یرجع علی صاحب اربعین بالثلثین وان اخذ منه یرجع علیه بالثلث واللہ اعلم **قوله** هرمة بفتح الهاء و کسر الراء کبیرة سقطت سنها و قال بعض الشراح التی اضربها کبر السن **باب** ما جاء فی زکوة البقر **قوله** تبیع ای ما کمل له سنة و دخل فی الثانیة و سمی به لانه یتبع امه بعد والانثی تبیعة

عارضة الاحوذی

اثم بعضهم مصیبة الی هذا القدر بل وربما اکثر فان ترکها حتی غربت الشمس حبط عمله کما جاء فی حدیث بریدة ولا یخلو ان یترکها الدهر کله فیحبط الدهر کله او یترکها فی الیوم فیحبط عمله فی الیوم فیکون تولہ حبط جواب قوله ترك فکیف ما کان الترك کان الحبط و قوله صلوة العصر اسم یصلح بجنس هذه الصلوة و نوعها و قوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی و صلوة العصر انما اراد به الجنس فان قیل فکیف یکون ترکها محبطا للعمل و انتم لا تقولون بهذا فان السیئات عندکم معشر اهل السنة لا تذهب الحسنات قلنا الحبط علی قسمین حبط موازنة و حبط اسقاط فاما الکفر فیحبط اسقاطا حتی لا یبقی للحسنات و اما المعاصی فتحبط حبط الموازنة و حبط ذلك عندی جعل الحسنات و السیئات فی کفتی المیزان فترجح السیئات فیذهب به مثلا الی النار فیسقط حکم الحسنات الآن فلما اخرج من النار او غفر له اخذ جزاء حسناته و هذا هو المعنی بقوله یا ایها الذین آمنوا لا تبطلوا صدقتکم

شرح سراج احمد

حدثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن معاذ بن جبل قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن گفت معاذ فرستاد مرا آنحضرت بسوی یمن حاکم و قاضی فامرني ان آخذ من كل ثلثين بقرة تبيعا او تبيعة پس امر کرد مرا آنحضرت اینکه بگیرم زکوتی از ہر سی گاوان نرگاو یا مادہ گاو کہ یک سالہ باشد ومن كل اربعين مسنة و بگیرم از ہر چہل گاو گاوی کہ در سال دوم در آمدہ باشد ومن كل حالم دينارا واز ہر مرد بالغ جزیہ در ہر سالی یک دینار او عدله معافر یا مثل دیناری جامہ العدل الشئ بفتح العين مثله في القيمة وبكسرها مثله في الصورة و معافر جامہ است در یمن و ہمدان غیر منصرف است قال ابو عيسى هذا حديث حسن وروى بعضهم هذا الحديث عن سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فامره ان يأخذ وهذا اصح واخرج اصحاب السنن وابن حبان والحاكم واحمد وابو يعلى واسحق من طريق مسروق عن معاذ وصححه ابن عبد البر وقال الترمذي روي مرسلا من غير ذكر معاذ رضي الله عنه وهو اصح زيلعي در تخريج نوشته است قلت هو عند ابن ابي شيبة واخرجه ابو داود والنسائي من طريق ابي وائل عن معاذ والنسائي من طريق ابراهيم عن معاذ وعند مالك من طريق طاؤس عن معاذ وله شاهد من حديث ابن مسعود في الترمذي وهو منقطع وروى ابو داود في المراسيل من طريق معمر اعطاني سماك بن الفضل كتابا من رسول الله صلى الله عليه وسلم للمقوقس وفيه وفي البقر مثل ما في الابل وعن معمر عن الزهري في كل خمس من البقر شاة وفي عشر شاتان الحديث قال الزهري بلغنا ان الاول كان تخفيفا على اهل اليمن ثم كان هذا بعد حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سألت ابا عبيدة هل تذكر من عبد الله شيئا قال لا گفت عمرو بن مرہ سوال کردم ابا عبیدہ را کہ آیا یاد میداری از عبد اللہ پدر خود چیزی را در زکوۃ گفت ابو عبیدہ و یاد نمیدارم و در اختلاف الائمہ نوشتہ است اتفاق ست علما را کہ از زیادہ سی بقر چیزی واجب نیست واز ابن المسیب و زہری روایت گشتہ است کہ در ہر پنج بقر شاۃ واجب ست تا سی چنانکہ در شتران و اتفاق ست کہ نصاب اول در بقر سی است و در وی یک تبیع و تبیعہ است و در اربعین مسنہ است ثم اختلفوا فقال الشافعي واحمد لا شئ فيما سوى مسنة الى تسع وخمسين

شرح ابی الطیب

قوله مسنة ما كمل له سنتان وطلع سنها ودخل في الثالثة **قوله** ومن كل حالم دينارا او عدله معافر المراد بالحالم المحتلم اي البالغ ويعني بالدينار من الحالم الجزية والعدل بفتح العين ما يساويه وقيل بالكسر ومعافر ثياب من اليمن منسوبة الى معافر قبيلة **قوله** وهذا اصح ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه واعله عبد الحق بان مسروقا لم يلق معاذا وصرح ابن عبد البر بانه متصل واما ابن حزم فقال في اول كلامه انه منقطع وان مسروقا لم يلق معاذا وقال في آخره وجدنا حديث مسروق انما ذكر فيه فعل معاذ باليمن في زكوة البقر ومسروق عندنا بلا شك ادرك معاذا بسنه وعقله وشاهد احكامه يقينا انتهى

قوت المغتذي

ومن كل حالم اي محتلم او عدله معافر هي ثياب من اليمن منسوبة الى المعافر قبيلة وكرائم اموالهم جمع كريمة وهي خيار المال وافضله

عارضة الاحوذي

يالمن والاذى مع قوله ان الحسنات يذهبن السيئات وستري ذلك مبينا في كتاب المشكلين وخبر ان شاء الله تعالى تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام عبد الله ابن الصامت عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباذر امراء يكونون بعدي يميتون الصلوة فصل الصلوة لوقتها فان صليت لوقتها كانت نافلة والا كنت قد احرزت صلاتك الاسناد ذكر القشيري هذا الحديث عن يحيى بن يحيى عن جعفر بسنده ولفظه وذكره من طرق عدة فقال فيه يميتون الصلوة وقال يؤخرون الصلوة عن وقتها وقال صل الصلوة لوقتها واذهب لحاجتك فان اقيمت الصلوة وانت في المسجد فصل

باب ما جاء في النوم عن الصلوة ونسيانها عبد الله ابن رباح عن ابي قتادة قال ذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم نومهم عن الصلوة فقال انه ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة فصل الصلوة لوقتها فاذا نسي احدكم صلوة او نام عنها فليصلها اذا ذكرها الاسناد هذا الحديث عن ابي قتادة صحيح قتادة عن انس

شرح سراج احمد

واذا بلغت ستین ففیها تبیع ومسنة علی ہذا ابدا ففی کل ثلثین تبیع وفی کل اربعین مسنة وروی عن ابی حنیفة کمذہب الجماعة وہی الروایة التی قال بها صاحباه والذی علیه اصحابه الیوم انه یجب فی الزیادة علی الاربعین بحسابه الی ستین فیکون فی الواحدة ربع عشر مسنة وفی الثلثین نصف عشرہا وفی الستین عشرہا واتفقوا علی ان الجوامیس والبقر فی ذلک سواء **باب** ماجاء فی کراهة اخذ خیار المال فی الصدقة باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت گرفتن خوب مالی در زکوة مر عامل را حدثنا ابوکریب نا وکیع نا زکریا بن اسحق المکی نا یحیی بن عبد الله بن الصیفی عن ابی معبد عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث معاذا الی الیمن گفت عبد الله ابن عباس بدرستیکه آنحضرت فرستاد معاذ بن جبل را بسوی یمن قاضی وحاکم فقال انك تاتی قوما اهل کتاب پس فرمود آنحضرت بدرستیکه تو می آئی گروہی را که از اہل کتاب باشند یہود ونصاری فادعهم الی شهادة ان لا اله الا الله وانی رسول الله پس بخوان ودعوت کن ایشان را بسوی دادن گواہی بوحدانیت حق سبحانه وتعالی وبرسالت من که ایمان آرند فان هم اطاعوا لذلك پس اگر اہل کتاب فرمان برداری آن کنند وایمان بیارند فاعلمهم ان الله افترض علیهم خمس صلوات فی الیوم واللیلة پس بیاموز ایشان را که بدرستیکه حق تعالی فرض گردانیده است بر شما گذاردن نمازہای پنجگانه در روز وشب فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض علیهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنیائهم وترد علی فقرائهم پس اگر اطاعت کنند ایشان ترا وتسلیم تو بجا آرند پس بیاموز ایشان را که بدرستیکه حق تعالی فرض گردانیده است بر ایشان زکوة مالہای ایشان را که گرفته شود از دولتمندان ایشان ورد کرده شود بر فقیران ایشان فان هم اطاعوا لذلك فایاك وکرائم اموالهم پس اگر اطاعت کنند ایشان ترا آن را وقبول نمایند دادن زکوة را پس دور دار خود را از گرفتن مال خوب ایشان یعنی مال جیّد ایشان را نباید گرفت بلکه میانه بگیرد چنانکه در حدیث سابق از قول زہری ذکر یافته است واتق دعوة المظلوم فانها لیس بینها وبین الله حجاب وپرہیز کن از بددعا کردن ستم رسیده ومیازار مردم را پس بدرستیکه شان این است

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهة اخذ خیار المال فی الصدقة **قوله** فاعلمهم من الاعلام **قوله** وایاك وکرائم اموالهم جمع کریمة وهی خیار المال وافضله **قوله** واتق دعوة المظلوم ای اتق الظلم خشیة ان یدعو علیك المظلوم **قوله** فانها لیس بینها وبین الله حجاب ای لیس لها مایصرفها ولو کان من المظلوم مایقتضی انه مایستجاب لمثله من کون مطعمه حراما او نحو ذلك حتی ورد فی بعض طرقه وان کان کافرا رواه احمد من حدیث

قوت المغتذی

واتق دعوة المظلوم ای اتق الظلم خشیة ان یدعو علیك المظلوم فانها لیس بینها وبین الله حجاب ای لیس لها مایصرفها ولو کان المظلوم فیه مایقتضی انه لا یستجاب لمثله من کون مطعمه حراما او نحو ذلك حتی ورد فی بعض طرقه وان کان کافرا رواه احمد من حدیث انس قال ابن العربی لیس بین الله وبین شیٔ حجاب عن قدرته وعلمه وارادته وسمعه وبصره ولا یخفی علیه شیٔ واذا اخبر عن شیٔ ان بینه وبینه حجابا فانما یرید منعه

عارضة الاحوذی

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نسی صلوة فلیصلها اذا ذکرها شیئا طویلا خرجه القشیری بطوله وخرجه ابوداود ببعضه واختصره ههنا ابو عیسی عن حماد وهذه الکلمة التی تتعلق بالصلوة نفسها فی الحدیث الطویل فی کتاب القشیری انه لیس فی النوم تفریط انما التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجیٔ وقت الصلوة الاخری ومن فعل ذلك فلیصلها حین ینتبه لها فاذا کان الغد فلیصلها عند وقتها نصها فی کتاب ابی داود وثبت فی الصحیح عن النبی صلی الله علیه وسلم النوم عن الصلوة ثلث مرات احدها هذا الحدیث الذی رواه ابو قتادة ولم یحضر مع النبی صلی الله علیه وسلم ابوبکر وعمر الثانیة رواه عمران بن حصین حضرها ابوبکر وعمر واستیقظ ابوبکر اولهم وکبر عمر الثالثة رواها ابو هریرة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اولهم استیقاظا ایقظه بلال وابوبکر رواه مالك وغیره ویحتمل ان تکون قصة ابی قتادة فتکون اثنتین فان قیل کیف یحتمل هذا وقد دعا

اسماء الرجال: ابو معبد نافذ … سمعان … الصیفی … [illegible]

شرح سراج احمد

کہ نمی باشد میان دعا و دعوۃ مظلوم و میان حق تعالی پردہ یعنی دعائی وی مستجاب می باشد و فی الباب عن الصنابحی بن الاعسر اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناقۃ حسنۃ فی ابل الصدقۃ فقال ما ہذہ قال صاحب الصدقۃ انی ارتجعتہا ببعیرین من حواشی الابل قال صلی اللہ علیہ وسلم فنعم اذا قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابو معبد مولی ابن عباس اسمہ نافذ بنون وفا وذال معجمہ **باب** ماجاء فی صدقۃ الزرع والتمر والحبوب باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حکم صدقۃ کشت ومیوہا وغلہا حدثنا قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال گفت ابو سعید بدرستیکہ آنحضرت فرمود لیس فی مادون خمس ذود صدقۃ نیست در مادون پنج نفر از شتر صدقہ و ذود بذال معجمہ از دوتا دہ یا از سہ تا دہ را گویند ولیس فی مادون خمس اواق صدقۃ ونیست در چیزی کہ کم از پنج اوقیہ نقرہ است زکوۃ آواق بفتح ہمزہ جمع اوقیہ دو بست درہم باشد و ورق بفتح واو وکسر راء ولیس فی مادون خمسۃ اوسق صدقۃ ونیست در پایان از پنج وسق صدقہ ووسق بفتح واو وسین مہملہ شصت صاع وصاع چہار مد ومد دو رطل واین مذہب ائمہ ثلثہ است ونزد امام ابی حنیفہ در خارج از ارض عشر ست مطلقا کم باشد یا بیش وفی الباب عن ابی ہریرۃ لاتحل فی البر والتمر زکوۃ حتی یبلغ خمسۃ اوسق اخرجہ احمد وابن عمر اخرجہ البخاری وجابر اخرجہ مسلم وعبد اللہ بن عمرو بن العاص حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مہدی نا سفین وشعبۃ ومالک بن انس عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث عبد العزیز عن عمرو بن یحیی واین اسناد دیگر ذکر کردہ است قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عنہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از بسیار طرق از ابی سعید خدری والعمل علی ہذا عند اہل العلم ان لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ والوسق ستون صاعا

شرح ابی الطیب

انس قال ابن العربی لیس بین اللہ وبین شیء حجاب عن قدرتہ وعلمہ وارادتہ وسمعہ وبصرہ ولایخفی علیہ شیء واذا اخبر عن شیء ان بینہ وبینہ حجابا فانما یرید منعہ **باب** ماجاء فی صدقۃ الزرع والتمر والحبوب **قولہ** لیس فیما دون خمس ذود صدقۃ بفتح المعجمۃ وسکون الواو واخرہ مہملۃ قال النووی الروایۃ المشہورۃ خمس ذود باضافۃ خمس الی ذود وروی بتنوین خمس ویکون ذود بدلا منہ حکاہ ابن عبد البر والمعروف الاول ونقلہ ابن عبد البر والقاضی عن الجمہور قال اہل اللغۃ الذود من الثلثۃ الی العشرۃ لاواحد لہ من لفظہ وانما یقال فی الواحد بعیر ولیس ہو جمع لمفرد قال ابو حاتم السجستانی ترکوا القیاس فی الجمع فقالوا خمس ذود لخمس من الابل وثلث ذود لثلث من الابل واربع ذود وعشر ذود علی غیر قیاس انتہی والمعنی اذا کانت الابل اقل من خمس فلا صدقۃ فیہا وقال ابن الہمام وقد استعمل الذود ہنا فی الواحد علی نظیر استعمال الرہط **قولہ** فیما دون خمسۃ اوسق جمع وسق فیہ لغتان فتح الواو وہو المشہور وکسرہا وسکون السین المہملۃ لاغیر واصلہ فی اللغۃ الحمل وسیاتی تفسیرہ

عارضۃ الاحوذی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر فاخبرہ بصفقۃ الشیطان لبلال کما اخبر بلال فقال اشہد انک رسول اللہ واما حدیث انس فامر وتیمم الاختصار فی کل موضع بیدان قید فی الصحیح من نسی صلوۃ فلیصلہا اذا ذکرہا لا کفارۃ لہا الا ذلک **باب** ماجاء فی الرجل تفوتہ الصلوات بایہن یبدأ ابو عبیدۃ بن عبد اللہ قال قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذہب من اللیل ما شاء اللہ فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلی الظہر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء مضطرب اسنادہ ابو عبیدۃ عن عبد اللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ فہو حدیث منقطع الا ان رواتہ واسنادہ لا باس بہ والصحیح ما یاتی بعد ہذا ان شاء اللہ ان الصلوۃ التی شغل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم الخندق صلوۃ واحدۃ وہی العصر فقہہ اختلف العلماء فی معنی ہذا الحدیث وہو

شرح سراج احمد

ودو وسق شصت صاع می باشد و خمسۃ اوسق ثلث مائۃ صاع و مقدار پنج وسق سہ صد صاع میشود وصاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم خمسۃ ارطال وثلث وصاع مدینۂ آنحضرت پنج رطل وثلث رطل بود وصاع اہل الکوفۃ ثمانیۃ ارطال وصاع اہل کوفہ ہشت رطل بود ولیس فی مادون خمسۃ اواق صدقۃ والوقیۃ اربعون درہما ومقدار اوقیہ چہل درہم بود در خمسۃ اواق مئتا درہم ومقدار پنج اوقیہ دو صد درہم باشد ولیس فی مادون خمس و دیعنی لیس فی مادون خمس

شرح ابی الطیب

قولہ وصاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم خمسۃ ارطال وثلث قال النووی کل صاع خمسۃ ارطال وثلث بالبغدادی وفی رطل بغداد اقوال اظہرہا انہ مائۃ درہم وثمانیۃ وعشرون درہما واربعۃ اسباع درہم وقیل مائۃ وثمانیۃ وعشرون بلا اسباع وقیل مائۃ وثلثون والاوسق الخمسۃ الف وست مائۃ رطل بالبغدادی انتہی **قولہ** وصاع اہل الکوفۃ ثمانیۃ ارطال ظاہرہ انہ اراد بہ انہ لا غیرہ لقولہم فی الصاع لانہم اخذوا ذلک بقیاسہم صاعہ صلی اللہ علیہ وسلم بصاعہم لکن ورد انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یتوضأ بالمد رطلین ویغتسل بالصاع ثمانیۃ ارطال ہکذا وقع مفسرا عن انس وعائشۃ فی ثلث طرق رواہا الدارقطنی وضعفہا وعن جابر فیما اسند ابن عدی عنہ وضعفہ بعمر بن موسی والحدیث فی الصحیحین لیس فیہ الوزن واما صاع عمر رضی اللہ عنہ فاخرج ابن ابی شیبۃ ثنا یحیی بن آدم قال سمعت حسن بن صالح یقول صاع عمر ثمانیۃ ارطال وقال شریک اکثر من سبعۃ واقل من ثمانیۃ ثنا وکیع عن علی بن صالح عن ابی اسحق عن موسی بن طلحۃ قال الحجاجی صاع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وہذا الثانی اخرجہ الطحاوی ثم اخرج عن ابراہیم النخعی قال عیرنا صاعا فوجدناہ حجاجیا والحجاجی عندہم ثمانیۃ ارطال بالبغدادی قالہ المحقق ابن الہمام واخرج ابو داود حدثنا محمد بن قدامۃ بن اعین نا جریر عن مغیرۃ عن ابراہیم قال الوسق ستون صاعا مختوما بالحجاجی وقالوا لا اختلاف فیما بین خمسۃ ارطال وثلث وبین ثمانیۃ ارطال لان من قال بالاول وجدہ کذلک برطل اہل المدینۃ وہو اکبر من رطل اہل بغداد لانہ ثلثون استارا والبغدادی عشرون واذا قابلت ثمانیۃ بالبغدادی بخمسۃ وثلث بالمدنی وجدتہ سواء قیل وہو اشبہ اقول فعلی ہذا لا اعتراض اصلا **قولہ** اواق کجوار جمع اوقیۃ بضم الہمزۃ وتشدید الیاء وقال النووی اواقی بتشدید الیاء وتخفیفہا واواق بحذفہا قال ابن السکیت فی الاصلاح کل ما کان من ہذا النوع واحدہ مشدد جاز فی جمعہ التشدید والتخفیف کالاوقیۃ والاواقی وانکر الجمہور ان یقال فی الواحدۃ وقیۃ بحذف الہمزۃ انتہی **قولہ** یعنی لیس فیما دون خمس وعشرین آہ ظاہرہ انہ تفسیر للفظ الحدیث علی ان المراد بخمس ذود ہو خمس وعشرون من الابل ولیس کذلک بل ہو بیان لما علیہ الامر وانما المراد فی الحدیث لیس فیما دون خمس وعشرین من الابل صدقۃ ای من جنسہ لان فیما دونہ التصدق بغیر جنسہ وفی بعض النسخ ولیس فیما دون خمس بدون لفظ عشرین وہو الصق بلفظ الحدیث

عارضۃ الاحوذی

اذا اجتمع علی المکلف صلوات فائتۃ ہل یرتبہا فی قضائہا حسب ما کانت فی جبت علیہ ام لا قد یسقط الترتیب فیہا فیصلیہا کیف شاء قال الامام مالک وابو حنیفۃ ومعنی قول احمد واسحق ان الترتیب فیہا واجب مع الذکر ساقط مع النسیان مالم یتکرر فیکثر وقال الشافعی وابو ثور لا ترتیب فیہا ویروی عن الحسن البصری وطاؤس وشریح فان ذکرہا وہو فی صلوٰۃ حاضرۃ فلا یخلو ان یکون وحدہ او وراء امام فان کان وحدہ بطلت وصلی الفائتۃ و اعاد التی کان فیہا وان کان وراء امام اتم معہ ثم صلی التی نسی ثم اعاد التی صلی مع الامام ہذا ہو مذہبنا وبہ قال ابو حنیفۃ واحمد واسحق وقال الشافعی یعید التی فیہا نسی صلوٰۃ وتعلق فی ذلک بما رواہ الدارقطنی عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا نسی احدکم صلوٰۃ فذکرہا وہو فی صلوٰۃ مکتوبۃ فلیبدأ بالتی ہو فیہا فاذا فرغ منہا صلی التی نسی وتعلق احمد واسحق بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال وصلوٰۃ لمن علیہ

شرح سراج احمد

من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا وعشرين من الابل ففيها ابنة مخاض وفيما دون خمس وعشرين من الابل في كل خمس من الابل شاة ترجمه اش ظاهر ست **باب ما جاء ليس في الخيل والرقيق صدقة** باب دربیان آنچه آمده است که نیست در اسپان وبندگان زکوتی حدثنا محمد بن العلاء ابو کریب ومحمود بن غيلان قالا نا وکیع عن سفيان وشعبة وكيع از سفیان وشعبه هردو روایت کرده عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه ولا عبده صدقة فرمود آنحضرت نیست برمرد مسلمان لازم نمیشود بروی دراسپ سواری وی ونه در بنده خدمت وی زکوتی وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعلي رضي الله عنهما اخرجه اصحاب السنن مرفوعا عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق فهاتوا صدقة الرقة واخرجه الدارقطني عن وجه آخر عن علي رضي الله عنه بلفظ ليس في العوامل صدقة ولا في الجبهة صدقة قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة وعمل هم برين ست نزد اهل علم که بدرستیکه شان این ست نیست در اسپان چرنده زکوتی ولا في الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة ونیست در بنده چون باشند برای خدمت الا ان يكونوا للتجارة مگر وقتی زکوة است که باشند اسپان وبندگان برای فروخت فاذا كانوا للتجارة ففي اثمانهم الزكوة اذا حال عليها الحول پس وقتیکه باشند برای تجارت پس در بهای ایشان قیمت ایشان لازم شود زکوة چون بگذرد بروی سالی اخرج الدارقطني والبيهقي من حديث جابر بلفظ الخيل السائمة في كل فرس دينار قال الدارقطني تفرد به غورك وهو ضعيف وروى الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح عنه عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال رايت ابي يقيم الخيل ثم يدفع صدقتها الى عمر رضي الله عنه واخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني ابن ابي حسين ان ابن شهاب اخبره ان عثمان رضي الله عنه كان يصدق الخيل وان السائب بن يزيد اخبره انه كان ياتي عمر رضي الله عنه بصدقة الخيل وروى عبد الرزاق من طريق يعلى ابن امية ان عمر رضي الله عنه قال له ان الخيل لتبلغ في بلادكم هذا كان تجد اشترى فرسا بمائة قلوص قال فقرر عمر رض على الخيل دينارا دينارا وللدارقطني عن علي جاء اناس من الشام الى عمر رضي الله عنه فقالوا انا نحب ان نزكي عن الخيل فاستشار فقال له علي رضي الله عنه لا باس به ان لم يكن جزية راتبة يوخذون بها بعدك قال فاخذ من الفرس عشرة دراهم وفي رواية فوضع على كل فرس دينارا ودر هدایه نوشته است والتخيير بين الدينار والتقويم ماثور عن عمر رضي الله عنه زیلعی در تخریج گفت لم اجده ودر آثار امام محمد بن الحسن آورده اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال في الخيل السائمة ان شئت في كل فرس دينارا وعشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ليس في الخيل والرقيق صدقة قوله ليس على المسلم في فرسه ولا عبده صدقة زاد مسلم الا صدقة الفطر واوله ابو حنيفة بفرس الغازي لان هذه الاضافة كاضافة فرس زيد يتبادر منه الفرس الملابس للانسان ركوبا ذهابا ومجيئا عرفا وان كان لغة اعم من ذلك والعرف املك وقد تقدم الكلام عليه في زكوة الذهب والورق واما على مذهب غيره فلا حاجة الى تاويل

عارضة الاحوذي

صلوة ويساره وروى عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلوة فذكرها وهو مع الامام فاذا فرغ منها قضى التي فاتته ثم اعاد التي مع الامام وهذه الآثار كلها لا يصح منها شيء اما حديث ابن عباس فضعيف مقطوع رواه بقية عن عمر عن ابي عمر عن مكحول عن ابن عباس واما حديث ابن عمر فالصحيح انه موقوف من عليه من قوله واما قوله لا صلوة لمن عليه صلوة فباطل على ان جماعة من العلماء تاولوه على معنى النافلة لمن عليه فريضة فاذا لم يصح في الباب كل شيء ففيه متعلقا من الاثر والنظر اما الاثر فقول عبد الله بن عمر الموقوف عليه هو احق ان يتبع واما النظر فقد كان المكلف خوطب بالصلوات في اوقاتها والزم اداءها فلما نسي اداءها بقيت في ذمته فقضاؤها على الوجه الذي كانت ترتبت عليه اذا احضر بصفة القضاء واقرب الى التقضي عنه عهدتها واذا تكررت

الترجمة

باقی در صفحه آینده

بقیہ از صفحہ

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی زکوة العسل باب است در بیان آنچه آمده است در دادن زکوة انگبین وشهد حدثنا محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمة التنیسی عن صدقة بن عبد اللہ عن موسی بن یسار عن نافع عن ابن عمر
بمثناة ونون ثقیلة بعدہا تحتانیة ثم مہملة
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العسل فی کل عشرة ازق زق در ہر دہ مشک یک مشک زکوة ست زق بزای وقاف ست بمعنی مشک وفی الباب عن ابی ہریرة اخرجہ العقیلی فی الضعفاء بہذا وفیہ عبد اللہ بن محرز وہو متروک واخرجہ البیہقی من ہذا الوجہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی اہل الیمن یوخذ من اہل العسل العشور وابی سیارة المتعی بسین مہملہ وتشدید تحتیہ ومتعی بضم میم وفتح مثناة فوقیہ پس از وی مہملہ است صحابی ست گویند نام وی عمیرة بن الاعزل وگویند عمرو وگویند الحرث بن مسلم وعبد اللہ بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث ابن عمر فی اسنادہ مقال گفت ترمذی در اسناد این حدیث سخن ست وبعضی راویان وی مطعونند ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کبیر شیء وبصحت نرسیدہ است از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم در باب زکوة عسل بسیار چیز والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم وبہ یقول احمد واسحق وقال

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی زکوة العسل قولہ فی کل عشرة ازق زق بفتح الہمزة وضم الزای وتشدید القاف افعل جمع قلة وزق بکسر الزای مفردہ وہو ظرف من جلد یجعل فیہ السمن والعسل وہذا دلیل علی وجوب العشر فی العسل وبہ قال ابو حنیفة والشافعی فی القدیم واحمد وفی الجدید لا عشر فیہ وعلیہ مالک ذکرہ ابن ملک **قولہ وابی سیارة** بتشدید التحتانیة المتعی بضم المیم وفتح المثناة بعدہا مہملة صحابی قیل اسمہ عمیرة وقیل عمرو وقیل عمیر وقیل الحارث بن مسلم **قولہ ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کبیر شیء** قال المحقق ابن الہمام وروی الحاکم ہذا المعنی ایضا وصححہ واخرج عبد الرزاق عنہ علیہ الصلوة والسلام انہ کتب الی اہل الیمن ان یوخذ من اہل العسل العشر فلیس لہ علة الا عبد اللہ بن محرز قال ابن حبان کان من خیار عباد اللہ الا انہ کان یکذب ولا یعلم ویقلب الاخبار ولا یفہم وروی ابن ماجة عن عبد اللہ بن عمرو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ من العسل العشر وذکر احادیث کثیرة من جملتہا کان یوخذ فی زمانہ من العسل العشر من کل عشر قرب قربة من اوسطہا ثم قال لم یدل دلیل علی اعتبار النصاب فیہ وغایة ما فی حدیث القرب انہ کان اداؤہم من کل عشر قرب قربة وہو فرع بلوغ عسلہم ہذا المبلغ واما النفی عن الاقل فلا دلیل علیہ واما ما رواہ الترمذی فضعیف انتہی والحاصل ان بکثرة الطرق ترقی الحدیث الی مرتبة الحسن والیہ جنح المصنف لقولہ والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم ویتقوی الحدیث اذا تلقاہ الناس بالقبول ولو کان فی الاصل ضعیفا فکیف اذا تعددت الطرق

قوت المغتذی

فی کل عشرة ازق ہو جمع قلة لزق واصلہ ازقق وفی روایة البیہقی ازقاق والزق السقاء الذی زق جلدہ ای سلخ من قبل راسہ علی خلاف ما یسلخ الناس

عارضة الاحوذی

کثرت وعسر ضبط الترتیب فیہا وشق فیسقط المشقة حسب ما قدرناہ فی کتاب الانصاف واللہ اعلم

باب ما جاء فی الصلوة الوسطی عمر بن الخطاب قال یوم الخندق وجعل یسب کفار قریش قال یا رسول اللہ ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ان صلیتہا قال فنزلنا بطحان فتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلی بعدہا المغرب عبد اللہ بن مسعود وسمرة بن جندب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر صحاح کلہا اسنادہ صحح ابو عیسی ہذہ الاحادیث وفیہا ایضا حدیث الموطا فی عائشة انہا کتبت فی مصحفہا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر **لغتہ** یحتمل ان یراد بالوسطی الفضلی من قولہ وسط ای خیار ویحتمل ان یراد بہ من الوسط وہو المساوی فی البعد لکل واحد من الطرفین **الفقہ** اختلف الناس فی الصلوة الوسطی

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

بعض اهل العلم لیس فی العسل شیء علماء را در وی اختلاف ست نزد شافعی در عسل زکوٰة نیست ونزد امام مالک و ابی حنیفہ در آن عشر ست اگر در ارض عشریہ است کم باشد یا بیش ومعتبر نیست نصابی معین چنانچہ در خارج ارض از خضراوات و فواکہ و حجت امام قول آنحضرت ست کہ ما اخرجتہ الارض ففیہ العشر و در روایتی از امام ابی یوسف معتبر در وی قیمت ست و در روایت دیگر ده قربہ است فیما اعطیٰ کہ بیرون می آید از جبال در وی نیز عشر ست نزد امام و چیزی نیست نزد امام ابی یوسف و از جامع صغیر نقل کرده اند کہ عسلی کہ در جبال و بریہ ارض موات یافتہ شود اگر احراز کرده شد پس در وی عشر ست و فی الاحکام صید وارد

باب ما جاء لا زکوٰة علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول باب ست در بیان آنچہ آمده است کہ واجب نیست زکوٰتی بر مالی کہ برسد بآدمی تا آنکہ بگذرد بروی یک سال حدثنا یحیی بن موسی نا هارون بن صالح الطلحی در تقریب ست هارون بن صالح بن صالح بن ابراهیم بن محمد بن طلحة التیمی الطلحی صدوق از کبار عاشره بود پیش از عشرین ومائتین وفات کرد نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم العدوی مولاهم ضعیف از ثامنہ بود در سنہ ثنتین وثمانین ومائة وفات کرد عن ابیہ زید بن اسلم العدوی مولی عمر ابو عبد الله او ابو اسامة مدنی ثقة عالم از ثالثہ بود ارسال میکرد در سنہ ست وثلثین ومائة وفات کرد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم من استفاد مالا فلا زکوٰة علیہ حتی یحول علیہ الحول هر کہ حاصل آید او را مالی پس لازم نیست بر آن زکوٰة تا آنکہ بگذرد بروی سالی وفی الباب عن سرّاء ابنة نبهان بفتح سین مهملہ وتشدید راء با مد و گویند بقصر ست ونبهان بفتح نون وسکون موحده غنویہ صحابیہ بود لها حدیث واحد اخرجہ الاربعة حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی نا ایوب عن نافع عن ابن عمر من استفاد مالا فلا زکوٰة فیہ حتی یحول علیہ الحول عند ربہ نزد صاحب مال وهذا اصح من حدیث عبد الرحمن بن زید ابن اسلم مصنف گوید این حدیث اصح ست از حدیث عبد الرحمن بن زید بن اسلم و حدیث عبد الله بن عمر موقوف ست قال ابو عیسی و رواه ایوب و عبید الله وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر موقوفا و عبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث و عبد الرحمن ضعیف ست در روایت حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا زکوٰة فی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول **قولہ** هارون بن صالح الطلحی منسوب الی جده لانہ هارون بن صالح بن ابراهیم بن محمد بن طلحة التیمی الطلحی صدوق قالہ فی التقریب **قولہ** من استفاد مالا ای اکتسبہ او حصلہ بدون الاکتساب بالهبة او المیراث **قولہ** حتی یحول علیہ الحول ای من قبض لا وعنده نصاب من ذلک الجنس مثل ان یکون لہ ثمانون شاة و مضی علیها ستة اشهر ثم حصل لہ احد واربعون شاة بالشراء او بالارث او بغیر ذلک لا یجب علیہ لاحد واربعین حتی یتم حولها من وقت الشراء او الارث وبہ قال الشافعی واحمد وعند ابی حنیفة ومالک علی ما قالہ ابن ملک یکون المستفاد تبعا للثانیین فاذا تم الحول علی الاصول وجب فی الکل شاتان **قولہ** سرّاء ابنة نبهان بفتح اولها وتشدید الراء مع المد وقیل بالقصر صحابیة لها حدیث ونبهان بتقدیم النون علی الباء ابو حی **قولہ** عند ربہ الضمیر للمال والظرف متعلق بیحول

عارضة الاحوذی

علی سبعة اقوال الحاد ها انها کل واحدة من الصلوات والسادس انها الجمعة و السابع انها لا تعلم واختار ملک انها الصبح وابو حنیفة انها العصر وحجة من قال انها الصبح فانها فاتحة العمل وان صلاتها تعدل قیام لیلة واحتج من قال انها الظهر انها اذا صلاها ظهرت ووقع الابتداء بها فکان لها فضل التقدم و احتج من قال انها العصر بما تقدم من الحدیث وصححه البخاری ثم لا ادخلہ فی کتاب الصلوٰة واحتج من قال انها المغرب بانها ذات وقت واحد لا تاخیر لها واحتج من قال انها العتمة انها خاتمة العمل واحتج من قال انها الجمعة بان شروطها اکثر فدل علی انها افضل واحتج من قال انها اخفیت فی الصلوات کما اخفیت لیلة القدر فی الشهر والصحیح انها مخفیة لان الاحادیث التی ساقها ابو عیسی لم یصححها ابو عبد الله ویعارضها حدیث عائشة وسائر الادلة ضعیفة فلا یبقی فیها الا الاخفاء لما زیادة فی فضلها **باب ما جاء فی کراهیة الصلوٰة بعد الصبح وبعد العصر** عمر بن الخطاب نهی رسول الله

شرح سراج احمد

ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرهما من اهل الحدیث وهو کثیر الغلط در روایت بسیار غلطی میکرد وقد
روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان لا زکوة فی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول وبه یقول
مالك بن انس والشافعی واحمد بن حنبل واسحق وقال بعض اهل العلم اذا کان عنده مال تجب فیه الزکوة ففیه
الزکوة وگفته اند بعضی اهل علم چون باشد نزد شخصی مالی که واجب بود در وی زکوة پس در ان مال مستفاد واجب گردد زکوة
اگرچه سال تمام بر آن مال مستفاد نگذشته باشد وان لم یکن عنده سوی المال المستفاد مال تجب فیه الزکوة لم یجب
علیه فی المال المستفاد زکوة حتی یحول علیه الحول واگر نباشد نزد کسی مالی سوای مالی که آمده است نزد وی واجب
نمیگردد بر وی در مال مستفاد زکوة تا آنکه بگذرد بر وی سالی تمام فان استفاد مالا قبل ان یحول علیه الحول فانه
یزکی المال المستفاد مع ماله الذی وجبت فیه الزکوة پس اگر رسید وی را مالی پیش از گذشتن سالی بر مال قدیم وی پس دهد آنکس زکوة مال همراه زکوة
مال قدیم وهرگاه حول بر مال شرط نیست وبه یقول سفین الثوری واهل الکوفة **باب ما جاء لیس علی المسلمین**
جزیة باب است در بیان آنچه آمده است که نیست بر مسلمانان جزیه حدثنا یحیی بن اکثم بفتح همزه وسکون کاف وفتح مثناة
فوقیه ومیم ابن محمد بن قطن التمیمی المروزی ابو محمد القاضی المشهور فقیه صدوق بود ومردم نسبت میکردند او را بسرقه حدیث
وحال آنکه سرقه نمیکرد وانما کان یروی الروایة بالاجازة والوجادة از عاشره بود در آخر سنة اثنین یا ثلث واربعین ومائتین
وفات کرد از عمر هشتاد وسه ناجریر عن قابوس بن ابی ظبیان قابوس ممنوع من الصرف للعلمیة والعجمة نص علیه فی
الصحاح والقاموس زاد فی القاموس انه معرب کاوس ظبیان بفتح معجمه وسکون موحده پس از وی تحتیه است
جنبی کوفی در وی لین است از سادسه بود عن ابیه ابی ظبیان حصین بن جندب ذر تبصره است ظبیان بکسر معجمه
وسکون موحده پس از وی تحتیه است جنبی کوفی در وی عن الدار قطنی وابی عبید والجوهری وغیرهم ان الکل
بالفتح وضبطه المقدسی بالکسر فی موتلفه وفی المغرب ابو ظبیان بالکسر والصواب الفتح عن اهل اللغة عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة جابر

شرح ابی الطیب

قوله لا زکوة فی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول وبه یقول مالك والشافعی لقوله صلی الله علیه وسلم لا زکوة
فی مال حتی یحول علیه الحول بخلاف الاولاد والارباح لانها متولدة من الاصل نفسه فینسحب حوله علیها وما نحن فیه لیس
کذلك وقال علماؤنا اخراج الاولاد والارباح دلیل الخصوص فیعلل بالمجانسة یعنی اخراج الاولاد والارباح من عموم
الحدیث وضمها الی حول الاصل لمجانستها ایاه لا للتوالد فیجب ان یخرج المستفاد اذا کان مجانسا ایضا فینضم الی ما عنده
ویجانسه فکان هذا الاعتبار اولی لانه دافع للحرج اللازم علی تقدیر قوله فی اصحاب الغلة الذین یشتغلون کل یوم
درهما فان فی اعتبار الحول لکل مستفاد من درهم ونحوه حرجا عظیما وشرع الحول للتیسیر فسقط اعتباره والله اعلم
باب ما جاء لیس علی المسلمین جزیة **قوله** لا تصلح قبلتان فی ارض واحدة ای لا یستقیم

قوت المغتذی

لا تصلح قبلتان فی ارض واحدة یحتمل ان معناه ان الکافر اذا اسلم ببلاد الحرب لا یقیم بها وان اهل الذمة المقیمین

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه وسلم عن الصلوة
بعد الصبح حتی تطلع الشمس
وعن الصلوة بعد العصر حتی
تغرب الشمس قال الامام القاضی
ابو بکر بن العربی رضی الله عنه
قد اومی ابو عیسی الی اختلاف
الناس فی المسألة وهو
مشهور ینظم نشره فی خمسة
اقوال الاول لا صلوة فی هذین
الوقتین بحال قاله ابو حنیفة
الثانی ان تصلی الفریضة
دون النافلة الثالث ان
تصلی الفریضة والنافلة
التی لها سبب کدخول المسجد
وسجود التلاوة ورکعتی
الطواف قاله الشافعی
الرابع لا یصلی فی هذین
الوقتین بحال لا فریضة
ولا نافلة ولا عند زوال
الشمس حتی تنحط عن کبد
السماء الخامس ان ذلك
یجوز بمکة خاصة فاما منع
جمیع الصلوة فی هذین
الوقتین فانه قول قوی
تشهد له آثار الصحاح ثم ان
النبی صلی الله علیه وسلم
صلی الصبح حین ابیضت
الشمس وارتفعت واخرها
عن وقت الطلوع واما
وجه من قال ان الفریضة
تصلی خاصة فقوله من
نام عن صلوة او نسیها
فلیصلها اذا ذکرها فهذا
خاص فی وقت الذکر وهذا

حل اللغة

شرح سراج احمد

نمی شاید و نباید دو قبلہ در یک زمینی یعنی در زمین عرب نشاید کہ یہود و نصاری باشند چنانکہ مالک در موطا از ابن شہاب آوردہ کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب و لیس علی المسلمین جزیۃ و نیست بر مسلمانان جزیہ حدثنا ابو کریب نا جریر عن قابوس بھذا الاسناد نحوہ و فی الباب عن سعید بن زید کہ از عشرہ مبشرہ بود رضی اللہ عنہ جد حرب بن عبید اللہ عمیر الثقفی صحابی ست مراد ایک حدیث ست در ابی داود و طبرانی در اوسط از ابن عمر اخراج کردہ بلفظ من اسلم فلا جزیۃ علیہ قال ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس ابن ابی ظبیان عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا و العمل علی ھذا عند عامۃ اھل العلم ان النصرانی اذا اسلم وضعت عنہ جزیۃ رقبتہ بدرستیکہ مرد نصرانی یا یہودی یا مشرک چون اسلام آورد دور کردہ شود از وی جزیہ گردن وذات وی تنہا نہ از اولاد و عیال وی کہ کافر باشند و قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علی المسلمین جزیۃ عشور و قول آنحضرت کہ لیس علی المسلمین الخ معنی آنست کہ نیست بر مرد مسلمان جزیہ کہ عشور ست انما یعنی بہ جزیۃ الرقبۃ جز این نیست کہ تفسیر کردہ است ترمذی جزیہ عشور را بجزیہ رقبہ و فی الحدیث ما یفسر ھذا و در حدیث چیزیست کہ تفسیر کردہ این را حیث قال آنجا کہ گفت انما العشور علی الیھود و النصاری جز این نیست کہ جزیہ رقبہ بر یہود و نصاری ست و لیس علی المسلمین عشور و نیست بر مسلمانان جزیہ رقبہ و در ترجمہ مشکوۃ تفسیر این حدیث باین طور نمودہ شد کہ جز این نیست کہ عشر اموال تجارت بر یہود و نصاری ست و نیست بر مسلمانان عشر در اموال تجارت چنانچہ موافق این در ہدایہ نوشتہ است العشور جمع عشر یعنی ما کان من اموالھم للتجارات دون الصدقات والذی یلزمھم من ذلک عند الشافعی ما صولحوا علیہ وقت العھد فان لم یصالحوا فلا یلزمھم الا الجزیۃ و قال ابو حنیفۃ ان اخذوا من المسلمین اذا دخلوا بلادھم للتجارۃ اخذنا منھم اذا دخلوا بلادنا للتجارۃ

شرح ابی الطیب

دینان بارض واحدۃ علی سبیل المعادلۃ فالذی یخالف الاسلام انما یمکن بقبول الجزیۃ فیکون قبلۃ وعوہ لامر فوقعہ علیہ فیحتمل ان معناہ ان الکافر اذا اسلم ببلاد الحرب لا یقیم بھا قالہ فی قوت المغتذی قولہ و لیس علی المسلمین جزیۃ قال العراقی معناہ انہ اذا اسلم فی اثناء الحول لا یوخذ عن ذلک العام شئ قال و قد جرت عادۃ المصنفین بذکر الجزیۃ بعد الجھاد و قد ادخلھا المصنف فی الزکوۃ تبعا لمالک فی الموطا کذا فی قوت المغتذی قولہ انما یعنی بہ جزیۃ الرقبۃ ای لا اخراج الارض

قوت المغتذی

بلاد الاسلام لا یمکنون من اظھار دینھم و لیس علی المسلمین جزیۃ قال العراقی معناہ انہ اذا اسلم فی اثناء الحول لا یوخذ عن ذلک العام شئ قال و قد جرت عادۃ المصنفین بذکر الجزیۃ بعد الجھاد و قد ادخلھا المصنف فی الزکوۃ تبعا لمالک قال ابن العربی اول من ادخل الجزیۃ فی ابواب الصدقۃ مالک فی الموطا فتبعہ قوم من المصنفین و ترک اتباعہ آخرون قال و وجہ ادخالہ فیھا التکلم علی حقوق الاموال فالصدقۃ حق المال علی المسلمین و الجزیۃ حق المال علی الکفار

عارضۃ الاحوذی

وان کان قویا فان تاخیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ التی قال ھذا القول فی ذلک ید فصلوا لا انہ قالہ بعد تاخیرھا لکانت المسالۃ قویۃ جدا لاھل العراق فیحتمل ان یکون قولہ اذا ذکرھا فیحتمل التاخیر و ان القول والفعل یتناسخان و یحتمل ان یکون مخصوصا بحدیث ھذین الوقتین و اما من قال تصلی النافلۃ التی لھا سبب و الفریضۃ فصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الرکعتین بعد العصر و سؤال ام سلمۃ لہ ما ھاتان الرکعتان اللتان تصلی و قد نھیت عن الصلوۃ فی ھذا الوقت فقال ان وفد عبد القیس شغلونی عن الرکعتین بعد الظھر و ھما ھاتان و اما الثلث الاوقات صحیح مسلم نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوۃ فی ھذہ الاوقات الثلثۃ والصحیح عندی قول مالک واللہ اعلم و اما من قال انہ مخصوص بمکۃ فروی الدارقطنی لا صلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و لا بعد الصبح حتی تطلع الشمس الا بمکۃ و روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بھذا البیت ایۃ ساعۃ شاء

اسماء الرجال

[illegible]

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی زکوٰۃ الحلی باب ست در بیان آنچه آمده است در دادن زکوٰۃ در زیور حدثنا هناد نا ابو معٰویة عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن الحارث بن المصطلق بضم میم و سکون صاد مهمله و کسر لام و قاف عن ابن اخی زینب امرأة عبد الله عمرو بن الحارث عن زینب امرأة عبد الله بن مسعود رضی الله عنه که از صحابیات ست و صحابه ازوی روایت میکنند قالت خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت زینب خطبه خواند آنحضرت برای ما روزی فقال یا معشر النساء تصدقن پس فرمود آنحضرت ای گروه زنان تصدق کنید ولو من حلیکن اگرچه از زیور شما باشد و حُلی بضم حای مهمله و کسر لام و تشدید یا و در بعضی روایات حلیتکن بکسر حا و سکون لام و بتای فوقانیه بعد تحتانیه است فانکن اکثر اهل جهنم یوم القیمة زیرا که بدرستیکه شما بیشتر ترین دوزخیان اید در روز قیامت حدثنا محمود بن غیلان قال انا ابو داود عن شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل یحدث عن عمرو بن الحارث بن اخی زینب امرأة عبد الله عن زینب امرأة عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وهذا اصح من حدیث ابی معٰویة و این حدیث که شعبه روایت از اعمش کرده اصح ست از حدیثی که ابو معٰویه از اعمش روایت کرده وابو معٰویة وهم فی حدیثه زیرا که ابو معاویه وهم کرده است در حدیث خود فقال پس گفت ابو معاویه مصنف بیان وهم او می کند عمرو بن الحارث عن ابن اخی زینب والصحیح انما هو عمرو بن الحارث بن اخی زینب یعنی عمرو بن الحارث بعینه ابن اخی زینب ست نه شخصی دیگر چنانکه ابو معاویه فکر کرده

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی زکوٰۃ الحلی قوله فقال یا معشر النساء تصدقن ولو من حلیکن مناسبة بالترجمة باعتبار ان الامر فیه للوجوب لان الاصل فیه ذلك ای تصدقن وجوبا ولو کانت الصدقة من حلیکن هو الذی فهمه المصنف واما القول بانه امر ندب بالصدقة النافلة لانه خطاب بالحاضرات ولم تکن کلهن ممن فرضت علیهن الزکوٰۃ والظاهر ان معنی قوله ولو من حلیکن ای ولو یتیسر من حلیکن فهذا لا یدل علی انه یجب فی الحلی اذ یجوز ان یکون واجبا علی الانسان فی اموال الاخر ویؤدیه من الحلی فذکر المصنف الحدیث فی هذا الباب لا یخلو عن خفاء فعدول عن الاصل الذی هو الوجوب فی تغییر للمعنی الذی هو الظاهر لان معناه تصدقن من جمیع الاموال التی تجب فیها الزکوٰۃ علیکن ولو کانت الصدقة الواجبة من حلیکن وانما ذکر ولو لدفع توهم من یتوهم ان الحلی من الحوائج الاصلیة ولا تجب فیها الزکوٰۃ ویؤید هذا المعنی قوله صلی الله علیه وسلم فانکن اکثر اهل جهنم ای لترك الواجبات واما کون الخطاب للحاضرات خصوصا فممنوع بل الخطاب لکل من یصلح الخطاب ثم فیه تلمیح الی حسن الصدقة فی حق غیر الغنیات فلا یرد ان کون الامر للوجوب لا یستقیم ویؤیده ما فی آخر هذا الحدیث فی البخاری قالت زینب لعبد الله قد امرنا بالصدقة فانه فسله فان کان ذلك یجزئ عنی والا صرفتها الی غیر کم الحدیث لان النوافل من الصدقات لا کلام فی جوازها لو صرفت الی الزوج وسیأتی ما یدل علی الوجوب صریحا والحلی بضم الحاء وکسرها وکسر اللام وتشدید الیاء جمع الحلی بفتح الحاء وسکون اللام وهو ما یزین به

تحریر المشمردی

عن زینب امرأة عبد الله اسم ابیها عبد الله وقیل معاویة

عارضة الاحوذی

من لیل او نهار وهذان حدیثان لم یصحا باب الصلوٰۃ قبل المغرب آن حدیث فیه صحیح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی کل صحیح مسند واختلف فیه الصحابة ولم یفعله بعدهم احد والمعنی الذی منع منه المبادرة بالاقبال علی صلوٰۃ المغرب والله اعلم باب من ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر ابو عبد الرحمن قال اخبرنا محمد بن اسمعیل قال حدثنا ایوب بن سلیمن قال حدثنی ابو بکر بن بلال عن سلیمن ابن بلال عن یونس بن شهاب عن سالم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لم ادرك رکعة من صلوٰۃ من الصلوات فقد ادرکها الا ان یقضی ما فاته اسناد ثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر ومن ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ثبت انه قال من ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فلیصل الیها اخری الفقه قد تقدم سرد الاقوال وبیان الصحیح من اختلاف الفقهاء فی الصلوٰۃ بعد

شرح سراج احمد

وقد روی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رای فی الحلی زکوۃ اخرجه الترمذی وذکره الآن وفی اسناده مقال ودر اسناد آن حدیث محدثین را گفتگو بسیار ست چنانکه مصنف ذکر آن خواهد کرد واختلف اهل العلم فی ذلك فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین فی الحلی زکوۃ ما کان منه ذهب وفضة در زیور زکوۃ است انچه باشد از زیور از سرخ ونقره وبه یقول سفین الثوری وعبد الله بن المبارك وقال بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وانس بن مالك لیس فی الحلی زکوۃ این همه صحابه قائل گشته اند که نیست در زیور زکوتی ذهب وفضه باشد یا غیر آن وهکذا روی عن بعض فقهاء التابعین وهمچنین روایت کرده شده است از بعضی فقهای تابعین وبه یقول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحق بدانکه اختلاف ست علما را در زکوۃ حلی مر نسا را نزد امام ابی حنیفه زکوۃ در وی لازم ست ونزد امام مالک زکوۃ نیست در حلی که مباح ست استعمال وی وشافعی را دو قول ست واظهر همین ست وهمین ست مختار در مذهب امام احمد ودر انچه برای پوشیدن نبود یا برای اجاره یا تجارت باشد یا حرام بود پوشیدن آن یا مهیا کرده شده است برای انفاق نزد حاجت باتفاق در وی زکوۃ لازم ست امام محمد شیبانی در موطای خود گفته است که زکوۃ نیست در حلی جواهر ولآلی در هر حال حجت ائمه آن ست که وی مستعمل مباح ست پس مشابه بجامهای پوشش وبندگان خدمت وخانهای سکونت باشد وحجت امام ابی حنیفه عموم قول حق تعالی ست والذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقونها الآیة وعموم قول آنحضرت صلی الله علیه وسلم فی الرقة ربع العشر واحادیث در هر دو جانب واقع اند صحابه وتابعین ومن بعدهم اختلاف دارند بعضی گفته اند مراد بزکوۃ حلی عاریت دادن اوست وروایت کرده شده است این تاویل از سعید بن المسیب وحسن بصری ودر وعید ناظر در جانب وجوب ست حدثنا قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان امرأتین اتتا رسول الله صلی الله علیه وسلم بدرستیکه دو زن آمدند نزد آنحضرت وفی ایدیهما سواران من ذهب ودر دستهای هر یک ازین دو زن دست برنجن از زر بود فقال لهما اتؤدیان زکاته پس فرمود آنحضرت مر آن دو زن را آیا ادا میکنید شما زکوۃ آنرا فقالتا لا پس گفتند هر دو ادا نمی کنیم زکوۃ آنرا فقال لهما رسول الله صلی الله علیه وسلم پس فرمود آنحضرت مر هر دو زنان را اتحبان ان یسورکما الله بسوارین من نار آیا دوست میدارید شما که بپوشاند شما را حق سبحانه تعالی سوارها از آتش دوزخ قالتا لا گفتند هر دو دوست نمیداریم قال فادیا زکوته فرمود آنحضرت پس ادا کنید زکوۃ آن را قال ابو عیسی هذا حدیث قد رواه المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب نحو هذا گفت مصنف این حدیثی ست که روایت کرده است آن را مثنی بن الصباح از عمرو بن شعیب مانند این والمثنی بن الصباح وابن لهیعة یضعفان فی الحدیث وهر دو تضعیف کرده شده اند در روایت حدیث.

شرح ابی الطیب

قوله سواران من ذهب تثنیة سوار ککتاب وغراب

عارضة الاحوذی

الصبح وبعد العصر فاما هذه الاحادیث مع احادیث بیان الاوقات فان العلماء اختلفوا فی ذلك علی قولین احدهما ان هذا بیان علی ذلك البیان وان الوقت مستمر فی الصلاتین الی الغروب والطلوع قاله ابو حنیفة وغیره وقال ملك وجمهور العلماء ان هذا الحدیث بیان لاوقات اهل الضرورات فی الحائض تطهر حینئذ والمجنون یفیق والکافر یسلم والصبی یبلغ وهو الصحیح لان بذلك تنتظم الاحادیث ویصح معنی کل خبر من اخبار الاوقات فیکون لکل حدیث فائدة واختلف العلماء فیمن ادرك رکعة فقال ابو حنیفة یکون مدرکا باقل من رکعة وذلك مقدار تکبیرة الاحرام وهذا باطل لان قوله من ادرك رکعة تحدید لها وتخصیص للادراك بها فان قیل فقد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من ادرك سجدة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك قلنا معناه من ادرك رکعة والرکعة تسمی سجدة وکذلك فی الصحیحین من ادرك سجدة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد

من مصوغ القلب بالضم معروف من الحلی وجمعه اسورة واسور واساورة

بقیہ صفحہ ۲۲

شرح سراج احمد

ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شئ وصحیح نگشته است درین باب از آنحضرت چیزی **باب** ماجاء فی زکوۃ الخضراوات باب ست دربیان آنچه آمده است دردادن زکوۃ ترکاریها وسبزیها حدثنا علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن الحسن عن محمد بن عبد الرحمن بن عبید عن عیسی بن طلحة عن معاذ انه کتب الی النبی صلی الله علیه وسلم یسأله عن الخضراوات یدرستیکه معاذ بن جبل نوشت بسوی آنحضرت که می پرسید از آنحضرت از حال سبزیها وهی البقول وآن خضراوات ترکاریهاست که آیا دروی زکوۃ ست یا نه فقال لیس فیها شئ پس فرمود آنحضرت نیست دروی چیزی از زکوۃ واین مذهب ائمه ثلثه است ومیوها که دیرپا نباشد وسال تمام ناستد نیز همچنین حکم دارند ونزد امام ما ابی حنیفه درهرچه از زمین روید کم باشد یا بیش ده یک ست مگر کاه ونی وهیزم از جهت قول آنحضرت صلی الله علیه وسلم ما اخرجت الارض ففیه العشر قال ابو عیسی اسناد هذا الحدیث لیس بصحیح ولیس یصح اسناد این حدیث صحیح نیست ونشده است صحیح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شئ درباب دادن زکوۃ خضراوات از آنحضرت چیزی وانما یروی هذا عن موسی ابن طلحة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وجز این نیست که روایت کرده شده است این حدیث از موسی بن طلحه از آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شئ قال المحقق ابن الهمام قوله هذا مؤول والا فخطأ قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرها والا فطریق ابی داود لا مقال فیها وقال اخرج ابو داود والنسائی ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه وسلم ومعها ابنة لها وفی ید بنتها مسکتان غلیظتان من ذهب فقال لها اتعطین زکوۃ هذا قالت لا قال ایسرك ان یسورك الله بهما یوم القیمة سوارا من نار قال فخلعتهما فالقتهما للنبی صلی الله علیه وسلم فقالت هما لله ورسوله قال ابو الحسن بن القطان فی کتابه اسناده صحیح وقال المنذری فی مختصره اسناده لا مقال فیه ثم بیّنه رجلا رجلا وقال ابن القطان بعد تصحیحه لحدیث ابی داود وانما ضعف الترمذی هذا الحدیث لان عنده فیه ضعیفین ابن لهیعة والمثنی بن الصباح وقال ومنها ما اخرج ابو داود عن عبد الله بن شداد ابن الهاد قال دخلنا علی عائشة رضی الله تعالی عنها قالت دخل علیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فرای فی یدی فتخات ورق فقال ما هذا یا عائشة فقلت صنعتهن اتزین لك بهن یا رسول الله قال اتؤدین زکاتهن فقلت لا فقال هو حسبك من النار اخرجه الحاکم وصححه واعله الدارقطنی بان محمد بن عطاء مجهول وتعقبه البیهقی وابن القطان بان محمد بن عمرو بن عطاء احد الثقات ولکن لما نسب فی مسند الدارقطنی الی جده ظن انه مجهول وتبعه عبد الحق ثم ساق احادیث کثیرة ثم قال وفی المطلوب احادیث کثیرة مرفوعة غیر انا اقتصرنا منها علی ما لا شبهة فی صحته والتاویلات المنقولة عن المخالفین مما ینبغی صون النفس عن الالتفات الیها وفی بعض الالفاظ ما یصرح بردها انتهی

باب ماجاء فی زکوۃ الخضراوات جمع الخضرة بفتح الخاء وکسر الضاد القاموس خضر ککتف البقلة الخضراء کالخضرة وقال ابن الهمام کالریاحین والاوراد والبقول والخیار والقثاء والبطیخ والباذنجان واشباه ذلك

عارضة الاحوذی

ادراك العصر والرکعة هی بالسجدة واختلف هل یکون مدرکا بادراك رکعة بعد فعل الطهارة وقد شغفت طائفة بان قالت ان معنی قوله ادرك العصر یکون مؤدیا لها ولا یکون قاضیا وجعلوا الاداء ما کان فی الوقت والقضاء ما کان بعد الوقت وهذا الاصطلاح لا یمتنع منه ولکن لا یجوز ان یرکب علیه حکم ولا یحتج به فی مسألة وفی قوله من ادرك رکعة دلیل علی ان لا یکون مدرکا باقل منها وقال ابو حنیفة یکون مدرکا بادراك قدر تکبیرة الاحرام وقد روی مسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من ادرك سجدة من الصلوۃ قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك الصلوۃ ومقدار سجدة مقدار تکبیرة الاحرام قلنا اراد بالسجدة الرکعة وکذلك فی کتاب مسلم والسجدة هی الرکعة مفسرا فی الحدیث ولا یکون مدرکا عند علمائنا الرکعة الا ان یکون بسجدتیها والافصلوة الرکعة لا تنفع کما لا تکون رکعة الا بتقدم قیام وقراءة فلا تکون رکعة الا باستتباع سجدتین **باب** الجمع بین الصلاتین

باقی در صفحہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۲۳

شرح سراج احمد

حاجتی مرسل والعمل علی هذا عند اهل العلم انه لیس فی الخضراوات صدقة قال ابو عیسی والحسن هو ابن عمارة و
کہ شیخ عیسی بن یونس ست ابن عمارہ است و هو ضعیف عند اهل الحدیث واو ضعیف ست نزد محدثین
وغیرہ تضعیف وی کردہ اند شعبہ وغیروی و ترکہ عبد الله بن المبارک و متروک ساختہ اند او را عبد الله بن المبارک و روا
مقبول نیست نزد او باب ما جاء فی الصدقة فی ما یسقی بالانهار وغیرها باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ادا
صدقہ در چیزی کہ سیراب کردہ میشوند بآب نہرہا وغیر آن حدثنا ابو موسی الانصاری نا عاصم بن عبد العزیز المدینی
ابن عبد الرحمن بن ابی ذباب عن سلیمان بن یسار وبسر بن سعید عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی
(بضم ذال معجمہ و تخفیف ۱۲ منہ)
فی ما سقت السماء والعیون العشر در چیزی کہ سیراب شود از آب آسمان و چشمہا کہ بی مؤنت و کلفت ست دہ یک لازم شد
وفی ما سقی بالنضح نصف العشر و در چیزی کہ آب دادہ شود بہ آب کش لازم باشد نصف عشر کہ بیستم حصہ باشد وفی الباب
عن انس بن مالک اخرجہ ابن النجار عن ابان عن انس وابن عمر اخرجہ الترمذی وجابر اخرجہ الرافعی عن ابی سعید وابو عمرو
والدارقطنی وضعفہ قال ابو عیسی وقد روی هذا الحدیث عن بکیر بن عبد الله بن الاشج وعن سلیمان بن
وبسر بن سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وکان هذا الحدیث اصح وگویا کہ این حدیث
اصح ست وقد صح حدیث ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب وتحقیق صحیح گشتہ
حدیث ابن عمر از آنحضرت درین باب چنانکہ مصنف ذکر آن خواہد کرد وعلیه العمل عند عامة الفقهاء
وبرآن ست عمل نزد اکثر علماء حدثنا احمد بن صالح نا سعید بن ابی مریم نا ابن وهب
قال ثنی یونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها قوله بسر بن سعید بضم اوله ثم مهملة ساکنة المدنی
العابد مولی ابن الحضرمی ثقة جلیل من الثانیة قوله فیما سقت السماء ای المطر من باب ذکر المحل وارادة الحال
ولیس المراد خصوص المطر بل الانهار کذلک قوله والعیون ای الجاریة علی وجه الارض التی لا یتکلف فی رفع
مائها کآلة ولا تحمل قوله العشر مبتدأ خبره الجار والمجرور المقدم والعائد علی الموصول محذوف تقدیره
العشر واجب فیما سقته السماء من النخیل والاعناب والزروع وهذا الحدیث بعمومه یعارض حدیث
لیس فی الخضراوات شیء فمن یقدم العام یقول بوجوب الزکوة فی الخضراوات ومن لا یقول بتقدیمه
لا یقول بالوجوب فیها قوله فیما سقی بالنضح بفتح النون وسکون المعجمة بعدها مهملة وهو فی الاصل مصدر بمعنی السقی
والمراد فیما سقی ببعیر او ثور او غیر ذلک من بیر او نهر بساقیة بالناضح فی النهایة النواضح هی الابل یسقی علیها والواحد ناضح انتهی
وجاء فی خبر مسلم فیما سقت الانهار والغیم ای المطر العشر وفیما سقی بالسانیة نصف العشر فجاء هذا تفسیر النضح بالسانیة تفسیرا لا

قوت المغتذی

وفیما سقی بالنضح بفتح النون وسکون الضاد المعجمة وحاء مهملة وهو ما سقی
من ماء بیر او نهر او ساقیة بالناضح وهو البعیر او البقرة یستقی علیه

عارضة الاحوذی

ابن عباس جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء بالمدینة من غیر خوف ولا مطر فقیل لابن عباس ما اراد بذلک قال اراد لا یحرج امته ابن عباس من جمع بین الصلاتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر قال علماؤنا الجمع بین الصلاتین فی المطر والمرض رخصة وقال ابو حنیفة بدعة وباب من ابواب الکبائر کما تقدم فی الحدیث وفیه اخراج الصلوة عن اوقاتها التی ثبتت ثبوتا متواترا وانما یکون الجمع بمعرفة حیث نقل تواترا فیکون النسخ للشیء بمثله لا بما هو اقل منه وهذا باطل بل الجمع سنة روی ابن عباس الحدیث المتقدم بالجمع وهو صحیح من غیر خوف ولا سفر وروی عنه انه جمع بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء فی سفر لتبوک وروی ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اجد به السیر فی السفر اخر الظهر الی العصر والمغرب الی العشاء ویجمع بینهما عند مغیب الشفق وروی انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اجد به السیر وزالت الشمس صلی الظهر ثم رکب فهذه احادیث الجمع

[illegible]

باقی در صفحۂ آئندہ

بقیہ اصفحہ ۲۳

شرح سراج احمد

انہ سن فی ما سقت السماء والعیون او کان عثریا بدرستیکہ آنحضرت طریقی نہادہ است در چیزی کہ آب دادہ است آسمان وچشمہا یا باشد زمین عثر بفتح عین مہملہ وثاء مثلثہ در قاموس گفتہ است کہ عثری انچہ آب دادہ است آنرا آسمان وگویند عثری آنست کہ آب دادہ است بعاثور وعاثور گویست کہ کندہ شود در زمین مانند جوی وآب میرسد از وی در سبزہا وتربہا ودرخت خرما وکشت وعثری نیز مردی را گویند کہ فارغ ست از دنیا وآخرت وکار نمیکند برای ہیچ یکی ازین دو ودر حدیث آمدہ است کہ دشمن داشتہ ترین مردم نزد خدا عثریست یعنی مرد فارغ از کار دنیا وآخرت ونخل را کہ در آب دادن آن بدالیہ ومانند آن تعب نمی کشند عثری میگویند از جہت حصول فراغ وآسایش در آن بالجملہ در انچہ باب باران وچشمہ وکندن جوی ہا لی آنکہ بکشند بدلو ومانند آن حاصل شدہ عثر گویند العشور دہ یکی واجب ست وفی ما سقی بالنضح نصف العشر ودر چیزی کہ آب دادہ شدہ است بکشیدن آب از چاہ ومانند آن بشتر وگاو واجب ست دروی نصف عشر کہ بستم حصہ باشد قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی زکوۃ مال الیتیم باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق ادا کردن زکوۃ مال یتیم حدثنا محمد بن اسمعیل نا ابراھیم ابن موسی نا الولید بن مسلم عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب الناس فقال الا من ولی یتیما لہ مال فلیتجر فیہ ولا یترکہ حتی تاکلہ الصدقۃ

شرح ابی الطیب

قولہ سن فیما سقت السماء ای شرع وقرر ومفعولہ قولہ العشور **قولہ** او کان عثریا بفتح العین المہملۃ والمثلثۃ المفتوحۃ المخففۃ فی النہایۃ ھو من النخیل الذی یشرب بعروقہ من ماء المطر یجتمع فی حفیرۃ وقال ابن فارس فی المجمل العثری ما سقی من النخل بالماء الجاری وقال الجوہری العثری مخصوص بما سقی من ماء السیل وھو نسبۃ الی العاثور وھو شبہ الساقیۃ یحفر فیجری فیہ الماء وکانہ یتعثر فیہ الماء الذی لا یشعر بہ ای یجتمع وھو المراد بالبعل وعثر مفتوحۃ وعین ساکنۃ کما فی روایۃ مالک فی الموطا

باب ما جاء فی زکوۃ مال الیتیم **قولہ** ولا یترکہ حتی لا تأکلہ الصدقۃ ای النفقۃ علیہ او علی زوجتہ ان کانت لہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع القلم عن ثلثۃ لا المراد الزکوۃ عن النائم

قوت المغتذی

او کان عثریا بفتح العین المہملۃ والثاء المثلثۃ وقیل بسکون الیاء وبعد الراء یاء مثناۃ من تحت مشددۃ وفی تفسیرہ قولان لاھل اللغۃ قال ابن فارس فی المجمل العثری ما سقی من النخل سیحا والسیح الماء الجاری ویقال ھو العذی والعذی الزرع الذی لا یسقیہ الا ماء المطر قال العراقی وما وجہہ قول ضعیف والثانی ھو الذی جزم بہ الجوہری والاصح عند اھل اللغۃ ان العثری مخصوص بما سقی من ماء السیل وھو نسبۃ الی العاثور وھو شبہ الساقیۃ یحفر فیجری فیہ الماء کانہ یتعثر فیہ الماء لا یشعر بہ

عارضۃ الاحوذی

الصحیحۃ ومذہبنا ان المسافر اذا جد بہ السیر فرحل بعد زوال الشمس قدم العصر الی الظہر قیاسا علی تاخیر الظہر الی العصر وھو ضعیف لانہ قیاس فی مخالفۃ النص الذی تقدم وجمع المریض رخصۃ اذا خاف علی عقلہ فیقدم العصر الی الظہر کما یؤخر الظہر الی العصر حملا لاحدہما علی الآخر ولیس ھنالک نص یخالف وجمع المطر محمول علی جمع السفر لاشتراکہما فی المشقۃ وجمع الخوف لا وجہ لہ لان صلوۃ المسابقۃ مشروعۃ من ھی اولی من الجمع وقال الشافعی یجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء فی السفر سواء جد بہ السیر او لم یجد والجمع عندہ رخصۃ لاجل مشقۃ السفر فیادی مطلقۃ کالقصر ونصوص الاحادیث مخالفۃ لان الجمع انما جاء مقرونا بجد السیر لا مطلقا علی صورۃ السفر والرخص لا یعدل بہا عن مواضعہا

باب بدء الاذان محمد بن عبد اللہ بن زید عن ابیہ قال لما اصبحنا اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ بالرؤیا فقال ان ھذہ لرؤیا حق فقم مع بلال فانہ اندی وامد منک صوتا فالق علیہ ما قیل لک ولیناد بذلک فلما

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت خطبہ خواند روزی مردم را پس فرمود آگاہ شوید و دانا باشید ہر کہ والی شود و مسلط گردد بر تربیت یتیمی کہ باشد او را مالی پس گو کہ تجارت کند والی در مال یتیم و نگذارد آن مال را تا آنکہ بخورد آن مال را دادن زکوۃ یعنی چون مال وی نہادہ باشد ادا کردن زکوۃ در ہر سال کم گشتہ تمام خواہد گردید در ادای زکوۃ و لہذا فرمود آنحضرت ہر کسی را کہ ولایت داشتہ باشد بر مال یتیم کہ تجارت کند در آن برای نمای وی قال ابو عیسیٰ وانما روی ہذا الحدیث من ہذا الوجہ گفت ترمذی و جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ است این حدیث ہمین یک طریق وفی اسنادہ مقال و حال آنکہ در اسناد آن گفتگو ست لان المثنی بن الصباح یضعف فی الحدیث زیرا کہ مثنی بن صباح ضعیف کردہ شدہ است در روایت حدیث وروی بعضہم ہذا الحدیث عن عمرو بن شعیب ان عمر بن الخطاب فذکر ہذا الحدیث و روایت کردہ اند بعضی علما این حدیث را از عمرو بن شعیب کہ بدرستیکہ امیر المومنین عمرؓ گفت پس ذکر کردہ عمرو این حدیث را ہمین متن مذکور وقد اختلف اہل العلم فی ہذا الباب فرای غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مال الیتیم زکوۃ منہم عمرؓ و علیؓ و عائشۃ وابن عمرؓ و بہ یقول مالک والشافعی و احمد و اسحٰق وقالت طائفۃ من اہل العلم و گفتہ اند گروہی از اہل علم لیس فی مال الیتیم زکوۃ و بہ یقول سفیان الثوری و عبد اللہ بن المبارک و عمرو بن شعیب ہو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص و شعیب قد سمع عن جدہ عبد اللہ بن عمرو و شعیب تحقیق شنیدہ است از جد خود و روایت از جد خود نمودہ است وقد تکلم یحیی بن سعید فی حدیث عمرو بن شعیب و تحقیق سخن کردہ است یحیی بن سعید در روایت عمرو ابن شعیب و قال ہو عندنا واہ و گفت یحیی عمرو نزد ما واہی ست اعتبار ندارد ومن ضعفہ فانما ضعف من قبل انہ یحدث من صحیفۃ جدہ عبد اللہ بن عمرو و ہر کہ تضعیف کردہ است عمرو را جز این نیست کہ تضعیف کردہ آنرا از جہت آنکہ او حدیث میکرد از صحیفہ و نوشتہ جد خود کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص ست و بسند او را نرسیدہ است واما اکثر اہل الحدیث فیحتجون بحدیث عمرو بن شعیب و یثبتونہ واما اکثر اہل حدیث پس حجت میگیرند بحدیث عمرو و ثابت داشتہ اند روایت او را منہم احمد و اسحٰق و غیرہما باب ما جاء ان العجماء جرحہا جبار و فی الرکاز الخمس باب ست در بیان

شرح ابی الطیب

حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل رواہ ابو داود والنسائی والحاکم وصححہ ویؤیدہ قولہ حتی لا تاکلہ الصدقۃ لان الظاہر منہ الافناء وہو لا یتصور الا فی غیر الزکوۃ ویمکن ان یراد بہا الزکوۃ ای حتی لا تنقص الزکوۃ عند من یقول بوجوبہا فی مال الصبی ولیس المراد حتی لا تفنیہ اذ لا صدقۃ اذا نقص عن النصاب فہذا علی تقدیر صحتہ والمصنف ضعفہ باب ما جاء ان العجماء جرحہا جبار و فی الرکاز الخمس العجماء البہیمۃ وہی فی الاصل تانیث الاعجم وہو الذی لا یقدر علی الکلام سمیت بذلک لانہا لا تتکلم قولہ جرحہا بفتح الجیم لا غیر علی ما فی النہایۃ وہو مصدر وبالضم الجراحۃ والمراد اتلافہا قولہ جبار بضم الجیم وخفۃ الموحدۃ ای ہدر ای اذا اتلفت البہیمۃ شیئا ولم یکن معہا قائد ولا سائق وکان نہارا فلا ضمان وان کان معہا احد فہو ضامن لان الاتلاف حصل بتقصیرہ وکذا اذا کان لیلا لان المالک قصر فی ربطہا اذ العادۃ ان تربط الدواب لیلا وتسرح نہارا کذا ذکرہ الطیبی وبعض الشراح من علمائنا

عارضۃ الاحوذی

عمر بنداء الصلوۃ خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یجر ازارہ وہو یقول یا رسول اللہ والذی بعثک بالحق لقد رایت مثل الذی قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فللہ الحمد فذلک اثبت وابن عمر قال کان المسلمون حین قدموا المدینۃ یجتمعون یتحینون الصلوۃ ولیس ینادی بہا احد فتکلموا یوما فی ذلک فقال بعضہم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصاری وقال بعضہم اتخذوا قرنا مثل قرن الیہود قال فقال عمر الا تبعثون رجلا ینادی بالصلوۃ قال فقال علیہ السلام یا بلال قم فناد بالصلوۃ وقد اخبرنا القاضی ابو المطہر اخبرنا ابو نعیم الحافظ اخبرنا ابن خلاد اخبرنا ابن ابی اسامۃ حدثنا داود بن رشید حدثنا ابو حیوۃ حدثنا سعید بن سنان عن ابی الزاہریۃ عن کثیر بن مرۃ الحضرمی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول من اذن فی السماء جبریل قال فسمعہ عمر و بلال فاقبل عمر فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما سمع ثم اقبل بلال فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما سمع فقال ابو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبقک

شرح سراج احمد

انچه آمده است که بدرستیکه بهیمه مجروح کردن او کسی را هدر است و در رکاز از پنج یک است و تفصیل اینها در حدیث ذکر خواهم کرد حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب و ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال العجماء جرحها جبار عجماء بوزن حمراء بمعنی بهیمه چنانکه اسپ و ستور و مانند آن و جرح بضم جیم خستگی و بفتح خسته کردن روایت این جا بالضم است و جبار بضم جیم و تخفیف باء هدر و باطل شدن و مراد آنست که بهیمه چون جراحت کند کسی را یا تلف کند چیزی را و نباشد با او کشنده و یا رانند و در روز باشد جراحت او هدر و باطل شد و هیچ چیز بران لازم نیاید و اگر با وی سائق قائد باشد ضامن میگردد زیراکه جرح و اتلاف به تقصیر او ست و همچنین اگر شب باشد زیراکه مالک تقصیر کرد در بستن و نگاهداشتن وی چه عادت در شب بستن دواب و بهائم است و اگرچه لفظ حدیث عام است لیکن آنرا مقید و مخصوص ساخته اند بدلائل و احادیث دیگر والمعدن جبار بکسر دال مشتق از عدن یعنی اگر یکی را برای کندن کان باجاره گرفت و وی در کان افتاد و دست و پای او بشکست یا هلاک شد چیزی لازم نیاید والبیر جبار یعنی اگر یکی را باجاره گرفت تا برای او چاهی بکند ناگاه در وی بیفتاد و یا بر وی خاک و گل بیفتاد و بمرد ضمان نباشد و همچنین چاهی که در زمینی که در ملک او ست بکند یا در صحرا که در راه گذر مردم است بکند و شخص دران بیفتد ضمانی نباشد وفی الرکاز الخمس و در رکاز از پنج یکی است و رکاز برای مکسور و زای اول و بزای در آخر

شرح ابی الطیب

قوله والمعدن جبار والبیر جبار ای اذا استاجرها فی حفر البیر او استخراج المعدن فانهار علیه لاضمان علیه وکذا اذا وقع فیه انسان فهلك ان لم یکن الحفر عدوانا وان کان ففیه خلاف ذکره الطیبی وقال ابن ملك اذا حفر احد بیرا فی ملکه او موات و وقع فیها احد او دابة لاضمان علی حافرها اما اذا حفرها فی الطریق او فی ملك الغیر بغیر اذنه فالضمان علی عاقلة الحافر وکذا اذا حفر احد موضعا فیه ذهب او فضة لیخرج منه و وقع فیه احد او دابة لاضمان علیه لانه غیر متعد وکذلك الخیر و ترج والطین وغیر ذلك قوله وفی الرکاز الخمس بکسر الراء وتخفیف الکاف قال الطیبی الرکاز المعدن عند اهل العراق من اصحاب ابی حنیفة لما روی انه صلی الله علیه وسلم سئل عنه فقال الذهب والفضة الذی خلقه الله فی الارض یوم خلقه ودفین اهل الجاهلیه عند اهل الحجاز انتهی اقول عندنا الرکاز یطلق علی ماتحت الارض سواء کان رکزه خالقا او مخلوقا قال ابن الهمام الرکاز یعم المعدن والکنز لانه من الرکز مرادا به المرکوز اعم من کون راکزه الخالق او المخلوق فکان ایجابا فیهما ولا یتوهم عدم ارادة المعدن بسبب عطفه علیه بعد افادة انه جبار ای هدر لاشیء فیه والا لتناقض فان الحکم المعلق بالمعدن لیس هو المعلق به فی ضمن الرکاز لیختلف بالسلب والایجاب اذ المراد به ان اهلاکه او الهلاك به للاجیر الحافر له غیر مضمون لانه لاشیء فیه نفسه والا لم یجب شیء اصلا وهو خلاف المتفق علیه اذ الاختلاف انما هو فی کمیته لا فی اصله واما ما روی عن ابی هریرة انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرکاز الخمس قیل وما الرکاز یا رسول الله والتخمین الحجر قال الذهب الذی خلقه الله فی الارض یوم خلقت الارض رواه البیهقی وذکره فی الامام فهو وان سکت عنه فی الامام مضعف بعبد الله بن سعید بن ابی سعید المقبری انتهی

عارضة الاحوذی

عمر یا بلال اذن کما سمعت ثم امره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یفعل ما بعینه فی ذنیه استعانة بها علی الصوت الاسناد هذا عبد الله بن زید بن عبد ربه لم یصح له الا هذا الحدیث الواحد وعجب لابی عیسی یقول حدیث ابن عمر صحیح وفیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بالاذان لقول عمر وانما امر به لقول عبد الله بن زید وانما جاء عمر بعد ذلك حین سمعه وفی الصحیح ان المسلمین تشاوروا فقال بعضهم اوروا نارا وقال بعضهم اعتدوا ناقوسا وقال بعضهم اعتدوا قرنا فامر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة الاصول رؤیا الانبیاء حق ورؤیا غیرهم من جملة شرائع الدین ورؤیا غیرهم فی الدین لیست بشیء الا ان هذه الرؤیا من غیر الانبیاء استقرت فی الدین لوجوه احدها انه یحتمل انه قیل للنبی صلی الله علیه وسلم انفذها وحیا فانفذها او ذنت ثانیتهما الیها ومیل الی العمل بها فامر بها حتی یتر علیها ویبنی عنها علی القول بجواز الاجتهاد له وعلی ان یبین ان من المسائل مسائل اقیسة

شرح سراج احمد

ومراد بآن نزد حنفیہ معدن است ونزد اہل حجاز دفینہ اہل جاہلیت ومعنی اول انسب است بسیاق حدیث ودر حدیث آمدہ است کہ از آنحضرت پرسیدند کہ رکاز چیست فرمود ذہب وفضہ کہ پروردگار تعالی پیدا نمودہ است در زمین روز پیدایش وی ونزد شافعی در معدن زکوۃ نیست وحکم وی حکم صید است مگر آنکہ مستخرج ذہب وفضہ باشد ونزد او در وی خمس است بی اشتراط حولان حول وفی الباب عن انس بن مالک وعبد اللہ بن عمرو اخرجہ الشافعی وابو عبید والحاکم وعبادۃ بن الصامت وعمرو بن عوف المزنی وجابر قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح باب

ماجاء فی الخرص باب است در بیان آنچہ آمدہ است در اندازہ کردن غلہ ومیوہ حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود الطیالسی نا شعبۃ قال اخبرنی حبیب بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الرحمن بن مسعود بن نیار یقول جاء سھل بن ابی حثمۃ الی مجلسنا گفت عبد الرحمن آمد سہل بن ابی حثمہ بسوی مجلس ما حثمہ بفتح حای مہملہ و اسکان مثلثہ انصاری اوسی مدنی صحابی است فحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث پس حدیث کرد سہل کہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگفت چون اندازہ کنید انگور وخرما را پس بگیرید یعنی زکوۃ دو ثلث را

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الخرص بفتح الخاء المعجمۃ وقد یکسر وبضاد مہملۃ والاسم الخرص بالکسر وھو تقدیر ما علی النخل من الرطب تمرا وما علی الکرم من العنب زبیبا لیعرف مقدار عشرہ قولہ سھل بن ابی حثمۃ بفتح الحاء المہملۃ وسکون المثلثۃ ابن ساعدۃ بن عامر الانصاری الخزرجی المدنی صحابی صغیر ولد سنۃ ثلاث من الھجرۃ مات فی خلافۃ معاویۃ قولہ اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فخذوا جواب الشرط ودعوا عطف علیہ ای خذوا مقدار الزکوۃ فخذوا الثلثین منہ اترکوا الثلث لرب المال حتی یتصدق بہ وقال القاضی ناصر الدین الخطاب مع المصدقین امرھم ان یترکوا للمالک ثلث ما خرصوا علیہ او ربعہ توسعۃ علیہ حتی یتصدق بہ علی جیرانہ ومن یمر بہ ویطلب منہ فلا یحتاج ان یغرم ذلک من مالہ وھذا قول قدیم للشافعی وعامۃ اھل الحدیث قال الطیبی وفی فتح الباری قال بظاھرہ اللیث واحمد واسحق وغیرھم وفھم منہ ابو عبید فی کتاب الاموال انہ ھذا الثلث ھو القدر الذی یاکلون بحسب احتیاجھم الیہ فقال یترک قدر احتیاجھم وقال مالک وسفیان لا یترک لھم شیء وھو المشھور عن الشافعی وقال ابن العربی المتحصل من صحیح النظر ان یعمل بالحدیث وھو قدر المؤنۃ ولقد جربناہ فوجدناہ فی الاغلب مما یوکل رطبا انتھی نقلہ السیوطی فی حاشیۃ النسائی وقال الخطابی ذھب البعض الی انہ یترک لھم توسعۃ علیھم لانہ ان اخذ الحق منھم مستوفی اضر بھم فانہ یکون منھا الساقطۃ و الھالکۃ وما یاکلہ الطیر والناس وقیل لا یترک لھم شیء شائع فی جملۃ النخیل بل یفرز لھم نخلات معدودۃ قد علم مقدار ثمرھا بالخرص وقیل معناہ اذا لم یرضوا بخرصکم فدعوا لھم الثلث والربع لیتصرفوا فیہ ویترکوا الباقی الی ان یجف ویؤخذ حقہ لا انہ یترک بلا خرص وقال الطحاوی فی شرح معانی الآثار لیس فی شیء من ھذہ الآثار ان الثمرۃ کانت رطبا فی وقت ما خرصت وکیف یجوز ان یکون رطبا حینئذ فیجعل لصاحبھا حق اللہ فیھا بمکیلۃ ذلک تمرا یکون علیہ نسیئۃ وجاءت بذلک عنہ الآثار

عارضۃ الاحوذی

اولانہ رای نظما لا یستطیعہ الشیطان ولا یدخل فی جملۃ الوسواس والخواطر المرسلۃ وروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای الاذان لیلۃ الاسراء وسمعہ فلو یؤذن لہ فیہ عند فرض الصلوۃ حتی بلغ المیقات وفی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لھم فذلک اثبت دلیل علی ترجیح احد الاحتمالین الثانی والثالث علی الاول لانہ کان الاقرار علیہ لا بوحی وفی الموطا ان عبد اللہ بن زید رای خشبتین فی المنام بید رجل فقال ان ھذا النحو مما یرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتخذ فکان عبد اللہ ابن زید رای ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیھا اوراہ مثلا فی حین الدعا وراہ کیفیۃ النداء للصلوۃ اللغۃ قال قرنا مثل قرن الیھود وفی کتاب ابی داود شبورا وھی قبعا وقنعا وکلہ یرجع الی القرن والقاعدۃ الذی قیلھم من ترامھم اقنع اذا رفع راسہ الفقہ الاذان من شعائر الدین یحقن الدماء ویسکن الدھماء کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع اذانا امسک ولا اغار فھو واجب علی البلد والحی ولیس یجب فی کل مسجد ولا علی کل فذ ولکنہ یستحب فی مساجد

شرح سراج احمد

وبگذارید یک ثلث را ازان مراد آنست کہ تعیین کنید مقدار زکوٰۃ را در ان میان دو ثلث را بگیرید و ثلث را بمالک بگذارید
واحسان کنید بوی تا آن را بہمسائہای خود بخوراند و بر بگذران و ہر کہ بر سر وقت وی برسد احسان کند تا از ملک خود صرف
نکند و این خطاب ست بمصدقان و توسعہ است بر متصدقان در فواکہ و ثمار کہ محل صرف و بذل اند فان لو تدعوا
الثلث فدعوا الربع پس اگر نتوانید گذاشت ثلث را پس بگذارید ربعی را و کمتر ازین نباید و فی الباب عن عائشۃ
اخرجہ ابو داود قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبعث عبد اللہ بن رواحۃ الی یہود فیخرص النخل حین تطیب قبل ان
یوکل منہ و عتاب بن اسید بفتح مہملہ و تشدید مثناۃ فوقیہ اسید بفتح ہمزہ و کسر سین مہملہ اخرجہ الترمذی و ابو داود
ابن عباس قال ابو عیسی والعمل علی حدیث سہل بن ابی حثمۃ عند اکثر اھل العلم فی الخرص و
بحدیث سہل بن ابی حثمۃ یقول اسحق و احمد مصنف تفسیر میکند خرص را کہ چہ طور ست گفت و
الخرص اذا ادرکت الثمار من الرطب والعنب تخمینہ میوہ وقتی ست کہ چون برسد میوہ از خرما و انگور مما
فیہ الزکوٰۃ ازان قبیلہ کہ در وی زکوٰۃ ست بعث السلطان خارصا بفرستد بادشاہ انداز
کنندہ را فخرص علیہم پس اندازہ کند میوہ را برایشان والخرص ان ینظر من یبصر ذلک و خرص

شرح ابی الطیب

المرویۃ الصحیحۃ قد ذکرنا ذلک فی غیر ھذا الموضع من کتابنا و لم یبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک شیئا
فلیس وجہ ما روینا فی الخرص عندنا ما ذکرتم من انہ یخرص الرطب تمرا فیعرف مقدارھا فیسلم الی اربابھا
ویملک بذلک حق اللہ تعالیٰ فیھا ویکون علیہ مثلھا مکیلۃ ذلک تمرا ولکن وجہ ذلک عندنا انہ یخرص لیعلم بہ
مقدار ما فی ایدی کل واحد منھم فیوخذ منہ بقدرہ فی وقت الصرام لا انھم یملکون منہ شیئا مما یجب للہ فیہ
ببدل بیدل لا یزول ذلک البدل عنھم وکیف یجوز ذلک وقد یجوز ان تصیب الثمرۃ بعد ذلک آفۃ فتتلفھا
او نار فتحرقھا فیکون ما یوخذ من صاحبھا بدلا من حق اللہ ماخوذا منہ بدلا مما لم یسلم لہ ولکنہ انما ارید بذلک
الخرص ما ذکرنا ویدل علی ذلک حدیث اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فقد علمنا بھذا الحدیث ان ذلک
لا یکون فی وقت ما توخذ الزکوٰۃ لان ثمرتہ لو بلغت مقدار ما تجب فیہ الزکوٰۃ لم یحط عنہ شیء مما وجب علیہ فیھا بل
اخذ منہ ما وجب علیہ بکمالہ ھذا مما اتفق علیہ المسلمون ولکن الحطیطۃ المذکورۃ فی ھذا الحدیث
انما ھی قبل ذلک فی وقت ما یاکل من الثمرۃ اھلھا قبل وان اخذ الزکوٰۃ منھا فامر الخراص ان یلقوا مما
یخرصوا المقدار المذکور فی ھذا الحدیث لئلا یحتسب بہ علی اھل الثمار فی وقت اخذ الزکوٰۃ منھم
وقد روی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ کان یامر الخراص بذلک ایضا وقال بعض العلماء قد کان فی اول
الزمان ما یفعل ما ذکروا من تملیک الخراص اصحاب الثمار حق اللہ فیھا وھی رطب ویاخذون منہ
منہ تمرا ثم نسخ ذلک بنسخ الربو فردت الامور ان لا یوخذ فی الزکوٰۃ الا ما یجوز فی البیاعات الا تری
ان رجلا لو وجبت علیہ فی مالہ وھو ذھب او فضۃ او ماشیۃ فسلم ذلک لہ
المصدق علی ما لا یجوز علیہ البیاعات ان ذلک غیر جائز لہ فکذا ھذا انتھی

عارضۃ الاحوذی

الجماعات اکثر مما یستحب
فی الفذ وقال عطاء لا تجوز
صلوۃ بغیر اذان و ھذا لیس
بصحیح لا تدلیس فی فرضیتہ
اثر و فائدتہ اجتماع الناس
وتیسر الاقبال علیھم و فضائلہ
انہ یطرد الشیطان و یومن
البحیان فمن فزع فلیؤذن
و یجاب بحضرتہ الدعاء
لانہ تفتح لہ ابواب السماء
و فی الاذان مسائل کثیرۃ
و احادیث ماثورۃ ذکر منھا
ابو عیسی حدیث ابی محذورۃ
فی الترجیع وذکر حدیث
انس فی افراد الاقامۃ و
ذکر ادخال الاصبع فی الاذن
من حدیث ابی جحیفۃ وکلھا
صحاح و خذوا رحمکم اللہ
اصلا فی الاذان و ما کان
فی نصابہ من المسائل ھو
ان کل مسألۃ طریقھا النقل
کالاذان والصاع والمد
فان مذھب مالک مقدم
علی جمیع المذاھب تعویلا
علی نقل اھل المدینۃ فالاذان
و صفتہ والاقامۃ و عددھا
و افرادھا و افراد قولک قد
قامت الصلوۃ فیھا و ترجیعھا
لان ذلک و ان کان نقل عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
طرق صحیحۃ بالفاظ مختلفۃ
فمعول علی نقل اھل المدینۃ
فان ما نقل مستفیضا او
متواترا فھو مقدم علی ما نقل

الترجمۃ
[illegible]

شرح سراج احمد

اینکه نظر کند کسیکه بصارت دارد آنرا فیقول یخرج من هذا من الزبیب کذا ومن التمر کذا وکذا پس بگوید
خارص بیرون شود و برآید ازین درخت انگور از انگور این مقدار و خارج شود ازین درخت خرما چنان وچنان مقدار
فیحصی علیهم پس محافظت کرده شود بر ایشان و یاد داشته شود وینظر مبلغ العشر من ذلک و نظر کرده شود
مبلغ عشر را از ان خرص فیثبت علیهم پس ثابت داشته شود آن مبلغ را بر ایشان ثم یخلی بینهم وبین الثمار
فیصنعون ما احبوا پس گذاشته شود میان ایشان و میان میوه خرص کرده شده پس بکنند مالکان آن میوه
انچه خواهند و دوست دارند واذا ادرکت الثمار اخذ منهم العشر و چون برسد میوه و از خرمن پاک و صاف کرده شد
گرفته شود از ایشان مبلغ عشر را هکذا فسره بعض اهل العلم همچنین تفسیر کرده اند خرص را بعضی از اهل علم وبهذا یقول
مالک والشافعی واحمد واسحق و همین باشد مذهب امام ما ابی حنیفه نیز حدثنا ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدنی
نا عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح التمار عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب عن عتاب بن اسید
ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث علی الناس من یخرص علیهم کرومهم وثمارهم بدرستیکه آنحضرت بود که
میفرستاد کسی را که اندازه کند بر ایشان تاکهای ایشان و دیگر میوه های ایشان را از خرما وغیره وبهذا الاسناد و بهمین
اسناد مذکور ثابت شده است که ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی زکوة الکروم انها تخرص کما یخرص
النخل بدرستیکه آنحضرت فرمود در حق زکوة تاکها که بدرستیکه تاکها اندازه کرده شوند چنانکه اندازه کرده میشود خرما
ثم تؤدی زکوته زبیبا پس اداکرده شود زکوة تاکها را کشمش کما تؤدی زکوة النخل تمرا چنانکه اداکرده شود
زکوة خرما را خرمای خشک یعنی اندازه کنند رطب وتر را و اداخشک کرده شده را بدهند قال ابو عیسی هذا
حدیث حسن غریب وقد روی ابن جریج هذا الحدیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ترمذی
دیگر اسناد این حدیث را ذکر کرده وسألت محمدا عن هذا ترمذی گوید و پرسیدم من امام بخاری را از حال این حدیث
خرص میوه فقال پس گفت بخاری حدیث ابن جریج غیر محفوظ وحدیث سعید بن المسیب عن عتاب بن
اسید اصح حدیث ابن جریج محفوظ نیست و حدیث سعید بن المسیب که از عتاب روایت کرده است اصح ست باب
ماجاء فی العامل علی الصدقة بالحق باب ست در بیان چیزی که آمده است بر عاملی و حاکمی که بر گرفتن
صدقه است براستی و حق حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا یزید بن عیاض عن
عاصم بن عمر بن قتادة ح وثنا محمد بن اسمعیل بخاری و این تحویل ست از یک اسناد باسنادی دیگری
یعنی همین یک حدیث ترمذی را از عاصم بدو طریق رسیده است یک از احمد بن منیع و دیگر از طریق امام
بخاری نا احمد بن خلد عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود
ابن لبید عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول
العامل علی الصدقة بالحق کالغازی فی سبیل الله عامل و حاکم که بر صدقه باشد و
عمل کننده بود بحق در اجر مانند غازی ست که در راه خدا بود حتی یرجع الی بیته تا آنکه برگردد
غازی بسوی خانه خود قال ابو عیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن ویزید

(بتشدید فوق ۱۲) (یعنی میوه آن تاک انگور است ۱۲)

عارضة الاحوذی

اخذ ذلک مسألة فاجتهدوا
وتشاوروا من غیر نص
دلیل علی طلب الحق فی الذی
من غیر النصوص والقول
فی المعانی المستنبطة المحمولة
علی الاصول المنصوصة وفی
قولهم فقدم مع بلال دلیل
علی ان الاذان لایکون الا
قائما ولولا ضعف صوت
عبد الله لکان احق بالاذان
لرؤیاه ولکن رسول الله صلی
الله علیه وسلم نقل الامر الی
من یستاهله وهکذا الحکم
فی کل نازلة وقد ذکر ابو عیسی
بعدها فی الاذان تسعة عشر
حدیثا بابوابها الباب
الاول فی حدیث ابی محذورة
ان النبی صلی الله علیه وسلم
القی علیه الاذان بالترجیع
وذکر بعده باب افراد الاقا
بحدیث انس ان الاذان
شفع والاقامة وتر وبعده
حدیث عبد الله بن زید
بان الاذان مثنی وعلله و
ذکر ابوداود فی باب کیف
الاذان حدیث عبد الله بن
زید وادخل حدیث ابی
محذورة من طرق وجاء
فی الصحیح الحدیث امر بلال
ان یشفع الاذان ویوتر
الاقامة وفی حدیث ابی محذ
ورة تربیع التکبیر وبحسبکم
الاصل الذی قرب لکم
ومدته من فوائد الاذان

شرح سراج احمد

ابن عیاض ضعیف عند اهل الحدیث وحدیث محمد بن اسحٰق اصح **باب** فی المعتدی فی الصدقة
باب ست در بیان معتدی در صدقه یعنی مصدق ظالم بود واز حد انصاف واعتدال تجاوز کند در خرص
میوه حدثنا قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان عن انس بن مالك قال قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم المعتدی فی الصدقة کمانعها گفت انس بن مالک فرمود آنحضرت مصدق ظالم که از حد
انصاف واعتدال تجاوز کند در بزه وگناه همچو متصدق ست که منع زکوة می کند وزکوة نمی دهد یا مراد آنست که متصدق
که تجاوز کند وبغیر مستحق می دهد بر وجه مامور نمی دهد حکم آن دارد که منع زکوة می کند قال وفی الباب عن ابن عمر بن
الخطاب وام سلمة ام المومنین رضی الله عنها وابی هریرة الدوسی قال ابو عیسی حدیث انس حدیث غریب
من هذا الوجه وقد تکلم احمد بن حنبل فی سعد بن سنان وهکذا یقول اللیث بن سعد عن یزید
ابن ابی حبیب عن سعد بن سنان عن انس بن مالك وتحقیق سخن کرده است احمد بن حنبل در سعد
ابن سلیمان وهمچنین میگفت لیث بن سعد از یزید از سعید از انس ویقول ومیگفت عمرو بن الحارث و
ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن سنان بن سعد عن انس بن مالك الی قال ابو عیسی
سمعت محمد ابن اسمعیل بخاری یقول والصحیح سنان بن سعد وغرض مصنف از ایراد اسناد متعدد
این ست که در بعض اسناد سعد بن سنان واقع ست ودر بعض سنان فقط واقع ودر بعض سنان بن سعد
واقع ست ومصنف این اخیر را ترجیح داده وقوله وقول آنحضرت صلی الله علیه وسلم که المعتدی فی الصدقة
کمانعها یقول میگفت امام بخاری علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع بر مُصَدِّق ظالم باشد
گناهی چنانکه باشد گناهی بر منع کننده زکوة وصدقه وقتی که منع کند واد انکند
صدقه وزکوة را **باب ماجاء فی رضی المصدق**
باب ست در بیان انچه آمده است در رضا کردن گیرندۂ صدقه حدثنا
علی بن حجر نا محمد بن یزید عن مجالد عن الشعبی عن
جریر بن عبد الله بن جابر البجلی قال قال النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب فی المعتدی فی الصدقة **قوله** المعتدی فی الصدقة کمانعها ای الساعی المتجاوز عن قدر الواجب فی الصدقة
ای فی اخذها بان یاخذ اکثر من الفریضة او خیار المال کمانعها فی الوزر والاعتداء هو تجاوز الحد وقیل المعتدی هو الذی
یعطیها غیر مستحقها والاول هو الانسب بمقابلة العامل بالحق ووجه الشبه ان الساعی اذا اخذ الخیار او اکثر فان المالك ربما
یمنعها فی السنة الاخری فکان ظلما للفقراء فیکون هو فی الاثم کمانعها وقیل المالك المعتدی بکتم بعضها او وصفها علی
الساعی حتی اخذ منه ما لا یجزئه او ترك عنه بعض ما هو علیه کمانعها من اصلها فی الاثم وفیه ان المعتدی بما ذکر مانع حقیقة
فکیف یصح التشبیه ودفع بانه لما کان هذا المخادع فی صورة المعطی حیث لم یطلق علیه عرفا انه مانع شبه به لیعلم قبح
ما هو علیه وقیل المعتدی هو الذی لا یبقی لعیاله شیئا وقیل هو الذی یعطی ثم یمن ویؤذی **باب ماجاء فی رضی المصدق**

عارضة الاحوذی

والاقامة فی الصلوة بالمدینة
علی الصفة التی رآها مالك
وقال بها والتواتر اولی من
روایة الآحاد وذکر فی الباب
الخامس حدیث الترسل
فی الاذان من طریق جابر
وعلله والسنة فی الاذان
الترسل والترفق لانه یکون
لاسماع جمیع المصلین
وعنده یحصل الاعلام
ویسرع فی الاقامة لانها
افتتاح الصلوة وتقدمها
لاعلام من حضر فی المصلی
فلذلك قال له فاحدر یعنی
اسرع یقال حدرت القراءة
اذا اسرعتها وقد روی فیه
واذا اقمت فاجذم وهو مثله
یقال جذمت اسرعت ومنه
سمی الذئب جذامة وذکر
حدیث یدخل اصبعیه فی
اذنیه من طریق ابی جحیفة
وهو حدیث صحیح ومعناه
الاستعانة علی رفع الصوت
وهو فعل مجرب محسوس وله
فائدة عقلیة وترك فیه
فائدة وهی الاستدارة فی
الاذان لقوله وکان یتبع فاه
ههنا وههنا وذکرها ابو داود
وذکر حدیث بلال قال لی
رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا تثوبن الا فی صلوة الفجر
وهو حدیث معلول وقد
شاهدت فنا من التثویب
بمدینة السلام وهو ان

شرح سراج احمد

اذا اتاکم المصدق فلا یفارقنکم الا عن رضیٰ فرمود آنحضرت چون بیاید شمارا گیرندۂ صدقہ پس باید کہ جدا نگردد از شما مگر برضا حدثنا ابو عمار نا سفین عن داود عن الشعبی عن جریر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ قال ابو عیسی حدیث داود عن الشعبی اصح من حدیث مجالد وقد ضعف مجالدا بعض اھل العلم وھو کثیر الغلط و تحقیق تضعیف کردہ است مجالد را بعضی از اہل علم و مجالد کثیر الغلط بود **باب** ماجاء ان الصدقة توخذ من الاغنیاء وترد علی الفقراء باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ صدقہ گرفتہ شود از دولتمندان ورد کردہ شود بر فقیران و محتاجان حدثنا علی بن سعید الکندی نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عون ابن ابی جحیفة عن ابیہ ابی جحیفة قال قدم علینا مصدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابو جحیفہ آمد برما مصدق آنحضرت برای گرفتن صدقات فاخذ الصدقة من اغنیائنا پس گرفت مصدق صدقہ از دولتمندان ما فجعلها فی فقرائنا پس گردانید مصدق صدقہ را در فقیران و محتاجان ما و قسمت کرد میان فقیران وکنت غلاما یتیما فاعطانی منها قلوصا ابو جحیفہ گوید و بودم من کودکی بی پدر پس داد مرا از صدقات یک مادہ شتر جوان قلوص بفتح قاف شتر مادہ جوان و شتر مادہ کہ سوار بر آن توان شد و فی الباب عن ابن عباس اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث ابی جحیفة حدیث حسن غریب **باب** من تحل له الزکوة باب ہست در بیان کسیکہ حلال است و ادن زکوۃ مرا ورا حدثنا قتیبة وعلی بن حجر قال قتیبة حدثنا شریك وقال علی انا شریك المعنی واحد فرق میان الفاظ است معنی ہر یکی یکی ست عن حکیم بن جبیر عن محمد بن عبد الرحمن بن یزید عن ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود

شرح ابی الطیب

قوله المصدق بتخفیف الصاد وکسر الدال المشددة عامل الصدقة **قوله** الا عن رضی قال الشافعی یعنی واللہ اعلم ان یوفونه طائعین ویتلقونه بالترحیب لا ان یعطوه من اموالهم ما لیس علیهم انتهی لحدیث من سئل فوقها فلا یعط ای فوق الواجب وقیل لا یعط اصلا لانه انعزل بالجور فالمراد بقوله صلی اللہ علیه وسلم ارضوا مصدقیکم وان ظلم ای بالضرب والشتم او فی زعمکم وان کرهتم ما یاخذ منکم وثقل علیکم ذلك ولم یرد الصبر علی الزائد واللہ تعالی اعلم فلا یرد ما قال البیهقی فی سننه الذی قاله الشافعی محتمل لولا ما فی روایة ابی داود من الزیادة وهی قالوا یا رسول اللہ وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلمتم فکانه رای الصبر علی تعدیهم **باب** ماجاء ان الصدقة توخذ من الاغنیاء فترد فی الفقراء **قوله** فاعطانی منها قلوصا بفتح القاف الناقة الشابة وتجمع علی قلاص بکسر القاف **باب** من تحل له الصدقة

قوت المغتذی

اذا اتاکم المصدق بتخفیف الصاد وهو العامل فلا یفارقنکم الا عن رضی قال الشافعی یعنی واللہ اعلم ان یوفوه طائعین ولا یلوونه لان یعطوه من اموالهم ما لیس علیهم قال البیهقی فی سننه وهذا الذی قاله الشافعی محتمل لولا ما فی روایة ابی داود من الزیادة وهی قالوا یا رسول اللہ وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلمتم فکانه رای الصبر علی تعدیهم

عارضة الاحوذی

یاتی المؤذن الی دار الخلیفة فیقول السلام علیك یا امیر المؤمنین ورحمة اللہ وبرکاته حی علی الصلوة مرتین حی علی الفلاح مرتین و رایت الناس فی مساجد فی بلاد اذا قامت الصلوة یخرج الی باب المسجد من ینادی الصلوة رحمکم اللہ وهذا کله تثویب مبتدع وانما الاذان مشروع للاعلام بالوقت لمن بعد والاقامة للاعلام من حضر حتی لا تاتی العبادة علی غفلة و ذکر فی باب اذان الرجل و اقامة غیره حدیث زیاد ابن الحارث الصدائی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امره ان یؤذن لصلوة الفجر فاذن فاراد بلال ان یقیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان اخا صداء اذن فهو یقیم وادخل ابو داود فی الباب عن عبد اللہ بن زید ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امره ان یلقی علی بلال ولیس هذا من باب اقامة غیر المؤذن لان عبد اللہ بن زید لم یؤذن ولا ولی الاذان انما لتعلل حدیث الصدائی وقد دخل ابو داود وهم حدیث عبد اللہ بن زید کاملا ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امره بالاذان عند الفجر قال

شرح سراج احمد

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سأل الناس و لہ ما یغنیہ کسیکہ سوال کند مردم را و حال آنکہ مر او را ہست چیزی کہ بی نیاز گرداند او را از سوال جاء یوم القیٰمۃ ومسألتہ فی وجہہ بیاید آنکس در روز قیامت در حالیکہ سوال او در روی وی خموش او خدوش او کدوح بعضی گفتہ اند کہ این الفاظ قریب المعانی اند و ازین جہت شک راوی ست و بعضی گفتہ اند متبائن در معنی اند خدوش پوست کندن بچوب و خمش کندن بناخن و کدح کندن بدندان اشارت ست بہ تفاوت احوال سائلان در قلت سوال و کثرت آن و توسط قیل یا رسول اللہ و ما یغنیہ گفتہ شد یا رسول اللہ چہ چیز بی نیاز میسازد او را یعنی حد غنا کہ سوال بآن حرام ست چیست قال خمسون درھما فرمود پنجاہ درہم نقرہ او قیمتہا من الذھب یا قیمت پنجاہ درہم از طلا و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو و اخرجہ النسائی قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن و قد تکلم شعبۃ فی حکیم بن جبیر من اجل ھذا الحدیث و تحقیق سخن کردہ است شعبہ در حق حکیم بن جبیر از جہت این حدیث حدثنا محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم نا سفین عن حکیم بن جبیر بھذا الحدیث کہ گذشتہ است فقال لہ عبد اللہ بن عثمن صاحب شعبۃ پس گفت مر سفیان را عبد اللہ بن عثمان صاحب شعبہ کہ ابن عبدان بود لو غیر حکیم حدث بھذا اگر سوای حکیم بن جبیر حدیث میکرد باین حدیث ہر آئنہ اوثق و احسن می بود

شرح ابی الطیب

قولہ و لہ ما یغنیہ ای عن السوال و یکفیہ بقدر الحال قولہ ومسألتہ خموش او خدوش او کدوح بفتح اوائلہا الفاظ متقاربۃ المعانی جمع خمش و خدش و کدح فاو للشک الراوی اذ الکل یعرب عن اثر ما یظہر علی الجلد و اللحم من ملاقاۃ الجسد ما یقشر او یجرح والمعنی اثر مسألتہ خموش و خدوش و کدوح فی وجہہ ای آثار مستنکرۃ فی وجہہ حقیقۃ او امارات لیعرف و یشتہر بذلک بین اہل الموقف و ذھب القاضی الی ان الالفاظ متباینۃ و او للتنویع لا للشک فالخدش قشر الجلد بعود و نحوہ والخمش قشرہ باظفار و الکدح العض وھی فی اصلہا مصادر لکنہا لما جعلت اسماء للآثار جوز جمعہا و لما کان السائل علی ثلثۃ انواع مقل و مفرط و متوسط ذکر ھذہ الآثار الثلثۃ المتفاوتۃ بالشدۃ والضعف و او للتقسیم لا للارتیاب نقلہ الطیبی قولہ قال خمسون درھما او قیمتہا ظاہرہ ان من ملک خمسین درھما او قیمتہا من جنس اخر فہو غنی یحرم علیہ السوال وبہ قال ابن المبارک و احمد و اسحٰق لکن ظاہر الحدیث الذی رواہ ابو داود عن سھل بن الحنظلیۃ و لفظہ وما الغنی الذی لا ینبغی معہ المسألۃ قال قدر ما یغدیہ و یعشیہ انتہی انہ تحرم علیہ المسألۃ اذا کان عندہ ما یغدیہ و یعشیہ و ورد ایضا من سأل و لہ اوقیۃ ای اربعون درھما او عدلہا فقد سأل الحافا رواہ مالک و ابو داود و النسائی فالظاہر ان الاول منسوخ بحدیث اربعین و حدیث الاربعین بحدیث ما یغدیہ و ما یعشیہ بان نسخ الاکثر فالاکثر الی ان تقرر ان من عندہ ما یغدیہ و یعشیہ یحرم علیہ السوال فیکون الحکم تدریجیا بمقتضی الحکم کما وقع فی تحریم الخمر و اما فی العبادات فوقع التدریج فی الزیادات لما تقتضیہ الحکم الالٰہیات علی وفق الطباع والمألوفات

قوت المغتذی

خموش او خدوش او کدوح ھو شک من الراوی والثلثۃ بمعنی

عارضۃ الاحوذی

فاذنت فجعلت اقول اقیم فجعل ینظر الی الفجر فی ناحیۃ المشرق و یقول لا حتی اذا طلع الفجر نزل فجعل ینظر الی الفجر فتبرز ثم انصرف الی وقد تلاحق اصحابہ فتوضأ فاراد بلال ان یقیم الحدیث و لیس فیہ حجۃ لمن یری ان الاقامۃ للمؤذن لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد کان اھل الصدائی للاقامۃ وھو یرتقبہا حتی یحین وقتہا فاخر بلا لا عنہا لتاھیل الصدائی لہا و لولا ذلک لکان لمن یؤذن ان یقیم واللہ اعلم

باب الامام احق ان یقیم وذکر حدیث جابر بن سمرۃ کان مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمہل فلا یقیم حتی اذا رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ اقام الصلوۃ حین یراہ قال ھذا حدیث حسن و فی الصحیح اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی و ھذا اجود من ھذا الحدیث لکن ھھنا فائدۃ وھی ان الاقامۃ حق الامام لا تقام الا بامرہ و قد شاھدت جنازۃ فی المسجد فاقام المؤذن علی الصلوۃ وھو یعتقد ان الامام قد حضر فاذا بہ قد وھم فلما طلبوا الامام فلم یوجد

شرح سراج احمد

عثمان لسفين وما لحكيم لا يحدث عنه شعبة پس گفت عبدالله بن عثمان را سفیان و چیست چه حال است مر حکیم بن جبیر را
آیا روایت حدیث نمیکند از وی شعبه قال نعم گفت عبدالله بن عثمان آری شعبه از وی روایت حدیث نمیکند قال سفين سمعت زبيدا
يحدث بهذا گفت سفیان شنیدم زبید را که حدیث میکرد باین حدیث عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد والعمل على هذا
عند بعض اصحابنا وبه يقول سفين الثوري وعبد الله بن المبارك واحمد واسحق قالوا گفته اند علما اذا كان عند الرجل
خمسون درهما لم تحل له الصدقة چون باشد نزد آدمی پنجاه درهم حلال نباشد مراورا گرفتن صدقه ولم يذهب بعض
اهل العلم الى حديث حكيم بن جبير ونرفته اند بعضی اہل علم بسوی حدیث حکیم بن جبیر ووسعوا فی هذا وتوسیع کرده اند علما
درین باب وقالوا وگفته اند علما اذا كان عنده خمسون درهما او اكثر فهو محتاج له ان يأخذ من الزكوة چون باشد نزد
کسی پنجاه درهم یا زیاده ازان پس آن محتاج ست میرسد او را اینکه بگیرد از زکوة چیزی که کسی بدهد او را وهو قول الشافعي وغيره واحد
من اهل الفقه والعلم **باب** ما جاء من لا تحل له الصدقة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه روا نیست مر او را
گرفتن صدقه حدثنا محمد بن بشار نا ابو داود الطيالسي نا سفين ح وثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا سفين عن سعد
ابن ابراهيم عن ريحان بن يزيد العامري مقبول از ثالثه بود عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
تحل الصدقة لغني حلال نیست گرفتن صدقه مر دولتمند را ولا لذي مرة سوي وحلال نیست مر خداوند قوت سلیم الاعضاء را

شرح ابی الطیب

قوله زبيد بموحدة مصغرا ابن الحارث بن عبد الكريم بن عمرو بن كعب اليامي بالتحتانية ابو عبد الرحمن الكوفي ثقة ثبت عابد **واما** محمد بن عبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي ابو جعفر الكوفي فهو ايضا ثقة فصار الرواية عن سفين عن زبيد عن محمد بن عبد الرحمن قوية **واما** حكيم بن جبير مولى ثقيف فضعيف رمي بالتشيع فلذا لم يرو شعبة عنه فرواية سفين عنه ضعيفة **قوله** قالوا اذا كان عند الرجل خمسون درهما لم تحل له الصدقة فيه انه ليس في الحديث دلالة على عدم حل اخذ الصدقة لمن كان عنده خمسون درهما بل فيه عدم حل السوال لمن ملك خمسين درهما وفرق بين السوال واخذ الصدقة **باب** ما جاء من لا تحل له الصدقة **قوله** لا تحل الصدقة لغني وهو من ملك نصابا حوليا ناميا لكن الغني المحرم للصدقة هو غني يوجب صدقة الفطر والاضحية عند علمائنا **قوله** ولا لذي مرة بكسر الميم وتشديد الراء القوة اى ولا لقوي على الكسب ومعنى سوي مستو صحيح البدن تام الخلقة وهو مذهب الامام الشافعي قال الطيبي واختلفوا في القوي القادر على الكسب هل تحل له الصدقة ام لا فذهب اكثرهم الى انه لا تحل له وهو قول الشافعي وقال اصحاب ابي حنيفة تحل له اذا لم يملك مائتي درهم اقول فعلى هذا الحديث عند الحنفية محمول على نفي كمال الحل لا نفس الحل وعلى السوال كما افاده المصنف ايضا

قوت المغتذی

ولا لذي مرة بالكسر اى قوة وشدة سوي اى صحيح الاعضاء

عارضة الاحوذی

قد رواه غيره فقلبت الحجة عليه في الاقامة فاعادها وانكر ذلك جميع اهل المسجد وذكر حديث ان بلالا و انكر ابو حنيفة وهو صحيح لان صلوة الفجر في اول وقت ذات فصل وهي تاتي الناس اليها وهم حال نوم فلو لم يؤذن حتى يطلع الفجر لما تمكنوا من الغسل والوضوء والاجتماع في المسجد من الصلوة الا بعد اسفار كثير فشرع الاذان ليلا لهذه العلة كي ينتبه الناس ويتاهبوا ويجتمعوا في اول الوقت وقد قال علماؤنا في ذلك اقوالا قالوا يؤذن عند انقضاء صلوة العتمة وقيل عند ثلث الليل وقيل عند سدسه ووجه من قال يؤذن عند انقضاء صلوة العتمة يعني التي تصلى آخر وقتها وهو نصف الليل وثلثه لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين ينتصف الليل ويروى اذا ذهب ثلث الليل ويروى اذا بقي ثلث الليل فيؤذن المؤذن تنبيها على هذه الفضيلة ووجه من قال السدس انما قدره لان الوقت الذى يمكن الجنب والمتوضي والمتاهب لذلك كله من امره

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابی ھریرۃ اخرجہ ابو داود والنسائی وابن ماجۃ وحُبشی بن جُنادۃ بضم حای مہملہ وسکون موحدہ وشین معجمہ و
جنادہ بضم جیم وتخفیف نون اخرجہ الترمذی وقبیصۃ بن المخارق بفتح قاف وکسر موحدہ وسکون تحتانیہ وصاد مہملہ و
مخارق بضم میم وخای معجمہ وکسر را وقاف اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن وقد روی
شعبۃ عن سعد بن ابراھیم ھذا الحدیث بھذا الاسناد ولم یرفعہ ومرفوع نکردہ است آنرا شعبہ وقد روی فی
غیر ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحل المسألۃ لغنی ولا لذی مرۃ سوی وتحقیق روایت کردہ شدہ است
در سوای این حدیث کہ از آنحضرت ست باین عبارت کہ لا تحل المسألۃ آخر واذا کان الرجل قویا محتاجا ولم یکن عندہ شیٔ
فتصدق علیہ اجزأ عن المتصدق وچون باشد مردی توانا محتاج درحالیکہ نباشد نزدوی چیزی از قوت پس تصدق
کرد بروی کسی روا گردد آن تصدق از جانب صدقہ کنندہ ووجہ ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم علی المسألۃ
وحمل این حدیث نزد بعضی اہل علم بر سوال ست حدثنا علی بن سعید الکندی نا عبد الرحیم بن سلیمن عن مجالد عن
عامر عن حُبشی بن جنادۃ السلولی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع وھو واقف بعرفۃ
گفت حبشی شنیدم آنحضرت را در ایام حجۃ الوداع درحالیکہ استادہ بود در عرفات اتاہ اعرابی آمد آنحضرت را مردی بادیہ نشین
فاخذ بطرف ردائہ پس بگرفت بکنارہ چادر آنحضرت فسألہ ایاہ پس سوال کرد اعرابی از آنحضرت چادر را فاعطاہ پس داد
آنحضرت اورا وذھب ورفت اعرابی از نزد آنحضرت، فعند ذلک حرمت المسألۃ پس نزد این سوال کردہ شد حرام سوال
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسألۃ لا تحل لغنی ولا لذی مرۃ سوی پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ سوال کردن روا نیست
برای غنی ونہ برای خداوند قوت سلیم الاعضا الا لذی فقر مدقع ولیکن برای خداوند فقر حلال ست کہ چسپانیدہ است بخاک
دقع بفتح دال مہملہ وسکون قاف خاک ودقع چفسیدن برخاک ومدقع بضم میم وسکون دال مہملہ وکسر قاف ملصق بخاک
چفسانندہ کنایت ست از شدت حاجت وفقر کہ اورا بخاک افگندہ است ونمی تواند برخاست
ومسکین نیز ازین گویند کہ طاقت حرکت ندارد چنانکہ در قرآن مجید میفرماید او مسکینا ذا متربۃ

شرح ابی الطیب

لان عندھم ان لم یکن لہ نصاب حلت لہ الصدقۃ کما صرح بہ الطیبی وغیرہ **قولہ** حبشی بضم
ثم موحدۃ ساکنۃ ثم معجمۃ بعدھا یاء ثقیلۃ ابن جنادۃ السلولی بفتح المھملۃ صحابی
نزیل الکوفۃ وقبیصۃ بفتح القاف وکسر الموحدۃ ابن مخارق بضم المیم و
کسر الراء **قولہ** فعند ذلک حرمت المسألۃ ای ذکرت حرمتھا وھو قال علی حسب علمہ ولعلہ
ما بلغہ حرمۃ المسألۃ قبل ذلک واللہ اعلم **قولہ** ولا لذی مرۃ سوی الا لذی فقر استثناء من قولہ لذی مرۃ فھو متصل
ولو قیل انہ مستثنی من قولہ لغنی فالظاھر انہ منقطع **قولہ** مدقع ای شدید من ادقع لصق بالدقعاء وھو التراب

قوت المغتذی

لذی فقر مدقع بضم المیم وسکون الدال المھملۃ وکسر القاف وعین مھملۃ ای
شدید من الدقع وھو التراب ومعناہ انہ یفضی بصاحبہ الیہ

عارضۃ الاحوذی

وتخیرھم الی الجماعۃ فجعلہ
تقدیر الذلک کلہ ولم یذکر
ابو عیسی رفع الصوت فی
الاذان وذکر ابو داود فیہ
حدیث ابی ھریرۃ المؤذن
یغفر لہ مدی صوتہ ویشھد
لہ کل رطب ویابس والحدیث
فی ذلک مشھور وصحیح بیناہ
فی شرح الصحیحین وذکر
ابو عیسی حدیث الاذان
فی السفر وقال فیہ عن ملک
ابن الحارث ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال لہ ولابن عم لہ
اذا سافرتما فاذنا واقیما
ولیؤمکما اکبرکما والحدیث
فی الصحیح ان ملکا وفد علی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع
نفر من قومہ فقال لھم
لیؤذن لکم احدکم ولیؤمکم
اکبرکم والاذان للفذ فیہ
فضل عظیم فکیف للاثنین
فما فوقھما فلا ینبغی ان یغفل
وادخل فیہ حدیث جابر
ابن یزید الجعفی من اذن
سبع سنین کتب لہ براءۃ
من النار وجابر ضعیف
والصحیح فی فضلہ حدیث
ابی سعید الخدری فی
شھادۃ من یسمع صوتہ
من المخلوقات لہ وذکر حدیث
الامام ضامن والمؤذن مؤتمن
وثبت حدیث معاویۃ
المؤذنون اطول الناس اعناقا
یوم القیمۃ خرجہ مسلم وفی

اسماء الرجال
حبشی بضم مہملہ
ثم موحدۃ ساکنۃ
ثم معجمۃ بعدھا
یاء ثقیلۃ ابن
جنادۃ بضم جیم
وتخفیف نون
السلولی بفتح
مہملہ صحابی
نزیل الکوفۃ
جابر بن
یزید الجعفی کان
ضعیفا مدلسا و
کان یقول برجعۃ
علی الی الدنیا
الا انہ احد العلماء الکبار
روی عنہ شعبۃ وغیرہم

شرح سراج احمد

او غرم مفظع یا حلال ست برای خداوند وام که در فظاعت وشناعت افگننده است غرم بضم غین معجمه وام و تاوان و فظاعت رسوائی ومن سال الناس لیثری به ماله وکسیکه سوال کند از مردم تا بسیار کند مال خود را یثری بضم یای مثناة تحتانیه وسکون مثلثه وکسر راکان خموشا فی وجهه یوم القیمة می باشد آن سوال زخمها وخراشها در روی او در روز قیامت ورضفا یاکله من جهنم وسنگ گرم میخورد آنرا از دوزخ رضف بفتح را وسکون ضاد معجمه سنگهائی تفسیده که شیر را بوی درجوش می آرند رضفه یکی ست فمن شاء فلیقل ومن شاء فلیکثر پس هرکه خواهد کم کند وهرکه خواهد زیاده کند حدثنا محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم عن عبد الرحیم بن سلیمن نحوه قال ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب من هذا الوجه باب من یحل له الصدقة من الغارمین وغیرهم باب ست در بیان حق کسیکه حلال ست برای او گرفتن صدقه ومال زکوة از قرض ووام داران وغیر ایشان حدثنا قتیبة نا اللیث عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن عیاض بن عبد الله عن ابی سعید الخدری قال اصیب رجل فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثمار ابتاعها گفت ابو سعید خدری رسیده شد ضرری ونقصان مردی در میوه که خرید کرده بود آن میوه فکثر دینه پس زیاده گشت وام او فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تصدقوا علیه پس فرمود آنحضرت مر صحابه را صدقه کنید بر این شخص که قرض بر وی بسیار شده است فتصدق الناس علیه پس تصدق کردند مردم بر وی فلم یبلغ ذلك وفاء دینه پس نرسید آن تصدق مردم مقدار ادای وام او فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم پس فرمود مر وام داران او را بگیرید شما از وی انچه بیابید ولیس لکم الا ذلك ونیست مر شما را زیاده

شرح ابی الطیب

قوله او غرم مفظع بضم الغین ای دین شدید والمفظع بالفاء والظاء المعجمة الشنیع المثقل قال الطیبی والمراد ما استدان لنفسه وعیاله فی مباح وقال ابن حجر او لمعصیة وصرفه فی مباح انتهی ویمکن ان یکون المراد به ما لزمه من الغرامة بنحو دیة وکفارة قوله لیثری به ماله برفع ماله علی انه فاعل لما فی النهایة الثری المال واثری القوم کثروا وکثرت اموالهم وفی القاموس ثری القوم کثروا ونموا والمال کذلك وثری کرضی کثر ماله کاثری انتهی فمن ضبط بنصب ماله علی انه مفعول فقد خالف ما علیه اهل اللغة الا ان یقال ما موصولة وله جار ومجرور فیکون بنصب لام له قوله ورضفا بفتح فسکون ای حجرا محمی علی النار قوله یاکله من جهنم ای فیها قیل المراد به التحریق والتعذیب علی وجه التحقیق ولعل الخمش عذاب لوجهه لتوجهه الی غیره تعالی بغیر اذنه واکل الحجر عذاب للسانه وفمه للسوال عن المخلوق المتضمن للشکایة عن مولاه تعالی قوله فلیقل ومن شاء فلیکثر ثم امر تهدید ونظیره قوله تعالی فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا اعتدنا للظالمین باب من یحل له الصدقة من الغارمین وغیرهم قوله اصیب رجل علی بناء المفعول ای ناله آفة ومصیبة فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله ابتاعها ای اشتراها

قوت المغتذی

او غرم بضم الغین المعجمة وهو الدین مفظع بضم المیم وکسر الظاء المعجمة وهو الشدید الشنیع لیثری بالمثلثة ای لیکثر

عارضة الاحوذی

بفتح الهمزة وکسرها فاذا فتحت کانت جمع عنق یرید بطول اعناقهم الحقیقة وانهم یبرزون علی الخلق بطول الاعناق حتی یظهروا بینهم فخرا لما علوا علیهم فی المنارات او یرید انهم امنون لا یخافون فهم لا یتطاوعون ولا یستحرون وهو مجاز حسن وان کسرت الهمزة یرید بذلك العنق ضربا من السیر یعنی سیرهم الی الجنة قبل غیرهم واما حدیث ابی هریرة الامام ضامن فهو حدیث وهذا حدیث روی عن ابی هریرة وعن عائشة کما ذکر ابو عیسی وصححه البخاری وضعفه علی بن المدینی وقد رواه ابو داود عن الاعمش عن رجل عن ابی صالح عن ابی هریرة فمن وثق الاعمش وثق به صحة الحدیث وعندی انه صحیح من حدیث عائشة قال الاعمش کان لا یستحل الکذب علی عائشة واذا وسط بینه وبینها من لا یوثق به فهو کذب والحکم بصحته واجب واختلف فی معناه فقیل معنی قوله الامام ضامن ای راع والضمان فی اللغة الرعایة وهذا ضعیف وقیل معناه حافظ لعدد الرکعات وهذا ایضا یضعف لان الضمان

شرح سراج احمد

مگر ہمین مقدار واسقاط زیادتی را ازوی نمود وفی الباب عن عائشة وجویریة وانس بن مالک اخرجہ ابوداود وابن ماجة قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی کراهیة الصدقة للنبی صلی الله علیه وسلم واهل بیته وموالیه باب ست دربیان انچہ آمدہ است درکراہت دادن صدقہ مرآنحضرت واہل بیت آنحضرت وغلامان آنحضرت راحدثنا بندار محمد بن بشار نا مکی بن ابراهیم ویوسف بن یعقوب الضبعی قالا نا بهز بن حکیم عن ابیه عن جده قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی بشیء سأل اصدقة هی ام هدیة معاویہ بن حیدہ گفت بود آن حضرت وقتیکہ آوردہ میشد او را چیزی می پرسید از ایشان آیا این صدقہ است یا ہدیہ وتحفہ است فان قالوا صدقة لم یاکل پس اگر میگفتند مردم کہ این صدقہ است نمی خورد وان قالوا هدیة اکل واگر میگفتند کہ این ہدیہ است میخورد واجمعوا علی تحریم الصدقة المفروضة علی بنی هاشم وهم خمس بطون آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل عقیل وآل الحارث ابن عبد المطلب واختلفوا فی بنی المطلب فحرمها مالک والشافعی واحمد فی اظهر روایتیه وجوزها ابو حنیفة وحرمها ابو حنیفة واحمد علی موالی بنی هاشم وهو الاصح من مذهب مالک والشافعی وفی الباب عن سلمان وابی هریرة اخرجه الشیخان وانس اخرجه الشیخان والحسن ابن علی وابی عمیرة جد معرف بن واصل وابو عمیرہ کہ جد معرف بن واصل ست واسمه رشید بن مالک ونام ابی عمیرہ رشید بن مالک ست وميمون او مهران وروایت ست ازمیمون بن مهران کہ تابعی بود ارسال می کرد یا روایت ست ازمهران مولے آنحضرت مرفوع کردہ است انا لا تحل لنا الصدقة ومولی القوم منهم اخرجه احمد وابن عباس اخرجه الطبرانی من طریق حنش عن عکرمة وعبد الله بن عمرو وابی رافع اخرجه احمد والحاکم واصحاب السنن الثلثة وعبد الرحمن بن علقمة وقد روی هذا الحدیث ایضا عن عبد الرحمن بن علقمة عن عبد الرحمن بن ابی عقیل عن النبی صلی الله علیه وسلم وجد بهز بن حکیم اسمه معاویة بن حیدة القشیری قال ابو عیسی حدیث بهز بن حکیم حدیث حسن غریب ترجمہ اش ظاہر ست حدثنا محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن الحکم عن ابن ابی رافع عبید الله عن ابی رافع ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقة گفت ابو رافع کہ از موالی آنحضرت بود بدرستیکہ آنحضرت فرستاد مردی را کہ از قبیلۂ مخزوم بود عامل وحاکم بر گرفتن صدقات فقال

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیة الصدقة للنبی صلی الله علیه وسلم واهل بیته وموالیه **قوله** فان قالوا صدقة لم یاکل لان الصدقة منحة لثواب الآخرة والهدیة تملیک الغیر شیئا تقربا الیه واکراما له ففی الصدقة نوع ترحم وذل للآخذ فلذلک حرمت الصدقة علیه صلی الله علیه وسلم دون الهدیة وقیل لان الهدیة یثاب علیها فی الدنیا فتزول المنة والصدقة یراد بها ثواب الآخرة فتبقی المنة علیه ولا ینبغی لنبی ان یمن علیه احد غیر الله **قوله** معرف ابن واصل بضم اوله وفتح المهملة وتشدید الراء المکسورة ابن واصل السعدی الکوفی ثقة

قوت المغتذی

ویوسف بن یعقوب الضبعی بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وعین مهملة نزل فی بنی ضبیعة فنسب الیهم ولیس منهم بعث رجلا من بنی مخزوم هو الارقم بن ابی الارقم

عارضة الاحوذی

فی اللغة بمعنی الرعایة او بمعنی الحفظ لا یوجد و حقیقة الضمان فی اللغة والشریعة هو الالتزام و یاتی بمعنی الوعاء لان کل شیء جعلته فی شیء فقد ضمنته ایاه فاذا عرفت معنی الضمان فان ضمان الامام لصلوة المأموم هو التزام شروطها وحفظ صلاته فی نفسه لان صلوة المأموم تبتنی علیها فان افسد صلاته فسدت صلوة من یأتم به فکان غارما لها وان قلنا انه بمعنی الوعاء فقد دخلت صلوة المأموم فی صلوة الامام لتحمل القراءة عنه والقیام الی حین الرکوع والسهو ولذلک لم تجزه صلوة المفترض خلف المتنفل لان ضمان الواجب بما لیس بواجب محال وهو فائدة قوله اللهم ارشد الائمة فانهم اذا رشدوا باجزاء الامور علی وجهها صحت عباداتهم فی نفسها واغفر للمؤذنین ما قصروا فیه من مراعاة الوقت بتقدم علیه او بتاخر عنه وقد یدخل ضمان الامام فی حکم المؤذن الحدیث رواه ابوداود عن عقبة بن عامر سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من ام الناس فاصاب الوقت فله ولهم ومن انتقص من ذلک

اسماء الرجال

[illegible]

شرح سراج احمد

لابی رافع اصحبنی کی تصیب منہا پس گفت آن مرد مرابی رافع را مصاحب من شو وچند روز با من صحبت دار تاکہ برسی حق از صدقہ حصہ ونصیبہ خود را فقال لا حتی اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسألہ پس گفت ابو رافع مصاحب تو نمی شوم برای گرفتن صدقہ تا آنکہ بیایم وبروم بخدمت آنحضرت پس بپرسم آنحضرت را اگر اجازت حضرت شود مصاحب تو شوم وانطلق الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ ورفت ابو رافع بسوی آنحضرت پس سوال کرد از آنحضرت فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسہم پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ گرفتن زکوٰۃ وصدقہ حلال نیست برای ما وبدرستیکہ موالی قوم از جملۂ ایشان اند یعنی چنانکہ گرفتن صدقات ما را حلال نیست موالی ما را نیز حلال نیست قال وھذا حدیث حسن صحیح وابو رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ اسلم وابو رافع کہ از موالی آنحضرت بود نام او اسلم ست وابن ابی رافع کہ پسر ابی رافع ست ھو عبید اللہ بن ابی رافع کاتب علی بن ابی طالب وعبید اللہ بن ابی رافع منشی امیر المؤمنین علی مرتضی رضی اللہ عنہ بود **باب** ماجاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ باب ست در بیان انچہ آمدہ است در باب ادا کردن صدقہ بر اہل قرابت حدثنا قتیبۃ نا سفیان بن عیینۃ عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب بفتح را وبا ئین موحدتین کہ میان ہر دو الف ست بنت صلیع ابن عامر الضبیۃ تابعیہ بصریہ ذکر کردہ او را ابن حبان در ثقات مقبولہ از ثالثہ بود عن عمہا سلمان بن عامر بفتح سین مہملہ وسکون لام ابن عامر الضبی صحابی ست ساکن بصرہ شد وسرائی بنا ساخت بہ نزد جامع یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر یعنی سلمان مرفوع کردہ است حدیث را کہ فرمود آنحضرت چون افطار کند یکی از شما روزہ را پس گو کہ افطار کند بر خرما فانہ برکۃ پس بدرستیکہ خرما برکت ست فان لم یجد تمرا فالماء فانہ طہور پس اگر نیابد خرما را پس افطار با آب کند پس

شرح ابی الطیب

قولہ اصحبنی کی تصیب منہا ای رافقنی وصاحبنی فی ھذا السفر لتصیب من الصدقۃ بسبب ذہابک معی الی تلک الجہات **قولہ** وان موالی القوم من انفسہم ای فحکمہم کحکمہم لخبر الولاء لحمۃ کلحمۃ النسب وھذا دلیل لمن قال بحرمۃ الصدقۃ علی موالی من تحرم الصدقۃ علیہ قال الطیبی وھذا ظاہر الحدیث لکن قال الخطابی فاما موالی بنی ہاشم فانہ لا حظ لہم فی سہم ذوی القربی فلا یجوز ان تحرم الصدقۃ علیہم ویشبہ ان یکون انما نہاہ عن ذلک تنزیہا لہ وقال موالی القوم من انفسہم علی التشبیہ فی الاستنان بہم والاقتداء بسیرتہم فی اجتناب مال الصدقۃ التی ہی اوساخ الناس وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکفی مؤنتہ فنہاہ عن اخذ الزکوٰۃ انتہی **باب** ماجاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ **قولہ** فانہ برکۃ ای ذو برکۃ ای ثواب وخیر کثیرا واریدیہ المبالغۃ او زیادۃ خیر علی مجرد ما یحصل بہ الافطار من حیث انہ حلو مقو للبصر ومزیل لضعفہ الحاصل بالصوم ولعل الحکمۃ فیہ ان الحلو یسرع القوۃ الی القوی **قولہ** فالماء ای فالماء کاف للافطار او مجزئ فی اصل السنۃ **قولہ** فانہ طہور ای بالغ فی الطہارۃ فیختار تیمنا لا بطہارۃ الظاہر والباطن قال الطیبی وعلل الماء بالطہوریۃ لانہ مزیل المانع من اداء العبادۃ ولہذا من اللہ تعالی علی عبادہ بقولہ وانزلنا من السماء ماء طہورا

قوت المغتذی

عن الرباب بفتح الراء والموحدۃ المکررۃ وابوہا

عارضۃ الاحوذی

شیئا نعلیہ لا علیہم وذکر باب ما یقول اذا اذن المؤذن فذکر بابین ذکر فی الاول حدیث ابی سعید الخدری اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما یقول المؤذن وذکر فی الثانی حدیث سعید بن ابی وقاص من قال حین یسمع المؤذن وانا اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ رضیت باللہ ربا الحدیث واما حدیث ابی سعید الخدری فخرجہ الصحاح وانفرد مسلم بحدیث سعید ہذا وزاد حدیث عمر بن الخطاب فقال فیہ فاذا قال حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال ہو لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم اکملہ فقال لا الہ الا اللہ من قالہ دخل الجنۃ وادخل حدیث عبد اللہ بن عمر فاذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی ثم سلوا اللہ لی الوسیلۃ فمن سال لی الوسیلۃ حلت علیہ الشفاعۃ بمعنی غفران الذنب تقدم فی الوضوء وتحل علیہ الشفاعۃ بالایمان بہا والتصدیق بمقتضاہا وتاکید السؤال بہا ومع ہذا یخلو من التوسل یدخلہ الجنۃ کما فی حدیث عمر وادخل حدیث جابر فی صفۃ دعاء الوسیلۃ وقال منادی

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آب پاک کنندہ است وقال الصدقة علی المسکین صدقة و فرمود آنحضرت تصدق کردن بر فقیر صدقہ ہست تنہا وھی علی ذی الرحم ثنتان صدقة وصلة وآن تصدق کردن بر صاحب قرابت ثواب صدقہ وصلہ رحم ست وفی الباب عن زینب امرأة عبد الله بن مسعود واو را ریطہ نیز میگفتند اخرجہ ابن حبان بلفظ لک فی ذلک اجران انفقت علیھم فانفق علیھم یعنی زوجہا وولدہ وجابر اخرجہ احمد وابی ھریرة اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث سلمان بن عامر حدیث حسن و الرباب ھی ام الرائح ابنة صُلیع وکنیت رباب ام الرائح ست کہ دختر صلیع بود بصاد مہملہ مصغر وھکذا روی سفیان الثوری عن عاصم عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن عمہا سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث وروی شعبة عن عاصم عن حفصة بنت سیرین عن سلمان بن عامر ولم یذکر فیہ عن الرباب درین اسناد لفظ عن الرباب مذکور نیست وحدیث سفین الثوری وابن عیینة اصح وھکذا روی ابن عون وھشام ابن حسان عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر درین اسناد لفظ الرباب مذکور ست

باب ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ در مال مرد حقی ست دیگر سوای زکوۃ حدثنا محمد بن مدّویة در تقریب ست محمد بن احمد بن الحسین بن مدویہ بمیم وتشدید دال مہملہ القرشی ابو عبد الرحمن الترمذی صدوق از حاویہ عشرہ بود نا الاسود بن عامر عن شریک عن ابی حمزة عن الشعبی عن فاطمة ابنة قیس قالت سالت گفت فاطمہ دختر قیس بن خالد الفہریہ خواہر ضحاک صحابیہ مشہورہ بود سوال کردم از آنحضرت او سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم شک راویست یا سوال کردہ شد آنحضرت عن الزکوة از حال زکوۃ فقال ان فی المال لحقا سوی الزکوة پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ در مال ہر آئینہ حقی ست سوای حق زکوۃ ثم تلا ھذہ الایة التی فی البقرة پستر خواند آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله وعلی ذی الرحم ثنتان ای صدقتان وھو افضل لانہ خیران ولا شك انہما افضل من واحد **قوله** وصلة ای احسان الی القرابة **قوله** الرباب بفتح اولہا وتخفیف الموحدة واخرہا موحدة بنت صلیع بمہملتین مصغر الضبیة البصریة مقبولة **قوله** ھی ام الرائح بالراء والھمز والحاء المہملة **باب** ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوة **قوله** فقال ان فی المال لحقا سوی الزکوة ای فلا تقصروا السوال علی الزکوة فقط بل اسئلوا عن حقوق المال کلہا او فلا تقتصروا علی اداء الزکوة بل ادّوا غیرھا ایضا وذلك مثل ان لا یحرم السائل والمستقرض وان لا یمنع متاع بیتہ من المستعیر کالقدر والقصعة وغیرھما ولا یمنع احد الماء والنار والظاھر ان المراد بالحق ما ذکر فی الایة المستشھد بہا من صلة الرحم والاحسان الی الیتیم والمسکین والسائل وتخلیص رقاب المملوك بالعتق **قوله** ثم تلی ھذہ الایة ای استدلالا بہا علی ما ذکر وارشادا الی مصداقہ من الکتاب وذلك لانہ جمع فی ھذہ الایة بین ایتاء المال علی حبہ وبین ایتاء الزکوة بالعطف المقتضی للمغایرة

قوت المغتذی

ام الرائح بالراء والھمزة والحاء المہملة صُلیع بن عامر بضم الصاد المہملة وآخرہ عین مہملة مصغر ولا یعرف الا بالروایة عن عمتہا وروایة حفصة بنت سیرین عنہا وقد ذکرھا ابن حبان فی الثقات

عارضة الاحوذی

فی شرح الصحیحین وذکر حدیث ان الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة لانہا ساعة اخلاص فی النیة وفتح ابواب السماء للرحمة وذکر حدیث نفی اخذ الاجرة علی الاذان واکثر علمائنا علی جواز الاجارة علی الاذان وکرھہا الشافعی وابو حنیفة وقال الاوزاعی یجاعل علیہ ولا یواجر کانہ الحقہ بالعمل المجہول والصحیح جواز اخذ الاجرة علی الاذان والصلوة والقضاء وجمیع الاعمال الدینیة فان الخلیفة یاخذ اجرتہ علی ھذا کلہ وینیب فی کل واحد منہا فیاخذ النائب اجرہ کما یاخذ المستنیب والاصل فی ذلك قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکت بعد نفقة عیالی ومؤنة عاملی فہو صدقة نکتة فی حکمة الاذان وفائدتہ وھی متعددة احدھا الاعلام بالصلوة بذکر اللہ وتوحیدہ وتصدیق رسولہ الثانیة تجدید التوحید فانہا ترجمة عظیمة من تراجم لا الہ الا اللہ الثالثة طرد الشیطان ولذلك روی مسلم فیمن فزع زحلوة وخاف التعویل انہ ینادی بالصلوة وظن بعضہم انہ قول الصلوة وھی غفلة

اسماء الرجال

[illegible]

شرح سراج احمد

این آیتی راکہ در سورۂ بقرہ است آن آیت این ست لیس البران تولوا وجوهکم الآیۃ تمام آیت را خواندکہ درین این آیت است وآتی المال علی حبه ذوی القربیٰ واین آیت عام وشامل ست مر زکوۃ وغیر زکوۃ را حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن نا محمد بن الطفیل عن شریك عن ابی حمزۃ عن عامر عن فاطمة بنت قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی المال حقا سوی الزکوۃ قال ابو عیسی هذا حدیث اسنادہ لیس بذاك این حدیثی ست کہ اسنادا وقوی نیست وابو حمزۃ میمون الاعور یضعف ونام ابی حمزہ میمون الاعور ست کہ تضعیف کردہ شدہ ودر وی بیان بن بشر المعلم الطائی مجهول الاسانید بود واسمعیل بن سالم عن الشعبی هذا الحدیث قوله قول آنحضرت راکہ در حدیث ست ان فی المال حقا سوی الزکوۃ ودرین اسناد ذکر آیت نیست وهذا اصح واین حدیث اخیر اصح ست از اول حدیث **باب ما جاء فی فضل الصدقة** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت ادا کردن صدقہ حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن سعید المقبری عن سعید بن یسار انه سمع ابا هریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تصدق احد بصدقة من طیب صدقہ نکند ہیچ یکی صدقہ کردن از خوشی دل یا از کسب پاك وکسب درزیدن وگرد آوردن ومراد مالی ست کہ گرد آوردہ است آنرا از وجہ حلال ولا یقبل اللہ الا الطیب ونمی پذیرد خدای تعالیٰ مگر پاك را چنانکہ در حدیث دیگر آمدہ است ان اللہ طیب لا یقبل الا الطیب الا اخذها الرحمن بیمینه تصدق نکند مگر بگیرد آنرا حق تعالیٰ بدست راست خود

شرح ابی الطیب

وهو دلیل علی ان فی المال حقا سوی الزکوۃ وقیل الحق حقان حق یوجبه اللہ تعالیٰ علی عبادہ وحق یلتزمه العبد علی نفسه الزکیة الموقات عن الشح المجبول علیه الانسان قاله الطیبی وهذا مستفاد من قوله تعالیٰ والموفون بعهدهم اذا عاهدوا یعنی اذا عاهدوا اللہ بطریق النذر الموجب للوفاء به شرعا او بالالتزام العرفی السلوکی المقتضی وفاءہ مروۃ اوفوا ذلك **باب ما جاء فی فضل الصدقة** **قوله** من طیب ای حلال وفی الصحیحین عن ابی هریرۃ من کسب طیب وذکر الکسب علی العادۃ لانه الغالب فی تحصیل المال والا فقد یکون بارث وغیرہ قال القرطبی الطیب المستلذ بالطبع ویطلق علی المطلوب بالشرع وهو الحلال قال ابن عبد البر المحض والمتشابه لانه فی حیز الحلال علی اشبه الاقوال للادلة وجملة ولا یقبل اللہ الا الطیب معترضة بین الشرط والجزاء تاکید لتقریر المطلوب فی النفقة من انه لا ثواب فی غیر الطیب لا ان ثوابه دون هذا الثواب اذ قد یتوهم من التقیید انه شرط لهذا الثواب بخصوصه لا لمطلق الثواب فمطلق الثواب یکون بدونه ایضا فذکر الجملة المعترضة دفعا لهذا التوهم ومعنی عدم قبوله انه لا یثیب علیه ولا یرضی به **قوله** الا اخذها الرحمن بیمینه سیذکر المصنف تحقیقه وفسرہ کثیر من العلماء بالقبول والرضی قال النووی کنی هنا عن قبول الصدقة باخذها وعن تضعیف اجرها بالتربیة قال القاضی عیاض لما کان الشیء الذی یرتضی ویعز یتلقی بالیمین ویؤخذ بها استعمل الیمین فی مثل هذا واستعیر للقبول والرضا وقیل المراد بکف الرحمن هنا وبیمینه کف الذی تدفع الیه الصدقة واضافتها الی اللہ تعالیٰ اضافة ملك واختصاص لوضع هذہ الصدقة فیها للہ عز وجل انتهی واما علی تفسیر المصنف فالظاهر ان المراد به ان اللہ تبارك وتعالیٰ یبارك فیها ویزیدها من فضله لتعظم وتثقل فی المیزان

عارضة الاحوذی

بل ینادی بها بیقین للبارئ وان لم یکن وقت الصلوۃ فان الوعید مختص من الشیطان انما هو لصورۃ الاذان واللہ اعلم **باب** کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات ذکر اهل التاریخ ان الصلوۃ کانت رکعتین مدۃ فی صدر الاسلام حتی اسری اللہ بنبیه الیه واوحی الیه الصلوات کما تقررت الآن وقال له فرضت علیك خمسین صلوۃ ثم ردها الی خمس فقال هی خمس وهی خمسون لا یبدل القول لدی المراد انها وان کانت خمسا فی الفعل فهی خمسون فی الاجر وبهایة الثواب ویسقط الفرض الاول وینتظم اول الامر وآخرہ فلا یکون فیه تبدیل فان قیل فلو فرضها خمسین ثم ردها الی خمس کان یکون تبدیلا للقول قلنا لا یکون ذلك تبدیلا لان النسخ جائز والتبدیل فی القول انما یکون اذا خالف العلم وقد کان علم الباری سبحانه ان الفرض یکون خمسا فعلا وخمسین اجرا وکتب ذلك وقضی به ولو کان ذلك علی جهة النسخ لفرضها خمسین فعلا ثم حطها بعد ذلك الی خمس ویکون نسخا وتبدیلا للفعل

الترجمة [illegible]

شرح سراج احمد

وان کانت تمرۃ تربو فی کف الرحمن حتی تکون اعظم من الجبل واگر آن تصدق خرما باشد پرورش می یابد وکلان میشود درکف حق تعالی تا آنکہ گردد آن خرما بزرگ تراز کوہ کما یربی احدکم فلوہ چنانکہ پرورش میکند یکی از شما کرۂ اسپ خود را فلو بکسر فا بروزن عدو وسمو کرۂ اسپ چون از شیر باز داشتہ شود تا یک سالہ شود او فصیلہ شک راویست وآن بچہ را گویند کہ از شیر جدا شود وفی الباب عن عائشۃ اخرجہ مسلم والعقیلی فی الضعفاء وعدی بن حاتم اخرجہ الشیخان واحمد والترمذی و ابن ماجۃ وانس بلفظ تصدقوا فان الصدقۃ فکاککم من النار اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وابو نعیم فی الحلیۃ وعبد اللہ بن ابی اوفی وحارثۃ بن وھب اخرجہ الشیخان واحمد والنسائی وعبد الرحمن بن عوف اخرجہ ابن سعد وابن عدی فی الکامل و الطبرانی فی الاوسط والحاکم وتعقب ابو نعیم فی الحلیۃ والبیھقی فی شعب الایمان عن ابراھیم بن عبد الرحمن عن ابیہ عبد الرحمن ابن عوف قال یا عبد الرحمن بن عوف انک من الاغنیاء ولم تدخل الجنۃ الا زحفا فاقرض اللہ یطلق لک قدمیک وبریدۃ اخرجہ مسلم والحاکم بلفظ ما یخرج رجل شیئا من الصدقۃ حتی یفک عنھا لحی سبعین شیطانا قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن اسمعیل نا موسی بن اسمعیل نا صدقۃ بن موسی عن ثابت عن انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان گفت انس پرسیدہ شد آنحضرت کہ کدام روزہ بہتر ترست پس از روزۂ رمضان قال شعبان لتعظیم رمضان فرمود بہتر روزہ پس از روزۂ رمضان

شرح ابی الطیب

قولہ فلوہ او فصیلہ بفتح الفاء وضم اللام وتشدید الواو المھر وھو ولد الفرس سمی بذلک لانہ فصل عن امہ و الفصیل فعیل بمعنی مفعول کجریح بمعنی مجروح وھو ولد الناقۃ اذا فصل من رضاع امہ **قولہ** قال شعبان ای صوم شعبان لیطابق المبتدأ وھذا الحدیث وان ضعفہ لکن یؤیدہ ما ثبت من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیحین عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنھا قال ما رایتہ فی شھر اکثر منہ صیاما فی شعبان وفی روایۃ کان یصوم شعبان کلہ وعنھا ایضا بروایۃ مسلم ما علمتہ صام شھرا کلہ الا رمضان وصح ایضا وکان فی رمضان اجود من الریح المرسلۃ صلی اللہ علیہ وسلم ولا یعارضہ حدیث افضل الصیام بعد رمضان شھر اللہ المحرم وقد تقدم فی الکتاب فی باب صلوۃ اللیل وھو صحیح رواہ مسلم ایضا لجواز ان یکون افضل الصیام بعد رمضان عند الاطلاق صیام المحرم وعند قصد تعظیم رمضان صیام شعبان والحاصل ان صوم المحرم افضل فی ذاتہ وصیام شعبان عند قصد التعظیم فقط واللہ تعالی اعلم ولعل المراد بتعظیم رمضان تعظیم صیامہ بان تتعود النفس لہ لئلا یثقل علی النفس فتکرھہ طبعا ولئلا تخل باداۂ بفجاءۃ الصیام وقال النووی فان قیل کیف اکثر صلی اللہ علیہ وسلم من صوم شعبان دون المحرم وقد ورد فی الصحیح ان افضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم فالجواب لعلہ لم یعلم فضل المحرم الا فی آخر الحیوۃ قبل التمکن من صومہ اولعلہ کان یعرض فیہ اعذار تمنع من اکثار الصوم فیہ کسفر ومرض وغیرھما انتھی

قوت المغتذی

عن انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان قال العراقی یعارضہ حدیث مسلم عن ابی ھریرۃ افضل الصیام بعد شھر رمضان شھر اللہ المحرم وحدیث انس ضعیف وحدیث ابی ھریرۃ صحیح فیقدم علیہ

عارضۃ الاحوذی

لا للقول فی الحالین فان ذلک محال فیہ وذکر حدیث ابی ھریرۃ الصلوات الخمس و الجمعۃ الی الجمعۃ مکفارات لما بینھن ما اجتنبت الکبائر تقدم بیانہ فی الطھارۃ

باب فضل الجماعۃ ابن عمر صلوۃ الجماعۃ تفضل صلوۃ الفذ بسبع وعشرین درجۃ ابو ھریرۃ صلوۃ الرجل فی الجماعۃ تزید علی صلاتہ وحدہ بخمسۃ وعشرین جزءً قال ابو عیسی انفرد ابن عمر بسبع وعامۃ من روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ذکر خمسا اسنادہ زاد ابو صالح عن ابی ھریرۃ وذلک انہ اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم خرج الی المسجد لا یخرجہ الا الصلوۃ لم یخط خطوۃ الا رفعت لہ بھا درجۃ وحط عنہ بھا خطیئۃ فاذا صلی لم تزل الملائکۃ تصلی علیہ ما دام فی مصلاہ اللھم صل علیہ اللھم ارحمہ ولا یزال احدکم فی الصلوۃ ما انتظر الصلوۃ فقھہ فی صلوۃ الجماعۃ ثلثۃ اقوال احدھا انھا مستحبۃ وھو الاکثر لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاضل بینھا وبین صلوۃ الفذ لما کان بینھا وبین صلوۃ الجماعۃ مفاضلۃ ثانیھا انھا فرض علی کل احد

الترجمۃ

شرح سراج احمد

روزۂ ماہ شعبان ست از جہت تعظیم رمضان بسبب بودن او در جوار رمضان قال فای صدقۃ افضل قال صدقۃ فی رمضان گفت انس پرسیدہ شد آنحضرت کہ کدامی صدقہ بہتر ست فرمود آنحضرت صدقہ دادن در ماہ رمضان ازین حدیث معلوم گشت کہ ہر عبادت در ماہ رمضان فاضل تر ست از جہت فضیلت ماہ رمضان مبارک قال ابو عیسیٰ هذا حديث غريب وصدقة بن موسى ليس عندهم بذلك القوى وصدقہ بن موسیٰ نیست نزد ائمۂ محدثین قوی

حدثنا عقبة بن مكرم البصري نا عبد الله بن موسى الخزاز عن يونس بن عبيد عن الحسن عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لتطفئ غضب الرب بدرستیکہ تصدق کردن ہر آئینہ می کشد آتش خشم الٰہی را وتدفع ميتة السوء و دور میکند از مرگ بد را اشارت ست بحصول سلامت و عافیت در دنیا و دین و مبدأ و مآل میتہ بکسر میم وسکون یا حالت موت و مراد بمیتۃ السوء حالت بد کہ در وقت موت باشد از آنچہ مؤدی بکفر و کفران گردد از آلام و اوجاع و جزع و فزع و غفلت از ذکر حق و عدم حضور شہادت ایمان و بُعد و حجاب از حضرت رحمان و گرفتاری وسوسہ شیطان و غیر آن از آنچہ مفضی بکفر گردد بسوی خاتمۂ بد نعوذ باللہ منہا و موۃ فجاءۃ در حالت غیر محمود نیز ازان قبیل ست قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء نا وكيع نا عباد بن منصور نا القاسم بن محمد قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه بدرستیکہ حق تعالیٰ قبول میکند صدقہ را و میگیرد آنرا بدست راست خود فيربيها لاحدكم كما يربي احدكم مهره پس تربیت میکند حق تعالیٰ آن صدقہ را چنانکہ تربیت میکند یکی از شما بچہ اسپ خود را الخ

شرح ابی الطیب

قوله ان الصدقة لتطفئ غضب الرب اى سبب غضب الرب في الخطيئة كما ورد الصدقة تطفئ الخطيئة فهو من ذكر المسبب وارادة السبب وقد تقدم وجه مناسبة الاطفاء مع الخطيئة او المعنى ان الصدقة لتمنع من انزال المكروه والبلاء اى ان الصدقة توجب الرضا لما تقرر ان نفي المكروه لاثبات ضده ابلغ من العكس فكانه نفي الغضب واراد الرضا قوله وتدفع ميتة السوء بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان من الموت والسوء بفتح السين وبضم والمراد ما لا يؤمن غائلته ولا تحمد عاقبته كالفقر المدقع اى الملصق بالتراب والاعلال التي تفضي الى كفران النعمة ونسيان الذكر وقال الطيبي اراد به ما تعوذ منها صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى اعوذ بك من الهدم واعوذ بك من التردى ومن الغرق والحرق والهرم واعوذ بك من ان اموت لديغا وان يتخبطني الشيطان عند الموت وان اموت في سبيلك مدبرا وزاد السيوطي وقال بعضهم هي موت الفجاءة وقيل ميتة الشهرة كالمصلوب مثلا انتهى قوله فيربيها من التربية قوله مهره بضم الميم ولد الفرس

(اللمعات شرح الفوائد الذواهی ۱۲)

قوت المغتذی

وتدفع ميتة السوء بكسر الميم قال العراقي الظاهر ان المراد بها ما استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم الهدم والتردي والغرق والحرق وان يتخبطه الشيطان عند الموت وان يقتل في سبيل الله مدبرا وقال بعضهم هي موت الفجاءة وقيل ميتة الشهرة كالمصلوب مثلا

عارضة الاحوذی

قال الاوزاعي وعطاء وابو ثور وغيرهم ودليلهم على ذلك الحديث الذي رواه ابو عيسى في الباب بعده لقد هممت ان امر بحطب فيحطب الحديث وبحديث ابن ام مكتوم خرجه ابو داود ومسلم عن عبد الله ابن مسعود انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رجل ضرير البصر شاسع الدار ولي قائد لا يلاومني فهل لي رخصة ان اصلي في بيتي ومن طريق اخر ان المدينة كثيرة الهوام والسباع قال فهل تسمع النداء قال نعم قال لا اجد لك رخصة وكذلك روى ابو داود ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال حافظوا على هؤلاء الصلوات الخمس حيث ينادى بهن فانهن من سنن الهدى وان الله شرع لنبيه سنن الهدى ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق ولقد رأيتنا وان الرجل ليهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف وما منكم احد الا وله مسجد في بيته ولو صليتم في بيوتكم وتركتم مساجدكم تركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لكفرتم وليس بمثل هذا الدليل يثبت فرض في الاسلام لان المنافقين كانوا في ذلك الزمان يكاسلون فلو رخص لاحد في ذلك

اسماء الرجال: مکرم بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء ... مهره بضم الميم وسكون الهاء ... ولد الفرس ...

شرح سراج احمد

ان اللقمة لتصير مثل احد تا آنکه بدرستیکه یک لقمه ہر آئینه میگردد مانند کوه اُحد یعنی لقمه که کم مقدار ست ہر آئینه بزرگ میشود مانند کوه وتصدیق ذلك فی کتاب الله عز وجل وتصدیق قول آنحضرت درکتاب حق تعالیٰ ست وهو الذی یقبل التوبة عن عباده ویاخذ الصدقات وآن خدائی ست که قبول میکند توبه را از بندگان خود ومیگیرد صدقات را دریں آیه گرفتن خدای تعالیٰ صدقات را ہست ودیگر آیت می آرد بر تربیت صدقات ویمحق الله الربوا ویربی الصدقات ودور میکند حق تعالیٰ ربوا را وتربیت میکند صدقات را قال هذا حدیث صحیح وقد روی عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا وقد قال غیر واحد من اهل العلم فی هذا الحدیث وما یشبه هذا وتحقیق گفته اند بسیار کسان در تاویل وتوجیه این حدیث ودر حدیثی که مشابه اوست که در وی ذکر رجل ونفس حق تعالیٰ باشد من الروایات من الصفات از روایتہا از صفات باری تعالیٰ که دلالت بر جسمیت دارند ونزول الرب تبارك وتعالیٰ کل لیلة الی السماء الدنیا وحدیث فرود آمدن حق تعالیٰ ہر شب بسوی آسمان دنیا ودیگر از متشابہات قالوا قد تثبت الروایات فی هذا ونؤمن بها گفته اند علما بتحقیق ثابت گشته اند روایات درین متشابہات وایمان می آریم بآنہا ولا یتوهم ولا یقال کیف ووہم کرده نشود ونگفته شود که چگونه است نزول حق تعالیٰ یا ید ورجل حق تعالیٰ هكذا روی عن مالك بن انس وسفیان بن عیینة وعبد الله ابن المبارك انهم قالوا فی هذه الاحادیث امروها بلا کیف بدرستیکه ایشان گفته اند در باب این حدیثہا تاویل کنید آن تشبیہات را بلا کیف وهكذا قول اهل العلم من اهل السنة والجماعة وہمچنین ست قول اہل علم از اہل سنت وجماعت واما الجهمیة اما فرقهٔ جهمیه فانکرت هذه الروایات پس انکار کرده اند این روایات را وقالوا هذه تشبیه وگفته اند گروه جهمیه در وجه انکار ازین روایات که درینها دلالت بر شبه ومثلیت باری تعالیٰ با جسام ست واین محال ست پس معلوم شد که این روایات ثابت از آنحضرت نباشند وقد ذکر الله تبارك وتعالیٰ فی غیر موضع من کتابه الید والسمع والبصر وحال آنکه تحقیق ذکر فرموده است حق تعالیٰ در بسیار جا از کتاب خود ید وسمع وبصر را فتاولت الجهمیة هذه الآیات پس تاویل کرده اند جهمیه این آیات را وفسروها علی غیر ما فسر اهل العلم وتفسیر کرده اند فرقهٔ جهمیه بر غیر آنچه تفسیر کرده اند اہل علم از اہل سنت وفرقهٔ اسلامیه وقالوا ان الله لم یخلق آدم بیده وگفته اند فرقهٔ جهمیه بدرستیکه حق تعالیٰ پیدا نساخته است آدم را بدست خود وقالوا انما معنی الید القوة وگفته اند جهمیه جز این نیست که معنی ید قوت ست وقال اسحق بن ابراهیم انما یکون التشبیه اذا قال ید کید او مثل ید وگفت اسحق بن ابراہیم در رد جهمیه جز این نیست که باشد تشبیه آن زمان که بگوید لفظ ید کید او مثل ید او سمع کسمع او مثل سمع یا شنوائی ست مانند شنوائی یا مثل شنوائی وفرق میان تشبیه کاف ومثل در ذات وصفات ست فاذا قال پس چون گفت آدمی این

شرح ابی الطیب

قوله امروها من الامرار ای اجروها

قوت المغتذی

وتصدیق ذلك فی کتاب هو الذی یقبل التوبة عن عباده ویاخذ الصدقات قال العراقی فی هذا تخلیط من بعض الرواة والصواب الم یعلموا ان الله هو یقبل التوبة الآیة وقد رویناه فی کتاب الزکوة لابی یوسف القاضی علی الصواب

عارضة الاحوذی

لبطلت الجماعة وازدحم المنافق مع الموحد المخلص فحسم الباب وحدیث ابن ام مكتوم اسهل من حدیث ابن مسعود ولكن یعول فی الصحیح علی حدیث المفاضلة فان قیل انما یكون حدیث المفاضلة لرجل صلی فی بیته من عذر اوجب له التخلف وان لم یصل فی الجماعة یقال له ادی فی بیته من عذر فاجره كامل كما لو كان فی صلوة الجماعة والصحیح وهو انه لها سند بما حث علیها او ذكر فی الحدیث من همه بحرق البیوت فانما ذلك لحرمة ان التخلف عنها منافق اما ان اهل بلد تركوا صلوة الجماعة قوتلوا فقیل فی ذلك انها فرض علی الكفایة وتحقیقه فی مسائل الخلاف

باب ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة یزید بن الاسود قال شهدت مع النبی صلی الله علیه وسلم حجته فصلیت معه صلوة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاته وانحرف اذا هو برجلین فی اخری القوم لم یصلیا معه فقال علی بهما فجیء بهما ترعد فرائصهما فقال ما منعكما ان تصلیا معنا فقالا یا رسول الله انا قد كنا صلینا فی رحالنا قال فلا تفعلا اذا صلیتما

حل اللغة

شرح سراج احمد

عبارت راسمع کسمع او مثل سمع فهذا تشبيه واما اذا قال كما قال الله يد وسمع وبصر ولا يقول كيف ولا يقول مثل سمع ولا کسمع فهذا لا يكون تشبيها پس این عبارت تشبیه نباشد وهو كما قال الله تبارك وتعالى واين ذکر سمع بغير تشبیه مانند قولی است که فرموده است حق تعالی فی کتابه در کتاب خود ليس كمثله شئ وهو السميع البصير واين کاف زائده است معنی ندارد یعنی نیست مانند حق تعالی چیزی واو تعالی شنوا و بینا ست **باب ما جاء في حق السائل** باب ست در بیان انچه آمده است در حق مردم رد سوال کننده حدثنا قتيبة نا الليث عن سعيد بن ابي هند عن عبد الرحمن بن بجيد بموحده وجیم مصغر ابن وهب الانصاری الحارثی مراو را روایتی ست ذکر کرده اند او را بعضی علما در جمله صحابه و مراو را حدیثی ست مرسل عن جدته ام بجيد بتصغير بجيم انصاریه گویند نام او حوا بوده صحابیه است مراو را در صحاح یک حدیث ست وكانت ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم وبود ام بجيد از ان کسان که بیعت نموده آنحضرت را انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسكين ليقوم على بابى بدرستیکه ام بجید گفت وعرض نمود بخدمت شریف آنحضرت بدرستیکه مسکین و فقیر هر آئینه می ایستد بر دروازه من فما اجد له شيئا اعطيه اياه پس نمی یابم برای مسکین چیزی که بدهم او را فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم تجدى له شيئا تعطيه اياه پس فرمود مراو را آنحضرت اگر نیابی تو برای فقیر چیزی که بدهی تو او را الا ظلفا محرقا مگر سم سوخته فادفعيه اليه في يده پس دفع کن آن سم سوخته را و بنه در دست وی ظلف بکسر ظاء سم شگافته چون سم گاو و گوسپند و امثال آن یعنی چیز حقیر لا ينتفع به و مقصود مبالغه است وفي الباب عن علي رضي الله عنه اخرجه ابو نعيم في الحلية بلفظ الصدقة على وجوهها واتباع المعروف وبر الوالدين وصلة الرحم تحول الشفاء وسعادة وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء واخرج ابو داود عنه بلفظ للسائل وحق ان جاء على فرس وحسين بن علي اخرجه احمد والطبراني والضياء وابي هريرة اخرجه الشيخان واحمد بلفظ ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا تلفا وابي امامة اخرجه مسلم واحمد بلفظ يا ابن آدم ان تبذل الفضل خير لك وان تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف وابدأ بمن تعول واليد العليا خير من اليد السفلى قال ابو عيسى حديث ام بجيد حديث حسن صحيح **باب ما جاء في اعطاء المؤلفة قلوبهم** باب ست در بیان انچه آمده است در دادن صدقه بمؤلفۂ قلوب حدثنا الحسن بن علي الخلال نا يحيى بن آدم عن ابن المبارك

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في حق السائل **قوله** ام بجيد بضم الموحدة وفتح الجيم وسكون الياء حواء بنت زيد بن السكن الانصارية مشهورة بكنيتها **قوله** الا ظلفا محرقا بكسر الظاء المعجمة واسكان اللام وبالفاء هو للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل ومحرقا من الاحراق وقيد بالاحراق مبالغة في رد السائل باد في ما يتيسر ولم يرد صدور هذا الفعل من المسؤل منه فان الظلف المحرق غير منتفع به وقال بعضهم انه مبالغة في المنع عن رده محروما وقوله محرقا تتميم للمبالغة اى لا ترديه محروما بلا شئ مهما امكن حتى ان وجدت شيئا حقيرا مثل الظلف المحرق اعطيه اياه وتوهم ان الظلف كان له قيمة عندهم بعيد اشار اليه الطيبي **باب** ما جاء في اعطاء المؤلفة قلوبهم

عارضة الاحوذى

في رحالكما ثم اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة قال وفي الباب عن محجن ويزيد بن عامر ادخل ابو داود حديث يزيد ابن عامر وهي السنة والحكمة فيها اتقاء ان يتجافى المنافقون عن الصلوة ويقولون قد صلينا او يتفرق حال الناس في الصلوة فتشتت الجماعة لغتة الفريصة لحمة في الجنب تتصل بالقلب ترعد عند الفزع فقهه اذا صلى وحده ثم ادرك الجماعة هل يصلي معهم ام لا فيه اربعة اقوال الاول يصلي معهم كل صلوة قاله الحسن والزهري واحمد واسحق والشافعي الثاني يصلي معهم الا الصبح والمغرب قاله ابن عمر والنخعي والاوزاعي الثالث لا يعيد الصبح والعصر والمغرب قاله ابو حنيفة الرابع لا يعيد المغرب وحدها قاله مالك والثوري وجه الاول عموم الحديث وجه الثالث قوله لا صلوة بعد صلوة العصر والمغرب وتر واحد مقدر بفعلها وهي وتر صلوة النهار فلا تشفع ووجه الثاني ان ملكا قال وجدت العمل بالمدينة على المغرب وحدها ووجه الرابع قد تقدم وهو الصحيح اما عموم الحديث فيخص

الترجمة

شرح سراج احمد

عن یونس عن الزھری عن سعید بن المسیب عن صفوان بن امیہ ابو وہب وگویند ابو امیہ صفوان بن امیہ بن خلف الجمحی کشتہ شدہ پدراو در روز بدر کافر و اسلام آورد صفوان پس از فتح مکہ و حاضر گشت حنین و طائف را و بود او از مؤلفۃ القلوب و بود او از اشراف قریش در جاہلیت قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین گفت صفوان داد مرا آنحضرت در روز حنین از غنیمت مالی بسیار را دانہ لابغض الخلق الی صفوان گوید و ہر آئینہ بود آنحضرت مبغوض ترین مردم بسوی من فما زال یعطینی حتی انہ لاحب الخلق الی پس ہمیشہ میداد آنحضرت مارا مالی تا آنکہ شد آنحضرت ہر آئینہ دوست ترین خلق بسوی من قال ابو عیسی حدثنی الحسن بن علی بھذا او شبھہ گفت مصنف حدیث کرد مرا حسن بن علی الحلوانی ہمین حدیث یا مشابہ این حدیث چنانکہ حدیث کردہ است حسن بن علی الخلال وفی الباب عن ابی سعید الخدری و در مصنف ابن ابی شیبہ روایت است از شعبی کہ انما کانت المؤلفۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما توفی انقطعت وفی اسنادہ جابر الجعفی واخرجہ الطبرانی واخرج عن الحسن نحوہ وروی الطبری من طریق حبان بن ابی جبلۃ ان عمر رضی اللہ عنہ لما اتاہ عیینۃ بن حصن قال الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر یعنی لیس الیوم مؤلفۃ وفی الھدایۃ انعقد الاجماع علی سقوط المؤلفۃ قال فی البرجندی وسقط سہم المؤلفۃ قلوبھم باجماع الصحابۃ روی انھم جاؤا الی ابی بکر فی زمن خلافتہ فبذل لھم الخط فرآہ عمر فخرقہ وقال ھذا شیء تعطیکم بالیقاء لکم علی الاسلام فاما الیوم فقد اعز اللہ تعالی الدین فان ثبتم علی الاسلام والا فبیننا وبینکم السیف فجاؤا الی الصدیق وقالوا انت الخلیفۃ ام عمر فقد مزق خطا بزلت لنا فقال ان شاء ھو ولم یخالفہ

قال ابو عیسی حدیث صفوان رواہ معمر وغیرہ عن الزھری عن سعید بن المسیب ان صفوان ابن امیہ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ھذا الحدیث اصح واشبہ مصنف گوید و این حدیث دوم اصح واشبہ است از حدیث اول انما ھو سعید بن المسیب ان صفوان بن امیۃ یعنی در حدیث اخیر لفظ ان واقع شدہ است بخلاف حدیث اول کہ در وی لفظ عن صفوان بن امیہ است وقد اختلف اھل العلم فی اعطاء المؤلفۃ قلوبھم وتحقیق اختلاف کردہ اند علما در حصہ دادن بمؤلفۃ قلوبہ فرای اکثر اھل العلم ان لا یعطوا پس اعتقاد دارند اکثر اہل علم اینکہ دادہ نشوند مؤلفۃ قلوب را حصہ وقالوا انما کانوا قوما علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتالفھم علی الاسلام حتی اسلموا وگفتہ اند علما جز این نیست کہ مؤلفۃ قلوب بودند گروہی بر زمانہ آنحضرت بود آنحضرت کہ تالیف میکرد ایشان را برا اسلام تا اسلام ایشان بر وجہ احسن باشد ولم یروا ان یعطوا الیوم من الزکوۃ علی مثل ھذا المعنی واعتقاد نمی کنند کہ دادہ شوند امروز از زکوۃ بر مثل این معنی کہ تالیف قلوب ایشان باشد وھو قول سفین الثوری واھل الکوفۃ وغیرھم وبہ یقول احمد واسحق وقال

شرح ابی الطیب

قولہ ھو سعید بن المسیب ان صفوان بن امیۃ یعنی ما قال عن صفوان بل قال فی موضعہ ان صفوان بن امیۃ

عارضۃ الاحوذی

بھذین الوجھین واما النہی عن الصلوۃ بعد الصلاتین نفیہ ثقہ عنایۃ وذلک انہ انما نہی عن صلوۃ بعدھا من غیرھا فاما ھما فیصلیان فی وقت النہی وتکرار فی الجماعۃ لانہ لا یعم من ھذا اللفظ دخولھما تحت الخطاب الا ان یرید بقولہ العصر والصبح الوقت وقد ابطلنا ذلک فی شرح الصحیح ترکیب فاذا صلاھا فاتتھما صلاتہ فروی عن عبد اللہ بن عمر وسعید بن المسیب انھما قالا ذلک الی اللہ بعنیان القبول فیہ ترکیب علی ھذا اذا صلی الاولی بغیر وضوء سھوا والثانیۃ بوضوء فقال ابن القاسم تجزیہ وروی ابن الماجشون وقال کیف تجزی سنۃ عن فرض وھو کلام قوی فان صلاھا ثانیۃ فذکر فی اول رکعۃ قبل ان یعقدھا خرج فان عقدھا اضاف لھا اخری وسلم فان تمھا فلیات برابعۃ لھا بالقرب فان طال فلا شیء علیہ نص علیہ ملک وقال غیرہ من علمائنا یصلی المغرب ثالثۃ بعد ان یسلم مع الامام فیعود اشفعا والاول اصح واذا صلی فی جماعۃ فلا یصلی فی جماعۃ اخری الا فی المساجد الثلثۃ ومن علمائنا من قال وفی جوامع البلاد لکثرۃ الجماعات ولیست الجماعۃ تفضل جماعۃ فلا

شرح سراج احمد

بعضهم من كان اليوم على مثل حال هؤلاء ورأى الامام ان يتالفهم على الاسلام فاعطاهم جاز ذلك وهو قول الشافعي وگفته اند بعضی علما وامام شافعی نیز از ایشان ست هر که باشد امروز بر مثل مؤلفة القلوب و به بیند پادشاه اینکه تالیف کند پادشاه ایشانرا بر اسلام پس داد پادشاه ایشانرا روا باشد آن دادن **باب** ماجاء فى التصدق فى يرث صدقته باب ست در بیان انچه آمده است در حق صدقه دادن بر اقارب خود که وارث میشود متصدق آن صدقه خود را که بر اقارب خود کرده بود پس از مرگ متصدق علیه حدثنا على بن حجر وعلى بن مسهر عن عبد الله ابن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال گفت بریده كنت جالسا عند النبى صلى الله عليه وسلم اذ اتته امرأة بودم من نشسته نزد آنحضرت ناگاه آمد نزد آنحضرت زنی فقالت يا رسول الله انى كنت تصدقت على امى بجارية پس گفت آن زن ای پیغمبر خدا بدرستیکه من بودم که تصدق کرده بودم بر مادر خود داهی را و انها ماتت و بدرستیکه مادر من وفات کرده است قال وجب اجرك وردها عليك الميراث فرمود آنحضرت واجب ولازم شد اجر صدقه تو ورد کرده آن داه را بر تو میراث قالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهر گفت آن زن ای پیغمبر خدا بدرستیکه شان این ست که بود بر مادر من قضای روزهٔ ماه رمضان افاصوم عنها آیا پس روزه دارم از جانب وی قال صومى عنها فرمود آنحضرت روزه دار از جانب مادر خود قالت يا رسول الله انها لم تحج قط افاحج عنها قال نعم حجى عنها گفت آن زن ای پیغمبر خدا بدرستیکه مادر من حج نگذارده است گاهی آیا پس حج کنم از جانب وی فرمود آنحضرت آری حج بگذار از جانب وی بدانکه این حدیث دلالت دارد بر آنکه ولی را میرسد که نگاهدارد از میت انچه بر وی بود از روزهٔ قضای رمضان یا نذر یا کفاره و باین رفته است امام احمد باین حدیث وتجویز نکرده اند آن را ایمهٔ ثلثه كذا قال الطيبى و مذهب ما آنست که روزه ندارد از میت ولی وی زیرا که در حدیث آمده است که روزه ندارد هیچ یکی از دیگری و نه نماز گذارد هیچ یکی از دیگری بلکه اطعام کند و فدیه دهد اگر وصیت کرده است

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فى التصدق يرث صدقته **قوله** على امى بجارية اى بتمليكها لها هبة او صدقة **قوله** وجب اجرك اى ثبت ولزم اجرك بالتصدق او امن من الزوال بمقتضى الوعد والا فلا يجب على الله تعالى شئ **قوله** وردها عليك الميراث وهو ليس بامر اختيارى منك فلا ضرر فى اجرك وفى هذا الكلام نسبة مجازية اى ردها الله عليك بالميراث وصارت الجارية ملكا لك بالارث وعادت اليك بالوجه الحلال والمعنى ليس هذا من باب العود فى الصدقة لانه ليس امر اختياريا **قوله** صومى عنها قال الطيبى جوز احمد ان يصوم الولى عن الميت ما كان عليه من قضاء رمضان او نذر او كفارة بهذا ولم يجوز مالك والشافعى وابو حنيفة رحمهم الله تعالى النهى بل يطعم عنه وليه لكل يوم صاعا من شعير او نصف صاع من بر عند ابى حنيفة وكذا لكل صلوة **قوله** حجى عنها اى سواء كان واجبا عليها ام لا اوصت به ام لا وقال ابن ملك يجوز ان يحج احد عن الميت بالاتفاق وقال النووى ويصح الحج عن الميت اذا كان حج اسلام وكذا اذا اوصى بحج التطوع على الاصح عندنا انتهى

عارضة الاحوذی

ذلك لانه ليس فيه اثر ولا دليل **باب** هل يصلى فى مسجد واحد جماعتان روى ابو المتوكل الناجى عن ابى سعيد الخدرى جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكم يتجر على هذا فقام رجل فصلى معه رواه ابو داود فقال ايكم يتصدق والمعنى واحد لان التجارة مع الله صدقة و رأى هذا معنى محفوظ فى الشريعة عن زيغ المبتدعة لئلا يتخلف عن الجماعة ثم ياتى فيصلى بامام آخر فتذهب حكمة الجماعة و سنتها لكن ينبغى اذا اذن الامام فى ذلك ان يجوز كما فى حديث ابى سعيد وهو قول بعض علمائنا وهذا ينبنى على ان ذلك حق الاسلام او حق الامام فان كان مسجد ليلى قال ذلك يصلى فيه لا ياتون اليه جماعة نهارا للامن من اللص **باب** فضل العشاء والفجر فى الجماعات ادخل عن عثمان من شهد العشاء فى جماعة كان له كقيام نصف ليلة ومن شهد الفجر مع جماعة كان له كقيام ليلة وهذا صحيح خرجه مسلم وذكر حديث جندب ابن سفيان من صلى الصبح فهو فى ذمة الله فلا تخفروا الله فى ذمته وادخل حديث بريدة بشر المشائين فى الظلم

شرح سراج احمد

واجب ست فدیہ از ثلث وؔ اگر وصیت نکردہ است جائز ست کہ تبرع کنند ورثہ اما لازم نیست ونزد شافعی حاجت
نیست بوصیت کذا ذکر فی الہدایہ وتفصیل کلام آنست کہ عبادت چند نوع ست یکی مالی محض ست چنانکہ زکوۃ دیگر
بدنی محض چنانکہ صلوۃ دیگر مرکب از مالی وبدنی چنانکہ حج ونیابت جاری ست در نوع اول در حالت اختیار وضرورت
از جہت حصول مقصود بفعل نائب وجاری نیست در نوع ثانی بہیچ حال زیراکہ مقصود اتعاب نفس ست وآن حاصل
نمی گردد بفعل نائب وجاری میگردد در نوع ثالث نزد عجز از جہت معنی ثانی کہ مشقت ست بتنقیص مال وجاری
نمی گردد نزد قدرت از جہت عدم اتعاب نفس ودر حج نفل جائز ست انابت در حالت قدرت زیراکہ باب نفل اوسع
است وظاہر از عبارت حدیث آنست کہ حج نفل بود فافہم واللہ اعلم قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح
لایعرف من حدیث بریدۃ الا من ہذا الوجہ این حدیث شناختہ نشدہ است مگر از ہمین اسناد وعبد اللہ بن
عطاء ثقۃ عند اہل الحدیث والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقۃ ثم ورثہا
حلت لہ بدرستیکہ مردی چون تصدق کند بصدقہ پستر وارث شد آن صدقہ را حلال باشد مر او را وقال بعضہم انما
الصدقۃ شیٔ جعلہا للہ فاذا ورثہا فیجب ان یصرفہا فی مثلہ وگفتہ اند بعضی علما جز این نیست کہ صدقہ چیزیست
کہ گردانیدہ است او آن صدقہ را برای خدا پس وقتیکہ وارث آن شد پس واجب ست اینکہ صرف کند
ہمین صدقۂ موروثہ را در مثل آن یعنی چنانکہ در اقارب خویش تصدق کردہ باید کہ باز تصدق کند در دیگران از
اقارب خویش ودر کار خانۂ خود صرف نکند وروی سفیان الثوری وزہیر بن معاویۃ ہذا الحدیث
عن عبد اللہ بن عطاء **باب** ماجاء فی کراہیۃ العود فی الصدقۃ باب ست در بیان انچہ
آمدہ است در کراہت عود کردن در صدقہ حدثنا ہارون بن اسحق الہمدانی نا عبد الرزاق
عن معمر عن الزہری عن سالم عن ابن عمر عن عمر انہ حمل علی فرس
فی سبیل اللہ روایت ست از امیر المؤمنین عمر کہ گفت سوار کرد او کسی را بر اسپ در راہ خدا
یعنی بخشید اسپ بہ یکی از غازیان کہ اسپ نداشت ثم رآہا تباع پستر دید عمر بن الخطاب
آن اسپ را کہ فروختہ میشد در بازار فاراد ان یشتریہا پس خواست عمر بن الخطاب اینکہ
خرید کند او را فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعد فی صدقتک پس فرمود آنحضرت مخر آنرا و باز مگرد در صدقہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراہیۃ العود فی الصدقۃ **قولہ** انہ حمل علی فرس فی سبیل ای رکب شخصا علی فرس لہ للغزو یعنی
جعلہ حمولۃ من لم یکن لہ حمولۃ من المجاہدین بالتصدق او بالہبۃ **قولہ** لا تعد فی صدقتک زاد الشیخان وان اعطاکہ
بدرہم قال ابن ملک ذہب بعض العلماء الی ان شراء المتصدق صدقتہ حرام لظاہر الحدیث والاکثرون علی کراہتہ کراہۃ تنزیہ
لکون القبح فیہ لغیرہ وہو ان المتصدق علیہ ربما یسامح المتصدق فی الثمن بسبب تقدم احسانہ
فیکون کالعائد فی صدقتہ فی ذلک المقدار الذی سومح انتہی واما حصولہا بغیر اختیارہ
کما فی صورۃ الارث فلا کراہۃ فیہ ولا کراہۃ فی بقاءہا بعد ذلک

عارضۃ الاحوذی

الی المساجد بالنور التام یوم
القیمۃ وقصد ابو عیسی متعمد
التقریب فی الصلاتین ولیس فی
الباب اصح من حدیث مالک
ولو یعلمون فی العتمۃ والصبح
لاتوہما ولو حبوا وحدیث
عثمان مفسر لہذا الحدیث
وتقدیرہ للثواب لک یعنی ان
جماعۃ العتمۃ توازی فی فضیلتہا
قیام نصف لیلۃ وجماعۃ
الصبح توازی فی فضیلتہا قیام
لیلۃ ومن صلی الصبح فہو فی
ذمۃ اللہ فلا تخفروا فی ذمتہ
باذیتہ فی عرض ونفس ومال
وسعیہ فی الظلمۃ یوجب لہ
نورا من باب کسب الاضداد
بالاضداد فی طریق الثواب
کالذی یظمأ الصیام والشبع
بجوعہ **باب** ماجاء فی
الصف الاول ذکر فیہ حدیث
ابی ہریرۃ خیر صفوف الرجال
اولہا وشرہا آخرہا وخیر
صفوف النساء آخرہا و
شرہا اولہا وحدیث مالک
ولو یعلمون ما فی النداء والصف
الاول ثم لم یجدوا الا ان یستہموا
علیہ لاستہموا واسنادہ انتقاد
الصفوف کثیرۃ ذکر ابو عیسی
منہا ثانیۃ وذکر البخاری
اربعۃ عشر حدیثا وقد
استوفیناہا فی موضعہا
العارضۃ منہا خیر صفوف
الرجال انما کان اولہا اربعۃ
اوجہ احدہا ان التقدم

حل اللغۃ
ع
تبرع بالعطاء
دیتیکہ بروی
واجب نبودہ
ع
رغبت
وشوق نمایند
وآنچہ فرائض نبود"

شرح سراج احمد

خود اگرچہ بدہد ترا یک درہم و در حدیث شیخین بزیادتی عبارت وارد ست قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم **باب** ماجاء فی الصدقة عن المیت باب ست در بیان آنچہ آمدہ است از دادن صدقہ از جانب میت حدثنا احمد بن منیع نا روح بن عبادة نا زکریا بن اسحٰق قال ثنی عمرو بن دینار عن عکرمة عن ابن عباس ان رجلا قال یا رسول الله ان امی توفیت افینفعها ان تصدقت عنها روایت میکند ابن عباس بدرستیکہ مردی گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکہ مادر من فوت شدہ است آیا پس نفع کند او را اگر صدقہ از جانب وی قال نعم فرمود آنحضرت آری نفع خواہد کرد تصدق تو قال فان لی مخرفا گفت آن مرد پس بدرستیکہ مرا باغی مخرف بکسر میم و سکون خای معجمہ و را و در آخر فا ست بمعنی بستان فاشهدك انی قد تصدقت به عنها پس گواہ میگیرم ترا ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من تحقیق تصدق کردم آن بستان را از جانب مادر خود قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن وبه یقول اهل العلم یقولون لیس شیء یصل الی المیت الا الصدقة والدعاء میگویند علما کہ نیست چیزی کہ برسد میت را ثواب آن مگر تصدق کردن و دعا خواستن برای مردہ وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا یعنی در روایت بعضی حدیث مرسل ست و آنچہ مصنف ذکر کردہ است اسناد آن متصل ومعنی قوله ان لی مخرفا یعنی بستانا و معنی مخرف بستان ست درین حدیث دلیل ست بر آنکہ ثواب صدقہ میرسد بمیت و ہمچنین دعا و استغفار برای میت مذہب اہل حق کہ اہل سنت و جماعت اند این ست و در عبادت بدنیہ نیز اختلاف دارند مثل نماز و تلاوت قرآن و مختار و صواب وصول **باب** ماجاء فی نفقة المرأة من بیت زوجها باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق نفقہ کردن زن از خانۂ شوہر خود و از مال شوہر بدادن چیزی حدثنا هناد نا اسمعیل بن عیاش نا شرحبیل بن مسلم الخولانی عن ابی امامة الباهلی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول فی خطبته عام حجة الوداع گفت ابو امامہ شنیدم آنحضرت را کہ میگفت در خطبۂ خود در سال حجة الوداع لا تنفق امرأة شیئا من بیت زوجها الا باذن زوجها انفاق نکند زنی چیزی را از خانۂ شوہر خود مگر بدستوری شوہر خود

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصدقة عن المیت **قوله** افینفعها ان تصدقت بکسر الهمزة علی انها شرطیة وفاعل ینفع ضمیر راجع الی التصدق المفهوم من الشرط ولا یلزم الاضمار قبل الذکر لان قوله افینفعها فی معنی جزاء الشرط فکانه متاخر عن الشرط رتبة او یقال ان المرجع متقدم حکما لان سوق الکلام دال علیه کما فی قوله تعالی حتی توارت بالحجاب و لابویه لکل واحد منهما السدس ای ابوی المیت و یمکن ان یقال انها بفتح الهمزة علی انها مصدریة فی محل الرفع فاعل ینفع **قوله** فان لی مخرفا بفتح المیم حائط من النخل **قوله** انی قد تصدقت به عنها اما وقفا ویحتمل انه ملکه الفقراء **باب** ماجاء فی نفقة المرأة من بیت زوجها **قوله** لا تنفق امرأة نفی وقیل نهی **قوله** الا باذن زوجها صریحا او دلالة ای المفهوم من اطراد العرف کاعطاء السائل کسرة ونحوها مما جرت به العادة وهذا اذا علمت ان نفس الزوج کنفوس غالب الناس فی السماحة بذلك وان شکت فی رضاه فلابد من صریح الاذن قاله النووی وهو الذی یفهم من حدیث عائشة الاتی فهو کالتفسیر لهذا الحدیث

عارضة الاحوذی

افضل فی الخیرات ثانیها ان مقدم المسجد افضل من جملة المقدمات ثالثها ان القرب من الامام افضل و لذلك لا یلیه الا اولو الاحلام والنهی رابعها ان البکور الی الصلوة افضل فلو ان رجلا بکر ونزل فی الصف الاول لحاز الفضیلتین فان بکر وترکه حاز احدهما وفی ذلك فوائد یکثر تعدادها وانما کان شرها اخرها لفوات هذه الفوائد وقربه من النساء اللواتی یشغلن البال وربما افسدن العبادة او شوشن النیة والخشوع واما قوله ثم لو یجدوا الا ان یستهموا علیه فالاستهام یتصور فی الصف الاول اذا ضاق و بقی ما لا یسع الا قاصدا او قاصدین فجاء جمیعا واحدا وتنازعا فی الموضع فان اختلفا فی الفضل قدم الافضل فان استویا استهما ویتصور ذلك فی النداء الاول الذی علیه المعول مع الملازمة فاما مطلق الاذان فکل احد یفعله وقیل ذلك فی المغرب وحدها وذکر حدیث النعمن ابن بشیر لتسون صفوفکم او لیخالفن الله بین وجوهکم یعنی بین مقاصدکم فان استواء القلوب یستدعی استواء الجوارح اعتدالها

اسماء الرجال
شرحبیل بضم المعجمة وفتح الراء وسکون المهملة ابن مسلم بضم المیم وسکون المهملة الخولانی بفتح المعجمة وسکون الواو الشامی قال فی التقریب صدوق فیه لین من الثالثة

شرح سراج احمد

قیل یا رسول اللہ ولا الطعام گفتہ شد برای پیغمبر خدا و طعام را نیز نفقہ نکند از خانہ شوہر با وجود آنکہ چیزی حقیر ست نسبت بسوی درہم و دنانیر قال ذلک افضل اموالنا فرمود آنحضرت آن یعنی طعام بہترین مالہای ماست کہ بالفعل سبب گذران معیشت و بقائیت ست و مراد بطعام حبوب و ثمرات ست نہ مطبوخ و تواند کہ عام تر ست و در بعضی نسخ افضل اموال الناس ست

وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص اخرجہ ابو داود واسماء ابنۃ ابی بکر اخرجہ عبد الرزاق عن ابی ملیکۃ ان اسماء ابنۃ ابی بکر قالت مالی شئی الا ما یدخل علی الزبیر فاتصدق منہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انفقی ولا توکی فیوکی علیک وابی ہریرۃ بلفظ انہ سئل عن المرأۃ تصدق من مال زوجہا قال لا الا من قوتہا والاجر بینہا وبین زوجہا ولا یحل لہا ان تصدق بشئی من مال زوجہا الا باذنہ وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ اخرجہ الترمذی والشیخان عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انفقت المرأۃ من طعام بیتہا غیر مفسدۃ کان لہا اجرہا بما انفقت ولزوجہا اجرہ بما کسب وللخازن مثل ذلک لا ینقص بعضہم اجر بعض شیئا قال ابو عیسی حدیث ابی امامۃ حدیث حسن حدثنا محمد بن

المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ قال سمعت ابا وائل یحدث عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت زوجہا کان لہا بہ اجر چون تصدق کند زن از مال خانہ شوہر خود باشد مر این زن را بآن تصدق مزدی وللزوج مثل ذلک و باشد اجری مر شوہر او را مانند آن اجر وللخازن مثل ذلک و باشد اجر و مزد مر نگاہ دارندہ مال را مانند آن ولا ینقص کل واحد منہم من اجر صاحبہ شیئا و کم نمیگرداند ہر یکی ازین سہ از اجر صاحب خود چیزی را لہ بما کسب ولہا بما انفقت باشد اجر مر شوہر را بسبب انچہ کسب کردہ و باشد مر زن را بسبب انچہ خرچ کردہ مال را یعنی شوہر را ثواب کسب ست و زن را ثواب نفقہ و این حدیث مطلق ست در جواز تصدق زن از طعام خواہ اذن کند یا نہ و بعضی میگویند کہ جائز نیست زن را تصدق ہیچ چیز از مال مرد مگر باذن وی و این حدیث را تاویل می کنند بآنکہ این مبنی ست بر عادت

شرح ابی الطیب

قولہ من بیت زوجہا وفی البخاری ومسلم عن عائشۃ رضی اللہ عنہا بلفظ اذا انفقت من طعام بیتہا غیر مفسدۃ نصب علی الحال قال القسطلانی بان لم تتجاوز العادۃ ولا یؤثر نقصانہ وقید بالطعام لان الزوج یسمح بہ عادۃ بخلاف الدراہم والدنانیر فان انفاقہا منہا بغیر اذنہ لا یجوز فلو اضطرب العرف او شکت فی رضاہ او کان شحیحا یشح بذلک وعلمت ذلک من حالہ او شکت فیہ حرم علیہا التصدق بغیر اذنہ **قولہ** ولا ینقص کل واحد منہم من اجر صاحبہ شیئا ینقص یتعدی الی مفعولین کزاد یتعد الیہما وظاہر الحدیث المساواۃ فی الاجر وحملہ بعضہم علی ان المراد من التشبیہ المشارکۃ فی اصل الاجر دون القدر فالمرادۃ لہا اجر بسبب انفاقہا ولا ینتقص اجرہا ذلک والزوج لہ اجرہ بکسبہ وتحصیلہ ولا ینتقص اجرہ ذلک والخازن لہ اجر بسبب حفظہ وطیبۃ نفسہ فی التصدق ولا ینتقص اجرہ ویؤیدہ ما فی الحدیث الآتی لہا ما نوت حسنا

عارضۃ الاحوذی

فاذا اختلفت الصفوف دل علی اختلاف القلوب فلا تزال الصفوف تضطرب وتتعمل حتی یبتلی اللہ بانفلات المقاصد وقد فعل نسأل اللہ حسن الخاتمۃ وکان النضر بن شمیل یعتقد انہ یرید المسخ وذلک لا یکون من الوعید الا فی ترک الواجب وتسویۃ الصفوف من حسن الصلوۃ کما قال صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیح وکذلک تکون صفوف المجاہدین وکذلک ہی صفوف الملئکۃ وہذا کان یقتضی الوجوب الا ان الشرع سمح فی ذلک حدیث ابن مسعود لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم وایاکم وہیشات الاسواق قولہ لا تختلفوا وان جاء بالقرینۃ خاصا فی الصفوف فہو عام فی شعائر الاسلام کلہا فان الخلاف شر ونہاہم عن حضور اضطراب الاسواق وہو اصطفاقہم وتزاحمہم علیہا فاما دخولہا لما لا بد منہ فذلک جائز مقرونا بتہلیل اللہ وتحمیدہ ضد ما ہم فیہ ذکر حدیث انس فی الصلوۃ بین السواری کنا نتقی ہذا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما لانقطاع الصف وہو

... از آنحضرت کہ تصدق کند زن از مال زوج خود فرمود در جواب نیست در ا تصدق مگر از قوت او و اجر مشترک است در میان او و در میان شوہر او و نیست حلال برای او اینکہ تصدق کند چیزی از مال شوہر خود مگر باجازت وی اخرج الترمذی و الشیخین از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا گفت فرمود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم چون انفاق کند و تصدق نماید زن از طعام خانہ خود از آنچہ خوردہ میشود و ذخیرہ نہادہ نمیشود در حالیکہ تباہ نکنندہ و اسراف نماید ...

باقی در صفحۂ آیندہ

شرح سراج احمد

اہل حجاز کہ ابل و خادم را اذن کردہ میگذارند در انفاق و تصدق از آنچہ در خانہ ہست بر سائلان و ضعیفان قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن حدثنا محمود بن غیلان نا المؤمل عن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعطت المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس چون بدہد زن از خانہ شوہر خود بخوشی دل غیر مفسدۃ در حالیکہ زن فساد و زیادہ کنندہ نباشد در مال فان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا پس بدرستیکہ باشد مر آن زن را مانند اجر و مزد شوہر باشد مر آن زن را آنچہ نیت کردہ است در حالیکہ نیک کردہ باشد وللخازن مثل ذلک و باشد مر خازن را مانند آن قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح وھو اصح من حدیث عمرو بن مرۃ عن ابی وائل وعمرو بن مرۃ لانہ لا یذکر فی حدیثہ عن مسروق ترجمہ اش ظاہر ست باب ماجاء فی صدقۃ الفطر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر ادا کردن صدقۂ فطر حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن زید بن اسلم عن عیاض بن عبد اللہ عن ابی سعید الخدری قال کنا نخرج زکوۃ الفطر اذ کان فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاعا من طعام گفت ابو سعید خدری بودیم ما کہ بیرون میکردیم صدقۂ فطر را وقتیکہ بود در میان

شرح ابی الطیب

قولہ اذا اعطت المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس ای مع طیب نفسہا اذا امرہا الزوج صریحا او مع طیب نفس الزوج اذا لم یامرہا صریحا فہذا یعم الاذن الصریح والمفہوم قولہ غیر مفسدۃ حال من المرأۃ ای حال کونہا لم یکن قصدہا افساد بیت الزوج ولا تعطی شیئا یفضی الی ذلک ودخل فیہ اعطاء الکثیر الغیر المعتاد باب ماجاء فی صدقۃ الفطر قولہ کنا نخرج من الاخراج واذ ظرفیۃ بمعنی الوقت ای کنا نخرج زکوۃ الفطر فی وقتہ وحال حیوتہ صلی اللہ علیہ وسلم قولہ صاعا من طعام منصوب علی الحالیۃ او البدلیۃ من زکوۃ الفطر قال الطیبی المراد بالطعام البر لقولہ من شعیر وزعم بعضہم ان الطعام عندہم اسم خاص بالبر وھو اعلی ما کانوا یقتاتونہ فی الحضر والبدو فلولا انہ اراد بالطعام الحنطۃ لذکرھا عند ذکر الاقوات کذکر سائر اقواتہم انتہی یعنی ان المقابلۃ قرینۃ ارادۃ الحنطۃ مع ان مطلق الطعام ایضا ینصرف الی الحنطۃ بلا قرینۃ فکیف مع القرینۃ وقال علماؤنا المراد بہ الاعم الا الحنطۃ بخصوصہا فیکون ما بعدہ من قبیل عطف الخاص علی العام دعی الیہ وان کان خلاف الظاہر ما روی ابن خزیمۃ فی مختصر المسند الصحیح من حدیث فضیل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر قال لم تکن الصدقۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا التمر والزبیب والشعیر ولم تکن الحنطۃ ومما یؤیدہ ما عند البخاری عن ابی سعید نفسہ کنا نخرج فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر صاعا من طعام وقال ابو سعید وکان طعامنا یومئذ الشعیر والزبیب والاقط والتمر فلو کانت الحنطۃ من طعامہم الذی یخرج لبادر الی ذکرہ قبل الکل اذ فیہ صریح مستندۃ علی مقویۃ ویلزمہ کون المراد بقولہ لا ازال اخرجہ الی اخرہ لا ازال اخرج

عارضۃ الاحوذی

المراد من التثویب واما الانہ موضع جمع النعال والاول اشبہ لان الثانی محدث ولا خلاف فی جوازہ عند الضیق واما مع السعۃ فہو مکروہ للجماعۃ فاما الواحد فلا باس بہ وقد صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الکعبۃ من سواریہا وذکر حدیث وابصۃ بن معبد ان رجلا صلی خلف الصف وحدہ فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعید الصلوۃ وعلل ابو عیسیٰ حدیث وابصۃ وصححہ وقال بہ وکیع وغیرہ وحدیث ابی بکرۃ اذ انتہی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو راکع فرکع قبل ان یصل الی الصف فذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم زادک اللہ حرصا ولا تعد صحیح خرجہ البخاری وغیرہ فعلیہ یجب ان یعول باب ماجاء فی الرجل یصلی مع رجل کریب عن ابن عباس قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ فقمت عن یسارہ فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براسی من ورائی فجعلنی عن یمینہ وذکر حدیث الحسن عن سمرۃ فی الرجل یصلی مع

[حاشیہ: قلمی حواشی، ناقابلِ خواندگی]

باقی بر صفحۂ آیندہ

شرح سراج احمد

آنحضرت یک صاع از طعام بعضی گفتہ اند کہ مراد بطعام گندم ست کہ متعارف ست و غالب قوت در سفر و حضر آن بود و بعضی گفتہ اند مراد ذرہ بضم ذال معجمہ و تخفیف راء کہ متعارف ست دران وقت نزد اہل حجاز و غالب اقوات ایشان آن بود او صاعا من شعیر یا بیرون می آوردیم صاعی از جو او صاعا من تمر یا صاعی از خرمای خشک او صاعا من زبیب یا صاعی از کشمش و منقی او صاعا من اقط یا صاعی از قروت کہ آنرا مضیر نیز گویند و آن شیر ترش کہ خشک میشود مثل سنگ سخت میگردد و اقط بفتح ہمزہ و کسر قاف و بطای مہملہ فلم نزل نخرجہ حتی قدم معٰویۃ المدینۃ پس ہمیشہ بودیم ما کہ بیرون میکردیم آنرا تا آنکہ آمد معاویہ بن ابی سفیان مدینہ را فتکلم (ای فخطب ۱۲) فکان فی ما کلم بہ الناس پس سخن کرد معاویہ پس بود در چیزی کہ کلام کرد با آن بمردم این ست انی لاری مُدَّین من سمراء الشام تعدل صاعا من تمر بدرستیکہ من ہر آئینہ می بینم دو سیر گندم شام را کہ برابری می کند چہار سیر را از خرما و گرانست نرخ آن گندم از خرما قال فاخذ الناس بذلک گفت ابو سعید خدری پس گرفتند مردم این قول معاویہ را و دو سیر غلۂ گندم بیرون کردند قال ابو سعید فلا ازال اخرجہ کما کنت اخرجہ گفت ابو سعید خدری پس ہمیشہ بودم کہ بیرون میکردم من آن را چنانکہ بودم من کہ بیرون میکردم من پیشتر ازین قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم یرون من کل شیء صاعا وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم من کل شیء صاع الا من بُرٍّ و عمل برین ست نزد بعضی از اہل علم اعتقاد می کنند از ہر چیزی یک صاع را مگر از گندم کہ نیم صاع ست فانہ یجزی نصف صاع پس بدرستیکہ شان این ست کہ روایت میکند از گندم نیم صاعی وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک واھل الکوفۃ یرون نصف صاع من بر و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ و ابن مبارک و سفیان ثوری کہ نصف صاع کہ دو مد باشند از گندم کافی ست در ادای صدقہ حدثنا عقبۃ بن مکرم البصری نا سالم بن نوح عن ابن جریج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث منادیا فی فجاج مکۃ بدرستیکہ آنحضرت فرستاد آواز کنندہ را

شرح ابی الطیب

الصاع ای کنا انما نخرج مما ذکرتہ الصاع وحین کثر ھذہ القوۃ الاخر فانما اخرج منہ ایضا ذلک القدر وحاصلہ فی التحقیق انہ لم یرد ذلک التقویم بل ان الواجب صاع غیر انہ اتفق ان ما منہ الاخراج فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان غیر الحنطۃ وانہ لو وقع الاخراج منہا لاخرج صاعا قالہ المحقق ابن الھمام فلیس فیہ تصریح بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرھم باخراج الصاع من الحنطۃ بل باخراج نصفہ کما فی الروایۃ المتقدمۃ وفی الروایۃ الاتیۃ عن الحاکم وزاد الطحاوی بعد قولہ التمر من طریق اخری عن عیاض فلا تخرج غیرہ **قولہ** بعث منادیا فی فجاج مکۃ بکسر الفاء ای طرقہا الواسعۃ وھو متعلق ببعث

عارضۃ الاحوذی

الرجلین قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کنا ثلثۃ ان یتقدم منا احدنا وذکر بعدہ فی الرجل یصلی مع الرجال و النساء حدیث انس ان جدتہ ملیکۃ دعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لطعام صنعتہ لہ فاکل منہ ثم قال قوموا فلاصلی لکم قال انس فقمت الی حصیر لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحتہ بماء فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصففت انا والیتیم وراءہ والعجوز من ورائنا فصلی بنا رکعتین ثم انصرف اسنادہ حدیث ابن عباس صحیح مشہور وحدیث سمرۃ ضعیف کما قال ابو عیسی وحدیث انس ثقۃ صحیح و ملیکۃ ھی جدۃ اسحٰق بن عبد اللہ ابن ابی طلحۃ راوی الحدیث عن انس بن مالک قال انہا ام سلیم ام عبد اللہ ابیہ و جرت فی ولادتہ قصۃ ھی فی الصحیح وقد قیل انہا ام حرام وھو باطل قد روی ھذا الحدیث ابراہیم بن طہمان وعبد اللہ ابن عون وموسی بن اعین فاکل منہ واکلت معہ فدعا بوضوء فتوضا ثم قال لی قم فتوضا فامر العجوز فلتتوضا ولاصلی بکم ورواہ عبد الرزاق عن مالک عن اسحٰق عن انس ان جدتی ملیکۃ یعنی جدۃ اسحٰق وساق الحدیث واسمہا

شرح سراج احمد

درکوچہای کشادہ مکہ تاندا کند الا ان صدقۃ الفطر واجبۃ علی کل مسلم آگاہ باشید کہ صدقۂ فطر واجب ست بر ہر مسلمان
ذکر او انثی حر او عبد صغیر او کبیر مدان من قمح مرد یا زن یا آزاد و یا بندہ یا خرد و یا بزرگ دو مد از گندم یعنی
نصف صاع چہ صاع چہار مد باشد او سواہ صاع من طعام یا جز گندم کہ زبیب باشد چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است
اگر مراد بطعام گندم باشد از برای شک راوی ست و اگر جز آن باشد برای تنویع قال ابو عیسٰی ہذا حدیث غریب
حسن حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صدقۃ الفطر علی الذکر والانثی والحر والمملوک صاعا من تمر او صاعا من شعیر گفت عبداللہ بن عمر فرض
گردانید آنحضرت زکوٰۃ فطر را صاعی از تمر یا صاعی از جو بر ہر دو زن و آزاد و بندہ درین حدیث ذکر بر نیست و ازین جا
توہم کردہ اند بعضی مردم کہ اخراج نصف صاع از بر بعد از زمان نبوت بود از جہت معادلت وی بصاع از تمر یا از شعیر
و صواب آنست کہ نصف صاع از بر بود و تخصیص ذکر از تمر و شعیر درین حدیث بجہت غلبۂ وجود این دو جنس
باشد و گویند کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ از تمر میداد و چون وجود تمر در مدینہ کم شد از شعیر داد قال فعدل
الناس الی نصف صاع من بر گفت عبداللہ بن عمر پس عدول کردند مردم تا نیم صاع از گندم قال ابو عیسٰی

شرح ابی الطیب

قولہ او عبد صغیر او کبیر حملوا الوجوب علی العبد والصغیر علی انہ یجب علی المولی والاب الاخراج عنہما او الا فلا وجوب علیہما
لعدم المال ولعدم التکلیف نعم یجب علی العبد عند بعض والمولی نائب ویجب فی مال الصغیر ان کان لہ مال وبہ قال الائمۃ
الاربعۃ والجمہور خلافا لمحمد بن الحسن حیث قال علی الاب مطلقا قالہ القسطلانی **قولہ** مدان من قمح بفتح القاف
وسکون المیم البر ای مدان من قمح او ہی صاع من طعام حال کون ذلک الطعام سوی القمح فقولہ سواہ حال من طعام
قدم علیہ لکونہ نکرۃ وقد اخذ علماؤنا بہذا الحدیث واجابوا عن حدیث ابی سعید بان اخراج الصاع من بر لم یکن عن امر
النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ لانہم یفعلونہ علی انہ واجب بل امامع عدم علمہ او مع وجودہ وعلمہ بان فعل البعض ذلک من باب
الزیادۃ تطوعا ہذا بعد تسلیم انہم کانوا یخرجون الحنطۃ فی زمانہ علیہ السلام وہو ممنوع لما تقدم من الروایۃ ومن افند
حدیث ابی سعید اجاب عن ہذا الحدیث بانہ مرسل فان ابن جریج لم یسمع عن عمرو بن شعیب والمرسل لیس بحجۃ عندہم
واجاب علماؤنا بانہ حجۃ عندنا بعد ثبوت العدالۃ والامامۃ فی المرسل فالجواب ابدا وبما روی الحاکم عن عطاء ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بعث صارخا بمکۃ ان صدقۃ الفطر حق واجب مدان من قمح او صاع من شعیر او تمر ورواہ البزار بلفظ او صاع مما
سوی ذلک من الطعام صححہ الحاکم واعلہ غیرہ بیحیی بن عباد عن ابن جریج ضعفہ العقیلی وقال الازدی منکر الحدیث جدا عن ابن
جریج وبما روی ابو داود والنسائی عن الحسن عن ابن عباس انہ خطب فی آخر رمضان بالبصرۃ الی ان قال فرض رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہذہ الصدقۃ صاعا من تمر او شعیر او نصف صاع من قمح الحدیث رواہ ثقات مشہورون الا ان الحسن لم یسمع عن ابن
عباس فہو مرسل ورواہ الطحاوی عن سعید بن المسیب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض زکوٰۃ الفطر مدین من حنطۃ قال فی التنقیح
اسنادہ صحیح کالشمس وکونہ مرسلا لا یضر فانہ مرسل سعید ومراسیلہ حجۃ قالہ فی فتح القدیر **قولہ** فعدل الناس الی نصف
صاع من بر والناس اذ ذاک الصحابۃ والتابعون فلو کان عند احدہم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقدیر الحنطۃ بصاع

عارضۃ الاحوذی

ام سلیم بنت ملحان زوج ابی طلحۃ
ام انس لشفقتہ وواقف الماموم
مع الامام سنتہ وقد بیناہ
فی الصحیح والمسائل فاذا کان
واحدا کان عن یمینہ واذا
کانا اثنین کانا وراءہ وقال
ابن مسعود یقف احدہما
عن یمینہ والآخر عن یسارہ
ورواہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وہو ضعیف والصحیح قولہما
وراءہ یدل علیہ حدیث انس
بعدہ حیث وقف ہو والیتیم
وراءہ والعجوز وراءہم وفی
حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم
والصلوٰۃ فی ردہ لابن عباس
الی الیمین دلیل علی ان العمل الیسیر
فی الصلوٰۃ لاصلاح الصلوٰۃ
جائز وان النافلۃ بالجماعۃ
جائز وان الاثنین جماعۃ
وان موقف الواحد عن الیمین
وان الایتمام بمن لم ینو امامتہ
جائز وفی حدیث ملیکۃ دلیل
علی جواز اجابۃ دعوۃ النساء
وعلی اجابۃ الدعوۃ فی الطعام
وقد کرہ ہذا مالک لاہل الفضل
لفساد الناس الا فی موضع یامن
فیہ ما یخاف من ضعۃ او ریبۃ
وقصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بصلاتہ عندہم تشریفہم
والدعاء لہم وقولہ فی الحصیر
قد اسود من طول ما لبس
دلیل علی ان الافتراش لباس
وقد ثبت النہی عن لباس
الحریر فلا یجوز افتراشہ

شرح سراج احمد

هذا حديث حسن صحيح وفى الباب عن ابى سعيد اخرجه الترمذى والشيخان وابن عباس اخرجه الترمذى وابو داود والنسائى وجد الحارث بن عبد الرحمن بن ابى ذباب بلفظ ذال معجمه وبموحدتين وثعلبة بن ابى صعير بمهملتين مصغر وگويند ابن ابى صعير العذرى از پدر خود اخرجه ابو داود وعبد الرزاق والدارقطنى والطبرانى والحاكم ومداره على الزهرى عن عبد الله بن ثعلبة فمن اصحابه من قال عن ابيه ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطنى الاختلاف فيه على الزهرى وحاصله الاختلاف فى اسمه وابيه فمنهم من قال عبد الله ابن ثعلبة فقيل عبد الله بن ثعلبة بن صعير وقيل ابن ابى صعير وقيل ثعلبة وقيل ثعلبة بن عبد الله بن ابى صعير وعبد الله بن عمرو بن العاص حدثنا اسحق بن موسى الانصارى نا معن نا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكوة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين گفت ابن عمر فرض گردانید آنحضرت زکوة فطر را صاعی از تمر یا از شعیر صاعی بر بنده وآزاد و مرد و زن از مسلمانان و ادای این صدقه پیش از خروج بمصلی باید چنانکه بخاری ومسلم در حدیث ابن عمر روایت کرده اند که وامر بها ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة وترمذی نیز حدیثی می آرد دران چنانکه متصل آن ذکر خواهد کرد قال ابو عیسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح رواه مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو حديث ايوب وزاد فيه و زیاده کرده است مالک در حدیث خود لفظ من المسلمين را ورواه غير واحد عن نافع ولم يذكروا فيه من المسلمين و روایت کرده است آن حدیث را بسیار کسان از نافع و ذکر نکرده اند دران حدیث لفظ من المسلمين را واختلف اهل العلم فى هذا فقال بعضهم اذا كان للرجل عبيد غير مسلمين لم يؤد عنهم صدقة الفطر پس گفته اند بعضی علما چون باشد برای مرد بندگان غیر مسلمانان ادا کرده نشود از جانب بندگان صدقه فطر وهو قول مالك والشافعى واحمد وقال بعضهم يؤدى عنهم وان كانوا غير مسلمين وگفته اند بعضی علما ادا کرده شود از جانب بندگان واگرچه باشند بندگان غیر مسلمانان وهو قول الثورى وابن المبارك واسحق وعن على رضى الله عنه انها تجب على من اطاق الصلوة والصوم وعن الحسن وابن المسيب انها لا تجب الا على من صلى وصام اخرج ابو داود والحاكم والدارقطنى عن ابن عباس رضى الله عنه فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكوة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ووجه الدلالة منه ان الكافر لا طهرة له باب ما جاء فى تقديمها قبل الصلوة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق تقدیم ادای صدقه فطر پیش از نماز عید حدثنا مسلم بن عمرو بن مسلم ابو عمرو الحذاء المدينى قال نا عبد الله ابن نافع عن ابى الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله

شرح ابى الطيب

لم يسكت ولم يعول على رايه احد اذ لا يعول على الراى مع معارضة النص له فدل انه لم يحفظه احد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن حضر خلافه ويلزمه ان يكون ما ذكره ابو سعيد من قوله مع بعضهم من اخراج صاع من طعام لم يكن عن امر النبى صلى الله عليه وسلم به ولا انهم يفعلونه على انه واجب بل يخرجونه تطوعا هذا بعد تسليم انهم يخرجون الحنطة فى زمانه عليه السلام وهو ممنوع لما اخرجه ابن خزيمة فى مختصر المسند الصحيح الى آخر ما قدمناه آنفا باب ما جاء فى تقديمها قبل الصلوة

عارضة الاحوذى

وفيه دليل على ان كثرة الاستعمال فى الثياب لا يغلب على النجاسة بل هى على اصل الطهارة حتى تتيقن النجاسة لقوله ننضحه ولم يقل نغسله وكان القوم لا يجهلون الفرق بين النضح والغسل وانما نضحه ومسحه ليذهب غباره ووسخه وقوله فصلى ركعتين دليل على انها اثل النافلة وفيه جواز صلوة المنفرد خلف الصف وفيه ان المرأة لا تكون اماما لانها لا تساويهم فى رتبة الاصطفاف فكيف تقدمهم فى الامامة تفسير قوله ليلنى منكم اولوا الاحلام والنهى ان الافضل التقرب من الامام وكذلك يقربون الى الامام فى الصلوة على الموتى وكذلك اذا اجتمعوا فى قبر يقدم افضلهم الى القبلة ويرتبون بعده فهذه عشرون مسألة باب من احق بالامامة ذكر ابو عيسى فى الامامة حديثين احدهما حديث ابى مسعود الانصارى يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله وان كانوا فى القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا فى الهجرة سواء فاكبرهم سنا ولا يؤم الرجل فى سلطانه ولا يجلس على تكرمته الا باذنه وحديث ابى هريرة

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم کان یامر باخراج الزکوٰۃ قبل الغدو للصلوٰۃ یوم الفطر بود آنحضرت کہ امر میفرمود بہ بیرون کردن زکوٰۃ و
صدقۂ فطر پیش از رفتن برای نماز روز عید قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب صحیح وھو الذی یستحبہ اھل العلم ان
یخرج الرجل صدقۃ الفطر قبل الغدو الی الصلوٰۃ و آن چیزیست کہ مستحب داشتہ اند آنرا اہل علم اینکہ بیرون کند آدمی صدقۂ
فطر را پیش از آنکہ رود بسوی گذاردن نماز عید **باب ماجاء فی تعجیل الزکوٰۃ** باب است در بیان آنچہ آمدہ است در
حق تعجیل کردن در ادای صدقۂ فطر حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن نا سعید بن منصور نا اسمعیل بن زکریا عن
الحجاج بن دینار عن الحکم بن عتیبۃ بضم عین مہملہ و فتح مثناۃ فوقیہ بلفظ تصغیر و حکم بن عتیبہ دو کس اند یکی حکم بن
عتیبہ ابو محمد الکندی الکوفی ثقۃ ثبت فقیہ بود و گاہ گاہ تدلیس ہم میکرد از خامسہ است در سنہ ثلث
عشرۃ یا پس از آن وفات کرد از عمر نیف و ستین و دیگر حکم بن عتیبہ بن النہاس العجلی قاضی کوفہ است در تقریب
است لا اعرف لہ روایۃ و ہو غیر الذی قبلہ و قیل انہ ہو عن حجیۃ بن عدی الکندی صدوق از ثالثہ بود خطا نیز
میکرد و حجیہ بوزن عُلَیَّہ است عن علی ان العباس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل صدقتہ قبل
ان تحل بدرستیکہ عباس بن عبد المطلب عم آنحضرت پرسید آنحضرت را در تعجیل ادای صدقۂ فطر پیش از وجوب آن
فرخص لہ فی ذلک پس رخصت داد آنحضرت عباس را در ادای آن پیش از روز عید حدثنا القسم بن دینار
الکوفی نا اسحق بن منصور عن اسرائیل عن الحجاج بن دینار عن الحکم بن جحل بفتح جیم و سکون مہملہ
ازدی بصری ثقہ از سادسہ بود عن حجر العدوی در تقریب ست قیل ہو حجیۃ بن عدی والا فمجہول من الثالثۃ

شرح ابی الطیب

قولہ قبل الغدو للصلوٰۃ ای قبل الذہاب الی الصلوٰۃ و فی البخاری عن ابن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
امر بزکوٰۃ الفطر قبل خروج الناس الی الصلوٰۃ انتہی و عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ فیما قالہ ابن عیینۃ فی تفسیرہ
یقدم الرجل زکوتہ یوم الفطر بین یدی صلاتہ فان اللہ تعالی یقول قد افلح من تزکی و ذکر اسم ربہ فصلی والامر
للندب فیجوز تاخیرھا **باب ماجاء فی تعجیل الزکوٰۃ** **قولہ** حجیۃ بالحاء المہملۃ المضمومۃ بعدھا جیم
علی وزن علیۃ ابن عدی الکندی صدوق یخطی **قولہ** قبل ان تحل بکسر الحاء ای تجب الزکوٰۃ و قیل قبل ان تصیر
حالا بمضی الحول **قولہ** فرخص لہ فی ذلک ای اجازلہ فی ذلک فھذا یدل علی جواز تعجیل الصدقۃ بعد تحقق النصاب
قبل تمام الحول و کذا علی جواز تعجیل الفطرۃ اتفاقا بیننا و بین الشافعیۃ الا عند الامام الشافعیؒ لا یجوز قبل تمام
النصاب ولا قبل دخول رمضان قالہ الشیخ ابن حجر **قولہ** عن الحکم بن
جحل بفتح الجیم و سکون المہملۃ الازدی البصری ثقۃ عن حجر العدوی بتقدیم
الحاء المہملۃ المضمومۃ علی الجیم قیل ھو حجیۃ بن عدی والا فھو مجہول قالہ فی التقریب

قوت المغتذی

عن الحکم بن جحل بتقدیم الجیم علی الحاء المہملۃ عن حجر بتقدیم الحاء المہملۃ المضمومۃ علی الجیم و آخرہ راء قال
فی المیزان لا یعرف تفرد بہ الحکم من جحل ولیس انما فی الکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف

عارضۃ الاحوذی

اذا ام احدکم الناس فلیخفف
فان فیہم الصغیر والکبیر و
الضعیف والمریض فاذا صلی
وحدہ فلیصل کیف شاء
اسنادہ و ھما صحیحان و کان
شعبۃ اذا ذکر ھذا الحدیث
قال ھذا ثلث راس مالی
تعظیما لہ و کان یرویہ عن
اسمعیل بن رجاء و قد خرج
مسلم من طریق الاعمش و
شعبۃ کلیہما عن اسمعیل
ابن رجاء وادخل البخاری فی
الامامۃ اربعین حدیثا
و قد بیناھا فی موضعہا
و قد روی ان ابا الولید الطیالسی
و یحیی القطان روایاہ عن
شعبۃ یؤم القوم اقدمہم
قراءۃ و قال شعبۃ قلت
لاسمعیل یعنی ابن رجاء
الزبیدی ما تکرمتہ قال
فراشہ و خرجہ مسلم ولم یخرجہ
البخاری لکنہ قال ما یاتی
ان شاء اللہ الفقہ لا خلاف
ان الافضل افضل ان یقدم
القوم فی الامامۃ لانہا ولایۃ
الدین و شفاعۃ المسلمین
و ضامن صلوٰۃ المصلین
فلا یکون الا ملیئا من الشرع
غیر معدم والا ملی فالاملی
بلا خلاف اولی لان الصلوٰۃ
امارۃ و احکام و ھی مخصوصۃ
بالامام و نائب الامام امام
ولا خلاف انہ یؤم القوم اعلمہم
وکان من تقدم لا یقرأ الا

شرح سراج احمد

عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعمر فرمود آنحضرت مر عمر بن الخطاب را شاید کہ در جواب سوال عمر بن الخطاب باشد انا قد اخذنا زکوۃ العباس عام الاول للعام بدرستیکہ ما گرفتیم زکوۃ عباس بن عبد المطلب را در سال نخستین برای این عام یعنی صدقۂ این سال را در سال اول گرفتہ ایم وفی الباب عن ابن عباس لا اعرف حدیث تعجیل الزکوۃ من حدیث اسرائیل عن الحجاج بن دینار الا من ھذا الوجہ ترمذی گوید نمی شناسم حدیث تعجیل زکوۃ را از حدیث اسرائیل از حجاج بن دینار مگر ہمین طریق از حکم بن حجل از علی مرتضی از آنحضرت وحدیث اسمعیل بن زکریا عن الحجاج عندی اصح من حدیث اسرائیل عن الحجاج بن دینار وقد روی ھذا الحدیث عن الحکم بن عتیبۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از حکم بن عتیبہ از آنحضرت مرسل چراکہ حکم آنحضرت را ندیدہ است و وسائط را از میان اسنا د گذاشتہ وقد اختلف اھل العلم فی تعجیل الزکوۃ قبل محلہا وتحقیق اختلاف دارند علما در تعجیل زکوۃ بیش از وجوب آن فرای طائفۃ من اھل العلم ان لا یعجلہا پس اعتقاد کردہ اند گروہی از اہل علم اینکہ تعجیل نکند در ادای صدقۂ فطر بیش از وجوب آن وھو قول سفین الثوری قال احب الی ان لا یعجلہا گفت سفیان دوست تر بسوی من کہ تعجیل نکند آنرا در ادای وقال اکثر اھل العلم ان عجلہا قبل محلہا اجزأت عنہ وگفتہ اند اکثر اہل علم اگر تعجیل کرد آنرا پیش از وجوب آن روا باشد ازوی وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق ولا یعتبر فی زکوۃ الفطر ان یکون المخرج مالکا نصابا من الفضۃ وہی مئتا درہم عند مالک والشافعی واحمد بل قالوا تجب علی من عندہ فضل من قوت یوم العید ولیلتہ لنفسہ ولعیالہ الذین تلزمہ نفقتہم مقدار زکوۃ الفطر وقال ابو حنیفۃ لا تجب الا علی من یملک نصابا فاضلا عن مسکنہ وعبدہ وفرسہ وسلاحہ واتفقوا علی ان من لزمہ زکوۃ الفطر عن نفسہ لزمتہ عن اولادہ الصغار وممالیکہ المسلمین واختلفوا فی وقت وجوبہا قال ابو حنیفۃ تجب بطلوع الفجر اول یوم شوال وقال احمد بغروب الشمس لیلۃ العید وعن مالک والشافعی کالمذہبین والجدید الراجح من قول الشافعی بالغروب واتفقوا علی انہا لا تسقط بالتاخیر بعد الوجوب بل تصیر دینا حتی تؤدی ولا یجوز تاخیرہا عن یوم العید بالاتفاق وعن ابن سیرین والنخعی انہ یجوز تاخیرہا عن یوم العید وقال احمد ارجو ان لا یکون بہ باس کما فی اختلاف الائمۃ

باب ما جاء فی النہی عن المسالۃ

باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر منع از سوال کردن حدثنا ھناد نا ابو الاحوص عن بیان بن بشر عن قیس بن ابی حازم عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لان یغدو احدکم فیحتطب علی ظہرہ گفت ابو ہریرہ شنیدم آنحضرت را کہ می فرمود اینکہ صباح کند یکی از شما وقت

شرح ابی الطیب

قولہ عام الاول للعام ای عام الزمن الاول لھذا العام علی التاویل المشہور فی مسجد الجامع **قولہ** قبل محلہا ای قبل وجوبہا من قولہم حق علیہ یحل محلا وجب مصدرہ کالمرجع والدین صار حالا قاموس **باب** ما جاء فی النہی عن المسالۃ **قولہ** لان یغدو احدکم بفتح اللام والغدو السیر فی اول النہار وغالب الحطابین یخرجون کذلک ویطلق علی مطلق السیر اطلاقا شائعا فیمکن حملہ علی الحقیقۃ وعلی المجاز الشائع **قولہ** فیحتطب بالنصب عطف علی یغدو وفی مسلم فیحطب بغیر تاء بین الحاء والطاء ای فان یحتطب ای یجمع الحطب **قولہ** علی ظہرہ متعلق بمقدر ھو حال مقدرۃ ای حاملا علی ظہرہ

عارضۃ الاحوذی

ما یعلم خلاف الشجاء فی الحدیث اقرأھم وھذا اذا کان عدلا واما السن فلا خلاف فی اعتبارہ بین الامۃ وانہ یقدم علی من ھو اصغر منہ اذا استوت حالھم فی العلم والعدالۃ وکان سفین واسحق واحمد یقدمون القاری اخذا بظاھر الحدیث ولیس کذلک فان الصلوۃ تفتقر الی الفقہ اکثر من افتقارھا الی القراءۃ والی ھذا وقعت الاشارۃ بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاعلمھم بالسنۃ فلو ان رجلا قاریا واخر عالما قدم العالم فان کان قاریا ومسنا قدم القاری بحدیث عمرو بن سلمۃ حین ام قومہ بقولہ یؤمکم اقرأکم والدلیل علی مراعاۃ السن قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمالک بن الحویرث ولیؤمکما اکبرکما وصاحب المنزل احق اذا کان عندہ قران وعلم الا رجعت الولایۃ الی اصلہا والمہاجر الاصل اولی من غیرہ وفی قولہ ولا یجلس علی تکرمتہ الا باذنہ دلیل علی انہ لا ینزل فی البیت الا حیث یاذن صاحب البیت ویصلی الامام بالناس علی قدر حالہم من مستعجل لحاجتہ او ضعیف او مسن او سقیم فان جہل فلیتوسط وان علم حالہم فلینبسط وفی حدیث

الترجمة

شرح سراج احمد

صباح بہ بیابان برود پس پشتہ ہیزم بیارد بر پشت خود فیصدق منه ویستغنی به عن الناس خیر له من ان یسأل
رجلا اعطاه او منعه ذلك پس تصدق کند از مبلغ آن بہ پشتارہ ہیزم چیزی و بی نیاز شود بجہت آن مبلغ از سوال کردن
از مردم بہتر باشد مر او را ازینکہ سوال کند مردی را کہ بدہد او را یا نہ دہد او را فان الید العلیا افضل من الید السفلی پس بدرستیکہ
دست بلند و بالا کہ دہندہ است بہتر ست از دست زیرین کہ سائل و گیرندہ است یا دست بالا آنکہ سوال نکند از کسی بر
ہر تقدیر درین حدیث نہی ست از سوال و بیان فضیلت ترک سوال ست وابدأ بمن تعول و آغاز کن در بذل زائد از کفاف
بعیال خود و فراخ کردن رزق بر ایشان زیادہ بر نفقہ واجب و اگر اثر ایشان زیادہ آید بہ نیکان دہ وفی الباب عن
ابن حزام اخرجه الشیخان وابی سعید الخدری اخرجه الشیخان والزبیر بن العوام اخرجه البخاری وعطیة السعدی وعبد الله
ابن مسعود اخرجه ابوداود والترمذی والنسائی وابن ماجة والدارمی ومسعود بن عمرو وابن عباس وثوبان اخرجه
ابوداود والنسائی وزیاد بن الحارث الصدائی وانس اخرجه ابوداود وابن ماجة وحبشی بن جنادة اخرجه الترمذی
وقبیصة بن مخارق اخرجه مسلم وسمرة بن جندب اخرجه ابوداود والترمذی والنسائی وابن عمر اخرجه الشیخان

قال ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب یستغرب من حدیث بیان عن قیس
غریب کردہ شدہ است حدیث ابی ہریرہ از حدیث بیان کہ از قیس مروی شدہ است حدثنا محمود
ابن غیلان نا وکیع نا سفیان عن عبد الملك بن عمیر عن زید بن عقبة عن سمرة بن جندب
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان المسألة کد یکد بها الرجل وجهه

شرح ابی الطیب

ای مقدرا حمله علی ظهره اذ لا حمل حال الجمع بل بعده وانما حال الجمع تقدیر الحمل قوله فیتصدق منه ویستغنی به شطلت
علی الفعل السابق وان مع مدخولها تم اثبت بأخبره قوله خیر ای مایلحقه من مشقة الغدو والاحتطاب والتصدق والاستغناء
خیر له من ذل السوال قوله اعطاه او منعه صفة رجل وجملة مستانفة مبنیة لقبح السوال ای سواء اعطاه او منعه فان
اعطاه فحمل ثقل المنة مع ذل السوال وان منعه فاکتسب الذل والخیبة والحرمان اعاذنا الله تعالی من کل سوء وقوله ذلك ای
المسؤل مفعول ثان بالتنازع للفعلین قوله فان الید العلیا خیر من الید السفلی العلیا هی المنفقة والسفلی هی السائلة
کما ورد تفسیرهما فی الاحادیث الصحیحة وفی روایة لابی داود عن ابن عمر ان العلیا هی المتعففة ولا شك ان الخیریة بالنسبة الی
الانفاق لا بالنسبة الی المعطی والآخذ فلا یرد ان کثیرا من الآخذین افضل من المعطین وفی هذا الحدیث الشریف حث
علی الصدقة وعلی الاکل من عمل الید والاکتساب بالمباحات کالحطب والحشیش النابتین فی موات قوله وابدأ بمن تعول
خطاب المنفق ای ابدأ فی الانفاق بمن تمون ویلزمك نفقته من عیالك فان فضل شیئ فلغیرهم قوله ان المسألة
کد یکد بها الرجل کد بفتح الکاف وتشدید الدال التعب والنصب وفی روایة ابی داود کدوح بضم الکاف والدال
وحاء مهملة وقد ذکر اللفظین معا ابو موسی المدینی فی ذیله علی الغریبین وفسر الکدوح بالخدوش

قوت المغتذی

ان المسألة کد بفتح الکاف وتشدید الدال المهملة وفی روایة ابی داود کدوح بضم الکاف والدال وحاء مهملة وقد ذکر اللفظین معا

عارضة الاحوذی

ابی هریرة فی الصحیح فان فیه ذا الحاجة **باب** ما جاء فی الصلوة وتحریمها وتحلیلها
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم قد تقدم فی کتاب الوضوء القول فی الحدیث والذی یختص به ههنا ان الصلوة لا تنعقد الا بتحریم وهو نیة واتفق العلماء فی اشتراط النیة واختلفوا فی محلها واتفقوا علی اشتراط القول واختلفوا فی کیفیته وقد اجمعت الامة علی ان نیة الصلوة مقترنة بالتکبیر وقد اراد بعض متاخری المغاربة ان یحملها علی قول علمائنا فیمن خرج الی النهر او الحمام بنیة الطهارة فلما بلغهما عزبت عنه النیة انها تجزیة فقالوا یخرج فی الصلوة مثله وهذا من الجهل بالتخریج فان الصلوة اصل فی النیة للطهارة فکیف یرد الاصل الی الفرع ومن الصلوة اخذ وجوب النیة فی الطهارة وقال اهل العراق یحرم بالعجمیة ویاتی بلفظ شیئا من العربیة لقوله تعالی واذکر اسم ربك فصلی قلنا قد فسر هذا فعل النبی صلی الله علیه وسلم وقوله بقوله الله اکبر ولم یات قط بلفظ سواه ولا غیره

شرح سراج احمد

بدرستیکہ سوال کردن خراشہا و جراحتہاست کہ مجروح میگرداند بآنہا مردی روئے خود را الا ان یسال الرجل سلطانا مگر آنکہ سوال کند مرد سلطان و امیر را او فی امر لا بد منه یا سوال کند در کاری کہ نیابد ازان چارہ چنانکہ احتیاج بگرسنگی و نایافت قوت روز قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **ابواب** الصوم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بابہا اند در بیان روزہ کہ ثابت اند از آنحضرت صوم و صیام در لغت بمعنی امساک ست و در شرع عبارت ست از باز داشتن نفس از طعام و شراب و جماع اختلاف کردہ اند علما کہ صلوۃ افضل ست یا صوم مشہور نزد جمہور آنست کہ صلوۃ افضل ست از سائر اعمال چنانکہ در حدیث واقع شدہ است کہ واعلموا ان خیر اعمالکم الصلوۃ و ہمین ست نزد جد بزرگوار راقم سطور محبوب صمدانی غوث الزمانی امام ربانی مجدد الف ثانی الشیخ احمد الفاروقی در مکاتیب و رسائل شریفہ و فضیلت آن را بدلائل و براہین عقلیہ و کشفیہ تحریر فرمودہ اند و بعضی گفتہ اند کہ صوم افضل ست زیراکہ در حدیث واقع شدہ است کہ علیک بالصوم فانه لا عدل له و ظاہر این مخصوص بمخاطب است و شیخ اکبر محی الدین بن العربی ہمین جانب رفتہ است کہ صوم افضل ست از صلوۃ زیراکہ در صوم رسیدن ست بمقام صمدیت **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان بابیست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر فضیلت ماہ رمضان بسم الله الرحمن الرحیم حدثنا

ابو کریب محمد بن العلاء بن کریب نا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش

عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قال العراقی ویجوز ان یکون الکدح بمعنی الکد من قوله تعالی انك کادح وهو السعی والحرص والمعنی المسألة تعب وتعب الرجل او تشین بالرجل وجهه ای یزیل ماءه ورونقه ویسعی فی ذهاب عرضه **قوله** سلطانا ای ملکا بیده بیت المال فیسأله حقه فیعطیه منه ان کان مستحقا قال الخطابی ولو مع الغنی یسأل حقه من بیت المال لان السوال مع الحاجة دخل فی قوله او فی امر لا بد منه قال الطیبی واختلف فی عطیة السلطان والصحیح ان غلب فی یده الحرام من ذلك الجنس لم تحل والا حلت ان لم یکن فی القابض مانع من استحقاق الاخذ وکذا قال النووی زاد وقالت طائفة الاخذ واجب من السلطان وغیره وقال آخرون هو مندوب فی عطیة السلطان دون غیره انتهی **ابواب** الصوم **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان

قوت المغتذی

ابو موسی المدینی فی ذیله علی الغریبین وفسر الکدوح بالخدوش فی الوجه والکد بالتعب والنصب قال العراقی ویجوز ان یکون الکدوح بمعنی الکد من قوله تعالی انك کادح وهو السعی والحرص یتشکك بها الرجل وجهه قال العراقی المراد بالوجه ماؤه ورونقه الا ان یسأل الرجل سلطانا قال الخطابی ای ولو مع الغناء تسأل حقه من بیت المال لان السؤال مع الحاجة یدخل فی قوله او فی امر لا بد منه **ابواب** الصوم

عارضة الاحوذی

بزیادة ولا نقص وقد قال صلوا کما رأیتمونی اصلی وثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه حذو منکبیه کما روی مالك وغیره من الصحاح ویکون رفعهما قائما کما ذکر ابو عیسی عن ابی هریرة ولا ینتشر اصابعه فان حدیث یحیی بن الیمان فی نشر الاصابع قد ضعفه **باب** ما یقول عند افتتاح الصلوة ابو عیسی عن ابی سعید قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام الی الصلوة باللیل کبر ثم یقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالی جدك ولا اله غیرك ثم یقول الله اکبر کبیرا ثم یقول اعوذ بالله من الشیطان الرجیم من همزه ونفثه ونفخه وروی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالی جدك ولا اله غیرك وضعف الحدیثین الاول بروایة علی بن علی والثانی بروایة حارثة بن ابی الرجال وذکر ابو عیسی حدیث عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب انه صلی الله علیه وسلم کان اذا قام الی الصلوة کبر ثم قال وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض الحدیث وصححه

شرح سراج احمد

اذا كان اول ليلة من شهر رمضان چون باشد نخستین شبی از ماہ رمضان صفدت الشياطين بند کردہ میشوند و محکم بستہ میشوند شیاطین و صفاد بکسر صاد و دال مہملتین بند و غل آنچہ بدان اسیر را بند کنند از قید و غیرہ و صفدت بتشدید فاء و مردة الجن و بند کردہ میشوند سرکشان سخت را از جن و مردہ بفتحات جمع مارد چنانکہ طلبہ جمع طالب و غلقت ابواب النيران و بستہ میشوند درہای دوزخ فلم يفتح منها باب پس کشادہ نمی شود از آن درہا ہیچ دری و فتحت ابواب الجنة و کشادہ میشوند درہای بہشت فلم يغلق منها باب پس بستہ نمی شود از وی دری

شرح ابی الطیب

قوله اذا كان اول ليلة بالرفع على انه اسم كان وكان تامة اى اذا وجد اول ليلة او بنصبه على انه خبر كان وكان ناقصة فيها ضمير اسمها راجع الى مطلق الوقت او الحين وعلى التقديرين نظر فيه اذا مشكل لانه يصير المعنى في وقت يكون الزمان اول ليلة او في وقت وجد اول ليلة ويلزم منه ان يكون لوجود اول ليلة او يكون الزمان اول ليلة وقت وهذا هو اثبات الزمان للزمان وتحقيق الجواب ان مثل هذه العبارة متعارفة واهل العرف يعرفون منها المقصود على الاجمال بحيث لا يظهر الاشكال بالنظر اليهم وهذا السوال تدقيق فلسفي وهم لا ينظرون ولا يلتفتون الى امثاله فلا اشكال في كلامهم بمثله ويمكن ان يجعل ذا لمجرد الشرط قوله صفدت الشياطين بالتشديد ويخفف اى شدت واوثقت بالاغلال والصفد والصفاد الشد والمردة جمع مارد وهو العاتي الشديد يعني غلبت وشدت الشياطين ومردة الجن بالاصفاد وهي الاغلال التي تغل بها اليدان والرجلان وتربط في العنق وقد اختلف العلماء في ذلك ومحققوهم على انه على حقيقته وقال ابن العربي لا تمتنع الحقيقة لانهم ذرية ابليس وهم ياكلون ويشربون ويعذبون وينعمون ويؤيده ما في بعض الاخبار انها تصفد وترمى في البحر ومنشأ اختلافهم ما شاهدوا من وقوع المعاصي في رمضان وجوابه ان المعاصي لا تتوقف على وسوسة الشيطان بل قد تكون من النفس وشهواتها كما في نفوس الشياطين فانهم لا يحتاجون في صدور المعاصي الى شياطين اخر والا لتسلسلت فكيف عصى ابليس ربه تعالى اول معصية ولم يكن ثم شيطان انما وقع فيما وقع بواسطة نفسه فلا اشكال واجاب بعضهم بان تلك المعاصي تاثيرات من تسويلات الشياطين اغرقت في عمق النفوس الشريرة وباضت في رؤسها وقيل قد خص من عموم صفدت الشياطين زعيمهم وصاحب دعوتهم لمكان الانظار الذي سال من الله تعالى فاجيب اليه فيقع فيما يقع من المعاصي بتسويله واغوائه قوله وغلقت ابواب النيران الخ يحتمل ان يكون الغلق والفتح على ظاهرهما تعظيما للشانه وقال التوربشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وازالة الغلق عن مصاعد اعمال العباد تارة ببذل التوفيق واخرى بحسن القبول وغلق ابواب جهنم عبارة عن تنزه النفوس عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بقمع الشهوات في رحم القرطبي حمله على ظاهره اذ لا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره

عرف الشذی

اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين اي شدت وربطت بالاصفاد وهي ا

عارضة الاحوذی

وقوله اسناده الروايات ظاهرة في الاذكار المروية عنه في افتتاح الصلوة ويروى في الصحيحين عن عمر بن الخطاب انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتعالى جدك ولا اله غيرك وخرجا جميعا عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكت بين التكبير والقراءة اسكاتة فقلت يا رسول الله اسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد وبيانه في الصحيحين ولم يروه مالك وغيره من العلماء وقالوا ان افضل الذكر القراءة ابتداء واليها يتبادر والقيام محل القراءة والركوع محل التسبيح والسجود محل الدعاء وهذا مستقر في الشريعة بيد انه روى عنه في مختصر ما ليس في المختصر انه كان يقول كلمات عمر بعد التكبير

باب ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ذكر حديث ابن مغفل رواه الجريري سعيد بن اياس عن قيس بن عباية عن ابن لعبد الله بن مغفل انه قال سمعني ابي وانا اقول الله الرحمن الرحيم فقال اي بني اياك والحدث قال

شرح سراج احمد

وینادی مناد یا باغی الخیر اقبل وندا میکند و آواز میدہد آواز دہندہ و میگوید ای طالب کنندہ نیکی و ثواب پیش آ کہ وقت است و یا باغی الشر اقصر و ای طالب بدی باز دار نفس خود را از گناہان کہ وقت توبہ از گناہان و ترک کردن آنہا است وللہ عتقاء من النار و مر خدائی راست آزادان از آتش دوزخ یعنی در رمضان وذلک کل لیلۃ و آن ندا کردن در ہر شب است و مخصوص بشبی متعین مثل شب قدر نیست و فی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخرجہ النسائی و ابن حبان و ابن مسعود اخرجہ البیہقی و سلمان اخرجہ ابن حبان فی الضعفاء والاربعۃ والبیہقی حدثنا ھناد نا عبدۃ والمحاربی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان وقامہ ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ

شرح ابی الطیب

قولہ وینادی مناد یحتمل انہ ملک والمراد بہ ان یلقی ذلک فی قلوب من یرید اللہ اقبالہ **قولہ** یا باغی الخیر ای یا طالب العمل والثواب اقبل من الاقبال فھذا وقت تیسیر العبادۃ وحبس الشیاطین وکثرۃ الاعتاق من النار واعطاء الجزاء الجزیل بالعمل القلیل ومعناہ یا طالب الخیر المعرض عنا وعن طاعتنا اقبل الینا وعلی عبادتنا فان الخیر کلہ تحت قدرتنا وارادتنا **قولہ** اقصر بفتح الھمزۃ وکسر الصاد ای امسک عن المعاصی وارجع الی اللہ تعالی فھذا اوان قبول التوبۃ وزمان الاستعداد للمغفرۃ **قولہ** وللہ عتقاء من النار ای عتقاء کثیرون من النار فلعلک تکون منھم **قولہ** وذلک کل لیلۃ ای واقع فی کل لیلۃ من لیالی رمضان ویحتمل ان یراد فی کل لیلۃ من السنۃ کلھا ویتضاعف ذلک فی رمضان نقلہ السیوطی **قولہ** من صام رمضان وقامہ ایمانا ای قام لیالیہ او معظمھا او بعض کل لیلۃ بالصلوٰۃ وغیرھا من التلاوۃ والذکر وانواع العبادۃ ایمانا ای تصدیقا بما جاء بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاعتقاد بفرضیۃ الصوم وتصدیقا لثوابہ **قولہ** واحتسابا ای طلبا للثواب منہ تعالی او اخلاصا باعثا علی الصوم لا خوفا من الناس ولا استحیاء منھم ولا قصد السمعۃ والریاء عنھم **قولہ** غفر لہ ما تقدم من ذنبہ زاد فی مسند احمد وما تاخر ای ان کانت لہ ذنوب

قوت المغتذی

وینادی مناد قیل یحتمل انہ ملک والمراد انہ یلقی ذلک فی قلوب من یرید اللہ اقبالہ علی الخیر یا باغی الخیر ای یا طالبہ اقبل ای فھذا وقت تیسر العبادۃ وحبس الشیاطین وکثرۃ الاعتاق من النار فاغتنمہ ویا باغی الشر اقصر فھذا زمن قبول التوبۃ والتوفیق للعمل الصالح قال العراقی ظن ابن العربی ان قولہ فی الشقین باغی من البغی فنقل عن اھل العربیۃ ان اصل البغی فی الشر واقلہ ما جاء فی طلب الخیر ثم ذکر قولہ تعالی غیر باغ ولا عاد وقولہ یبغون فی الارض بغیر الحق والذی وقع فی الآیتین ھو بمعنی التعدی واما الذی فی ھذا الحدیث فمعناہ الطلب والمصدر منہ بغا وبغایۃ بضم الباء فیھما قال الجوھری بغیت ای طلبتہ وللہ عتقاء من النار وذلک کل لیلۃ قال العراقی الظاھر انہ اراد کل لیلۃ من لیالی شھر رمضان ویحتمل ان یراد کل لیلۃ من السنۃ کلھا ویتضاعف ذلک فی رمضان من صام رمضان وقامہ ایمانا ای تصدیقا بانہ فرض علیہ حق وانہ من ارکان الاسلام ومما وعد اللہ علیہ من الثواب والاجر واحتسابا ای طلبا للثواب غفر لہ ما تقدم من ذنبہ زاد احمد فی مسندہ وما تاخر وھو محمول علی الصغائر دون الکبائر

عارضۃ الاحوذی

ولو ارا احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ قال وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر ومع عمر ومع عثمن فلو اسمع احدا منھم یقولھا فلا تقلھا اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین قال حدیث حسن رح ابو خالد الوالبی ھو من الکوفۃ عن ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح صلاتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم لیس اسنادہ بذلک قتادۃ عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمن یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین حدیث حسن صحیح ھذہ مسألۃ عظماء فان القاضی ابو بکر بن الطیب لا یتکلم من الفقہ الا فی ھذہ المسألۃ خاصۃ لانھا متعلقۃ بالاصول والغریب عندی ما صنع فیھا الخطیب والدارقطنی فانھم کثروا طرقھا وساقوا احادیثھا وصححوا الجھر بھا وما یساوی ما جاؤا بہ ساعۃ ولا خفاء فان طریق ذلک فی ھذا اھدی فان مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثبت بالنقل المتواتر من اھل المدینۃ الی زمان مالک انہ

شرح سراج احمد

ہر کہ روزہ دارد ماہ رمضان را و برپا کند شبہای او را بنماز تراویح از جہت ایمان و طلب ثواب از حق تعالیٰ آمرزیدہ شود از گناہان وی ومن قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه هذا حدیث صحیح وہر کہ بیدار سازد و برپا کند بنماز و عبادت شب قدر را از جہت ایمان بخدا و امتثال امر وی و تصدیق بوعدہ وی و طلب داشت اجر و ثواب وی آمرزیدہ شود مر او را آنچہ پیش گذشتہ است از گناہان وی و تحقیق لیلة القدر ذکر خواہد شد ان شاء اللہ تعالیٰ قال ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة الذی رواه ابوبکر بن عیاش حدیث غریب و آن اول حدیث ست لا نعرفه من روایة ابی بکر ابن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة الا من حدیث ابی بکر مصنف گوید نمی شناسیم آن حدیث را کہ از روایت ابی بکر از اعمش از ابی صالح از ابی ہریرہ است مگر مروی شدہ است از حدیث ابی بکر و از طریق دیگر مروی نشدہ است وسألت محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث فقال ترمذی گوید و پرسیدم امام بخاری را از حال این حدیث پس گفت امام بخاری نا الحسن بن الربیع نا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قول آنحضرت ابی ہریرہ را قال فرمود آنحضرت اذا کان اول لیلة من شهر رمضان فذکر الحدیث پس ذکر کرد مجاہد تمام حدیث را چنانکہ سابق مذکور شدہ است قال محمد وهذا اصح عندی من حدیث ابی بکر بن عیاش گفت امام بخاری و این حدیث مجاہد اصح ست از حدیث ابی بکر بن عیاش **باب** ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ پیشی نکنید ماہ رمضان را بروزہ داشتن در ایام اخیر ماہ شعبان حدثنا ابو کریب نا عبدة

شرح ابی الطیب

والا رفعت درجاته فهذا وامثاله بیان لفضل العبادات بانه لو کانت علی الانسان ذنوب یغفر له بهذه العبادات ای قد کانت فلا یرد ان الاسباب المؤدیة الی المغفرة علی العموم کثیرة فعند اجتماعها ای شیء یبقی للمتاخر منها حتی یغفر به اذ المقصود بیان فضیلة هذه العبادات فان لها عند الله هذا القدر من الفضل فان لم یکن للانسان ذنب یظهر هذا الفضل فی رفع الدرجات قال النووی ان المکفرات ان صادفت السیئات تمحوها اذا کانت صغائر وتخففها اذا کانت کبائر والا تکون موجبة لرفع الدرجات فی الجنات **باب** ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم **قوله** لا تقدموا بفتح التاء واصله لا تتقدموا بالتائین حذفت احدهما کما فی تلظی وهو من التقدم بمعنی الاستقبال ای لا تستقبلوا رمضان بصوم یوم ولا بصوم یومین انما نهی عن ذلك لئلا یصوم احتیاطا لاحتمال ان یکون من رمضان وهو معنی قول المصنف لمعنی رمضان وانما ذکر الیومین لانه قد یحصل الشك فی یومین بحصول الغیم او الظلمة فی شهرین او ثلثة فلذا عقب ذکر الیوم بیومین والحکمة فی النهی ان لا یختلط صوم الفرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذرا مما صنعت النصاری فی الزیادة علی ما افترض علیهم برأیهم الفاسد قاله فی قوت المغتذی وقال فی فتح الباری والحکمة فیه التقوی بالفطر لرمضان لیدخل فیه بقوة ونشاط وهذا فیه نظر لان مقتضی الحدیث لو قدمه بصیام ثلثة ایام او اربعة جاز وقیل لان الحکم علق بالرویة فمن تقدمه بیوم او یومین فقد حاول الطعن فی ذلك الحکم وهذا هو المعتمد وقال ایضا وفیه منع انشاء الصوم قبل رمضان اذا کان لاجل الاحتیاط فان زاد علی ذلك فمفهومه الجواز واجیب

عارضة الاحوذی

رسول الله صلی الله علیه وسلم عریٰ عن الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فلا یلتفت بعد التواتر الی اخبار احاد شذت عن علماء الصحیح المتقدمین فجاء هؤلاء وهم المتاخرون وقد حققنا القول فیها فی مسائل الخلاف والاصول بما یغنی من اراده هنالك **باب** لا صلوة الا بفاتحة الکتاب عبادة ابن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب حدیث حسن صحیح العارضة ان ابا عیسی کان حقه ان یقول باب وجوب القراءة فی الصلوة فاذا ذکرها دینها قال باب وجوب الفاتحة وقد بینا ذلك کله فی موضعه وفی الباب حدیث عبادة خرجه الامامان وحدیث مالك وغیره عن ابی هریرة من صلی صلوة لم یقرأ فیها بام القران فهی خداج غیر تمام الحدیث الی آخره ویعارضه حدیث الاعرابی فی الصحیحین اقرأ بما تیسر لك معك من القران ولا یقطع هذا الحدیث بحدیث عبادة وابی هریرة فان المفسر الصحیح المعمول به اولی ذ یحتمل ان یکون الاعرابی لم یحفظها فالحالة النبی صلی الله علیه وسلم وامتاله علی

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

ابن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تقدموا الشهر بیوم ولا بیومین
باید که پیشی نکنید ماه رمضان را بروزه یک روز و نه دو روز الا ان یوافق ذلك صوما کان یصومه احدکم مگر آنکه
موافق افتد آن روزه داشتن به روزه را که بود که روزه میداشت یکی از شما یعنی عادت وی بود که در روزی معین مثلا
دوشنبه یا پنجشنبه مثلا روزه میداشت، اتفاقا پیش از رمضان آن روز واقع شد باید که بدارد روزه در آن روز و گفته
گفته اند که این نهی مخصوص است بضعفاء مسلمانان والا آنحضرت صلی الله علیه وسلم جمع کرده است میان صوم شعبان
و رمضان صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته روزه بدارید بدیدن ماه رمضان وافطار کنید بدیدن ماه شوال فان
غم علیکم فعدوا ثلثین ثم افطروا پس اگر پوشیده شود ماه بر شما بغمام ومانع رؤیت هلال شود پس شمار کنید روزها را
سی روز و سی روز روزه دارید پس افطار کنید و فی الباب عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم اخبرنا منصور
ابن المعتمر عن ربعی بن حراش عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم بنحو هذا اخرجه
النسائی واحمد عن رجال من الصحابة بلفظ صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته وانسکوا لها فان غم علیکم فاتموا ثلثین فان شهد
شاهدان مسلمان فصوموا وافطروا قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی
هذا عند اهل العلم کرهوا ان یتعجل الرجل بصیام قبل دخول شهر رمضان
لمعنی رمضان مکروه داشته اند علمای دین که تعجیل کند و پیشی کند مردی بداشتن روزها پیش از در آمدن

شرح ابی الطیب

عن معارضة حدیث اذا انتصف شعبان فلا تصوموا اخرجه اصحاب السنن وصححه ابن حبان وغیره بهذا
الحدیث بان هذا الحدیث محمول علی من یضعفه الصوم وحدیث الباب مخصوص بمن یحتاط بزعمه لرمضان وهو
جمع حسن انتهی اقول لا شك انه لا یراد بالضعف ای ضعف کان لانه یحصل باول صوم من رمضان لو
لم یصم قبله فالذی یظهر والله اعلم ان المراد به ضعف موجب لافساد الصوم او الجزع الکلی او لمنع العبادة
وحصول هذا فی غایة من الندرة وهذا الحدیث رواه الشیخان فیقدم علی حدیث اذا انتصف شعبان لانه
لم یخرجاه قوله صوموا لرؤیته ای الهلال المفهوم من سوق الکلام قوله فان غم علیکم بضم المعجمة
وتشدید المیم ای حال بینکم وبینه غیم وهو مسند الی الظرف او الی ضمیر الهلال ای غطی الهلال
بغیم من غممت الشیء اذا غطیته قاله الطیبی قوله لمعنی رمضان ای بسبب رمضان یعنی یصومه
علی احتمال ان یکون من رمضان بطریق التردید او یصومه بنیة رمضان واما اذا صام بنیة النفل خالصة

قوت المغتذی

لا تقدموا الشهر بیوم ولا یومین انما نهی عن فعل ذلك احتیاطا لاحتمال ان یکون من رمضان وهو معنی قول
المصنف لمعنی رمضان وانما ذکر الیومین لانه قد یحصل الشك فی یومین بحصول الغیمة او الظلمة فی شهر او ثلثة
فلذلك عقب ذکر الیوم بالیومین والحکمة فی النهی ان لا یختلط صوم الفرض بصوم نفل قبله
ولا بعده حذرا مما صنعت النصاری فی الزیادة علی ما افترض علیهم برایهم الفاسد

عارضة الاحوذی

فانه یسر له وقد ربانه الذکر فی الشریعة وهو قراءة فاتحة الکتاب فی الصلوة بقوله وفعله وقد قال اقوله لا صلوة نفی الکمال قلنا قد بینا فی اصول الفقه ان معناه لا صلوة شرعیة فان النبی صلی الله علیه وسلم بین الشرع نفیا واثباتا وقوله فهی خداج یقال خدجت الناقة واخدجت قال الخطابی یقال اخدجت الناقة اذا القت ولدها دما والاسم الخداج منهی عنه وقال ابن درید خدجت الناقة والشاة اذا القت ولدها قبل تمامه وبه سمی الرجل خدیجا والمرأة خدیجة والاسم الخداج ومنه الحدیث کل صلوة لا یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج ای مقصرة عن بلوغ قامتها واخدجت الناقة وغیرها اذا القت ولدها ناقص الخلق وان کانت ایامه تامة فالاول منه یقال ناقة خادج والولد خدیج والثانی ناقة مخدج والولد خداج وفی الحدیث فی ذی الثدیة انه مخدج الید ای ناقص خلقها وقد بینتها فی کتاب ملجئة المتفقهین والذی یحتاج الیه فی هذا الموضع انها غیر تامة فانها کانت ناقصة نقصانا ینقص العبادة سیحتاج لها فان قیل

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

ماه رمضان برای اکمال واتمام ماه رمضان نیست روزه وان کان رجل یصوم صوما فوافق صیامه ذلک فلا باس به عندهم واگر باشد مردی که روزه میداشت روزه داشتن در روزی معین پس موافق شد روزه وی آنرا پس باک نیست بآن روزه نزد علما حدثنا هناد نا وکیع عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتقدموا شهر رمضان بصیام قبله بیوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صوما فلیصمه ترجمه اش گذشته قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وللبیهقی نهی عن صوم قبل رمضان بیوم ویوم الفطر والاضحی وایام التشریق

باب ما جاء فی کراهة صوم یوم الشک باب ست دربیان آنچه آمده است در کراهت روزه داشتن در روز شک و آن روزیست که در شب آن رویت هلال نشود بجهت عذری وابری وعلتی که بر آسمان باشد حدثنا ابو سعید عبد الله بن سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن ابی اسحق عن صلة بن زفر قال کنا عند عمار بن یاسر گفت صله بن زفر بودیم ما نزد عمار بن یاسر فاتی بشاة مصلیة پس آورده شد در ان مجلس بزی را که بجنته کرده شده بود وموهای وی از چرم دور کرده شده فقال کلوا پس گفت عمار بن یاسر بخورید این را فتنحی بعض القوم پس یک سو شدند بعضی از قوم فقال انی صائم پس گفت آن بعض بدرستیکه من روزه دارم فقال عمار پس گفت عمار بن یاسر من صام الیوم الذی یشک فیه فقد عصی ابا القاسم کسیکه روزه دار

شرح ابی الطیب

فلا یدخل فی النهی وظاهر الحدیث انه اذا صام ثلثة ایام فلا یکون داخلا تحت النهی باب ما جاء فی کراهة صوم یوم الشک قوله فاتی بشاة مصلیة بوزن مرمیة ای مشویة من صلی اللحم یصلیه صلیا شواه او القاه فی النار للاحراق کاصلاه وصلاه قال فی القاموس ومقتضاه ان صلی بالتخفیف والتشدید معناه الشیء کما ان معناه الالقاء فی النار للاحراق لکن الظاهر ان المراد هنا الاول قوله فقال عمار هو موقوف علیه واصل الحدیث رواه اصحاب السنن الاربعة وفی ابی داود حدثنا محمد بن عبد الله بن نمیر نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن ابی اسحق عن صلة قال کنا عند عمار فی الیوم الذی یشک فیه الحدیث ورواه البخاری تعلیقا بصیغة الجزم فقال صلة عن عمار من صام یوم الشک فقد عصی ابا القاسم صلی الله علیه وسلم وذکر المزی فی الاطراف انه روی عن ابی اسحق السبیعی انه قال حدثت عن صلة بن زفر لکن جزم البخاری بصحته الی صلة وقال البیهقی فی المعرفة انه اسناد صحیح وقال القسطلانی واستدل به علی تحریم صوم یوم الشک لان الصحابی لا یقول ذلک من قبل رایه فهو من قبیل المرفوع وقول الصغانی انه موضوع لیس فی محله قوله الذی یشک فیه علی بناء المجهول ای

قوت المغتذی

عن ابی اسحق عن صلة بن زفر قال کنا عند عمار بن یاسر فاتی بشاة مصلیة فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام الیوم الذی یشک فیه فقد عصی ابا القاسم صلی الله علیه وسلم وفی الباب عن ابی هریرة وانس قال ابو عیسی حدیث عمار حدیث حسن صحیح قال العراقی جمع الصاغانی فی تصنیف له الاحادیث الموضوعة فذکر فیه حدیث عمار المذکور وما ادری ما وجه الحکم علیه بالوضع ولیس فی اسناده من یتهم بالکذب وکلهم ثقات وقال

عارضة الاحوذی

فاذا سقطت سنة من سننها الیست ناقصة وخداج قلنا لا نقول انها ناقصة ولا انها خداج ولا انها غیر تامة الا بنقصان فرض لا سیما وقد فسر النبی صلی الله علیه وسلم تمامها ونقصانها فقال اذا قال العبد کذا یقول الله کذا فهذا یدل علی ان الصلوة انما تکون صلوة بها ولا خفاء بهذا واذا ثبت هذا ففی کیفیة لزوم قراءتها اربعة اقوال احدها انها تقرأ فی کل رکعة الثانی فی رکعة الثالث فی کل صلوة الرابع انها لا تجب قراءتها فی الصلوة ولزومها فی الصلوة للحدیث الذی ثبت من قول النبی صلی الله علیه وسلم ولزومها فی کل رکعة الثابت انه کان یقرأها فی کل رکعة وبقوله للاعرابی فاقرأ وارکع واسجد وکذلک فافعل فی صلاتک کلها فکل فرض فی رکعة فهو فرض فی کل رکعة فان اسقطها متعمدا ابطلها وان سهی عنها او غیر ذلک ضعیف وقد بیناه فی موضعه

باب ما جاء فی التامین وائل بن حجر سمعت النبی صلی الله علیه وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقال آمین ومد بها صوته اسناده

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

در روزیکه شک کرده میشود پس تحقیق بی فرمانی کرد ابو القاسم را یعنی محمد را و ابو القاسم کنیت آنحضرت است بدانکه یوم شک عبارت ست از روزی که احتمال دارد که از رمضان باشد و احتمال دارد که نباشد به پوشیده شدن هلال در ابر یا در غیر آن در شب روز سی ام و علما را در وی اختلاف ست مختار نزد امامها ابی حنیفه و مالک و شافعی و اکثر ائمه آنست که روز شک روزه نداز و مکروه است روزه داشتن در ان اگر دارد نیت نفل دارد و ثانی الحال اگر این روز از ماه رمضان ثابت شود روزه هم از رمضان واقع خواهد شد و مستحب ست نزد ما کسی را که موافق افتد روزی را که عادت دارد در روزه داشتن در ان روز مر خواص را و غیر ایشان افطار کنند بعد از نصف نهار و امام احمد و جماعت از علما میگویند که اگر در آسمان علتی باشد یوم شک نیست در حساب کرده میشود در روزهٔ و ماه رمضان و ابن عمر و بسیاری از صحابه چون میگذشت از شعبان بست و نُه روز طلب میکردند هلال را اگر میدیدند آنرا یا می شنیدند آنرا روزه میداشتند و الا اگر مطلع صاف و بی علت بودی افطار می نمودند و اگر علت بودی روزه میداشتند و حمل کرده اند این را بر صوم نفل و انچه درین حدیث آمده است مراد بدان روزه به نیت رمضان میدارند و فی الباب عن ابی هریرة اخرجه الشیخان و انس و روی عن علی و عائشة رضی الله عنهما انهما کانا یصومان یوم الشک تطوعا ابن حجر گفته است لم اجده و نقل ابن الجوزی عنهما خلافه قال ابو عیسی

حدیث عمار حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله

علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وبه یقول سفین الثوری ومالک بن انس وعبد الله

ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق کرهوا ان یصوم الرجل الیوم الذی یشك فیه ورای

اکثرهم ان صامه وکان من شهر رمضان ان یقضی یوما مکانه و اعتقاد کرده اند اکثر علما اگر روزه داشت در روز شک و حال آنکه بود آن روز از ماه رمضان اینکه قضا کند روزی را در جای آن و لیس از رمضان عوض آن روزه روزه بدارد آعلم ان اماسنا ابا حنیفة قال یباح التطوع یوم الشک سواء کان موافقا لصوم یعتاده ام لا غیر انهم اختلفوا فی ما اذا لم یوافقه ان الصوم او الفطر ایهما افضل والمفتی به عندهم ان یصومه الخواص ویفطر غیرهم بعد الزوال ومذهب الشافعی کراهة الصوم ان لم یوافق صوما له وهو روایة عن احمد واختاره کثیر من محققی اصحابه **باب** ما جاء فی احصاء هلال شعبان لرمضان باب ست دربیان انچه آمده است در شمار کردن ماه شعبان را برای روزهٔ رمضان

شرح ابی الطیب

یوم الشك واتی بالموصول للمبالغة تنبیها علی ان صوم یوم شك فیه ادنی شك یوجب عصیانا **باب** ما جاء فی احصاء هلال شعبان لرمضان

قوت المغتذی

وقد کتبت علی الکتاب المذکور کراسة فی الرد علیه فی احادیث منها هذا الحدیث قال نعم فی اتصاله نظر فقد ذکر المزی فی الاطراف انه روی عن ابی اسحق السبیعی انه قال حدثت عن صلة بن زفر لکن جزم البخاری بصحته المصلة فقال فی صحیحه وقال صلة وهذا یقتضی صحبته عنده وقال البیهقی فی المعرفة اسناده صحیح

عارضة الاحوذی

قد علل ابو عیسی حدیث وائل لیس فی قول النبی صلی الله علیه وسلم آمین حدیث صحیح و انما ذکره مالك عن ابن شهاب مرسلا وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول آمین وعن مالك فی ذلك ثلثة احادیث منها قوله اذا امن الامام فامنوا ومنها قوله اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین لغته آمین یمد الفها ویقصر ومد خلفت البحر ما سمعت احدا یمد ها ولا بلغنی لی سد ذی القرتین آصوله هذا دلیل علی وجود الملائکة وانهم یدعون للمصلین کما قال ویستغفرون لمن فی الارض فاذا کانت الملائکة تدعوله ویدعو معهم کان قمنا بالاجابة واذا دعت هی له و اعرض هو عن ذلك لم یؤمن علیه الحرمان الفقه السنة ان یقولها الامام لقوله اذا امن الامام فامنوا ولروایة ابن شهاب ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقولها والمرسل عندنا حجة کالمسند لاسیما مرسل ابن شهاب لاسیما و روایة مالك ولانه احد التابعین فی اخراجهم و اولاهم وقال علماؤنا معنی قوله اذا امن الامام اذا بلغ موضع التامین وهذا بعید

بقیۂ صفحہ ۶۲

[illegible] وان ... ولکن ... عن ... فقد ... رمضان ... التقدم ... النهی عن التقدم ... ان ... رمضان ... ان شعبان فقد قیل ... فلا ینادی به ... وقیل ... عن الذی ... الاصح ان التقدم ... بصوم رمضان ... التقدم ... فلا کلام فی عدم کراهة ... فی استحبابه ان لم یوافق صومه ... والاکل ... ان ... التعارض ... فی تفضیل الافضل ... المفتین ان یصوموا التطوع ... بعد الاستحسان ... انتهی واخرج الامام ... عبد الرحمن ... البوشنجی ... ۹۶

باقی در صفحۂ آئندہ

بقیہ صفحہ ٦٣

شرح سراج احمد

حدثنا مسلم بن حجاج نا يحيى بن يحيى نا ابو معوية عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال
الله صلی الله علیه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان فرمود آنحضرت شمار کنید ماه شعبان را از برای تحقیق ماه رمضان
تا حد ایام وی مشخص گردد و معلوم گردد که بست و نه است یا سی قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة لا نعرفه
مثل هذا الا من حديث ابی معوية والصحيح ما روی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی
صلی الله علیه وسلم قال گفت ترمذی حدیث ابی هریره را نمی شناسیم مگر از حدیث معویه وصحیح چیزیست که روایت کرده
شده است از محمد بن عمرو از ابی سلمه از ابی هریره از آنحضرت وآن حدیث این ست که فرمود لا تقدموا شهر رمضان
بيوم ولا يومين ... روی عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة نحو حديث
محمد بن عمرو الليثی **باب** ما جاء ان الصوم لروية الهلال والافطار له باب ست در بیان آنچه آمده است که ابتدا
روزه برویت ماه است وافطار هم برویت هلال ست حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب
عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصوموا قبل رمضان روزه مدارید
پیش از دیدن ماه رمضان صوموا لرويته وافطروا لرويته فان حالت دونه غياية پس اگر حائل شود ابری فا...

شرح ابو الطیب

قوله احصوا هلال شعبان بفتح الهمزة امر من الاحصاء وهو فی الاصل العد بالحصى ای عدوا هلال
شعبان واحفظوه واضبطوه لمعرفة رمضان **باب** ما جاء ان الصوم لروية الهلال والافطار له معطوف
علی الصوم فهو منصوب **قوله** لا تصوموا قبل رمضان محمول علی القبلية المفهومة من النهی عن
التقدم بيوم او يومين **قوله** صوموا لرويته الضمير فی رويته للهلال وان كان غير مذكور ويحتمل ان
علی رمضان فيكون التقدير صوموا لروية هلال رمضان علی حذف المضاف **قوله** فان حالت دونه
غياية بفتح الغين المعجمة واليائين المثناتين من تحت وبينهما الف وهی السحابة ونحوها وقال ابن العربی مجوز

قوت المغتذی

حدثنا مسلم بن حجاج قال العراقی لم يرو المصنف فی كتابه شيئا عن شيخه صاحب الصحيح الا هذا الحديث وهو من
رواية الاقران فانهما اشتركا فی كثير من شيوخهما احصوا هلال شعبان لرمضان هذا مختصر من حديث وقد
رواه الدارقطنی بتمامه فزاد ولا تخلطوا برمضان الا ان يوافق ذلك صياما كان يصومه احدكم وصوموا
للروية وافطروا فان غم عليكم فانها ليست تغمی عليكم العدة قال العراقی يحتمل ان المراد احصوا استهلاله
حتی تكملوا العدة ان غم عليكم ويدل عليه الزيادة التی عند الدارقطنی او المراد تراؤا هلال شعبان احصوا
ليترتب رمضان عليه بالاستكمال والروية لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرويته قال العراقی
الضمير فی رويته للهلال فان كان غير مذكور ويحتمل ان يعود الضمير علی رمضان فيكون التقدير
صوموا لروية هلال رمضان علی حذف المضاف فان حالت دونه غياية بفتح الغين
المعجمة واليائين المثناتين من تحت وهی السحابة ونحوها قال العراقی هذا هو المشهور فی ضبط

عارضة الاحوذی

لفة بعيد شرعا بما ثبت من
قول النبی صلی الله علیه وسلم
وفعله ولا يجهر به الامام
ولا المأموم وقد حققناه
فی موضعه ذكر فی فضل
التامين حديث ابی هريرة
الصحيح توجيه عارضة
ان مالكا قال لا يؤمن الامام
فی صلوة الجهر وقال ابن
حبيب يؤمن وقال ابن
بكير هو بالخيار والاختيار
ان يؤمن سرا وجهرا اماما
وماموما فاذا اجتمعا فاذا
امن الامام والماموم و
الملائكة والتقت الدعوات
قبلت بفضل الله وقد
اختلف الرواة فی لفظه عن
مالك فرواه بعضهم عنه
فمن وافق تامينه تامين
الملائكة منهم عبد الله بن
يوسف التنيسی وزيد بن
الحباب وغيرهما وعنه خرجه
ابو عيسی ورواه بعضهم فمن
وافق قوله قول الملائكة منهم
القعنبی وغيره ورواه عنه
بعضهم اذا قال احدكم آمين
وقالت الملائكة فی السماء
آمين ورواه عنه ايضا عبد الله
بن يوسف فدل علی ان الاخرة
سمع الحديثين بالفاظ نقل
كل لفظة اونقله علی المعنی
الاختلاف الوارد فی الدين
العلماء ويحتمل ان تكون الموافقة
فی الزمن والوقت ويحتمل فی الاخلاص

شرح سراج احمد

تلثین یوم یابس کامل کیندی روز را وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان وابی بکرۃ اخرجہ الشیخان ایضا وابن عمر اخرجہ ابو داود والدارمی قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ

باب ما جاء ان الشہر یکون تسعا وعشرین باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بدرستیکہ ماہ می باشد بست ونہ روز نیز حدثنا احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ قال قال عیسی بن دینار عن ابیہ عن عمرو ابن الحارث بن ابی ضرار بکسر معجمہ خزاعی مصطلقی برادر ام المؤمنین جویریہ صحابی قلیل الحدیث است عن ابن مسعود قال ما صمت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسعا وعشرین اکثر مما صمنا ثلثین گفت عبداللہ بن مسعود روزہ نداشتیم من ہمراہ آنحضرت بست ونہ روز را اکثر از آنچہ روزہ داشتیم ماسی روز را وفی الباب عن عمر وابی ہریرۃ وعائشۃ وسعد بن ابی وقاص وابن عباس وابن عمر وانس وجابر وام سلمۃ وابی بکرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الشہر یکون تسعا وعشرین ودر باب آنکہ ماہ رمضان می باشد

شرح ابی الطیب

ان یجعل بدل الیاء الاخیرۃ باء موحدۃ لانہ من الغیب تقدیرہ ما خفی عنک واستترا ونون من الغین وہو الحجاب قال السیوطی والظاہر ان یقال علی تقدیر ثبوت الروایۃ فان حالت دون الہلال موجب غیبہ وہو الغبار او السحاب علی حذف المضاف **باب** ما جاء فی الشہر یکون تسعا وعشرین **قولہ** ما صمت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسعا وعشرین اکثر مما صمنا ثلثین کلمۃ ما تحتمل ان تکون مصدریۃ فی الموضعین ای صومی تسعا وعشرین اکثر من صومی ثلثین وتحتمل ان تکون فی الموضعین موصولۃ والعائد محذوف والتقدیر ما صمتہ حال کونہ تسعا وعشرین اکثر مما صمناہ حال کونہ ثلثین فیکون تسعا وعشرین وکذلک ثلثین حال من ضمیر المفعول المحذوف الراجع الی رمضان المراد بالموصول او العائد الی الموصول مجرور وتسعا وعشرین وکذلک ثلثین مفعول والتقدیر الاشہر التی صمت فیہا تسعا وعشرین اکثر من التی صمت فیہا ثلثین وعلی التقدیرین قولہ اکثر مرفوع علی الخبریۃ والحاصل ان الاشہر الناقصۃ اکثر من الوافیۃ واما القول بان کلمۃ ما الاولی نافیۃ ای ما صمت تسعا وعشرین مرارا اکثر واحیانا اکثر مما صمنا ثلثین ای من المرات التی صمنا ثلثین او من الاحیان التی صمنا ثلثین ویکون لفظ اکثر علی ہذا منصوبا علی المصدریۃ ان قدر مرارا لانہ بیان لعدد الفعل او علی الظرفیۃ ان قدر احیانا والحاصل ان الناقص ما کان غالبا علی الوافی فبعید ویؤید ہذا البعد ما قال الشیخ ابن حجر قال بعض الحفاظ صام صلی اللہ علیہ وسلم تسع رمضانات منہا رمضانان فقط ثلثون وقال النووی وقد یقع النقص متوالیا فی شہرین وثلثۃ واربعۃ ولا یقع اکثر من اربعۃ **قولہ** یکون الشہر تسعا وعشرین یعنی تارۃ واحیانا

قوت المغتذی

ہذا الحدیث وقال ابن العربی یجوز ان یجعل بدل الیاء الاخیرۃ باء موحدۃ لانہ من الغیب تقدیرہ ما خفی علیک واستترا ونونا من الغین وہو الحجاب

عارضۃ الاحوذی

والا ظہر انہ لوقت فی اللہ اعلم وقد روی ابو داود قال کنا نجلس الی ابن زہیر النمیری وکان من الصحابۃ فاذا دعا احد منا قال اختمہ بامین فان امین مثل الطابع علی الصحیفۃ قال ابن زہیر الا اخبرکم عن ذلک خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ فاتینا علی رجل قد الح فی المسالۃ فوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیستمع منہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوجب ان ختم فقال رجل من القوم بای شیء یختم قال بامین فانہ ان ختم بامین فقد اوجب وابو زہیر نمیری اسمہ معاذ قالہ البخاری وبعد الدانی بکر بن ابی زہیر لہ صحبۃ ایضا **باب** فی السکتتین الحسن عن سمرۃ سکتتان حفظتہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانکر ذلک عمران ابن حصین وقال حفظنا سکتۃ وکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینۃ فکتب ان قد حفظ سمرۃ اسناد ... فکتب ان صدق ... دنا دلیل علی التحدیث ... قال ... حصین صحیح وہو قول ... ومسلم عن ابی ہریرۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسکت بین التکبیر والقراءۃ السکتۃ فقلت یا رسول اللہ سکاتک

شرح سراج احمد

بست و نہ روز روایت کردہ اند این جمع کثیر صحابہ کہ بدرستیکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ماہ می باشد بست و نہ روز
چنانکہ اخراج کردہ حدیثہای ایشانرا اصحاب سنن ومسانید حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن حمید
عن انس انہ قال آلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسائہ شہرا بدرستیکہ انس گفت سوگند کرد آنحضرت از
درآمدن بر زنان خویش تا مدت یکماہ مراد از ایلای اینجا ایلای شرعی نیست کہ قسمی از طلاق ست بلکہ مراد آنحضرت کنارہ
شدن از ایشان از جہت خفگی بر ایشان بود فاقام فی مشربۃ پس اقامت فرمود آنحضرت در بالاخانہ تسعا و
عشرین یوما بست و نہ روز قالوا یا رسول اللہ انک آلیت شہرا گفتند صحابہ ای پیغمبر خدا بدرستیکہ تو سوگند کردہ بودی
مدت یکماہ را و یک روز از ماہ کم ست کہ بست و نہ روز گذشتہ اند قال الشہر تسع وعشرون فرمود آنحضرت کہ
این ماہ بست و نہ روز می باشد وگاہ سی روز باشند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب**
ما جاء فی الصوم بالشہادۃ بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق روزہ داشتن بگواہی مردم حدثنا محمد
ابن اسمعیل نا محمد بن الصباح نا ابو الولید بن ابی ثور عن سماک عن عکرمۃ عن ابن عباس قال جاء
اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عباس آمد مردی بادیہ نشین بسوی آنحضرت فقال انی رایت
الہلال پس گفت اعرابی بدرستیکہ من دیدہ ام ماہ رمضان را فقال اتشہد ان لا الہ الا اللہ پس فرمود آنحضرت
آیا گواہی میدہی بوحدانیت حق تعالی اتشہد ان محمدا رسول اللہ آیا گواہی میدہی برسالت من قال نعم گفت
اعرابی آری قال یا بلال اذن فی الناس ان یصوموا غدا فرمود آنحضرت ای بلال ندا کن
در مردم و اعلام کن ایشان را کہ روزہ دارند فردا درین حدیث دلیل ست بر آنکہ یک مرد مستور
الحال یعنی آنکہ فسق او معلوم نباشد مقبول ست خبر وی در ماہ رمضان و شرط نیست لفظ شہادت
وتفصیل مذاہب آنست کہ مذہب حنفیہ و صحیح از مذہب شافعی و مشہور از مذہب احمد آنست کہ ثابت میشود

شرح ابی الطیب

قولہ آلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمد الہمزۃ من آلی ای حلف لا یدخل علیہن شہرا وفی مسلم من
حدیث عائشۃ اقسم ان لا یدخل علی ازواجہ شہرا ففیہ التصریح بان حلفہ علیہ الصلوۃ والسلام کان علی
الامتناع من الدخول علیہن شہرا فتبین ان المراد بقولہ ہذا آلی حلف ان لا یدخل ثم یرد الحلف علی الوجہ الروایات
ینسر بعضہا بعضا **قولہ** فاقام فی مشربۃ بفتح المیم وسکون الشین المعجمۃ وضم الراء وفتحہا وبالموحدۃ غرفۃ وفی البخاری
ثم نزل ای من المشربۃ فدخل علی عائشۃ رضی اللہ عنہا کما فی مسلم من حدیث عائشۃ فبدأ بی فقلت یا رسول اللہ انک
اقسمت ان لا تدخل علینا شہرا وانک دخلت من تسع وعشرین انتہی وبہ تبین ان القائلۃ بانک آلیت عائشۃ
وانما جمع انس رضی اللہ عنہ بالنظر الی من وافقہا **قولہ** الشہر تسع وعشرون ای یکون الشہر تسعا وعشرین
کما رواہ الشیخان یعنی فیحتمل ان یکون ہذا الشہر کذلک **باب** ما جاء فی الصوم بالشہادۃ **قولہ** انی رایت
الہلال یعنی وکان غیما وفیہ دلیل علی ان الاخبار کان لا یحتاج الی لفظ الشہادۃ ولا الی الدعوی انما یشترط الاسلام
قولہ اذن فی الناس من التاذین والمراد بہ مطلق النداء والاعلام ای ناد فی مجمعہم واعلمہم

عارضۃ الاحوذی

بین التکبیر والقراءۃ ما تقول
قال اقول اللہم باعد بینی و
بین خطایای الحدیث واختلف
الناس فی ہذہ السکتۃ علی
ثلثۃ اقوال الاول انہا ساقطۃ
قالہ علماؤنا الثانی انہا مشروعۃ
لتزداد النفس قالہ قتادۃ الثالث
انہا مشروعۃ لیقرأ فیہا المأموم
قالہ الشافعی ثم قول ذلک حسن
والافتتاح بالذکر اجمل وقد
روی عن مالک فی مختصر ما
لیس فی المختصر انہ کان یقول
کلمات عمر وکلمات النبی صلی
اللہ علیہ وسلم احق بالقول
باب وضع الیمین علی
الشمال فی الصلوۃ قبیصۃ
ابن ہلب عن ابیہ قال کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یؤمنا فیاخذ شمالہ بیمینہ
العارضۃ اصل ہذا الباب
حدیث مالک بن انس عن
ابی حازم عن سہل بن سعد
قال کان الناس یؤمرون
ان یضع الرجل الید الیمنی علی
ذراعہ الیسری فی الصلوۃ
قال ابو حازم لا اعلمہ الا ینمی
ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واختلف الناس فی ذلک علی
قولین احدہما لا یفعل ذلک
قالہ مالک فی روایۃ الثانی
یفعل فی النافلۃ قالہ مالک
فی روایۃ اخری الثالث انہ
یفعلہ فی الفریضۃ والنافلۃ
[illegible]

شرح سراج احمد

ماہ رمضان بخبر واحد عدل و شرط نیست لفظ شہادت زیرا کہ این امر دینی ست کہ متعلق ست بران وجوب صوم پس مشابہ شد بروایت احادیث و اخبار بخبر واحد عادل و نزد مالک و در قولی مر شافعی را و در روایتی از احمد و اسحق شرط ست شہادت دو کس چنانکہ در سائر شہادات لیکن عدالت مخبر شرط ست باتفاق و طحاوی گفتہ قبول کردہ میشود عدل باشد یا غیر عدل و مراد بغیر عدل مستور ست چنانکہ ظاہر حدیث ست و نزد بعضی مقبول ست خبر امراۃ و عبد و این در صوم ست باغیم و در فطر باغیم غیم شرط ست عدد و شہادت و عدالت و حریت و بلی علت در ہر دو شرط ست جمع کثیر و مراد بکثرت عدد تواتر ست و نزد بعضی اہل محلہ و روایت ست از امام ابی یوسف پنجاہ مرد حدثنا

ابوکریب نا حسین الجعفی عن زائدة عن سماك بن حرب نحوه قال ابوعیسی حدیث ابن عباس فیہ اختلاف

وروی سفین الثوری وغیره عن سماك بن حرب عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا و ابن عباس را

از میان حذف کردہ و نسبت تحدیث از آنحضرت کردہ و اکثر اصحاب سماك رووا عن سماك عن عکرمة عن

النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا والعمل علی ہذا الحدیث عند اکثر اہل العلم قالوا گفتہ اند اہل علم تقبل شہادة رجل

واحد فی الصیام قبول کردہ شود گواہی یک مرد در روزہ وبہ یقول ابن المبارك والشافعی واحمد وقال اسحق لایصام

الا بشہادة رجلین وگفت اسحق بن ابراہیم روزہ داشتہ نشود مگر بگواہی دو مرد ولم یختلف اہل العلم فی الافطار انہ

لایقبل فیہ الا شہادة رجلین و اختلاف نکردہ اند اہل علم در دیدن ماہ شوال کہ بدرستیکہ شان

این ست کہ قبول کردہ نشود در رویت ماہ شوال مگر گواہی دو مرد **باب** ما جاء شہرا عید

لاینقصان بابست در بیان آنچہ آمدہ است کہ دو ماہ عید اند کہ نقصان کردہ نشوند ہر دو

در اجر و ثواب ویا در عدد ایام حدثنا یحیی بن خلف البصری نا بشر بن المفضل عن خالد

الحذاء عن عبد الرحمن بن ابی بکرة عن ابیہ ابی بکرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا عید

شرح ابی الطیب

قولہ ویقول ابن المبارك والشافعی واحمد اقول وابوحنیفة الا انہ یشترط العدالة ولا شك ان الصحابة کلہم عدول **باب**

ما جاء شہرا عید لاینقصان قولہ شہرا عید لاینقصان ای شہر رمضان وشہر ذی الحجة وانما سمی شہر رمضان شہر عید بطریق المجاورة

او لان عیدہ من احکامہ ولذا سمی عید الفطر ومعنی لاینقصان ای لاینقصان ثوابا ولو نقصا عددا او لاینقصان معا

فی سنة واحدة غالبا او فی سنة معینة ارادہا صلی اللہ علیہ وسلم او لاینقصان فی الحکم وان نقصا فی العدد ای

لایعرض فی قلوبکم شك اذا صمتم تسعة وعشرین یوما او ان یقع فی یوم الحج خطاء لم یکن فی نسککم نقص ولا فی صومکم وقیل لاینقص ثواب ذی الحجة

عن ثواب رمضان لان فیہ المناسك حکاه الخطابی والاول ہو الصواب المعتمد ومعناه ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان ایمانا واحتسابا

غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قام رمضان ایمانا واحتسابا کل ہذه الفضائل تحصل سواء تم عدد رمضان

قوت المغتذی

شہرا عید لاینقصان رمضان وذو الحجة قال البزار لا اعلم احدا روی ہذا الحدیث بہذا اللفظ الا ابوبکرة قال العراقی

ونسبة العید الی رمضان وانما ہو فی شوال علی طریق مجاز لکونہ مجاورا لہ ملاصقا

عارضة الاحوذی

واختلف الناس فی موضع وضعہما فقیل فی الصدر لقولہ فصل لربك وانحر علی احد الاقوال وقیل تحت السرة وقیل فوقہا فمن قال تحت السرة فاشار الی مجرد الوضع من غیر تکلیف ذلك بان یجمعہما فی منتہی مدہما ولا یتکلف اکثر من الجمع ومن قال فوق السرة اشار الی ان فی الحدیث تکلف الوضع وذلك بان یکون فوق السرة فحینئذ یکون واضعا حاملا لہما والحکمة فیہا عند علماء المعانی ان الوقوف بہیأة الذلة والاستکانة بین یدی رب العزة ذی الجلال والاکرام کانہ اذا جمع بین یدیہ یقول لا دفع ولا منع ولا حول لی ولا قوة وہا انا فی موقف الذلة فاسبغ علی فائض الرحمة **باب** التکبیر عند الرکوع عبد اللہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابوبکر وعمر قال ابوعیسی حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیث حسن صحیح ابوہریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یکبر وہو یہوی حدیث صحیح قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ عجبت لابی عیسی قال باب التکبیر فی الرکوع والسجود ثم قال باب ذا قام

شرح سراج احمد

لاینقصان رمضان وذو الحجۃ دو ماہ عید اند کہ نمی شوند یعنی در حکم شریعت وثواب آن اگرچہ در عدد کم شود و بست وُنہ
آیند دو ماہ کہ ام اند رمضان وذو الحجہ است قال ابو عیسی حدیث ابی بکرۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث
عن عبد الرحمن بن ابی بکرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا کہ ابی بکرہ را از میان حذف کرد است قال احمد
معنی ھذا الحدیث شھرا عید لا ینقصان یقول لا ینقصان معاً دو ماہ عید کم نمی شوند بہم فی سنۃ واحدۃ در یک سال
شھر رمضان وذو الحجۃ ان نقصا احدھما تم الآخر ماہ رمضان وذی الحجہ است کہ اگر بست ونہ شود دیگر از ان سی شود
دیگر ماہ وقال اسحق معناہ لا ینقصان یقول وگفت اسحق بن ابراہیم معنی حدیث آنست کہ کم نمی شوند ہر دو میگوید معنی او
آنست وان کان تسعا وعشرین فھو تام غیر نقصان از روی ثواب یعنی ثواب سی روز زادہ میشود واگر بست ونہ
پس آن کامل وتمام باشد ناقص نباشد وعلی مذھب اسحق یکون ینقص الشھران معا فی سنۃ واحدۃ ترمذی گوید
وبنا بر مذہب اسحق باشد کہ کم میشوند ہر دو ماہ باہم در یک سال **باب** ما جاء لکل اھل بلد رؤیتھم باب چیزی ست
کہ آمدہ مر کسان ہر شہر را معتبر ست دیدن ایشان حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر نا محمد بن ابی حرملۃ
اخبرنی کریب ان ام الفضل بنت الحارث بعثتہ الی معاویۃ بالشام بدرستیکہ ام الفضل مادر ابن عباس فرستاد از مدینہ
کریب را بسوی معاویہ بن ابی سفیان برای کاری کہ در ملک شام بود قال فقدمت الشام فقضیت حاجتھا گفت کریب
پس آمدم شام را پس ادا کردم حاجت ام الفضل را واستھل علی ھلال رمضان وانا بالشام ونمودیت ہلال کرد شد
بر من ماہ رمضان در حالیکہ من در شام بودم فرأینا الھلال لیلۃ الجمعۃ پس دیدیم ما ماہ نو را در شب جمعہ ثم قدمت
المدینۃ فی آخر الشھر پس تر آمدم من در مدینہ در آخر ماہ رمضان فسألنی ابن عباس پس پرسید مرا ابن عباس
از حال شام ثم ذکر الھلال پس تر ذکر کرد ابن عباس در ضمن ذکر شام دیدن ماہ را فقال متی رأیتم الھلال پس
گفت ابن عباس کدام روز دیدہ شما ماہ را فقلت رأیناہ لیلۃ الجمعۃ پس گفتم من دیدیم ماہ را در شب جمعہ فقال
انت رأیتہ لیلۃ الجمعۃ پس گفت مرا ابن عباس آیا تو دیدہ ماہ را در شب جمعہ فقلت رآہ الناس وصاموا وصام
معاویۃ پس گفتم من دیدہ ماہ را مردم وروزہ داشتند مردم وروزہ داشتہ معاویہ والی شام نیز فقال لکن رأیناہ لیلۃ
السبت پس گفت ابن عباس لیکن دیدیم ما ماہ را در شب شنبہ فلا نزال نصوم حتی نکمل ثلاثین یوما او نراہ پس ہمیشہ
روزہ بداریم ما تا آنکہ تمام روزہ بداریم سی روز را یا آنکہ ببینیم ماہ را فقلت الا تکتفی برؤیۃ معاویۃ وصیامہ پس
گفتم من آیا اکتفا نمی کنی تو بدیدن معاویہ وروزہ داشتن وی قال لا ھکذا امرنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عباس اکتفا نکنیم ما با آن ہمچنین امر فرمودہ است ما را آنحضرت

شرح ابی الطیب

ام نقص قال النووی **قولہ** رمضان وذو الحجۃ بدلان او بیانان **باب** ما جاء لکل اھل بلد رؤیتھم **قولہ** ھکذا امرنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحتمل ان یکون معناہ انہ امرنا ان لا نقبل شھادۃ الواحد فی حق الافطار او انہ امرنا بان نعتمد علی
رؤیۃ اھل بلدنا ولا نعتمد علی رؤیۃ غیر اھل بلدنا والمصنف حملہ علی المعنی الثانی فلذا استدل بہ لکن احتمالہ
المعنی الاول یخل بہ الاستدلال اذ الاحتمال یمنع الاستدلال قال المحقق ابن الھمام لا دلیل فیہ لان مثل ما وقع من

عارضۃ الاحوذی

ساجد وقلت باب التکبیر
فی انفصال افعال الصلوۃ بعضہا
عن بعض وعلیہ یدل حدیث
عبد اللہ ھذا وعلیہ یدل
حدیث الصحیح عن عکرمۃ قال
صلیت خلف شیخ بمکۃ فکبر
ثنتین وعشرین تکبیرۃ فقلت
لابن عباس انہ احمق فقال
ثکلتک امک سنۃ ابی القسم
وقال مطرف بن عبد اللہ
صلیت انا وعمران بن حصین
خلف علی بن ابی طالب فکبر
اذا سجد واذا رفع رأسہ واذا
نھض من الرکعتین وقال
لی عمران بن حصین ذکرنی
ھذا صلوۃ محمد وقد بیناہ
فی الصحیح والاشارۃ ھھنا
الی ان کل تکبیرۃ فی الصلوۃ
یکون مع الفعل الا ان العلماء
اختلفوا فی تکبیر القیام من
اثنتین فرای مالک انہ یکبر
مع القیام حتی یستوی بناء
علی ان الرکعتین مزید تان
وانہ فی محل افتتاح صلوۃ اخری
وصلت بالاولی فکان عند
القیام وھذا امر قد نسخ وذھب
ان کان والذی جاء فی الحدیث
الصحیح انہ کان یکبر اذا نھض
فعلیہ فعولوا **باب** رفع
الیدین عند الرکوع حدیث
ابن عمر رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا افتتح الصلوۃ رفع
یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ
واذا رکع رفع واذا رفع رأسہ

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

کہ ہر بلد را رویت الشان معتبر ست قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان لکل اهل بلد رؤیتهم بدرستیکہ مر ہر شہر را معتبر ست رویت الشان ظاہر واعتبار اختلاف المطالع قال الخطابی ذهب الی ظاهره القاسم وسالم وعکرمة وهو مذهب اسحق وقالوا ان لکل قوم رؤیتهم انتهی وهو وجه للشافعی واختاره صاحب التجرید وغیره من مشائخ الحنفیة وقال الزیلعی هو الاشبه قال ابن الهمام ولاشک انه اولی لانه نص وقد یقال ان الاشارة فی قول ابن عباس هکذا الی نحو ما جری بینه وبین رسول ام الفضل وحینئذ لا دلیل فیه لان مثل ما وقع من کلامه لو وقع لنا لم نحکم به لانه لم یشهد علی غیره ولا علی حکم الحاکم واخباره عن صوم معاویة وان تضمنه لانه الامام لکنه واحد لا یثبت به وجوب القضاء علا انه لم یات بلفظ الشهادة فافهم قال القرطبی قال شیوخنا یعنی المالکیة اذا کانت رؤیة الهلال ظاهرة بموضع ثم نقل الی غیرهم بشهادة اثنین لزمهم الصوم انتهی قال الخطابی وبه قال اکثر الفقهاء والیه ذهب الشافعی واحمد انتهی ولکن المذکور فی کتب الشافعیة ان ذلک فی ما تقاربت البلاد وقال الحافظ وان تباعدت فلا یجب عند اکثرهم واوجبه ابو الطیب وحکاه البغوی عن الشافعی لکنه قال ابن عبد البر اجمعوا علی انه لا تراعی الرؤیة فی ما بعد عن البلاد کخراسان من الاندلس انتهی وظاهر المذهب عن ابی حنیفة انه اذا ثبت فی مصر لزم سائر الناس فیلزم اهل المشرق برؤیة اهل المغرب وانما یلزمهم اذا ثبت عندهم رؤیة اولئک بطریق موجب حتی لو شهد جماعة ان اهل بلد کذا رأوا هلال رمضان قبلکم بیوم فصاموا وهذا الیوم ثلثون ولم یر هؤلاء الهلال جاز لهذا القاضی ان یحکم لشهادتهم

باب ما جاء ما یستحب علیه الافطار

باب چیزی ست کہ آمده است در بیان چیزی کہ مستحب کرده شده است بروی افطار روزه حدثنا محمد بن عمر بن علی المقدمی نا سعید بن عامر نا شعبة عن عبد العزیز بن صهیب عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من وجد تمرا فلیفطر علیه ومن لا فلیفطر علی ماء فان الماء طهور فرمود آنحضرت ہر کہ یابد خرما را پس گو کہ افطار کند بر آن خرما و ہر کہ نیابد خرما را پس گو کہ افطار کند بر آب پس بدرستیکہ آب پاک کننده است وفی الباب عن سلمان بن عامر بلفظ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

کلامه لو وقع لنا لم نحکم به لانه لم یشهد علی شهادة غیره ولا علی حکم الحاکم انتهی وظاهر الروایة فی مذهبنا انه یثبت برؤیة اهل بلد علی اهل بلد آخر لعموم الخطاب فی قوله صوموا معلقا بمطلق الرؤیة فی قوله لرؤیته وبرؤیة قوم یصدق اسم الرؤیة فیثبت ما یتعلق به من عموم الحکم فیعم الوجوب

باب ما جاء ما یستحب علیه الافطار

قوله فلیفطر علیه لانه یقوی البصر ویدفع الضعف الحاصل فیه بالصوم وفیه ایماء الی حلاوة الایمان واشارة الی زوال مرارة العصیان **قوله** فان الماء طهور ای بالغ فی الطهارة فهو اولی ان یستعمل فی القربة التی هی الافطار وتتمیم القربة التی هی الصوم او یقال انه یبتدأ به تفاؤلا بطهارة الظاهر والباطن مع ازالة التعطش عن النفس

عارضة الاحوذی

من الرکوع وکان لا یرفع بین السجدتین حسن صحیح علقمة قال قال عبد الله الا اصلی بکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی ولم یرفع یدیه الا فی اول مرة قال عبد الله ابن المبارک لم یثبت حدیث ابن مسعود هذا اسناده وثم عن النبی صلی الله علیه وسلم الرفع فی الرکوع وفی رفع الراس منه خمسة عشر صحابیا منهم ابن عمر وزاد عنه نافع من روایة عبید الله عنه واذا قام من الرکعتین رفع یدیه خرجه البخاری واختلف العلماء فی رفع الیدین فی الصلوة علی خمسة اقوال الاول انها لا ترفع فی شیء من الصلوات قاله فی مختصر ما لیس فی المختصر الثانی انه یرفع فی تکبیرة الاحرام قاله مالک فی مشهور روایة البصریین وابو حنیفة الثالث یرفع فی تکبیرة الاحرام واذا رکع الرابع یرفع فیهما واذا رفع من الرکوع روی ذلک عن مالک الخامس الرفع اذا قام من اثنتین رواه ابن وهب والصحیح انها ترفع فی ثلثة مواضع لحدیث ابن عمر المشهور فی الموطا ومتابعة کبار الصحابة له فی ذلک ومتابعته لهم ترکیب وفی صفة الرفع ثلثة اقوال قیل حذو الصدر وقیل حذو المنکب وقیل حذو الاذنین

الترجمة

باقی در صفحہ آئندہ

عارضۃ الاحوذی

فامحیال الصدر فلیس بشیٔ واما حیال المنکب و الاذن فشیٔ روی ذالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیح والجمع بینہما ان تکون اطراف الاصابع بازاء الاذنین واجزاء الکف بازاء المنکبین فذالک جمع بین الروایتین مبسوطۃ غیر منشورۃ وقد تقدم

باب وضع الید علی الرکبۃ فی الرکوع روی عن ابی حصین عثمٰن بن ابی عاصم الاسدی عن ابی عبد الرحمٰن عبد اللہ بن حبیب السلمی قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الرکب سُنّت لکم فخذوا بالرکب عارضتہ ھذا ابو عبد الرحمٰن السلمی اخرجہ قال البخاری لابیہ صحبۃ یعنی حبیب خرج البخاری عنہ عن عثمٰن و ذکر انہ اقرأ فی زمان عثمٰن وقال ابن المثنی حدثنا حجاج یعنی الاعور قال قال شعبۃ لم یسمع ابو عبد الرحمن من عثمٰن ولا من عبد اللہ وخفی علیہم روایۃ ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی عبد الرحمٰن عن عمر ھذا علی انہ قد روی عن ابی نعیم انہ قال لم یکن فی شیوخنا اکثر غلطا من ابی بکر ابن عیاش وخرج عنہ البخاری ومسلم وذالک تعدیل بالغ ولیس لہ مسمع وقد کان الناس فی صدر الاسلام یطبقون

شرح سراج احمد

اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فانہ برکۃ فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانہ طہور اخرجہ احمد والترمذی وابو داود وابن ماجۃ والدارمی بد آب یا افطار بآب پاک کنندہ است معدہ را از آلایش و صاف کنندہ است و موجب اشتہاست و بعضی از علما گفتہ اند کہ معدہ چون خالی باشد و طلب طعام و اشتہا پیدا شود قبول میکند طعام را با قبال تمام و چون باشد نخست چیزی کہ برسد بوی شیرین منتفع گردد بدن بوی غایت انتفاع خصوصا قوت باصرہ کہ انتفاع وی از حلاوت بیشتر و قوی تر است و چون حلاوت از خرما تر است و مجبول ست طبیعت ایشان بدان و تربیت یافتہ است بدان انتفاع ایشان بوی اکثر باشد و اما آب چون جگر را بروزہ خشکی حاصل شود پس چون تر شود انتفاع وی و بغذا کامل تر گردد لہذا بحال تشنہ و گرسنہ آنست کہ اندک آبی سر کند پس از ان طعام بخورد قال ابو عیسی حدیث انس لا نعلم احدا رواہ عن شعبۃ مثل ھذا غیر سعید بن عامر گفت ترمذی حدیث انس نمی شناسیم ہیچکس را کہ روایت کردہ آن حدیث را از شعبہ مانند این سوای سعید بن عامر وھو حدیث غیر محفوظ و آن حدیثی ست کہ غیر محفوظ است و لا نعلم لہ اصلا من حدیث عبد العزیز بن صہیب عن انس و نمی شناسیم مر آن حدیث را اصلی از حدیث عبد العزیز از انس بن مالک وقد روی اصحاب شعبۃ ھذا الحدیث عن شعبۃ عن عاصم الاحول عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بفتح الراء و تخفیف الموحدۃ ۱۲

وھذا اصح من حدیث سعید بن عامر وھکذا رووا عن شعبۃ عن عاصم عن حفصۃ ابنۃ سیرین عن سلمان بن عامر و لم یذکر فیہ شعبۃ عن الرباب والصحیح ما روی سفیان الثوری وابن عیینۃ وغیر واحد عن عاصم الاحول عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر وابن عون یقول وابن عون میگفت عن ام الرائح بنت صلیع بضم صاد مہملہ و فتح لام و سکون شناۃ تحتیہ در آخر عین عن سلمان بن عامر والرباب ھی ام الرائح و رباب او ام رائح ست و کنیت او ام الرائح بود و رباب بفتح راء و تخفیف موحدہ اولی حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیان عن عاصم الاحول ح وثنا ھناد نا ابو معاویۃ عن عاصم الاحول عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر الضبی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر چون افطار کند یکی از شما پس گو کہ افطار کند بر خرما فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانہ طہور پس اگر نیابد خرما پس گو کہ افطار کند بر آبی پس بدرستیکہ آب پاک کنندہ است معدہ را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا جعفر ابن سلیمان عن ثابت عن انس بن مالک قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفطر قبل ان یصلی علی رطبات بود آنحضرت کہ افطار میکرد پیش از انکہ نماز بگذارد بر چند خرمای تر

شرح ابی الطیب

قولہ یفطر قبل ان یصلی ای المغرب وفیہ اشارۃ الی کمال المبالغۃ فی استحباب تعجیل الفطر واما ما صح ان عمر و عثمٰن رضی اللہ عنہما کانا برمضان یصلیان المغرب حین ینظران الی اللیل الاسود ثم یفطران بعد الصلوۃ فھو لبیان جواز التاخیر لئلا یظن وجوب التعجیل ویمکن ان یکون وجہہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفطر فی بیتہ ثم یخرج الی صلوۃ المغرب وانہما کانا فی المسجد

شرح سراج احمد

فان لم تکن رطبات فتمیرات پس اگر نمی بود خرمای تر پس افطار میکرد بچند خرمای خشک و در بعضی روایات سه
رطب و سه تمر واقع شده فان لم تکن تمرات حسا حسوات من ماء پس اگر نمی بود خرمای خشک هم می نوشید چند
کف آب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء ان الفطر یوم تفطرون والاضحی یوم
تضحون باب ست در بیان چیزی که آمده است بدرستیکه فطر روزی ست که افطار میکنید در وی و روز اضحی روزیست
که اضحیه میکنید در وی حدثنا محمد بن اسمعیل نا ابراهیم بن المنذر نا اسحق بن الجعفر بن محمد قال ثنی
عبد الله بن جعفر عن عثمن بن محمد عن المقبری عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الصوم
یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون بدرستیکه آنحضرت فرمود روزه داشتن روزیست
که روزه میدارید در وی و افطار کردن در روزیست که افطار میکنید و قربانی کردن در روزیست که قربانی
می کنید در وی قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حسن وفسر بعض اهل العلم هذا الحدیث
فقال وتفسیر کرده اند بعضی اہل علم این حدیث را پس گفت آن بعض انما معنی هذا الصوم و
الفطر مع الجماعة وعظم الناس جز این نیست که معنی حدیث آنست که روزه و افطار همراه جماعت بسیاری
مردم ست **باب** ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم باب ست در بیان
انچه آمده است که چون برخیزد تاریکی شب از افق وپشت دهد آفتاب و غروب گردد پس تحقیق افطار
کرد روزه دار و روا شد افطار کردن روزه حدثنا هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة
عن هشام بن عروة عن ابیه عن عاصم بن عمر عن عمر بن الخطاب قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقبل اللیل وادبر النهار وغابت الشمس

شرح ابی الطیب

ولم یکن عندهما تمر ولا ماء **قوله** فان لم تکن رطبات بالرفع ای موجودة **قوله** فتمیرات بالجر ای فلیفطر
علیها او فی نسخة بالرفع ای فتمیرات عوضها **قوله** فان لم تکن تمیرات بالرفع وکان تامة **قوله** حسا
حسوات بفتحتین ای ثلث مرات فی النهایة الحُسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما یُحسی مرة واحدة
وبالفتح المرة وفی القاموس حسی زید الماء شربه شیئا بعد شیء والحسوة بالضم الشیء القلیل منه و
المرة من الحسو والفتح افصح **باب** ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم **قوله** وغابت الشمس
ای غربت کلها وانما قال ذلک مع الاستغناء عنه بما قبله لبیان کمال الغروب لئلا یظن انه یجوز
الافطار لغروب بعضها وقال بعض العلماء انما ذکر هذین لیبین ان غروبها عن العیون لا یکفی لانها
قد تغیب ولا تکون غربت حقیقة فلا بد من اقبال اللیل والحاصل ان فیه تصریحا للمطلوب وتحقیقا له

قوت المغتذی

حسوات بحاء وسین مهملتین جمع حسوة بالفتح وهو المرة
من الشرب والحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما یحسی

عارضة الاحوذی

اید یوم ویشبکون اصابعهم ویضعونه بین افخاذهم ثم نسخ ذلک وامروا برفعها الی الرکب روی مسلم فی صحیحه عن ابن مسعود انه صلی باصحابه بالکوفة فامرهم بالتطبیق ووضع الیدین بین الفخذین وقال هکذا فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ومصعب بن سعد بن ابی وقاص عن ابیه انه طبق فنهاه وقال کنا نفعل ذلک ثم امرنا برفعها الی الرکب فثبت النسخ واتفقت علیه الامة وکان نسخ التطبیق ورفع الایدی علی الرکب من غایات الاعتناء فیه رفقا بالخلیقة لان التطبیق وضم الرکب علیه مشقة شدیدة والحمد لله علی ما رفق به ووفق الیه **باب** تجافی یدیه عن جنبیه فی الرکوع قال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم انه رکع فوضع یدیه علی رکبتیه کانه قابض علیهما ووتر یدیه فنحاهما عن جنبیه وصف ابی حمید عبد الرحمن بن سعید بن المنذر حدیث صحیح مشهور وهو مستوفی وقد روی التجافی فی جماعة وزاد عبد الله بن مالک بن بحینة فی روایة الصحیحین فقال کان اذا صلی فرج بین یدیه حتی یبدو بیاض ابطیه ولم یخص

عارضة الاحوذی

رکوعا من سجود وسياق بحاق السجود ان شاء الله وهو کل فی الهيأة راشد فی التکليف وکثير من الناس يخلون بهم فيلصقون اعضادهم بجانبهم وقد روی ابو داود حديث ابی حميد هذا فذکر متفقا منه لم يستو فيه ولم يذکر لفظ ابی عيسی هذا

باب ما جاء فی التسبيح فی الرکوع والسجود ذکر حديث ابن مسعود ان النبی صلی الله عليه وسلم قال اذا رکع احدکم فقال فی رکوعه سبحان ربی العظيم ثلث مرات فقد تم رکوعه وذلک ادناه واذا قال فی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلث مرات فقد تم سجوده وذلک ادناه حديثه مقطوع وروی حذيفة انه صلی مع النبی صلی الله عليه وسلم فکان يقول فی رکوعه سبحان ربی العظيم وفی سجوده سبحان ربی الاعلی وما اتی علی اية رحمة الا وقف سأل وما اتی علی اية عذاب الا وقف تعوذ حديث حسن صحيح اصوله قد بينا فی کتاب اسماء الله تعالی حقيقة العظيم والاعلی وحققنا معانيهما ومحتملاتهما وما يختص به الباری فسبحانه منهما دون خلقه وخص السجود بالاعلی لانه غاية الاستقبال للعبد فی ربنا تعالی العلو وانا الاستقبال فی العظيم مشترک فجعله للاول الفقه قد روی مسلم عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم رفع سجف الحجرة فی مرضه والناس

شرح سراج احمد

فقد افطرت چون برخيزد شب وپشت دهد روز وغائب گردد آفتاب پس تحقيق افطار کردی تو وفی الباب عن ابن ابی اوفی وابی سعيد الخدری قال ابو عيسی حديث عمر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی تعجيل الافطار باب ست دربيان انچه آمده است در حق شتابی کردن در افطار روزه حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفين عن ابی حازم ح واخبرنا وتحويل کرد از يک اسناد باسناد ديگر ابو مصعب قراءة عن ملک بن انس عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فرمود آنحضرت هميشه اند مردم ملابس بخير مادام که شتابی کنند در کشادن روزه واين نيز بجهت مخالفت اہل کتاب ست که تاخير ميکنند از افطار تا اشتباک نجوم واختلاط آن ودر ملت ما شعار بعضی از اہل بدعت شده که آنرا واجب ميدانند وليکن بايد که تعجيل بعد از تحقق وقت باشد وتيقن بآن واحتياط در آن نه استعجال با تردد با ظن چنانکه بعضی از ارباب تکلف درسنن ميکنند وتوربشتی گفته است که اگر قصد در تاخير تاديب نفس ودفع سرکشی وتوسن کردن نفس با مواصلت عشائين بنوافل باشد بلی اعتقاد وجوب زيان ندارد ومؤيد اين تاويل ست حديث صحيح که روايت کرده است آنرا ابو سعيد از آنحضرت که فرمود وصال نکنند وهرکدام از شما که خواهد وصال کند تا سحر وتاخير افطار نظر بشناخت نفس وقطع شهوت امريست که کرده اند آنرا بسياری از ربانيين ارباب احوال ومعاملات

وفی الباب عن ابی هريرة بلفظ قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم قال الله تعالی احب عبادی الی اعجلهم فطرا اخرجه الترمذی وابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم انا معشر الانبياء امرنا ان نعجل افطارنا ونؤخر سحورنا ونضع ايماننا علی شمائلنا فی الصلوة اخرجه الطيالسی

شرح ابی الطيب

قوله فقد افطرت خطاب لسيدنا عمر رضی الله عنه او لکل من يصلح للخطاب معناه انک صرت مفطرا حکما وان لم تفطر حسا بدليل الاحتياج الی نية الصوم للغد وان لم ياکل ويشرب وقيل دخلت فی وقت الافطار قال ابو عبيد فيه رد علی المواصلين ای ليس للمواصل فضل علی الاکل لان الليل لا يقبل الصوم **باب** ما جاء فی تعجيل الافطار **قوله** لا يزال الناس بخير ای بسنتی لما روی ابن حبان والحاکم من حديث سهل ايضا لا تزال امتی علی سنتی ما لم تنتظر بفطرها النجوم وهو المراد برواية ابی داود لا يزال الدين ظاهرا ما عجلوا الفطر لان اليهود والنصاری يؤخرون ای لا يزال سنتی ظاهرا ويمکن ان يراد بخير ضد الشر اولا يزال امر الامة منتظما وهم بخير ما داموا محافظين علی هذه السنة واذا اخروه کان ذلک علامة علی فساد يقعون فيه **قوله** ما عجلوا الفطر ای مدة فعلهم ذلک امتثالا للسنة واقفين عند حدودها فما ظرفية والمراد ما لم يؤخروا عن اول وقته بعد تحقق الوقت وامر السحور علی خلاف ذلک کما سيجئ ولذا قال الحافظ ابن حجر من البدع المنکرة ما احدث فی هذا الزمان من ايقاع الاذان الثانی قبل الفجر بنحو ثلث ساعة فی رمضان واطفاء المصابيح المجعولة علامة لانقضاء الليل زعما ممن احدثه انه للاحتياط فی العبادة وجرهم ذلک الی انهم لا يؤذنون الا بعد الغروب بدرجة لتمکين الوقت فيما زعموا فاخروا الفطر وعجلوا السحور فخالفوا السنة فلذا قل الخير فيهم وکثر الشر فيهم انتهی نقله من اثق به

شرح سراج احمد

وعائشة وانس بن مالك بلفظ من فقه الرجل في دينه تعجيل فطره وتاخير سحوره وتسحروا فانه الغداء المبارك اخرجه الحاكم وابن عساكر واخرج ابن عساكر عنه ايضا بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل الصلوة اخرج الطبراني عن ام حكيم عجلوا الافطار واخروا السحور واخرج الطبراني عن ابي الدرداء لا تزال امتي على سنتي ما لم ينتظروا بفطرهم طلوع النجوم قال

ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله

عليه وسلم وغيرهم استحبوا تعجيل الفطر مستحب داشته اند ايشان تعجيل فطر را وبه يقول الشافعي واحمد واسحق

اخرج عبد الرزاق ومالك وابن ابي شيبة والبيهقي عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان عمر وعثمان كانا يصليان

المغرب في رمضان حتى ينظران في الليل الاسود قبل ان يفطرا ثم يفطران بعد الصلوة حدثنا اسحق بن موسى الانصاري

نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادي الي اعجلهم فطرا فرمود حق تعالى حديث قدسي ست كه آنحضرت از حق تعالى

حكايت فرموده كه حق تعالى گفت دوست ترين بندگان من بسوى من شتابى افطار كنندگان ايشان اند حدثنا

عبيد الله بن عبد الرحمن نا ابو عاصم وابو المغيرة عن الاوزاعي نحوه قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب

حدثنا هناد نا ابو معوية عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي عطية قال دخلت انا ومسروق على عائشة

گفت ابو عطيه كه تابعى ست كبير از اقران مسروق در آمدم من ومسروق بر عائشه صديقه فقلنا يا ام المؤمنين رجلان من

اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم پس گفتيم اى مادر مسلمانان دو مرد اند از ياران آنحضرت صلى الله عليه وسلم احدهما

يعجل الفطر ويعجل الصلوة يكى از ان دو مرد شتابى ميكند در روزه كشادن وشتابى ميكند در نماز گذاردن يعنى نماز مغرب

والاخر يوخر الافطار ويؤخر الصلوة وديگر از ان دو مرد تاخير ميكند در افطار وتاخير ميكند در گذاردن نماز قالت ايهما

يعجل الافطار ويعجل الصلوة گفت عائشه كدام يكى از ان دو مرد تعجيل ميكند افطار را وتعجيل ميكند نماز را قلنا عبد الله بن

مسعود گفتيم ما كه شتابى كننده عبد الله بن مسعود ست قالت هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عائشه رضي الله

عنها همچنين كرده است پيغمبر خدا والاخر ابو موسى ومرد ديگر كه تاخير ميكند ابو موسى اشعرى است پس ابن مسعود عمل

بعزيمت ميكرد وابو موسى برخصت آن مسعود اعلم وافقه است در احكام واقدم ست در اتباع واسلام وابو موسى نيز از

كبار صحابه است وانيز سندى يا عذرى خواهد بود وشايد كه گاه گاهى ميكرده باشد والله اعلم قال ابو عيسى هذا حديث

شرح ابي الطيب

قوله اعجلهم فطرا اي اكثرهم تعجيلا في الافطار لما فيه من مراعاة حدود الله في الصوم والافطار واستعمال مقتضى كل من حرمة الطعام وحله في موضعه والله تعالى اعلم وقال الطيبي ولعل السبب في هذه المحبة المتابعة للسنة والمباعدة عن البدعة والمخالفة لاهل الكتاب انتهى وفيه ايماء الى افضلية هذه الامة لان متابعة الحبيب توجب محبة الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله **قوله** يعجل الصلوة الظاهر ان المراد بها صلوة المغرب ويمكن حملها على العموم وتكون المغرب من جملتها **قوله** هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم تعني فهو عمل بالسنة واما ابو موسى رضي الله عنه ففعل ذلك لبيان الجواز ويمكن ان يحمل على ان ابن مسعود اختار المبالغة في التعجيل وابو موسى اختار عدم المبالغة فيه

عارضة الاحوذي

صفوف خلف ابي بكر فقال يا ايها الناس وذكر فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فيه الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم وقال البخاري باب الدعاء في الركوع وذكر حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتاول القرآن والثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الركوع حديث عائشة وحديث ابي سعيد وابن عباس انهم صلى الله عليه وسلم كان يقول ربنا ولك الحمد ملأ السموت والارض وما بينهما وملأ ما شئت من شيء بعد اهل الثناء والمجد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وقد خرجه ابو عيسى عن علي بمثله هذا في الباب بعد هذا الى قوله وملأ ما شئت من شيء بعده وروى مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه صحيح وذكره ابو عيسى بمثله وذكر ابو عيسى بعد هذا ما يقول اذا رفع من السجدتين من طريقين

شرح سراج احمد

حسن صحیح و ابو عطیہ اسمہ مالک بن ابی عامر الہمدانی زید قال و گفتہ میشد او را مالک بن عامر الہمدانی وہو اصح و آن اصح ست کہ بی ذکر لفظ ابی ست **باب** ماجاء فی تاخیر السحور باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در تاخیر کردن سحور آن خوردن ست در رمضان در آخر شب حدثنا یحیی بن موسی نا ابوداود الطیالسی نا ہشام الدستوائی عن قتادۃ عن انس عن زید بن ثابت قال تسحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا الی الصلوۃ گفت زید بن ثابت طعام سحر خوردیم ما ہمراہ آنحضرت بسترہ برخاستیم بسوی گذاردن نماز فجر راقال قلت کم کان قدر ذلک گفت انس من مر زید بن ثابت را چہ مقدار فاصلہ بود میان سحر و میان نماز فجر قال قدر خمسین آیۃ گفت زید بود فاصلہ مقدار خواندن پنجاہ آیت حدثنا ہناد نا وکیع عن ہشام بن نحوہ بنحوہ الا انہ قال قدر قراءۃ خمسین آیۃ یعنی ہناد حدیث گزشتہ روایت کردہ است ہشام مگر آنکہ در بدیستیکہ ہشام گفتہ لفظ قدر قراءۃ خمسین آیۃ یعنی بزیادتی عبارت قراءت وفی الباب عن حذیفۃ اخرجہ الدارقطنی فی الافراد مرفوعا قال ابو عیسی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وبہ یقول الشافعی و احمد و اسحق استحبوا تاخیر السحور و بآن قائل گشتہ است امام شافعی و احمد و اسحق مستحب داشتہ اند تاخیر سحور را و ہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ **باب** ماجاء فی بیان الفجر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان کردن فجر حدثنا ہناد نا ملازم بن عمرو قال ثنی عبد اللہ بن النعمان عن قیس بن طلق بن علی قال ثنی ابی طلق بن علی بن المنذر الحنفی السحیمی بمہملتین مصغرا ابو علی الیمامی صحابی ست ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا و اشربوا بدرستیکہ آنحضرت فرمود بخورید و بنوشید در شب ولا یہیدنکم الساطع المصعد و باید منع نکند شما را روشنی فجر بر آئندہ و بالا شوندہ کہ مستطیل باشد و آن فجر کاذب ست وکلوا و اشربوا حتی یعترض لکم الاحمر و بخورید و بنوشید تا آن زمان کہ پہن گردد در افق برای شما سرخی کہ عبارت ست از صبح صادق وفی الباب عن عدی بن حاتم و ابی ذر و سمرۃ بن جندب اخرجہ مسلم والترمذی قال ابو عیسی حدیث طلق بن علی حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ والعمل علی ہذا عند اہل العلم انہ لا یحرم علی الصائم الاکل والشرب حتی یکون الفجر الاحمر المعترض حرام نیست بر روزہ دار خوردن و نوشیدن تا آنکہ ظاہر گردد فجر صادق کہ سرخی معترض ست در افق وبہ یقول عامۃ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی تاخیر السحور **قولہ** قال قلت ای قال انس قلت لزید کم کان قدر ذلک ای کم کان قدر التاخیر بین السحور و بین صلوۃ الفجر فالمشار الیہ التاخیر المفہوم من لفظ ثم **قولہ** قدر خمسین آیۃ منصوب علی انہ خبر کان ای کان التاخر قدر قراءۃ خمسین آیۃ وظاہرہ یدل علی تاخیر السحور و تعجیل الشروع فی صلوۃ الفجر **باب** ماجاء فی بیان الفجر **قولہ** ولا یہیدنکم بفتح اولہ ودال مہملۃ من ہادہ یہیدہ ہیدا وہو الزجر **و قولہ** الساطع ای المرتفع المصعد الی وسط السماء قبل الاعتراض **قولہ** حتی یعترض لکم الاحمر قال الخطابی معناہ ان یستطیر البیاض المعترض معہ اوائل الحمرۃ وذلک ان البیاض اذا تم طلوعہ ظہر اوائل الحمرۃ والعرب تشبہ الصبح بالبلق فی الخیل لما فیہ من بیاض وحمرۃ کذا فی حاشیۃ السیوطی لابی داود

قوت المغتذی

ولا یہیدنکم بفتح اولہ ودال مہملۃ من ہادہ یہیدہ قال الخطابی معناہ لا یمنعکم سطوعہ وارتفاعہ مصعدا قبل ان یعترض

عارضة الاحوذی

عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اغفر لی وارحمنی واجبرنی واہدنی وارزقنی ولو رواہ مالک حین لم یروہ ورآہ الشافعی واحمد واسحق حین رووہ کما لم یر مالک ایضا الوقف عند آیۃ الرحمۃ لسوالہا ولا عند آیۃ العذاب للاستعاذۃ منہ وقد صح کما تقدم من روایۃ ابی عیسی فیحتمل ثلثۃ اوجہ احدہا انہ کان فی النافلۃ او فی صلوۃ السر او کان ثم ترک ولو فعل احد لم یحمل فقلہ رجوت فضلہ واللہ اعلم **باب** النہی عن القراءۃ فی الرکوع عن علی ابن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبس القسی والمعصفر وعن تختم الذہب وعن القراءۃ فی الرکوع اسنادہ ہذا حدیث صحیح من حدیث علی رواہ مالک وجماعۃ عن عبد اللہ بن حنین عن علی وخرجہ مسلم کذلک وخرجہ ایضا عن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ عن علی وکذلک رواہ القعنبی حدثنا داود بن قیس عن ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین مولی العباس عن ابیہ عن ابن عباس عن علی قال نہانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اقول نہی الناس فذکر الحدیث ورواہ مسلم عن ابن عباس من طریق عبد اللہ بن حنین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال

شرح سراج احمد

اهل العلم و باآن قائل گشته اند اکثر اہل علم که روا نیست پس از طلوع صبح صادق خوردن و آشامیدن و در خزانة الروایه نقل از ابی بکر بن اعمش که استاد امام ابی حنیفه است کرده که رواست خوردن و نوشیدن در رمضان پس از طلوع فجر صادق تا طلوع آفتاب و این روایت خلاف نص قرآن ست حدثنا هناد و یوسف بن عیسی قالا نا وکیع عن ابی هلال عن سوادة بن حنظلة عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یمنعنکم من سحورکم اذان بلال فرمود آنحضرت هر آئینه منع نکند شما را از خوردن سحر شما اذان گفتن بلال بن رباح که پیش از صبح اذان میگوید و لا الفجر المستطیل و منع نکند شما را فجری که مستطیل ست یعنی کاذب ولکن الفجر المستطیر فی الافق ولیکن منع کند از سحر صباح که مستطیر باشد و آن صبح صادق ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی التشدید فی الغیبة للصائم باب ست در بیان انچه آمده است در سختی در گفتن غیبت مر روزه دار را حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا عثمان بن عمر قال وثنا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من لم یدع قول الزور روزه داری که ترک نکند سخن دروغ را و زور بمعنی دروغ و باطل و بهتان نیز آید و زور قسمی از قول ست مراد اینجا شامل قول و فعل ست تا صحیح انشد قول وی والعمل به و ترک نکند عمل کردن را بزور و باطل فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه پس نیست مر خدای حاجت را یعنی عنایتی و مبالاتی در آنکه ترک کند وی خوردنی و نوشیدنی خود را و این کنایت ست از عدم قبول یعنی مقصود از ایجاب صوم و شرعیت آن همین گرسنگی و تشنگی نیست بلکه کسر شهوت و اطفاء قوت نفسانیه است تا نفس از امارگی برآمده مطمئنه گردد و فی الباب عن انس اخرجه الدیلمی فی الفردوس بلفظ ما صام من ظل یاکل لحوم الناس اخرجه النسائی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل السحور باب ست در بیان انچه آمده است در ذکر فضیلت سحور حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة و عبد العزیز بن صهیب عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله ولکن الفجر المستطیر فی الافق ای المنتشر ضوءه المعترض فی الافق بخلاف المستطیل باللام کذنب السرحان وهو الذئب فی المستطیر بالراء هو المنتشر المتفرق کانه طار فی الافق **باب** ما جاء فی التشدید فی الغیبة للصائم **قوله** من لم یدع قول الزور ای من لم یترک الباطل وهو ما فیه اثم والاضافة بیانیة وقال الطیبی الزور الکذب والبهتان ای من لم یترک القول الباطل من قول الزور وشهادة الکفر والافتراء والغیبة والبهتان والقذف والسب والشتم واللعن و امثالها مما یجب علی الانسان اجتنابها ویحرم علیه ارتکابها **قوله** فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه ای لیس لله التفاتة ومبالاة فی ان یدع طعامه وشرابه وهو مجاز عن عدم القبول بنفی المسبب و ارادة نفی السبب قال القاضی البیضاوی المقصود من الصوم کسر الشهوة وتطویع الامارة فاذا لم یحصل منه ذلک لم یبال الله بصومه ولم ینظر الیه نظر عنایة فعدم الحاجة عبارة عن عدم القبول کیف یلتفت الیه والحال انه ترک ما یباح فی غیر زمان الصوم من الاکل والشرب و ارتکب ما یحرم علیه فی کل زمان **باب** ما جاء فی فضل السحور

عارضة الاحوذی

نهیت ان اقرا القرآن وانا راکع اصوله فی قوله نهانی ولا اقول نهی الناس دلیل علی نقل الحدیث علی المعنی واتباع اللفظ وقد تقدم ولا اشک فی ان نهیه لعلی نهی لسواه لانه صلی الله علیه وسلم کان یخاطب الواحد و یرید الجماعة فی بیان الشرع لغته القسی ثیاب حریر نسبت الی قس تصنع فیه والمعصفر ما صنع بالعصفر وهو ینقض مخصوص بلبس النساء الفقه والنهی عن القسی نهی تحریم والنهی عن المعصفر نهی کراهیة وکذلک النهی عن قراءة القرآن فی الرکوع لانه من قرا لم تبطل صلاته والنهی عن تختم الذهب نهی تحریم ویاتی بیان ذلک فی کتاب اللباس ان شاء الله **باب** من لا یقیم صلبه فی الرکوع ابو مسعود قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تجزی صلوة لا یقیم الرجل فیها صلبه فی الرکوع والسجود البراء بن عازب کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع واذا سجد واذا رفع راسه من السجود قریبا من السواء حسن صحیح الاسناد فی هذا الباب احادیث کثیرة اقعدها حدیث ابی هریرة فی تعلیم الاعرابی قال فیه ثم ارکع

الترجمة

عارضة الاحوذي

حتی تطمئن راكعا ثم ارفع حتی تطمئن رافعا ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها و يعضد هذا افعاله كلها صلى الله عليه وسلم فكذا كانت صلاته الفقه اختلف العلماء في الطمانينة المذكورة فقال مالك والشافعي ذلك فرض وقال ابو حنيفة ليست الطمانينة فرضا وتعلقت بابن القسم ابن اسد بن الفرات وهو باطل والصحيح ما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله واحاله عليه بقوله وامر في طريق التعليم به فلا يحل الالتفات الى غيره الا ترى الى ما روى البخاري عن حذيفة اذ رای رجلا لا يتم الركوع والسجود فقال له ما صليت ولو مت مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمدا

باب وضع اليدين من قبل الركبتين في السجود

وائل بن حجر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه حديث غريب ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمد احدكم فيبرك في صلاته برك الجمل ضعيفة وهذان الحديثان ليسا صحيحا ولختلف العلماء فيها

شرح سراج احمد

قال تسحروا فان في السحور بركة طعام سحر خوريد زيراكہ بدرستيكہ در طعام سحر بركت ست وسحور بفتحتين وضم آن ہر دو جائز اگر بفتح ست معنی آن طعام سحر ست وبضم طعام سحر خوردن ومحفوظ نزد اكثر محدثين بفتح ست واظہر در معنی ضم ست زيراكہ بركت در فعل ست بمتابعت وموافقت سنت نہ در نفس طعام كذا قيل چنانكہ در شرح مشكوة ست وفي الباب عن ابي هريرة اخرجه ابوداود وعبد الله بن مسعود اخرجه النسائي وجابر بن عبد الله اخرجه احمد بلفظ من اراد ان يصوم فليتسحر بشيء و اخرج النسائي عنه ايضا تسحروا فان في السحور بركة وابن عباس بلفظ استعينوا بطعام السحر على صيام النهار والقيلولة على قيام الليل اخرجه ابن ماجة والحاكم والطبراني والبيهقي وعمرو بن العاص اخرجه احمد ومسلم بلفظ فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحور والعرباض بن سارية اخرجه ابوداود والنسائي وعتبة بن عبد وابي الدرداء واز ديگر صحابہ نيز درين باب روايت گشتہ است چنانكہ احمد از ابي سعيد اخراج كرده است بلفظ السحور بركة ولو اكلة فلا تدعوه ولو ان تجرع احدكم جرعة من ماء فان الله وملائكته يصلون على المتسحرين واخرج احمد والنسائي عن المقدام عليكم بالسحور فانه هو الغداء المبارك واحمد و شيخان وترمذی ونسائي وابن ماجہ از انس اخراج كرده قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر وروايت كرده شده است

شرح ابي الطيب

قوله تسحروا امر ندب كما اجمعوا عليه اي تناولوا شيئا ما وقت السحر لحديث تسحروا ولو بجرعة ماء وقد صححه ابن حبان في القاموس السحر قبيل الصبح وفي الكشاف وهو السدس الاخير من الليل وقيل يدخل وقته بنصف الليل **قوله** فان في السحور بركة الرواية بفتح السين وهو ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم اكله وفي النهاية اكثر ما يروى بالفتح وقيل الصواب بالضم لانه المصدر والاجر في الفعل لا في الطعام انتهى وفسر البركة بالاجر والثواب وبالتقوية على الصوم وبما يتضمنه من الذكر والدعاء في ذلك الوقت الشريف فيه تنازل الرحمة وقبول الدعاء والاستغفار وربما توضأ صاحبه وصلى وتاهب لصلوة الفجر حتى يطلع الفجر وكل ذلك في الاكل وعلى تقدير الفتح يؤل الى معنى الضم بتقدير مضاف اي في اكله واليه اشار في النهاية فقال هو على حذف مضاف تقديره في اكل السحور بركة وقال ابن الهمام المراد بالبركة حصول التقوي به على صوم الغد بدليل ما روي عنه عليه الصلوة والسلام استعينوا بقائلة النهار على قيام الليل وباكل السحور على صيام النهار او المراد زيادة الثواب لاستنانه بسنن المرسلين قال عليه الصلوة والسلام فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر ولا منافاة فليكن المراد كلا من الامرين انتهى الاكلة بفتح الهمزة المرة والاكلة بالضم اللقمة **قوله** فصل ما بين صيامنا الخ يعني هو الفارق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب لان الله تعالى اباحه لنا الى الصبح بعد ما كان حراما علينا ايضا في بدء الاسلام وحرمه عليهم بعد ان يناموا او مطلقا ومخالفتنا اياهم تقع موقع الشكر لتلك النعمة

قوت المغتذي

تسحروا فان في السحور بركة قال في النهاية السحور بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروى بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة والاجر والثواب في الفعل لا في الطعام اكلة السحر قال النووي ضبطه الجمهور بفتح الهمزة وهو عبارة عن المرة الواحدة من الاكل وان كثر الماكول فيها كالغدوة والعشوة عن موسى بن علي بضم العين مصغر عن ابي قيس اسمه عبد الرحمن بن ثابت وليس له عند المصنف الا هذا الحديث

شرح سراج احمد

از آنحضرت که بدرستیکه آنحضرت فرمود فرق میان روزهٔ ما و روزهٔ اہل کتاب خوردن سحر است اخرجه مسلم واحمد عن عمرو بن العاص حدثنا بذلك قتيبة نا الليث عن موسى بن علي بتصغير علي عن ابيه عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وهذا حديث حسن صحيح واهل مصر يقولون موسى بن علي و اہل مصر میگویند بلفظ مکبر واهل العراق يقولون موسى بن علي و اہل عراق بلفظ تصغیر میگویند وهو موسى بن علي بن رباح اللخمي بفتح لام و فتح خای معجمه و کسر میم **باب** ما جاء في كراهية الصوم في السفر بابست در بیان آنچه آمده است در کراہت روزه داشتن در سفر حدثنا قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة عام الفتح بدرستیکه آنحضرت بیرون آمد در سال فتح بسوی مکه در رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم وصام الناس معه پس روزه داشت در راه تا آنکه رسید این موضع را که میان مکه و مدینه است نزدیک بعسفان بر سه میل از وی کراع بضم کاف و تخفیف را و غمیم بفتح غین معجمه و روزه داشتند مردم همراه آنحضرت فقيل له ان الناس قد شق عليهم الصيام پس گفته شد مر آنحضرت را بدرستیکه مردم تحقیق شاق شده است بر ایشان روزه وان الناس ينتظرون فيما فعلت و بدرستیکه مردم انتظار می کنند در چیزی که تو کنی فدعا بقدح من ماء بعد العصر پس طلبید آنحضرت قدحی را از آب پس از دخول وقت عصر فشرب پس نوشید آنحضرت آب را والناس ينظرون اليه و حال آنکه مردم نظر میکردند بسوی آنحضرت فافطر بعضهم وصام بعضهم پس افطار کردند بعضی مردم و روزه داشتند بعضی مردم فبلغه ان ناسا صاموا پس رسید آنحضرت را بدرستیکه مردم روزه داشتند فقال اولئك العصاة پس فرمود آنحضرت آن کسان اند

شرح ابي الطيب

قوله موسى بن علي بالتصغير ابن رباح بموحدة اللخمي ابو عبد الرحمن المصري صدوق ربما اخطأ **باب** ما جاء في كراهية الصوم في السفر **قوله** فصام حتى بلغ كراع الغميم بضم الكاف وتخفيف الواو واخره عين مهملة ما سال من انف الجبل وكراع كل شيء طرفه والغميم بفتح الغين المعجمة وكسر الميم قال العراقي هذا هو المعروف وقال النووي هو واد امام عسفان بثمانية اميال يضاف اليه هذا الكراع وهو جبل اسود متصل به وفي الصحيحين فصام حتى بلغ الكديد بفتح الكاف وكسر الدال الاولى المهملة وهو موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل او نحوها وبينه وبين مكة نحو مرحلتين وقال النووي عين جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل او نحوها وبينها وبين مكة قريب من مرحلتين وهي اقرب الى المدينة من عسفان انتهى اقول وهو الموضع المسمى الآن بخليص **قوله** اولئك العصاة وكرر في مسلم

قوت المغتذي

كراع الغميم بضم الكاف وتخفيف وآخره غين مهملة والغميم بفتح الغين المعجمة وكسر الميم قال العراقي هذا هو المعروف واما قول صاحب المشارق انه بوجهين هذا وبضم العين وفتح الميم وانه لا يعرف في الرواية اصلا وقد جزم في شرح مسلم بالاول قال في موضع آخر من المشارق وقد ضم بعض الشعراء العين وصغره الكراع ما سال من انف الجبل وكراع كل شيء طرفه وهو هنا جبل اسود بطرف وادي الغميم وهو واد امام عسفان بثمانية اميال

عارضة الاحوذي

قد ذهب مالك والاوزاعي الى ان يبدأ بيديه ورأى الشافعي ان يبدأ بركبتيه وقال اصحابه هو ارفق بالمصلي واعدل في الهيأة وقال علماؤنا ما قلناه اقعد بالتواضع واشهد الى الخشية والترجيح بين الحديثين من طريق الاصول لو صحا وجهل تاريخهما او لو يقم دليل من السنة بقوة احدهما ان المكلف مخير بينهما واذا كانا ضعيفين فالهيأة التي رأى مالك منقولة في صلوة اهل المدينة فترجحت بذلك على غيره **باب** السجود على الجبهة والانف ابو حميد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن جبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه حسن صحيح قيل للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع جبهته اذا سجد فقال بين كفيه حديث حسن غريب العباس ابن عبد المطلب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وركبتاه وكفاه وقدماه حسن صحيح ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه حسن صحيح اسناده روي في الصحيح حديث

شرح سراج احمد

گناہ کنندگان اولئک العصاۃ زیراکہ مخالفت کردند فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقبول نکردند رخصت خدا را عزوجل
و وارد شدہ است کہ خدا دوست دارد کہ کردہ شود رخصتہای او چنانکہ دوست دارد کہ بجا آوردہ شود عزیمتہای او وازینہ
ازان جہت کہ روزہ داشتن حرام ست در سفر چنانکہ طائفہ ظاہریہ توہم کردہ اند زیراکہ در تمام راہ روزہ داشت و چون
اینجا آمد افطار کرد وفی الباب عن کعب بن عاصم اخرجہ عبد الرزاق واحمد والطبرانی وابن عباس اخرجہ الشیخان
وابی ہریرۃ قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس من البر
الصیام فی السفر و تحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ آنحضرت فرمود نیست از جملہ نیکی روزہ داشتن
در سفر اخرجہ الشیخان عن جابر واختلف اہل العلم فی الصوم فی السفر فرای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واختلاف کردہ اند اہل علم در روزہ داشتن در سفر پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم از صحابہ وغیرہم ان الفطر فی السفر
افضل وغیر از صحابہ از تابعین کہ فطر در سفر افضل ست حتی رای بعضہم علیہ الاعادۃ تا آنکہ اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم
کہ بر صائم سفر اعادہ است کہ در حضر قضای آن کند اذا صام فی السفر چون روزہ داشت در سفر واختار احمد واسحق
الفطر فی السفر واختیار کردہ امام احمد واسحق افطار در سفر وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم
ان وجد قوۃ فصام فحسن وگفتہ اند بعضی اہل علم از صحابہ وغیر ایشان اگر یافت آدمی در خود قوت را پس روزہ داشت
پس آن روزہ وی نیک ست وہو افضل و آن روزہ وی افضل ست وان افطر فحسن واگر افطار کرد پس آن نیز
نیک ست وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبد اللہ بن المبارک وقال الشافعی وگفت امام شافعی انما
معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم جز این نیست کہ ہست معنی قول آنحضرت کہ لیس من البر الصیام فی السفر ست وقولہ ومعنی
قول آنحضرت حین بلغہ ان ناسا صاموا ہنگامیکہ رسید آنحضرت را کہ بدرستیکہ مردم روزہ داشتند فقال اولئک العصاۃ
پس فرمود آنحضرت کہ آن گروہ گناہگاران اند فوجہ ہذا پس توجیہ کردہ شافعی این حدیث را ومقید نمودہ باین قید
اذا لم یحتمل قلبہ قبول رخصۃ اللہ تعالی وقتیکہ برندارد دل وی قبول رخصت خدای را فاما من
رای الفطر مباحا وصام وقوی علی ذلک فہو اعجب الی پس اما ہر کہ اعتقاد کردہ فطر را مباح در سفر و روزہ داشت

شرح ابی الطیب

مرتین وہذا محمول علی من تضرر بالصوم او انہم امروا بالفطر امر ایجاب للمصلحۃ بیان جوازہ فخالفوا الواجب وعلی
التقدیرین لا یکون الصائم الیوم فی السفر عاصیا اذا لم یتضرر بہ قالہ النووی قولہ وقال الشافعی انما معنی الخ وقد
ذکر العلماء فی تاویل الحدیثین وجوہا آخر قال بعضہم ان کلمۃ من فی قولہ لیس من البر زائدۃ لتاکید النفی والمعنی
لیس ہو البر بل قد یکون الافطار ابر منہ اذا کان فی حج او جہاد لیقوی علیہ والحاصل ان المعنی علی القصر [illegible]
الطرفین وقال الطحاوی خرج ہذا الحدیث علی شخص بعینہ ہو رجل ظلل علیہ کاد یجود بنفسہ ای لیس من البر
ان یبلغ الانسان ہذا المبلغ واللہ قد رخص لہ فی الفطر واما حدیث اولئک العصاۃ فمحلہ الجہاد وقرب العدو ومعہ امر
اولئک امر بالافطار لذلک قولا وفعلا کما ہو شان ورود الحدیث وقال بعضہم لیس من البر الصوم فی السفر لان اللہ تعالی
یحب ان یؤتی رخصۃ کما یحب ان یؤتی عزائمہ وقال اللہ تعالی یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر واولئک العصاۃ محمول علی [illegible]

عارضۃ الاحوذی

ابن عباس وفیہ علی سبعۃ اعظم
الجبہۃ وفی بعض الفاظہ
الجبہۃ واشار بیدہ الی انفہ
خرجہما مسلم والبخاری فی
بعض طرقہ الجبہۃ والانف
لغتہ الآراب الاعضاء واحدہا
ارب اصولہ قولہ امرت بالسجود
مخصوص بہ فی الظاہر واختلف
الناس فیما فرض علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ہل تدخل فیہ الامۃ
معہ فقیل تدخل معہ وقیل
لا تدخل الا بدلیل وہو الاصح
وقیل اذا خوطب بامر ونہی
فالمراد بہ الامۃ معہ وہذا
لا یثبت الا بدلیل علیہ توجہ
ذلک علینا اجماع الامۃ علی
وجوب السجود علی ہذہ الاعضاء
ولعل ذلک ماخوذ من قولہ
صلوا کما رایتمونی اصلی و
من دلیل آخر سواہ ولا خلاف
اعلمہ فی الاعضاء السبعۃ الا
فی الوجہ فان فیہ عضوین
یلتصقان بالارض الجبہۃ
والانف واختلف علماؤنا
فی وجوب السجود علیہما علی ثلاثۃ
اقوال الاول انہ یسجد علیہما
جمیعا لعضدہ قولہ الوجہ فی
حدیث ابی عیسی وقولہ فی
الصحیح الجبہۃ واشار بیدہ
علی انفہ فدخلت الجبہۃ
فی الوجوب باللفظ والانف
بالاشارۃ وقول ابی سعید
فوکف المسجد فصلی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم الصبح ثم

فائدہ

باقی بر صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

و قوت یافت برآن روزہ پس آن عجیبہ و خوش تر ست بسوی من **باب** ماجاء فی الرخصة فی السفر باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان رخصت در روزہ داشتن در سفر حدثنا هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان حمزة بن عمرو الاسلمی سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصوم فی السفر گفت عائشہ بدرستیکہ حمزہ بن عمرو اسلمی کہ از صحابہ است گفت مر آنحضرت را و سوال کرد از روزہ داشتن در سفر وکان یسرد الصوم و بود حمزہ کہ بسیار روزہ میداشت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شئت فصم وان شئت فافطر پس فرمود آنحضرت اگر خواہی روزہ دار و اگر خواہی افطار کن ظاہر آنست کہ بحال او روزہ و افطار ہر دو برابر ست و این حدیث دلیل ست بر جواز صوم در سفر و تخییر میان او و افطار و فی الباب عن انس بن مالك اخرجه الشیخان و ابی سعید الخدری اخرجه مسلم والترمذی و عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عمرو و ابی الدرداء و حمزة بن عمرو الاسلمی اخرجه مسلم و از عبدالرحمن بن عوف نیز آمدہ است چنانکہ اخراج آن کردہ است ابن ماجہ و ابوداود و از سلمة بن المحبق اخراج کردہ است و ابوداود و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ از انس بن مالک الکعبی اخراج کردہ و شیخان از جابر اخراج کردہ است قال ابو عیسی حدیث عائشة ان حمزة بن عمرو الاسلمی سال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا حدیث حسن صحیح حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا بشر بن المفضل عن سعید بن یزید ابی مسلمة عن ابی نضرة عن ابی سعید قال کنا نسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی شهر رمضان گفت ابو سعید خدری بودیم ما کہ سفر میکردیم ہمراہ آنحضرت در ماہ رمضان پس بعضی صحابہ مفطر می بودند و بعضی روزہ دار فما یعاب علی الصائم صومه ولا علی المفطر فطره پس عیب کردہ نمی شد بر روزہ دار روزۂ او را و عیب کردہ نمی شد بر افطار کنندہ افطار او را حدثنا نصر بن علی نا یزید بن زریع نا الجریری ح و ثنا سفین بن وکیع نا عبدالاعلی عن الجریری عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری قال کنا نسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فمنا الصائم و منا المفطر بودیم ما ہمراہ آنحضرت در غزوات پس بعضی از ما روزہ دار می بودند و بعضی از ما افطار کنندہ بودند فلا یجد المفطر علی الصائم ولا الصائم علی المفطر پس نمی یافت مفطر غضب را بر روزہ دارندہ و نہ روزہ دار بر مفطر وکانوا یرون انه من وجد قوة فصام فحسن و من وجد ضعفا فافطر فحسن قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و بودند کہ اعتقاد میکردند بدرستیکہ ہر کہ می یابد قوت را پس روزہ دارد پس آن حسن ست و ہر کہ یابد ضعفی را پس افطار کند پس آن نیک ست

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الرخصة فی الصوم فی السفر **قوله** وکان یسرد الصوم بضم الراء ای یتابع فی الصوم یقال اسرد الصوم ای تابعه **قوله** ان شئت فصم لقوله تعالی وان تصوموا خیر لکم و فی تقدیم هذا الحکم ایماء الی انه افضل قال ابن ملك الاکثر علی ان صومه افضل لتبرية الذمة **قوله** وان شئت فافطر بهمزة قطع فانه رخصة من الله تعالی لقوله عز وجل ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر **قوله** فلا یجد المفطر علی الصائم من وجد وجدا و موجدة ای غضب و المعنی لا یغضب و لا یعترض ولا یعیب احد علی صاحبه

عارضة الاحوذی

انصرف و علی جبهته و راسه اثر الماء والطین فتناصر قوله و فعله و اتسق الحدیث العام والخاص و لم تبق حجة وهو الصحیح و قال ابن حبیب وهو الثانی سقوط وجوب السجود علی الانف لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکره انما قال الوجه او الجبهة والاشارة ظن من الراوی لا تقوم به حجة قال ابن القسم الثالث ذکر ابو الفرج فی الحاوی انه من صلی فلم یسجد علی جبهته و انفه یعید ما لم یخرج الوقت لان بعض الوجه وجه کما ان بعض الراس راس و قد بینا ان الصحیح فی مسألة مسح الراس وجوب مسح الجمیع و کذلك نقول فی مسألتنا و تبصره و قد بینا کل ذلك فی موضعه من غیر هذه العارضة و قوله فی حدیث البراء کان یضع جبهته یعنی وجهه بین کفیه اذا سجد هو صفة السجود و صحیح لانه اذا جعلهما عند منکبیه کان معتمدا علیهما دون الوجه و اذا وضعهما حیال وجهه کان معتمدا علیهما و علی وجه والسجود هو الاعتماد و هذا من فروض الصلوة **باب** التجافی فی السجود عبدالله ابن اقرم الخزاعی کنت مع ابی بالقاع من نمرة فمرت

شرح سراج احمد

بخاری در کتاب المغازی حدیثی از عکرمه از ابن عباس آورده که گفت خرج النبی صلی الله علیه وسلم فی رمضان والناس صائم ومفطر فلما استوی علی راحلته دعا باناء من لبن او ماء فوضعه علی راحلته ثم نظر الناس فقال المفطرون للصوام افطروا و مسلم از جابر آورده فقیل له ان الناس قد یشق علیهم الصیام فدعا بقدح من ماء بعد العصر واستدل به علی ان للمرء ان یفطر فی اثناء النهار ولو نوی الصوم من اللیل واصبح صائما وهو قول الجمهور وبه قطع اکثر الشافعیة وبه قال مطرف ومن وافقه من المحدثین وهو احد قولی الشافعی ومنعه مالک واما ابو حنیفة والجمهور لانه کان مخیرا فی الصوم والفطر فلما اختار الصوم عزمه وحملوا الحدیث علی ان الفطر للتقوی علی العدو والمشقة الحاصلة له ولهم قال ابن الهمام لا یخلص عن الحدیث الا بتجویز کونه صلی الله علیه وسلم علم من نفسه بلوغ الجهد المبیح للفطر عن یقین غلبة الصوم وخشی الهلاک ورد ایضا بانه لیس فی الحدیث انه صلی الله علیه وسلم نوی الصیام لیلة الیوم الذی افطر فیه لکن سیاق الاحادیث ظاهر فی انه کان صائما ثم افطر وروی ابن خزیمة عن ابی هریرة کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم بمر الظهران فاتی بطعام فقال لابی بکر وعمر ادنوا فکلا فقالا انا صائمان فقال اعطوا لصاحبیکم ادنوا فکلا قال ابن خزیمة فیه دلیل علی ان للصائم الافطار فی السفر بعد مضی بعض النهار کذا فی فتح الباری **باب ما جاء فی الرخصة للمحارب فی الافطار** باب است در بیان آنچه آمده است در حق رخصتی برای محاربان وغازیان در افطار حدثنا قتیبة نا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن معمر ابن ابی حبیبة معمر بفتح میم وسکون عین مهمله وفتح میم ثانیه ورا و گفته می شد او را حُبیبة بدو مثناة تحتیة مصغر عدوی ثقة عن ابن المسیب انه ساله عن الصوم فی السفر بدرستیکه معمر سوال کرد ابن المسیب را از داشتن روزه در سفر فحدث ان عمر بن الخطاب قال پس حدیث کرد ابن المسیب بدرستیکه امیر المؤمنین عمر گفت غزونا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان غزوتین غزا کردیم با همراه آنحضرت در ماه رمضان دو غزوه یوم بدر والفتح واین بدل اند از غزوتین یعنی اتفاق این هر دو غزوه در رمضان افتاد که غزوه بدر در سنه ثانیه بود وغزوه فتح در سال هشتم شده فافطرنا فیهما پس افطار کردیم با همراه آنحضرت در هر دو غزوه وفی الباب عن ابی سعید الخدری قال غزونا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لست عشرة مضت من شهر رمضان فمنا من صام ومنا من افطر فلم یعب الصائم علی المفطر ولا المفطر علی الصائم اخرجه مسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرخصة للمحارب فی الافطار قوله معمر بسکون ثانیه ابن ابی حبیبة بضم الحاء وتکرار المثناة من تحت مصغر وقد قیل فیه ابن ابی حبیبة ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث قوله فافطرنا فیهما ای بعد ما صمنا لما صح انه صلی الله علیه وسلم خرج الی مکة عام الفتح فصام حتی بلغ کراع الغمیم فلا یرد ما قیل انه لا یفهم من هذا الحدیث الا الافطار فی السفر مطلقا فلا یصلح جوابا للسائل عن الصوم فی السفر انتهی ولکن الصوم لما کان اصلا ومشهورا اکتفی بالاشارة الیه وتنبیه علی انه ینبغی للسائل ان یسال عن الافطار لان الصوم ثبت اصالة بقوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فلیصمه

قوت المغتذی

عن معمر بن ابی حبیبة بضم الحاء المهملة وتکرار المثناة من تحت مصغر وقد قیل فیه ابن ابی حبیب ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

رکبة فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم قائم یصلی فکنت انظر الی عفرة ابطیه اذا سجد ای بیاضه حدیث حسن اسناده سنا احد عشر واحد من الصحابة یرویه واحد وهو داود بن قیس وقد ذکر ابو عیسی فی باب التجافی فی الرکوع قبل هذا انه کان صلی الله علیه وسلم یوتر یدیه فی الرکوع ویجنبهما عن جنبیه وقد تقدم حدیث ابن بحینة فی ذلک فی الباب المذکور وفی الصحیح عن ابن بحینة کان اذا سجد جنح ویروی خوی حتی یری وضح ابطیه وقالت میمونة فی الصحیح کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سجد جافی حتی یری من خلفه وضح ابطیه لغته جافی ای باعد ومنه الجفوة والجفاء وقوله جنح ای جعل یدیه کالجناحین ممتدتین مائلتین عن الجنبین مأخوذ من الجناح وهذا من هیأة الصلوة المستحسنة ولیس من فروضها **باب الاعتدال فی السجود** جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل ولا یفترش ذراعیه افتراش الکلب صحیح عن انس قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعتدلوا فی السجود ولا یبسطن احدکم

الترجمة

شرح سراج احمد

قال ابو عیسی حدیث عمر لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد روی عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم انه امر بالفطر فی غزوة غزاها و تحقیق روایت کرده شده است از ابی سعید خدری از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت امر فرمود بافطار کردن روزه در غزوه که غزا کرده آن غزوه را اخرجه مسلم وقد روی عن عمر بن الخطاب نحو هذا انه رخص فی الافطار عند لقاء العدو وبه یقول بعض اهل العلم و تحقیق روایت کرده شده است از امیر المومنین عمر مانند این را بدرستیکه عمر بن الخطاب رخصت داد در افطار کردن نزدیک ملاقی شدن دشمن **باب** ما جاء فی الرخصة فی الافطار للحبلی والمرضع باب ست در بیان آنچه آمده است در حق رخصت در افطار کردن روزه برای زن حامله و شیر دهنده از جهت خوف هلاک ولد حدثنا ابو کریب و یوسف بن عیسی قالا نا وکیع نا ابو هلال عن عبد الله بن سوادة عن انس بن مالک رجل من بنی عبد الله بن کعب و رجل بدل ست از انس صحابی ست غیر انس بن مالک مشهور و گفته اند که در میان صحابه بیست و دو کس اند که نام ایشان انس ست از ان میان انس بن مالک این دو کس اند و این انس را همین یک حدیث ست و دیگر حدیث از وی مروی نیست چنانکه در ترجمه مشکوة است قال اغارت علینا خیل رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت انس بن مالک تاخت کرد بر قبیله ما که کعبی بودند بغارت کردن سواران بتاراج کردن قبیله کعب رفتند و این انس در میان ایشان مسلمان بود فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فوجدته یتغدی انس گوید پس آمدم من آنحضرت را پس یافتم من آنحضرت را که طعام روز می خورد فقال ادن فکل پس فرمود آنحضرت نزدیک شو پس بخور فقلت انی صائم پس گفتم من بدرستیکه من روزه دارم فقال ادن احدثک عن الصوم او الصیام پس فرمود آنحضرت نزدیک شو حدیث گنم ترا از روزه یا از روزه داشتن شک راوی ست در لفظ صوم و صیام ان الله وضع عن المسافر شطر الصلوة بدرستیکه حق سبحانه تعالی نهاده است از مسافر یعنی اسقاط کرده است فرضیت آن را از ذمه وی نصف نماز را که چهارگانی بدوگانی آورده و این شطر صلوة خاص بمسافر ست و عن الحامل او المرضع الصوم او الصیام و نهاده است از زن حامله و مرضعه و شیر دهنده روزه را یا روزه داشتن را شک راوی ست در لفظ صوم و صیام در حق حامله و مرضعه نماز وضع نموده است و در صوم رخصت داده که باز پس از وضع و فصال قضا دارد و همچنین مسافر را قضا است پس از سفر و رخصت ست در حالت سفر والله لقد قالهما النبی صلی الله علیه وسلم کلیهما او احدهما انس گوید سوگند بخدا هر آئینه تحقیق فرموده است هر دو را آنحضرت یا یکی را از هر دو تردید که در حامله و مرضعه است و یا در صوم و صیام ست

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرخصة فی الافطار للحبلی والمرضع **قوله** اغارت علینا خیل رسول الله صلی الله علیه وسلم الاغارة النهب **قوله** یتغدی التغدی بالدال المهملة الاکل اول النهار **قوله** ادن امر من الدنو بمعنی القرب **قوله** احدثک جواب الامر فهو مجزوم ای ان تدن احدثک ویحتمل ان تکون جملة مستانفة وقعت مقام العلة ای ادن لانی احدثک **قوله** لقد قالهما ای الحامل والمرضع او احدهما

عارضة الاحوذی

ذراعیه بسط الکلب بمعنی قوله اعتدلوا المراد به کون السجود عدلا باستواء الاعتماد علی الرجلین و الرکبتین و الیدین والوجه ولا یاخذ عضو من الاعتدال اکثر من الآخر و بهذا یکون ممتثلا لقوله امرت بالسجود علی سبعة اعظم واذا فرش ذراعیه فرش الکلب کان الاعتماد علیها دون الوجه فیسقط فرض الوجه ولهذا روی ابو عیسی بعده فی باب حدیث ابی هریرة اشتکی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی النبی علیه السلام مشقة السجود علیهم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب معناه یکفیکم الاعتماد علیها راحة وفی سنن ابی داود نهی عن نقرة الغراب و افتراش السبع و امر بنصب القدمین فی السجود سعد بن ابی وقاص ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین اسناده هذا حدیث مطلق لم یبین فی ای حالة یکون هذا الفعل وقد روی مسلم عن البراء قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجدت فضع کفیک وارفع مرفقیک وهذا هو المعنی فی الباب الاول یعنی ان لا یستطیل علیه ولا یفترشه او ای واقامة

شرح سراج احمد

فیا لہف نفسی ان لا اکون طعمت من طعام النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس ای دریغ وحسرت نفس من بر اینکہ نبودم من
کہ بخوردم از طعام آنحضرت انس بن مالک افسوس کرد وحسرت خورد بر اینکہ بسبب صوم از برکت تناول طعام ہمراہ آنحضرت
محروم ماند ولہف بفتح لام وسکون ہا کلمہ است کہ بدان حسرت خورند بر گذشتہ وفوت شدہ وبیان نفرمود در حق روزہ
مسافر واول فرمودہ بود مرا کہ ادان احدثک عن الصوم بدانکہ افطار مرضع وحبلی را بر تقدیری ہست کہ زیان کند بچہ را یا
نفس ایشان را ومراد بمرضع دایہ است کہ بحکم عقد اجارہ ارضاع بروی لازم شدہ است اما ام بروی ارضاع لازم نیست
اگر امتناع آورد جبرش نتوان کرد مگر آنکہ پدرش فقیر باشد یا مرضع نیابد ہمچنین ہست مذہب امام ما فی الباب عن ابی امیۃ
قال ابو عیسی حدیث انس بن مالک الکعبی حدیث حسن ولا نعرف لانس بن مالک ہذا عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث الواحد گفت ترمذی نمی شناسم برای انس بن مالک کہ این ہست کہ کعبی ہست کہ روایت
کردہ باشد از ان حضرت سوای این یک حدیث دیگر حدیث را والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم وقال بعض
اہل العلم الحامل والمرضع تفطران وتقضیان وتطعمان وگفتہ اند بعضی اہل علم کہ زن باردار وشیر دہندہ افطار کنند روزہ را
وقضا بدارند وفدیہ بدہند از باعث افطار وبہ یقول سفین وملک والشافعی واحمد وقال بعضہم
تفطران وتطعمان ولا قضاء علیہما وگفتہ اند بعضی علما افطار کنند حامل ومرضع وفدیہ دہند وقضا نیست بر
ایشان وان شاءتا قضتا ولا اطعام علیہما وبہ یقول اسحٰق واگر خواہند ہر دو قضا کنند روزہ را وفدیہ نیست
بر ایشان وباین قائل گشتہ است اسحٰق **باب ما جاء فی الصوم عن المیت** بابست در بیان آنچہ آمدہ است
در حق نگاہداشتن روزہ از جانب میت حدثنا ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن سلمۃ بن کہیل ومسلم
البطین عن سعید بن جبیر وعطاء ومجاہد عن ابن عباس قال جاءت امراۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عباس
آمد زنی بسوی آنحضرت فقالت ان اختی ماتت وعلیہا صوم شہرین متتابعین پس گفت آن زن بدرستیکہ خواہر من مردہ
وحال آنکہ بر ذمہ او بودند روزہ دو ماہ پی در پی قال ارایت لو کان علی اختک دین اکنت تقضینہ فرمود آنحضرت
آیا خبر دہ اگر باشد بر خواہر تو وامی آیا تو ادا کنی وام را قالت نعم گفت آن زن آری ادا خواہم کرد قال فحق اللہ احق فرمود
آنحضرت پس حق خدای تعالیٰ الیق وسزاوار تر ہست بادا کردن از حقوق بندگان وادای آن بفدیہ است ونزد بعضی بروزہ

شرح ابی الطیب

قولہ فیا لہفا ای حسرۃ نفسی لانہا کلمۃ تحسر علی ما فات قولہ ان لا اکون طعمت اصلہ ان لا اکون فادغمت
ان المصدریۃ فی لام لا واکون منصوب بہا والتقدیر فیا حسرتی لعدم تناولی من طعامہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب
ما جاء فی الصوم عن المیت** قولہ فحق اللہ احق ظاہر ہذا التعلیل عموم الحکم لصوم الفرض والنذر وغیرہا ان الولی
یصوم عن المیت ویوافقہ حدیث من مات وعلیہ صیام صام عنہ ولیہ متفق علیہ کذا رواہ مسلم انہ کان علیہا صوم شہر
افا صوم عنہا قال صومی عنہا وقد تقدم فی الکتاب فی باب ما جاء فی المتصدق یرث صدقتہ اذ ترک السوال عن ذلک الصوم
دلیل علی عموم الحکم لکل صوم وقد اخذ بہذا الحدیث کثیر من اہل العلم قال النووی اختلف العلماء فیمن مات وعلیہ
صوم واجب من رمضان او قضاء او نذر او غیرہ ہل یقضی عنہ والشافعی فی المسألۃ قولان مشہوران اشہرہا لا یصام

عارضۃ الاحوذی

الصلب اذا رفع راسہ من السجود البراء بن عازب کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع واذا رفع راسہ واذا سجد واذا رفع راسہ من السجود قریبا من السواء وقد تقدم **باب کراہیۃ ان یبادر الامام بالرکوع والسجود** البراء وہو غیر کذوب کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرفع راسہ من الرکوع لم یحن رجل منا ظہرہ حتی یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنسجد ہکذا ینبغی فی حکم الایتمام والقدوۃ ولقد فات ہذا جمیع الخلیقۃ فلا تری احدا یرکع ولا یرفع ولا یسجد الا قبل امامہ لانہم یستعجلون واذا نظر العاقل علم ان عجلتہ لا تنفعہ فی ذلک فانہ لا یقدر ان یسلم قبل امامہ ولیصبر علیہ فی سائر الافعال کما یصبر فی السلام وفی الصحیح عن البراء انہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکوع لم نزل قیاما حتی نراہ وضع جبہتہ فی الارض فان فعل احد کذلک فی صلاتہ واقتحم النہی وخالف السنۃ او فعلہ معہ ولم یسبقہ فاعلموا ان المستحب ان یفعل ما فی الحدیث من ان یکون فاعلا لا فعال

شرح سراج احمد

واشتر ست و فی الباب عن بریدة و ابن عمر و عائشة اخرجه الشیخان بلفظ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات و علیہ صوم صام عنه ولیه قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح حدثنا ابو کریب نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه قال محمد یعنی امام بخاری وقد روی غیر ابی خالد عن الاعمش مثل روایة ابی خالد قال ابو عیسی وروی ابو معاویة وغیر واحد هذا الحدیث عن الاعمش عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیه عن سلمة بن کهیل ولا عن عطاء ولا عن مجاهد ترجمہ اش ظاہر ست **باب ما جاء فی الکفارة** باب است دربیان آنچه آمده است درکفاره دادن روزه حدثنا قتیبة نا عبثر عن اشعث عن محمد عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مات و علیہ صیام شهر فرمود آنحضرت ہر کہ مُرد درحالیکہ بروی روزۂ ماہ رمضان بود فلیطعم عنه مکان کل یوم مسکینا پس باید کہ بخوراند ولی از جانب وی بجای ہر روزہ یک مسکین را این حدیث متمسک جمہور ست قال ابو عیسی حدیث

شرح ابی الطیب

عنه ولا یصح عن میت صوم اصلا والثانی یستحب لولیه ان یصوم عنه ویصح صومه عنه ویبرأ به المیت ولا یحتاج الی اطعام عنه وهذا القول هو الصحیح المختار الذی نعتقده وهو الذی صححه محققوا اصحابنا انتهی و قال ہیرلے ذهب الجمهور الی انه لا یصام عنه وبه قال مالک وابو حنیفة والشافعی فی اصح قولیه واولوا الحدیث علی انه یطعم عنه ولیه وذهب آخرون الی ان الولی یصوم عنه عملا بظاهر هذا الحدیث وبه قال احمد وهو احد قولی الشافعی وصححه النووی انتهی و قال المحقق ابن الهمام الاتفاق علی صرف حدیث الصحیحین انه جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان امی ماتت و علیها صوم شهر افاقضیه عنها قال لو کان علی امک دین کنت قاضیه عنها قال نعم قال فدین اللہ احق عن ظاهره فلذه لا یصح فی الصلوة الدین وقد اخرج النسائی عن ابن عباس هو راوی الحدیث فی سننه الکبری انه قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وفتوی الراوی علی خلاف مرویه بمنزلة روایته للناسخ ونسخ الحکم یدل علی اخراج المناط عن الاعتبار ولذا صرحوا بان من شروط القیاس ان لا یکون حکم الاصل منسوخا لان التعدیة بالجامع ونسخ الحکم یستلزم ابطال اعتباره اذ لو کان معتبرا لاستمر ترتیب الحکم علی وفقه وقد روی عن عمر رضی اللہ عنه نحوه خرجه عنه عبد الرزاق وذکره مالک فی الموطا بلاغا قال مالک لم اسمع عن احد من الصحابة ولا من التابعین بالمدینة ان احدا منهم امر احدا ان یصوم عن احد ولا یصلی عن احد انتهی وهذا مما یؤید النسخ وانه الامر الذی استقر الشرع علیه آخرا انتهی **باب ما جاء فی الکفارة** **قوله** فلیطعم عنه مکان کل یوم مسکینا قال العراقی الروایة هنا بالنصب وکان وجهه اقامة الظرف مقام المفعول کما یقام الجار والمجرور مقامه وقد قری لیجزی قوما بما کانوا یکسبون وفی روایة ابن ماجة وابن عدی مسکین بالرفع علی الصواب وعلی کل تقدیر لیطعم مبنی للمفعول وقد اخذ بهذا علماؤنا لکن بقید ان یوصی و بدون

قوت المغتذی

من مات و علیه صیام شهر فلیطعم عنه مکان کل یوم مسکینا قال العراقی فی الروایة هنا بالنصب وکان وجهه اقامة الظرف مقام المفعول کما یقام الجار والمجرور مکانه وقد قرئ لیجزی قوما بما کانوا یکسبون وفی روایة ابن ماجة وابن عدی مسکین بالرفع علی الصواب

عارضة الاحوذی

الصلوة بعد امامه قال علمائنا وله ان یفعل ذلک معه الا فی الاحرام والقیام من اثنتین والسلام فلا یکون الا بعد فان فعل معه تکبیرة الاحرام ففیها قولان والاصل فی ذلک قوله اذا کبر فکبروا واذا رکع فارکعوا فان کان معناه ابتداء فلیفعله معه وان کان معناه فرغ فلیفعله بعده فان فعل ذلک قبله بطلت صلاته وقد قال ابن وهب عن مالک فی الاعمی یخالف امامه فیرکع قبله ویسجد قبله انه یستانف الصلوة وهذا صحیح لان الفذ فی فرض **باب** الاقعاء الحارث عن علی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی احب لک ما احب لنفسی و اکره لک ما اکره لنفسی لا تقع بین السجدتین ضعیف طاؤس قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین قال هی السنة قلنا انا نراه جفاء بالرجل قال بل هی سنة نبیکم العارضة الاقعاء هو ان ینصب رجلیه و یقعد علیهما بالیتیه وهذا جفاء بالرجل یعنی القدم وروی جفاء بالرجل یعنی الانسان وقد جاء فی الحدیث مفسرا بالوجهین ففی مسند ابن حنبل انا نراه جفاء بالقدم وهذا

شرح سراج احمد

ابن عمر لا نعرفه مرفوعاً الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر موقوف قوله وگفت ترمذی صحیح آنست که این موقوف ست اما این موقوف در حکم مرفوع زیرا که تقدیر کفارت بی سماع از شارع درست نباشد واختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم یصام عن المیت واختلاف دارند اہل علم در حکم این حدیث پس گفته اند بعضی اہل علم که روزه داشته شود از جانب مرده وبه یقول احمد و اسحق قالا اذا کان علی المیت نذر صیام یصام عنه گفته اند احمد واسحق چون باشد بر میت نذر روزه داشته شود روزه از جانب وی واذا کان علیه قضاء رمضان اطعم عنه وچون باشد بروی قضای رمضان خورانده شود از جانب وی وقال مالك وسفين والشافعي لا يصوم احد عن احد وگفت امام مالک وسفین وشافعی روزه ندارد هیچکس از هیچکس واشعث هو ابن سوار واشعث که استاد شیخ عبثر ست او پسر سوار ست ومحمد ومحمد که شاگرد نافع ست هو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی آن محمد پسر عبد الرحمن بن ابی لیلی ست بدانکه نزد امام ابی حنیفه ومالک وشافعی در قول جدید روا نیست روزه داشتن ولی را از جانب میت ودر قول جدید شافعی روا ست روزه مر ولی را از جانب میت وهمین را اختیار کرده است نووی وظاهریه واجب گفته اند بر ولی وآن قول ابی ثور وگروهی از محدثین شافعیه است بدلیل حدیث شیخان از عائشه که آنه صلی الله علیه وسلم قال من مات وعلیه صیام صام عنه ولیه وگفت بیهقی این مسأله ثابت ست نمی دانم خلافی را میان اہل حدیث در صحت آن پس واجب ست عمل برآن وتاویل قول ابن عمر که لا یصوم ولا یصلی احد عن احد ای حی عن حی وگفت ابو داود دلیل از آنکه اخراج کرده حدیث عائشه را که این در نذر ست وآن قول امام احمد ست واسناد کرده امام از طریق سعید بن جبیر از ابن عباس که گفت چون بیمار شد آدمی در رمضان پس مرد روزه دار واز جانب وی ولازم نیست بروی قضا واگر نذر بود قضا کند ولی از جانب وی وموافق قول امام احمد لیث واسحق گفته اند حملاً للعموم الذی فی حدیث عائشة علی المقید فی حدیث ابن عباس واخراج کرده است نسائی از ابن عباس که او گفت لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وروایت کرده شده است از عائشه صدیقه که او سوال کرده شد از زنی که مرد وبروی روزه بود گفت عائشه طعام داده شود از جانب وی ودیگر روایت ست از عائشه که گفت لا تصوموا عن موتاکم واطعموا عنهم اخرجه البیهقی واخراج کرده عبد الرزاق از ابن عباس که گفت در حق مردی که مرد وبروی روزه رمضان بود طعام داده شود از جانب وی شصت مسکین را قال الحنفیة فلما افتی ابن عباس وعائشة بخلاف ما رویاه دل ذلک علی ان العمل علی خلاف ما روياه وهو يسقط العمل بالرواية علی ما هو الاصل عندهم وهذا غیر مسلم عند الشافعیة وقالوا الراجح ما رواه لا ما رآه لاحتمال ان یخالفه باجتهاد ورد اجاب المالکیة عن الحدیث بکون عمل اهل المدینة علی خلافه وقال الخطابی وتاوله بعض اهل العلم فقال معناه ان یطعم عنه ولیه فاذا فعل ذلک فکانه قد صام عنه وسمی الاطعام صیاماً علی سبیل المجاز والاتساع اذا کان الطعام قد ینوب عنه وقد قال سبحانه او عدل ذلک صیاما فدل علی انهما یتناوبان قال النووی وهذا تاویل باطل وای ضرورة الیه وای مانع یمنع من العمل بظاهره مع عدم المعارض له باب ما جاء فی الصائم یذرعه القیء باب ست در بیان آنچه آمده است در حق روزه که غلبه کند روزه دار را قی حدثنا محمد بن عبید المحاربی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه زید بن اسلم

شرح ابی الطیب

الوصیة لا یلزم ویشترط ان یخرج من الثلث فان زاد علی الثلث لا یجب علی الوارث ولا علی الوصی فان اخرج کان متطوعاً علی المیت فیحکم بجواز اجزائه

عارضة الاحوذی

یشهد لمن رواه بکسر الراء وجزم الجیم وفی کتاب ابن ابی خیثمة انا النزاة جفاء بالمرء وهذا یشهد لمن رواه بفتح الراء وضم الجیم والذی عندی انهم لم یفهموا الحرف فصحفوه ثم فسره کل احد علی مقدار ما صحف واختاره ابو حنیفة وفی الحدیث کراهیة وانه عقب الشیطان وروی ابن عمر وابو حمید وغیرهما صفة جلوس النبی صلی الله علیه وسلم وقد کان ابن عمر یفعله ویقول ان رجلی لا تحملانی وقد ذکر ابو عیسی بعد هذا حدیث وائل بن حجر وابی حمید فی جلوس النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد کما علمتم هما صحیحان باب النهوض من السجود مالك ابن الحویرث انه رای النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فاذا کان فی وتر من صلاته لم ینهض حتی یستوی جالسا صحیح ابو هریرة کان النبی صلی الله علیه وسلم ینهض فی الصلاة علی صدور قدمیه ثم ثبت فی الصحیح ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا ینهض من وتر حتی یستوی جالسا وهذا حسن فی صفة القیام ولم یره مالك اذا قام قام علی قدمیه ولا یفتح

اسماء الرجال ... الترجمة ...

شرح سراج احمد

عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث لا یفطرن الصائم خصلت اندکه روزه نمی کشایاند روزه دار را الحجامة والقیء والاحتلام مراد بقی آنست که سبقت کند و غالب آید و بعمد نکند که وی که مفطرست قال ابو عیسی حدیث ابی سعید الخدری غیر محفوظ گفت ترمذی این حدیث غیر محفوظ است یعنی شاذ است وقد روی عبد الله بن زید بن اسلم و عبد العزیز بن محمد و غیر واحد هذا الحدیث عن زید بن اسلم مرسلا ولو یذکروا فیه عن ابی سعید و عبد الرحمن بن زید بن اسلم یضعف فی الحدیث و گفته اند که روایت کرده است آنرا دار قطنی و بیهقی و ابو داود از مردی از اصحاب پیغمبر صلی الله علیه وسلم و ابو حاتم گفته است که حدیث ابی داود اشبه بصواب ست و ابو زرعه گفته است که اصح ست سمعت ابا داود السجزی یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم فقال اخوه عبد الله بن زید لا باس به گفت ترمذی شنیدم ابا داود سجزی را که می گفت پرسیدم امام احمد را از حال عبد الرحمن بن زید بن اسلم پس گفت امام احمد برادر او عبد الله بن زید لا باس به ست و سمعت محمدا یذکر عن علی بن عبد الله قال و گفت ترمذی شنیدم امام بخاری را که ذکر میکرد از علی بن عبد الله که گفت عبد الله ابن زید بن اسلم ثقة عبد الله ثقه است و عبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف و عبد الرحمن بن زید بن اسلم برادر عبد الله ضعیف ست قال محمد ولا اروی عنه شیئا گفت امام بخاری و روایت نمیکنم از عبد الرحمن چیزی را **باب** ما جاء فی من استقاء عمدا باب ست در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه قی آورد بقصد حدثنا علی بن حجر نا عیسی ابن یونس عن هشام بن حسان عن ابن سیرین عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ذرعه القیء فلیس علیه قضاء هر که غلبه کند بروی قی پس لازم نیست بروی قضای روزه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصائم یذرعه القیء **قوله** ثلاث ای ثلث خصال **قوله** لا یفطرن بصیغة جمع المؤنث من الافطار او التفطیر **قوله** الحجامة بکسر الحاء ای الاحتجام واختلف فیه فقال الامام احمد تفطر الحجامة لقوله صلی الله علیه وسلم افطر الحاجم والمحجوم رواه ابو داود والجمهور علی عدم الافطار وقال محی السنة صاحب المصابیح فی تاویله ای تعرضا للافطار المحجوم للضعف والحاجم لانه لا یامن ان یصل الی جوفه شیء بمص الملازم بفتح المیم جمع الملزمة بکسر المیم قارورة الحجام **قوله** والقیء ای اذا غلبه بقرینة الاحادیث الصریحة ان من استقاء عمدا فلیقض وقد افاد المصنف هذا القید بالترجمة **قوله** والاحتلام ای ولو تذکر المنام ورای المنی لانه وان کان فی معنی الجماع لکن حیث انه لیس باختیاره لا یضره بالاجماع **قوله** ابا داود السجزی یرید به ابا داود السجستانی صاحب السنن فانه روی عنه قال ابن ماکولا السجزی نسبة الی سجستان علی غیر قیاس **باب** ما جاء فیمن استقاء عمدا **قوله** من ذرعه القیء بالذال المعجمة ای غلبه

قوت المغتذی

سمعت ابا داود السجزی قال العراقی یرید ابا داود السجستانی صاحب السنن فانه روی عنه قال ابن ماکولا السجزی نسبة الی سجستان علی غیر قیاس ذرعه بالذال المعجمة ای سبقه و غلبه

عارضة الاحوذی

یلیه فی الارض ویقوم علیها او یرفع عجزه کملتی فی حدیث ابی هریرة وقد روی عن علمائنا انه ان اتی بهذه الجلسة سهوا فعلیه السجود وهذا وهم عظیم وفی سنن ابی داود عن وائل بن حجر انه صلی الله علیه وسلم ... نهض علی رکبتیه واعتمد علی فخذیه **باب** ما جاء فی التشهد التشهد رکن من ارکان الصلوة ولیس بواجب ولا محله واجبا وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم جماعة اصولهم ثلثة ابن مسعود وابن عباس وعمر فاخذ ابو حنیفة تشهد الکوفی واخذ الشافعی تشهد المکی واخذ مالک تشهد المدنی وهو اولی لان عمر کان یعلمه الناس علی المنبر فصار کهیأة الاجماع وسنة الخلفاء کما قال العالم ما جهر النبی صلی الله علیه وسلم فیه جهرنا وما اسر اسررنا وما کان ربک نسیا وقد روی النسائی عن جابر حدیث التشهد قال جابر کان النبی صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله والتحیات لله عن طریق ایمن ابن نابل کما ذکره ابو عیسی وقد قال النسائی ان اللیث اثبت فی ابی الزبیر من ایمن

فائدة

شرح سراج احمد

ومن استقاء عمدا فليقض وکسیکہ قی کند بقصد پس باید کہ قضا کند کہ مبطل صوم ست اما کفارت نیست نزد اکثر وفی الباب عن ابی الدرداء اخرجہ الدارمی وثوبان وفضالۃ بن عبید اخرجہ ابن ماجۃ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج علیہم فی یوم کان یصومہ فدعا باناء فشرب فقلنا یا رسول اللہ ان ہذا یوم کنت تصومہ قال اجل ولکنی قئت یعنی بازگردانیدم طعامی راکہ خوردہ بودم قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث ہشام عن ابن سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من حدیث عیسی بن یونس گفت ترمذی حدیث ابی ہریرہ را نمی شناسم کہ مروی شدہ از حدیث ہشام از ابن سیرین از ابی ہریرہ از آنحضرت مگر می شناسم از حدیث عیسی بن یونس وقال محمد لا اراہ محفوظا وگفت امام بخاری گمان نمی برم این حدیث را کہ محفوظ است ومحفوظ مقابل شاذ ست قال ابو عیسی وقد روی ہذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح اسنادہ گفت ترمذی بتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث بہ بسیار طرق از ابی ہریرہ از آنحضرت وصحیح نشدہ است اسناد وی ودر تخریج ہدایہ نوشتہ است اخرج الاربعۃ وابن حبان والحاکم والدارقطنی واحمد واسحق من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ قال ابو داود سمعت احمد یقول لیس من ذا شیء و قال اسحق فی مسندہ زعم اہل البصرۃ ان ہشاما وہم فیہ وکذا حکی الدارمی ولہ طریق اخری عند ابن ابی شیبۃ وابی یعلی اخرج النسائی من روایۃ الاوزاعی عن عطاء عن ابی ہریرۃ موقوفا وروی عن ابی الدرداء وثوبان وفضالۃ بن عبید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاء فافطر اخرجہ ابو داود وابن ماجۃ والدارمی وانما معنی ہذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان صائما متطوعا وجز این نیست کہ معنی حدیث آنست کہ بدرستیکہ آنحضرت بود روزہ دار نفل فقاء فضعف پس قی کرد آنحضرت پس ضعیف شد فافطر لذلک پس افطار کرد آنحضرت برای ضعف ہکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا ہمچنین روایت کردہ شدہ است در بعضی حدیث مفسر والعمل عند اہل العلم علی حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعمل نزد اہل علم بر حدیث ابی ہریرہ است کہ از آنحضرت روایت شدہ است یعنی حدیث ابی ہریرہ کہ مرفوع ست وآن حدیث این ست کہ ان الصائم اذا ذرعہ القیء فلا قضاء علیہ بدرستیکہ روزہ دار چون سبقت کند وغلبہ آورد او را قی پس نیست بروی قضا یعنی مبطل روزہ نیست واذا استقاء عمدا فلیقض وکسیکہ قی کند وبزور آرد بقصد پس باید کہ قضا کند کہ مبطل صوم ست اما کفارت نیست نزد اکثر وبہ یقول الشافعی وسفیان الثوری واحمد واسحق این ہر دو صورت مطلق وبرابر ست

شرح ابی الطیب

وسبقہ فی الخروج **قولہ** ومن استقاء عمدا ای من تسبب لخروجہ عامدا احترز بہ عن النسیان فلیقض قال ابن ملک والاکثر علی انہ لا کفارۃ علیہ **قولہ** لا اراہ بضم الہمزۃ ای لا اظنہ قال الطیبی الضمیر راجع الی الحدیث وہو عبارۃ عن کونہ منکرا اقول لکن قال المحقق ابن الہمام قال البخاری لا اراہ محفوظا یعنی للغرابۃ ولا یقدح فی ذلک بعد تصدیق الراوی فانہ ہو الشاذ المقبول وقد صححہ الحاکم وکل علی شرط الشیخین وابن حبان ورواہ الدارقطنی وقال

قوت المغتذی

استقاء ای تکلف القیء

عارضۃ الاحوذی

ابن نابل فلا یلتفت الی ہذہ الزیادۃ ولابن مسعود فی تشہدہ زیادۃ حسنۃ رواہا السیبخی عن البخاری قال کنا نقول اذ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین ظہرانینا فی التشہد السلام علیک فلما توفی قلنا السلام علی النبی وہذا لا یلزم لان العبادات انما تقال بالفاظہا غاب الشارع او حضر فان کانت بخطاب الحاضر قلناہ کذلک او احضرناہ بقلوبنا وعلمناہ فی ضمائرنا وایاکم وتحریک اصابعکم فی التشہد ولا تلتفتوا الی روایۃ العتبیۃ بلیۃ وعجبا ممن یقول انہا مقمعۃ للشیطان اذا حرکت اعلموا انکم اذا حرکتم للشیطان اصبعا حرک لکم عشرا انما یقمع الشیطان بالاخلاص والخشوع والذکر والاستعاذۃ فاما بتحریک فلا وانما علیہ ان یشیر بالسبابۃ کما جاء فی الحدیث وبسط کفہ الیسری علی فخذہ الیسری فان قیل فقد روی ابو داود عن وائل ابن حجر فذکر الحدیث ثم قال ثم جئت بعد ذلک فی زمان فیہ برد شدید فرایت الناس علیہم جل الثیاب تحرک ایدیہم تحت الثیاب قلنا لو صح وان صح فمعناہ تحرک عند

شرح سراج احمد

کرتی بر پرسی ازین باشد یا کمتر از ان و این است مذہب ائمہ ثلثہ و اما مذہب نزد اصحاب ما امام محمد موافق ست در اطلاق
صورتین از جہت اطلاق حدیث و امام ابو یوسف مقید میگرداند تعدی را بملاء الفم پس اگر قلیل باشد قضا نکند چنانچہ
حدیث نیست و ذکر نکرده است در ہدایہ مذہب امام ابی حنیفہ را و در بعضی شروح ہدایہ گفتہ کہ قول امام محمد ظاہر روایت
است از امام ابی حنیفہ گفتم من و بحمد التوفیق کہ امام محمد در موطا خود گفتہ است کہ ہمین ست قول امام ابی حنیفہ چنانکہ در
ترجمہ مشکوة است **باب** ماجاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا باب ست در بیان انچہ آمده است در حق روزه دار
کہ بخورد و بنوشد آبی بفراموشی حدثنا ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن حجاج عن قتادة عن ابن سیرین
عن ابی ھریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکل وشرب ناسیا فلا یفطر ہر کہ بخورد یا بنوشد بفراموشی
پس باید کہ افطار نکند و روزه وی باطل نمیگردد فانما ھو رزق رزقہ اللہ زیرا کہ آن نخورانیده است او را و نہ نوشانیده است
او را مگر خدای تعالی و در حدیث شیخین باین عبارت ست من نسی وھو صائم فاکل او شرب فلیتم صومہ فانما اطعمہ اللہ و
سقاه و این حکم عام ست در ہر روزه فرض یا نفل نزد ہمہ مگر امام مالک کہ میگوید لازم ست قضا در روزه رمضان و قیاس
نیز ہمین ست و حکایت کرده است امام محمد از امام ابی حنیفہ کہ میگفت اگر نمی بود اقوال مردم میگفتم بقضا یعنی اگر
نمی بود اخراج ائمہ این حدیث را قائل میشدیم بقضا و در ہدایہ نوشتہ است کہ چون ثابت شد این حکم در اکل و
شرب ثابت شد در جماع از جہت استوا در رکنیت حدثنا ابو سعید نا ابو اسامة بن عوف عن ابن
سیرین و خلاس بکسر خای معجمہ و لام در آخر سین مہملہ است عن ابی ھریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مثلہ او نحوه شک ست در لفظ مثلہ و نحوه یعنی این حدیث بمصنف از ابی ہریره بدو طریق رسیده است
یکی از قتاده و دیگر از ابو اسامہ و شک کرده اند مردم کہ مصنف لفظ نحوه گفتہ یا مثلہ و معنی ہر دو متقارب ست
مگر لفظ مثلہ در الفاظ ست و نحوه در معنی و فی الباب عن ابی سعید و ام اسحق الغنویة انہا وقعت لہا ہذه
القصة مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اتمی صومک فانما ھو رزق ساقہ اللہ تعالی الیک اخرجہ احمد قال ابو عیسی حدیث
ابی ھریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وبہ یقول سفین
الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال مالک بن انس اذا اکل فی رمضان ناسیا فعلیہ القضاء
و گفت امام مالک چون بخورد آدمی در ماه رمضان بفراموشی پس لازم میشود بروی قضای آن والقول الاول اصح

شرح ابی الطیب

روایة کلھم ثقات انتہی فقول الطیبی فیہ ما فیہ **باب** ماجاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا **قولہ** فانما ھو رزق رزقہ اللہ
تعالی کان المراد قطع نسبة ذلک الفعل الی العبد بواسطة النسیان فلا یعد جنایة منہ ولا یفسد صومہ علیہ ثم لا فہذا
القدر موجود فی کل رزق اکلہ عمدا او سہوا قال الطیبی انما للحصر ای ما اطعمہ احد ولا سقاه الا اللہ تعالی فدل علی ان ھذا النسیان
من اللہ تعالی ثم من لطف فی حق عبادہ تیسیرا علیھم ودفعا للحرج انتہی وقال الخطابی النسیان ضرورة والافعال الضروریة
غیر مضافة فی الحکم الی فاعلہا ولا یواخذ بہا واللہ اعلم **قولہ** فعلیہ القضاء وتجمل قولہ فلا یفطر علی انہ لیس لہ ان یاکل
بعد ذلک باختیاره لا علی انہ باق علی صومہ وللجمھور ما روی ابن حبان وابن خزیمة فی صحیحیہما والحاکم وقال صحیح علی شرط

عارضة الاحوذی

البسط والقبض وتصوير
الھیأة المذکورة **باب**
التسلیم فی الصلوة عبد اللہ
کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یسلم عن یمینہ وعن یساره
السلام علیکم ورحمة اللہ
السلام علیکم ورحمة اللہ
حسن صحیح عائشة ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان
یسلم فی الصلوة تسلیمة واحدة
تلقاء وجہہ یمیل الی الشق
الایمن شیئا حدیث علول
دخل رجل من اھل العراق
المدینة فجاء مسجد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرکع عند ابن شہاب فسلم
تسلیمتین کما تقدم فقال لہ
ابن شہاب من این انت قال
من الکوفة قال من این لک
ھذا التسلیم قال اخبرنی
ابراھیم عن علقمة عن ابن
مسعود بہ قال ما سمعت
بھذا قال للرجل من انت
قال انا ابن شہاب قال لہ
یا ابن شہاب فی عیت حدث
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلہ
قال لا قال لہ فثلثیہ قال لا
قال فنصفہ قال نعم والثلث
انا الشاک قال لہ الرجل فاجعل
ھذا فی الثلثین الذین لم تروا
فضحک ابن شہاب والتسلیمة
الواحدة وان کان صح فیہا
عن عائشة معلولا ولکن
تقبلہا بصفة الصلوة

الترجمة

عارضة الاحوذی

مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم متواتر فی مقدمة علی روایة الاحاد فسلموا واحدة للتحلل من الصلوٰة کما احرمتم بتکبیرة واحدة وسلموا اخری تردون بها علی الامام والذی عن یسارکم واحذروا من تسلیمة ثالثة فانها بدعة ویسرع الامام بالسلام لئلا یسبقه المأموم وقد روی ابو عیسٰی وابو داود عن ابی هریرة حذف السلام سنة فقیل الاسراع به وقیل ان لایکون فیه ورحمة الله یعنی فی الصلوٰة وروی عن ابراهیم النخعی انه کان یقول التکبیر جزم والسلام جزم بالجیم والزای فهو رد علی من یقولهما بحرکة الزای والمیم علی قراءة ابن کثیر فی الوقف وان کان السلام حذم کما قیده غیری بالذال المعجمة فمعناه سریع والحذم فی اللسان السرعة ومنه قیل للارنب حذمة وفی حدیث عمر اذا اذنت فترسل واذا اقمت فاحذم ای اسرع وفی الاثر لاغرار فی صلوٰة ولا تسلیم معاً ولیس هذا فان روی لاتسلیم بنصب المیم فمعناه لایکون فی الصلوٰة تسلیم یرید لا یسلم علی احد ولا یسلم علیه احد وان کان بخفض المیم

شرح سراج احمد

وقول اول اصح ست کہ قضا لازم نمیشود چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ ست **باب** ما جاء فی الافطار متعمدا بابیست دربیان انچہ آمدہ است در افطار کردن روزہ بقصد حدثنا بندار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی قالا نا سفین عن حبیب بن ابی ثابت نا ابو المطوس یزید وگویند عبد الله بن المطوس بکسر واو مشدد و لین الحدیث از سادسہ بود عن ابیہ مطوس بتشدید واو مکسورہ وگویند ابو المعارس مجہول از رابعہ بود عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رخصة ولا مرض کسیکہ افطار کند در روزی از رمضان بی رخصت شرعی چنانکہ سفر و پیری و مرض لم یقض عنه صوم الدهر کله وان صامه قضا نکند وعوض نشود از ان روزہ تمام عمر اگرچہ روزہ دارد تمام عمر واین حدیث در باب تشدید و مبالغہ ست و مراد آنست کہ فضیلت روزہ فرض دران مرتبہ است کہ بروزہ نفل نتوان دریافت اگرچہ مدت عمر بود والا کفارت بروزہ دو ماہ کفایت میکند دران

قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث لانعرفه الا من هذا الوجه وسمعت محمدا یقول ابو المطوس اسمه یزید بن المطوس ولا اعرف له غیر هذا الحدیث ونمی شناسم ابی المطوس را سوای این حدیث دیگر را

باب ما جاء فی کفارة الفطر فی رمضان بابیست دربیان انچہ آمدہ است در کفارہ فطر در ماہ رمضان حدثنا نصر بن علی الجهضمی وابو عمار والمعنی واحد واللفظ لفظ ابی عمار قالا نا سفین بن عیینة عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال اتاه رجل گفت ابو ہریرہ آمد نزد آنحضرت مردی فقال یا رسول الله هلکت پس گفت آن مرد ہلاک شدم من ای پیغمبر خدا یعنی بافتادن در گناہ قال وما اهلکک فرمود آنحضرت وچہ چیز ہلاک ساختہ است ترا

شرح ابی الطیب

مسلم من حدیث ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من افطر فی رمضان ناسیا فلا قضاء علیه اذا ثبت هذا الحدیث فلا یؤول قوله فلا یفطر بان معناه لیس بمفطر بل باق علی صومه **باب** ما جاء فی الافطار متعمدا **قوله** ابو المطوس بضم میم وفتح طاء وتشدید واو مفتوحة آخره سین هو یزید وقیل عبد الله بن المطوس لین الحدیث وقیل بکسر الواو المشددة **قوله** من غیر رخصة کسفر **قوله** ولا مرض ای مبیح للافطار من عطف الاخص علی الاعم **قوله** لم یقض عنه صوم الدهر کله ای لم یجد فضیلة الصوم المفروض بصوم النافلة ولیس معناه لو صام الدهر بنیة قضاء یوم من رمضان لایسقط عنه قضاء ذلك الیوم بل یجزئه قضاء یوم بدلا من یوم قاله الطیبی قال بعضهم ای لم یکف عنه ولا یکون مثلا له من کل وجه لبقاء اثم التعمد ولا یحصل به فضیلة صوم رمضان ولا یلزم منه عند الجمهور انه لیس علیه قضاء **قوله** وان صامه ای ان صامه حق الصیام ولم یقصر فیه وبذل جهده وطاقته کما فی قوله تعالی اتقوا الله حق تقاته وزید فی المبالغة حیث اسند القضاء الی الصوم اسنادا مجازیا واضاف الصوم الی الدهر اجراء للظرف مجری المفعول اذ الاصل لم یقض هو فی الدهر کله اذا صامه **باب** ما جاء فی کفارة الفطر فی رمضان **قوله** اتاه رجل هو سلمة بن صخر الانصاری البیاضی وقیل سلیمان وسلمة اصح وکان قد ظاهر امرأته خشیة ان لایملك نفسه ثم وقع علیها فی رمضان کذا وجدناه فی عدة من کتب اصحاب الحدیث نقله الطیبی **قوله** هلکت ای فعلت ما اوجب هلاکی بالعذاب وهو الذنب

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

قال وقعت علی امراتی وانا صائم گفت آن مرد افتادم بر زن خود فی رمضان در روزہ ماہ رمضان قال هل تستطیع ان تعتق رقبة فرمود آنحضرت آیا طاقت داری تو اینکہ آزاد کنی بندہ را قال لا گفت نمی یا بم قال فهل تستطیع ان تصوم شهرین متتابعین فرمود آنحضرت پس آیا طاقت داری تو اینکہ روزہ داری دو ماہ پیاپی قال لا گفت نمی توانم قال فهل تستطیع ان تطعم ستین مسکینا پس فرمود پس آیا میتوانی تو اینکہ بخورانی شصت مسکین را قال لا گفت آنمرد نمی توانم قال اجلس فرمود آنحضرت بنشین مجلس پس نشست فاتی النبی صلی الله علیه وسلم بعرق فیه تمر پس آوردہ شد نزد آنحضرت زنبیلی بافتہ شدہ از برگ خرما کہ دروی خرما بود عرق بفتح عین مہملہ وراء وسکون نیز آمدہ است والعرق المکتل الضخم زنبیل ستبر کہ دروی پانزدہ صاع گنجد و پانزدہ صاع شصت من قال فتصدق به فرمود آنحضرت پس تصدق کن باین بر فقراء از کفارت خود فقال مابین لابتیها احد افقر منا پس گفت آن مرد نیست مابین سنگستان مدینہ هیچکس فقیر تر از ما فقال فضحک النبی صلی الله علیه وسلم پس گفت ابوہریرہ پس خندہ کرد آنحضرت حتی بدت انیابه تا آنکہ پیدا آمد نابهای وی ناب دندان پیشتر و در ندہا دندان پیشک میگویند وآن دندانہاست متصل باعیات و در روایات بدت نواجذہ نیز آمدہ وآن دندانہاست در نہایت دہان کہ آنرا ضرس العقل و ضرس الحلم میگویند و در وقت بلوغ وکمال عقل می برآیند و پیدا آمدن آنہا از خندہ ممکن نیست و میگویند کہ مراد بدان مطلق دندانہاست قال خذہ فاطعمه اهلك فرمود آنحضرت بگیر این را پس بخوران اہل وعیال خود را

شرح ابی الطیب

قوله وقعت علی امراتی فی رمضان وفی رواية ابن عساكر فی نهار رمضان وهو كناية عن الجماع قوله فهل تستطيع ان تصوم رتب بالفاء علی فقد الاول ثم الثالث بالفاء علی فقد الثانی فدل علی عدم التخيير وقال مالك بالتخيير وان المجامع مخير قاله الطيبی قوله فاتی النبی صلی الله عليه وسلم بعرق فيه تمر بفتح العين المهملة والراء هذا هو الصواب المشهور فی الرواية واللغة وروی باسكان الراء قوله المكتل الضخم بكسر الميم وفتح التاء المثناة فوق والضخم بسكون الخاء فی المغرب يسع ثلاثين صاعا وقيل خمسة عشر وفی شرح السنة هو مكتل يسع خمسة عشر صاعا فيكون ستين مدا لان الصاع اربعة امداد ويقال له السفيفة بفتح السين المهملة والفائين قال القاضی سمی زنبيلا لانه يحمل فيه الزبل قوله مابين لابتيها احد افقر منی لابتيها بغير همزة تثنية لابة قال بعض واللابة يريد الحرتين كما فی البخاری قال النووی هما الحرتان والمدينة بين الحرتين والحرة الارض الملبسة حجارة سوداء ويقال لابة ولوبة ونوبة بالنون حكاه ابو عبيد وغيره واحد بالرفع علی انه اسم ما الحجازية وافقر صفته قوله ضحك النبی صلی الله عليه وسلم تعجبا من حال الرجل فی كونه جاء هالكا محترقا خائفا علی نفسه راغبا فی فدائه مهما امكنه فلما وجد الرخصة طمع ان ياكل الكفارة قوله انيابه جمع ناب وهی الاسنان الملاصقة للرباعيات وهی اربعة والضحك غير التبسم وقد ورد ان ضحكه كان تبسما قوله فاطعمه اهلك وفی لفظ لابی داود زاد الزهری وانما كان هذا رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بد من التكفير قال المنذری قول الزهری ذلك دعوی لا دليل عليها وعن ذلك ذهب سعيد بن جبير الی عدم وجوب الكفارة علی من افطر فی رمضان بای شیء افطر قال لا تتساقط [illegible] كلها انت وعيالك انتهی وجمهور العلماء علی قول الزهری قال النووی واما الحديث فليس فيه

عارضة الاحوذی

فمعناه لا نقصان فی الصلوة ولا التسليم معناه لا يقتصر علی قوله وعليك فی الرد او يقول عليك فی الابتداء حتی يضيف اليه قوله سلام فاذا سلم وثب ساعة يسلم ولا يستقر فی مكانه اتفق العلماء وان اختلفوا فی تعليله وليقل اذا سلم جميع ما رواه ابو عيسى يستغفر ثلث مرات اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطی لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد سبحان ربك رب العزة الی اخرها وقد ذكر ابو عيسى عن عائشة وصححه انه كان يقعد مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام وهذا يسير وينصرف عن يمينه ان شاء وعن يساره كيف ما احتاج اليه او تيسر له وفی الاثر لا تجعل الشيطان حظا من صلاتك يقول لا تنصرف عن يسارك وانصرف عن يمينك فان قيل قد روی عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان يحب التيمن فی امره كله قلنا اما فی تصرفاته فی حوائجه فلا وانما ذلك فی الافعال المرتبطة وقد بيناه فی موضعه باب

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن عمر وعائشة وعبد الله بن عمرو قال ابن عون كما ذكره الذهبي فی الميزان فی ترجمة زكريا بن يحيى المصری حدثنا عبد الكريم بن ابراهيم المرادی نا زكريا الوفاد اخبرنا العباس بن طالب عن ابی عوانة عن قتادة عن انس رضی الله عنهم ان رجلا اتاه يا رسول الله وقعت علی اهلی فی رمضان نهارا قال فجر ظهرک فلا تفجرن بطنک وافاد ان العباس البصری صدوق قال فيه ابن عدی يضع وقال غيره انه كذاب قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح والعمل علی هذا الحديث عند اهل العلم فی من افطر فی رمضان متعمدا من جماع وعمل برین ست درحق کسیکہ افطار کرد در ماہ رمضان قصدا وافطار کرد از جماع دران کفارت ست واما من افطر متعمدا من اكل او شرب فان اهل العلم قد اختلفوا فی ذلک واما کسیکہ افطار کرد بقصد از خوردن ونوشیدن پس بدرستیکہ اہل علم تحقیق اختلاف دارند دروی فقال بعضهم عليه القضاء والكفارة پس گفتہ اند بعضی علما بروی لازم ست قضا وکفارہ وشبهوا الاكل والشرب بالجماع وتشبیہ دادہ اند علما اکل وشرب را بجماع کہ درین ہردو نیز کفارت ست چنانکہ در جماع وهو قول سفين الثوری وابن المبارك واسحق وقال بعضهم عليه القضاء ولا كفارة وگفتہ اند بعضی علما کہ بروی قضا است وکفارت نیست عليه بر ان مرد لانه انما ذكر عن النبی صلی الله عليه وسلم الكفارة فی الجماع ولم يذكر عنه فی الاكل والشرب بجز این نیست کہ ذکر کردہ شدہ از انحضرت کفارہ را خاص در جماع وذکر کردہ نشدہ است از انحضرت کفارہ در اکل وشرب وقالوا لا يشبه الاكل والشرب الجماع وگفتہ اند علما مشابہ نمیشود اکل وشرب بجماع

شرح ابی الطيب

نفی استقرار الكفارة بل فيه دليل علی استقرارها لانه اخبر النبی صلی الله عليه وسلم بانه عاجز عن الخصال الثلاث ثم اتی النبی صلی الله عليه وسلم بعرق التمر فامره باخراجه فی الكفارة فلو كانت تسقط بالعجز لم يكن عليه شئ ولم يامره باخراجه فدل علی ثبوتها فی ذمته وانما اذن له فی طعام عياله لانه كان محتاجا ومضطرا الی الانفاق علی عياله فی الحال والكفارة علی التراخی فاذن فی اكله واطعام عياله وبقيت الكفارة فی ذمته وانما لم يبين له بقاءها لان تاخير البيان الی وقت الحاجة جائز عند جماهير الاصوليين فهذا هو الصواب فی معنی الحديث انتهى اقول ولهذا قال علماؤنا ان الواجب لكل مسكين صاع او نصف صاع من بر وانما امره صلی الله عليه وسلم بتصدق العرق لكونه يقضی الواجب لو تصدق به لا لكله بل البقية علی ذمته **قوله** لا يشبه الاكل والشرب الجماع لانه اغلظ فلا يلزم ان يكون حكمه ثابتا فی الاكل والشرب واجاب القائلون بان الاكل والشرب كالجماع بانهما يلحقان به دلالة لان من علم استواء الجماع والاكل والشرب فی ان ركن الصوم الكف عن كلها ثم علم لزوم عقوبة علی من فوت الكف عن بعضها جزم بلزومها علی من فوت الكف عن البعض الاخر حكما للعلم بذلك الاستواء غير متوقف فيه علی اهلية الاجتهاد اعنی بعد حصول العلمين يحصل علم ثالث ويفهم كل من علم بهما ان فی لزومها تفويت الركن لا خصوص ركن ويؤيده ما روى الدارقطنی عن ابی هريرة ان رجلا اكل فی رمضان فامره النبی صلی الله عليه وسلم ان يعتق الحديث واعله بابی معشر واخرجه الدارقطنی ايضا فی كتاب العلل فی حديث الذی وقع علی امرأته عن سعيد بن المسيب ان رجلا اتی النبی صلی الله عليه وسلم فقال يا رسول الله افطرت فی رمضان متعمدا الحديث وهو مرسل سعيد وهو مقبول حتی عند من لم يقبل

عارضة الاحوذی

وصف الصلوة ذكر فی الباب حديث ابی هريرة ورفاعة ابن رافع وحديث ابی حميد فاما حديث ابی هريرة فسيأتی خلل فی حديث رفاعة واما حديث ابی حميد فقد جمعت من هذا الكتاب وابی داود والصحيح نص حديث رفاعة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم بينما هو جالس فی المسجد يوما قال رفاعة ونحن معه اذ جاءه كالبدوی فصلی فاخف صلاته ثم انصرف فسلم علی النبی صلی الله عليه وسلم فقال وعليك فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم عليه فقال وعليك فارجع فصل فانك لم تصل ففعل ذلك مرتين او ثلثا كل ذلك ياتی النبی صلی الله عليه وسلم فيسلم عليه فيقول وعليك فارجع فصل فانك لم تصل فعاف الناس فكبر عليهم ان يكون من اخف صلاته لم يصل فقال الرجل فی اخر ذلك فادنی وعلمنی فانما انا بشر اخطئ واصيب فقال اجل اذا قمت الی الصلوة فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد وان كان معك قران فاقرء والا فاحمد الله وكبره وهلله ثم اركع فاطمئن راكعا ثم اعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل

شرح سراج احمد

وهو قول الشافعي واحمد وقال الشافعي وقول النبي صلى الله عليه وسلم للرجل الذي افطر فتصدق عليه خذه فاطعمه اهلك وگفت شافعی وقول آنحضرت مر مردی را که افطار کرده بود پس صدقه کرده شد بروی بگیر این را پس طعام ده وبخوران آن را کسان خانه خود يحتمل هذا معاني احتمال دارد این حدیث چند معنی را يحتمل ان يكون الكفارة على من قدر عليها احتمال دارد که باشد کفاره بر کسی که قادر باشد بر دادن کفاره وهذا رجل لم يقدر على الكفارة واین مردی که بآنحضرت گفت ما بين لابتيها افقر منا مردی بود که قادر نبود بر دادن کفارت فلما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وملكه پس هرگاه که داد او را آنحضرت چیزی که عرق از تمر بود قال الرجل ما احد افقر اليه منا گفت آنمرد یا رسول الله نیست هیچکس فقیر تر بسوی گرفتن این عرق تمر از ما فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذه فاطعمه اهلك پس فرمود آنحضرت بگیر این را پس طعام ده وبخوران این را اهل وعیال خود را لان الكفارة انما تكون بعد الفضل عن قوته زیرا که کفاره نباشد مگر پس از زیاده بودن از قوت وی واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال ان ياكله وتكون الكفارة عليه دينا واختیار کرده است امام شافعی مر کسی را که باشد بر مانند این حال اینکه بخورد آنرا وباشد کفاره روزه بروی دین ووام فمتى ما ملك يوما كفر پس هرگاه که مالک شود کفاره بدهد واکثر علما بر انند که این حکم مخصوص بآن مرد بود وبعضی گفته اند که منسوخ ست **باب ما جاء في السواك للصائم** باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مسواک کردن برای روزه دار حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفين عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه عامر بن ربيعه صحابی ست قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا احصي يتسوك وهو صائم گفت عامر بن ربیعه دیدم آنحضرت را بسیار بار که در شمار نمی آید که مسواک میکرد در حالیکه روزه دار می بود وفي الباب عن عائشة اخرجه ابن ماجة والدارقطني وحديث عامر بن ربيعه را اخراج کرده احمد واسحق وابوداود وترمذی وابویعلی وبزار وطبرانی ودارقطنی وبخاری در تعلیقات ذکر کرده است وعن انس مرفوعا في السواك للصائم بالرطب اخرجه ابن عدي وللبيهقي اتراه اشد رطوبة من الماء وزاد فيه في اول النهار واخره واسناده ضعيف وعن ابن عمر رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يستاك آخر النهار وهو صائم اخرجه ابن حبان في الضعفاء وعن عبد الرحمن بن غنم سالت معاذ بن جبل رضي الله عنه اتسوك وانت صائم قال نعم قلت اي النهار اتسوك قال اي النهار شئت قال غدوة او عشية قلت ان الناس يكرهونه عشية ويقولون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك فقال سبحان الله لقد امرهم بالسواك وهو يعلم انه لا بد ان يكون بفي الصائم خلوف وان استاك وما كان بالذي يامرهم ان ينتنوا افواههم عمدا وما في ذلك من الخير شيء بل فيه شر الا من ابتلي ببلاء لا يجد منه بدا اخرجه الطبراني من رواية بكر بن خنيس عن

شرح ابی الطیب

المرسل فان قيل وهو منصرف الى الجماع قلنا العبرة لعموم اللفظ **باب ما جاء في السواك للصائم** قوله ما لا احصي يتسوك ما موصوفة ولا احصي صفتها وهي ظرف ليتسوك اي يتسوك مرات لا اقدر على عدها فتكون جملة يتسوك مفعولا ثانيا والاول النبي صلى الله عليه وسلم على انه الرؤية بمعنى العلم وقوله وهو صائم حال وان كانت بمعنى الابصار فيكون كلاهما حالا لان

عارضة الاحوذی

ساجدا ثم اجلس واطمئن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وان انتقصت منها انتقصت من صلاتك وقال كان هذا اهون عليهم من الاولى انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلاته ولم تذهب كلها حديث حسن نص حديث ابي حميد محمد بن عمرو بن عطاء وغيره جلس ابو حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سهل وابو هريرة وابو بشر ومحمد بن مسلمة وابو قتادة وتذاكروا صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت ابا حميد يقول انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما كنت اقدمنا له صحبة ولا اكثر اتيانا قال بلى قالوا فاعرض فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة اعتدل قائما ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه فاذا اراد ان يركع رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه وامكن يديه من ركبتيه وفتح اصابعه ثم هصر ظهره غير مقنع راسه ولا صافح بخده فاذا اراد ان يرفع رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم قال

شرح سراج احمد

ابی عبد الرحمن عن عبادة بن نسی و ابو عبد الرحمن ائمة المصلوب و ہو من الوضاعین و روی الدارقطنی و الطبرانی من حدیث
خباب مرفوعا اذا صمتم فاستاکوا بالغداة و لا تستاکوا بالعشی فان الصائم اذا یبست شفتاه کانت له نورا یوم القیمة
و فی اسناده کیسان ابو عمر القصار و ہو ضعیف و قد رواه عن یزید بن بلال ایضا عن علی موقوفا اخرجه الدارقطنی ایضا

قال ابو عیسی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون بالسواک للصائم
باسا اعتقاد نمی کنند به مسواک کردن مر روزه دار را باکی الا ان بعض اهل العلم کرهوا السواک للصائم بالعود الرطب
مگر بدرستیکه بعضی اہل علم مکروه داشته اند مسواک را برای روزه دار بچوب تر و کرهوا له السواک اٰخر النهار و مکروه داشته اند
برای روزه دار مسواک کردن در آخر روز و لم یر الشافعی بالسواک بأسا و نمی بیند امام شافعی به مسواک کردن باکی اول
النهار و اٰخره در اول روز و آخر روز و کره احمد و اسحٰق السواک اٰخر النهار و مکروه داشته امام احمد و اسحٰق مسواک را در آخر روز
و نزد امام ما ابی حنیفه باک نیست به مسواک کردن در اول روز و آخر روز **باب** ما جاء فی الکحل للصائم باب ست در بیان
آنچه آمده است در سرمه کشیدن برای روزه دار حدثنا عبد الاعلی بن واصل نا الحسن بن عطیة نا ابو عاتکة عن انس
ابن مالک قال جاء رجل الی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اشتکت عینی گفت انس رضی اللہ عنہ آمد مردی نزد آنحضرت
گفت چشم من بدرد آمد افاکتحل و انا صائم گفت آمرد آیا سرمه کشم در چشم که علاج درد چشم ست حال آنکه من روزه دارم قال نعم
گفت آنحضرت سرمه بکش یعنی سرمه کشیدن بروزه زیان ندارد اگر نمی خواهی بکش و فی الباب عن ابی رافع کان النبی صلی اللّٰہ
علیہ وسلم یکتحل و ہو صائم اخرجه البیهقی و اسناده ضعیف قال ابو عیسی حدیث انس حدیث اسناده لیس بالقوی و لا یصح
عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی هذا الباب شیء گفت ترمذی حدیث انس بن مالک حدیثی ست که اسناد وی قوی نیست
و صحیح نگشته است از آنحضرت در باب سرمه کشیدن چیزی و ابو عاتکة یضعف و ابو عاتکه که راوی این حدیث است

شرح ابی الطیب

قوله و لم یر الشافعی بالسواک باسا اول النهار و اٰخره اقول المشهور من مذهب الامام الشافعی الکراهة اٰخر
النهار قال الطیبی و بالکراهة قال الشافعی و احمد الا ان المزنی عزی الی الشافعی العموم و اختاره کما سیاتی و یؤید اختیار
المصنف من عدم الکراهة اول النهار و اٰخره ما رواه البیهقی عن ابراهیم بن عبد الرحمن ثنا اسحٰق الخوارزمی قال
سالت عاصما الاحول عن استیاک الصائم بالسواک الرطب قال نعم اتراه اشد رطوبة من الماء قلت اول
النهار و اٰخره قال نعم قلت عمن رحمک اللّٰہ قال عن انس عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم و روی ابن حبان عن ابن عمر
قال کان صلی اللّٰہ علیہ وسلم یستاک اٰخر النهار قال و الصحیح عن ابن عمر من فعله قلنا کفی ثبوته عن ابن عمر **باب**
ما جاء فی الکحل للصائم **قوله** اشتکت عینی بالتشدید علی التثنیة و یجوز التخفیف ای وجعت و الشکوی
المرض **قوله** و ابو عاتکة یضعف و قال ابن الهمام مجمع علی ضعفه و اخرج الترمذی عن عائشة قالت اکتحل النبی صلی
اللّٰہ علیہ وسلم و هو صائم و فی اسناده من هو مجمع علی ضعفه و اخرجه البیهقی مرفوعا بسند ضعیف و اخرجه ابو داود
موقوفا علی انس فهذه عدة طرق ان لم یحتج بواحد منها فالمجموع یحتج به لتعدد الطرق انتهی و قال
الطیبی الاکتحال للصائم غیر مکروه و ان ظهر طعمه فی الحلق عند الائمة الثلثة و کرهه احمد

عارضة الاحوذی

الله اکبر و رفع ثم اعتدل
فلم یصبّ راسه و لم یقنع
و وضع یدیه علی رکبتیه
ثم قال سمع الله لمن حمده
و رفع یدیه و اعتدل حتی
یرجع کل عظم الی موضعه
معتدلا ثم اهوی الی الارض
ثم قال الله اکبر فما یجد و
رکبتاه الی الارض قبل ان تقع
کفاه و وضع یده غیر مفترش
و لا قابضهما ثم جافی عضدیه
عن ابطیه و فتخ اصابع رجلیه
و استقبل باطراف رجلیه
القبلة و فرج بین فخذیه
غیر حامل بطنه علی شیء من
فخذیه و امکن جبهته و انفه
و وضع یدیه حذو منکبیه
ثم ثنی رجله الیسری و قعد
علیها و نصب الیمنی ثم اعتدل
حتی یرجع کل عضو فی موضعه
ثم نهض علی رکبتیه و اعتمد
علی فخذیه ثم صنع فی الرکعة
الثانیة بمثل ذلک حتی اذا
قام من السجدتین کبر و رفع
یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه
کما صنع حین افتتح الصلوة
ثم صنع کذلک حتی کانت
الرابعة التی تنقضی فیها
صلاته اخر رجله الیسری
و قعد علی شقه متورکا
و وضع کفه الیمنی علی رکبته
الیمنی و کفه الیسری علی رکبته
الیسری و اشار باصبعه ثم
سلم لغته اجل نعم هصر

شرح سراج احمد

ضعیف کرده شده و حکم کرده میشود بضعف وی اخرج ابوداود من طریق عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هوذة عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بالاثمد عند النوم وقال لیتقه الصائم قال ابوداود قال لی یحیی بن معین هذا حدیث منکر واخرج ابوداود عن انس رضی الله عنه انه کان یکتحل وهو صائم موقوفا واسناده حسن وعن عائشة قالت اکتحل النبی صلی الله علیه وسلم وهو صائم اخرجه ابن ماجة وفی اسناده سعید بن ابی سعید الزبیدی وهو ضعیف جدا واختلف اهل العلم فی الکحل للصائم واختلاف دارند اهل علم در سرمه کشیدن برای روزه دار فکرهه بعضهم پس مکروه گفته اند بعضی علما وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق ورخص بعض اهل العلم فی الکحل للصائم وهو قول الشافعی ورخصت داده اند بعضی علما در سرمه کشیدن برای روزه دار و آن قول امام شافعی است و کحل بفتح کاف بمعنی استعمال کحل است وبضم کاف سرمه را گویند و بر ین تقدیر این عبارات باشند محمول بر حذف مضاف یعنی مکروه نیست استعمال کحل برای روزه دار برابر است که مزهٔ کحل در حلق یابد یا نیابد و در ظهیریه است ان بزق ورای فیه اثر الکحل من حیث اللون قیل یفسد

باب ما جاء فی القبلة للصائم باب است در بیان آمده است در قبله گرفتن برای روزه دار حدثنا هناد وقتیبة قالا انا ابو الاحوص عن زیاد بن علاقة عن عمرو بن میمون عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقبل فی شهر الصوم گفت عائشه صدیقه بود آنحضرت که بوسه میکرد در ماه رمضان در روزه وفی الباب عن عمر بن الخطاب قال هششت الی المرأة فقبلتها وانا صائم فقال النبی صلی الله علیه وسلم ارایت لو تمضمضت بماء وانت صائم قلت فلا بأس قال فمه اخرجه ابوداود والنسائی وعن جابر بن عبد الله عن عمر رضی الله عنه قال النسائی منکر وصححه ابن خزیمة وحفصة وابی سعید وام سلمة اخرجه مالک فی الموطا وابن عباس اخرجه ابن ابی شیبة وانس وابی هریرة اخرجه مالک فی الموطا قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی القبلة للصائم فرخص بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فی القبلة للشیخ واختلاف کرده اند اهل علم از صحابه و غیر ایشان در حکم قبله برای روزه دار پس رخصت داده اند بعضی از صحابه در قبله برای مرد پیر چنانکه سعد بن ابی وقاص و ابو هریره کما اخرجه مالک فی الموطا ولم یرخصوا للشاب مخافة ان لا یسلم له صومه و رخصت نداده اند صحابه برای مرد جوان از جهت ترس آنکه سالم نماند او را روزه او و متحمل شهوت نخواهد گردید پس فساد در روزهٔ وی خواهد آمد والمباشرة عندهم اشد و مباشرت نزد صحابه سخت تر است از قبله و مراد بمباشرت مباشرت کردن مرد و زن یکدیگر را و ملاقات بشره به بشره در غیر فرج وقد قال بعض اهل العلم القبلة تنقص الاجر ولا تفطر الصائم و تحقیق گفته اند بعضی اهل علم که کم میگردد مزد و ثواب روزه و افطار نکند نشکند روزهٔ روزه دار را و رأوا ان للصائم اذا ملک نفسه ان یقبل و می بینند علما که بدرستیکه مر روزه دار را چون مالک نفس باشد

شرح ابی الطیب

المجمع ما طبعت الجزئیں ... [illegible]

باب ما جاء فی القبلة للصائم قوله للشیخ ولم یرخصوا للشاب وبه یقول ابن عباس وابو حنیفة والثوری والاوزاعی والشافعی وهی روایة عن مالک بل کرهوا فی حقه وروی ابن وهب عن مالک اباحتها فی صوم النفل دون الفرض ولا خلاف انها لا تبطل الصوم الا ان ینزل المنی بالقبلة

عارضة الاحوذی

واما ال ومنه هضم بنفس ذی شایخ میال فقنع بغیر قبیل الا معتدلا مع ظهرة الفقه فیه من الفوائد اربعون مسألة الاولی جلوسه فی المسجد وجلوس اصحابه معه وان لم یکن لهم حاجة ونقصان السلام لم ینقص الدین حتی قال علیک ولم یقل علیک السلام ومده له لیکون اثبت اذا بین او لعله ان یفطن من قبل نفسه لما انتقص مما رای من فعل غیره ونفی الصلوة عن من لم یکملها والاذن فی الدنو من السائل وسؤال التعلیم والعمل بالتسلیم للمعلم والانقیاد له والتصریح بحکم البشریة فی جواز الخطاء والصواب فی الاعتراف بالتقصیر والاحالة بالوضوء علی القرآن دون ما زادته السنة وفیه دلیل علی انه اراد ان یبین له المفروض من الوضوء والصلوة خاصة وقیل کما امرک الله فی دینه من کتاب وسنة وفی وجوب الاقامة وبه اقول وقد رواه المدنیون ذلک عن مالک وجعل علماؤنا الوجوب فیها فقالوا ان من النسیان ما تعاد منه الصلوة وذلک جهل وجوب الذکر لمن لا یحفظ

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

نباید بر نفس خود بود روا است و اگر قبله کند دراذا لم یأمن علی نفسه ترک القبلة و چون مامون نباشد بر نفس خود بگذارد قبلہ را الیسالہ صومۃ تا سالم ماند روزه مراو را ذهو قول سفیان الثوری والشافعی وابراهیم وابن قلابه و شریح وابن معقل مکروه گویند قبلت را برای روزه دار و در هدایه نوشته است لاباس بالقبلة للصائم اذا امن علی نفسه الجماع او الانزال ویکره عند عدم الامن وذکر النووی ان مذهب الشافعی واصحابه ان القبلة لیست محرما علی من لم تحرکه الشهوة ولکن الاولی ترکها واما من حرکته الشهوة فهی حرام فی حقه علی الاصح عند اصحابنا وبه قال مالک وروی ابن وهب عن مالک باحتهائی النفل دون الفرض ولا خلاف انها لایبطل الصوم والاصل فیه هیجان الشهوة ولما کان الشاب مظنة لهیجان الشهوة فرق من فرق عند الشافعیة ولو قبل فانزل یقضی عند الشافعی والکوفیین ولو نظر فانزل لایقضی ولاقضاء فی الانزال عند الحنفیة والشافعیة وقال مالک واسحق یقضی فی کل ذلک ویکفر الا فی الانزال فیقضی فقط وقال متاخروا اصحابه البغدادیین ههنا القضاء استحبابا وحکی ابن قدامة الفطر فیه عن احمد

باب ما جاء فی مباشرة الصائم باب ست در بیان انچه آمده است در حق مباشرت کردن روزه دار

حدثنا ابن ابی عمر نا وکیع نا اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی میسرة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یباشرنی وهو صائم گفت عائشه صدیقه بود آنحضرت که مباشرت میکرد با من در حالیکه آنحضرت روزه داری بود ومباشرت لبشره واندام را به بشرهٔ زنان رسانیدن وکان املککم لاربه وبود آن حضرت مالک ترین شما حاجت خود را وشهوت خود را ودر روایتی لنفسه آمده است وارب بفتح همزه وراء بمعنی حاجت ست ودر روایت مشهور نزد محدثین همین ست وگاهی روایت کرده میشود بکسر همزه وسکون راء واین نیز بمعنی حاجت ست وبمعنی عضو وفرج نیز آمده وبر تقدیر ارادت عضو مراد عضو مخصوص خواهد بود وتوربشتی گفته که حمل بر عضو خارج از سنن ادب ست صواب ست پس حسن حمل او ست بر حاجت حدثنا هناد نا ابو معویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة والاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقبل ویباشر وهو صائم بود آنحضرت که قبله میکرد ومباشرت می نمود در حالیکه آنحضرت روزه داری بود وکان املککم لاربه وبود آنحضرت مالک ترین شما برای حاجت خود

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو میسرة اسمه عمرو بن شرحبیل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مباشرة الصائم **قوله** یباشر وهو صائم ای یلصق البشرة بالبشرة وقال ابن ملک یلمس نساءه بیده الشریفة حال کونه صائما زاد مسلم فی رمضان **قوله** وکان املککم ای اقدرکم من ملک اذا قدر علی شیء او صار حاکما علیه

قوت المغتذی

وکان املککم لاربه قال العراقی روی بکسر الهمزة واسکان الراء وهو الاکثر فی الروایة وممن حکاه عن الاکثرین ابو عبید والخطابی والقاضی عیاض وقال فی المشارق کذا رویناه عن کافة شیوخنا وقال انما هو لاربه بفتح الهمزة والراء ای لحاجته انتهی والارب بالکسر العضو ای لعضوه وقیل المراد لغفلة حکاه صاحب المشارق وقیل لنفسه لان فی الموطأ وایکم املک لنفسه من رسول الله صلی الله علیه وسلم

نهاية الاحوذي

[illegible] بعد [illegible] وجوب الطمانينة فی الارکان ورفع ... الرکوع من السجود والسجود من السجود فیه فهم الصحابة ان النقصان من العبادة لا یوهنها وقد بیّنا انه ان کان نقصان فرض اوهنها وان کان نقصان فضل بقیت دونه والحدیث یصح وفی قوله والذی بعثک بالحق دلیل علی جواز القسم بالله وصفاته وافعاله اذ الخبر بها عنه دون مجرد الافعال ومن الحق ان یکون فعلا محدثا وجواز دعوی الاختصاص بالعلم فی مسألة واحدة دون الناس لقول ابی حمید انا اعلمکم واختیاره فی قوله رفع الیدین محاذاة المنکبین فی الرفع وتمکین الیدین من الرکبتین وتفریج الاصابع فانه امکن للتمسک وعطف الظهر عند الرکوع معتدلا حتی لو وضع کوز ماء علی ظهر المصلی لم یمل وتعدیل الراس معه ولا یذبح تدبیح الحمار والتکبیر عند انتقال الاعتدال فی کل فعل ووضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود وقد تقدم القول فیه وهذا صحیح من الحدیث ورفع

شرح سراج احمد

یعنی کسی ... بغیر قصد مراد زائد یہ نفس ست باب ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل باب ... بیان آنچہ آمدہ است

اگر روزہ نیست برای کسی کہ قصد و نیت روزہ نکند از شب حدثنا اسحق بن منصور نا ابن ابی مریم نا یحیی بن ایوب عن عبداللہ بن

ابی بکر عن ابن شہاب عن سالم بن عبداللہ عن ابیہ عبداللہ بن عمر عن حفصة ام المؤمنین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم

یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ اگر کسی نیت نکند و تصمیم عزم ننماید روزہ را پیش از فجر نیست روزہ او لم یجمع بضم یا و سکون جیم و کسر میم

از اجماع بمعنی درستی عزم و ثابت عزم بودن بر کاری قال ابو عیسی حدیث حفصة حدیث لا نعرفہ مرفوعا الا من ہذا الوجہ و قد روی عن نافع عن

ابن عمر قولہ قول ابن عمر است و ہکذا روی ہذا الحدیث عن الزہری موقوفا لا نعلم احدا رفعہ الا یحیی بن ایوب چنانچہ در متن مذکور است و ہو اصح و آن

اصح ست و انما معنی ہذا عند بعض اہل العلم لا صیام لمن لم یجمع الصیام قبل طلوع الفجر فی رمضان او فی قضاء رمضان

شرح ابی الطیب

قولہ لاربہ بفتح الہمزة والراء علی المشہور من الروایة علی ما قال الطیبی و ہو الحاجة و ترید بہ الشہوة و قد یروی بکسر الہمزة

و سکون الراء یفسر تارة بانہ الحاجة و تارة بانہ العقل و تارة بانہ العضو و اریدہ ہہنا العضو المخصوص کذا فی شرح

السنة والفائق و ردہ التوربشتی بانہ خارج عن سنن الآداب قال الطیبی اقول لعل ذلک مستقیم لان الصدیقة

رضی اللہ عنہا ذکرت انواع الشہوة مترقیة من الادنی الی الاعلی فبدات بمقدمتہا التی ہی القبلة ثم ثنت بالمباشرة

من نحو المداعبة والمعانقة و ارادت ان تعبر عن المجامعة فکنت عنہا بالارب و ای عبارة احسن منہا انتہی و قال

النووی روی ہذہ اللفظة بوجہین اشہرہما و روایة الاکثرین اربہ بکسر الہمزة و اسکان الراء و کذا نقلہ الخطابی و القاضی

عن روایة الاکثرین و الثانی بفتح الہمزة والراء و معناہ بالکسر الوطر والحاجة و کذا بالفتح و لکنہ یطلق المفتوح علی العضو و

معناہ انہ ینبغی لکم الاحتراز عن القبلة و لا تتوہموا من انفسکم انکم مثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی استباحتہا لانہ یملک نفسہ

و یامن الوقوع فی قبلة یتولد منہا انزال او شہوة و ہیجان نفس و نحو ذلک و انتم لا تامنون ذلک فطریقکم الانکفاف عنہا باب

ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل قولہ من لم یجمع بالتخفیف من الاجماع و بالتشدید من التجمیع قیل الاجماع والازماع والعزم بمعنی

و ہو احکام النیة و قیل الاجماع ہو العزم التام و حقیقتہ جمع رایہ علیہ و قال الطیبی اجمع الامر و ازمع علی الامر و ازمع علیہ و ازمعہ ایضا

اذا صمم عزمہ و منہ قولہ تعالی و ما کنت لدیہم اذ اجمعوا امرہم ای احکموہ بالعزیمة والمعنی من لم یصمم العزم علی الصوم قبل الفجر

فلا صیام لہ سواء کان فرضا او نفلا و الیہ ذہب ابن عمر و جابر بن زید و مالک و المزنی و داود و ذہب الباقون الی صحة النفل

بنیة من النہار و خصصوا ہذا الحدیث بما روی عن عائشة رضی اللہ تعالی عنہا انہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یاتینی فیقول اعندک غداء فاقول لا فیقول انی اذن صائم و فی روایة انی صائم قال الطیبی و علماؤنا حملوا ہذا الحدیث علی

القضاء والکفارة والنذر المطلق و خصصوا حدیث الباب بالحدیث المتقدم و بما فی الصحیحین عن سلمة بن الاکوع انہ علیہ السلام

امر رجلا من اسلم ان اذن فی الناس ان من اکل فلیصم بقیة یومہ و من لم یکن اکل فلیصم فان الیوم یوم عاشوراء و فیہ دلیل علی ان

قوت المغتذی

من لم یجمع الصیام بضم اولہ و سکون الجیم و کسر المیم قال الخطابی الاجماع

احکام النیة والعزیمة یقال اجمعت الرای و ازمعتہ و عزمت علیہ بمعنی

عارضة الاحوذی

الساعدین والمقعدتین من الارض فی السجود و تجافی العضدین عن الجنبین فی الرکوع والسجود و فتح اصابع الرجلین و کذلک یکون اذا امکنت من غیر تکلف لذلک و استقبال القبلة بباطنہا و لیہا لمن قدر و من لم یکن منہ لینة ردہا مدبرة و تفریج الفخذین حتی لا یستقر علیہا البطن فانہ فی الرکوع ربما اسقط و فی السجود یکون معتمدا علی الفخذین خاصة و یسقط الاعتماد علی سائر الآراب فتبطل الصلوة فی السجود و یصح فی الرکوع و السجود علی الجبہة والانف و وضع الوجہ بین الکفین والجلوس علی الرجل الیسری فی السجود والجلسة الوسطی و لا یکون جفاء بالرجل و لکنہ جلوس استیفاز لم یتمکن فیہ فلم یر ذلک مالک و انی لاراہ حسنا و بہ مستحبا و انا افعلہ فی کل صلوة اقتداء بسید البشر لصحة الخبر و نہوضہ علی الرکبتین و تکبیرة عند القیام من الجلسة الوسطی بعد الاستواء و رفع الیدین حینئذ قولہ حتی اذا کانت الرابعة رواہ الترمذی و البخاری اخرج رجلہ الیسری

شرح سراج احمد

وجز این نیست که معنی این حدیث نزدیک بعضی اہل علم که روزه نیست برای کسیکه نیت روزه نکند در شب پیش از طلوع کردن صبح صادق در ماه رمضان یا در قضای روزهٔ رمضان او فی صیام نذر یا در روزهٔ نذر اذا لم ینوه من اللیل لم یجزه چون نیت نکند روزه را از شب روا نباشد او را واما صیام التطوع فمباح له ان ینویه بعد ما اصبح واما در روزهٔ نفل پس مباح ست هر روزه دار را اینکه نیت کند روزه را پس از انکه صبح گردد وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق در ترجمه مشکوة نوشته است وظاہر این حدیث آن ست که روزه بی نیت از شب درست نباشد فرض باشد چنانکه روزهٔ رمضان وقضا ونذر وکفارت یا نفل ولیکن علما درینجا مختلف ست مذہب مالک ہمین ست که نیت از شب برای روزه شرط ست ہر روزه که باشد نظر بعموم این حدیث وشافعی واحمد نیز بدین قائل اند در غیر نفل اما نفل جائز ست به نیت قبل از زوال بلکه نزد شافعی بعد از زوال نیز ومذہب نزد ما آنست که روزهٔ رمضان ونفل ونذر معین جائز ست به نیت از نصف نہار شرعی که قبل از زوال ست وبرای روزهٔ قضا وکفارت ونذر مطلق نیت از شب شرط ست **باب ما جاء فی افطار الصائم المتطوع** باب ست در بیان

انچه آمده است در افطار کردن روزه دار نفل حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن ابن ام ہانی جعدة عن ام ہانیٔ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه گفت ام ہانی دختر ابی طالب المخزومی خواہر علی مرتضی رضی الله عنه بودم من نشسته نزدیک آنحضرت پس آورده شد نزد آنحضرت آب نوشیدنی یا دیگر چیز بود سوای آب پس بنوشید آنحضرت ازان شراب ثم ناولنی فشربت منه پس داد آنحضرت صلعم پس خورده خود را پس نوشیدم من ازوی فقلت انی اذنبت پس گفتم من بخدمت آنحضرت یا رسول الله بدرستیکه من گناه کردم فاستغفر لی پس آمرزش خواه از حق تعالی برای من قال وما ذاك فرمود آنحضرت وچیست آن گناه تو

قالت کنت صائمة فافطرت گفت ام ہانی بودم من روزه دار پس افطار کردم من فقال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا پس فرمود آنحضرت آیا از روزهٔ قضا بودی تو که قضا میکردی تو گفت ام ہانی روزهٔ قضا نبود

شرح ابی الطیب

کان امر ایجاب قبل نسخه برمضان اذ لا یومر من اکل بامساك بقیة الیوم الا فی یوم مفروض الصوم بعینه بخلاف قضاء رمضان اذا افطر فیه فعلم انه من تعین علیه صوم یوم ولم ینوه لیلا انه یجزئه نیته نہارا ومن اراد تمام البحث فلیراجع فتح القدیر **باب ما جاء فی افطار الصائم المتطوع** **قوله** عن سماك بن حرب عن ابن ام ہانیٔ فی روایة البیہقی فی السنن عن ہارون بن ام ہانیٔ وفی المعرفة عن سماك قال اخبرنی ابنا ام ہانیٔ قال شعبة فلقیت انا افضلهما جعدة فقلت له اسمعته انت من ام ہانیٔ قال اخبرنی اہلنا وابو صالح مولی ام ہانیٔ عن ام ہانیٔ **قوله** امن قضاء ای اکنت صائمة من قضاء

قوت المغتذی

عن سماك بن حرب عن ابن ام ہانیٔ فی روایة البیہقی فی السنن عن ہارون بن ام ہانیٔ وفی المعرفة عن سماك قال اخبرنی ابنا ام ہانیٔ قال شعبة فلقیت انا افضلهما جعدة فقلت له اسمعته انت من ام ہانیٔ قال اخبرنی اہلنا وابو صالح مولی ام ہانیٔ عن ام ہانیٔ

عارضة الاحوذی

رواه ابو داود قدام رجله الیسری وکلاهما معنی صحیحا اخرج رجله الیسری عن یمینه وقد مها الی الیمنی فجمعهما وجلس علی ورکه فصح اللفظان فیهما قوله ثم سلم لم یذکر التحریم لانه لم یذکر شیئا من الاقوال الا السلام وانما اعتمد علی الافعال وهذه اربعون مسألة نفعکم الله بها ویسر لکم علمها بفضله ورحمته **باب** قدر القراءة فی الصلوات قطبة بن مالك سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الفجر والنخل باسقات فی الرکعة الاولی حدیث حسن صحیح جابر بن سمرة کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر والعصر والسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما حسن صحیح ام الفضل خرج الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو عاصب راسه فی مرضه فصلی المغرب فقرأ بالمرسلات عرفا فما صلاها بعد حتی لقی الله عبد الله بن بریدة عن ابیه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی العشاء الآخرة بالشمس وضحٰها ونحوها من السور قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه اختلفت الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم

شرح سراج احمد

قال فلا یضرک فرمود آنحضرت ضرر نکند ترا این افطار تو و چیزی لازم نمیشود ازین حدیث بر آمد که روا است زن اجنبیه را
که بنوشد پس خورده مرد را وفی الباب عن ابی سعید و عائشة اخرجه الترمذی وابن حبان من طریق عمرة عن عائشة
حدیث ام ھانی فی اسناده مقال والعمل علیه عند بعض اھل العلم حدیث ام ھانی در اسناد وی گفتگو کرده اند و عمل بر آن
نزد بعضی از اہل علم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرھم از صحابه و غیر ایشان ان الصائم المتطوع اذا افطر
فلا قضاء علیه بدرستیکه روزه دارنده نفل را که چون افطار کند پس قضا لازم نباشد بروی الا ان یحب ان یقضیه
مگر آن که دوست و محبوب دارد این که قضا کند روزه را وھو قول سفین الثوری واحمد واسحق والشافعی حدثنا
محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة قال کنت اسمع سماک بن حرب یقول احد بنی ام ھانی گفت شعبه بودم من
که می شنیدم سماک بن حرب را که میگفت یکی از اولاد ام ھانی حدثنی حدیث کرد مرا فلقیت انا افضلھم پس ملاقات کردم
من افضل ایشان را یعنی اولاد ام ھانی را وکان اسمه جعدة و بود نام او جعده وکانت ام ھانی جدته و بود ام ھانی جده
وی فحدثنی عن جدته پس حدیث کرد مرا جعده از جده خود که ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دخل علیھا بدرستیکه
آنحضرت داخل شد بر ام ھانی شاید که این در قصه فتح باشد فدعا بشراب فشرب پس طلبید آنحضرت آبی یا جز آن را پس نوشید
آنحضرت آنرا ثم ناولھا فشربت پستر داد آنحضرت ام ھانی را پس نوشید ام ھانی آنرا فقالت یا رسول اللہ اما انی کنت
صائمة پس گفت ام ھانی ای پیغمبر خدا آگاه باش بدرستیکه من روزه دار بودم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
الصائم المتطوع امین نفسه ان شاء صام وان شاء افطر پس فرمود آنحضرت روزه دار روزه نفل دارنده حاکم
نفس خود است و اختیار بدست خود دارد اگر خواهد روزه دارد و اگر خواهد افطار کند قال شعبة قلت له انت سمعت

شرح ابی الطیب

قوله فلا یضرک ای الافطار لا یضرک لانه لا اثم علیک ولا یلزم من ھذا ان لا یکون علیھا فی ذلک قضاء الا من
دلالة السکوت بمعنی انه لو کان علیھا قضاء فی ذلک لما سکت وکذا لفظ امیر نفسه ان شاء صام الخ لا یدل
علی عدم القضاء لجواز ان یکون الامر ان اعنی المضی علی الصوم والافطار جائزین له مع لزوم القضاء ان افطر وھذا
ما ذھب الیه بعض محققی اصحابنا کصاحب الکنز والمحقق ابن الھمام وبھذا القول یحصل الجمع بین احادیث
الباب واللہ اعلم بالصواب وفی اما روایة امین نفسه بالنون فیحتمل ان یراد به انه حافظ علی نفسه عالم بمشیة
نفسه فلیراع مشیة نفسه وھذا المعنی بعید عن ظاھر مقتضی اللفظ ای الامانة ویحتمل ان المعنی انه حافظ علی
نفسه فی اتمام ھذا الصوم وھو محسوب علیه قوله فی اسناده مقال وکذا قال المنذری قال ولا یثبت
وفی اسناده اختلاف کثیر اشار الیه النسائی قوله امین نفسه بالنون ای امین علی الصوم الذی صامه فھو
محسوب علیه لان کل امین مسئول عن امانته فقوله ان شاء صام الخ لیس للتخییر بین الصوم والافطار
بل یکون للتوبیخ علی الافطار مثل قوله تعالی فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر ویحتمل ان معناه انه امین علی
نفسه فی ھذا الصوم اما بالاداء او بالقضاء فله ان یصوم وله ان یفطر بعد ذلک فان صام فقد ادی حق الصوم
والا فعلیه القضاء مراعاة للامانة وسیاتی فی الباب الاتی ما یدل علی القضاء فانه قال صلی اللہ علیه وسلم

عارضة الاحوذی

فی قدر القراءة فی الصلوات فروی انه کان یقرأ فی الظھر بنحو الم تنزیل السجدة وقدر ثلثین ایة وفی العصر قدر خمس عشرة ایة وروی انه قرأ فی الصبح قد افلح المؤمنون وقد روی عنه انه قرأ فی الصبح اذا الشمس کورت وروی ابو برزة انه قرأ فی صلوة الغداة من الستین الی المائة وقرأ فی المغرب بالطور وقرأ فی سفر فی العشاء الاخرة بالتین والزیتون وروی انه قرأ فی المغرب بطول الطولیین وروی انه کان اخف الناس صلوة فی تمام وروی ان الرکعة الاولی من الظھر کانت مثل الثانیة منھا وان الرکعة الاولی من العصر کانت مثل الثانیة من الظھر وان الرکعة الثانیة من العصر کانت علی النصف من الاولی من العصر وروی انه کان یطول فی الرکعة الاولی من صلوة الصبح والظھر ویقصر فی الثانیة ھذا کله ثابت وفیه ثلث مسائل الاولی ان صلوته صلی اللہ علیه وسلم انما کانت تختلف بحسب اختلاف الاحوال والمامومین فلیست قراءته فی صلاته فی السفر کقراءته فی صلوة الحضر ولا قراءته مع ماموم

شرح سراج احمد

هذا من ام هانی گفت شعبه گفتم جعده را تو شنیدی این حدیث را از ام ہانی قال لا اخبرنی ابو صالح و اهلنا گفت جعده
من نشنیدم حدیث کرده مرا ابو صالح و اہل ما عن ام هانی از ام ہانی و روی حماد بن سلمة هذا الحديث عن سماك و روایت
کرده حماد بن سلمه این حدیث را از سماک فقال پس گفت سماک عن هارون بن ابنة ام هانی عن ام هانی و این خلاف اسناد
اول است زیرا که در وی جعده بود و درین اسناد هارون است که پسر دختر ام ہانی است روایت دارد از ام ہانی و روایة شعبة
احسن مصنف گوید روایت شعبه احسن ست هكذا حدثنا محمود بن غيلان عن ابی داود فقال امين نفسه همچنین
حدیث کرده ما را محمود بن غیلان از ابی داود پس گفت ابو داود و امین نفسه را بجای امیر نفسه وحدثنا غیر محمود عن ابی داود
فقال امیر نفسه مصنف گوید و حدیث کرده ما را دیگر شیوخ سوای محمود از ابی داود پس گفته اند لفظ امیر نفسه را او امین
نفسه على الشك و این بطریق شک راوی ست وهكذا روى من غير وجه عن شعبة امير او امين نفسه على
الشك و همچنین روایت کرده شده است به بسیاری طرق از شعبه لفظ امیر او امین بر طریقه شک در ترجمه مشکوۃ نقل از توربشتی
کرده گفت تاویلش آنست که مراد را امیر سد که افطار کند نظر بر مصلحتے که ظاهر میشود او را از امور مثل که امیر و امین ساخته شده است
برانچه کسی ضیافت میکند وی را یا فرود می آید بر قومی و می بیند که در ترک افطار در وحشت انداختن ست مضیف را پس او را
میرسد که موافقت کند و مساعدت نماید بر آنچه سبب انس و الفت گردد بی حرج و مشقت پس نیست درین قول دلیل بر آنکه
قضا واجب نیست بعد التزام خصوصا که وارد شده است در حدیث امر بقضا مانند آنکه در کتب سیر باتفاق روایات آمده
که فتح مکه در رمضان بود برین تقدیر مشکل میشود بودن صوم ام ہانی صوم تطوع و در حدیث ام ہانی تکلم نیز کرده اند و منذری
گفته که ثابت نیست و در اسناد وی اختلاف کثیر ست اشارت کرده نسائی بدان انتهی و در حدیث ام ہانی بی ذکر فتح
نیز آمده است چنانکه در ترمذی ست و اگر گفته شود که مراد از یوم الفتح اول ایام وی نیست بلکه امر ممتد مستمر تا بقای آن قضیه است
و اقامت آنحضرت صلی الله علیه وسلم در مکه دور نباشد و نیز روایات در وقت اقامت آنحضرت و خروج او آمده که تقاضا میکند که
فتح بعد از رمضان باشد حدثنا هناد نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة
ام المومنين قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما درآمد بر من آنحضرت روزی فقال هل عندك
شيء پس فرمود آنحضرت آیا هست نزد شما چیزی از طعام برای خوردن قالت قلت لا گفت عائشه گفتم نیست چیزی از طعام
قال فاني صائم فرمود آنحضرت پس بدرستیکه من روزه دارم پس اکنون من روزه دارم یعنی نیت روزه کردم ازینجا معلوم میشود
که نیت نفل در نهار جائز ست و همین ست مذهب امام ما و باین قائل ست امام شافعی و امام احمد و اکثر علما و امام مالک و
بعضی ائمه دیگر قائل اند که واجب ست نیت از شب چنانکه در فرض قائل اند حدثنا محمود بن غيلان نا بشر بن
السري عن سفيان عن طلحة بن يحيى عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المومنين قالت ان كان
النبي صلى الله عليه وسلم ياتيني گفت عائشه تحقیق بود آنحضرت که می آمد مارا فيقول اعندك غداء
پس میفرمود آیا هست نزد تو طعام فجر فاقول لا فيقول اني صائم پس میگفتم نیست پس میفرمود من اکنون روزه دارم

شرح ابی الطیب

لهما اقضيا يوما آخر مكانه **قوله** غداء بالمد طعام يوكل اول النهار

عارضة الاحوذي

محسوم العلل قليل الشغل
كقراءته مع ضعف ذلك قال
صلى الله عليه وسلم اني لاسمع
بكاء الصبي في الصلوة فاخفف
مخافة ان تفتتن امه الثانية
ان ركعاته لم تكن سواء
في مقدار القراءة كانت
الاولى اطول من الثانية
وقد جهل الخلق اليوم حتى
صار العالم منهم يزعمه
يسوونهما والجاهل ربما
يطول الثانية ويقصر الاولى
وتراهم يلتزمون في صلوة
الصبح من الحجرات ومنهم
من يلتزم من الحواريين
ويقرأ سورة تتلوا سورة
فتكون الثانية اطول من
الاولى وكذلك في المغرب
يقرأ من سورة الضحى و
ياتي بسورة تلي سورة فتكون
الثانية اطول من الاولى و
كذلك يفعل جهلة في جميع
الصلوات ومعنى قراءة
القرآن على التوالي ان يقرأ
سورة ثم يقرأ ما بعدها في
الركعة الثانية ولا يكون
تلوها الثالث التزام سورة
معلومة في القراءة كما قد
بينا من ترتيب الجهال
وهذا لا يلزم انما يقرأ
ما اتفق بحسب ما يقتضيه
الحال **باب القراءة
خلف الامام في السر والجهر**
عبادة بن الصامت قال

فائدة ... بنت ... اسماء الرجال ...

شرح سراج احمد

قالت فاتانی یوما گفت عائشہ صدیقہ پس آمد آنحضرت نزد من روزی فقلت یا رسول اللہ انه قد اهدیت لنا هدیة پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکه شان این ست که تحقیق فرستاده شده است برای من پیش کشی قال وما هی فرمود آنحضرت و چیست آن هدیه و چه قسم ست قلت حیس بفتح حای مهمله وسکون تحتانیه ودر آخر سین مهمله و آن طعامی ست که ساخته میشود از تمر و قروت و روغن و گاهی بجای قروت آرد یا سویق انداز ند و حیس در اصل بمعنی خلط و مزج ست قال اما انی اصبحت صائما فرمود آنحضرت آگاه باش بدرستیکه من صباح کردم روزه دار قالت ثم اکل گفت عائشہ صدیقہ پس تر خورد آنحضرت ازینجا معلوم میشود که افطار صوم تطوع جائز ست بی عذر و برین اند اکثر علما و امام ما ابو حنیفه و اصحاب وی برانند که واجبست اتمام آن و جائز نیست افطار مگر بعذر ضیافت و مانند آن زیرا که این ابطال عمل ست و ابطال عمل منهی عنه ست از جهت قول وی سبحانه ولا تبطلوا اعمالکم و همچنین هر عمل که شروع کرده شده است دران لازم میگردد بشروع و اگر نقض بکند واجبست قضای آن و در روایتی جائز ست مطلقا زیرا که قضا خلیفه اوست پس باکی نیست بنقض آن و در وجوب قضای صوم نفل نیز اختلاف ست نزد مالک قضا کند اگر بی عذر نقض کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن

باب ما جاء فی ایجاب القضاء علیه

باب ست در بیان انچه آمده است در واجب بودن قضا بر مردی که افطار کرده حدثنا احمد بن منیع نا کثیر بن هشام نا جعفر بن برقان بضم موحده وسکون رای مهمله و قاف در آخر نون ست عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کنت انا و حفصة صائمتین گفت عائشہ بودم من و حفصه روزه دار فعرض لنا طعام اشتهیناه پس عرض کرده شد برای ما طعامی که خواهش داشتیم آنرا فاکلنا منه پس خوردیم ما ازان طعام فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فبدرتنی الیه حفصة پس آمد آنحضرت بخانه شریف پس سبقت و شتابی کرد از من بسوی آنحضرت حفصه وکانت ابنة ابیها و بوده حفصه دختر پدر خود و این کنایه است از بودن حفصه دختر حضرت عمر زوجه نبی صلی اللہ علیه وسلم بر صفت پدر خود در مبادرت بطرف نیکیها و سوالهای نیک و در جرأت در استفسار مسائل شرعیه از حضرت نبوت و این کلام جمله معترضه است فقالت یا رسول اللہ انا کنا صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه پس گفت حفصه یا رسول اللہ بدرستیکه ما بودیم روزه دار پس عرض

شرح ابی الطیب

قوله قلت حیس بفتح فسکون طعام یتخذ من تمر واقط وسمن او دقیق وقیل طعام یتخذ من الزبد والتمر والاقط وقد یبدل الاقط بالدقیق والزبد بالسمن وقد یبدل السمن بالزیت

باب ما جاء فی ایجاب القضاء علیه

قوله فعرض لنا طعام علی بناء المجهول ای عرضه لنا احد علی طریق الهدیة لما فی الطبرانی عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال اهدیت لعائشة وحفصة هدیة وهما صائمتان فاکلتا منه فذکرتا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال اقضیا یوما ولا تعودا ویجوز ان یکون فعرض لنا معلوما ای ظهر لنا طعام وقد حقق المحقق المسألة وذکر احادیث کثیرة ثم قال فقد ثبت هذا الحدیث ثبوتا لا مرد له **قوله** فبدرتنی الیه حفصة ای سبقتنی فی السوال الیه وقولها وکانت ابنة ابیها وکنایة عن کونها علی صفة ابیها فی المبادرة الی الخیرات والاسئلة الحسنة وهو اعتراض فی الکلام بین المبادرة وما یترتب علی المبادرة من السوال

عارضة الاحوذی

صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فثقلت علیه القراءة فلما انصرف قال انی لاراکم تقرؤن وراء امامکم قالوا قلنا یا رسول اللہ ای واللہ قال فلا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها حدیث حسن ابو هریرة انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من صلوة جهر فیها بالقراءة فقال هل قرأ احد منکم آنفا فقال رجل نعم یا رسول اللہ قال انی اقول مالی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة فیما جهر به رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حسن صحیح وقوله فانتهی الناس عن القراءة من کلام الزهری یختلف الناس فی صلوة المأموم علی ثلثة اقوال الاول انه یقرأ اذا اسر ولا یقرأ اذا جهر الثانی یقرأ فی الحالین الثالث لا یقرأ فی الحالین قال بالاول مالک وابن القسم وقال بالثانی الشافعی وغیره لکنه قال اذا جهر الامام قرأ هو فی سکتاته وقال بالثالث ابن حبیب واشهب وابن عبد الحکم والصحیح وجوب القراءة عند السر لقوله لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب ولقوله للاعرابی اقرأ ما تیسر معک من القرآن وترکه

شرح سراج احمد

کرده شد برای ما طعامیکه خوش داشتیم ما انرا پس خوردیم ما ازان طعام قال اقضیا یوما آخر مکانہ فرمود قضا کنید روزه
در روزی دیگر بجای آن روز که خوردید این حدیث دلیل حنفیہ است بر وجوب قضای صوم نفل زیرا که ظاہر امر وجوب
است و شافعیہ میگویند که امر بقضا بر طریق استحباب ست و شاید که آن صوم نذر یا قضا بود و مذہب نزد ایشان الست
که واجب نیست قضای صوم نفل و ہمچنین نزد احمد و در روایتی از احمد اگر شب نیت کرد ولی عذر افطار نمود واجب است
قضا و نزد ما واجب ست قضای مطلق و نفل لازم میگردد بشروع قال ابو عیسی و روی صالح بن ابی الاخضر و
محمد بن ابی حفصة هذا الحدیث عن الزهری عن عروة عن عائشة مثل هذا و روی مالك بن انس و
معمر و عبید الله بن عمر و زیاد بن سعد و غیر واحد من الحفاظ عن الزهری عن عائشة مرسلا و لم
یذکروا فیه عن عروة و ذکر نکرده اند در اسناد حدیث عروه را و باین اعتبار حدیث مرسل باشد وهذا اصح ترمذی
گوید این اصح ست که ذکر عروه دران نیست لانه روی عن ابن جریج قال سالت الزهری فقلت احدثك عروة
عن عائشة زیرا که روایت کرده شده است از ابن جریج که گفت پرسیدم زہری را پس گفتم آیا حدیث کرده است
ترا عروه از عائشہ قال لم اسمع من عروة فی هذا شیئا گفت زہری نشنیدم از عروه درین باب چیزی ولکن سمعت
فی خلافة سلیمن بن عبد الملك من ناس عن بعض من سال عائشة عن هذا الحدیث ولیکن شنیدم در
عہد و مملکت سلیمان بن عبد الملک از مردم بسیار که روایت میکردند از بعضی کسان که پرسیده بود عائشہ صدیقہ را از
حال این حدیث یعنی روایت کرده مصنف این حدیث را و ذکر کرده جماعتی از حفاظ حدیث را که روایت کرده اند از زہری
از عائشہ بطریق ارسال و ذکر نکرده اند در وی عروه که در روایت سابق واسطہ است میان زہری و عائشہ و گفتہ است
ترمذی اینکه ذکر نکرده است عروه را این اصح ست و ارسال اینجا بمعنی سقوط راوی از اسناد است بمعنی انقطاع و
این نیز اصطلاحی ست و مشہور آن ست که مرسل حدیث تابعی ست بی ذکر صحابی و بعضی تابعی کبیر قید کرده اند
سه اصطلاح ست چنانکه در ترجمۂ مشکوۃ است حدثنا بهذا علی بن عیسی بن یزید البغدادی
نا روح بن عبادة عن ابن جریج فذکر الحدیث وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله
علیه وسلم وغیرهم الی هذا الحدیث فراوا علیه القضاء اذا افطر و تحقیق رفتہ اند گروہی از اہل علم از صحابہ و غیر ایشان

شرح ابی الطیب

قوله اقضیا یوما آخر مکانه قال ابن الهمام وحمله علی انه امر ندب بخروج عن مقتضاه بغیر موجب
بل محفوف بما یوجب مقتضاه من قوله تعالی ولا تبطلوا اعمالکم **قوله** عن الزهری عن عائشة مرسلا
ای منقطعا لان الساقط غیر الصحابی وهو مجهول ایضا فانه روی عن بعض من سال عائشة

قوت المغتذی

قال اقضیا یوما آخر مکانه اخرجه البیهقی فی المعرفة من وجه آخر بلفظ قال ان کان قضاء من رمضان
فصومی یوما مکانه وان کان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فلا تقضی ثم قال ولیس هذا
باختلاف فی الحدیث فقد یکون قال جمیع ذلك فنقل کل واحد منهم ما حفظ

عارضة الاحوذی

فی الجهر یقول الله تبارك و
تعالی و اذا قرئ القران فاستمعوا
له وانصتوا لعلکم ترحمون
و فی صحیح مسلم اذا کبر
فکبروا و اذا رکع فارکعوا
و اذا قرأ فانصتوا رواه
سلیمن التیمی و نازع ابو بکر
ابن ابی النضر فیه مسلما
فقال له مسلم یرید احفظ
من سلیمن و لو لم یکن هذا
الحدیث لکان نص القران
به اولی ویقال للشافعی
عجبا لك کیف یقدر الماموم
فی الجهر علی القراءة اینازع
القران الامام ام یعرض
عن استماعه ام یقرأ اذا
سکت فان قال یقرأ اذا سکت
قیل له فان لم یسکت الامام
وقد اجمعت الامة علی
ان سکوت الامام غیر واجب
متی یقرأ ویقال له الیس فی
استماعه لقراءة الامام
قراءة منه وهذا کاف
لمن انصفه و فهمه وقد
کان ابن عمر لا یقرأ خلف الامام
وکان اعظم الناس اقتداء
برسول الله صلی الله علیه وسلم
باب ما یقول عند دخول
المسجد و عند الخروج منه
وما یفعل فاطمة بنت الحسین
عن جدتها فاطمة الکبری
قالت کان رسول الله صلی
الله علیه وسلم اذا دخل المسجد
صلی علی محمد وسلم وقال

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

بسوی این حدیث پس بینداند بدی لزوم قضارا چون افطار کرد و شد و قول مالک بن انس و آن قول مالک ست که قائل بوجوب قضا است **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان باب ست در بیان انچه آمده است به بیان وصل کردن ماه شعبان بروزه داشتن بماه رمضان حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفین عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن ابی سلمة عن ام سلمة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم یصوم شهرین متتابعین الا شعبان ورمضان گفت ام المومنین ام سلمه ندیدم من آنحضرت را که روزه داشته باشد دو ماه متواتر مگر شعبان و رمضان وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث ام سلمة حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابی سلمة عن عائشة انها قالت و روایت کرده شده است این حدیث نیز از ابی سلمه از عائشه بدرستیکه عائشه فرمود ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم فی الشهر ندیدم من آنحضرت را در ماهی اکثر صیاما منه فی شعبان بسیار تر از روی روزه از آنحضرت در ماه شعبان یعنی آن مقدار که در شعبان روزه میداشت در هیچ ماه دیگر نمیداشت کان یصومه الا قلیلا بود آنحضرت که روزه میداشت شعبان را مگر اندکی و بعضی میگویند معنی عبارت این ست که گاهی تمام شعبان را روزه میداشت وگاهی اکثر آن را و این معنی بهتر ست خصوصا بر تقدیر روایت و کان بواو در ثانی بل کان یصومه کله بلکه بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که روزه میداشت تمام شعبان را حدثنا بذالک هناد نا عبدة عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم بذالک و روی سالم ابو النضر وغیر واحد هذا الحدیث عن ابی سلمة عن عائشة نحو روایة محمد بن عمرو و روایت کرد سالم که ابو النضر ست و دیگر بسیار کسان این حدیث را از ابی سلمه از عائشه مانند روایت محمد بن عمرو و روی عن ابن المبارک انه قال فی هذا الحدیث وهو جائز فی کلام العرب و روایت کرده شده است از عبد الله بن مبارک بدرستیکه او گفت درین حدیث آن روا ست در کلام عرب و متعارف ست در زبان عرب اذا صام اکثر الشهر ان یقال صام الشهر کله چون روزه داشت کسی اکثر ماه را و اندک از آن افطار کرد گفته میشد او را که روزه داشته تمام ماه را و یقال قام فلان لیلته اجمع ولعله تعشی واشتغل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی وصال شعبان برمضان **قوله** فی شهر اکثر صیاما منه فی شعبان فاکثر ثانی مفعولی رایت والضمیر فی منه له صلی الله علیه وسلم وصیاما تمیز وفی شعبان متعلق بصیاما والمعنی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصوم فی شعبان وفی غیره من الشهور سوی رمضان وکان صیامه فی شعبان اکثر من صیامه فیما سواه وقال بعض الشراح قوله فی شهر یعنی به غیر شعبان وهو حال من المستکن فی اکثر وفی شعبان حال من المجرور فی منه العائد الی الرسول صلی الله علیه وسلم ای ما رأیته کائنا فی غیر شعبان اکثر صیاما منه کائنا فی شعبان مثل زید قائما احسن منه قاعدا **قوله** کان یصومه الا قلیلا بل کان یصومه کله کان قولها الا قلیلا اعتمادا علی ان الصوم اقل من النصف لن یقصر حد من النصف ومقصودها رضی الله عنها ان تبین ان ترک الصوم کان قلیلا جدا اضربت عن ذالک بقولها بل کان یصومه کله اعلاما حتی یعتمد علیه بسبب الاقلیة انه یصوم کله ویؤیده ما تقدم آنفا عن ام سلمة ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم یصوم شهرین متتابعین الا شعبان ورمضان وظاهره انه کان یترک من شعبان شیئا الا ان القلیل کالعدم فصح اطلاق الکل علیه

عارضة الاحوذی

رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک واذا خرج صلی علی محمد وسلم وقال رب اغفر لی وافتح لی ابواب فضلک حدیث مقطوع ابو قتادة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس حسن صحیح حدیث فاطمة وان کان منقطع السند فانه متصل المعنی لان الرجل اذا توضأ او نضح المسجد ودخل وصلی کان سببا عظیما لحط السیئات وغفران الذنوب بحسب ما تقدم له الوعد الصادق فهو یتیقن بان یسال ویطلب والملائکة تصلی علی العبد فیه تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ودعاء الملائکة من اعظم ابواب الرحمة المفتوحة واذا خرج سال الفضل لقوله فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله واذا دخل المسجد حیاه ورفع قدمه لتحقیق الفضل الذی بنی له وامتثال قوله فی بیوت اذن الله ان ترفع وقال انما یعمر مساجد الله من آمن بالله والیوم الآخر وعمارتها بالصلاة فیها وذکر الله یا ابی سعید جامع ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام [illegible]

شرح سراج احمد

ببعض امرہ و گفتہ میشود کہ قیام نمود فلان کس ہمہ شب را وضرورست و قریب ست کہ طعام شب نیز او خوردہ باشد و مشغول شدہ باشد ببعضی امورات خود چنانکہ بول و غائط و دیگر امورات کان ابن المبارک قد رای کلا الحدیثاین متفقین بود ابن مبارک کہ تحقیق دیدہ ہردو حدیث را متفق یقول انما معنی ھذا الحدیث انہ کان یصوم اکثر الشہر میگفت ابن مبارک جز این نیست کہ معنی این حدیث این ست کہ بود آنحضرت کہ روزہ میداشت اکثر ماہ را **باب ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان** بابست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت روزہ داشتن در نیمہ ماہ شعبان کہ باقی ماندہ باشد برای حال رمضان حدثنا قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا فرمود آنحضرت چون باقی ماند نیمہ ماہ از شعبان پس روزہ مدارید و ترک روزہ نمائید قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ علی ھذا اللفظ گفت ترمذی حدیث ابی ہریرہ حدیثی ست حسن صحیح کہ نمی شناسیم آنرا مگر باین طریق برہمین الفاظ مذکورہ ومعنی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم ان یکون الرجل مفطرا ومعنی این حدیث نزد بعضی اہل علم این ست کہ باشد آدمی در اول ماہ مفطر و ندارندہ روزہ باشد در اول ماہ فاذا بقی شیء من شعبان اخذ فی الصوم لحال شھر رمضان پس چون باقی ماند چند روز از ماہ شعبان شروع نماید در نگاہداشت روزہ برای حال ماہ رمضان وقد روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما یشبہ قولہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابی ہریرہ از آنحضرت قولی را کہ مشابہ قول بعض اہل علم ست و در بعض نسخ قولہم واقع شدہ است موضع قولہ وھذا حدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین حدیث ست کہ فرمود آنحضرت لا تقدموا شھر رمضان بصیام الا ان یوافق ذلک صوما کان یصومہ احدکم مقدم مکنید ماہ رمضان را بروزہا مگر روزہ دار کہ موافق شود آن روزہ را کہ بود کہ روزہ میداشت آن را یکی از شما وقد دل فی ھذا الحدیث انما الکراھۃ علی من یتعمد الصیام لحال رمضان وتحقیق دلالت کردہ شدہ است درہمین حدیث کہ جز این نیست کہ کراہت برکسی ست کہ قصد کند روزہ را برای حال رمضان **باب ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان** بابست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت شب پانزدہم از ماہ شعبان حدثنا احمد بن منیع نا یزید

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان قولہ اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا تقدم فی باب لا تقدموا الشھر بصوم انہ محمول علی من یضعفہ الصوم فلا یرجع ھنالک فان فیہ مقنعا وقال القاضی المقصود من ذلک استجمام من لا یقوی علی تتابع الصیام فاستحب الافطار کما استحب افطار عرفۃ لیتقوی علی الدعاء فاما من قدر فلا نھی لہ ولذلک جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین الشھرین فی الصوم قولہ لحال شھر رمضان لعل المراد بہ ای لیصل بصیام رمضان تکثیرا فی عدۃ الصیام وھذا ربما یوھم تغییر المشروع المحدود بالزیادۃ فیہ وذلک لا یجوز بخلاف ما اذا قصد بذلک تعظیم رمضان ثم یمکن ان یقال انہ اخذ فی الصوم لمراعاۃ ان یکون من رمضان علی وجہ الشک **باب ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان** ذکر ھذا الباب ھنا استطرادا لذکر

(حاشیہ بین السطور: الاستجمام الاجتماع یعنی القوۃ راک)

عارضۃ الاحوذی

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الارض کلہا مسجد الا المقبرۃ والحمام حدیث مضطرب قال الامام الاوحد ابو عبد اللہ محمد بن العربی رضی اللہ عنہ الحدیث الصحیح جعلت لی الارض کلہا مسجدا وطہورا وھی خصیصۃ فضلت بہا ھذہ الامۃ علی سائر الامم فی حرمۃ سید البشر لا یستثنی منہا الا البقاع النجسۃ والمغصوبۃ التی یتعلق بہا حق الغیر وکل حدیث سوی ھذا ضعیف حتی حدیث السبعۃ المواطن التی ورد النہی عنہا لا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد ذکرہ الترمذی فی المواضع التی لا یصلی بہا ثلثۃ عشر موضعا الاول المزبلۃ والمجزرۃ والمقبرۃ والحمام والطریق واعطان الابل وظہر الکعبۃ وامامک جدار مرحاض علیہ نجاسۃ والکنیسۃ والبیعۃ وفی قبلتک تماثیل وفی دار العذاب فمنہا ما ھو لاجل النجاسۃ ومنہا ما ھو لاجل غلبۃ النجاسۃ ومنہا ما ھو عبادۃ فان امنت النجاسۃ بفرش طاہر فقد قال مالک فی المدونۃ الصلوۃ فی الحمام والمقبرۃ جائز ونکر

اسماء الرجال

[illegible]

شرح سراج احمد

ابن هارون نا الحجاج بن ارطاة عن يحيى بن ابى كثير عن عروة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فاذا هو بالبقيع گفت عائشہ گم کردم آنحضرت را یک شبی و آن شب پانزدہم شہر شعبان بود پس بیرون شدم من برای طلب وی پس ناگاہ آنحضرت در بقیع بود کہ مقبرۂ اہل مدینہ است و گمان من آن بود کہ شاید آنحضرت در نوبت من در خانۂ دیگر ازواج رفتہ است چنانچہ درین حدیث بیاید فقال اكنت تخافين ان يحيف الله عليك ورسوله پس فرمود آنحضرت آیا بودی تو کہ می ترسیدی اینکہ ظلم و ستم کند خدا و رسول او بر تو قلت يا رسول الله ظننت انك اتيت بعض نساءك گفتم ای پیغمبر خدا گمان کردم من بدرستیکہ تو رفتہ بسوی بعضی زنان خویش فقال ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا پس فرمود آنحضرت و عذر لی وقت بیرون شدن از خانہ ذکر نمود بدرستیکہ حق تعالی یعنی رحمت او فرود می آید در شب نیمۂ ماہ شعبان بسوی آسمان دنیا کہ نزدیک بدنیاست فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب پس می آمرزد حق تعالی طلب کنندگان آمرزش او را بسیار تر از شمار موی بزان قبیلۂ کلب و لہذا من بقبیع آمدہ استغفار میکردم وفى الباب عن ابى بكر الصديق قال ابو عيسى حديث عائشة لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وسمعت محمدا یعنی امام بخاری را يقول يضعف هذا الحديث وقال يحيى بن ابى كثير لم يسمع من عروة میگفت امام بخاری تضعیف کردہ شدہ است این حدیث و گفت امام بخاری یحیی بن ابی کثیر سماع از عروہ ندارد وقال محمد والحجاج لم يسمع من يحيى بن ابى كثير و گفت امام بخاری و حجاج بن ارطاة سماع از یحیی بن ابی کثیر ندارد باب ما جاء فى صوم المحرم باب ست بیان آنچہ آمدہ است در داشتن روزہ محرم حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابى بشر عن حميد بن عبد الرحمن الحميرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد صيام شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل

شرح ابى الطيب

شعبان و الا فالكلام فى الصيام قوله فقدت الخ اى غاب عنى قوله ان يحيف الله اى يظلم الله ورسوله والحيف الجور والظلم اى ظننت انى ظلمتك بجعل نوبتك لغيرك وذلك مناف لمنصب الرسالة وانما ذكر الله تعالى لان فعل الرسول لا يكون عادة الا بامر ربه واذنه قوله قلت يا رسول الله ظننت اى ما لاحظت ذلك من حيث كونه ظلما ولكن لاحظته من حيث كونه اتيانا لبعض النساء وهو حلال فى ذاته ولا تجب عليك القسمة قوله ينزل ليلة النصف الخ ونزوله تعالى الى السماء الدنيا كناية عن دنو رحمة الله تعالى لاهل الارض وسعة كرمه وفضله فيهم وقد تقدم الكلام عليه قوله غنم كلب بالفتح وسكون اللام اسم قبيلة كثير الغنم القاموس وكلب وبنو كلب وبنو اكلب وبنو كلبة وبنو كلاب قبائل قوله شهر الله المحرم اى صيامه والاضافة للتعظيم والمراد به يوم عاشوراء قاله فى المجمع والطيبى فيكون من باب ذكر الكل وارادة البعض ويمكن ان يقال افضليته لما فيه من يوم عاشوراء لكن الظاهر ان المراد جميع الشهر ويؤيده الحديث الآتى حديث على رضى الله عنه لان مقتضاه ان المراد تمام الشهر والله اعلم

عارضة الاحوذى

ابو مصعب عن مالك انه كره الصلوة فى المقبرة وفرق علماؤنا بين المقبرة الجديدة والمقبرة القديمة فمن راعى النجاسة جوزها فى الجديدة لانه لا نتن فيها وجوزها فى القديمة بفرش ومنعها آخرون منهم حرم خصوصا اذا كانت للمشركين لقول النبى صلى الله عليه وسلم فى صحيح مسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها ولذلك يرى الليث ان لا يجلس ولا يصلى اليه وفى المجموعة قال لا يصلى فى اعطان الابل وان لم يجد غيرها وان فرش ثوبا لانه راى انها تضطرب فتفسد الصلوة ومن راعى استتار الناس بها جوز ذلك بالفرش ان لم يجد غيرها واحتاج الى الصلوة وان كان الرجل حذاء مقبرة جاز ان يصلى اليه ويجتنبه كما فعل ابن عمر خرجه البخارى وكذلك خرج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يفعله وقال ابن حبيب من تعمد الصلوة الى نجاسة بطلت صلاته الا ان يكون بعيدا جدا ومساجد المشركين اسست على غير التقوى وراعى علماؤنا ان لا ينزل قيدها ولا يصلى وقال مالك لا يصلى على

شرح سراج احمد

روزہ بعد از ماہ رمضان روزہ ماہ خدا است کہ محرم ست بعضی میگویند کہ مراد بماہ محرم روزہ عاشورہ است کہ جزو اعظم اوست
و اضافت برای تشریف ست نہ از برای تخصیص و اگر تمام محرم مراد دارند محل استفسار میشود کہ چون ماہ محرم افضل تر
اشرف بود چرا در ماہ شعبان تمام یا اکثر روزہ میداشتند نہ در محرم و جواب داده میشود کہ شاید فضل آن در آخر ظاہر شد
یا از صوم ماہ محرم انتهی پیدا میشد قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن حدثنا علی بن حجر قال
قال ثنا علی بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمن بن سعد عن علی قال سأله رجل گفت نعمان سوال
کرد از علی مرتضی مردی فقال ای شهر تامرنی ان اصوم بعد شهر رمضان پس گفت آن مرد کدام ماہ است کہ امر میکنی تو
مرا اینکہ روزہ دارم من پس از ماہ رمضان فقال له ما سمعت احدا یسال عن هذا الا رجلا سمعته یسال رسول الله
صلی الله علیه وسلم وانا قاعد عنده پس گفت علی مرتضی مر آن مرد را نشنیدم هیچ کس را کہ سوال کند ازین کہ بهتر باشد روزہ
داشتن آن پس از ماہ رمضان مگر شنیدم مردی را کہ سوال کرد آنحضرت را و حال آنکہ من نشسته بودم نزد آنحضرت فقال
یا رسول الله ای شهر تامرنی ان اصوم بعد شهر رمضان پس گفت آن مرد ای پیغمبر خدا کدام ماہ است کہ امر میکنی تو
مرا اینکہ روزہ دارم پس از ماہ رمضان قال ان کنت صائما بعد شهر رمضان فصم المحرم فرمود آنحضرت اگر باشی تو روزہ
دارنده پس از ماہ رمضان پس روزہ دار ماہ محرم را فانه شهر الله فیه یوم تاب الله فیه علی قوم پس بدرستیکه ماہ محرم ماہ حق
درین ماہ روزی ہست کہ قبول توبہ کرده حق تعالی دران روز بر گروہی شاید کہ نجات قوم نوح باشد از طوفان و خلاصی بنی
اسرائیل بود از دست قبطیان ویتوب فیه علی قوم اخرین و قبول توبہ فرماید حق تعالی درین روز بر گروہی دیگر قال ابو عیسی
هذا حدیث حسن غریب باب ما جاء فی صوم یوم الجمعة باب ست در بیان آنچہ آمده است در روزہ داشتن روز
جمعه حدثنا القاسم بن دینار الکوفی ثنا عبید الله بن موسی وطلق بن غنام عن شیبان عن عاصم عن زر عن
عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصوم من غرة کل شهر ثلثة ایام گفت عبد الله بن
مسعود بود آنحضرت کہ روزہ میداشت در بعضی احیان از اول ہر ماہ سہ روزہ و قلما کان یفطر یوم الجمعة
و اندک بود کہ افطار میکرد در روز جمعه ظاہر این حدیث مطلق ست کہ روز جمعه تنها مراد باشد یا بروز دیگر ...

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی صوم یوم الجمعة قوله یصوم من غرة کل شهر ثلثة ایام ای من اول کل شهر قیل لا منافاة بین هذا
الحدیث وحدیث عائشة رضی الله تعالی عنها وهو انه لم یکن یبالی من ای ایام الشهر یصوم لان هذا الراوی وجد
الامر علی ذلك فی غالب ما اطلع علیه من احواله صلی الله علیه وسلم فحدث به وعائشة رضی الله تعالی عنها اطلعت
من ذلك علی ما لم یطلع علیه هذا الراوی فحدثت بما علمت فلا تنافی انتهی وفی القاموس الغرة من الهلال طلعته فیمکن ان
یقال کما طلع هلال صام ثلثة ایام ولا یلزم منه ان یکون الصوم من اول الشهر فیوافق بقیة الاحادیث ... قال العراقی
ویجوز ان یراد الایام الغر وهی البیض ... قلما کان یفطر یوم الجمعة قال الاشرف ... یصومه منضما الی ما قبله او ما بعده

قوت المغتذی

یصوم من غرة کل شهر قال العراقی یحتمل ان یراد بغرة الشهر اوله وان یراد بها الایام الغر وهی البیض

عارضة الاحوذی

بساط فیه تماثیل الا من
ضرورة وکره ابن القاسم
الصلوة الی قبلة فیها
تماثیل وفی الدار المغصوبة
فان فعل اجزاه وقد بیناه
فی موضعه وقد روی
ابو عیسی عن ابن عباس
حدیثا حسنا قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم لعن
الله زائرات القبور والمتخذین
علیها المساجد والسرج
ونحن من ذلك ذلك فی دیرة
وجد ما معنی قوله فی
حدیث عثمن بنی الله له
مثله یعنی فی القدر والسناء
وقیل مثله فی الجودة والحصانة
وطول البقاء وان دار العذاب
فلقوله لا تدخلوا علی هؤلاء
المعذبین الا ان تکونوا باکین
باب النوم فی المسجد ابن
عمر قال کنا ننام علی عهد
رسول الله صلی الله علیه وسلم
فی المسجد ونحن شباب
وکره ابن عباس ان یتخذ
مقیلا ومبیتا وذلك
لمن کان له ماوی فاما
الغریب فماذون له والمعتکف
فی بیته ویجوز للمریض ان
یحمله الامام فی المسجد
اذا اراد افتقاده کما کانت
المرأة صاحبة الوشاح
ساکنة فی المسجد وکما
ضرب النبی صلی الله علیه وسلم
قبة لسعد فی المسجد

اسماء الرجال

[illegible]

شرح سراج احمد

عن ابی عمرو اخرجہ البیہقی وابی ہریرۃ اخرجہ ابو الشیخ والبیہقی بلفظ من صام یوم الجمعۃ کتب اللہ لہ عشرۃ ایام عدد ہن من ایام الآخرۃ غرا زہرا لا یشاکلہن ایام الدنیا واخرج عنہ ابن ابی شیبۃ قال ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفطر یوم الجمعۃ قط

قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ حدیث حسن غریب وقد استحب قوم من اھل العلم صیام یوم الجمعۃ وتحقیق مستحب گفتہ اند گروہی از اہل علم روزہ روز جمعہ را وانما یکرہ ان یصوم یوم الجمعۃ لا یصوم قبلہ ولا بعدہ وجز این نیست کہ مکروہ گفتہ اند اینکہ روزہ دارد در روز جمعہ را کہ روزہ ندارد در پیش از جمعہ پنجشنبہ را و نہ پس از جمعہ روز شنبہ را قال ورویٰ شعبۃ عن عاصم ھذا الحدیث ولم یرفعہ گفت مصنف وروایت کردہ شعبہ از عاصم این حدیث را ومرفوع نکردہ است حدیث را بآنحضرت بلکہ موقوف داشتہ است بر عبد اللہ بن مسعود **باب ماجاء فی کراھۃ صوم یوم الجمعۃ** وحدہ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت روزہ روز جمعہ تنہا حدثنا ھناد نا ابو معٰویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصوم احدکم یوم الجمعۃ الا ان یصوم قبلہ او یصوم بعدہ فرمود آنحضرت روزہ ندارد یکی از شما در روز جمعہ مگر وقتی دارد کہ روزہ دارد پیش از جمعہ یا روزہ دارد پس از جمعہ شنبہ را وفی الباب عن علی من کان منکم متطوعا من الشہر فلیصم یوم الخمیس ولا یصم یوم الجمعۃ فانہ یوم طعام وشراب اخرجہ ابن ابی شیبۃ وجابر وجنادۃ الازدی وجویریۃ وانس وعبد اللہ بن عمرو قال ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم یکرھون ان یختص یوم الجمعۃ بصیام لا یصوم قبلہ ولا بعدہ وبہ یقول احمد واسحٰق قال امامنا ابو حنیفۃ یندب صوم یوم الجمعۃ ولو منفردا وتمسک بحدیث اخرجہ الترمذی عن ابن مسعود وکرہ منفردا الشافعی واحمد لما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا یصومن احدکم یوم الجمعۃ الا ان یصوم یوما قبلہ او بعدہ واخرج ابن خزیمۃ ان یوم الجمعۃ یوم عید فلا تجعلوا یوم عیدکم یوم صیامکم الا ان تصوموا قبلہ او بعدہ قال النووی السنۃ مقدمۃ علی ما راہ مالک وقد ثبت النہی عن صوم الجمعۃ ومالک معذور فی انہ لم یبلغہ ودر موطا نوشتہ است قال یحیی وسمعت مالکا یقول لم اسمع احدا من اہل العلم والفقہ ومن یقتدی بہ ینہی عن صیام الجمعۃ وصیامہ حسن ولو منفردا وقد رایت اہل العلم یصومہ واراہ کان یتحراہ **باب ماجاء فی صوم یوم السبت** باب است در بیان آنچہ آمدہ است در روزہ داشتن روز شنبہ حدثنا حمید بن مسعدۃ نا سفیان

شرح ابی الطیب

او انہ مختص برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الوصال وقال القاضی ناصر الدین یحتمل ان یکون المراد منہ انہ کان صلی اللہ علیہ وسلم یمسک قبل الصلوۃ ولا یتغدی الا بعد اداء الجمعۃ کما روی عن سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ انتہی فمعنی الافطار اکل الفطور وھو ما یوکل اول النہار لا الافطار الذی ضد الصوم لکنہ بعید من السیاق والسباق بل ظاہرہ الاطلاق ولھذا قال علماؤنا لا باس بصوم یوم الجمعۃ مفردا عند ابی حنیفۃ ومحمد رحمہما اللہ نقل المحقق ابن ہمام **باب ماجاء فی کراھیۃ صوم یوم الجمعۃ وحدہ**

قولہ الا ان یصوم قبلہ او یصوم بعدہ قال التوربشتی انما کرہ تعظیما یوم الجمعۃ باختصاصہ بالصوم لان الیہود یرون اختصاص السبت بالصوم تعظیما لہ والنصاری یرون اختصاص الاحد بالصوم تعظیما لہ ولما کان موقع الجمعۃ من ھذہ الامۃ موقع الیومین من احدی الطائفتین احب ان یخالف ھدینا ھدیہم فلم یر ان نخصہ بالصوم **باب ماجاء فی صوم یوم السبت**

عارضۃ الاحوذی

حین سال الدم من جرحہ **باب کراھیۃ البیع والشراء وانشاد الضالۃ والشعر فی المسجد** عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن تناشد الاشعار وعن البیع والشراء فیہ وان یتحلق الناس یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ الاسناد ھذا حدیث صحیح قال الدارقطنی صح سماع عمرو بن شعیب وصح سماع شعیب من ابیہ محمد وصح سماع محمد عن عبد اللہ بن عمرو وفی صحیحۃ فاقبلوا منہا کما صح سندہ الیہا فقد تدخل الداخلۃ فی الرجال قبلہا وقد روی ابو داود عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سمع رجلا ینشد ضالۃ فی المسجد فلیقل لہ لا اداہا اللہ الیک الفقہ انما بنیت المساجد لذکر اللہ وما یتعلق بہ من امور الآخرۃ ولیست من اسواق الدنیا فلا یتخذہا احد لذلک ولا باس بالشیء الخفیف من ذلک فیہا ولا باس بالصدقۃ فیہا علی المعرض ولا باس بوضع الصدقۃ فیہا لیاکل منہا کل فقیر کما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین علق

شرح سراج احمد

ابن حبیب عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان عن عبد اللہ بن بسر عن اختہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصوموا یوم السبت الا فی ما افترض علیکم عبد اللہ بن بسر روایت میکنند از خواہر خود کہ صما نام داشت بدرستیکہ آنحضرت فرمود روزہ ندارید روز شنبہ تنہا را مگر در چیزی کہ فرض کردہ شدہ است بر شما اگرچہ این افتراض بہ نذر باشد فان لم یجد احدکم الا لحاء عنبۃ پس اگر نیابد یکی از شما مگر پوست درخت انگور لحاء بکسر لام ممدود داو عود شجرۃ یا نیابد مگر چوب درخت فلیمضغہ پس باید کہ بخاید آنرا یعنی افطار کند وبشکند روزہ شنبہ را اگر داشتہ است واگر طعام نیابد مانند پوست انگور را چوب درخت ہم بشکند وسبب نہی از صوم سبت لزوم تعظیم اوست بصوم ودر تعظیم او تشبیہ است بہ یہود اگرچہ ایشان روزہ نمی دارند بجہت اینکہ روز عید ایشان است ودر حدیث ام سلمہ است کہ آنحضرت روزہ میداشت روز شنبہ ویکشنبہ بقصد مخالفت ایشان کہ ایشان روزہ نمی دارند دران بجہت آنکہ عید ایشان ست پس فیتکہ ترک کرد صوم سبت واحد را تا تعظیم انہا لازم نیاید ودر وقتی دیگر روزہ داشت بقصد مخالفت واین ہر دو جائز اند وجہت مختلف ست کذا قیل قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن ومعنی الکراھۃ فی ہذا ان یختص الرجل یوم السبت بصیام ومعنی مکروہ بودن روزہ در روز شنبہ آنست کہ خاص کند مرد روز شنبہ را بہ روزہ لان الیہود یعظمون یوم السبت زیرا کہ یہود تعظیم میکنند روز شنبہ را کہ نزد ایشان روز عید ست ابن خزیمہ از عبد اللہ بن بسر نیز ہمچنین اخراج کردہ است ولما اخرجہ ابو داؤد قال ہذا منسوخ وعن اللیث انہ یقول ابن شہاب ہذا حدیث حمصی قال ابو داؤد وقال مالک وہذا کذب ویکرہ افراد صوم یوم السبت عند الشافعی ولا یکرہ عند احمد قال المنذری وہذا محمول علی افرادہ بالصوم کما فی الجمعۃ وقد روی ابن خزیمۃ عن ام سلمۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ما کان یصوم من الایام یوم السبت ویوم الاحد کان یقول انہما یوم عید للمشرکین وانا ارید ان اخالفہم قال الحافظ وہذا یؤید دعوی النسخ

باب ما جاء فی صوم یوم الاثنین والخمیس باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق روزہ داشتن روز دوشنبہ وپنجشنبہ حدثنا ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عبد اللہ بن داود عن ثور بن یزید عن خالد

شرح ابی الطیب

قولہ عن اختہ اسمہا بہیۃ وتعرف بالصماء بتشدید المیم **قولہ** الا فیما افترض علیکم بصیغۃ المجہول ای فیما عین علیکم ویحتمل انہ علی بناء الفاعل وضمیرہ للہ تعالی وہو یتناول المکتوبۃ والمنذورۃ وقضاء رمضان وقضاء الفائت الواجب وصوم الکفارۃ **قولہ** الا لحاء عنبۃ بکسر اللام وبالحاء المہملۃ والمد قشر الشجرۃ والعنبۃ ہی الحبۃ من العنب فی بناءہا من نوادر الابنیۃ وارید بالعنبۃ ہہنا الحبلۃ وہی شجر العنب **قولہ** فلیمضغہ بضم الضاد المعجمۃ وفتحہا لغتان وفی روایۃ ابن ماجۃ فلیمصہ القاموس مضغہ کمنعہ ونصرہ لاکہ باسنانہ **باب** ما جاء فی صوم یوم الاثنین والخمیس

قوت المغتذی

لحاء بکسر اللام وبالحاء المہملۃ والمد قشر الشجرۃ فلیمضغہ بضم الضاد المعجمۃ وفتحہا لغتان وفی روایۃ ابن ماجۃ فلیمصہ

عارضۃ الاحوذی

القنو فیہ ولا باس بقسم مال المشرکین فیہ کما وضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ المال الذی قدم بہ من البحرین وقسمہ بین الناس فیہ ولا باس بکون الناس فیہ حلقا فی غیر یوم الجمعۃ فقد روی ابو واقد اللیثی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی المسجد فاقبل ثلثۃ نفر فرای احدہم فرجۃ فی الحلقۃ الحدیث وانما نہی عنہ یوم الجمعۃ لانہم ینبغی لہم ان یکونوا صفوفا یستقبلون الامام فی الخطبۃ ویعتدلون خلفہ فی الصلوۃ ولا باس بانشاد الشعر فی المسجد اذا کان فی مدح الدین واقامۃ الشرع وان کانت فیہ الخمر ممدوحۃ بصفاتہا الخبیثۃ من طیب رائحۃ وحسن لون الی غیر ذلک مما یذکرہ من یعرفہا فقد مدح فیہ کعب بن زہیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال بانت سعاد فقلبی الیوم متبول الی قولہ فی صفۃ ریقہا کانہ منہل بالراح معلول ولا ینشد فیہا الضالۃ اجاعا فان فعل احد ذلک فلیقل لہ ایہا الناشد غیرک الواجد ولا اداہا اللہ الیک وعلیک **باب** المسجد الذی اسس علی التقوی ابو سعید الخدری

الترجمۃ
[illegible]

شرح سراج احمد

ابن معدان عن ربيعة الجرشي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الاثنين والخميس بود آنحضرت
که می جست وفکر میکرد برا داشتن روزه روز دوشنبه و پنجشنبه وفي الباب عن حفصة وابي قتادة الا ايضا وصيام الاثنين
فاني ولدت يوم الاثنين والوحي الي يوم الاثنين وهاجرت يوم الاثنين اخرجه ابن عساكر عن مكحول مرسلا واخرج احمد ومسلم والطبراني
بلفظ ذلك يوم ولدت فيه ويوم بعثت فيه وانزل علي فيه واخرج ابن زنجويه عن ابي قتادة ان اعرابيا سال النبي صلى الله عليه وسلم
عن صوم يوم الاثنين قال فذكره واسامة بن زيد اخرجه البيهقي قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب
من هذا الوجه حدثنا محمود بن غيلان نا ابو احمد ومعوية بن هشام قالا نا سفين عن منصور عن خيثمة
عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين گفت عائشة
صديقه بود آنحضرت که روزه میداشت در بعضی احیان از یک ماه روز شنبه ویکشنبه ودوشنبه را ومن الشهر الاخر الثلثاء و
الاربعاء والخميس وروزه میداشت از ماه دیگر سه شنبه وچهارشنبه وپنجشنبه را قال ابو عيسى هذا حديث حسن وروى
عبد الرحمن بن مهدي هذا الحديث عن سفين ولم يرفعه ومرفوع نکرده است سفین این حدیث را بلکه موقوف بر
عائشه است حدثنا محمد بن يحيى نا ابو عاصم عن محمد بن رفاعة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس عرض کرده میشوند اعمال بندگان در درگاه عزت یا نویسندگان
اعمال بندگان از ملائک روز دوشنبه وپنجشنبه عملها را خود هر روز وشب می برند شاید که عرض درین روز میکرده باشند یا هر روز عرض میکنند
ودرین دو روز مجموع آنچه عرض کرده اند باز میکنند مجملا ومفصلا از جهت حکم ومصالح که جز وی تعالی نمی داند چنانکه در عرض اعمال در شب نصف

شرح ابي الطيب

قوله يتحرى صوم الاثنين التحري القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول القاموس
تحراه تعمده وطلب ما هو احرى بالاستعمال وبالمكان **قوله** يصوم من الشهر السبت وقد علم مما تقدم من المصنف
من التاويل ان النهي عن صومه وحده فلا تعارض **قوله** ومن الشهر الاخر الثلثاء والاربعاء والخميس وقد تقدم
صوم الجمعة في الحديث السابق فكان يستوفي ايام الاسبوع بالصيام **قوله** تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس
بالجر عطف على الاثنين قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ومعنى العرض هنا الظهور وذلك ان الملائكة تقرأ
الصحف في هذين اليومين وقال الشيخ ولي الدين ان قلت ما معنى هذا مع انه ثبت في الصحيحين ان الله تعالى
يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل قلت يحتمل امرين احدهما ان اعمال العباد تعرض على الله
تعالى كل يوم ثم تعرض عليه اعمال الجمعة في كل يوم اثنين وخميس ثم تعرض عليه اعمال السنة في شعبان فتعرض عرضا
بعد عرض ولكل عرض حكمة يطلع عليها من يشاء من خلقه او يستاثر بها عنده مع انه تعالى لا يخفى عليه
من اعمالهم خافية ثانيهما ان المراد انها تعرض في اليوم تفصيلا ثم في الجمعة جملة او بالعكس انتهى كذا ذكره
السيوطي في حاشية ابي داود والنسائي وقال ابن ملك العرض لا ينافي الرفع للفرق بينهما لان الاعمال
تجمع في الاسبوع يعني بعد الرفع وتعرض في هذين اليومين وقال في المجمع العرض على الله او على ملك وكله
على جميع الاعمال انتهى لكن في رواية النسائي تصريح بان العرض على رب العالمين

عارضة الاحوذي

قال امترى رجل من بني خدرة ورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي اسس على التقوى فقال الخدري مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال هو هذا يعني مسجده وفي ذلك خير كثير حسن صحيح ثبت ثبوتا لا اشكال فيه ولا مرية معه ان ناسا بنوا مسجدا وكانوا ينتمون الى بني عوف فقيل حملهم على ذلك ابو عامر الفاسق وكان اصله رهبانيا وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بنيناه لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة فانه فضل لنافيه وانما قصدوا به الفرار عن مسجد قباء فاعتذر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسفره واخرهم الى قدومه وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلت لا تقم فيه ابدا لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ولا خلاف انهم اهل قباء والامر مشهور جدا صحيح سنقول عن جماعة لا يحصون عددا فهو اولى من العمل بحديث يرفيا

شرح سراج احمد

شعبان شل این گفته اند فاحب ان یعرض عملی و انا صائم پس دوست میدارم که عرض کرده شود عمل من در حالیکه من روزه دارم سبب روزه داشتن دوشنبه و پنجشنبه این ست و از برای روز دوشنبه سبب دیگر نیز هست چنانکه در فصل اول مشکوٰة در حدیث ابی قتاده است و اختیار صوم از جهت فضل اوست یا از جهت آنکه معلوم نیست که در کدام ساعت می گذرانند و صوم مستوعب نهارست و از جهت آنکه وی جمع میشود با دیگر عملها قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة فی هذا الباب حدیث حسن غریب

باب ماجاء فی صوم الاربعاء والخمیس باب سنت در بیان آنچه آمده است در بیان روزه داشتن روز چهارشنبه پنجشنبه حدثنا الحسین بن محمد الحریری و محمد بن مدویة بفتح میم و تشدید دال مهمله و سکون واو قالا نا عبید الله ابن موسی نا هارون بن سلمان بفتح سین مهمله و سکون لام عن عبید الله المسلم القرشی عن ابیه قال سالت گفت مسلم قرشی سوال کردم و مسلم قرشی صحابی ست ابو عبدالله و گویند عبدالله ابو مسلم و سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن صیام الدهر یا سوال کرده شد آنحضرت از حال روزه دهر فقال ان لاهلك علیك حقا ثم قال پس فرمود آنحضرت مر زن ترا بر تو حق ست و همیشه روزه داشتن سبب ضعف و فتور و قصور در ادای حق ست باز فرمود صم رمضان والذی یلیه روزه دار ماه رمضان را و آنکه متصل برمضان که مراد بآن ستة شوال باشد و بعضی گفته اند ما و شعبان مراد ست و کل اربعاء و خمیس و روزه دار هر چهارشنبه و پنجشنبه فاذا انت قد صمت الدهر وافطرت پس اکنون تو تحقیق روزه داشتی تمام دهر را و افطار نیز کرده باشی ازین حدیث معلوم میشود که حکم بصوم دهر منحصر در حساب بوزن حسنه بعشر امثال نیست بلکه شارع بفضل خود ثواب صوم دهر میدهد خواه بآن حساب خواه بغیر آن حساب وفی الباب عن عائشة اخرجه الترمذی والنسائی قال ابو عیسی حدیث مسلم القرشی حدیث غریب وروی بعضهم عن هارون بن سلیمان عن مسلم

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی صوم الاربعاء والخمیس **قوله** ان لاهلك علیك حقا ای لزوجتك کما فی الصحیحین وحقها الوطی فاذا سرد الزوج الصوم ضعفت شهوة الجماع لان للصوم تاثیرا فی تقلیلها کما فی الحدیث فانه له وجاء فالمنع من کثرة الصوم لذالك لا لانه لا یبقی وقت لاداء حق الاهل فلا یرد ان اللیل یکفی لاداء حقها والصوم لا یکون الا فی النهار **قوله** والذی یلیه المراد به ستة من الذی یلیه وهو شوال لما ورد من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فکانما صام الدهر رواه ابوداود ولان الولی حقیقة فیه واما شعبان فرمضان یلیه لان شعبان یلی رمضان الا مجازا وسعة فی الکلام وقیل المراد بالذی یلیه شعبان لانه صلی الله علیه وسلم کان یصومه کله او غالبه والمتبادر من قوله الذی یلیه صوم کله لکن یؤید الاول انه لم یرد فی شعبان انه مع رمضان صوم الدهر **قوله** فاذا بالتنوین قال الطیبی هذا لفظ الترمذی وفی ابی داود والفاء جزاء شرط محذوف ای انك ان فعلت ما قلت لك فانت قد صمت الدهر کله واذن جواب جیئ به تاکید الربط **قوله** صمت الدهر ای حکما وثوابا ولعل هذا الحدیث متقدم علی ما ورد من حصول صوم الدهر بثلثة من کل شهر لانه صلی الله علیه وسلم کان یخبر اولا بالجزاء القلیل ثم بالصواب الجزیل اعظاما للمنة علیه وعلی الامة والا فیقارب مقتضی هذا الحدیث ان یصیر صوم الدهر مرات نظرا الی قوله تعالی عشر امثالها **قوله** افطرت جملة حالیة بتقدیر قد ای وقد افطرت یعنی والحال انك مفطر فی غالب السنة فهو لبیان منة الله تعالی

عارضة الاحوذی

انیس بن ابی یحیی عن ابیه عن ابی سعید الخدری وروایة ما قلناه اولی منه وقد روی البخاری فی باب هجرة النبی صلی الله علیه وسلم اسس النبی صلی الله علیه وسلم فی بنی عمرو بن عوف المسجد الذی اسس علی التقوی وفضل مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم اعظم من هذا وقد ورد فی فضل مسجد قباء احادیث صحاح وضعیفة من الصحاح اتیان رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه ومن الضعیف ما ذکره ابو عیسی ان الصلوة فیه کعمرة خرجه عن اسید بن حضیر ولیس له غیره عن النبی صلی الله علیه وسلم واصح حدیث فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم قوله صلوة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوة فیما سواه الا المسجد الحرام قال العلماء یحتمل ان یرید به الا المسجد الحرام فانه اکثر و اقل وقد بینه حدیث رواه هکذا فی امه **باب** المشی الی المسجد وانتظار الصلوة فیه حدیث ابی هریرة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون ولکن ایتوها وانتم تمشون وعلیکم السکینة

شرح سراج احمد

ابن عبید اللہ عن ابیہ **باب** ما جاء فی فضل صوم یوم عرفۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت روزہ
داشتن روز عرفہ کہ نہم شہر ذی حجہ است حدثنا قتیبۃ واحمد بن عبدۃ الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان
ابن جریر عن عبد اللہ بن معبد الزمانی بفتح میم وسکون عین مہملہ وفتح موحدہ ودال مہملہ وزمانی بزای ومیم ونون عن ابی
قتادۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صیام یوم عرفۃ انی احتسب علی اللہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود روزۂ روز عرفہ
بدرستیکہ من مزد وثواب چشم دارم معتمد بر فضل خدا ان یکفر السنۃ التی بعدہ والسنۃ التی قبلہ اینکہ تکفیر کند سالی راکہ
پیش از وست یعنی ببخشد گناہان آنرا کہ دران سال کردہ است وتکفیر کند سالی راکہ بعد از وست باین معنی کہ نگاہدارد از گناہان
در وی تا اگر واقع شود گناہان در وی بخشیدہ شود وفی الباب عن ابی سعید واز جابر نیز مروی گشتہ است چنانکہ
اخراج آن کردہ است ابن النجار کہ فرمود من صام ایام العشر کتب لہ بکل یوم صوم سنۃ غیر یوم عرفۃ فانہ من صام یوم
عرفۃ کتب لہ صوم سنتین قال ابو عیسی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن وقد استحب اہل العلم صیام یوم عرفۃ
الا بعرفۃ بتحقیق مستحب گفتہ اند اہل علم روزہ داشتن در روز عرفہ مگر مستحب نیست روزہ داشتن در عرفات
باب ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم عرفۃ بعرفۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراہت روزۂ روز عرفہ
در عرفات برای حاجی حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن علیۃ نا ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم افطر بعرفۃ بدرستیکہ آنحضرت افطار کرد روزہ را در عرفات وارسلت الیہ ام الفضل
بلبن فشرب وفرستاد ام الفضل مادر عبد اللہ بن عباس قدح شیر را بخدمت آنحضرت وحالانکہ آنحضرت
استادہ بود وسوار بر شتر بود در عرفات پس نوشید آنحضرت آن شیر را پس معلوم شد کہ روزہ داشتہ بود دیانہ

شرح ابی الطیب

علی العباد **باب** ما جاء فی فضل صوم یوم عرفۃ **قولہ** عن عبد اللہ بن معبد الزمانی بکسر الزاء وتشدید المیم وبنون بصری ثقۃ
قولہ انی احتسب علی اللہ ای ارجو منہ واطمع من فضلہ الخ فی النہایۃ الاحتساب فی الاعمال الصالحۃ ہو البدار الی طلب الاجر
وتحصیلہ باستعمال انواع البر والقیام بہا علی الوجہ المرسوم فیہا طلبا للثواب المرجو فیہا وقال الطیبی کان الاصل ان یقال ارجو
من اللہ ان یکفر فوضع موضعہ احتسب وعداہ بعلی الذی للوجوب علی سبیل الوعد مبالغۃ لحصول الثواب **باب**
ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم عرفۃ بعرفۃ **قولہ** وارسلت الیہ ام الفضل بلبن ای بقدح لبن کما فی الصحیحین لتعلمہا
بصحتہ صلی اللہ علیہ وسلم اللبن قال ابن ملک استحب الاکثر افطار یوم عرفۃ لیتقوی علی الدعاء وقال المظہر صوم یوم عرفۃ
سنۃ لغیر الحاج واما الحاج فلیس بسنۃ لہ عند الشافعی ومالک وغیرہما لئلا یضعف عند الدعاء بعرفۃ وقال اسحق بن راہویہ
سنۃ لہ ایضا وقال احمد سنۃ لہ ان لم یضعف وقال ابن الہمام صوم یوم عرفہ لغیر الحاج مستحب وللحاج ان کان یضعفہ
عن الوقوف والدعوات فالمستحب ترکہ وقیل یکرہ وہی کراہۃ تنزیہ لاخلالہ بالاہم فی ذلک الوقت اللہم الا ان یسیٔ خلقہ
فیوقعہ فی محظور وقال النووی فی نکتہ انہ مکروہ انتہی لکن افطارہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدل علی کراہۃ الصوم بل الدال
علیہا ما سیذکرہ المصنف فی باب کراہیۃ الصوم فی ایام التشریق من حدیث عقبۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم عرفۃ ویوم النحر وایام
التشریق عیدنا اہل الاسلام وہی ایام اکل وشرب ولاحمد وابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم یوم عرفۃ

عارضۃ الاحوذی

فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم
فاتموا الاسناد رواہ فی
البخاری سعید بن المسیب
عن ابی ہریرۃ فزاد فیہ و
علیکم السکینۃ والوقار ولا
تسرعوا وروی ابن عیینۃ
وحدہ وما فاتکم فاقضوا
بدل فاتموا الفقہ من العلماء
من قال ان ما ادرک مع الامام
اول صلاتہ ومنہم من قال
اخرہا واختلف فیہ قول مالک
فتارۃ جعلہما مالک فی القراءۃ
اخر وفی الجلوس ولا وقد
استقصینا ذلک فی کتب
المسائل ولا متعلق لقول
من یقول ان قولہ اقضوا دلیل
علی انہ یاتی بالفائت لان القضاء
یکون بالتمام قال اللہ تعالی
فاذا قضیت الصلوۃ فانتشروا
فی الارض وقال فاذا قضیتم
مناسککم وقد بینا ذلک
فی ترک الوافد وفعل الوارد
وفی قولہ وما فاتکم فاتموا دلیل
علی فساد قول ابن سیرین
لا تقل فاتتنی الصلوۃ ولکن
قل لم ادرک وفعل الوصیۃ
بالسکینۃ انما ہی لمن غفل
عن المشی الی المسجد حتی
سمع الاقامۃ او لمن کان لہ
شغل وکلاہما سواء فی النہی
عن الاسراع ابو ہریرۃ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا یزال احدکم فی صلوۃ ما دام
ینتظرہا ولا تزال الملائکۃ

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابی هریرة وابن عمر وام الفضل اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح
وقد روی عن ابن عمر قال حججت مع النبی صلی الله علیه وسلم فلم یصمه یعنی یوم عرفة وتحقیق روایت کرده شده است
از عبد الله بن عمر گفت حج گذاردم همراه آنحضرت پس روزه نداشت آنحضرت عرفه را ومع ابی بکر فلم یصمه وحج گذاردم
همراه ابی بکر صدیق پس روزه نداشته ومع عمر فلم یصمه وحج کردم همراه عمر بن الخطاب پس روزه نداشته والعمل علی
هذا عند اکثر اهل العلم یستحبون الافطار بعرفة وعمل همبرین ست نزدیک اکثر اہل علم که مستحب میدارند افطار را در روز
عرفه در عرفات لیتقوی به الرجل علی الدعاء تا قوت یابند بآن افطار مردم بر دعا و وقوف در عرفات وقد صام
بعض اهل العلم یوم عرفة بعرفة وتحقیق روزه داشته بعضی اہل علم در روز عرفه در عرفات وظاہر اختلاف میشود باختلاف
احوال در قوت وضعف وتحقیق وارد شده است در صوم یوم عرفه احادیث که وی تکفیر گناهان سال گذشته وآینده را
میکند پس مختار آنست که صوم عرفه مستحب ست مگر برای حجاج حدثنا احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا انا سفیان
ابن عیینة واسمعیل بن ابراهیم عن ابن ابی نجیح عن ابیه یسار قال سئل ابن عمر عن صوم یوم عرفة گفت یسار
سوال کرده شد عبد الله بن عمر از روزه داشتن روز عرفه قال حججت مع النبی صلی الله علیه وسلم فلم یصمه ومع ابی بکر
فلم یصمه ومع عمر فلم یصمه ومع عثمن فلم یصمه وانا لا اصومه عبد الله بن عمر گفت ومن هم روزه نمی دارم ولا
اصومه ولا انهی عنه ولا آمر به ونه روزه میدارم ونه منع میکنم از روزه داشتن ونه امر میکنم به روزه داشتن قال ابو عیسی
هذا حدیث حسن وابو نجیح اسمه یسار وقد سمع عن ابن عمر وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابن ابی نجیح
عن ابیه عن رجل عن ابن عمر یعنی بواسطه است میان ابن عمر ویسار **باب ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء**
باب در بیان آنچه آمده است در حث وبرانگیختن بر روزه داشتن روز عاشورا حدثنا قتیبة واحمد بن عبدة الضبی قالا
نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد الله بن معبد الزمانی عن ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال
صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی الله ان یکفر السنة التی قبله روزه روز دهم از ماه محرم بدرستیکه من طلب مزد وثواب
می جویم برحق تعالی اینکه تکفیر کند سالی را که پیش از آن بود وفی الباب عن علی اخرجه الدارمی والترمذی واحمد والبیهقی والنسائی ومحمد
ابن صیفی وسلمة بن الاکوع اخرجه الشیخان والنسائی واحمد وهند بن اسماء وابن عباس بلفظ من کان اصبح منکم صائما فلیتم
صومه ومن لم یصبح صائما فلا یاکلن شیئا فان هذا یوم نصر فیه موسی علی فرعون فصامته الیهود شکرا فنحن احق بالشکر اخرجه الطبرانی والربیع
بنت معوذ بن عفراء اخرجه مسلم وعبد الرحمن بن سلمة الخزاعی عن عمه وعبد الله بن الزبیر ذکروا عن النبی صلی الله
علیه وسلم انه حث علی صیام یوم عاشوراء ذکر کرده اند این همه صحابه از آنحضرت که بدرستیکه او برانگیخته مردم را بر روزه داشتن
روز عاشورا واز دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه شیخان از معاویه اخراج کرده اند که فرمود هذا یوم عاشوراء ولم یکتب الله علیکم

شرح ابی الطیب

بعرفات فی کانه بواسطة تلک الاحادیث یحمل افطاره علی انه کان لکراهیة الصوم فیکون دلیلا لهذا الاعتبار وعندنا هذا النهی محمول علی
بضرة الصوم **باب ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء قوله** انی احتسب علی الله ای ارجو منه واطمع من فضله **قوله** ان یکفر
السنة التی قبله فی شرح مسلم قالوا المراد بالذنوب الصغائر وان لم یکن الصغائر یرجی التخفیف من الکبائر فان لم یکن رفعت

عارضة الاحوذی

تصلی علی احدکم ما دام فی
المسجد اللهم اغفر له اللهم
ارحمه ما لم یحدث فقال رجل
من حضرموت وما الحدث
یا ابا هریرة قال فساء او ضراط
من فضل الله تعالی ان جعل
لمنتظر الصلوة فی المسجد
ثواب من یصلیها وسخر
الملائکة للدعاء له وفسر
لنا صلوة الملائکة وهی الدعاء
وفسر الحدث بما ینقض الوضوء
من سائر معاصی الدین و
خصه بما ینقض الوضوء
مما یمکن فعله وهو الصوت
والریح وفیه دلیل علی جواز
ارسالها فی المسجد کما یرسلها
فی بیته اذا احتاج الی ذلک
فان المسجد انما ینزه عن
نجاسة عینیة **باب**
الصلوة علی الخمرة ابن عباس
قال کان رسول الله صلی الله
علیه وسلم یصلی علی الخمرة
حسن صحیح تثبت ان النبی صلی
الله علیه وسلم کان یصلی علی
الخمرة وهی فعلة بضم الفاء
من الخمر وهی الستر وهی
حصیر الصلوة الفقه فیه
اتخاذ المکلف سجادة للصلاة
سوی ثیاب بیته وفیه جواز
الصلوة علی حائل دون
الارض اذا کان منها فان
لم یکن منها کالصوف وکان منها
فلا خلة صناعة اخرجته
عن بابه کالکتان فاما ثیاب

اسماء الرجال

الترجمة

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

صیامہ وانا صائم واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی ہریرۃ بلفظ صوموا یوم عاشوراء فانہ یوم کانت الانبیاء تصومہ فصوموہ واخرج البزار
عنہ بلفظ عاشوراء عید نبی کان قبلکم فصوموہ انتم اخرج الطبرانی فی الاوسط عن انس بلفظ من صام ثلثۃ ایام من شہر
حرام الخمیس والجمعۃ والسبت کتب لہ عبادۃ سنتین واخرج البخاری عن ابی موسیٰ والطبرانی عنہ ایضا واخرج ابو الشیخ
فی الثواب عن عبد الغفور بن عبد العزیز بن سعید بن زید بن عمرو بن فضیل عن ابیہ عن جدہ ان نوحا ہبط من السفینۃ
علی الجودی یوم عاشوراء فصام نوح وامر من معہ بصیامہ شکرا للہ وفی یوم عاشوراء تاب اللہ علی آدم وعلی اہل مدینۃ یونس
وفیہ فلق البحر لبنی اسرائیل وفیہ ولد ابراہیم وابن مریم بعضی احادیث کہ در روزہ داشتن ماہ رجب آمدہ اند ایراد مینماید تا
نافع مردم آیند وعمل بران نمایند اخرج البیہقی عن انس ان فی الجنۃ نہرا یقال لہ رجب اشد بیاضا من اللبن واحلی من
العسل من صام یوما من رجب سقاہ اللہ تعالیٰ من ذلک النہر وذکرہ الشیرازی فی الالقاب عنہ ایضا واخرج ابو محمد الخلال
فی فضائل رجب عن ابن عباس صوم اول یوم من رجب کفارۃ ثلث سنین والثانی کفارۃ سنتین والثالث کفارۃ سنۃ
ثم کل یوم شہرا واخرج ابو محمد بن الحسن بن محمد الخلال فی فضائل رجب عن ابی سعید رجب شہر من شہور الحرام وایامہ مکتوبۃ علی
ابواب السماء السادسۃ فاذا صام الرجل فیہ یوما وجدد صومہ بتقوی اللہ نطق الباب ونطق الیوم قالا یا رب اغفر لہ واذا لم یتم
صومہ بتقوی اللہ لم یستغفرا وقیل خدعتک نفسک واخرج الرافعی عن سعید ان رجبا شہر عظیم تضاعف فیہ الحسنات من
صام یوما منہ کان کصیام سنۃ وعن سلمان فی رجب یوم ولیلۃ من صام ذلک الیوم وقام تلک اللیلۃ کان کمن صام من
الدہر مائۃ سنۃ وقام مائۃ سنۃ وہو لثلث بقین من رجب وفیہ بعث اللہ تعالیٰ محمدا اخرجہ البیہقی وقال منکر اخرج ابو نعیم وابن
عساکر عن ابن عمر من صام اول یوم من رجب عدل ذلک بصیام سنۃ ومن صام سبعۃ ایام اغلق عنہ سبعۃ ابواب النار
ومن صام من رجب عشرۃ ایام نادی مناد من السماء ان سل تعطہ اخرج البیہقی عن انس من صام یوما من رجب کان
کصیام سنۃ ومن صام سبعۃ ایام غلقت عنہ سبعۃ ابواب جہنم ومن صام ثمانیۃ ایام فتحت لہ ثمانیۃ ابواب الجنۃ ومن صام
عشرۃ ایام لم یسال اللہ شیئا الا اعطاہ ومن صام خمسۃ عشر یوما نادی مناد من السماء قد غفرت لک ما سلف فاستانف
العمل قد بدلت سیاتک حسنات ومن زاد زادہ اللہ وفی رجب حمل نوح فی السفینۃ فصام نوح فامر من معہ ان یصوموا
وجرت بہم السفینۃ ستۃ اشہر الی آخر ذلک العشر خلون من محرم واخرج ابن عساکر عن ابی قلابۃ قال فی الجنۃ قصر لصوام
رجب اخرج ابن ابی شیبۃ والطبرانی فی الاوسط عن خرشۃ بن الحر قال رایت عمر بن الخطاب یضرب اکف الرجال فی صوم رجب
(بضم المہملۃ وشدۃ الراء ۱۲)
حتی یضعوہا فی الطعام ویقول رجب وما رجب انما رجب شہر کانت تعظمہ الجاہلیۃ فلما جاء الاسلام ترک قال ابو عیسیٰ

لا نعلم فی شیء من الروایات انہ قال صیام یوم عاشوراء کفارۃ سنۃ الا فی حدیث ابی قتادۃ گفت
ترمذی نمیدانم من در ہیچ روایتی بدرستیکہ آنحضرت فرمود روزہ روز عاشوراء کفارت گناہ یکسالہ است مگر آمدہ است
در حدیث ابی قتادہ وبحدیث ابی قتادۃ یقول احمد واسحٰق وبحدیث ابی قتادہ قائل
گشتہ اند احمد واسحٰق

باب ما جاء فی الرخصۃ فی ترک صوم یوم عاشوراء

بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حق رخصت در ترک روزہ روز عاشوراء حدثنا ہارون بن
اسحٰق الہمدانی نا عبدۃ بن سلیمان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عروۃ

عارضۃ الاحوذی

الصوف والشعر فکرہہ بعضہم
واجازہا بعضہم وقد کرہ
مالک الصلوۃ علی ثیاب
الکتان والقطن واجازہ ابن
مسلمۃ وانما کرہہ من جہۃ
الترفہ وقد صلی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم علی الخمرۃ وصلی
فی بیت ملیکۃ علی حصیر
ورواہ ابو عیسیٰ عن ابی سعید
من طریق حسن مطلقا
ولم یقبض الی الارض وصلی
علی فراش عائشۃ وکانت
تقبض رجلیہا لہ اذا سجد
علی طرفہ فاذا توسطتہ
انسلت من قبل رجلی
السریر وفی الصحیح قال البخاری
قال انس کنا نصلی مع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فیضع
احدنا ثوبہ علی الارض من
شدۃ الحر وقال محمد بن
مسلمۃ لا یسجد علی ثوبہ
ولا علی یدیہ وہما فی کمیہ
وذلک صحیح الا لعذر وبہ
قال حماد من العلماء وقال
الشافعی لا یجزیہ والصحیح
الجواز لحدیث انس المتقدم
وروی ابو عیسیٰ عن انس
انہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یخالطنا حتی کان یقول لاخ
لی صغیر یا ابا عمیر ما فعل
النغیر قال ونضح بساط لنا
فصلی علیہ وفیہ مخالطۃ
الرجل مخدومہ وصاحبہ
ودخولہ ایاہ وان کان عالما

بقیہ صفحہ ۱۱۰
[illegible]
الی قری الانصار
[illegible]
وعن الربیع بنت معوذ
ارسل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
غداۃ عاشوراء
الی قری الانصار
نحوہ وزاد وکنا
نصومہ ونصوم
صبیاننا الصغار
الحدیث کذا فی
عقود الجواہر المنیفۃ
للمرتضی
الحسینی ۱۲

شرح سراج احمد

عن عائشة قالت كانت عاشوراء يوم تصومه قريش في الجاهلية گفت عائشہ صدیقہ بود روز عاشورا دہم ماہ محرم روزی کہ روزہ میداشتند آن روز را قریش در ایام جاہلیت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه و بود آنحضرت کہ روزہ میداشت دہم محرم را فلما قدم المدينة صامه وامر الناس بصيامه پس ہرگاہ قدوم فرمود آنحضرت بمدینہ روزہ داشت محرم را وامر کرد مردم را بنگاہداشتن روزہ فلما افترض رمضان كان رمضان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه پس ہرگاہ فرض کردہ شد ماہ رمضان شد رمضان فرض و ترک کردہ شد روزہ روز عاشورا پس ہر کہ خواہد روزہ دارد عاشورا را و ہر کہ خواہد ترک کند آن روز را وفي الباب عن ابن مسعود وقيس بن سعد اخرجه ابن جرير وجابر بن سمرة وابن عمر اخرجه الديلمي ومعوية اخرجه الشيخان قال ابو عيسى والعمل على هذا عند اهل العلم على حديث عائشة وهو حديث صحيح لا يرون صيام عاشوراء واجبا الا من رغب في صيامه وعمل علماء بر این ست یعنی بر حدیث عائشہ و آن حدیثی است صحیح اعتقاد نمی کنند علماء روزہ روز عاشورہ را واجب و لازم مگر کسی را کہ رغبت کند در روزہ داشتن آن لما ذكر فيه من الفضل از جہت حدیثی کہ ذکر کردہ شدہ است در روز عاشورا از ثواب و فضیلت باب ما جاء في عاشوراء اي يوم هو بابست در بیان انچہ آمدہ است در روز عاشورا کہ کدام روزست آن عاشورا حدثنا هناد وابو كريب قالا انا وكيع عن حاجب بن عمر عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه گفت حکم بن الاعرج کہ تابعی ست آمدم من بود رفتم بسوی عبداللہ بن عباس و حال آنکہ ابن عباس تکیہ کنندہ بود بچادر خود یعنی در زیر سر خود کردہ بود في زمزم درمیان گنبد کہ بر زمزم بود فقلت له اخبرني عن يوم عاشوراء اي يوم اصومه پس گفتم مر ابن عباس را خبر کن مرا از روز عاشورا کہ کدام روز روزہ دارم من فقال اذا رأيت هلال المحرم فاعدد پس گفت ابن عباس چون بہ بینی تو ماہ محرم را پس بشمار روزہای او را ثم اصبح من يوم التاسع صائما پستر صباح کن از روز نہم ماہ روزہ دارندہ قال قلت اهكذا

شرح ابی الطیب

الدرجات باب ما جاء في الرخصة في ترك صوم يوم عاشوراء قوله كان عاشوراء يوم تصومه هكذا في غالب النسخ والظاهر يوما بالنصب واعتباره منصوبا مضافا الى الجملة بعده كما في يوم ينفع الصادقين يبعده اشتمال تصومه على ضمير عائد اليه فان اشتمال الجملة المضاف اليها على ضمير المضاف غير متعارف في العربية بل قد منعه بعضهم فالظاهر ان الجملة التي بعده صفة له واعتبار اليوم اسم كان على ان عاشوراء خبر كان بعيد من حيث المعنى ومن حيث علم الاعراب لان عاشوراء معرفة ويوم نكرة فالوجه ان يقال ان كان فيه ضمير الشان وعاشوراء مبتدأ خبره يوم قوله فلما افترض رمضان الخ ظاهر هذا الحديث انه كان فرضا اولا ثم نسخ وجوبه بوجوب صوم رمضان قوله الا من رغب في صيامه اي فلا يصومه الا من رغب في صيامه ويجوز ان يكون المستثنى منقطعا اي لكن من رغب في صيامه فليصمه لما فيه من الفضل باب ما جاء في عاشوراء اي يوم هو قوله وهو متوسد رداءه اي متخذ اياه وسادة وهي بالكسر المخدة قوله في زمزم اي في قرب زمزم لان زمزم لا يتوسد فيه قوله اي يوم اصومه يحتمل لفظ اي الجر على انه بدل عن يوم عاشوراء والنصب على الاضمار اي اصوم اي يوم والرفع على انه مبتدأ وما بعده خبر له قوله فاعدد اي الليالي ثم اصبح من يوم الليل التاسع صائما

عارضة الاحوذی

اولاً ما وفيه كنية من لم يولد له والتسمي باسم بصورة الكنية كابي بكر الصديق لا يعرف اسمه وابو بكر بن عبد الرحمن كذلك وفيه التصغير للمرء او الشيء اذا لم يكن على طريق التحقير وفيه ان صعيد المدينة غير محرم وقد كانت توضع لعقيل طنفسة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم في ايام عمر وذكر حديث معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستحب الصلوة في الحيطان يعني البساطين وهو حديث ضعيف لخلوته عن الناس فيها باب سترة المصلي طلحة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم بين يديه مثل مؤخرة الرحل فليصل ولا يبالي من مر وراء ذلك حسن صحيح الاسناد من غرائب الحديث عن طلحة خرجه مسلم عنه قال كنا نصلي والدواب تمر بين ايدينا فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرحل تكون بين يدي احدكم ثم لا يضره من مر بين يديه لغته مؤخرة الرحل بضم الميم هو المعروف وصوابه آخرة الرحل والمحدثون يرونه مؤخرة الرحل مشددا ومؤخرات

شرح سراج احمد

كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم گفت حکم بن الاعرج گفتم آیا ہمچنین بود کہ روزہ میداشت آنحضرت گفت ابن عباس آری ازین حدیث معلوم شد کہ روز عاشورا نزد ابن عباس روز نہم ست حدثنا قتيبة نا عبد الوارث ابن يونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم يوم عاشوراء يوم العاشر گفت ابن عباس امر فرمود آنحضرت بروزہ داشتن روز عاشورا کہ روز دہم ست از محرم ظاہر این حدیث مخالف قول ابن عباس کہ حکم را روز نہم گفتہ بود شاید کہ غرض ابن عباس جمع باشد میان نہم و دہم و لہذا حکم را نہم ذکر کرد و عدم ذکر دہم روز از جہت شہرت آن نکردہ باشد پس برین تقدیر دو روزہ باشند کہ نہم و دہم بود قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم في يوم عاشوراء فقال بعضهم يوم التاسع وقال بعضهم يوم العاشر وروي عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود و روایت کردہ شدہ است از ابن عباس بدرستیکہ او گفت بمردم روزہ دارید تاریخ نہم و دہم را و مخالفت کنید یہود را کہ ایشان تنہا روزہ میدارند تاریخ دہم را وبهذا الحديث يقول الشافعي واحمد واسحق و باین حدیث قائل گشتہ اند امام شافعی و احمد و اسحق کہ روزہ در ہر دو روز باید داشت **باب ما جاء في صيام العشر** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در روزہ داشتن عشرہ حدثنا هناد نا ابو معوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم صائما في العشر قط گفت عائشہ ندیدم آنحضرت را روزہ دارندہ در دہ ذی الحجہ ہرگز بدانکہ بتحقیق ثابت شدہ است در احادیث فضیلت صوم درین ایام و فضیلت مطلق عمل

شرح ابی الطیب

قوله يصوم يوم عاشوراء يوم العاشر من يريد التوفيق بين الحديثين ان يحمل اضافة اليوم الى الليل التاسع على المشهور من الاضافة الى الليل المتقدم والى العاشر على خلاف المشهور من الاضافة الى الليل المتاخر كما في ليلة عرفة فانها تضاف الى اليوم المتقدم على خلاف المتعارف في نحو ليلة الجمعة ويمكن التوفيق بما اشار اليه المصنف بانهما يومان عندهم والله تعالى اعلم **باب** ما جاء في صيام العشر **قوله** صائما في العشر اي في ايام الليالي العشر على حذف المضاف والمراد عشر ذي الحجة فانها المشهورة بهذا الاسم قال تعالى وليال عشر والمعنى فيما امكن في ايام الصيام منها وهي التسع منها وهو المراد في الترجمة قال النووي والمراد بالعشر هنا الايام التسعة من اول ذي الحجة قالوا وهذا مما يتاول فليس في صوم هذه التسعة كراهة بل هي مستحبة استحبابا شديدا لاسيما التاسع منها وهو يوم عرفة وقد ثبتت الاحاديث في فضله وثبت في صحيح البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام العمل الصالح فيها افضل منه في هذه الايام يعني العشر الاوائل من ذي الحجة فيتاول قولها انه لم يصمه

قوت المغتذی

عن عائشة قالت ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم صائما في العشر قط قال العراقي جاء في حديث اخر اثبات صومه فيه ابو داود والنسائي عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء قال البيهقي نعم تخريج الحديثين والمثبت اولى من النافي

عارضة الاحوذی

الصلوع بضم الميم وخفض الخاء والهمزة كالاول وقد قيل ان المؤخر انما هو في العين فقط الفقه اختلف العلماء في وجوب وضع سترة بين يدي المصلي على ثلاثة اقوال الاول انه واجب وان لم يجد وضع خطا قاله احمد وغيره الثاني انها مستحبة قالها الشافعي و ابو حنيفة وملك في العتبية وفي المدونة قولا تركها وهذا اذا كان في موضع يؤمن المرور فيه فان كان في موضع لا يؤمن فيه ذلك تاكد عند علمائنا وضع السترة قال ملك مثل عظم الذراع كما جاء في الحديث في حالة الرمح لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الى العنزة والحربة ثبت ذلك في الحديث والحكمة فيها ما قال النبي صلى الله عليه وسلم من منع المرور فان المصلي لا يستحق بصلاته اكثر مما يستقل بها من الارض في قيام وركوع وسجود وجلوس فذلك حق له فما زاد على ذلك ليس له فيه حق فان لم يجعل سترة وجعلها فلا يترك احدا يمر بين يديه وليدرأه بما استطاع فان ابى فليدفع وهي المقاتلة وان ادى ذلك الى ابطال القول فليقاتله

حل اللغة

[illegible]

شرح سراج احمد

درین عشرہ در صحیح بخاری آمدہ است کہ نیست ہیچ ایام فاضل تر از عشرۂ ذی الحجہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز دران روزہ داشتہ و این حدیث منافات بدان ندارد کہ زیرا کہ وی خبر از علم خود دادہ و گفتہ کہ من ندیدہ ام کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ داشت پس شاید کہ عائشہ مطلع نشدہ باشد بر آن یا آنحضرت را دران اوقات مانعی شدہ باشد از سفر یا مرض و جز آن قال ابو عیسی ھکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابراھیم عن الاسود عن عائشة وروی الثوری وغیرہ ھذا الحدیث عن منصور عن ابراھیم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یر صائما فی العشر و روایت کردہ سفیان ثوری وغیر او این حدیث را از منصور از ابراھیم کہ بدرستیکہ آنحضرت در عشرہ دیدہ نشد روزہ دار و روی ابو الاحوص عن منصور عن ابراھیم عن عائشة ولم یذکر فیہ عن الاسود و ذکر نکردہ است ابو الاحوص در اسناد خود اسود را وقد اختلفوا علی منصور فی الحدیث مصنف گوید و تحقیق اختلاف دارند علما بر منصور کہ شیخ ابی الاحوص ست در روایت حدیث وروایة الاعمش اصح واوصل اسنادا و روایت اعمش اصح و او صل ست از روی اسناد قال سمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراھیم من منصور گفت مصنف شنیدم ابا بکر محمد بن ابان را کہ میگفت شنیدم وکیع را کہ میگفت اعمش یاد دارندہ تر ست مر اسناد ابراھیم را از منصور **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر باب ست در بیان انچہ آمدہ است در عمل کردن در ایام عشر ذی الحجہ حدثنا ھناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن مسلم وھو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام العمل الصالح فیھن احب الی اللہ من ھذہ الایام العشر فرمود آنحضرت نیست

شرح ابی الطیب

لعارض مرض او سفر او غیرھما او انہ لم یرہ صائما فیہ ولا یلزم من ذلک عدم صیامہ فی نفس الامر ویدل علی ھذا التاویل حدیث ھنیدة بن خالد عن امرأتہ عن بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم تسع ذی الحجة ویوم عاشوراء وثلثة ایام من کل شھر اول اثنین من الشھر والخمیس رواہ ابو داود وھذا لفظہ واحمد والنسائی وفی روایتھما وخمیسین انتھی وقال البیھقی بعد تخریج الحدیثین والمثبت اولی من النافی **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر ای عشر ذی الحجة **قولہ** ما من ایام العمل الصالح فیھن احب الی اللہ تعالی من ھذہ الایام کلمة من زائدة لاستغراق النفی وجملة العمل الصالح الی اخرہ صفة ایام والخبر محذوف ای موجودة او تلک الجملة ھی الخبر وھو الاوجہ وقولہ من ھذہ الایام متعلقة باحب والمعنی علی حذف المضاف ای من عمل ھذہ الایام لیکون المفضل والمفضل علیہ من جنس واحد ثم ھو یحتمل وجھین احدھما ان یقال من ذلک العمل الصالح فی ھذہ الایام والثانی ان یقال من عمل ما فی ھذہ الایام والاول اظھر واقوی تبادرا الی الذھن وحاصلہ ان العمل الواحد اذا کان فی ھذہ الایام احب الی اللہ تعالی من نفسہ اذا کان فی غیر ھذہ الایام ھذا ھو المتبادر من مقتضی المقام وان کان اصل اللغة لا یقتضی ان یکون فی ھذہ احب بل یکفی فیہ ان لا یکون فی غیرھا احب فیمکن ان یکون فیھا وفی غیرھا مساویا کما اذا کان غیرھا من الایام الشریفة کرمضان مثلا وعلی ھذا المعنی لا یظھر لاستبعادھم المذکور بقولھم ولا الجھاد کثیر وجہ اذ لا یستبعد ان یقال الجھاد فی ھذہ الایام احب منہ فی غیر ھذہ الایام ولان یقال لیس الجھاد فی غیر ھذہ الایام احب منہ فی ھذہ الایام مع احتمال المساواة الا ان یتکلف بان یقال الجھاد

عارضة الاحوذی

فامر ذلک فی الصلوة والمقاتلة ھھنا المنازعة بالایدی وقد جھل قوم فقالوا حرم المصلی مثل طول الرمح و قال اخرون حریمہ رمیة السھم واخذہ من لفظ المقاتلة ولم یفھم المراد بھا تکملة فان کان فی موضع لا یحتاج فیہ الی سترة لامن مرور الناس ترکھا وان وجد جدارا صلی الیہ فان کان عمودا او سارية فلیجعلہ عن یمینہ او یسارہ ولا یصمد الیہ صمدا لذلک رواہ ابو داود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** کراھیة المرور بین یدی المصلی زید بن خالد الجھنی انہ ارسل الی ابی جھیم یسألہ ماذا سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المار بین یدی المصلی فقال ابو جھیم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیہ لکان ان یقف اربعین خیر لہ من ان یمر بین یدیہ قال ابو النضر لا ادری اربعین یوما او شھرا او سنة الاسناد ابو جھیم ھذا ھو عبد اللہ بن جھیم روی عنہ بشر مولی الحضرمیین وقد روی ھذا الحدیث عن عیینة عن ابی النضر عن بشر عن ابی جھیم عبد اللہ بن جھیم

شرح سراج احمد

از ہیچ روزہا کہ عمل صالح درانہا دوست تر باشد بسوی خدای تعالی ازین دہ روزہا فقالوا یا رسول اللہ ولا الجہاد فی سبیل اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا الجہاد فی سبیل اللہ پس گفتند صحابہ ای پیغمبر خدا نیست دوست تر اعمال جہاد فی سبیل اللہ پس فرمود آنحضرت و نیست جہاد فی سبیل اللہ نیز الا رجل خرج بنفسہ ومالہ فلم یرجع من ذلک بشیء مگر دوست تر ست مردی کہ بیرون شد از خانہ بنفس ومال خود پس باز نیاید و باز نگردد بخانہ بچیزی از نفس و مال و ہمہ را در راہ خدا ہلاک گرداند در جہاد و فی الباب عن ابن عمر و ابی ہریرۃ اخرجہ الترمذی و عبد اللہ بن عمرو وجابر اخرجہ ابن النجار قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب صحیح حدثنا ابو بکر بن نافع البصری نا مسعود بن واصل عن نہاس بن قہم بفتح نون و تشدید ہا و سین مہملہ و قہم بفتح قاف و سکون ہا در آخر میم ست

عن قتادۃ عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من ایام احب الی اللہ ان یتعبد لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ نیست از ہیچ روزہا دوست تر بسوی خدا اینکہ عبادت کردہ شود برای خدا دران روزہا از عشرۂ ذی حجہ یعدل صیام کل یوم منہا صیام سنۃ وقیام کل لیلۃ منہا بقیام لیلۃ القدر برابری میکند روزہ ہر روزی ازان عشرہ بصیام یکسال و قیام ہر شبی ازان شبہا برابری میکند بقیام شب قدر قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث مسعود بن واصل عن النہاس و سالت محمدا عن ہذا الحدیث مصنف گوید و سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث فلم یعرفہ من غیر ہذا الوجہ مثل ہذا پس نشناخت امام بخاری از دیگر طرق مانند این وقال و گفت امام بخاری و قد روی عن قتادۃ عن سعید بن المسیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل شیء من ہذا و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از قتادہ از سعید بن المسیب از آنحضرت مرسل چیزی ازین حدیث نہ تمام حدیث را و مرسل ازین جہت ست کہ سعید بن المسیب تابعی ست چون او از آنحضرت روایت کند مرسل باشد

باب ما جاء فی صیام ستۃ ایام من شوال باب ست در بیان انچہ آمدہ است در نگاہداشتن روزہ شش روز از عید فطر حدثنا احمد بن منیع نا ابو معویۃ نا سعد بن سعید عن عمر بن ثابت عن ابی ایوب الانصاری قال

شرح ابی الطیب

فی ہذہ الایام یخل بالحج فینبغی ان یکون فی غیر ہذہ الایام احب منہ فی ہذہ الایام فلذا استبعدوا کون الجہاد فی ہذہ الایام احب منہ فی غیر ہذہ الایام او لیس فی غیر ہذہ الایام احب منہ فی ہذہ الایام مع احتمال المساواۃ وحینئذ قولہ الا رجل ای جہاد رجل بیان لفخامۃ جہادہ و تعظیمہ لہ بانہ قد بلغ مبلغا لا یکاد یتفاوت بشرف الایام والازمان و عدم شرفہا و حاصل الوجہ الثانی ان ای عمل کان فی ہذہ الایام فہو احب العمل للہ تعالی من ای عمل کان فی غیر ہذہ الایام ولو کان العمل فی ہذہ الایام التصدق بفلس و فی غیرہ التصدق بالالف و لیس شیء من الاعمال فی غیرہ ولو کان عملا عظیما احب من عمل ما فی ہذہ وان کان حقیرا مع احتمال المساواۃ ولا یخفی ان ہذا امر مستبعد جدا وان کان توجیہ السوال و الاستبعاد بقولہم ولا الجہاد یکون واضحا وکذا توجیہ الجواب بقولہ الا رجل فافہم کذا حققہ بعض الفضلاء **قولہ** ما من ایام احب الی اللہ بالفتح علی انہ صفۃ ایام و ہو غیر منصرف فیفتح حالۃ الجر والخبر محذوف او بالرفع علی انہ خبر و ہو الاوجہ **قولہ** یعدل صیام کل یوم منہا جملۃ مستانفۃ مبنیۃ لوجہ الاحبیۃ **باب ما جاء فی صیام ستۃ ایام من شوال**

عارضۃ الاحوذی

قد رواہ وکیع عن سفین الثوری عن سالم بن ابی النضر عن بسر بن سعید عن عبد اللہ بن جہیم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم احدکم ماذا علیہ فی المرور بین یدی اخیہ وہو یصلی یعنی من الاثم لو وقف اربعین یقال انہ ابن اخت ابی بن کعب اللغۃ روی برفع خیر ونصبہ اذا رفعت خیر الخبر کان فی جملۃ ان یقف واذا نصبتہ فہو الخبر وہاتان الجملتان نکرتان تعرفتا بالاضافۃ والثانیۃ التی ہی خیر لہ اعرف من الاولی الفقہ قولہ ارسل الی ابی جہیم فیہ طلب العلم وفیہ جواز الاستنابۃ فیہ وفیہ انحطاط العلو فی السفر وقد طلب غیرہ العلو وفیہ قبول خبر الواحد وفیہ جواز التکلم فی باب الوعید والتہدید فی الشریعۃ وفیہ اخفاء مقدار الاثم کما یخفی مقدار الاجر وعلمہ عند ربنا وان یقف اربعین رد علی طلبہ فی الاستعجال فی المشی فلو علم مقدار الاثم فی المرور لاختار ان یقف اربعین من الدہر لما فیہ من عید الوزر وفیہ وجوب التوقف فی الحدیث عما لم یحفظ وقد قال ثلاث

اسماء الرجال

عارضة الاحوذی

عن كعب لكان ان يُخسف به خير له يعني ان عقوبة الدنيا وان عظمت اهون من عقوبة الاخرة وان صغرت **باب** لا يقطع الصلوة شيئ ابن عباس قال كنت رديف الفضل على اتان فجئنا والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه بمنى قال فنزلنا عنها فوصلنا الصف فمرت بين ايديهم فلم تقطع صلاتهم حسن صحيح فيه ركوب الاثنين على الدابة وقد جاء ركوب الثلثة في الصحيح وقد تقدم صاحب الدابة وهو الفضل او تر عبد الله بلسنه وهو الظاهر من الحديث وقوله فمرت بين ايديهم ولم تقطع عليهم يحتمل انه لم تقطع عليهم لان الصلوة لا يقطعها شيئ ويحتمل ان يكون لم تقطع الامام وسترته سترة لهم واذا مر ما يقطع الصلوة من وراء السترة لم يبال به بلا خلاف ولا حجة بهذا الحديث بحال **باب** يقطع الصلوة كذا عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم فليس بين يديه كاخرة الرحل او كواسطة الرحل قطع صلاته الكلب الاسود

شرح سراج احمد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال کسیکہ روزہ دارد رمضان را پس تر تابع گرداند آنرا شش روزہ را از شوال فذالك صيام الدهر پس آن روزہ ماہ رمضان و ستہ ماہ شوال مثل روزہ روزگار ہمیشہ باشد وفي الباب عن جابر اخرجه احمد والبزار والبيهقي وابي هريرة اخرجه البزار والطبراني وثوبان اخرجه النسائي و ابن خزيمة ايضا قال ابو عيسى حديث ابي ايوب حديث حسن صحيح وقد استحب قوم صيام ست من شوال بهذا الحديث وتحقیق مستحب گفته اند گروہی روزہ شش روز را از ماہ شوال بجہت این حدیث وقال ابن المبارك هو حسن مثل صيام ثلثة ايام من كل شهر گفت ابن المبارک آن ستہ شوال حسن اند مانند روزہ سہ روز از ہر ماہ کہ ایام بیض باشند قال ابن المبارك ويروى في بعض الاحاديث ويلحق هذا الصيام برمضان گفت عبد اللہ بن المبارک و روایت کردہ شدہ است در بعضی حدیثہا و لحق کردہ شد این روزہ را برمضان در اجر و ثواب واختار ابن المبارك ان يكون ستة ايام من اول الشهر واختیار کردہ است عبد اللہ بن المبارک اینکہ باشد ستہ شوال نگاہدارد آن شش شوال را در اول ماہ وقد روي عن ابن المبارك انه قال وتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابن المبارک بدرستیکہ او گفتہ است در اول کہ واختار گفتہ مذہب ابن المبارک بود واین روایت ست ازوی ان صام ستة ايام من شوال متفرقا فهو جائز اگر روزہ نگاہداشت شش ایام را از ماہ شوال پراگندہ یعنی دو سہ نگاہدارد و افطار کند باز باقی را نگاہدارد پس آن روا است و در شرح وقایہ وغیرہ مذکور ست کہ نزد امام ابی حنیفہ پراگندہ نگاہدارد تا دور افتد از کراہت ولی دریلی داشتن ستہ شوال مکروہ اند و در موطا نوشتہ است قال يحيى سمعت مالكا يقول في صيام ستة ايام بعد الفطر من رمضان انه لم ير احدا من اهل العلم والفقه يصومها ولم يبلغني ذلك عن احد من السلف وان اهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وان يلحق برمضان ما ليس منه اهل الجهل والجفاء لو راوا في ذلك رخصة عند اهل العلم وراوهم يفعلون ذلك وبه قال ابو حنيفة وابو يوسف انه يكره صوم ستة من شهر شوال قال ابن الهمام ووجه الكراهة انه يفضي الى اعتقاد لزومها

شرح ابی الطیب

قوله ثم اتبعه ستا بهمزة قطع اي جعل عقبه ستا بحذف التاء وهو صحيح فلو قال ستة بالهاء جاز ايضا قال اهل اللغة يقال صمنا خمسا وستا وخمسة وستة وانما يلتزمون اثبات الهاء في المذكر اذا ذكروه بلفظه صريحا فيقولون صمنا ستة ايام ولا يجوز ست ايام فاذا حذفوا الايام جاز الوجهان **قوله** فذلك صيام الدهر بناء على ان الحسنة بعشر امثالها كما بينه خبر النسائي بسند حسن صيام شهر رمضان بعشرة اشهر وصيام ستة ايام بشهرين فذلك صيام السنة **قوله** ان يكون ستة ايام من اول الشهر اي بعد يوم العيد **قوله** من شوال متفرقا فهو جائز قال ابن الهمام صوم ست من شوال عن ابي حنيفة وابي يوسف كراهته وعامة المشايخ لم يروا باسا واختلفوا فيه فقيل الافضل وصلها بيوم الفطر وقيل بل تفريقها في الشهر وجه الجواز انه قد وقع الفصل بيوم الفطر فلم يلزم التشبيه باهل الكتاب ووجه الكراهة انه قد يفضي الى اعتقاد لزومها من العوام لكثرة المداومة ولذا سمعنا من يقول يوم الفطر نحن الى الآن لم يأت عيدنا ونحوه فاما عند الامن من ذلك فلا باس لورود الحديث انتهى

شرح سراج احمد

من اعوام لكثرة المداومة ولذا سمعنا من يقول بعد يوم الفطر ونحن الى الآن لم يأت عيدنا ونحوه فاما عند الامن منه فلا بأس لورود الحديث وعامة المشائخ لم يروا به بأسا واختلفوا فقيل وصلها اليوم الفطر افضل وقيل بل تفريقها في الشهر افضل انتهى واستحب ذلك الشافعي واحمد والجمهور لما في مسلم من حديث ابى ايوب والطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر موقوفا من صام رمضان واتبعه ستة من شوال خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال الشافعي واذا ثبت السنة لا يترك لبعض الناس ولاكلهم وقولهم قد يظن وجوبها منقوض بصوم عرفة وعاشورا وغيرهما قال ابو عيسى وقد روى عبد العزيز ابن محمد عن صفوان بن سليم وسعد بن سعيد هذا الحديث عن عمر بن ثابت عن ابى ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا اين طريق ديگر است مصنف آورده وطريق ديگر ذكر ميكند وگفت وروى شعبة عن ورقاء ابن عمر عن سعد بن سعيد هذا الحديث وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاري وسعد بن سعيد راوى كه در اسناد مذكور است او يحيى بن سعيد انصارى است وقد تكلم بعض اهل الحديث فى سعد بن سعيد من قبل حفظه وتحقيق سخن كرده اند بعضى محدثين درحق سعد بن سعيد از جانب حفظ وى كه حفظ خوب نداشت

باب ما جاء فى صوم ثلثة ايام من كل شهر باب است در بيان آنچه آمده است درحق روزه داشتن سه روز از هر ماه حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن ابى الربيع عن ابى هريرة قال عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة گفت ابو هريره عهد كرد بسوى من پيغمبر خدا صلى الله عليه وسلم سه چيز ان لا انام الا على وتر اينكه خواب نكنم من مگر بر گذاردن وتر يعنى وتر را پيش از خواب بگذارم گفته اند كه سبب اين آنست كه وى رضى الله عنه مشغول مى بود اول شب بحفظ احاديث رسول خدا صلى الله عليه وسلم واستحضار محفوظات خود كه بيشتر از صحابهٔ ديگر داشت وجزو كثير از شب بروى ميگذشت كه قيام آخر شب بآن متعسر بود وصوم ثلثة ايام من كل شهر وروزه داشتن سه روز از هر ماهى خواه در اول خواه در آخر خواه در اوسط ودر اكثر روايات از ميانهٔ شهر واقع كه آنرا ايام بيض خوانند وان اصلى الضحى واينكه بگذارم من نماز چاشت را دو ركعت پس از برآمدن آفتاب وبلند شدن وى كه اقل آنست واكثرش تا دوازده است حدثنا محمود ابن غيلان نا ابو داود انبانا شعبة عن الاعمش قال سمعت يحيى بن بسام يحدث عن موسى بن طلحة قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى صوم ثلثة ايام من كل شهر عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اه اى وصانى بثلثة خصال قوله ان لا انام الا على وتر فى محل نصب على انه بدل ثلثة او رفع على انه خبر مبتدا محذوف قوله وصوم ثلثة ايام منصوب على البدلية من ثلثة او مرفوع على الخبرية كما تقدم وكان هذه الوصية بالنظر الى الوتر باعتبار حال ابى هريرة والا فالوتر في آخر الليل افضل لما ورد فى الحديث اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا وقد قالوا ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه كان مشتغلا بتكرار الاحاديث اول الليل فاجاز له صلى الله عليه وسلم المبادرة الى الوتر لئلا يفوته الوتر فالتقديم فى حقه افضل من التاخير بخصوصية له وليس كان حاله مثل حاله والله اعلم

عارضة الاحوذى

والحمار والمرأة نقلت لابى ذر ما بال الاسود من الاحمر و الابيض فقال يا ابن اخى سألت كما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الكلب الاسود شيطان حسن صحيح الاسناد لا خلاف فى صحته وقد روى من طريق ابن عباس والمرأة الحائض ولم يصح لغته الاحمر هو الابيض لغة ولكنه نوعه ههنا حتى يكون ارفع الاشكال الفقه اختلف الناس فى معنى هذا الحديث فقالت طائفة بظاهره ابو ذر وابن عمر وانس والحسن وقالت طائفة الكلب الاسود وحده منهم احمد بن حنبل واسحق ويعزى ذلك الى عائشة و قالت طائفة الكلب والمرأة الحائض يعزى ذلك الى ابن عباس وقالت طائفة لا يقطع الصلوة شئ وهم علماء الاسلام ومحققوه فاما من قال الكلب الاسود وحده فرد المرأة بحديث عائشة كنت انام ورجلى فى قبلة النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية وانا وسط السرير واما من ادرك الحائض فلا حجة له لان الحديث ضعيف وليست حيضة المرأة فى يدها ولا بطنها ولا رجليها واما من قال بظاهره فهو دلا معنى اه

اسماء الرجال

عارضة الاحوذی

واما علماء الاسلام فقالوا ان معنى قطعهم الصلوة شغل البال بهم وقد حققناه فی موضعه

باب الصلوة فی الثوب الواحد عمر بن ابی سلمة قال انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی بیت ام سلمة مشتملا فی ثوب واحد صحیح حسن اسناده روی عن عمر بن ابی سلمة انه صلی الله علیه وسلم صلی فی ثوب واحد قد خالف بین طرفیه وقد القی طرفیه علی عاتقه وفی الصحیح ان جابر بن عبد الله صلی فی ازار عقده علی قفاه فقال له عبادة بن الولید بن عبادة تصلی فی ازار واحد فقال انما فعلت ذلک لیرانی احمق مثلک فاینا کان له فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثوبان الفقه ستر العورة فرض سلامی لاخلاف فیه بین الامة وهو التکلیف الثانی الذی کلف الله هذا الخلق فان ادم نهی عن الشجرة وامر بستر العورة فاکل من الشجرة نسیانا للعهد فلما سلبت عنه الکسوة بادر الی ستر العورة وتحقیق ذلک فی موضعه واختلف العلماء هل هی من فروض الصلوة علی اربعة اقوال

شرح سراج احمد

یا اباذر اذا صمت من الشهر ثلثة ایام فصم ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة فرمود آنحضرت اباذر را ای اباذر چون روزه داری تو از ماهی سه روز پس روزه دار سیزدهم وچهاردهم وپانزدهم را وفی الباب عن ابی قتادة اخرجه مسلم وابوداود والنسائی وعبد الله بن عمرو وقرة بن ایاس المزنی وعبد الله بن مسعود اخرجه الخطیب فی امالیه وابن عساکر مرفوعا وموقوفا واورده ابن الجوزی فی الموضوعات وقال فی اسناده مجهولون وابی عقرب وابن عباس اخرجه ابن زنجویه وابن عساکر وفیه ابو فضالة الفرج بن فضالة ضعیف وعائشة اخرجه الترمذی وقتادة بن ملحان و عثمن بن ابی العاص اخرجه احمد والنسائی وابن حبان وجریر واز دیگر صحابه نیز مروی شده است قال ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن وقد روی فی بعض الحدیث ان من صام ثلثة ایام من کل شهر کان کمن صام الدهر وتحقیق روایت کرده شده است در بعضی احادیث بدرستیکه هر که روزه دارد سه روز از هر ماه باشد او هم چو کسیکه روزهٔ دهر دارد حدثنا هناد نا ابو معویة عن عاصم الاحول عن ابی عثمن عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام من کل شهر ثلثة ایام فذلک صیام الدهر هر که روزه دارد از هر ماه سه روز پس آن سه روزهٔ وی ثواب صیام دهر باشد فانزل الله تبارک وتعالی تصدیق ذلک فی کتابه پس فرو فرستاد حق تعالی تصدیق آن در کتاب خود من جاء بالحسنة فله عشر امثالها هر که آرد یک نیکی را پس باشد مر او را عوض ده نیکی الیوم بعشرة ایام نیکی یک روز بمقابل مزد ده روز راست پس در سال تمام روزها سی وسه شوند بی رمضان و مقابل یک روزه ده روز میگردند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قال ابو عیسی وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ابی شمر بکسر شین معجمه وسکون میم وابی التیاح عن ابی عثمن وقال وگفت ابو عثمن روایت کرده عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود نا شعبة عن یزید الرشک قال سمعت معاذة قال قلت لعائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصوم ثلثة ایام من کل شهر قالت نعم گفت معاذه گفتم مر عائشه صدیقه را آیا بود آنحضرت که روزه میداشت سه روز از هر ماه گفت عائشه آری روزه میداشت قلت من ایه کان یصوم گفتم از کدام روزها

شرح ابی الطیب

قوله اذا صمت من الشهر ثلثة ایام ای اذا اردت ان تصوم الخ **قوله** عن ابی شمر بکسر اوله وسکون المیم البصری مقبول **قوله** ابو التیاح بفتح اوله وتشدید التحتانیة واخره مهملة اسمه یزید بن حمید **قوله** من ای ای الشهر یعنی من ای ایام الشهر او من ای اطرافه من الطرف الاول او الاوسط او الآخر فهو علی حذف المضاف وظاهر هذا الحدیث یعارض ما تقدم من ثلثة عشر واربعة عشر وخمسة عشر وفی القسطلانی فی حدیث ابن مسعود عند اصحاب السنن وصححه ابن خزیمة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصوم ثلثة ایام من کل شهر وقال بعضهم یصوم من اول کل عشرة ایام یوما وفی حدیث عبد الله بن عمرو عند النسائی صم من کل عشرة ایام یوما وروی ابوداود والنسائی من حدیث حفصة کان النبی صلی الله علیه وسلم یصوم من کل شهر ثلثة ایام الاثنین والخمیس والاثنین من الجمعة الاخری وروی الترمذی عن عائشة کان صلی الله علیه وسلم یصوم من الشهر السبت والاحد والاثنین ومن الشهر الآخر الثلثاء والاربعاء والخمیس وقد جمع البیهقی بین ذلک وبین ما قبله بما فی مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه

شرح سراج احمد

ما در روزہ میداشت در اول یا درمیان یا در آخر قالت کان لا یبالی من ایه صام گفت عائشہ بود آنحضرت کہ باک نمیداشت از ہر ایام ماہ کہ بودی روزہ میداشت قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح قال گفت ترمذی و یزید الرشک وهو یزید القسمی وهو القسام و آنرا قسام نیز گویند والرشك هو القسام فی لغة اهل البصرة و رشک قسام را میگویند در زبان اہل بصرہ واخرج النسائی بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یفطر ایام البیض فی سفر ولا حضر وروی ابو داود وصححه ابن خزیمة کان یصوم ثلثة ایام من غرة کل شهر واختاره الحسن وجماعة وعن ام سلمة کان یامرنی ان اصوم ثلثة ایام من کل شهر اولها الاثنین والخمیس وللنسائی کان یصوم اول اثنین من الشهر ثم الخمیس الذی یلیه وروی الترمذی عن عائشة کان یصوم من الشهر السبت والاحد والاثنین ومن الشهر الآخر الثلثاء والاربعاء والخمیس واختار النخعی صومها فی آخر الشهر لیکون کفارة لما مضی واختار آخرون اول یوم من الشهر والعاشر والعشرین وقیل انه صیام نوح وقیل اول یوم من الشهر والحادی عشر والحادی عشرون ونقل عن ابی الدرداء کذلک وقال بعضهم یستحب ایضا صوم ایام السود

باب ما جاء فی فضل الصوم

باب ست دربیان انچه آمدہ است در فضیلت روزہ حدثنا عمران بن موسی القزاز البصری نا عبد الوارث بن سعید نا علی بن زید عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ربکم یقول کل حسنة بعشر امثالها الی سبع مائة ضعف بدرستیکہ پروردگار شما میفرماید ہر نیکی بمقابل دہ چند باشد تا ہفت صد والصوم لی وانا اجزی به و روزہ داشتن بنی آدم

شرح ابی الطیب

یصوم من کل شهر ثلثة ایام ما یبالی من ای صام قال فکل من راه فعل نوعا ذکره وعائشة رضی الله تعالی عنها رات جمیع ذلك فی غیره فاطلقت انتهی باب ما جاء فی فضل الصوم قوله ان ربکم یقول الخ یمکن ان یکون هذا الی قوله والصوم جنة ماخوذا من الکتاب فلذا نسب الی الله تعالی فیکون کل حسنة بعشر امثالها ماخوذا من قوله تعالی من جاء بالحسنة الآیة وقوله الی سبع مائة ضعف من قوله تعالی مثل الذین ینفقون اموالهم فی سبیل الله کمثل حبة الآیة وقوله والصوم لی الخ ماخوذا من قوله تعالی انما یوفی الصابرون اجرهم بغیر حساب بناء علی ان الصابر هو الصوم وان قوله تعالی الصوم لی کنایة عن تعظیم جزائه وانه لا حد لجزاءه کجزاء سائر الاعمال بقرینة المقابلة ویکون قوله والصوم جنة من کلامه صلی الله علیه وسلم ویمکن ان یکون هذا الکلام بعینه مما اوحی الیه وحیا غیر متلو وعلی هذا فان قلنا ان الحدیث الی آخره کلامه تعالی فحینئذ یکون قوله اطیب عند الله من وضع الظاهر موضع الضمیر والاصل اطیب عندی وان قلنا بل بعضه والباقی من کلامه صلی الله علیه وسلم فلا اشکال قوله الصوم لی وانا اجزی به قیل سبب اضافته الی الله تعالی انه لم یعبد احد غیر الله تعالی به فلم یعظم الکفار فی عصر من الاعصار معبودهم بالصیام وان کانوا یعظمونه بصورة الصلوة والسجود والصدقة والذکر وغیر ذلك وقیل لانه بعید من الریاء بخلاف الصلوة والحج والغزو والصدقة وقیل لانه لیس للصائم فی نفسه فیه حظ وقیل لان الاستغناء عن الطعام من صفات الله تعالی فیتقرب الصائم بما یتعلق بهذه الصفة وان کانت صفات الله تعالی لا یشبهها شئ وقیل معناه انا المنفرد بعلم مقدار ثوابه وتضعیف حسناته وغیره من العبادات اظهر اطلع الله سبحانه بعض مخلوقاته علی مقدار ثوابها وقوله وانا اجزی به بیان لعظم فضله وکثرة ثوابه لان الکریم اذا اخبر بانه یتولی بنفسه الجزاء اقتضی عظم

عارضة الاحوذی

احدها انه یجب ستر جمیع الجسد حکاه ابو الفرج الثانی رکون مبرای بوطء کما نعل جابر قاله ابن القسم کان غطی العورة وحاجبها و سترها لیصلی بها الثالث یصلی مستور العورة خاصة وبه قال الشافعی وابو حنیفة واکثر العلماء بالامصار الرابع انه لا یجب ستر عورة ولا غیرها قاله بعض شیوخنا اذا کان فی بیته ولا یراه احد وحکاه القاضی ابو محمد وغیره عن القاضی اسمعیل والابهری وابن بکیر وجاء نحوه عن اشهب لانه قال من صلی عریانا اعاد فی الوقت والصحیح وجوب ستر العورة فی الصلوة فانها اذا وجبت خارج الصلوة تاکدت فی الصلوة وقد قال الله تعالی خذوا زینتکم عند کل مسجد واقل ما قیل فیه ستر العورة والمرأة فی ذلك اشد من الرجال الافضل ان یکون الرجل کامل الهیأة فی الصلوة متوفر الملبس کان بعض العلماء الفقراء له ثیاب متعددة فی لفافة فاذا جاء وقت الصلوة لبسها وصلی فیها فاذا فرغ خلعها وردها الی مکانها وقال الصلوة اعز ما یتزین لها ولقاء الله ومناجاته افضل ما استعد له

الترجمة

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

برای من ست ومن جزا میدہم بر آن ہرچہ میخواہم وچند انکہ میخواہم از حد حصر واحصار بیرون بود زیرا کہ روزہ محض برای مانگاہداشت اگرچہ ہمہ چیز مر اوراست تعالی وتقدس وہمہ عبادات برای اوست وروزہ را دران میان تخصیص کردہ بہ تکریم وتشریف خاص مخصوص گردانید از جہت آنکہ این عبادت بعید ست از ریا وپوشیدہ است از چشم غیر بخلاف سائر عبادات کہ ریا بدان راہ می یابد ولہذا منع کردہ اند کہ بگویند من روزہ دارام مگر در فرض کہ متعین ومعلوم ست واز جہت آنکہ نفس را دران حظی نیست والصوم جُنّةٌ من النار وروزہ سپر وپناہ ست از آتش دوزخ در آخرت ودر دنیا از رسیدن شر شیطان ولخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک وہر آئینہ بوی دہن روزہ دار خوشتر است نزد خدا از بوی مشک تصویر وتمثیل معقول ست بمحسوس وخلوف بضم وفتح نیز آمدہ بمعنی بوی دہن اخلاف متغیر

شرح ابی الطیب

قدر الجزاء وسعة العطاء بحيث لا حدّ له قوله الصوم جنة بضم الجيم اى ستر قوله ولخلوف فم الصائم بفتح لام الابتداء تاكيدا وبضم الخاء المعجمة هو المعروف فى كتب اللغة والحديث وقال القاضى عياض الرواية الصحيحة بضم الخاء وكثير من الشيوخ يروونه بفتحها قال الخطابى وهو خطأ من خلف فمه اذا تغير رائحة فمه خلوفا بالضم لا غير قوله اطيب عند الله اى افضل وارضى واحب عند الله من ريح المسك عندكم لان رائحة فم الصائم من اثر الصيام وهو عبادة يجزى بها الله تعالى بنفسه صاحبها ورائحة المسك ليست كذلك والغرض ان صاحبه اكثر عند الله قبولا ووجاهة وازيد قربا منه تعالى من صاحب المسك بسبب رائحة عندكم وهو تعالى اكثر اقبالا عليه بسببه من اقبالكم على صاحب المسك قال بعض علمائنا فضل ما يستكره من الصيام على الطيب ما يستلذ من جنسه ليقاس عليه ما فوقه من آثار الصوم ونتائجه وفيه اشارة الى انه لا يلزم من هذه العبارة عدم ازالة الخلوف بالسواك وغيره ونظيره دم الشهيد عند الله اطيب من ريح المسك لا يلزم منه انه اذا اصاب ثوب انسان لا يجب غسله وقال الداودى معناه انه يثاب على الخلوف ما لا يثاب على رائحة المسك اذا تطيب للصلوة يوم الجمعة وقال النووى انه اصح ما قيل فى معنى الحديث وقال النووى المختار انه لا يكره السواك للصائم بعد الزوال وعمدة متمسك الاصحاب فى الكراهة حديث الخلوف لا حجة فيه لان الخلوف من خلو المعدة والسواك لا يزيله وانما يزيل وسخ الاسنان وقد ذكر المصنف فى شرح المهذب هذا قولا عن الشافعى وجعله قويا من حيث الدليل وصرح هو باختياره فقال وحكى عن الشافعى انه لم ير بالسواك للصائم باسا اول النهار واخره قال وبه قال المزنى واكثر العلماء وهو المختار انتهى اقول يؤيده ما ذكره المصنف فى باب ما جاء فى السواك للصائم كما تقدم

قوت المغتذی

والصوم جنة بضم الجيم اى ستر من النار ولخلوف فم الصائم بضم الخاء لا غير هذا هو المعروف فى كتب اللغة والحديث ولم يحك صاحب المحكم والصحاح غيره قال القاضى عياض وكثير من الشيوخ يروونه بفتحها قال الخطابى وهو خطأ والمراد به تغير طعم الفم وريحه لتاخر الطعام اطيب عند الله من ريح المسك قال الداودى معناه انه يثاب على الخلوف ما لا يثاب على رائحة المسك اذا تطيب للصلوة يوم الجمعة وقال النووى كانه اصح ما قيل فى معنى الحديث

عارضة الاحوذی

وقد قررت الشريعة بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخليقة بمكة ان لا يطوف بالبيت عريان والصلوة اوكد من الطواف وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة فى الثوب الواحد قال او لكلكم ثوبان ثبت ذلك فى الصحيحين وثبت نهى النبى عليه السلام عن اشتمال الصماء وان يحتبى الرجل فى الثوب الواحد ليس على فرجه منه شئ وذلك فى الصلوة وغيرها وذلك كله احتياط على ستر العورة والزام له واعلموا ان هذا باب لم يتقنه ابو عيسى واتقنه ابو داود وقرره باحاديثه واكمله البخارى فى شرحه بسطه وقد اشار ابو عيسى الى شئ من حال المرأة فادخل بعد هذا فى غير موضعه حديث عائشة لا يقبل صلوة حائض الا بخمار وهو حديث حسن معنى قوله حائض من بلغت الحيض كما يقال محرم ومتهم ومنجد لمن دخل الحرم وتهامة ونجد وفقهه وجوب ستر جميع جسد المرأة فانه لعورة باب ابتداء القبلة الى اقوال لما قدم رسول الله صلى الله

شرح سراج احمد

شدن نبوی است وان جهل علی احدکم جاهل وهو صائم فلیقل انی صائم ؕ اگر جهالت کند بر یکی از شما جهالت کنندہ یعنی دشنام ومقابلہ کند چنانکہ در حدیث شیخان لفظ فان سابہ احد او قاتلہ آمدہ است درحالیکہ او روزہ دار باشد پس باید بگوید من روزہ دارم در دل خود ومرا نشاید کہ دشنام کنم وخصومت نمایم وبعضی گفتہ اند کہ اگر روزہ فرض باشد بزبان گوید واگر نفل باشد بدل گوید تا از ریا دور باشد وفی الباب عن معاذ بن جبل بلفظ من صام رمضان وصلی الصلوٰت الخمس وحج البیت کان حقا علی اللہ ان یغفر لہ وسہل بن سعد اخرجہ الطبرانی وکعب بن عجرۃ وسلامۃ بن قیصر بفتح قاف وسکون مثناۃ تحتیہ وصاد مہملہ وراء وبشیر بن الخصاصیۃ بفتح خاء معجمہ وصادین مہملتین وتشدید مثناۃ تحتیہ واسم بشیر زحم بن معبد بفتح زای وسکون حای مہملہ والخصاصیۃ ہی امہ وخصاصیہ مادر او بود ونام پدر او معبد بود قال ابو عیسیٰ وحدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ حدثنا محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی عن ہشام بن سعد عن ابی حازم عن سہل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الجنۃ باب یدعی الریان در بہشت بابی ست کہ نامیدہ شود ریان بفتح راء وتشدید یا از ری بمعنی سیرابی یدعی لہ الصائمون خواندہ شوند برای ریان روزہ داران فمن کان من الصائمین دخلہ پس ہر کہ باشد از روزہ داران درآید دران دروازہ ومن دخلہ لم یظمأ ابدا وہر کہ درآمد دران دروازہ تشنہ نشود ہمیشہ واین از خواص ریان ست قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح غریب حدثنا قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للصائم فرحتان مر روزہ دار را دو خوشی وشادمانی ست فرحۃ حین یفطر یک فرحت نزد کشادن روزہ ہنگامیکہ افطار کند روزہ را بجہت انتعاش

شرح ابی الطیب

قولہ وان جہل علی احدکم جاہل ای عمل عمل الجہال مع احدکم خلاف ما یقتضیہ العلم من الضرب والشتم والسب وفی البخاری فان سابہ احد او قاتلہ فلیقل انی امرأ صائم ای یقول لہ بلسانہ لیکف خصمہ عنہ او بقلبہ لیکف ہو عن خصمہ قولہ فی الجنۃ باب یدعی الریان اما لانہ لکثرۃ الانہار الجاریۃ الیہ والازہار والثمار الطریۃ لدیہ او لان من وصل الیہ تزول عنہ عطش یوم القیمۃ ویدوم الطراوۃ فی دار المقامۃ قولہ یدعی لہ الصائمون ای کثیر الصوم قولہ لم یظمأ ابدا ای لم یعطش ابدا وفی البخاری ان فی الجنۃ بابا یقال لہ الریان یدخل منہ الصائمون یوم القیمۃ ولا یدخل منہ احد غیرہم یقال این الصائمون فیقومون لا یدخل منہ احد غیرہم فاذا دخلوا اغلق فلم یدخل منہ احد انتہی قولہ للصائم فرحتان فرحۃ حین یفطر وفرحۃ حین یلقاہ ربہ اما الاولی فلتمام عبادتہ وسلامتہا من المفسدات وما یرجوہ عن ثوابہا واما الثانیۃ فلما یراہ من جزائہ وتذکر نعمۃ علیہ بتوفیقہ لذلک وقال بعضہم الاولی بسبب الاکل والشرب بعد الجوع والعطش فہی فرحۃ وجدانیۃ او بما جاء فی الحدیث ان للصائم عند افطارہ دعوۃ مستجابۃ

قوت المغتذی

واسم بشیر زحم ای کان اسمہ فی الجاہلیۃ زحما فہاجر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ ما اسمک فقال زحم فقال بل انت بشیر رواہ ابو داود

تحفۃ الاحوذی

علیہ وسلم صلی نحو بیت المقدس ستۃ عشر او سبعۃ عشر شہرا وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یوجہ الی الکعبۃ فانزل اللہ تعالی قد نری تقلب وجہک فی السماء فلنولینک قبلۃ ترضاہا فول وجہک شطر المسجد الحرام فوجہ نحو الکعبۃ وکان یحب ذلک فصلی معہ رجل العصر ثم مر علی قوم من الانصار وہم رکوع فی صلوۃ العصر نحو بیت المقدس فقال ہو یشہد انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ قد وجہ الی الکعبۃ فانحرفوا وہم رکوع حدیث صحیح ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوۃ الصبح حدیث ابن عمر صحیح الاسناد اختلف فی امر القبلۃ اختلافا کثیرا فقیل اذن اللہ لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی ای قبلۃ شاء بقولہ وللہ المشرق والمغرب فاینما تولوا فثم وجہ اللہ فاستقبل الناس بیت المقدس حرصا علی اتباع الیہود لہ ثم تمادی الیہود فی غیہم فاحب النبی علیہ السلام ان یصرف الی الکعبۃ فصرف بقولہ فول وجہک شطر المسجد الحرام وقیل صلی جبرئیل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمدی

طبیعت میری وسیرابی بعد از گرسنگی و تشنگی با ضمیمہ نورانیت عبادت و قرب و شکر چنانکہ گفتہ اند کہ آب سرد و شیرین
می برآرد شکر از تہ دل و با جہت شکر بر اتمام نعمت و توفیق و فرحۃ حین یلقی ربہ و دیگر فرحت ہنگامیکہ حصول
لقاء پروردگار باشد کہ در آخرت خواہد شد قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی صوم الدہر
باب ست در بیان انچہ آمدہ است در بیان نگاہداشت روزہ دہر حدثنا قتیبۃ واحمد بن عبدۃ الضبی قالا نا حماد
ابن زید عن غیلان بن جریر عن عبد اللہ بن معبد عن ابی قتادۃ قال قیل یا رسول اللہ کیف بمن صام الدہر
گفت ابو قتادہ گفتہ شد برای پیغمبر خدا چگونہ حال کسیکہ روزہ دارد ہمہ روزگار و ہمیشہ قال لا صام ولا افطر فرمود نہ روزہ داشت
آن کس و نہ افطار کرد او لم یصم ولم یفطر شک راویست ترمذی پارۂ حدیث آوردہ است و مسلم بطول حدیث را ذکر نمودہ است
کہ ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف تصوم فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قولہ فلما رأی عمر غضبہ قال
رضینا باللہ ربا وبالاسلام دینا وبمحمد نبیا نعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسولہ فجعل عمر یردد ہذا الکلام حتی سکن غضبہ فقال
عمر یا رسول اللہ کیف بمن یصوم الدہر الخ بدانکہ عدم افطار خود ظاہر است واما در توجیہ عدم صوم اختلاف کردہ اند بعضی گفتہ اند
کہ از جہت مخالفت وی سنت را کہ موجب نقص اجر اوست بر صوم و بعضی گفتہ اند از جہت استلزام آن صوم ایام
منہیہ را و بعضی گفتہ اند از جہت زیان زدہ شدن شخص بدان بمشقت والقای نفس در تہلکہ و عجز از جہاد و اداء حقوق
دیگر و باین توجیہات مخصوص میگردد نہی بکسی کہ افطار نکند در ایام منہیہ و بکسی کہ متضرر گردد و ضعف لاحق شود و
لہذا جماعت از ائمہ بجواز آن رفتہ اند مر کسی را کہ حالش خلاف آن بود و استدلال کردہ اند بانچہ محکی ست از بعض صحابہ
مثل ابی طلحۃ انصاری وحمزہ بن عمرو السلمی رضی اللہ عنہم و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز مقرر داشت ایشان را بدان و
منقول ست از بسیاری از تابعین و غیر ایشان و بعضی گفتہ اند کہ معنی وی آنست کہ کسی عبادت کرد و خوی گرفت
بآن زائل میگردد کلفت و مشقت کہ مدار اجر و ثواب بر آنست کہ مقصود از شرعیت صوم آنست و این وجہ
برعکس آنست کہ افادہ کردہ وجہ اول از وقوع در کلفت و مشقت و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو اخرجہ البخاری
وعبد اللہ بن الشخیر بکسر شین منقوط و تشدید خای معجمہ و سکون مثناۃ تحتیہ اخرجہ النسائی واحمد والحاکم وابن ماجۃ
بلفظ من صام الابد فلا صام ولا افطر وعمران بن حصین وابی موسی الاشعری و از ابن عمر نیز مروی
شدہ است چنانکہ شیخان وابن ماجہ اخراج کردہ بلفظ لا صام من صام الابد ولا صام من صام
الدہر صوم ثلثۃ ایام صوم الدہر وابن جریر از ام کلثوم اخراج کردہ است قال ابو عیسی حدیث
ابی قتادۃ حدیث حسن وقد کرہ قوم من اہل العلم صیام الدہر و تحقیق مکروہ داشتہ اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی صوم الدہر **قولہ** لا صام ولا افطر ای لا صام صوما فیہ کمال الفضیلۃ ولا افطر فطرا یمنع
جوعہ وعطشہ او معناہ انہ لا یبقی لہ حظ من الصوم لکونہ یصیر عادۃ لہ ولا ہو مفطر حقیقۃ فلا حظ لہ من الافطار
ایضا **قولہ** لم یصم ولم یفطر معناہ الدعاء علیہ زجرا لہ وینبغی ان یکون اخبارا یعنی کانہ لم یفطر لانہ لم یاکل شیئا
ولم یصم لانہ لم یکن بامر الشارع ومثلہ یجری فی لا صام ولا افطر [illegible] سنۃ [illegible] لا صام من صام الابد لا صام من

عارضۃ الاحوذی

اول صلوۃ صلوہا الظہر
الی الکعبۃ مع بیت المقدس
فلما ہاجر صلی الی بیت
المقدس کما تقدم ثم حول
الی الکعبۃ کما احب وکان
دخولہ الی المدینۃ فی العشر
الوسط من ربیع الاول و
صرف الی الکعبۃ فی رجب فی
قول ابن شعبان وقیل فی
شعبان یوم الثلثاء فی
منتصفہ فی قول الواقدی
فاذا اسقطت ربیع الاول
لانہ دخل فیہ و اسقطت
رجبا وشعبان لانہا
صرفت فیہ بقیت اربعۃ
عشر شہرا واذا عددتہا
جمیعا کانت ستۃ عشر
شہرا ولیس لقولہ سبعۃ عشر
شہرا وجہ الا ان یصرف
فی رمضان بعدہ وقد
روی مالک فی موطئہ ان
القبلۃ حولت قبل بدر
بشہرین فہذا یعضد قول
ابن شعبان ویکتب علیہ
العدد وقال فی حدیث القراء
انہ کان اعلام الرجال فی
العصر وقال فی حدیث ابن
عمر فی الصبح وکلاہما صحیح
وحدیث ابن عمر رواہ مالک
عن عبد اللہ بن دینار و
حدیث البراء رواہ اسرائیل
وکان حافظا عن ابی اسحق
وکان عظیما عن البراء وہو
ہو فکلاہما صحیح وقد رواہ

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

گروہی از اہل علم صیام دہر را فقالوا انما یکون صیام الدہر اذا لم یفطر یوم الفطر ویوم الاضحی وگفتہ اند بتحقیق جز این نیست که باشد صیام دہر کہ بگیرد روزہ تا آنکہ افطار نکند در روز عید فطر و عید اضحی وایام التشریق و در روزہای تشریق کہ یازدہم و دوازدہم و سیزدہم است پس از عید اضحی اند فمن افطر فی ہذہ الایام فقد خرج من حد الکراہۃ ولا یکون قد صام الدہر کلہ پس ہر کہ افطار کرد درین روزہا و روزہ نداشت پس بتحقیق بیرون گشت از حد کراہت و نباشد کہ بتحقیق روزہ داشتہ دہر را کلہ تمام دہر را ہکذا روی عن مالک بن انس وہو قول الشافعی چنین روایت کردہ شدہ است از مالک بن انس و آن قول امام شافعی ست وقال احمد واسحق نحوا من ہذا وگفت احمد و اسحق مانند این وقالا لا یجب ان یفطر ایاما غیر ہذہ الخمسۃ الایام التی نہی عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر ویوم الاضحی وایام التشریق وگفت احمد و اسحق واجب نیست کہ افطار کند روزہا را سوای این پنج روزہا کہ نہی فرمودہ است از آن روزہا آنحضرت کہ روز فطر و روز عید اضحی و روزہای تشریق اند

باب ما جاء فی سرد الصوم باب است در بیان آنچہ آمدہ در پیاپی داشتن روزہ پی در پی حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن ایوب عن عبد اللہ بن شقیق قال سألت عائشۃ عن صیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبد اللہ بن شقیق سوال کردم عائشہ صدیقہ را از حال روزہ داشتن آنحضرت قالت کان یصوم حتی نقول قد صام ویفطر حتی نقول قد افطر گفت عائشہ بود آنحضرت کہ روزہ میداشت تا آنکہ میگفتیم کہ بتحقیق روزہ خواہد داشت و افطار نخواہد کرد و افطار میکرد تا آنکہ میگفتیم کہ افطار خواہد کرد و روزہ نخواہد داشت وتقول ہر دو جا بتای فوقیہ نیز روایت ست یعنی آنکہ میگفتی تو ای مخاطب و مقصود آنست کہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در روزہ نفل دوام و استمرار نبود گاہی چندگاہ متصل روزہ میداشت تا آنکہ مردم گمان میبردند و میگفتند کہ ہرگز افطار نخواہد کرد و گاہی چندان افطار میکرد کہ گمان می بردند و میگفتند کہ ہرگز روزہ نخواہد داشت وما صام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا کاملا الا رمضان و روزہ نداشت تمام و کامل روزہ ہیچ ماہی را ہرگز مگر ماہ رمضان را وفی الباب عن انس اخرجہ الترمذی وابن عباس قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن حمید عن انس بن مالک انہ سئل عن صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان یصوم من الشہر حتی یری انہ لا یرید ان یفطر منہ گفت انس بن مالک پرسیدہ شد از داشتن روزہ آنحضرت گفت انس بود کہ روزہ میداشت از ماہی تا آنکہ دیدہ میشد کہ آنحضرت نخواہد کہ افطار کند از وی ویفطر حتی یری انہ لا یرید ان یصوم منہ شیئا و افطار میکرد آنحضرت تا آنکہ دیدہ میشد کہ آنحضرت نخواہد کہ روزہ خواہد داشت ازین ماہ چیزی را فکنت لا تشاء ان تراہ من اللیل مصلیا

شرح ابی الطیب

صام الابد **باب** ما جاء فی سرد الصوم ای تتابعہ **قولہ** کان یصوم حتی نقول ای کان یصوم احیانا حتی نقول قال التوربشتی الروایۃ بالنون وقد وجدت فی بعض النسخ بالتاء علی الخطاب کانہا قالت حتی تقول ایہا السامع لو ابصرتہ والروایۃ ایضا بنصب تقول وہو الاکثر فی کلامہم من رفع المستقبل فی مثل ہذا الموضع **قولہ** وکنت لا تشاء ان تراہ من اللیل مصلیا الا رأیتہ ای لا تشاء ان تراہ من اللیل فی حال من الاحوال مصلیا الا والحال

عارضۃ الاحوذی

سفین نا ابو الاحوص عن ابی اسحق فیہ بیان الملقاۃ والرجل الذی صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم مر بہم قیل انہ عبادۃ بن بشر وقیل انہ عبادۃ بن قیلث الخطمی وقد روی بو بشر الدولابی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زار ام بشر فی بنی سلمۃ وصلی الظہر فی مسجد القبلتین رکعتین ثم انہ امران یستقبل القبلۃ فاستدار ودارت الصفوف فصلی البقیۃ الی مکۃ ولم یصح اصولہ نسخ اللہ القبلۃ مرتین ونکاح المتعۃ مرتین وتحریم الحمر الاہلیۃ مرتین ولا احفظ رابعا وہو سبحانہ یمحو ما یشاء ویثبت وینسخ ما اراد ویبدل ولا یبدل القول لدیہ وفیہ کرامۃ النبی علیہ السلام بانہ اعطی من غیر سوال حین علم اللہ اختیارہ فیسر لہ مرادہ فی الوجہین جمیعا واغناہ بالتعرض عن التصریح بالطلب لما کان فیہ من الحشمۃ حیث کان امر الصلوۃ الی بیت المقدس باختیارہ وفیہ ان نسخ العبادۃ لا یلزم الا عند البلوغ الا تراہم کیف اعتدوا بما مضی من صلاتہم الی بیت المقدس وقد کان

شرح سراج احمد

الا رایته مصلیا پس بودی تو کہ نمی خواستی اینکہ بہ بینی آن حضرت را از شب نماز گذارندہ مگر آنکہ می بینی تو او را نماز گذار و لا قائما الا رایته قائما و قصد نکنی تو اینکہ بہ بینی آنحضرت را خواب کنندہ مگر می بینی تو او را خواب کنندہ یعنی تمام شب عادت شریفہ چنان بودی کہ قدری خواب میکرد و بیدار گشتہ نماز میگذارد باز خواب میکرد باز برخاستہ نماز میگذارد و قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا هناد نا وکیع عن مسعر و سفین عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصوم صوم اخی داود کان یصوم یوما و یفطر یوما فرمود آنحضرت بہترین روزہ داشتن روزہ برادر من داود ست علیہ السلام بود داود کہ روزہ میداشت یک روز و افطار میکرد یک روز درین روزہ مشقت بسیار ست و لا یفر اذا لاقی و نمی گریخت داود علیہ السلام چونکہ ملاقی می شد بدشمن قال ابو عیسی هذا

شرح ابی الطیب

انک تراه کذلک یعنی انه کان تارة یقوم من اول اللیل و تارة من وسطه و تارة من آخره فکان من اراد ان یراه فی وقت من اوقات اللیل قائما او فی وقت من اوقات الشهر صائما فراقبه المرة بعد المرة فلابد ان یصادفه قائما او نائما على وفق ما اراد ان یراه و کذلک الصوم و لیس المراد انه کان یسرد الصوم و لا انه کان یستوعب اللیل قیاما قوله افضل الصوم صوم اخی داود محمول على حال السائل ای غلبة الصوم و تفریقه افضل من التتابع فلجابر بان هذا هو الافضل و یجب ان یحمل على هذا لان اکثر الصحابة رضی الله تعالى عنهم ما کانوا یسالون عن افضل الاعمال الا لیختاروه لانفسهم فکانه قال عبد الله ابن عمرو ای الصوم افضل لی و یجب ان یحمل على هذا توفیقا بین الاحادیث على حسب الامکان مع ما ذکرته من القرائن الدالة على انهم ما سالوه عن الافضل الا لیختاروه لانفسهم کذا فی قوت المغتذی قوله و لا یفر اذا لاقی العدو و ظاهر هذه الجملة انها عطف على یصوم یوما و لا شک ان تلک الجملة مسوقة لبیان صوم داود بعد الاخبار عنها بانها افضل الصیام کان سائلا قال کیف کان صوم داود فقال کان یصوم و مقتضاه ان هذا فی حیز بیان الصوم و هذا

قوت المغتذی

افضل الصوم صوم اخی داود قال الشیخ عز الدین بن عبد السلام فی فتاواه قوله صلى الله علیه وسلم لعبد الله بن عمرو ابن العاص لا افضل من ذلک معناه لا افضل لک من ذلک لانه قال له فی الحدیث و انک فاذا فعلت ذلک هجمت نفسک و غارت عیناک و لان اکثر الصحابة رضی الله عنهم ما یسالون عن افضل الاعمال الا لیختاروه لانفسهم فکانه قال ای الصوم افضل لی و قد ساله سائل ای الاعمال افضل فقال الجهاد فی سبیل الله و ساله آخر ای الاعمال افضل فقال بر الوالدین و ساله آخر فقال الصلوة على اول وقتها لانه صلى الله علیه وسلم فهم من کل احد انه یسال عن ای اعماله افضل فاجابه على ما فهم من قصده فکان کل واحد منهم یسأل عن ای الاعمال افضل فی حقی فاجابه على ما فهم منه فهذا لفظ عام ورد على سبب خاص و اقترن به ما یدل على قصده على سببه و کذلک قوله افضل الصیام صوم اخی داود محمول على ما یسأل ای عن الصوم و تفریقه افضل و یجب ان یحمل على ما ذکرته توفیقا بین الاحادیث على حسب الامکان مع ما ذکرته من القرائن الدالة على انهم ما یسألون عن الافضل الا لیختاروه لانفسهم انتهى

عارضة الاحوذی

استقبالهم الیه بعد نسخ ذلک و فیه قبول خبر الواحد فی مسائل الدین و ذلک اجماع من المسلمین و وجه الجمع بین اختلاف الروایة فی الصبح و العصر ان الامر بلغ الى قوم فی العصر و بلغ الى اهل قباء الصبح و فیه ان النبی صلى الله علیه وسلم لم یتقدم بالارسال الى اهل قباء و غیرهم لیعلمهم بذلک حتى یصل الخبر من قوم الى قوم لانهم کانوا على شریعة لم یبلغهم مبلغ فاذا بقوا علیها حتى یصل الامر الثانی کان ذلک من حکم الشریعة و لا یلزم التهمم بالارسال و لا التقدم بالبحث لان الکل دین حتى یترتب على وجهه و یبلغ الى الکل على طریقة التبلیغ و صفته و فیه وجوب ابلاغ الدین و اعلام الشرع و نقل الاخبار على من علمها الى من تحقق عنده انه لا یعلمها اذ کان ذلک مما یخاف فوته او یقع فیه تبدیل بالدین و فیه دلیل على ان من علم بفساد صلاته صح ما مضى منها کمن یصلی فی ثوب نجس و فیه ثبوت الوکالة حتى یعلم الوکیل العدل باب فیما جاء ان بین المشرق و المغرب قبلة ابو سلمة عن ابی هریرة قال رسول الله

لا ان تاتی الرایة ثانیا

ای اما قولک اجماع من المسلمین فلا سبیل الیه قال ابو بکر بن داود لا یجب العمل و لا علم و الیه ذهب الاصم و قال النظام انه یوجب علما و لا یوجب علما الا ان الشرع تعبدنا بالعمل به و ذهب الى انه یوجب شیئا و ذهب داود الى انه یوجب العلم و العمل و ذلک احمد بن حنبل

شرح سراج احمد

حديث حسن صحيح وابو العباس هو الشاعر الاعمى و ابو العباس راوی که شاگرد عبد الله بن عمرو ست و شاعر نابینا بود
واسمه السائب بن فروخ و نام ابی العباس سائب بن فروخ ست وقال بعض اهل العلم افضل الصيام ان يصوم
يوما ويفطر يوما گفته اند بعضی علما بهترین روزه این ست که روزه دار و یک روز و افطار کند روزی دیگر ويقال
هذا هو اشد الصيام و گفته میشود که صوم داود سخت ترین روزها ست **باب ما جاء فی کراهة الصوم یوم الفطر**
ویوم النحر باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت روزه داشتن در روز فطر و روز نحر حدثنا قتيبة نا عبد العزيز
ابن محمد عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابی سعيد الخدری قال نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامين
صيام يوم الاضحى ويوم الفطر گفت ابو سعید خدری نهی فرمود آنحضرت از دو روزه که روزه روز اضحی و روزه روز فطر ست
وفی الباب عن عمر اخرجه الشيخان وعلی وعائشة اخرجه مسلم وابی هريرة اخرجه الطبرانی وفيه سعيد بن سلام وهو متروك
وعقبة بن عامر وانس بن مالك اخرجه الطيالسی و از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه احمد و نسائی از حمزه بن عمرو الاسلمی
واحمد و حاکم از بدیل بن ورقاء و ابن ماجه از ابن عمر و دارقطنی از عبد الله بن حذافة السهمی و ابن ابی شیبه و عمرو بن خلدة عن امه
و عبد و اسحق و ابو یعلی و طبرانی از زید بن خالد و مسلم از کعب بن مالک قال ابو عيسى حديث ابی سعيد حديث
حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم قال ابو عيسى وعمرو بن يحيى هو ابن عمارة بن ابی الحسن المازنی المدنی
وهو ثقة روى عنه سفين الثوری وشعبة ومالك بن انس ترجمه اش ظاهر ست حدثنا محمد بن عبد الملك بن
ابی الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهری عن ابی عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف قال شهدت
عمر بن الخطاب يوم نحر گفت ابو عبید حاضر آمدم من امیر المؤمنین عمر را در روز عید قربان بدأ بالصلوة قبل
الخطبة ابتدا کرد بنماز پیش از خطبه ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن صوم هذين اليومين پس گفت
شنیدم آنحضرت را که منع میفرمود از روزه داشتن این دو روز که هر دو عید اند اما يوم الفطر ففطركم من صومكم وعيد للمسلمين
اما روز فطر پس روز فطر شما ست از روزه رمضان شما واما اليوم الاضحى فكلوا من لحوم نسككم واما روز عید قربان شما پس
بخورید شما از گوشت ضحایای خویش و نسکه آنرا از آنجهت گویند که عبادت ست قربانی و فرمان برداری شارع ست قال

شرح ابی الطیب

بظاهره لا يصح لكان الاراديا الصوم مطلق الصبر ويكف النفس امساكها على خلاف ما تشتهيه وتهوى
افضل الصبر صبرنا وحيث كان يصبر على اشد الصيام وفی اشد المعارك ويمكن ان يقال انه اعتراض
فی آخر الكلام عند من جوز وقوع الاعتراض فی الاخر والواو اعتراضية ذكر لنكتة وذلك لان مداومة داود
على هذا النوع من الصوم الذی هو اشد الصيام على النفس ربما يوهم ضعفه فدفع ذلك الوهم ببيان
انه مع ذلك فی غاية من الشجاعة تقول هذا هو اشد الصيام لانه لا يحصل له عادة على الصوم ولا على الافطار
فيصعب عليه كل منهما لانه على خلاف العادة باب ما جاء فی كراهية الصوم يوم الفطر والنحر قوله صيام يوم الاضحى ويوم الفطر اراد بيوم الاضحى
جنس الاضحى فيشمل اربعة ايام تغليبا واما يوم الفطر فواحد ويمكن ان يقال تخصيص يوم الاضحى بالنهی لان سائر الايام المنهی عنها
من الثلاث الاولى ان يقال فی ذكر الشيء لا ينفی ما عداه وسيأتی ذكر ايام التشريق مجازا قوله عن صوم هذين اليومين ای الاضحى والفطر

عارضة الاحوذی

صلى الله عليه وسلم ما بين
المشرق والمغرب قبلة
ضعيف سعيد المقبری
عن ابی هريرة مثله صحيح
الاسناد روى مالك عن
نافع عن عمر بن الخطاب
مثله فی الموطا فی مادة اذا
توجه قبل البيت وقد
ذكر ابو عيسى عن ابن عمر
انه قال اذا جعلت المغرب
عن يمينك والمشرق
عن يسارك فما بينهما
قبلة اذا استقبلت القبلة
وهذه الزيادة التی فرها
عمر وابن عمر مضمنة
فی حديث النبی صلى الله
عليه وسلم ثابتة فلا وجه
اسقطها الراوی ان النبی
عليه السلام علم بانها
مرادة قطعا وقد عضد
حديث ابی هريرة وهذا
حديث ابی ايوب فی البخاری
ان النبی عليه السلام قال
لا تستقبلوا القبلة لغائط
ولا بول ولا تستدبروها
ولكن شرقوا او غربوا فبين
ان ما بين المشرق والمغرب
قبلة الفقه هذه وفقكم
الله صورة مسجد النبی
صلى الله عليه وسلم وقبلته
حيث ما استقر فی شهود
وحيان من شهود الحجر على
ترتيب سير الشمس لا
التی يختلف مطالع النهار

حل اللغة

شرح سراج احمد

ابو عیسی هذا حدیث صحیح وابو عبید مولی عبد الرحمن بن عوف واسمه سعد نام او سعد بود ویقال له مولی عبد الرحمن
ابن ازهر ایضا وگفته میشد او را مولی عبد الرحمن بن ازهر نیز و عبد الرحمن بن ازهر هو ابن عم عبد الرحمن بن عوف
و عبد الرحمن بن ازہر او پسر عم عبد الرحمن بن عوف ست و صواب ابن اخی عبد الرحمن ست زیرا که او ازہر بن عوف ست
و در جامع اصول آورده در غلط افتاده است کسیکه او را ابن عم عبد الرحمن بن عوف گفته **باب ما جاء فی کراهیة صوم**
ایام التشریق بابست در بیان آنچه آمده است در کراہت روزہ داشتن ایام تشریق که تاریخ یازدہم و دوازدہم و سیزدہم
است پس از روز عید قربان حدثنا هناد نا وکیع عن موسی بن علی عن ابیه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم گفت عقبہ بن عامر فرمود آنحضرت یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اهل الاسلام
روز عرفہ و روز عید قربان و روزہای تشریق روز عید ما اہل اسلام ست وهی ایام اکل وشرب و این پنج روز روزہای
خوردن و نوشیدن ست ازین حدیث مفہوم شد که روز عرفہ ہم مثل روز عید ست در کراہت صوم و روز عرفات
وفی الباب عن علی بن ابی طالب وسعد بن ابی وقاص وابی هریرة اخرجه الشیخان والبیهقی واحمد وابو داود وابن ماجه
والحاکم وجابر ونبیشة بضم نون وفتح موحده وسکون تحتیه وشین منقوط الهذلی اخرجه مسلم وبشر بن سحیم بضم موحده
وسکون شین معجمه و راء وسحیم بمهملتین مصغر وعبد الله بن حذافة السهمی اخرجه الدارقطنی وانس بن مالک اخرجه الطبرانی وحمزة
ابن عمرو الاسلمی اخرجه احمد والنسائی وکعب بن مالک اخرجه مسلم وعائشة اخرجه مسلم وعمرو بن العاص وعبد الله بن

شرح ابی الطیب

وذکرهما بلفظ الاشارة الموضوعة للحاضر اعتبار التغلیب الحاضر علی الغائب **باب ما جاء فی کراهیة صوم ایام التشریق**
قوله یوم عرفة مقتضاه ان صومه مکروه وقد تقدم الکلام علیه وحاصله انه مکروه لمن یضعفه الصوم عن الحج
قوله ایام اکل وشرب زاد فی مسلم وذکر الله وزاد ذلک اشارة الی انه لا یستغرق العبد نصیبه فی حظوظهما وینسی حق الله
فی هذه الایام وقال السیوطی قال العراقی وفیه اشکال حیث قال وهی ایام اکل وشرب ویوم عرفة لیس کذلک قال والجواب
عنه من وجهین احدهما انه یعود علی ایام التشریق فقط او علیها مع یوم النحر دون یوم عرفة
والثانی لعله قاله فی حجة الوداع او قاله فی حق الحاج لان الافضل فی حقه الافطار بیوم
عرفة واما تسمیته عیدا فلا مانع منه وقوله اهل الاسلام منصوب علی الاختصاص

تحریرات المنذری

عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اهل
الاسلام قال العراقی هکذا هو فی جمیع نسخ الترمذی وکذا هو عند من رواه من اصحاب السنن وغیرهم
یوم عرفة ویوم النحر قال ابن عبد البر فی تمهیده لا یوجد ذکر یوم عرفة فی غیر هذا الحدیث قال العراقی وفیه اشکال
حیث قال وهی ایام اکل وشرب ویوم عرفة لیس کذلک قال والجواب عنه من وجهین احدهما انه یعود
علی ایام التشریق فقط او علیها مع یوم النحر دون یوم عرفة والثانی لعله قاله فی حجة الوداع او قاله فی حق
الحاج لان الافضل فی حقه الافطار بیوم عرفة واما تسمیته عیدا فلا مانع منه وقوله اهل الاسلام منصوب علی الاختصاص

رضة الاحوذی

مغربها باختلافها وقد
صور امثلة فی صحیح الصحیح
وبینا حالها فاذا کان الزوال
جنوبیا او شمالیا صح ان
یقال له ما بین المشرق والمغرب
قبلة واذا کان مغربیا او
شرقیا ان یصح له ذلک
بحال وحیث ما کان
فلیعتمد الجهة ولیحفظ
المیل ولیتیاسر الی المشرق
ان مالت دائرة فی الشمال
الی المغرب ولیتیامن
الی المغرب ان مالت دائرة
فی الشمال الی المشرق وهکذا
مثله فی جمیع الجهات
یتحری القصد فی القصد
النحو والله اعلم اذا ثبت
هذا فان الفرض من الاستقبال
لمن عاین البیت عینه
ولمن غاب عنه نحوه قال
الله تعالی فول وجهک شطر
المسجد الحرام یعنی نحوه
وقال بعض علمائنا یلزمه
طلب العین وهذا باطل
قطعا فانه لا سبیل الیه
لاحد وما لا یمکن لا یقع
به تکلیف وانما الممکن طلب
الجهة فکل احد یقصد
قصدها وینحو نحوها
بحسب ما یغلب ظنه
ان کان من اهل الاجتهاد و
ان لم یکن من اهل الاجتهاد
قلد اهل الاجتهاد تبیین
اذا ثبت هذا فالحواضر

شرح سراج احمد

عمرو اخرجه ابن ماجة قال ابو عیسی حدیث عقبة بن عامر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یکرهون صیام ایام التشریق وعمل همبرین ست نزد اهل علم که مکروه میدارند روزه های ایام تشریق الا ان قوما من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رخصوا للمتمتع اذا لم یجد هدیا مگر بدرستیکه گروهی از اصحاب وغیر ایشان رخصت داده اند برای کسیکه احرام تمتع کرده باشد و هدیه را نیافته که پیش خود فرستد ولم یصم فی العشر و روزه نداشته در عشرهٔ ذی الحجه ان یصوم ایام التشریق اینکه روزه دارد در ایام تشریق وبه یقول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحق قال ابو عیسی واهل العراق یقولون موسی بن علی بن رباح یعنی علی را بلفظ تصغیر میگویند واهل مصر یقولون موسی ابن علی یعنی مکبر میگویند وقال وگفت ابو عیسی ترمذی سمعت قتیبة یقول سمعت اللیث بن سعد یقول قال موسی بن علی لا اجعل احدا فی حل صغر اسم ابی لیث میگفت گفت موسی بن علی که شیخ وکیع ست چنانکه در اسناد حدیث مذکور ست نمی گردانیم هیچکس را در حل که بتصغیر گوید نام پدرم را یعنی نام پدر من بلفظ مکبر ست مصغر نیست باب ما جاء فی کراهیة الحجامة للصائم باب ست در بیان انچه آمده است در کراهت بیرون کردن خون بشاخها برای روزه دار

حدثنا محمد بن رافع النیسابوری ومحمود بن غیلان ویحیی بن موسی قالوا انا عبد الرزاق عن معمر عن یحیی ابن ابی کثیر عن ابراهیم بن عبد الله بن قارظ بقاف وراء وظاء معجمة عن السائب بن یزید عن رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم روزه کشاد حجامت کننده وحجامت کرده شده یعنی فاسد شد روزهٔ هر دو اما روزهٔ حاجم پس از جهت عدم امن بوصول چیزی بشکم وافطار محجوم پس از جهت عارض شدن ضعف باشد وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص وعلی بن ابی طالب وشداد بن اوس اخرجه ابو داود وابن ماجة والدارمی وثوبان اخرجه ابو داود والنسائی وابن ماجة وابن حبان والحاکم بلفظ افطر الحاجم والمحجوم وهو متواتر واسامة بن زید وعائشة ومعقل بن یسار ویقال معقل بن سنان وابی هریرة بلفظ افطر الحاجم والمحجوم والمستحجم اخرجه ابن جریر وابن عباس وابی موسی الاشعری وبلال بن رباح قال ابو عیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

قوله قال موسی بن علی بضم العین وفتح اللام بالتصغیر ابن رباح بموحدة اللخمی ابو عبد الرحمن المصری صدوق ربما اخطأ کذا ضبطه فی التقریب الا ان ابنه موسی لم یرض بالتصغیر باب ما جاء فی کراهیة الحجامة للصائم مطابقة الحدیث للترجمة باعتبار التاویل قوله افطر الحاجم والمحجوم قال محی السنة تاوله بعض من رخص فی الحجامة بقوله تعرضا للافطار المحجوم للضعف والحاجم لانه لا یامن ان یصل شیء الی جوفه بمص الملازم جمع الملزم بکسر المیم قارورة الحجام وقال بعضهم مرّ بهما وهما یغتابان فقال افطرا ای بطل اجرهما بالغیبة کالافطار وقیل هو علی التغلیظ لهما والدعاء علیهما وذهب الی ظاهر الحدیث جمع من الائمة وقالوا یفطر الحاجم والمحجوم منهم احمد واسحق وقال قوم منهم مسروق والحسن وابن سیرین یکره الحجامة للصائم وحملوا الحدیث علی التشدید وقال الاکثرون لا بأس بها اذ صح ان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتجم وهو صائم والیه ذهب مالك والشافعی واصحاب ابی حنیفة

عارضة الاحوذی

التی یثبت فیها المساجد کیف العمل فیها وهی مختلفة المبانی ومتباینة الجهات فی القبلة قلنا ان الذی تولی بنیانها عامتهم جهال فالذی وقع منها علی وجه الخطاء فذلك موجب الجهل والذی وقع منها علی الاصابة فاما ان یکون وقع بالاتفاق واما ان یکون شیء علی علم بالصواب والعامی یصلی فی کل مسجد والله حسیب کل احد والمجتهد یجتنب المساجد المخالفة للحق فان دعته الی ذلك ضرورة صلی وانحرف ان امن العالة والشبه والعقوبة وان لم یامن صلی هنالك واعاد علی الحق فی بیت او مسجد علی الصواب مبنی والله اعلم باب الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم عامر بن ربیعة کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة فلم ندر این القبلة فصلی کل رجل منا علی حاله فلما اصبحنا ذکرنا ذلك للنبی صلی الله علیه وسلم فنزلت فاینما تولوا فثم وجه الله حدیث لیس بذاك الاسناد اختلف فی هذه الآیة علی ثلثة

شرح سراج احمد

وذكر عن احمد بن حنبل انه قال اصح شئ فى هذا الباب حديث رافع بن خديج وذكر عن على بن عبد الله انه قال اصح شئ فى هذا الباب حديث ثوبان كما اخرجه ابوداود والنسائى وشداد بن اوس كما اخرجه ابوداود وابن ماجة والدارمى لان يحيى بن ابى كثير روى عن ابى قلابة الحديثين جميعا حديث ثوبان وحديث شداد بن اوس زیرا کہ یحیی بن ابی کثیر روایت کردہ از ابی قلابہ ہر دو حدیث را کہ حدیث ثوبان و حدیث شداد اند وقد كره قوم من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم الحجامة للصائم وتحقيق مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم از صحابہ و غیر ایشان حجامت را برای روزہ دار حتى ان بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم احتجم بالليل تا بحدی مکروہ دید اشتند بدرستیکہ بعضی اصحاب آنحضرت حجامت میکردند در شب منهم ابو موسى الاشعرى وابن عمر وبهذا يقول ابن المبارك و ہمین قائل گشتہ است ابن المبارک قال ابو عيسى وسمعت اسحق بن منصور يقول قال عبد الرحمن ابن مهدى من احتجم وهو صائم فعليه القضاء گفت عبد الرحمن بن مهدی ہر کہ خون بشاخ برآرد در حالیکہ او روزہ دار بود پس لازم میشود بروی قضای روزہ قال اسحق بن منصور وهكذا قال احمد بن حنبل واسحق بن ابراهيم کہ قضای روزہ بروی لازم میشود از برآوردن خون قال ابو عيسى واخبرنى الحسن بن محمد الزعفرانى قال قال الشافعى قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه احتجم وهو صائم كما اخرجه ابن جرير عن ابن عباس وعطاء وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال افطر الحاجم والمحجوم كما اخرجه ابوداود والنسائى وابن ماجة وابن حبان والحاكم عن ثوبان ولا اعلم واحدا من هذين الحديثين ثابتا شافعی گوید و نمی دانم کسی را از این دو ہر دو حدیث افطار و عدم افطار حاجم ثابت از آنحضرت ولو توقى رجل الحجامة وهو صائم كان احب الى واگر پرہیز کرد آدمی و نگاہ داشت خود را از حجامت کردن در حالت صوم باشد دوست تر بسوی من وان احتجم وهو صائم لم ار ذلك ان يفطره واگر حجامت کرد در حالیکہ او روزہ دار...

شرح ابی الطیب

قوله قال عبد الرحمن بن مهدى بن حسان العنبرى مولاهم ابو سعيد البصرى ثقة ثبت حافظ عارف بالرجال والحديث قال ابن المدينى ما رأيت اعلم منه قوله ولا اعلم واحدا من هذين الحديثين ثابتا كانه اراد ذلك من جهة الاسناد الخاص كما ذكر المحقق ابن الهمام ان حديث افطر الحاجم والمحجوم اخرجه الترمذى وصححه وبلغ احمد ان ابن معين ضعفه وقال انه حديث مضطرب وليس فيه حديث يثبت ثم قال اما رواية احتجم وهو محرم صائم وهى التى اخرجها ابن حبان وغيره عن ابن عباس فاضعف سندا واظهر تاويلا اما بانه لم يكن تحرما الا وهو مسافر والمسافر يباح له الافطار بعد الشروع ننتهى واما من جهة الاسناد الاخر فكلاهما صحيحان وحديث افطر الحاجم والمحجوم مؤول بما ذكرنا وفى صحيح البخارى ويروى عن الحسن عن غير واحد مرفوعا قال افطر الحاجم والمحجوم ثم قال بسنده عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم ورواه مسلم قال القسطلانى وهذا ناسخ لحديث افطر الحاجم والمحجوم لانه جاء فى بعض طرقه ان ذلك كان فى حجة الوداع ثم قال قال ابن حزم صح حديث افطر الحاجم والمحجوم بلا ريب لكن وجدنا من حديث ابى سعيد رخص النبى صلى الله عليه وسلم فى الحجامة للصائم واسناده صحيح لم يوجب الاخذ به انتهى

عارضة الاحوذی

اقوال قيل نزلت فى استقبال بيت المقدس حين عابت اليهود ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت فى شان النجاشى وقيل نزلت فى نافلة السفر وهى كلها اقوال ضعيفة و اصحها انها نزلت فى شان قبلة المسجد الاقصى الفقه عموم الاية ينفع فيمن اجتهد فاخطا فصلى الى غير القبلة وقد بينا ذلك فى كتاب الاحكام فى المسالة عظيمة الموقع قال مالك والحنفى يجزيه وقال الشافعى لا يجزيه ولما ورد ابو المعالى بغداد حاجا تكلم فيها مع ابى اسحق الشيرازى بالمدينة بمحضر جميع الخلق وقد سردنا ذلك فى نزهة المناظر وعينت لها قد يما حتى قيدت فيها بدائع وهى مسالة تبنى على ان كل مجتهد مصيب ام لا عندك على ان كل مجتهد مصيب على الوجه الذى بيناه فى كتاب المحصول ونخص بهذه المسالة نكتة تليق بهذا الكتاب وهو ان نخرج المسالة عن هذا القبيل ونبنيها على اصل آخر وهو ان القبلة شرط من شرائط الصلوة يبيح العذر تركها للمريض والمسابق والنافلة والخائف

شرح سراج احمد

بود نمی بینم آن حجامت را که افطار کند روزه دار را قال ابو عیسی هکذا کان قول الشافعی ببغداد گفت ترمذی چنین بود قول امام شافعی در بغداد که حجامت مفطر است صوم را واما بالمصر فمال الی الرخصة ولم یر بالحجامة بأسا واما در مصر پس میل کرده است امام شافعی بسوی رخصت حجامت و عدم باک و احتج ان النبی صلی الله علیه وسلم احتجم فی حجة الوداع وهو محرم صائم و حجت گرفته است امام شافعی بدرستیکه آنحضرت حجامت کرد در حجة الوداع وحالانکه او محرم روزه دار بود کما اخرجه البخاری والترمذی عن ابن عباس **باب** ما جاء فی الرخصة فی ذلک باب است در بیان آنچه آمده است در رخصت در حجامت کردن حدثنا بشر بن هلال البصری نا عبد الوارث بن سعید نا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال احتجم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو محرم صائم گفت ابن عباس حجامت کرد آنحضرت در حالیکه آنحضرت محرم روزه دار بود قال ابو عیسی هذا الحدیث صحیح هکذا روی وهیب نحو روایة عبد الوارث وروی اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عکرمة مرسلا ولم یذکر فیه عن ابن عباس حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا محمد بن عبد الله الانصاری عن حبیب بن الشهید عن میمون بن مهران عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم احتجم وهو صائم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه و این طریق دیگر ذکر کرده است حدثنا احمد بن منیع نا عبد الله بن ادریس عن یزید بن ابی زیاد عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم احتجم فی ما بین مکة والمدینة در موضع قاحه وهو محرم صائم قال ابو عیسی وفی الباب عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم رخص فی الحجامة للصائم اخرجه النسائی و رجاله ثقات لکن ذکر الترمذی فی العلل ان الصواب موقوف وجابر بن عبد الله وانس بن مالک اخرجه البخاری عن حمید عن انس و اخرج الطبرانی فی الاوسط وفیه ابو سفین السعدی وهو ضعیف عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم احتجم بعد ما قال افطر الحاجم والمحجوم قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا الحدیث ولم یروا بالحجامة للصائم بأسا و اعتقاد نکرده اند بحجامت کردن برای روزه دار باکی وهو قول سفین الثوری ومالک بن انس والشافعی بدانکه جمهور علما برآنند که حجامت نمی کشاید روزه را و مکروه نیست مر صائم را مگر بجهت طریان ضعف و این مذهب امام ابی حنیفه است و همین است مروی از فعل آنحضرت و جماعه از صحابه مثل سعد بن ابی وقاص و عبد الله بن عمر و زید بن ارقم وام سلمه و رفته امام احمد و طائفه از علما مثل عبد الله بن مبارک و اوزاعی و اسحق و ابی ثور بآنکه مفطر صوم است حاجم و محجوم را چنانکه ظاهر این حدیث است و واجب است قضا و تشدید کرد عطا و کفارت نیز واجب گردانیده و قائل گشته اند با فطار و قضا از شافعیه مثل ابن خزیمه و ابن المنذر و ابن حبان و نقل کرده است زعفرانی از شافعی که گفت روایت کرده نشده است از پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم که حجامت کرد و وی صائم بود **باب** ما جاء فی کراهة الوصال فی الصیام باب است در بیان آنچه آمده است در کراهت پی در پی نگاهداشتن روزه بی افطار حدثنا نصر بن علی نا بشر بن

شرح ابی الطیب

قوله وهو قول سفین الثوری الخ قال الشیخ قول علمائنا قاطبة **باب** ما جاء فی کراهیة الوصال فی الصیام الوصال فی الصوم هو ان لا یفطر یومین او ایاما کذا فی المجمع وقال النووی هو صوم یومین فصاعدا من غیر اکل و شرب بینهما

عارضة الاحوذی

عذر حال بین المکلف و بینها فاجتزأ بعد الآخر کالمریض و المسابقة والنافلة فی السفر ومعتمد الشافعی ان الخطاء من المجتهد اذا عدل عن النص فیبطل کالحاکم اذا حکم بالاجتهاد مع وجود النص قلنا اذا اجتهد فی مکة و اخطأها لزمته الصلوة لوجود النص و اذا اجتهد فی غیر مکة لبعدها لان الاجتهاد لا ینتقض بالاجتهاد ولا معول لهم علی مالو اخطأ فی الوقت فان الصلوة لا تباح قبل الوقت بحال لعذر ولا سواه **باب** الصلوة علی الدابة این ما توجهت به جابر بعثنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجة فجئت و هو یصلی علی راحلته نحو المشرق و السجود اخفض من الرکوع صحیح حسن عن ابن عمر انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی علی راحلته این ما توجهت به الاسناد روی موسی عن عقبة عن ابن عمر کروایة نافع وروی عبد الله بن دینار فقال فی السفر وکذلک جاءت روایة جابر و عامر بن ربیعة مطلقا کروایة نافع وقال به مالک وقال من یصلی فی السفر والحضر النافلة علی ظهر الدابة الی غیر القبلة والمقید یقضی علی المطلق

حل اللغة

شرح سراج احمد

المفضل بن خلد بن الحارث عن سعید بن ابی عروبۃ بفتح عین مہملہ وضم را وسکون واو عن قتادۃ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تواصلوا فرمود آنحضرت صوم وصال بدارید قالوا فانک تواصل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتند صحابہ پس بدرستیکہ تو صوم وصال میداری ای پیغمبر خدا قال انی لست کاحدکم فرمود آنحضرت بدرستیکہ من نیستم مانند یکی از شما وبار ابر خویش قیاس نکنید ان ربی یطعمنی ویسقینی بدرستیکہ پروردگار من میخوراند مرا ومی نوشاند مرا وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ ابن ابی طالب وابی ہریرۃ وعائشۃ وابن عمر وجابر بلفظ الوصال فی الصوم اخرجہ الطیالسی وابی سعید الخدری وبشیر بن

شرح ابی الطیب

قولہ لا تواصلوا نہاہم صلی اللہ علیہ وسلم عن الوصال وواصل فذہب بعض العلماء الی انہ من خصائصہ التی ابیحت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحرمت علی الامۃ واحتج بما فی بعض طرق مسلم نہاہم عن الوصال رحمۃ لہم ولا یبعد ان یکون سبب التحریم الشفقۃ لئلا یتکلفوا ما یشق علیہم قولہ ان ربی یطعمنی ویسقینی ای یجعل اللہ تعالیٰ فی قوۃ الطاعم والشارب وقیل ہو علی ظاہرہ وانہ یطعم من طعام الجنۃ کرامۃ لہ وصحح النووی الاول لانہ لو اکل حقیقۃ لم یکن مواصلا ومما یوضح التاویل ویقطع کل نزاع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اظل یطعمنی ربی ویسقینی ولفظۃ اظل تدل علی ان الاکل ما کان الا فی النہار ولا یجوز الاکل الحقیقی فی النہار بلا شک انتہی قال الشیخ عز الدین بن عبد السلام المراد ما یرد علیہ من المعارف والمواہب فانہا تقوی النفس کما یقویہا الطعام فاطلق علیہ الاطعام والسقی من مجاز التشبیہ وفی البخاری عن ابی سعید رضی اللہ عنہ انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تواصلوا فایکم اذا اراد ان یواصل فلیواصل حتی السحر بالجزحتی قال القسطلانی فیہ رد علی من قال ان الامساک بعد الغروب لا یجوز

قوت المغتذی

انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی اختلف فی تاویلہ علی ثلثۃ اقوال احدہا انہ علی ظاہرہ وانہ یوتی بطعام وشراب من الجنۃ وطعام الجنۃ لا یفطر والثانی ان اللہ تعالیٰ یخلق فیہ من الشبع والری ما یغنی عن الطعام والشراب والثالث ان اللہ یحفظ علیہ قوتہ من غیر طعام ولا شراب کما یحفظہا بالطعام والشراب فعبر بالطعام والشراب عن فائدتہما وہی القوۃ وعلیہ اقتصر ابن العربی وقال الشیخ عز الدین بن عبد السلام فی امالیہ للعلماء فیہ مذہبان قال بعضہم المراد الاطعام والسقی الحقیقی فکانہ یقول انا لا اواصل فان اللہ یطعمنی من غیر طعام الدنیا وقیل بل المراد ما یرد علیہ من المعارف والمواہب فانہا تقوت النفس کما یقوتہا الطعام فاطلق علیہ الاطعام والسقی من مجاز التشبیہ وعلی ہذا الاکثر انتہی وفی الدرر الفریدۃ للعلامۃ شمس الدین بن الصائغ ما نصہ ومن خطہ نقلت ہذا طعام الارواح وشرابہا وما تفیض علیہا من انواع البہجۃ ÷ لہا احادیث من ذکراک یشغلہا ÷ عن الشراب ویلہیہا عن الزاد ÷ لہا بوجہک نور یستضیء بہ ÷ ومن حدیثک فی عقابہا ہادی ÷ ومن قال یاکل ویشرب حقیقۃ غلط بوجوہ احدہا قولہ فی بعض الروایات اظل الثانی انہم لما قالوا لہ انک تواصل قال انی لست کاحدکم ولو کان کما قیل لقال وانا لا اواصل الثالث انہ لو کان کذلک لم یصح الجواب بالفاء فکان یقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وہم مستوین فلا یصح النفی انتہی

تحفۃ الاحوذی

وہو قولہ فی السفر وبعضہم ان القبلۃ شرط من شروط الصلوۃ ومعنی یتعلق بہا ولا یسقط الا فی السفر لانہ المحل المخصوص بالرخص ولا رخصۃ فی الحضر وتجویزہ علی طریق العراقیین رخصۃ فاختصت بالسفر کالقصر وتحقیقہ فی مسائل الخلاف والفقہ باب اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدؤا بالعشاء حسن صحیح الاسناد عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ انس قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قدم العشاء فابدؤا بہ قبل ان تصلوا المغرب ولا تعجلوا عن عشائکم عن ابن عمر مثلہ وعنہ ایضا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان احدکم علی الطعام فلا یعجل حتی یقضی حاجتہ وان اقیمت الصلوۃ کلہ فی البخاری وروی الدارقطنی فی الالزامات اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ واحدکم صائم الفقہ قال البخاری قال ابو الدرداء من فقہ الرجل اقبالہ علی حاجتہ حتی یقبل علی صلاتہ وقلبہ فارغ وہذا لا یخلو

بقیہ صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

لخصاصیة اخرجه الطبرانی وسعید بن منصور بلفظ انما یفعل ذلک النصاری یعنی الوصال ولکن صوموا کما امرکم الله عزوجل ثم اتموا الصیام الی اللیل فاذا کان اللیل فافطروا قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم کرهوا الوصال فی الصیام وعمل بر این ست نزد اهل علم که مکروه میگویند پی در پی داشتن روزه بلی افطار و روی عن عبد الله بن الزبیر انه کان یواصل الایام ولا یفطر و روایت کرده شده است از عبد الله بن زبیر بدرستیکه او پی در پی نگاه داشتی چند روزها را وافطار نمیکرد در شب پس معلوم شد که اگر کسی طاقت وصال دارد ضعف ندارد چنانکه عبد الله بن الزبیر میکرد **باب** ما جاء فی الجنب یدرکه الفجر وهو یرید الصوم باب است در بیان انچه آمده است در حق جنبی که صباح شد بروی و حالانکه او اراده روزه میدارد چیزی خلل در روزهٔ او میکند یا نه حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال اخبرتنی عائشة وام سلمة زوجتا النبی صلی الله علیه وسلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یدرکه الفجر وهو جنب من اهله ثم یغتسل فیصوم بدرستیکه آنحضرت بود که میگشت بروی وقت فجر در حالیکه آنحضرت جنب می بود از اهل خود لی احتلام پس غسل میکرد و پس روزه میداشت قال ابو عیسی حدیث عائشة وام سلمة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول سفین والشافعی واحمد واسحق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلک الیوم وتحقیق گفته اند گروهی از اهل علم از تابعین که چون کسی فجر کند در حالت جنابت قضا کند روزهٔ آن روز را و امساک کند آن روز را و بهمین قائل گشته است ابو هریره وسالم بن عبد الله عمر و گفت عروه بن الزبیر و حسن بصری که اگر غسل نکرد کسی و تاخیر نمود در وی بلی عذری باطل گردد روزهٔ وی و گفت نخعی اگر روزه فرض بود قضا کند واگر نفل بود قضا نیست والقول الاول اصح و قول اول اصح ست که قضا نیست و رواست روزه دران روز لیکن مستحب ست اغتسال بیش از طلوع فجر **باب** ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة باب ست در بیان انچه آمده است در اجابت کردن روزه دار دعوت طعام را حدثنا ازهر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبة عن ایوب عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا دعی احدکم الی الطعام فلیجب چون طلبیده شود و دعوت یکی از شما کرده شود بسوی طعامی پس گو که اجابت دعوت کند و این امر ست از اجابت برای وجوب یا برای ندب استحباب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الجنب یدرکه الفجر وهو یرید الصوم قوله یدرکه الفجر وهو جنب من اهله ای من جماع اهله لا من الاحتلام والمقصود ان الجنابة کانت اختیاریة لا اضطراریة لیکون نصا فی محل الخلاف لانه اذا کان الامر الاختیاری لا یضر فالاضطراری من باب اولی فی صحیح مسلم عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه انه قال من ادرکه الفجر جنبا فلا یصم قال فذکر ذلک عبد الرحمن بن الحارث لابیه فانکر ذلک فانطلق عبد الرحمن وانطلقت معه حتی دخلنا علی عائشة وام سلمة فیسالهما عبد الرحمن عن ذلک قال فکلتاهما قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصبح جنبا من غیر احتلام الی ان قال فجئنا ابا هریرة فقال ابو هریرة اهما قالتا قال نعم قال هما اعلم ثم رجع ابو هریرة عما کان یقول ثم قال انه کان دواه الفضل بن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة

عارضة الاحوذی

من احادیث جمیل اما ان یکون الرجل محتاجا الی الطعام حتی یشتغل باله ان ترکه او یخاف علی الطعام الفساد او نقصان لذة فانه یقدمه علی الصلوة فان امن هذا کله قدم الصلوة وهذا اذا کان فی الوقت سعة فاما اذا ضاق الوقت قدمت الصلوة وبهذا قال الله فطر واحد کم صائم فبین احد العلتین وقال فی الحدیث الثانی ابن عمر قبل صلوة المغرب وهو وقت فطر الصائم و وقتها متسع الی الشفق فبین بهذا کله المقصد وشو منه بحث النهی عن الصلوة وهو ناعس ذکره ابو عیسی عن عائشة صحیح ومنه الحدیث الصحیح ذکره ابو عیسی بعد هذا انی لاسمع بکاء الصبی فاتجوز مخافة ان تفتتن امه وکذلک یحافظ علی الصلوة قبل الدخول فیها وبعد الدخول حتی تکون علی اکمل هیئات الخشوع وفی الصحیح ان النبی صلی الله علیه وسلم سلم من صلوة ثم اسرع فی دخول البیت ثم خرج وقال انی ذکرت وانا فی الصلوة تبرا فاردت ان اقسمه علیکم حتی لا یبقی عندی منه شیء **باب** فیمن ادرکوا لا یصلی بهم

بقیه صفحه ۳۰

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

المفضل وخلد بن الحارث عن سعيد بن ابی عروبة بفتح عين مهمله وضم را وسكون واو عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا تواصلوا فرمود آنحضرت صوم وصال مداريد قالوا فانك تواصل يا رسول الله صلی الله عليه وسلم گفتند صحابه پس بدرستيكه تو صوم وصال ميداری ای پيغمبر خدا قال انی لست كاحد كم فرمود آنحضرت بدرستيكه من نيستم مانند يكی از شما ومارا برخويش قياس نكنيد ان ربی يطعمنی ويسقينی بدرستيكه پروردگار من ميخوراند مرا ومی نوشاند مرا وفی الباب عن علی رضی الله عنه ابن ابی طالب وابی هريرة وعائشة وابن عمر وجابر بلفظ الوصال فی الصوم اخرجه الطيالسی وابی سعيد الخدری وبشير بن

شرح ابی الطيب

قوله لا تواصلوا نهاهم صلی الله عليه وسلم عن الوصال وواصل فذهب بعض العلماء الی من خصائصه التی ابيحت لرسول الله صلی الله عليه وسلم وحرمت علی الامة واحتج بما فی بعض طرق مسلم نهاهم عن الوصال رحمة لهم ولا يبعد ان يكون سبب التحريم الشفقة لئلا يتكلفوا ما يشق عليهم **قوله** ان ربی يطعمنی ويسقينی ای جعل الله تعالی فی قوة الطاعم والشارب وقيل هو علی ظاهره وانه يطعم من طعام الجنة كرامة له وصحح النووی الاول لانه لو اكل حقيقة لم يكن مواصلا ومما يوضح التاويل ويقطع كل نزاع قوله صلی الله عليه وسلم انی اظل يطعمنی ربی ويسقينی ولفظة اظل تدل علی ان الاكل ما كان الا فی النهار ولا يجوز الاكل الحقيقی فی النهار بلا شك انتهی قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام المراد ما يرد عليه من المعارف والمواهب فانها تقوی النفس كما يقويها الطعام فاطلق عليه الاطعام والسقی من مجاز التشبيه وفی البخاری عن ابی سعيد رضی الله عنه انه سمع النبی صلی الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فايكم اذا اراد ان يواصل فليواصل حتی السحر بالجز حتی قال القسطلانی فيه رد علی من قال ان الامساك بعد الغروب لا يجوز

قوت المغتذی

انی لست كاحدكم ان ربی يطعمنی ويسقينی اختلف فی تاويله علی ثلثة اقوال احدها انه علی ظاهره وانه يؤتی بطعام وشراب من الجنة وطعام الجنة لا يفطر والثانی ان الله تعالی يخلق فيه من الشبع والری ما يغنی عن الطعام والشراب و الثالث ان الله يحفظ عليه قوته من غير طعام ولا شراب كما يحفظها بالطعام والشراب فعبر بالطعام والشراب عن فائدتهما وهی القوة وعليه اقتصر ابن العربی وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فی اماليه للعلماء فيه مذهبان قال بعضهم المراد الاطعام والسقی الحقيقی فكانه يقول انا لا اواصل فان الله يطعمنی من غير طعام الدنيا وقيل بل المراد ما يرد عليه من المعارف والمواهب فانها تقوت النفس كما يقوتها الطعام فاطلق عليه الاطعام والسقی من مجاز التشبيه وعلی هذا الاكثر انتهی وفی الدرر الفريدة للعلامة شمس الدين بن الصائغ ما نصه ومن خطه نقلت هذا طعام الارواح وشرابها، وما تفيض عليها من انواع البهجة ÷ لها احاديث من ذكراك يشغلها ÷ عن الشراب وتلهيها عن الزاد ÷ لها بوجهك نور يستضئ به ÷ ومن حديثك فی اعقابها حادی ÷ ومن قال ياكل ويشرب حقيقة غلط بوجوه احدها قوله فی بعض الروايات اظل الثانی انهم لما قالوا له انك تواصل قال انی لست كاحدكم ولو كان كما قيل لقال وانا لا اواصل الثالث انه لو كان كذلك لم يصح الجواب بالفاء فكان يقوله صلی الله عليه وسلم وهم مستوين فلا يصح النفی انتهی

عارضة الاحوذی

وهو قول فی السفر بعضكم ان القبلة شرط من شروط الصلوة ومعنی يتعلق بها ولا يسقط الا فی السفر لانه المحل المخصوص بالرخص ولا رخصة فی الحضر وتجويزه علی طريق العراقيين رخصة واختصت بالسفر كالقصر وتحقيقه فی مسائل الخلاف والفقه **باب** اذا حضر العشاء واقيمت الصلوة انس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقيمت الصلوة فابدؤا بالعشاء حسن صحيح الاسناد عائشة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله انس قال النبی صلی الله عليه وسلم اذا قدم العشاء فابدؤا به قبل ان تصلوا المغرب ولا تعجلوا عن عشائكم عن ابن عمر مثله وعنه ايضا عن النبی صلی الله عليه وسلم اذا كان احدكم علی الطعام فلا يعجل حتی يقضی حاجته وان اقيمت الصلوة كلها فی البخاری وروی الدارقطنی فی الالزامات اذا حضر العشاء واقيمت الصلوة واحدكم صائم فالفقه قال البخاری قال ابو الدرداء من فقه الرجل اقباله علی حاجته حتی يقبل علی صلاته وقلبه فارغ وهذا لا يخلو

بقیہ صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

الخصاصیۃ فاخرجہ الطبرانی وسعید بن منصور بلفظ انما یفعل ذلک النصاری یعنی الوصال ولکن صوموا کما امرکم اللہ عزوجل ثم اتموا الصیام الی اللیل فاذا کان اللیل فافطروا قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم کرہوا الوصال فی الصیام وعمل ہمبرین ست نزد اہل علم کہ مکروہ میگویند پی درپی داشتن روزہ بی افطار وروی عن عبد اللہ بن الزبیر انہ کان یواصل الایام ولا یفطر وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن زبیر بدرستیکہ او پی درپی نگاہ داشتی چند روزہا را وافطار نمیکرد در شب پس معلوم شد کہ اگر کسی طاقت وصال دارد مضایقہ ندارد چنانکہ عبد اللہ بن الزبیر میکرد **باب** ما جاء فی الجنب یدرکہ الفجر وہو یرید الصوم باب است در بیان انچہ آمدہ است در حق جنبی کہ صباح شد بروی وحالانکہ او ارادہ روزہ میدارد چیزی خلل در روزہ او میکند یا نہ حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام قال اخبرتنی عائشۃ وام سلمۃ زوجتا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یدرکہ الفجر وہو جنب من اہلہ ثم یغتسل فیصوم بدرستیکہ آنحضرت بود کہ میگشت بروی وقت فجر درحالیکہ آنحضرت جنب می بود از اہل خود بی احتلام پس غسل میکرد و پس روزہ میداشت قال ابو عیسی حدیث عائشۃ وام سلمۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وہو قول سفین والشافعی واحمد واسحق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلک الیوم وتحقیق گفتہ اند گروہی از اہل علم از تابعین کہ چون کسی فجر کند در حالت جنابت قضا کند روزہ آن روز را وامساک کند آن روز را وبہمین قائل گشتہ است ابو ہریرہ وسالم بن عبد اللہ عمر وگفت عروہ بن الزبیر وحسن بصری کہ اگر غسل نکرد کسی وتاخیر نمود در وی بی عذری باطل گردد روزہ وی وگفت نخعی اگر روزہ فرض بود قضا کند واگر نفل بود قضا نیست والقول الاول اصح وقول اول اصح است کہ قضا نیست وروا است روزہ دران روز لیکن مستحب است اغتسال پیش از طلوع فجر **باب** ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ باب است در بیان انچہ آمدہ است در اجابت کردن روزہ دار دعوت طعام را حدثنا ازہر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبۃ عن ایوب عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم الی الطعام فلیجب چون طلبیدہ شود ودعوت یکی از شما کردہ شود بسوی طعامی پس گو کہ اجابت دعوت کند واین امر ست از اجابت برای وجوب یا برای ندب استحباب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الجنب یدرکہ الفجر وہو یرید الصوم قولہ یدرکہ الفجر وہو جنب من اہلہ ای من جماع اہلہ لا من الاحتلام والمقصود ان الجنابۃ کانت اختیاریۃ لا اضطراریۃ لیکون نصا فی محل الخلاف لانہ اذا کان الامر الاختیاری لا یفطر فالاضطراری من باب اولی فی صحیح مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ انہ قال من ادرکہ الفجر جنبا فلا یصم قال فذکر ذلک عبد الرحمن بن الحارث لابیہ فانکر ذلک فانطلق عبد الرحمن وانطلقت معہ حتی دخلنا علی عائشۃ وام سلمۃ فیسالہما عبد الرحمن عن ذلک قال فکلتاہما قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصبح جنبا من غیر احتلام الی ان قال ثم جئنا ابا ہریرۃ فقال ابو ہریرۃ اہما قالتا قال نعم قال ہما اعلم الی ان قال فرجع ابو ہریرۃ عما کان یقول الخ ما کان یرویہ عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ

عارضۃ الاحوذی

من احدی جہتین اما ان یکون الرجل محتاجا الی الطعام حتی یشتغل بالہ ان ترکہ او یخاف علی الطعام الفساد او نقصان لذۃ فانہ یقدم علی الصلوۃ فان امن ہذا کلہ قدم الصلوۃ وہذا اذا کان فی الوقت سعۃ فاما اذا ضاق الوقت قدمت الصلوۃ وبہذا قال الملک والطبری واصلکم صائم فبین بہذہ العلتین وقال فی الحدیث الثانی ابن عمر قبل صلوۃ المغرب وہو وقت فطر الصائم ووقتہا متسع الی الشفق فبین بہذا کلہ المقصد وشہر منہ حدیث النہی عن الصلوۃ وہو ناعس ذکرہ ابو عیسی عن عائشۃ صحیح ومنہ الحدیث الصحیح ذکرہ ابو عیسی بعد ہذا انی لاسمع بکاء الصبی فاتجوز مخافۃ ان تفتتن امہ وکذلک یحافظ علی الصلوۃ قبل الدخول فیہا وبعد الدخول حتی تکون علی اکمل ہیئات الخشوع وفی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سلم من صلوۃ ثم اسرع فی دخول البیت ثم خرج وقال انی ذکرت وانا فی الصلوۃ تبرا فاردت ان اقسمہ علیکم حتی لا یبقی عندی منہ شیء **باب** فیمن اذا قوما لا یصلی بہم

بقیہ صفحہ ...

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فان کان صائما فلیصل یعنی الدعاء پس اگر باشد مدعو روزہ دار پس گو کہ دعا کند و برکت خواہد از حق تعالی برای داعی ترمذی تفسیر فلیصل را بدعا کردہ و مولانا علی القاری در شرح حصن حصین نوشتہ است ای صلی فی بیتہم لیحصل لہم البرکۃ والخیر من قدومہ و عبادتہ اذا کان من اہل العلم والصلاح او دعا لہم بالخیر وقال المؤلف ای فلیدع لاہل الطعام بالمغفرۃ والبرکۃ حدثنا نصر بن علی نا سفین بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم وھو صائم فلیقل انی صائم چون طلبیدہ شود یکی از شما در حالیکہ مدعو روزہ دار باشد پس بگوید کہ من روزہ دارم اگر داعی رنجیدہ میشود بسبب ناخوردن وی در روزہ ہم نفل بعد باید کہ روزہ بشکند و طعام بخورد و باز قضا آن کند قال ابو عیسی وکلا الحدیثین فی ھذا الباب عن ابی ہریرۃ حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھۃ صوم المرأۃ الا باذن زوجھا باب است در بیان انچہ آمدہ است در کراہت روزہ داشتن نفل مر زن را مگر با جازت شوہر خود حدثنا قتیبۃ ونصر بن علی قالا نا سفین بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصوم المرأۃ وزوجھا شاھد یوما من غیر شہر رمضان الا باذنہ روزہ ندارد زنی در حالیکہ شوہر او حاضر باشد روزی بی ماہ رمضان مگر روزہ دار و باذن شوہر خود وفی الباب عن ابن عباس وابی سعید الخدری رضی اللہ عنہم قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن ابی الزناد عن موسی ابن ابی عثمان عن ابیہ ابی عثمان عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی چنانکہ ابی الزناد از اعرج روایت کردہ از موسی ابن ابی عثمان نیز روایت کردہ است و این حکم در روزہ نفل ست **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان باب است در بیان انچہ آمدہ است در تاخیر قضای ماہ رمضان و رخصت ست در تاخیر قضای آن حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن اسمعیل السدی عن عبد اللہ البہی بفتح بای موحدہ وکسر ہا و تشدید مثناۃ تحتیہ لیس نسبۃ الی احد وانما ہو لقب عبد اللہ البہی مولی مصعب بن الزبیر عن عائشۃ قالت ما کنت اقضی ما یکون علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

قولہ فلیصل یعنی الدعاء ای ارید بالصلوۃ الدعاء لان المعنی فلیدع لاہل الطعام بالمغفرۃ والبرکۃ یؤید کما فی روایۃ الطبرانی عن ابن مسعود وان کان صائما فلیدع بالبرکۃ کذا فی الجامع الصغیر للسیوطی وقیل فلیشتغل بالصلوۃ الشرعیۃ لیحصل لہ فضلہا ولیتبرک اہل المکان قال الطیبی فلیصل رکعتین فی ناحیۃ البیت کما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیت ام سلیم وعند الشافعی ان کان المصنف یتاذی بترک الافطار فالافضل الفطر والا فلا **قولہ** فلیقل انی صائم انما امر صلی اللہ علیہ وسلم المدعو حین لا یجیب الداعی ان یعتذر عنہ بقولہ انی صائم وان کان یستحب اخفاء النوافل لئلا یؤدی ذلک الی عداوۃ وبغض فی الداعی ولئلا یضیق صدرہ بامتناعہ عنہ **باب** ما جاء فی کراھیۃ صوم المرأۃ الا باذن زوجھا **قولہ** وزوجھا شاھد ای حاضر مقیم عندھا **قولہ** الا باذنہ صریحا او دلالۃ **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان **قولہ** الا فی شعبان وفی البخاری قال یحیی اعنی ابن سعید الانصاری الشغل من النبی او بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای یمنعنی الشغل وان یحیی قال الشغل ھو المانع فھو مبتدأ محذوف الخبر ومن للتعلیل والحاصل ان المانع لہا من الصوم اشتغالہا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہا کانت مہیأۃ نفسہا

عارضۃ الاحوذی

ابو عطیۃ بن عقیل قال کان مالک بن الحویرث یاتینا فی مصلانا نتحدث فحضرت الصلوۃ یوما فقلنا تقدم فقال لیتقدم بعضکم حتی احدثکم لم لا اتقدم سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من زار قوما فلا یؤمہم ولیؤمہم رجل منہم مثل حسن الاسناد رواہ ابو داود عن مسلم بن ابراہیم عن ابان ابن یزید العطار عن بدیل یعنی ابن میسرۃ عن ابی عطیۃ مولی منا قال الترمذی عن وکیع عن ابان عن بدیل ابن میسرۃ العقیلی عن ابی عطیۃ رجل منہم وذکر نحوہ النبی علیہ السلام لعتبان وصلاتہ لہم فی منزلہ لیس الامام کثیرۃ لکن اذا کان الرجل من اہل العلم والفضل فالافضل لصاحب المنزل ان یقدمہ وان استویا فمن حسن الادب ان یعرض علیہ **باب** لا یخص الامام نفسہ بالدعاء لا یؤم قوما فیخصہ لکان ہو ابو حی المؤذن عن ثوبان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرئ ان ینظر فی جوف بیت امرئ حتی یستاذن فان نظر فقد دخل ولا یؤم قوما فیخص نفسہ بالدعاء دونہم فان فعل فقد خانہم

شرح سراج احمد

گفت عائشہ صدیقہ نبود من کہ قضا میکردم آنروزہ را کہ بود بر من از روزۂ رمضان مگر روزہ میداشتم در ماہ شعبان آیندہ تا آنکہ وفات فرمود آنحضرت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن سعید الانصاری عن ابی سلمة عن عائشة نحو هذا واین دیگر طریق ذکر کردہ برای تاکید وتقویت

باب ما جاء فی فضل الصائم اذا اكل عنده بابست در بیان انچہ آمدہ است در فضل روزہ دار کہ چون خوردہ شود نزد وی ودیگرکسان نزد وی بخورند حدثنا علی بن حجر نا شریك عن حبیب بن زید عن لیلی مقبولہ از ثالثہ بود عن مولاتها ام عمارة الانصارية عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الصائم مولاۃ لیلی کہ ام عمارہ بود روایت میکند از آنحضرت کہ فرمود مرد روزہ دار را اذا اكل عنده المفاطير صلت عليه الملئكة چون بخورند نزد روزہ دار مردم افطار کنندگان دعا وآمرزش خواہند فرشتگان بر روزہ دار از حق تعالی از جہت منع نمودن وی خواہش خود را ومفاطیر جمع مفطر ست قال ابو عیسی وروی شعبة هذا الحديث عن حبیب بن زید عن لیلی عن جدتها ام عمارة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة عن حبیب بن زید قال سمعت مولاة لنا گفت حبیب شنیدم من مولاتی را کہ برای ما بود یقال لها لیلی گفتہ میشد نام او لیلی تحدث عن ام عمارة ابنة كعب الانصارية لیلی حدیث میکرد از ام عمارہ دختر کعب انصاریہ ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علیها بدرستیکہ آنحضرت درآمد بر ام عمارہ فقدمت الیه طعاما پس پیش کرد ام عمارہ بسوی آنحضرت طعامی را فقال كلی آنحضرت شروع فرمود خوردن طعام پس فرمود آنحضرت بخور طعام را ہمراہ ما فقالت انی صائمة پس گفت ام عمارہ بدرستیکہ من روزہ دارم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصائم تصلی علیه الملئكة اذا اكل عنده حتی يفرغوا پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ روزہ دار دعای رحمت ومغفرت کنند بروی فرشتگان کہ چون خوردہ شود طعامی نزد وی واین دعای مغفرت برای وی تا آن زمان کنند کہ فارغ گردند مردم از اکل وربما قال حتی يشبعوا او وی میگوید وگاہی فرمود آنحضرت لفظ حتی یشبعوا یعنی تا آنکہ سیر گردند مفطران قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحیح وهو اصح من حدیث شریك حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن حبیب بن زید عن مولاة لهم یقال لها لیلی عن ام عمارة بنت كعب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر

شرح ابی الطیب

صلی الله علیه وسلم مترصدة لاستماعه فی جمیع اوقاتها ان اراد ذلك ولا تعلم متی یرید ولا تستاذنه فی الصوم مخافة ان یاذن مع الحاجة وهذا من الآداب اما فی شعبان فانه صلی الله علیه وسلم كان یصومه فتتفرغ عائشة منه لقضاء صومها ولانه اذا ضاق الوقت لا یجوز التاخیر عنه فان قیل كان له علیه السلام تسع نسوة ویقسم لهن ویعدل فما تاتی نوبة الواحدة الا بعد ثمانیة ایام فكان یمكنها ان تقضی فی تلك الایام واجیب بان القسم لم یكن واجبا علیه فهن یتوقعن حاجته فی كل الاوقات قاله القرطبی وتبعه العلماء من العطار والصحیح عند الشافعی وجوبه كذا فی القسطلانی **باب** ما جاء فی فضل الصائم اذا اكل عنده **قوله** الصائم اذا اكل عنده المفاطير الظاهر انه جمع مفطر علی خلاف القیاس ای اذا اكل عند الصائم المفطرون صلت علیه الملائكة ای استغفرت له **قوله** اذا اكل عنده بالبناء للمفعول

عارضة الاحوذی

ولا يقوم الى الصلوة وهو حقن هذا اجود اسناد فيه انس بن مالك قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة رجلا ام قوما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجلا سمع حی علی الفلاح ولم یجب حدیث انس لا یصح عمرو بن الحارث ابن المصطلق اشد الناس عذابا اثنان امرأة عصت زوجها وامام قوم وهم له كارهون ابو امامة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة لا تجاوز صلوتهم اذانهم العبد الآبق حتی يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون حسن غريب الاسناد رواه ابو داود عن ابن عمران رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ثلثة لا تقبل منهم صلاتهم من تقدم قوما وهم له كارهون ورجل اتی الصلوة دبارا والدبار ان یاتیها بعد ان تفوت ورجل اعتبد محررا الاصول للعنة لا تنطلق الا من اجل ما لم یجب وعدم القبول لا یكون الا بكبيرة يرتكبها المتعمد فذلك يمنع من قبول عبادته علی معنی ان ربها كان اثم المعصية الكبيرة اعظم من ثواب الطاعة

شرح سراج احمد

فيه حتى يفرغوا او يثبجوا قال ابو عيسى وام عمارة هي جدة حبيب بن زيد الانصاري وام عمارة آن جدهٔ حبيب بوده

باب ما جاء في قضاء الحائض الصيام دون الصلوة باب است در بيان انچه آمده است در حق قضا کردن حائضه روزه را نه قضا کردن نماز را حدثنا علي بن حجر نا علي بن مسهر عن عبيدة عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنا نحيض عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نطهر گفت عائشه صديقه بوديم ما زنان که حائض ميگشتيم نزد آنحضرت پس ترپاک مي گشتيم از حيض فيامرنا بقضاء الصيام ولا يامرنا بقضاء الصلوة پس امر ميفرمود آنحضرت ما را بقضا کردن روزه وامر نميکرد ما را بقضا کردن نماز را قال ابو عيسى هذا حديث حسن وقد روي عن معاذة عن عائشة ايضا والعمل على هذا عند اهل العلم لا نعلم بينهم اختلافا في ان الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلوة نيست ما ميان علما اختلافي در انکه بدرستيکه حائضه قضا کند صيام را و قضا نکند نماز را قال ابو عيسى وعبيدة هو ابن معتب الضبي الكوفي بکسر تاء فوقيه مشدده در آخر موحده است ويكنى ابا عبد الكريم

باب ما جاء في كراهة مبالغة الاستنشاق للصائم باب است در بيان انچه آمده است در کراهت زياده آب کردن در بيني مر روزه دار را حدثنا عبد الوهاب الوراق وابو عمار قالا نا يحيى بن سليم قال ثني اسمعيل بن كثير قال سمعت عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه لقيط بن صبرة قال قلت يا رسول الله اخبرني عن الوضوء گفت لقيط گفتم اي پيغمبر خدا خبر کن مرا از حال وضو که چيست قال اسبغ الوضوء وخلل بين الاصابع وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائما فرمود آنحضرت تمام وكامل کن وضو خود را وخلال کن ميان انگشتان ومبالغه کن در آب کردن در بيني مگر آنکه باشي تو روزه دار آن وقت در استنشاق مبالغه مکن قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره اهل العلم السعوط للصائم وتحقيق مکروه گفته اند اهل علم کشيدن چيزي را بسوي قصبهٔ بيني براي روزه دار يعني دوائي که به بوئيدن بدماغ رود در روزه دار را نشايد ورأوا ان ذلك يفطره واعتقاد کرده اند اهل علم که بدرستيکه سعوط افطار مي کند روزه را و بشکند وقتيکه بدماغ برسد وفي هذا الحديث ما يقوي

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في قضاء الحائض الصيام دون الصلوة **قوله** فيامرنا بقضاء الصيام اي يامرنا النبي صلى الله عليه وسلم بقضاء الصوم لعدم الحرج وقلته **قوله** لا يامرنا بقضاء الصلوة لكثرتها الموجبة للحرج باب ما جاء في كراهية مبالغة الاستنشاق للصائم **قوله** اخبرني عن الوضوء اللام للعهد وهو ما اشتهر بين المسلمين وتعورف عندهم ان الوضوء ما هو فيكون استخبارا عن امر زائد على ما عرفه بناء على حذف المضاف اي اخبرني عن كماله فلذلك قال صلى الله عليه وسلم اسبغ الوضوء من الاسباغ اي الاكمال اي وصل الماء الى ما فوق الغرة والى ما تحت الحنك طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا مع المبالغة في الاستنشاق والمضمضة هذا في الوجه واما في اليدين والرجلين فايصال الماء الى ما فوق المرافق والكعبين مع تخلل كل واحد من اصابع اليدين والرجلين **قوله** السعوط بالفتح وجوز الضم هو ما يجعل من الدواء في الانف **قوله** في هذا الحديث ما يقوي

عارضة الاحوذي

فلذلك لم يصح الحديث فيه الفقه الاطلاع على الناس حرام باجماع فمن نظر داره فهو بمنزلة من دخل داره والحديث صحيح حسن والامام لا يخص نفسه بالدعاء فانه قد اشترك معهم في العبادة وانفرد بالامامة ولكنه لو فعل لم يستحق ما ذكروا اما الامام للقوم وهم يكرهونه فقال قوم هو الامام الجائر وهو ملعون ولا يمتنع ان يكون امام الصلوة مثله اذا كان فاجرا فان كان ذلك من ظالم الجماعة لم هو على طريقة حسنة لم يدخل في الذم واما المرأة اذا غضب زوجها فلا شك في انها ملعونة في الحديث اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تجبه لعنتها الملائكة حتى تصبح واما الذي دعي الى الصلوة فلم يجب فليس فيه حديث صحيح الا الذي روى مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اجد لك رخصة وقد تكلمنا عليه واما الذي يصلي وهو حقن ففيه نهي واجمعت الامة على منعه واختلف في تعليله فقيل لانه يشتغل ولا يوفي الصلوة حقها من الخشوع وقيل لانه حامل نجاسة لانها

شرح سراج احمد

قوله دو درین حدیث چیزی ست که تقویت میکند قول علما را که سعوط مفطر ست اخرج البخاری عن الحسن تعلیقا لا بأس بالسعوط للصائم ان لم یصل الی حلقه ویکتحل وقال عطاء ان مضمض ثم افرغ ما فی فیه من الماء لا یضره ان یزدرد ریقه وما بقی فی فیه ولا یمضغ العلک فان ازدرد ریق العلک لا اقول انه یفطر ولکن ینهی عنه **باب** ما جاء فی من نزل بقوم فلا یصوم الا باذنهم باب ست دربیان انچه آمده است درحق کسیکه فرود آید نزد گروهی مهمان پس باید که روزه ندارد نفل را مگر باذن قوم حدثنا بشر بن معاذ العقدی البصری نا ایوب بن واقد الکوفی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نزل علی قوم فلا یصومن تطوعا الا باذنهم کسیکه فرود آید برگروهی پس گو که روزه ندارد نفل مگر باذن ایشان قال ابو عیسی هذا حدیث منکر لا نعرف احدا من الثقات روی هذا الحدیث عن هشام بن عروة ترمذی گوید این حدیث منکر ست که نمی شناسم هیچکس را از ثقات که روایت کرده باشد این حدیث را از هشام بن عروه وقد روی موسی بن داود عن ابی بکر المدینی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوا من هذا و این طریق دیگر ذکر کرده است ومصنف درین طریق نیز جرح میکند وگفت وهذا حدیث ضعیف ایضا و این حدیث نیز ضعیف ست ابو بکر یضعف عند اهل الحدیث ابو بکر مدینی که راوی از هشام ست ضعیف ست نزد ائمه حدیث وابو بکر المدینی الذی روی عن جابر بن عبد الله اسمه الفضل بن مبشر هو اوثق من هذا واقدم یعنی ابو بکر مدینی که دو کس اند یک کس آنست که روایت از هشام دارد وآن ضعیف ست ودیگر کس آنست که از جابر روایت دارد وآن تابعی قوی ست از ین ابی بکر که مصنف در اسناد آورده است ومقدم ست ازین ابی بکر چرا که او تابعی است که از صحابی روایت دارد **باب** ما جاء فی الاعتکاف باب ست در بیان انچه آمده است درحق اعتکاف وآن در لغت باز داشتن و درنگ کردن ولازم بودن بجائی ولازم بودن چیزی را و روی آوردن بکسی ست و در شرع درنگ کردن در مسجد وآن نزد امام ما سنت موکده است در عشرهٔ اخیرهٔ رمضان تمام عشره و این اعتکاف عشره را که سنت ست اقل واکثر مدت نیست مگر همین عشره تمام ست که آنحضرت صلی الله علیه وسلم گاهی کم از عشره اعتکاف نفرموده است وانچه فقها اقل اعتکاف را مدت یک ساعت وبعضی یکروز گفته اند مراد ایشان اعتکاف نفل ست نه اعتکاف مسنون که از آنحضرت اعتکاف کم از عشره مروی نگشته است

شرح ابی الطیب

قوله لانه علم منه ان ما یصل الی الباطن عن مسلک الانف یفطره وفیه ان المنع عن المبالغة یجوز ان یکون للخوف عن الکراهة بان کان الواصل الی الباطن من مسلک الانف مکروها لا مفسدا علی ان غیر الماکول والمشروب عادة من الادویة یجوز ان لا یکون من الماکول والمشروب عادة فالاستدلال محل کلام **باب** ما جاء فیمن نزل بقوم فلا یصوم الا باذنهم **قوله** الا باذنهم لئلا یتحرجوا بصومه بسبب تقیید الوقت واحسان الطعام للصائم بخلاف ما اذا کان مفطرا فیاکل معهم کما یاکلون فیندفع عنهم الحرج ولان من آداب الضیف ان یطیع المضیف فاذا خالف فقد ترک الادب **قوله** الفضل بن مبشر بموحدة ومعجمة ثقیلة الانصاری ابو بکر المدنی مشهور بکنیته فیه لین **باب** ما جاء فی الاعتکاف

عارضة الاحوذی

متدافعة للخروج فاذا الصلا قصدا فهو کالحامل لها وعلی الجملة فقد روی ابو داود عن عبد الله بن عمر ثلثة لا تقبل صلاتهم من تقدم بقوم وهم له کارهون ورجل اتی الصلوة دبارا والدبار ان یاتیها بعد ان تفوته ورجلا اعتبد محررة وهذا اشبه لان عدم قبول الصلوة اخف من اللعنة وقد جاء فی اعتبار الحر حدیث صحیح ان الله لا یکلمه ولا ینظر الیه وله عذاب الیم **باب** اذا صلی الامام قاعدا فصلوا قعودا انس خر النبی علیه السلام عن فرس فجحش فصلی بنا قاعدا فصلینا وراءه قعودا ثم انصرف فقال انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا رکع فارکعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولک الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا اجمعون صحیح عائشة صلی النبی صلی الله علیه وسلم خلف ابی بکر فی مرضه الذی مات فیه قاعدا حسن غریب انس صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعدا فی ثوب متوشحا به صحیح الاسناد

الترجمة

اسماء الرجال

الفضل بن مبشر بضم میم وموحدة مفتوحة وشین معجمة مفتوحة مشددة الانصاری ابو بکر المدنی قال فی التقریب مشهور بکنیته فیه لین من الخامسة ۱۲

شرح سراج احمد

نہ از احادیث صحاح ونہ از احادیث ضعیف تا اقل اوراساعت مقرر کنند واعتکاف سہ قسم ست واجب آن اعتکاف
ست کہ کسی نذر کردہ بدان واجب گردانیدہ آنرا بر نفس خود وسنت وآن در عشرۂ اخیرۂ رمضان ست ومستحب
کہ ہر وقت کسی در مسجد درآید بنیت اعتکاف کند تا ثواب آنرا دریابد زہری گفت عجب میدارم از مردم کہ چگونہ اعتکاف
ترک کردند وآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمل میکرد بنوافل گاہی وترک میکرد گاہی وترک نکرد اعتکاف را ہرگز وواجب
نگفت آنرا باوجود آن کہ یکسال نہ نشست درسال دیگر قضا کرد دو عشرہ بنشست ونشستن درسال دیگر دو عشرہ
بجہت قضا نبود بلکہ درسال وفات بود وبجہت کمال شوق و وفور اشتیاق وصول درگاہ و در کتب فقہ نوشتہ است کہ زن را
نیز اعتکاف در خانہ باید کہ جای برای نماز در خانہ تیار کنند وآنجا بنشیند چنانکہ در کنز وغیرہ نوشتہ است وقول قدیم شافعی
نیز ہمین ست ونقل کردہ اند بعضی از اصحاب ما کہ اعتکاف مرأۃ در مسجد با زوج خود جائز ست وبہمین قائل ست
امام احمد واذن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات را دلیل ست بران ومنع بجہت مصلحتی دیگر بودہ در موطا
نوشتہ است قال مالک لم یبلغنی ان الشیخین ولا عثمان ولا ابن المسیب ولا احد من السلف انہ اعتکف الا عن ابی
بکر بن عبد الرحمن قال وذکرت فی الاعتکاف من ترکوہ لشدتہ انتہی عبارۃ الموطا حدثنا محمود بن غیلان نا
عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ وعروۃ عن عائشۃ یعنی زہری روایت
این حدیث کردہ بدو طریق یکی از سعید بن المسیب از ابی ہریرہ دیگر از عروہ از عائشہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یعتکف العشر الاواخر من رمضان حتی قبضہ اللہ بدرستیکہ آنحضرت بود یعنی ہمیشہ عادت شریفہ
بود کہ باعتکاف می نشست در عشرۂ اخیرہ از ماہ رمضان تا آنکہ وفات گردانید او را حق تعالی وترک آن نکردہ و
اگر احیانا ترک گشتہ باز قضای آن فرمودہ قال وفی الباب عن ابی بن کعب بلفظ واطلب علیہ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی العشر الاواخر من رمضان فسافر عاما فلم یعتکف فلما کان من قابل اعتکف عشرین یوما اخرجہ ابو داود
والنسائی وابن ماجۃ والطبرانی وابن خزیمۃ وابو عوانۃ وابن حبان والحاکم وسعید بن منصور وابی لیلی و
ابی سعید الخدری وانس اخرجہ ابن ماجۃ وابن عمر اخرجہ الحاکم قال
ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ وعائشۃ حدیث حسن صحیح حدثنا
ہناد نا ابو معاویۃ عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ

شرح ابی الطیب

قولہ کان یعتکف ای یداوم علی اعتکافہا اداء او قضاء وذلک لما ورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتہ مرۃ لمانع
فقضاہ ففی البخاری عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعتکف فی کل رمضان
فاذا صلی الغداۃ دخل مکانہ الذی اعتکف فیہ الی ان قالت فلما انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
الغداۃ ابصر اربع قباب فقال ما ہذا فاخبر خبرہن فقال ما حملہن علی ہذا آلبر انزعوہا فلا اراہا فلم یعتکف
فی رمضان حتی اعتکف فی آخر العشر من شوال وان حمل علی الاداء فہو من باب اجراء الغالب مجری الدوام علی ان
دلالۃ کان یفعل علی الدوام ممنوعۃ عند الجمہور فلا ورود لکن التوجیہ الاول ہو المعول علیہ بقرینۃ ما ذکرنا

عارضۃ الاحوذی

حدیث انس وان کان صحیحا
وحدیث جابر فی مسلم مثلہ
فی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ابتم بابی بکر فہو مردود من
وجہین احدہما ذکرہ ابو عیسی
وہو ادخال ثابت فی وجہ
واخراجہ من اخری اذا زاد
الراوی فی السند رجلا
تارۃ واسقط اخری کانت
علۃ عند المحدثین الثانی
ان ابن عباس وعائشۃ
رویا حدیث النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی صلاتہ فی مرضہ
واتفقا علی ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان الامام وہما
اثبت واحفظ الثالث ان
حدیث جابر وانس یحتمل ان
یکون شکاۃ غیر شکاۃ
الفرس لکن جاء منہا للعلماء
غفلۃ وہو ان یصلی القائم
خلف الامام القاعد وقد
اختلف العلماء فیہا وفی التی
قبلہا علی ثلثۃ اقوال
الاول ان یصلی القائم خلف
القاعد قال بہ مالک فی
روایۃ الولید بن مسلم عنہ
والشافعی وابو حنیفۃ و
ابو ثور الثانی ان یصلی قاعدا
قادرا خلف امامہ قاعدا
عاجزا قالہ احمد واسحق
وغیرہما الثالث ان لا یؤم
قاعد قیاما بحال قالہ مالک
ولا جواب لہ عن حدیث
مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل فی معتکفہ کنت عائشہ صدیقہ و آنحضرت کے حجرہ میں تھا

شرح ابی الطیب

من الحدیث لا یجوز کان یفعل فلیتامل قولہ ثم دخل فی معتکفہ احتج بہ من یقول یبدأ الاعتکاف من اول النہار وبہ قال الاوزاعی والثوری واللیث فی احد قولیہ وقال مالک وابو حنیفۃ والشافعی واحمد یدخل فیہ قبیل غروب الشمس اذا اراد اعتکاف شہر او اعتکاف عشر وتاولوا الحدیث علی انہ دخل المعتکف وانقطع فیہ وتخلی بنفسہ بعد صلوۃ الصبح لا ان ذلک وقت ابتداء الاعتکاف بل کان من قبل الغروب معتکفا لابثا فی جملۃ المسجد فلما صلی الصبح انفرد قال النووی وقال المناوی فی شرح الجامع الصغیر ای انقطع فیہ وتخلی بنفسہ بعد صلوۃ الصبح لا ان ذلک وقت ابتداء اعتکافہ بل کان یعتکف من الغروب لیلۃ الحادی والعشرین ولما کان معتکفا العشر بتمامہ الذی ورد فی عدۃ اخبار انہ کان یعتکف العشر بتمامہ وھذا ھو المعتبر عند الجمہور لمرید اعتکاف عشر او شہر وبہ قال الائمۃ الاربعۃ ذکرہ الحافظ العراقی انتہی و قال فی فتح الباری فی باب اعتکاف النساء عند قولہا فیصلی الصبح ثم یدخلہ فیہ ان اول الوقت الذی یدخل فیہ المعتکف بعد صلوۃ الصبح وھو قول الاوزاعی واللیث والثوری وقال الائمۃ الاربعۃ وطائفۃ یدخل قبیل غروب الشمس واولوا الحدیث علی انہ دخل من اول اللیل ولکن انما تخلی بنفسہ فی المکان الذی اعدہ لنفسہ بعد صلوۃ الصبح وھذا الجواب یشکل علی من منع من الخروج من العبادۃ بعد الدخول فیہا واجاب عن ھذا الحدیث بانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یدخل المعتکف ولا شرع فی الاعتکاف وانما ھم بہ ثم عرض لہ المانع المذکور فترکہ فعلی ھذا فاللازم احد الامرین اما ان شرع فی الاعتکاف فیدل علی جواز الخروج منہ واما ان لا یکون شرع فیدل علی ان اول وقتہ بعد صلوۃ الصبح انتہی اقول نختار انہ شرع فی الاعتکاف فی اللیل و خرج منہ من صبیحۃ احد وعشرین کما تقدم لما ظہر لہ من المصالح وللشارع ان یختار ما فیہ مصلحۃ فضلا عن المصالح ویؤیدہ ما قال الحافظ قبیل ھذا عند قول عائشۃ رضی اللہ عنہا فترک الاعتکاف وکانہ صلی اللہ علیہ وسلم خشی ان یکون الحامل لہن علی ذلک ای الاعتکاف المباہاۃ او التنافس الناشی عن الغیرۃ حرصا علی القرب منہ خاصۃ فیخرج الاعتکاف عن موضوعہ او لما اذن لعائشۃ وحفصۃ اولا کان ذلک خفیفا بالنسبۃ الی ما یفضی الیہ من توارد بقیۃ النسوۃ علی ذلک فیضیق المسجد علی المصلین او بالنسبۃ الی ان اجتماع النسوۃ عندہ یصیرہ کالجالس فی بیتہ وربما شغلہ عن التخلی لما قصدہ من العبادۃ فیفوت المقصود انتہی ولعل الشیخ الحافظ لما بین قبیل ھذا ما ھو المختار عندہ من احد شقی التردید لم یعد ھہنا ما یدل علی اختیارہ نثبت بما حررنا ان ابتداء الاعتکاف قبیل غروب حادی وعشرین وانما لجئ الجمہور الی التاویل المذکور للعمل بالحدیثین الاول ما روی البخاری عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان والثانی ما رواہ ایضا عن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعتکف فی کل رمضان عشرۃ ایام فلما کان العام الذی قبض فیہ اعتکف عشرین انتہی فاستفید من الحدیث الاول عشر لیال من الآخر عشرۃ ایام فاولوا بما تقدم جمعا بین الحدیثین اذ یثبت الاعتکاف من یقول یدخل بعد صلوۃ الصبح یوم

عارضۃ الاحوذی

ولا لاحد من احد تخلص عن الشک والعمل باخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولی و اتباع الامر اصح وانجی لغتہ قولہ یحتش یعنی خدش والتوشح ھو ان یتقلدہ ثم یخرج طرفہ الذی القاہ علی یمینہ من تحت الیسری وطرفہ الذی القاہ علی عاتقہ الایسر من تحت یدہ الیمنی ثم یعقد طرفیہما علی صدرہ الفقہ دخل فی الاسناد والتفریع فی موضعہ فان قیل فقد روی لا یؤمن احد بعدی جالسا قلنا لم یصح بید انی سمعت بعض الاشیاخ یقول ان الخاص انہ وجہ التخصیص حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتبرک بہ وعدم العوض منہ یقتضی الصلوۃ خلفہ قاعدا ولیس ذلک کلہ لغیرہ باب ما مقدار الجلسۃ الوسطی ابو عبیدۃ عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکعتین الاولین کانہ علی الرضف قال ثم حرک سعد بن ابراہیم روایہ عن ابی عبیدۃ شفتیہ بشیء فاقول حتی

شرح سراج احمد

کہ اعتکاف کند بگذارد نماز فجر را در روز بستم پس در آید در جای اعتکاف خود قال ابو عیسی وقد روی هذا
الحدیث عن یحیی بن سعید عن عمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل ورواه مالک وغیر واحد عن یحیی
بن سعید مرسلا ورواه الاوزاعی وسفین الثوری عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة والعمل علی
هذا الحدیث عند بعض اهل العلم یقولون اذا اراد الرجل ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل فی معتکفه وهو قول احمد
بن حنبل واسحق بن ابراهیم وبه قال الاوزاعی والثوری واللیث وقال بعضهم وگفته اند بعضی علما اذا اراد ان یعتکف
فلتغب له الشمس من اللیلة التی یرید ان یعتکف فیها من الغد فتقعد فی معتکفه چون خواہد کسیکه در اعتکاف
نشیند پس گو که غائب شود برای او آفتاب از شبی که اراده کند که در اعتکاف بنشیند در ان شب از روز بنشیند در
جای اعتکاف خود وهو قول سفین الثوری ومالک بن انس وقال مالک فی الموطا یدخل المعتکف فی المکان الذی
یرید ان یعتکف فیه قبل غروب الشمس من اللیلة التی یرید ان یعتکف فیه حتی یستقبل باعتکاف اول اللیلة التی یرید
ان یعتکف فیها وبه قالت الائمة الثلاثة والجمهور ذکره العراقی وغیره ورواه ابن ابی شیبة عن ابراهیم النخعی ویخالفه ما روی الشیخان وابو داؤد
والترمذی قال الجمهور معناه انقطع وتخلی بنفسه بعد صلوة الفجر لان ذلک وقت ابتداء اعتکافه بل کان یعتکف من غروب لیلة الحادی والعشرین لیلا
کان معتکفا العشر بالذی ورد به الاخبار **باب** ما جاء فی لیلة القدر باب است در بیان آنچه آمده است در حق شب قدر مناسبت آوردن
این باب در باب اعتکاف صریح است که در عشر اعتکاف شب قدر میباشد حدثنا هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمن
عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضی الله عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجاور فی العشر الاواخر من

شرح ابی الطیب

حادی وعشرین لان عنده یکون مدة الاعتکاف عشرة ایام فقط لان المراد عنده من قولها رضی الله عنها کان اذا اراد
ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل معتکفه وقولها فیصلی الصبح ثم یدخله صبح احدی وعشرین مما حققناه بطلان
ما قاله ذلک البعض فلیتامل ولنا فیه رسالة مسماة بالفیوضات المجتمعة بتحقیق مبدأ الاعتکاف فی الایام العشر
فلتراجع **قوله** والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم الخ یعنی بدء الاعتکاف عندهم بعد اداء صلوة
الفجر من یوم الحادی والعشرین لظاهر من قول المصنف هذا هو مذهب الامام احمد ولیس کذلک بل هو روایة
عنه فانه قال الشیخ شمس الدین ابو عبد الله محمد بن مفلح المقدسی الحنبلی فی کتابه الفروع ومن اراد ان یعتکف العشر
الاخیر تطوعا دخل قبل لیلته الاولی نص علیه الامام احمد ورواه علیه السلام لیلة القدر لیلة احدی وعشرین
فی حدیث ابی سعید الخدری وحض اصحابه رضی الله عنهم علی اعتکاف العشر ولیلة الاولی لکثیرها وهو عدد یعنی العشر الاخر
مؤنث وعنه بعد صلوة الفجر اول یوم سواه وقاله الاوزاعی واللیث واسحق وابن المنذر لقول عائشة رضی الله تعالی عنها کان اذا اراد ان یعتکف
صلی الفجر ثم دخل معتکفه متفق علیه وحمله صاحب المحرر علی الجواز وقال القاضی ابو یعلی الکبیر یحتمل انه کان یفعل ذلک فی یوم
العشرین لیستظهر ببیاض یوم زیادة قبل یوم العشرین انتهی ورد الجمهور هذین القولین بما قدمناه فی المقولة الاولی
باب ما جاء فی لیلة القدر **قوله** یجاور ای یعتکف فی المسجد **قوله** فی العشر الاواخر بکسر الخاء المعجمة جمع اخری
قال فی المصابیح لا یجوز ان یکون جمع اخر والمعنی کان یعتکف صلی الله علیه وسلم فی اللیالی العشر الاواخر من رمضان

عارضة الاحوذی

یقوم فیقول حتی یقوم
حسن الاسناد لانه حسن
ولیس بصحیح لان ابا عبیدة
لم یسمع من ابیه ولکن
حدیثه عندی صحیح
وقد خرجه ابو داود عن
ابی عبیدة قد مثله وعلیه
یدل الحدیث الصحیح فی
انه صلی الله علیه وسلم فی
الجلسة الوسطی کان
ینصب رجله الیسری
ویجلس علیها والمعنی فیه
انه قیام استتم الاقیام
تمکن فی الرضف المحرقة التی تحتها
باب ما جاء فی الاشارة
فی الصلوة صهیب قال
مررت برسول الله صلی الله
علیه وسلم وهو یصلی فسلمت
فرد علی اشارة باصبعه
ابن عمر قلت لبلال کیف
کان رسول الله صلی الله
علیه وسلم یرد علیهم حین
کانوا یسلمون علیه وهو
فی الصلوة قال کان یشیر
بیده صحیح ان النبی
قد تکون الاشارة فی الصلوة
برد السلام وقد تکون لامر
ینزل بالصلوة وقد تکون
فی الحاجة تعرض للمصلی
فان کانت لرد السلام ففیها
الآثار الصحیحة کفعل النبی
صلی الله علیه وسلم فی قباء
وغیره وقد کنت فی مجلس
الطرطوشی تذاکرنا التحیة

شرح سراج احمد

گفت عائشه بود آنحضرت که مجاورت میفرمود و کوشش و اجتهاد میکرد بعمل کردن در عشرهٔ اخیرهٔ ماه رمضان و میقول

تحروا لیلة القدر فی العشر الاواخر من رمضان میفرمود طلب کنید و بجوئید بجد و اجتهاد شب قدر را در شبهای

عشرهٔ اخیره از ماه رمضان بدانکه او را لیلة القدر از آن گویند که تقدیر کرده میشود در وی ارزاق و نوشته میشود و قضا

کرده میشود آجال و احکام که درین سال بوقوع می آیند و قدر بمعنی بسکون دال نیز آمده است اگرچه مشهور تحریک

دال ست و بعضی گفته اند از جهت عظم قدر و شرف وی یا از جهت آنکه طاعات را درین شب قدری زیاده است آنچه

در غیر وست بدانکه در تعیین او اقوال مختلف اند اکثر احادیث بر آنند که در رمضان ست خصوصا در اوتار عشر اخیر شیخ

ابن الهمام گفته که روایت کرده شده است از امام ابی حنیفه که شب قدر در رمضان ست و لیکن دریافته نمیشود که دام

شب ست پس گاهی متقدم میشود و گاهی متاخر و همچنین منقول ست از صاحبیه لیکن متعین ست نزد ایشان که متقدم

و متاخر نمیشود و در فتاوی قاضیخان گفته که در روایت مشهور از ابی حنیفه آنست که وی متحول میشود در سال و در

رمضان می باشد و در غیر رمضان و جواب داده است امام ابو حنیفه از دلائل که دلالت دارند بر بودن او در عشرهٔ

اخیره از رمضان بآنکه مراد رمضانی ست که آنحضرت صلی الله علیه وسلم او را در آن جسته و طلب نموده و در شب قدر

بست و یک اقوال اند اول آنکه نمانده بود و که مرفوع کرده شده و این قول محکی شده است از روافض دوم آنکه خاص

بهمان یک سال بوده که واقع شده در زمان شریف چنانکه حکایت کرده آنرا فاکهانی سوم آنکه میگردد در سال تمام گاه

در رمضان میباشد و گاه در غیر آن و همین ست مشهور از امام ابی حنیفه چنانکه در قاضیخان ست چهارم آنکه روایت

کرده شده است از امام ابی حنیفه که شب قدر در رمضان ست لکن مدرک نمیشود که کدام شب ست گاهی متقدم گاهی

متاخر میگردد و باین قائل گشته است ابن المنذر و ترجیح داده است او را سبکی دیگر آنکه آن ساعت مبهم ست در شبی

دیگر آنکه در اول شب ست از ماه رمضان چنانکه حکایت کرده شده است از رزین عقیلی دیگر آنست که شب نیمه

ماه رمضان ست چنانکه حکایت کرده ابن الملقن در شرح عمده دیگر آنست که شب نیمه از شعبان ست حکایت کرده آنرا

قرطبی دیگر آنست که هفدهم ماه رمضان ست روایت کرده ابن ابی شیبه و طبرانی از زید بن ارقم ما اشک انها لیلة سبع

عشرة من رمضان لیلة انزل القرآن و لابی داود عن ابن عباس نحوه دیگر آنست که نوزدهم ست روایت کرده است

آنرا عبد الرزاق از علی و طحاوی از ابن مسعود دیگر آنست که بست و یکم ست و بهمین رفته شافعی و گروهی از ائمه شافعیه دیگر

آنست که اگر روزهای ماه سی باشند پس شب قدر شب بستم بود و اگر ماه ناقص بود و بست نه شود شب قدر در شب بست و یکم

است و آن قول ابن حزم ست دیگر آنست که شب بست و سوم باشد چنانکه اخراج کرده آنرا مسلم دیگر آنکه شب بست و چهارم

باشد روایت کرده آنرا امام احمد از بلال موقوفا در اسناد آن ابن لهیعه است و تحقیق خطا کرده است در رفع وی و انما

رواه عمر بن الحارث موقوفا کما فی آخر مغازی البخاری و روی الطیالسی عن الخدری و روی عن ابن مسعود و الشعبی و الحسن

و حجتهم حدیث واثلة ان القرآن نزل لاربع و عشرین من رمضان دیگر آنست که شب بست و هفتم ست و آن مذهب امام احمد ست

شرح ابی الطیب

قوله تحروا بفتح المثناة والمهملة والراء و اسکان الواو من التحری ای طلبوا بالاجتهاد واقصدوا و...

عارضة الاحوذی

وقلنا الحدیث و احتججنا به و عاصی فی آخر الحلقة فقام وقال ولعله کان یرد علیهم فیما لئلا یشغلوه فعجبنا من فقهه ثم رایت بعد ذلک ان فهم الراوی لانه کان علیه السلام قطعی فی الباب علی حسب ما بیناه فی اصول الفقه واما الاشارة لامر ینزل فقد فعلها الصحابة فی مرض النبی صلی الله علیه وسلم حین رآوه و حین رجع من صلی اهل قباء وابو بکر یصلی حین صفقوا فقال التصفیح للنساء وقد اجاز ابن القسم فی المدونة السلام علی المصلی و کرهه فی المبسوط وقال فی المدونة یرد علیه بالاشارة واما الاشارة فی الحاجة فقد اشار النبی صلی الله علیه وسلم علی جاریة ام سلمة حین ارسلت الیه وهو یصلی فی بیتها الرکعتین بعد العصر تستفهمه عن ذکره و تذکره بنهیه فاشار الیها ان استاخر فثبت ان الاشارة لیست بمنزلة الکلام وفی الصحیح ان اسماء قالت لاختها عائشة فی صلوة الکسوف ما شان الناس فاشارت برأسها الی السماء فقلت آیة فاشارت برأسها ای نعم ولا خلاف فیه وقد

عارضة الاحوذي

سمعت بنا زلة سنة تسعة وثمانين بدمشق وانا فيها وهي ان رجلا انباء بکمر وهو يصلي فكلم بالاشارة نزح عليه الاياما الجواب شارة فقال نصر بن ابراهيم صلاة باطلة لان كلام ما شارة بمنزلة من تكلم وقال الطوسي كان بنوا عتقا في الجامع هي اشارة فلا تبطل صلاته وهو الصحيح وقد ذكر ابو عيسى في الباب بعده عن علي قال كنت اذا استاذنت على النبي عليه السلام وهو يصلي سبح والذي افعله اني اعلن بالقراءة وارفع صوتي بالتكبير اي حالة كنت فيها اظهر بها ليعلم اني مشتغل بها وقال ابن حبيب يجوز للرجل ان يراجع من استاذن عليه بدعاء او قرآن يجوز له في الصلوة كما فعل ابن مسعود وفي البخاري ان ابن مسعود سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه قال ان في الصلوة لشغلا وكذلك فعل جابر ابن عبد الله وقال نحوه

باب التسبيح للرجال والتصفيق للنساء ابو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء مختصر من حديث مطول يتوله

شرح سراج احمد

و روایت است از امام ابی حنیفه و بهمین جزم کرده است ابی بن کعب و سوگند بر آن خورده است چنانکه در صحیح مسلم است و رواه ابن ابی شیبة عن عمر و حذیفة و ناس من الصحابة ولاحمد عن ابن عمر مرفوعا لیلة القدر سبع و عشرین و عن معاویة نحوه کما رواه ابو داود و عن جابر بن سمرة کما للطبرانی فی الاوسط و فی الکافی من قال انت طالق لیلة القدر طلقت لیلة سبع و عشرین لان العامة تعتقد انها لیلة القدر و دیگر آنست که شب بست و نهم ست حکایت کرده آنرا ابن العربی دیگر آنست که شب سی ام ست روایت کرده آنرا محمد بن نصر از معاویه و احمد از ابی هریره دیگر آنست که در اوتار عشر اخیر است و آن ارجح اقوال ست و باین رفته است ابو ثور و مزنی و ابن خزیمه و گروهی از دیگر علما دیگر آنست که اقوال نیز بسیار اند از جهت اختصار ذکر آن کرده نشد ندو فی الباب عن عمر و ابی بن کعب اخرجه احمد بلفظ صبیحة لیلة القدر تطلع الشمس لا شعاع لها کانها طست حتی ترتفع و جابر بن سمرة بلفظ رایت لیلة القدر فانسیتها فاطلبوها فی العشر الاواخر و هی لیلة ریح و مطر و رعد اخرجه الطبرانی و جابر بن عبد الله و ابن عمر اخرجه الشیخان و مالک و احمد بلفظ اری رویاکم قد تواطات فی السبع الاواخر فمن کان متحریها فلیتحرها فی السبع الاواخر و اخرج ابو داود عنه بلفظ هی فی کل رمضان یعنی لیلة القدر و الفلتان بن عاصم بفتح فا و کسر لام و مثناة فوقیه در آخر نون ست و انس اخرجه الدیلمی فی الفردوس و ابی سعید بلفظ انی رایت لیلة القدر ثم انسیتها فالتمسوها فی العشر الاواخر فی الوتر و انی رایت انی اسجد فی ماء و الطین من صبیحتها اخرجه مالک و الشیخان و احمد و النسائی و ابن ماجة و اخرج احمد عن بلال الطیالسی عن ابی سعید بلفظ لیلة القدر لیلة اربع و عشرین و عبد الله بن انیس اخرجه الطبرانی و ابی بکرة اخرجه الترمذی و ابن عباس اخرجه البخاری و ابو داود و احمد بلفظ التمسوها فی العشر الاواخر من رمضان فی تاسعة تبقی و فی سابعة تبقی و فی خامسة تبقی و بلال و عبادة بن الصامت اخرجه البخاری و احمد درین باب از دیگر صحابه نیز احادیث مروی شده اند چنانکه اخراج کرد مسلم و احمد از ابی هریره و طبرانی از معاویه و واثله بن الاسقع و بیهقی و ابو داود از ابن مسعود

قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و قولها یجاور یعنی یعتکف و معنی قول عائشه که یجاور بمعنی اعتکافست و اکثر الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال التمسوها فی العشر الاواخر فی کل وتر و اکثر روایات که از آنحضرت مروی گشته است آنست بدرستیکه آنحضرت فرمود بجوئید شب قدر را در عشرهٔ اخیرهٔ رمضان در هر شبی از شبهای وتر اخرجه البخاری عن ابن عباس و روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة القدر انها لیلة احدی و عشرین و لیلة ثلث و عشرین و خمس و عشرین و سبع و عشرین و تسع و عشرین و از آنحضرت در حق شب قدر روایت کرده شده است که آن شب بست و یکم و شب بست و سوم و شب بست و پنجم و شب بست و هفتم و شب بست و نهم است و آخر لیلة من رمضان و شب قدر آخرین شب است از ماه رمضان و تر باشد یا غیر و تر قال الشافعی کان هذا عندی والله اعلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یجیب علی نحو ما یسال عنه گفت امام شافعی هست این حکم شب قدر

شرح ابی الطیب

قوله الفلتان بفتح الفاء واللام المفتوحة والتاء المثناة من فوق ثم النون ابن عاصم الجرمی ثم قال المنقری و الصواب الاول قال [illegible] طیب بن شهاب الجرمی الی عاصم بن کلیب [illegible]

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

نزد من خدا داناتر ست بدانکه بدرستیکه آنحضرت بود که اجابت پیغمبر مود بر مانند آنچه سوال کرده میشد از وی یقال له
نلتمسها فی لیلة کذا گفته میشد مر آنحضرت را پس بجوئیم شب قدر را در فلان شب فیقول التمسوها فی لیلة کذا پس فرمود
آنحضرت بجوئید شما شب قدر را در فلانی شب قال الشافعی واقوی الروایات عندی فیها لیلة احدی وعشرین
گفت امام شافعی و قوی ترین روایتها نزد من در حق شب قدر شب بست و یکم ست کما اخرجه البخاری عن ابی سعید الخدری
قال ابو عیسی وقد روی عن ابی بن کعب انه کان یحلف انها لیلة سبع وعشرین گفت ترمذی و تحقیق روایت کرده شده
است از ابی بن کعب که او سوگند میخورد که شب قدر در شب بست و هفتم ماه رمضان ست اخرجه مسلم ویقول اخبرنا رسول الله
صلی الله علیه وسلم بعلامتها فعددنا وحفظنا و میگفت ابی خبر داده ما را آنحضرت به نشان آن شب پس شمار کردیم ما
آنرا و یاد داشتیم ما آنرا و علامت آن شب این پیغمبر مود که قد رأیتنی اسجد فی ماء وطین من صبیحتها وروی عن ابی قلابة
انه قال لیلة القدر تنتقل فی العشر الاواخر و روایت کرده شده است از ابی قلابه که او گفت شب قدر نقل میکند
در شبهای عشرهٔ اخیرهٔ ماه رمضان گاهی در کدام شب میشود و گاهی در کدام شب و او را شبی معین نیست مصنف قول ابی قلابه
را با سناد ذکر میکند اخبرنا بذلک عبد بن حمید نا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابی قلابة بهذا بانکه
شب قدر منتقل میگردد میان شبهای عشره حدثنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا ابوبکر بن عیاش عن عاصم
عن زر بن حبیش قال قلت لابی بن کعب انی علمت ابا المنذر انها لیلة سبع وعشرین گفت زر گفتم مر ابی بن کعب را از کدام جا
دانستی تو ای ابا المنذر که شب قدر بست و هفتم ست و کنیت ابی بن کعب ابو المنذر بود وقال بلی اخبرنا رسول الله صلی
الله علیه وسلم انها لیلة صبیحتها تطلع الشمس لیس لها شعاع گفت ابو المنذر آری خبر داده ما را آنحضرت علامت شب قدر
که او در شبی بود که دران شب می برآید آفتاب در حالیکه نباشد مر او را روشنی اگرچه این حالت مر آفتاب را در قصر ایام بسیار میباشد که بعد از
طلوع بسیار روشنی طاری میشود شاید که دران روز زیاده از آن روزها می باشد فعددنا وحفظنا پس شمار کردیم ما و یاد
داشتیم ما آنرا والله لقد علم ابن مسعود انها فی رمضان وانها فی لیلة سبع وعشرین و سوگند بخدا هر آئینه تحقیق دانسته
است عبد الله بن مسعود که شب قدر در ماه رمضان ست و آن در شب بست و هفتم ست و لکن کره ان یخبرکم فتتکلوا و لیکن
ابن مسعود مکروه داشته اینکه خبر کند شما را و تعیین بگوید بشما پس شما تکیه و اعتماد بران کنید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

قوله اقوی الروایات عندی فیها لیلة احدی وعشرین روی الشیخان عنه صلی الله علیه وسلم انه قال وقد رأیتنی
اسجد فی ماء وطین من صبیحتها قال الراوی فبصرت عینای رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلی جبهته اثر الماء و
الطین من صبیحة احدی وعشرین قوله انی علمت کلمة انی بفتح الهمزة وتشدید النون وبالالف المقصورة للاستفهام
وعلمت بالخطاب و ابا المنذر بحذف حرف النداء کنیة ابی ای من این علمت ومن ای دلیل عرفت المقصود هل لك
دلیل علی ذلك قوله لیس لها شعاع بضم الشین هو ما یری من ضوئها عند دورها مثل الحبال و القضبان
مقبلة الیك اذا نظرت الیها قیل هو الذی یری ممتدا بعید الطلوع وقیل هو انتشار ضوئها وجمعه اشعة وقیل لكثرة اختلاف الملائكة
فی لیلتها ونزولها الی الارض وصعودها بما یتنزل به سترت باجنحتها واجسامها اللطیفة ضوء الشمس وشعاعها

عارضة الاحوذی

فیه صلی الله علیه وسلم ما
بالکم اکثرتم من التصفیح
انما التصفیح للنساء یعنی
ان کلامهن عورة فلا یظهر لها
من نابه شیء فی صلاته
فلیسبح کذلك قال الشافعی
وغیره وقال مالك کل منهم
یسبح ولیس بصحیح لما بیناه
باب کراهیة التثاؤب
فی الصلوة ابو هریرة قال
النبی صلی الله علیه وسلم
التثاؤب فی الصلوة من
الشیطان فاذا تثاءب احدکم
فلیکظم ما استطاع حسن
قد بینا ان کل فعل مکروه ای قلیصح
نسبه الشرع الی الشیطان
لانه واسطته وان کل حسن
نسبه الشرع الی الملك
لانه واسطته والتثاؤب
من الامتلاء والتکاسل
وذلك بوساطة الشیطان
والتقلیل من الغذاء و
النشاط بواسطة الملك
وکذلك فلیکظمه فی کل
حال وخص الصلوة لانها
اولی الاحوال واحراها بکمال
الهیأة وفی التثاؤب خروج
عن اعتدال الهیأة واعوجاج
فی الخلقة وکذلك یستحب
للعاطس ان یمیل رأسه
ویخمر وجهه لستر ذلك الخارجة
الخارجة عن هیأة الخلقة
وحال العادة صلوة القاعد
علی النصف من صلوة القائم

شرح سراج احمد

حدثنا حمید بن مسعدة نا یزید بن زریع نا عیینة بن عبد الرحمن قال ثنی ابی قال ذکرت لیلة القدر عند ابی بکرة گفت عبد الرحمن ذکر کرده شد شب قدر را نزد ابی بکره رضی الله عنه فقال ما انا بملتمسها لشیٔ سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم الا فی العشر الاواخر پس گفت ابوبکره نیستم من جوینده آنرا برای چیزی که شنیدم آنرا از آنحضرت مگر جویم در عشرهٔ اخیرهٔ رمضان فانی سمعته یقول التمسوها فی تسع یبقین او سبع یبقین او خمس یبقین پس بدرستیکه من شنیدم آنحضرت را که میفرمود بجوئید شب قدر را در نهم شب که باقی میماند که در شب بست ویکم باشد یا در هفتم شبی که باقی میماند که شب بست وسوم باشد یا در پنجم شبی که باقی میماند وآن شب بست وپنجم باشد او ثلث یبقین او اخر اللیلة یا بجوئید در سوم شب که باقی میماند که شب بست وهفتم باشد واین بر تقدیریست که ماه رمضان بست ونه روز باشد ودر ترجمه مشکوة نوشته است در تفسیر این عبارت در نه شب که باقی میماند که چهار شب ست یا در هفت شبی که باقی میماند که سه شب ست یا در پنج شبی که باقی میماند وآن دو شب ست یا در سه شب که باقی میماند که شب بست ونهم ست یا شب آخر رمضان که عمل آنجا تمام میشود وبنده مستحق اجر میگردد وبعضی گفته اند که فی تسع یبقین محمول ست بر بست ودوم وفی سبع بر بست وچهارم وفی خمس محمول بر بست وششم وثلث بر بست وهشتم وآخر لیلة بر بست ونهم وبعضی گفته اند هر محمل واین وقتی ست که ماه رمضان سی روز باشد فتدبر قال وکان ابو بکرة یصلی فی العشرین من رمضان کصلاته فی سائر السنة گفت عبد الرحمن وبود ابوبکره که نماز میگذارد در بست روزهای اول ماه رمضان همچو نماز وی که در تمام سال می بود

شرح ابی الطیب

قوله فی تسع یبقین الخ ای فی تسع یقال یبقین بفتح التحتانیة والقاف بینهما الموحدة الساکنة من البقاء والمراد بها هی التاسعة والعشرون وسبع یبقین هی السابعة والعشرون وخمس یبقین هی الخامسة والعشرون وثلث هی الثالثة والعشرون واخر لیلة هی لیلة سلخ الشهر وقال الطیبی یحتمل التسع ویحتمل السلخ رجحنا الاول بقرینة الاوتار وقال میرک فی تسع یبقین محمول علی الحادیة والعشرین وفی سبع یبقین محمول علی الرابعة والعشرین وفی خمس محمول علی السادسة والعشرین وثلاث محمول علی الثامنة والعشرین واخر لیلة محمول علی التاسعة والعشرین انتهی وهو محمول علی ما اذا نقص الشهر وفی فتح الباری القول التاسع والثلثون ان لیلة القدر لیلة ثلاث عشرین او سبع وعشرین وهو ماخوذ من حدیث ابن عباس حیث قال سبع یبقین او سبع یمضین ولاحمد من حدیث النعمان سابعة تمضی او سابعة تبقی قال النعمان نحن نقول لیلة سبع وعشرین وانتم تقولون لیلة ثلث عشرین انتهی ثم قال قوله فالتمسوها فی التاسعة والسابعة والخامسة یحتمل ان یرید بالتاسعة تاسع لیلة من العشر فیکون لیلة تسع ویحتمل ان یرید بها تاسع لیلة تبقی من الشهر فیکون لیلة احدی او اثنین بحسب تمام الشهر ونقصانه ویرجح الاول قوله فی کتاب الایمان التمسوها فی التسع والسبع والخمس ای فی تسع وعشرین وخمس وعشرین انتهی اقول ومعنی قوله فی تسع یبقین ای فی اول تسع یبقین او اخر تسع یبقین لیدل علی المقصود والا فظاهره انه امر بالتماسها فی جمیع التسع ویؤیده ما قال فی فتح الباری ومراد ابن عباس بقوله فی اربع وعشرین ای اول ما یرجی من السبع البواقی فیوافق ما تقدم من التماسها فی السبع البواقی انتهی

عارضة الاحوذی

عمران بن حصین سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد فقال من صلی قائما فهو افضل ومن صلی قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلی نائما فله نصف اجر القاعد الاسناد قد روی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال هذا فی المریض حسب ما ذکره ابو عیسی عن عمران وهو الصحیح لان الرجل لا یصلی نافلة وهو مضطجع الا من عذر وقد منع فی النوادر ان یتنفل علی جنبه مریض والصحیح جوازه لحدیث عمران نائما قاعدا فتجوز النافلة فیها مع الاختیار والقدرة وان کان مریضا وصلی علی جنب فقال محمد علی جانبه الایمن بحاید فیه وقال ابن القاسم علی ظهره ورواية محمد اصح لانها موافقة للحدیث الرجل یتطوع جالسا فیه حدیث حفصة وعائشة ولا خلاف اعلمه فی ان التطوع یجوز جالسا مختارا وقد فعله النبی صلی الله علیه وسلم کذلک وفعله حین اسن فاذا صلی جالسا اومی بالرکوع وتمکن بالسجود واختلف علماؤنا هل یومی للسجود فقال ابن القاسم فی العتبیة لا یومی

شرح سراج احمد

فاذا دخل العشر اجتہد یعنی پس چون می آمد عشرۂ اخیرہ کوشش میکرد در عمل و طاعت قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث
حسن صحیح **باب** منہ بابست از جملۂ باب سابق حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیان عن ابی اسحٰق
عن ھُبیرۃ بن یریم بتثناۃ تحتانیتین بینہما راء بوزن عظیم عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوقظ اھلہ
فی العشر الاواخر من رمضان گفت علی مرتضیٰ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ بیدار میساخت اہل خود را در شب ہای
عشرۂ اخیرہ از ماہ رمضان ونمی گذاشت کہ غافل گردند از یاد خدا قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح
حدثنا قتیبۃ نا عبد الواحد بن زیاد عن الحسن بن عبید اللہ عن ابراھیم عن الاسود عن عائشۃ
قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجتہد فی العشر الاواخر ما لا یجتہد فی غیرھا بود آنحضرت کہ کوشش میکرد
در عبادت در عشرۂ اخیرہ آنقدر کہ کوشش نمیکرد در غیر وسوای عشرہ قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث غریب حسن صحیح
باب ما جاء فی الصوم فی الشتاء بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق روزہ داشتن در ایام سرما و
زمستان حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا سفیان عن ابی اسحٰق عن نُمیر بن عریب
نمیر بلفظ تصغیر ست وعریب بفتح عین مہملہ است کذا ضبطہ المصنف فی التبصرۃ والذہبی کما فی حاشیۃ التقریب الہمدانی الکوفی مقبول
از ثالثہ بود ودوم کسیست کہ ذکر کردہ است او را در صحابہ عن عامر بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الغنیمۃ الباردۃ الصوم فی الشتاء

شرح ابی الطیب

باب منہ قولہ کان یوقظ اھلہ فی العشر الاواخر ای للصلوۃ والعبادۃ زیادۃ علی العادۃ وطلب اللیلۃ
القدر قولہ یجتہد فی العشر الاواخر ما لا یجتہد فی غیرھا ای یبالغ فی زیادۃ الطاعۃ والعبادۃ ما لا یجتہد
فی غیر العشر رجاء ان تکون لیلۃ القدر فیہ او للاغتنام فی اوقاتہ لاحسان الاختتام **باب ما جاء فی الصوم فی**
قولہ الغنیمۃ الباردۃ الصوم فی الشتاء ھذا مثل من امثال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والترکیب من قلب
التشبیہ لان الاصل الصوم فی الشتاء کالغنیمۃ الباردۃ وفیہ من المبالغۃ ان یلحق الناقص بالکامل کما
یقال زید کالاسد فاذا عکس وقیل الاسد کزید یجعل الاصل کالفرع والفرع کالاصل یبلغ التشبیہ الی
الدرجۃ القصوی فی المبالغۃ والمعنی ان الصائم یحوز الاجر من غیر ان یمسہ حر العطش او یصیبہ الم الجوع من طول الیوم قال
الطیبی یجعل الحدیث من باب التشبیہ البلیغ وھو ان یکون محذوف الاداۃ ویمکن ان یقال ان الجملۃ من المبتدأ والخبر مفیدۃ للحصر
لتعریف جزئیہا والمعنی ان الغنیمۃ الباردۃ ھی الصوم فی الشتاء وقد جاء فی مسند احمد بسند حسن عن ابی سعید مرفوعا الشتاء
ربیع المؤمن وزاد البیہقی قصر نہارہ فصام وطال لیلہ فقام قال السیوطی شبہ الصوم فی الشتاء بالغنیمۃ الباردۃ بجامع ان کلا منہما حصول
نفع بلا جھد ومشقۃ والغنیمۃ الباردۃ ھی التی حصلت بلا حرب شدید ولا مشقۃ ویعبرون عن شدۃ الحرب بکونہا

قوت المغتذی

الغنیمۃ الباردۃ قال العراقی ھذا مثل من امثال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد ذکرہ فی الامثال ابو الشیخ ابن حبان و
ابو عروبۃ الحرانی وغیرھما الصوم فی الشتاء شبہہ بہا بجامع ان فی کل منہما حصول نفع بلا جھد ومشقۃ والغنیمۃ الباردۃ
ھی التی تحصل بلا حرب شدید ولا مشقۃ ویعبرون عن شدۃ الحرب بکونہا حمیت ومنہ الآن حمی الوطیس

عارضۃ الاحوذی

وھو الصحیح وقال ابن حبیب
یومی ایما یومی للرکوع لانہ
لا یمکن وامّا السجود فھو منہ
متمکن فان ابتدأ الصلوۃ
قائما ثم اراد ان یجلس جوزہ
ابن القسم ومنعہ اشہب
وفیہ تفصیل فی النیۃ
والصحیح جوازہ **باب**
کراھیۃ السدل فی الصلوۃ
ابو ھریرۃ نھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن السدل
فی الصلوۃ فیہ نظر کرھہ
الشافعی وغیرہ وقال مالک
ھو جائز واختلف فی تاویلہ
فقیل ھو جر الثوب علی
الارض ومن جوزہ فی
الصلوۃ قال لانہ لا یمشی
ولا یجرہ لانہ ثابت فی
الارض والمنہی عنہ التبختر
بہ فی المشی والخیلاء ومنہم
من قال معنی النہی عنہ
اذا کان دون قمیص فانہ
اذا اسدلہ علی صدرہ
انکشف فاذا کان قمیص
جاز لان یسدل الرداء
ولم یحتج الی ضمہ وقد روی
ابو داود فزاد فیہ وان
یغطی فاہ وذکر عن عطاء
روایۃ انہ کان یغطی فاہ
ففعل خلاف ما روی
وھی مسألۃ من اصول
الفقہ وکذلک یلزمہ
کشف وجہہ لانہ یواجہ
ربہ بہ یسمی الحصاۃ

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

الشتاء آنحضرت فرمود غنیمت سرد روزہ داشتن ست در موسم سرما قال ابو عیسی ہذا حدیث مرسل عامر بن مسعود لم یدرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم عامر بن مسعود نیافتہ است زمان آنحضرت را وھو والد ابراھیم بن عامر القرشی الذی روی عنہ شعبۃ والثوری **باب** ما جاء وعلی الذین یطیقونہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ ست در تفسیر آیت وعلی الذین یطیقونہ حدثنا قتیبۃ نا بکر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بکیر عن یزید مولی سلمۃ بن الاکوع عن سلمۃ بن الاکوع قال لما نزلت وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین گفت سلمہ بن الاکوع ہرگاہ فرود آمد آیت وعلی الذین یطیقونہ مراد آنست و برآنانکہ ایشان توانند کہ روزہ دارند و خواہند کہ روزہ ندارند فدا دادن ست و آن خورانیدن درویشان ست بازاء ہر روزی نصف صاع از گندم بقول امام ابی حنیفہ کان من اراد منا ان یفطر و یفتدی بود کسیکہ میخواست از ما اینکہ افطار کند و روزہ ندارد و بجای آن فدیہ دہد حتی نزلت الآیۃ التی بعدہا فنسختہا تا آنکہ فرود آمد آن آیتی کہ پس ازین آیت ست پس منسوخ کرد آن آیت را و آن آیت ناسخ لفظ فلیصمہ ست و گفتہ اند کہ اینجا لا مضمر ست و تقدیر ش لا یطیقونہ یعنی کسیکہ نتواند روزہ داشتن چون پیران از کار افتادہ فدیہ دہد برین توجیہ حکم آیت منسوخ نباشد قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب ویزید ہو ابن ابی عبید مولی سلمۃ بن الاکوع **باب** فی من اکل ثم خرج یرید سفرا باب ست در حق کسیکہ بخورد طعامی را در روزہای ماہ رمضان پستر بیرون گشت از خانہ در حالیکہ ارادہ میکرد سفر را حدثنا قتیبۃ قال نا عبد اللہ بن جعفر عن زید بن اسلم عن محمد بن المنکدر عن محمد بن کعب انہ قال اتیت انس بن مالک فی رمضان وھو یرید السفر گفت محمد بن کعب آمدم من نزد انس بن مالک در ماہ رمضان حالانکہ انس ارادہ میکرد سفر را وقد رحلت لہ راحلتہ و تحقیق بار و پالان کردہ شدہ بود سواری وی را ولبس ثیاب السفر و پوشیدہ بود جامہای سفر را فدعا بطعام فاکل پس طلبید انس بن مالک طعامی را پس بخورد فقلت لہ سنۃ فقال سنۃ محمد بن کعب گوید پس گفتم مر انس را آیا این خوردن در ماہ رمضان المبارک بقصد سفر سنت ست پس گفت انس سنت ست ثم رکب پستر انس سوار شد بر مرکب حدثنا محمد بن اسمعیل نا سعید بن ابی مریم نا محمد بن جعفر

شرح ابی الطیب

و حیث منہ لان حی الوطیس انتہی **باب** ما جاء وعلی الذین یطیقونہ قولہ کان من اراد منا ان یفطر و یفتدی خبر من محذوف والجملۃ واقع موقع الخبر واسم کان ضمیر الشان ای کان من اراد منا ان یفطر و یفتدی فعل ذلک و یکون ان یقال المحذوف خبر کان و من اراد اسمہا قولہ فنسختہا ای لما نزلت قولہ تعالی وان تصوموا خیر لکم نسخت الآیۃ الاولی وھی آیۃ الفدیۃ واستشکل وجہ نسخ ہذہ الآیۃ السابقۃ لان الخیریۃ لا تقتضی الوجوب واجاب الکرمانی بان معناہ ان الصوم خیر من التطوع بالفدیۃ والتطوع بہا سنۃ بدلیل انہ خیر والخیر من السنۃ لا یکون الا واجبا وقال ابن عمر رضی اللہ عنہما نسختہا آیۃ فمن شہد منکم الشہر فلیصمہ ومن کان مریضا او علی سفر فعدۃ من ایام اخر الآیۃ اوردہ البخاری تعلیقا والاول موصولا وعلی ہذا لا یرد شیء **باب** فیمن اکل ثم خرج سفرا قولہ رحلت لہ راحلتہ بیناء المجہول والراحلۃ نائب الفاعل ای حط علیہ الرحل وھی للسیر القاموس الرحل للبعیر کمنع ارتحل حط علیہ الرحل فہو مرحول و رحیل قولہ قال سنۃ ای ہی سنۃ ومثل ہذا عند اہل الفن مرفوع

عارضۃ الاحوذی

فی الصلوۃ ابو ذر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام احدکم الی الصلوۃ فان الرحمۃ تواجہہ فلا یمسح الحصا معیقیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کنت لابد فاعلا فمرۃ معناہ الاقبال علی الرحمۃ وترک الاشتغال عنہا بالحصاء وسواء ان یکون لحاجۃ کتعدیل موضع السجود او ازالۃ شیء مضر وقد کان مالک یفعلہ وغیرہ یکرہہ **باب** کراہیۃ النفخ فی الصلوۃ ام سلمۃ قالت رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال لہ افلح اذا سجد نفخ فقال یا افلح ترب وجہک لیس بذاک ہذا الحدیث قال مالک النفخ بمنزلۃ الکلام وقال فی المجموعۃ لا یقطع الصلوۃ وقال فی المختصر ذلک کلام لقولہ ولا تقل لہما اف وقال الابہری لیس لہ حروف ہجاء فلا یقطع الصلوۃ والتنحنح مثل النفخ عندہم وھو عندی یقطع الصلوۃ عامدا الا ان یکون التنحنح من حاجۃ من البدن ومن تنحنح لمن یستاذن علیہ بطلت صلاتہ وقد ترجم البخاری بان النبی علیہ السلام نفخ فی صلوۃ

شرح سراج احمد

قال وثنی زید بن اسلم قال ثنی محمد بن المنکدر عن محمد بن کعب قال اتیت انس بن مالک فی رمضان فذکر نحوه قال ابوعیسی هذا حدیث حسن محمد بن جعفر هو ابن ابی کثیر مدنی ثقة وهو اخو اسمٰعیل بن جعفر وعبد الله بن جعفر هو ابن نجیح والد علی بن المدینی وکان یحیی بن معین یضعفه وبود یحیی بن معین که تضعیف میکرد محمد بن جعفر را وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وتحقیق رفته اند بعضی اہل علم بسوی این حدیث وقال للمسافر ان یفطر فی بیته قبل ان یخرج وگفته اند بعضی ہست مر مسافر را اینکه افطار کند وبخورد در خانه خود پیش از اینکه بیرون شود ولیس له ان یقصر الصلوٰة حتی یخرج من جدار المدینة او القریة ونیست مر او را اینکه قصر کند نماز را تا آنکه بیرون شود از دیوارهای شهر یا دیه شک راوی ہست در لفظ مدینه وقریه وهو قول اسحٰق بن ابراهیم وهمین ہست مذهب امام ما ابی حنیفه

باب ما جاء فی تحفة الصائم باب ست در بیان آنچه آمده است در حق تحفه روزه دار که چه چیز ہست حدثنا احمد بن منیع نا ابو معٰویة عن سعد بن طریف عن عمیر بن مامون عن الحسن بن علی رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تحفة الصائم الدهن والمجمر فرمود آنحضرت تحفه دادن آدمی روزه دار را مالیدن روغن بموهای خود و دود کردن چیزهای خوشبو ست یعنی با دهان وتجمیر تفاؤلی ست بیان حالت صیام پیدا میشود وقوت می بخشد مر آدمی را قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لیس اسناده بذلک لا نعرفه الا من حدیث سعد بن طریف وسعد یضعف وسعد تضعیف کرده شده است ویقال عمیر بن مامون ایضا یعنی بمیم بجای نون **باب** ما جاء فی الفطر والاضحی متی یکون باب ست در بیان آنچه آمده است در فطر واضحی که کدام وقت می باشد حدثنا یحیی بن موسی نا یحیی بن الیمان عن معمر عن محمد بن المنکدر عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الفطر یوم یفطر الناس والاضحی یوم یضحی الناس فطر روزیست که افطار کنند مردم واضحی روزی که اضحیه میکنند مردم قال ابو عیسی سألت محمدا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی تحفة الصائم قوله تحفة الصائم الدهن قال فی النهایة لانه یذهب عنه مشقة الصوم وشدته التحفة طرفة الفاکهة وقد تفتح الحاء والجمع التحف ثم تستعمل فی غیر الفاکهة من الالطاف قال الازهری اصل التحفة وحفة فابدلت الواو تاء قوله والمجمر ضبط بکسر المیم الاولی وفتح الثانیة والظاهر ان المراد به البخور وفی المجمع انه بالضم البخور القاموس المجمر کمنبر الذی یوضع فیه الجمر بالدخنة والعود نفسه کالمجمر بالضم فیهما انتهی **باب** ما جاء فی الاضحی والفطر متی یکون قوله الفطر یوم یفطر الناس الخ قال الخطابی معنی الحدیث ان الخطأ موضوع عن الناس فیما کان سبیله الاجتهاد فلو ان قوما اجتهدوا فلم یروا الهلال الا بعد الثلثین ولم یفطروا حتی استوفوا العدد ثم ثبت عندهم ان الشهر کان تسعا وعشرین فان صومهم وفطرهم ماض ولا عتب علیهم وکذا فی الحج اذا اخطأوا فی یوم عرفة فانه لیس علیهم اعادته ویجزئهم اضحاهم کذلک هذا تخفیف من الله سبحانه وتعالی ورفق بعباده کذا فی حاشیة

قوت المغتذی

تحفة الصائم الدهن والمجمر قال فی النهایة یعنی انه یذهب عنه مشقة الصوم وشدته والتحفة طرفة الفاکهة وقد تفتح الحاء والجمع التحف ثم یستعمل فی غیر الفاکهة من الالطاف قال الازهری اصل تحفة وحفة فابدلت الواو تاء

عارضة الاحوذی

الکسوف والبصاق نفخ ولکنه لحاجة **باب** الاختصار فی الصلوٰة ابو هریرة نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان یصلی الرجل مختصرا حسن صحیح وقال فی البخاری متخصرا وکلاهما سواء قیل هو ان یضع یده علی خصره وقیل هو ان یصلی معتمدا علی مخصرة وفی الآثار الاختصار راحة اهل النار وروی فی ذکر بنی اسرائیل عن عائشة کانت تکره ان یجعل یده فی خاصرته وتقول ان الیهود تفعله وکانت عائشة تکره ان یصلی الرجل مختصرا وتقول لا تشبهوا بالیهود ومن قال انه الصلوٰة علی المخصرة لا معنی له وان کان علماؤنا قد اختلفوا فیمن عجز عن القیام هل یقعد ام یصلی علی العصا معتمدا وقد روی ابو داود عن زیاد بن صبیح الحنفی قال صلیت الی جنب ابن عمر فوضعت یدی علی خاصرتی فقال هذا الصلب فی الصلوٰة وکان النبی علیه السلام ینهی عنه وهذا یدل علی صحة التاویلین الاولین وقد روی ابو داود عن وابصة بن معبد ان النبی صلی الله علیه وسلم لما اسن وحمل اللحم اتخذ عمودا فی مصلاه یعتمد علیه

اسماء الرجال

عارضة الاحوذي

مختصرا باب كراهية كف الشعر في الصلوة ابوسعيد المقبري قال مر ابو رافع بالحسين بن علي وهو يصلي قد عقص شعره في قفاه فحلها فالتفت اليه الحسين مغضبا فقال له اقبل على صلاتك ولا تغضب فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك كفل الشيطان ابث نصل حسن ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم ولا الكف شعرا ولا ثوبا والقصد منه امتهان الثياب في العبادة اذ لا بد لها من الامتهان في العادة وسجود الشعر استدلال لله كاستدلال سائر الاعضاء ولذلك قال ملك ان كف ثوبه لشغل وضفر راسه لعادة جاز ما لم يكن لاجل الصلوة باب التخشع في الصلوة الفضل ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة مثنى مثنى يتشهد في كل ركعتين ويخشع ويتضرع ويتمسكن ويقنع يديه يقول يرفعهما الى ربه مستقبلا ببطونهما وجهه يقول يا رب من لم يفعل ذلك فهو خداج قوله الصلوة مثنى مثنى يأتي

شرح سراج احمد

ابن اسمعيل البخاري قلت له محمد بن المنكدر سمع من عائشة قال نعم گفتم مر امام بخاري را محمد بن المنكدر سماع از عائشه دارد گفت بخاري آری دارد يقول في حديثه سمعت عائشة ميگويد محمد بن المنكدر در حديث خود که شنيدم عائشه را قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه ومناسبت اين چند ابواب بسوی باب اعتكاف هيچ ظاهر نميشود باب ما جاء في الاعتكاف اذا خرج منه باب است در بيان آنچه آمده است در حق اعتكاف که چون بيرون شود معتكف از اعتكاف حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابي عدي نا انبانا حميد الطويل عن انس بن ملك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان بود آنحضرت که با اعتكاف می نشست در عشرهٔ اخيره از ماه رمضان در هر سالی فلم يعتكف عاما پس اعتكاف نفرمود در يک سال فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين پس هرگاه که شد در سال آينده اعتكاف کرد آنحضرت در دو عشره و قضای آن اعتكاف کرد که در سال اول فوت شده بود ازين حديث تاكيد اعتكاف برآمد قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح من حديث انس واختلف اهل العلم في المعتكف اذا قطع اعتكافه واختلاف کرده اند اهل علم در حق معتكف که چون قطع کند اعتكاف خود را قبل ان يتمه على ما نوى پيش ازينکه تمام کند آنرا بر چيزی که نيت کرد فقال بعض اهل العلم اذا انقض اعتكافه وجب عليه القضاء وگفته اند بعضی اهل علم چون بشکست کسی اعتكاف خود را واجب ميگردد بروی قضا واحتجوا بالحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من اعتكافه فاعتكف عشرا من شوال و حجت گرفته اند بآن حديث بدرستيکه آنحضرت بيرون گشت از اعتكاف خود و نقض کرد اعتكاف را پس در اعتكاف نشست عشره را از ماه شوال بجای آن وهو قول ملك وقال بعضهم ان لم يكن عليه نذر اعتكاف او شئ اوجبه على نفسه وگفته اند بعضی علما اگر نباشد بروی نذر اعتكاف يا چيزی ديگر که واجب گردانيده آنرا بر نفس خود وكان متطوعا و بود اين معتكف اعتكاف نفل کننده فخرج فليس عليه شئ ان يقضي الا ان يحب ذلك اختيارا منه پس بيرون گشت معتكف از مسجد پس لازم نيست بروی چيزی اينکه قضا کند مگر آنکه دوست دارد آن قضا را از جهت اختيار کردن از طرف خود ولا يجب ذلك عليه و واجب نميشود آن قضا بروی وهو قول الشافعي و اين قول امام شافعي ست قال الشافعي وكل عمل لك ان لا تدخل فيه فاذا دخلت فيه فخرجت عنه فليس

شرح ابي الطيب

ابي داود للسيوطي باب ما جاء في الاعتكاف اذا خرج منه قوله اعتكف عشرين بكسر العين والراء وفي نسخة بفتحهما على التثنية وفي البخاري كان يعتكف كل عام عشرا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض فيه اقول هو المراد بالعام المقبل ولعل وجه التضعيف علامه بقرب وفاته وتنبيه لامته انه يتأكد على كل انسان في اواخر حياته ان يستكثر من الاعمال الصالحة وان يكون على غاية من الاستعداد للقائه تعالى والقيام بين يديه قوله خرج من اعتكافه فاعتكف عشرا اى خرج من اعتكافه بعد الشروع فيه وقد تقدم الكلام ان خروجه صلى الله عليه وسلم كان لمصلحة وللشارع ان يفعل ذلك

شرح سراج احمد

علیک ان تقضی الا الحج والعمرة گفت امام شافعی و ہر عملی کہ باشد مر ترا اینکہ ندر آئی تو دران عمل یعنی لازم بر تو نباشد در آمدن دران عمل پس چون در آئی تو دروی پس بیرون شوی ازان عمل و فاسد کنی آن عمل را پس لازم نیست بر تو اینکہ قضا کنی مگر لازم میشود بشروع حج و عمرہ نفل و نزد ائمہ حنفیہ درین مسالہ اختلاف ست بعضی قائل گشتہ اند کہ لزم النفل بالشروع و بعضی گویند کہ مخیر ست اگر تمام کند آن عمل را ثواب آن خواہد یافت و اگر ابطال آن نمود لازم نمیشود بروی و فی الباب عن ابی ہریرة **باب** المعتکف یخرج لحاجته ام لا یا بست در حق اعتکاف کنندہ کہ بیرون شود برای حاجت انسانی یا نہ برآید از مسجد حدثنا ابو مصعب المدینی قراءة عن مالک بن انس عن ابن شہاب عن عروة وعمرة عن عائشة انہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتکف ادنی الی راسه فارجله بود آنحضرت کہ چون باعتکاف می نشست در مسجد نزدیک میکرد بسوی من سر مبارک خود را و من در خارج مسجد می بودم از جہت عذری پس شانہ میکردم موی مبارک آنحضرت را وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان و بود عادت شریف آنحضرت کہ نمی درآمد در خانہ در ایام اعتکاف مگر می درآمد برای حاجت انسانی کہ بول و غائط باشد قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح ہکذا رواہ غیر واحد عن مالک بن انس عن ابن شہاب عن عروة عن عمرة عن عائشة یعنی عروہ روایت از عمرہ کردہ و او از عائشہ صدیقہ والصحیح عن عروة وعمرة عن عائشة صحیح یا عطف ست یعنی عروہ و عمرہ ہر دو از عائشہ صدیقہ روایت کردہ ہکذا روی اللیث بن سعد عن ابن شہاب عن عروة وعمرة عن عائشة حدثنا بذلک قتیبة عن اللیث یعنی مصنف را از لیث رسیدہ بود کہ عروہ و عمرہ ہر دو از عائشہ روایت کردہ اند و لہذا گفت کہ حدثنا بذلک قتیبة عن اللیث والعمل علی ہذا عند اہل العلم اذا اعتکف الرجل ان لا یخرج من اعتکافه الا لحاجة الانسان و عمل برین ست نزد اہل علم

شرح ابی الطیب

قوله الا الحج والعمرة لقوله تعالی واتموا الحج والعمرة للہ والاتمام بعد الشروع وعند علمائنا کل عمل صالح شرع فیه یلزمه اتمامه لقوله تعالی ولا تبطلوا اعمالکم **باب** المعتکف یخرج لحاجته ام لا **قوله** اذا اعتکف ادنی الی راسه من الدنو ای قرب الی راسه بان اخرج راسه عن المسجد الشریف الی حجرتی **قوله** فارجله الترجیل تسریح الشعر وہو استعمال المشط فی الراس للنظافة والمعنی فانظفه واحسنه بالمشط فہو مجاز الحذف ای شعر الراس لان الترجیل للشعر او من اطلاق اسم المحل علی الحال قال ابن عبد البر الترجیل ان یبل الشعر ثم یمشط قال ابن مالک وفیه دلیل علی ان المعتکف لو اخرج بعض اجزائه من المسجد لا یبطل اعتکافه وعلی ان الترجیل مباح للمعتکف **قوله** الا لحاجة الانسان ای من بول او غائط قال الخطابی دل علی ان المعتکف ممنوع من الخروج الا لبول او غائط وقال المحقق ابن الہمام اما فی قول ابی حنیفة اذا اخرج ساعة لغیر غائط او بول او جمعة فاعتکافه فاسد فالظاہر ان العذر الذی لا یغلب مسقط للاثم لا للبطلان والا لکان النسیان اولی بعدم الافساد لانه عذر ثبت شرعا اعتبار الصحة معه فی بعض الاحکام

عارضة الاحوذی

ان شاء اللہ **قوله** یخشع من حکم الصلوة الوقار وہو الخشوع والتضرع وہو التذلل زیادة فی الخشوع والتمسکن ہو سکون المذلة ویرفع یدیه الی ربه یعنی بعد الصلوة فاما الرفع فقد تقدم ذکرہ ولا یکون ببطونہما الی السماء وانما ذلک فی الدعاء وقد انکر مالک وقال الرفع کله واحد علی صفة واحدة بطونہما الی الارض فمن یفعل ہکذا فقد تم فرض صلاته بارکانہا وفضلہا بہیأتہا وغیر ذلک نقصان **باب** کراہیة التشبیک بین الاصابع کعب بن عجرة قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءہ ثم خرج عامدا الی المسجد فلا یشبکن بین اصابعه فانه فی صلوة الاسناد روی الدارقطنی فی العلل عن عجلان عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا توضأ احدکم للصلوة فلا یشبک بین اصابعه التشبیک بین الاصابع من ہیئات التصرفات فی الاختیارات المطلقة وحال الصلوة محفوظ فی ذکرہا وصورتہا ومثبات الجوارح فیہا ہذا

فائدہ

شرح سراج احمد

کہ چون اعتکاف کرد مردی اینکہ بیرون نشود از اعتکاف خود مگر بیرون شود برای حاجت انسانی واجمعوا علی هذا انہ یخرج لقضاء حاجتہ للغائط والبول واجماع واتفاق کردہ اند علما بر اینکہ معتکف بیرون شود برای ادای حاجت خود کہ غائط و بول باشد ثم اختلف اهل العلم فی عیادۃ المریض وشهود الجمعۃ والجنازۃ للمعتکف پس ثم اختلاف دارند اہل علم در حق بیمار پرسی کردن وحاضر گشتن نماز جمعہ در مسجد دیگر وحاضر آمدن برای گذاردن نماز جنازہ مر معتکف را فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان یعود المریض ویشیع الجنازۃ ویشهد الجمعۃ اذا اشترط ذلک پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم از صحابہ وغیر ایشان اینکہ بیمار پرسی کند و در پس جنازہ برود وحاضر آید نماز جمعہ را در مسجد دیگر چون شرط کردہ باشد آنرا نزد نشستن باعتکاف وهو قول سفین الثوری وابن المبارک قال الشیخ قال مالک لا یکون المعتکف معتکفا حتی یجتنب ما یجتنب المعتکف من عیادۃ المریض والصلوۃ علی الجنائز ودخول البیوت الا لحاجۃ الانسان من البول والغائط وغسل الجنابۃ وبہ قال الثلثۃ الباقیۃ والاکثر انہ لا یجوز لہ الخروج للعیادۃ وللجنازۃ الا ان یخرج لحاجۃ فیسأل المریض مارا غیر ان الشافعی قال ان اشترط فی اعتکافہ الخروج لشیء من هذا جاز لہ الخروج کذا ذکروا والمذکور فی العالمگیریۃ من مذہب ابی حنیفۃ انہ یجوز لہ الخروج للجنازۃ ونحوہ لو شرط عند النذر وفی الهدایۃ لو خرج عن المسجد ساعۃ بغیر عذر فسد اعتکافہ عند ابی حنیفۃ لوجود المنافی وهو القیاس وقالا لا حتی یکون اکثر من نصف یوم وهو الاستحسان لان فی القلیل ضرورۃ وفی الکفایۃ عن الذخیرۃ هذا کلہ فی الاعتکاف الواجب اما فی النفل فلا باس بان یخرج لعذر وغیرہ فی ظاهر الروایۃ فی التحفۃ لا باس فیہ بان یعود المریض ویشهد الجنازۃ وقال بعضهم لیس لہ ان یفعل شیئا من ذلک وراوا للمعتکف اذا کان فی مصر یجمع فیہ ان لا یعتکف الا فی المسجد الجامع وگفتہ اند بعضی علما نشاید مر معتکف را اینکہ بیرون شود از مسجد الی قضای حاجت انسانی برای عیادت واتباع جنازہ وغیر ہما واعتقاد کردہ اند برای معتکف کہ چون اعتکاف کند در شہری کہ جمعہ گذاردہ میشود در وی اینکہ اعتکاف نکند در دیگر مساجد مگر در مسجد جامع لانہم کرهوا الخروج من معتکفہ الی الجمعۃ زیرا کہ ایشان مکروہ داشتہ اند برای معتکف بیرون شدن را از جای اعتکاف خود بسوی گذاردن نماز جمعہ ولم یروا لہ ان یترک الجمعۃ واعتقاد نکردہ اند برای اعتکاف کنندہ اینکہ نگذارد جمعہ را فقالوا لا یعتکف الا فی المسجد الجامع حتی لا یحتاج الی ان یخرج من معتکفہ لغیر قضاء الحاجۃ الانسانیۃ پس گفتہ اند علما اعتکاف نکند در دیگر مساجد مگر در مسجد جامع تا محتاج نگردد بہ بیرون شدن از جای اعتکاف خود سوای قضای حاجت انسانی لان خروجہ لغیر قضاء حاجۃ الانسان قطع عندهم الاعتکاف زیرا کہ بیرون شدن معتکف سوای قضای حاجت انسانی شکنندہ نزد ایشان اعتکاف را وهو قول مالک والشافعی قال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازۃ علی حدیث عائشۃ وگفت امام احمد عیادت نکند بیمار را و در پی جنازہ نرود بنا بر حدیث عائشہ صدیقہ کہ لا یخرج

شرح ابی الطیب

قولہ قال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازۃ وهو قول علمائنا قال ابن الهمام وحکم بالفساد اذا خرج لجنازۃ وان تعینت علیہ او لنفیر عام او لاداء شهادۃ والذی فی فتاوی قاضیخان والخلاصۃ ان کان الخروج عامدا او ناسیا او مکرها بان اخرجہ السلطان او الغریم او خرج لبول فحبسہ الغریم ساعۃ او خرج لعذر المرض فسد اعتکافہ عند ابی حنیفۃ ثم قال وفسد اذا عاد مریضا او شهد جنازۃ وتقدم فی حدیث

عارضۃ الاحوذی

حدیث ضعیف وان کان الترمذی قد اشار عن البخاری بصحتہ لکن قد بوب علیہ فی صحیحہ وادخل حدیث المؤمن للمؤمن کالبنیان وشبک بین اصابعہ وروی انہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث ذی الیدین ثم قام الی خشبۃ معروضۃ فی المسجد فاتکا علیها کانہ غضبان وشبک بین اصابعہ فذلک اصح واللہ اعلم وقد شاهدت رجلا کان یکرہ رویۃ ذلک ویقول فیہ نظر فی تشبیک الاحوال والامور علی المرء قلت وفیہ تفاول رشد الایمان فی القلب ونصر المؤمن علی اخیہ ولہ الفال یغلب الطیرۃ **باب طول القیام فی الصلوۃ** جابر قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوۃ افضل قال طول القنوت صحیح قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ تتبعت موارد القنوت فوجدتها عشرۃ الطاعۃ والعبادۃ ودوام الطاعۃ الصلوۃ القیام طول القیام الدعاء الخشوع السکوت ترک الالتفات وکلها محتملۃ واولاها السکوت والخشوع والقیام واحدها فی هذا الحدیث القیام وهو فی النافلۃ باللیل افضل والسجود والرکوع بالنهار افضل وقد بینا ذلک فی موضعہ واوردنا الزیادۃ

الترجمة

باقی در صفحہ آیندہ

بقیہ صفحہ ۱۴۸

شرح سراج احمد

بن معتکف الا لقضاء حاجة الانسان در تقریب نوشته است لم اجده هکذا والذی فی الصحیحین کان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان وقد اورد البیهقی عن عائشة ولا یخرج لحاجة الا لما لا بد منه لکنه موقوف وقال اسحق ان اشترط ذلك فله ان یتبع الجنازة ویعود المریض وگفت اسحق اگر شرط کرد بیرون شدن را برای عیادت وجنازه پس هست مر او را که اتباع جنازه کند وبیمار پرسی نماید وروی ابو داود من طریق عبد الرحمن بن اسحق عن الزهری عن عروة عن عائشة السنة علی المعتکف ان لا یعود مریضا ولا یشهد جنازة ولا یمس امرأة ولا یباشرها ولا یخرج لحاجة الا لما لا بد منها ولا اعتکاف الا فی مسجد جامع وروی ابن ابی شیبة عن علی قال اذا اعتکف الرجل فلیشهد الجمعة ولیعد المریض ولیشهد الجنازة ولیأت اهله ولیأمرهم بالحاجة وهو قائم وله عن سعید بن جبیر والشعبی والحسن وابی سلمة مثله ویمکن ان یحمل اثر علی علی النفل والاول علی الواجب **باب** ما جاء فی قیام شهر رمضان باب است در بیان آنچه آمده است در حق برپا داشتن شبهای ماه رمضان حدثنا هناد ثنا محمد بن الفضیل عن داود بن ابی هند عن الولید بن عبد الرحمن الجرشی عن جبیر بن نفیر عن ابی ذر قال صمنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یصل بنا گفت ابو ذر غفاری روزه داشتیم ماه رمضان را همراه آنحضرت پس نماز نگذارده با ما در شبهای وی حتی بقی سبع من الشهر تا آنکه باقی ماند هفت روز از ماه رمضان فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل پس نماز گذارد آنحضرت با ما تا آنکه رفت سوم حصه شب ثم لم یقم بنا فی السادسة پس برنخاست برای نماز گذاردن همراه ما در شبی که شش باقی مانده بودند از ماه وقام بنا فی الخامسة حتی ذهب شطر اللیل وبرخاست برای گذاردن نماز همراه ما در شب پنج باقی مانده بودند از ماه تا آنکه رفت نیمه شب شاید که بطول و درازی گذارده باشد نماز را فقلنا یا رسول الله لو نفلتنا پس گفتیم یا رسول خدا اگر نفل میگذاردی همراه ما بقیة لیلتنا هذه

شرح ابی الطیب

عائشة رضی الله تعالی عنها النهی عنه مطلقا فافاد انه لو تعین علیه صلوة الجنازة ایضا یفسد الا انه لا یأثم به کالخروج للمرض بل یجب علیه الخروج کما فی الجمعة الا انه یفسد لانه لیس بمستثنی حیث لم یغلب وقوع تعین صلوة الجنازة علی واحد معتکف بخلاف الجمعة فانه معلوم وقوعها فکانت مستثناة وعلی هذا اذا خرج لانقاذ غریق او حریق او جهاد عم نفیره یفسد ولا یأثم **باب** ما جاء فی قیام شهر رمضان **قوله** فلم یصل بنا حتی بقی سبع من الشهر ای لم یصل بنا اثنین وعشرین لیلة وبقی من الشهر سبع لیال انما جزم بسبع مع انه یحتمل ان یکون الباقی ثمانیا لانه لم یعتبر المحتمل واخذ ما هو المتیقن **قوله** فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل ظاهر فی انه صلی الله علیه وسلم صلی معهم النوافل جماعة اول اللیل ففیه دلیل للجمهور علی ان التراویح تصلی اول اللیل مع الجماعة **قوله** ثم لم یقم بنا فی السادسة ای فی الواحدة من الستة الباقیة وهی الرابعة والعشرون لما تقدم انه لم یقم بهم اثنین وعشرین وقام بهم ثالثا وعشرین الی ثلث اللیل ثم لم یقم بهم اللیلة التی بعدها وهی لا شك انها الرابعة والعشرون **قوله** ثم قام بنا فی الخامسة وهی الخامسة والعشرون **قوله** لو نفلتنا بقیة لیلتنا بتشدید الفاء قال فی نهایة الجزری ای لو زدتنا من الصلوة النافلة سمیت النوافل بها لانها زائدة علی الفرائض وقال الاشرف المعنی فتمنی ان تجعل قیام بقیة اللیل زیادة لنا علی قیام

عارضة الاحوذی

واشار ابو عیسی الی **باب** کثرة الرکوع والسجود وذکر حدیث ثوبان فی فضیلة ذلك واحادیثه الصحیحة کثیرة منها حدیث الشفاعة وحرم الله علی النار ان یاکل من ابن ادم اثر السجود ولا شك عندی فی ان کثرة الرکوع والسجود افضل من کل عمل فانها حالة یقرب فیها العبد من ربه وقال فاجتهدوا فی السجود بالدعاء فانه قمن ان یستجاب لکم **باب** قتل الحیة والعقرب فی الصلوة ابو هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم یقتل الاسودین فی الصلوة الحیة والعقرب حدیث حسن یقتلهما اذا خاف منهما علی نفسه او علی غیره او کانت فی انیة منه وتمکن منهما بعمل یسیر فان خاف منهما وکانت بعیدة وکان عملا کثیرا قتلها واستانف الصلوة **باب** سجدتی السهو قبل السلام عبد الله بن بحینة ان النبی علیه السلام قام فی صلوة الظهر وعلیه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدتین فکبر فی کل سجدة وهو جالس قبل ان یسلم وسجدهما الناس معه مکان ما نسی من الجلوس حسن صحیح وذکر ابو عیسی خمسة ابواب فی السهو وهی

شرح سراج احمد

باقی ماند و این شب بہتر بودی فقال انه من قام مع الامام حتی ینصرف پس فرمود آنحضرت ہر آئینہ شان این ست کسیکہ
نماز گذارد ہمراہ امام تا آنکہ بگردد امام از نماز کتب له قیام لیلة نوشتہ شود برای آن ثواب نماز تمام شب ثم لم یصل بنا حتی
بقی ثلث من الشهر پس نگذارد با ما نمازی تا آنکہ باقی ماند سہ روز از ماہ وصلی بنا فی الثالثة و بگذارد با ما در شبی کہ سہ شب
باقی ماندہ بودند از ماہ ودعا اهله ونساءه وطلبید آنحضرت اہل وزنان خویش را برای گذاردن نمازی فقام بنا حتی
تخوفنا الفلاح پس برپا داشت آنحضرت تمام شب را بنماز با ما تا آنکہ ترسیدیم ما فوت گشتن طعام سحر را فقلت له
وما الفلاح قال السحور گفتم من مر ابی ذر را و این قول جبیر بن نفیر ست و چیست فلاح گفت ابو ذر فلاح عبارت از طعام سحر
است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی قیام شهر رمضان اختلاف کردہ اند علما در عدد رکعات
قیام لیل کہ عبارت از تراویح ست فرای بعضهم ان یصلی احدی و اربعین رکعة مع الوتر پس اعتقاد کردہ اند بعضی اہل
علم کہ گذاردہ شوند چہل و یک رکعت ہمراہ وتر وهو قول اهل المدینة والعمل علی هذا عندهم بالمدینة و آن قول اہل
مدینہ است و عمل ہم برین ست نزد اہل مدینہ در مدینۂ شریفہ و امام مالک داخل اہل مدینہ است واکثر اهل العلم علی ما روی عن
علی بن ابی طالب من طریق ابی الحسناء ان علی بن ابی طالب امر رجلا یصلی بالناس خمس ترویحات عشرین رکعة اخرجه البیهقی و
ضعفه وروی ابن ابی شیبة ان علیا امر رجلا یصلی بهم فی رمضان عشرین رکعة وله عن عطاء قال ادرکت الناس بالمدینة فی زمن
عمر بن عبد العزیز و ابان یصلون ستا وثلثین رکعة ویوترثلث و آخرج ابن شاهین عن ابی اسحق الهمدانی قال خرج علی بن ابی طالب
فی اول لیلة من رمضان والقنادیل تزهر وکتاب الله یتلی فقال نور الله لک یا ابن الخطاب فی قبرک کما نورت مساجد الله بالقرآن
و آخرج البیهقی و سنده ضعیف عن علی قال انا احرضت عمر علی القیام فی شهر رمضان اخبرته ان فوق السماء السابعة
خطیرة یقال لها خطیرة القدس یسکنها قوم یقال لهم الروح فاذا کان لیلة القدر استاذنوا ربهم فی النزول
الی الدنیا فیاذن لهم فلا یمرون باحد یصلی او علی الطریق الا دعوا له فاصابه منهم برکة فقال عمر یا ابا الحسن فتحرض
الناس علی الصلوة حتی تصیبهم البرکة فامر الناس بالقیام و عمر من طریق سائب بن یزید قال امر عمر بن الخطاب
ابی بن کعب و تمیما الداری ان یقوما للناس فی رمضان باحدی عشرة رکعة فکان القاری یقرأ
بالمئین حتی نعتمد علی العصا من طول القیام وما کنا ننصرف الا فی فروع الفجر اخرجه مالک و ابن وهب
و عبد الرزاق و سعید بن منصور و الطحاوی و جعفر البرقانی فی السنن و البیهقی کما فی جمع الجوامع واخرجه الزیلعی

شرح ابی الطیب

شطر اللیل و قال المظهر لو زدت فی قیام اللیل علی نصفه لکان خیرا لنا **قوله** ثم لم یصل بنا ای فی اللیلة
السادسة من الشهر بعد العشرین حتی بقی الی تمام الشهر ثلث لیال و به علم ان المراد بقوله فی الثالثة
ای فی الواحدة من الثلاثة الباقیة هی السابعة بعد العشرین **قوله** حتی تخوفنا الفلاح ای خشینا
فوته واصل الفلاح البقاء و سمی السحور فلاحا اذ کان سببا لبقاء الصوم و معینا علیه
و قال القاضی ناصر الدین الفلاح الفوز بالبغیة سمی به السحور لانه یعین علی اتمام
الصوم وهو الفوز بما قصده ونواه او الموجب للفلاح فی الآخرة

عارضة الاحوذی

اصول وترك بعضها وحدیث
ابن بحینة هذا روی انه کان
فی المغرب وهو النقصان
قبل السلام وحدیث ذی
الیدین للزیادة بعد السلام
کذلك قال مالك لانهما
قضیتان متغایرتان و قال
الشافعی قال ابن شهاب
آخر الامرین من رسول الله
صلی الله علیه وسلم سجود السهو
قبل السلام وانما کان یکون
هذا التعلق صحیحا لو کانت
النازلة واحدة ویختلف
فیها الفعل فاما اذا کانتا
نازلتین مختلفتین فکل
واحدة منهما تدل علی منزلتها
وتعلق ابو حنیفة بان السجود
استدراك وذلك یکون بعد
تمام الصلوة لئلا یطرأ بعده
مثله وما ادق هذا النظر لولا
السنة التی وردت بخلافه
فمالك اسعد قیلا واهدی
سبیلا ویتشهد لها ویسلم
منها اذا کانت بعد السلام
کما جاء فی حدیث عمران وقد
ذکر البخاری ترك التشهد
وحدیث ابی سعید اذا
شك احدکم فی الصلوة
فلم یدر کم صلی فلیسجد
سجدتین وهو جالس فقیل
هذا الحدیث مطلق یبنی
علی المقید اذا شك فلم یدر
ثلثا صلی الی آخره وقیل
هذا فی المستحکم یتادی علی

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

فی تخریج الہدایة وروی البیہقی من طریق السائب بن یزید کنا نقوم فی زمن عمر رضی اللہ عنہ بعشرین رکعة والوتر وقال مالک فی الموطا عن یزید بن رومان کان الناس یقومون فی زمن عمر فی رمضان بثلث وعشرین رکعة وغیرہا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعة وروی ابن ابی شیبة والطبرانی من حدیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی عشرین رکعة فی رمضان سوی الوتر واسنادہ ضعیف ویعارضہ قول عائشة رضی اللہ عنہا ماکان یزید فی رمضان وغیرہ علی ثلث عشرة رکعة اخرجہ الشیخان وھو قول سفین الثوری وابن المبارک والشافعی رح قال الشافعی و ھکذا ادرکت ببلدنا بمکة یصلون عشرین رکعة وگفت امام شافعی رح چنین یافتہ ام در شہر خویش کہ مکہ است میگذارند مردم بست رکعت را وقال احمد روی فی ھذا الوان ولم یقض فیہ بشیٔ وگفت امام احمد روایت کردہ شدہ است در عدد رکعات نماز تراویح روایات مختلفہ وحکم کردہ نشدہ است دروی بچیزی وقال اسحق بل نختار احدی واربعین رکعة وگفت اسحق بن ابراہیم بلکہ اختیار میکنیم من چہل ویک رکعت را علی ما روی عن ابی بن کعب بنا برآن حدیثی کہ روایت کردہ شدہ است از ابی بن کعب و اختار ابن المبارک واحمد واسحق الصلوة مع الامام فی شہر رمضان واختیار کردہ اند این ہر سہ ائمہ نماز جماعت را در ماہ رمضان از خواندن تنہا وجماعت را در نوافل رمضان افضل گفتہ اند بخلاف دیگر نوافل واختار الشافعی ان یصلی الرجل وحدہ اذا کان قارئا واختیار کردہ است امام شافعی اینکہ بگذارد مرد تنہا وقتیکہ باشد قاری و اگر قاری نبود بجماعت بگذارد وقال ابویوسف ان من قدر ان یصلی فی بیتہ کما یصلی مع الامام فالاحب ان یصلی فی بیتہ وقال مالک قیام رمضان فی البیت لمن قوی علیہ احب الی **باب** ماجاء فی فضل من فطر صائما باب است در بیان چیزی کہ آمدہ است در حق فضیلت کسیکہ افطار کناند روزہ روزہ دار را وطعام بروزہ دار بخوراند در وقت غروب وتمامیہ روزہ حدثنا ھناد نا عبد الرحیم بن سلیمان عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء عن زید بن خالد الجہنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فطر صائما کان لہ مثل اجرہ ہر کہ روزہ افطار کناند وطعام بروزہ دار بخوراند باشد مر طعام دہندہ را مانند مزد وثواب روزہ دار غیر انہ لاینقص من اجر الصائم شیئا بی آنکہ کم کردہ شود از مزد روزہ دار چیزی را یعنی ہر دو کس را ثواب برابر باشد قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** الترغیب فی قیام شہر رمضان باب است در بیان ترغیب کردن مردم در ثواب برپا داشتن وگذاردن نماز تراویح وماجاء فیہ من الفضل وباب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق قیام ماہ رمضان از فضل وثواب حدثنا عبد بن حمید نا عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرغب فی قیام شہر رمضان بود آنحضرت کہ رغبت مینمود در قیام ماہ رمضان من غیر ان یامرہم بعزیمة بی آنکہ میکرد آنحضرت مردم را بعزیمت فیقول من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ میفرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد تراویح را در تمام ماہ رمضان از روی ایمان آوردن بخدا واز روی طلب کردن اجر وثواب از حق تعالی آمرزیدہ شود برای وی آنچہ پیش گذشتہ است از

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی فضل من فطر صائما **قوله** من غیر ان یامرہم بعزیمة ای لا یامرہم امر ایجاب وتحتم بل امر ندب وترغیب ثم بینہ بقولہ من قام رمضان الخ لان المذکور یقتضی الترغیب والندب دون الایجاب واجمعت الامة علی ان قیام رمضان لیس بواجب بل ھو مندوب

عارضة الاحوذی

بطنہ فی الحال ویسجد قبلہ بحدیث ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا شک احد فی صلاتہ فلم یدر واحدة صلی واثنتین فلیبن علی واحدة الی قولہ ویسجد سجدتین قبل ان یسلم حدیث حسن وھو محمول علی النقصان وحدیث عمران قد ذکرہ ابوداود محمولا علی حدیث ذی الیدین واحادیث الشک ثلثة و احادیث السہو ثلثة اصول سواء سائر التوابع وقد رایت بعض العلماء بلغ حدیث ذی الیدین مائة وخمسین مسألة بالاسکندریة وقرأتہا ووقفت علیہا وقد استوفیت الاصول علیہا فی شرح الصحیح ومسائل الخلاف والفقہ **باب** الصلوة فی النعال ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی نعلیہ کما ثبت انہ کان یتوضأ فی نعلیہ و ذلک محمول علی ان الثیاب المتہمة فی مظان النجاسة اذا لم یر فیہ اثر نجاسة حملت علی الطہارة **باب** القنوت فی صلوة الصبح وترکہا البراء بن عازب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی الصبح والمغرب حسن صحیح ابومالک سعد بن طارق

شرح سراج احمد

کنا ہٰذا ان روی فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلك پس وفات کردہ شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امر قیام رمضان برچنان بود کہ در زمان شریف بودہ ثم کان الامر کذلك فی خلافة ابی بکر یعنی بود امر ہمچنان کہ در زمان شریف بودہ در خلافت ابی بکر صدیق وصدرا من خلافة عمر بن الخطاب علی ذلك وامر ہمچنان بود در اوائل خلافت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال الباجی ومعنی قولہ والامر علی ذلك حال الناس علی ما کانوا علیہ فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترك الناس والندب الی القیام وان لا یجتمعوا فیہ علی امام یصلی بہم خشیة ان یفرض علیہم ویصح ان یکونوا لم یجتمعوا علی امام واحد ولکنہم کانوا یصلون اوزاعا متفرقین وقال النووی معناہ استمرار الامر ہذہ المدة علی ان کل واحد یقوم فی رمضان فی بیتہ منفردا حتی انقضی صدر من خلافة

وفی الباب عن عائشة اخرجہ الشیخان ہذا حدیث صحیح وقد روی ہذا الحدیث ایضا عن الزہری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر ابواب الصوم تمام شدند بابہای احکام روزہ واول ابواب الحج واینکہ ذکر کردہ میشوند اول بابہا اند در بیان احکام حج

ابواب الحج

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابہا اند در بیان حج کہ ثابت شدہ است از آنحضرت حج در لغت بمعنی قصد است و در شرع عبارت است از قصد بیت اللہ بروجہ مخصوص ودر حج دو لغت اند مشہور بفتح حای مہملہ وکسر آن ودر آیت وللہ علی الناس حج البیت ہر دو قرات خواندہ شدہ است وفرضیت آن بقول صحیح پس از ہجرت است وقول کسیکہ بفرضیت آن پیش از ہجرت است شاذ است واختلاف است علماء را در تعیین فرض در سال بعضی گویند در سنہ پنجم بود وآن جزم کردہ است رافعی وجمہور بر آنند کہ در سال ششم بود زیرا کہ در سال ششم نزول واتموا الحج والعمرة للہ گشتہ است وتائید این میکند قرات علقمہ ومسروق ونخعی لفظ واقیموا بدل اتموا چنانکہ اخراج کردہ است از ایشان طبرانی باسانید صحیحہ وبعضی گویند فرضیت آن در سال نہم گشتہ زیرا کہ در سال نہم نزول وللہ علی الناس حج البیت شدہ واما قول واتموا الحج والعمرة للہ پس دلالت ندارد بر افتراض ہر دو بلکہ در وی امر است باتمام ہر دو پس از شروع در ایشان کہ نفل باشد ویلزم علی الاول رجح الحج علی التراخی وہو قول الشافعی ومالك ومحمد والی حنیفة فی روایة وقال ابو یوسف انہ یجب علی الفور وحکاہ ابن القصار عن مالك

شرح ابی الطیب

قولہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ای استمر الامر ہذہ المدة علی ان کل واحد یقوم رمضان منفردا حتی انقضی صدر من خلافة عمر ثم جمعہم عمر رضی اللہ عنہ علی ابی بن کعب فصلی بہم جماعة واستمر العمل علی فعلہا جماعة یدل علی ہذا ما اخرجہ البخاری بسندہ عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ قال ابن شہاب فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلك ثم کان الامر علی ذلك فی خلافة ابی بکر وصدرا من خلافة عمر وعن ابن شہاب عن عروة بن الزبیر عن عبد الرحمن القاری انہ قال خرجت مع عمر بن الخطاب لیلة فی رمضان الی المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون ای جماعات متفرقون یصلی الرجل لنفسہ ویصلی الرجل فیصلی بصلاتہ الرہط فقال عمر رضی اللہ عنہ انی اری لو جمعت ہؤلاء علی قاری واحد لکان امثل ثم عزم فجمعہم علی ابی بن کعب ثم خرجت معہ لیلة اخری والناس یصلون بصلوة قارئہم قال عمر رضی اللہ عنہ نعمت البدعة ہذہ والتی ینامون عنہا افضل من التی یقومون یرید آخر اللیل وکان الناس یقومون اولہ انتہی

ابواب الحج

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بارشیۃ الاحوذی

ابن اشیم قال قلت لابی یا ابة قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمن وعلی ہہنا بالکوفة نحوا من خمس سنین اکانوا یقنتون قال ای بنی محدث صحیح قال الامام ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی صلوة الفجر وثبت انہ قنت قبل الرکوع وبعد الرکوع وثبت انہ قنت لامر نزل بالمسلمین من خوف عدو وحدوث حادث ولکن قنت الخلفاء بالمدینة وسنہ عمر واستقر بمسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تلتفتوا الی غیر ذلك ولکن لیس فیہ دعاء صحیح فخذوا من دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ثبت ولا تلتزموا ہذا الذی یرویہ الناس فانما روی فی قنوت الوتر ولم یصح

باب ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوة معاذ ابن رفاعة عن ابیہ قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعطست فقلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فلما انصرف قال من المتکلم فی الصلوة فلم یتکلم احد ثم قالہا الثانیة فقال معاذ بن

باقی در صفحۂ آیندہ

شرح سراج احمد

ثم انہ لو حج فی العام الثانی کان سو دیا باتفاق الفریقین لو مات قبل الثانی کان آثما وفاقا بدانکہ باتفاق علما آنحضرت حج نکردہ پس از ہجرت مگر یکبار در سال دہم کہ حجۃ الوداع گویند واما در حجہا کہ پیش از ہجرت گذاردہ در وی اختلاف بسیارست ترمذی روایت از جابر کردہ چنانکہ حدیث آن بیاید کہ آنحضرت در تمام عمر شریف سہ حج کردہ دو حج پیش از ہجرت ویک حج پس از ہجرت ودارقطنی وابن ماجہ وحاکم از ابن عباس اخراج کردہ کہ سہ حج گذاردہ پیش از ہجرت وگفت ابن حزم پیش از ہجرت زیادہ بر سہ وچہار حج کردہ ومتعین نشدہ در عدد آنہا واز ابن اثیر روایت ست کہ آنحضرت ہر سال حج میکرد واللہ اعلم **باب** ما جاء فی حرمۃ مکۃ باب در بیان انچہ آمدہ است در حرمت مکہ کہ کدام اشیار در وی نشاید کرد بجہت حرمت وتعظیم آن حدثنا قتیبۃ بن سعید نا اللیث بن سعد عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی شریح العدوی بفتح عین مہملہ ودال صحابی ست انہ قال لعمرو بن سعید کہ وی گفت عمرو بن سعید بن العاص قرشی اموی را کہ امیر مدینہ بود از جانب عبد الملک ابن مروان وھو یبعث البعوث الی مکۃ وحالانکہ عمرو بن سعید میفرستاد لشکرہا را بسوی مکہ برای قتال عبد اللہ بن الزبیر پس گفت ابو شریح ائذن لی ایہا الامیر احدثک قولا قام بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دستوری دہ مرا ای امیر تا حدیثی کنم ترا سخنی کہ خطبہ خواند بآن پیغمبر خدا الغد من یوم الفتح فردای روز فتح مکہ سمعتہ اذنای شنیدہ است آن سخن را ہر دو گوش من ووعاہ قلبی ویاد داشتہ است آن را دل من وابصرتہ عینای ودیدہ است آنرا ہر دو چشم من یعنی در حضور شنیدہ ام نہ در پردہ حین تکلم بہ در ہنگامیکہ تکلم کردہ آنحضرت آن سخن را انہ حمد اللہ واثنی علیہ بدرستیکہ آنحضرت ستائش کرد مر خدا را وذکر کرد صفات وی تعالی را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی حرمۃ مکۃ **قولہ** عن ابی شریح العدوی بضم الشین المعجمۃ وفتح الراء وبالحاء المہملۃ قیل اسمہ خویلد وقیل عمرو بن خالد وقیل کعب بن عمرو الخزاعی ولیس ھو من بنی عدی لا عدی قریش ولا عدی مضر ویحتمل ان یکون حلیفا لبنی عدی بن کعب وقیل فی خزاعۃ بطن یقال لہم بنو عدی قالہ القسطلانی **قولہ** لعمرو بن سعید بن العاص بن امیۃ المعروف بالاشدق لانہ صعد المنبر فبالغ فی شتم علی رضی اللہ عنہ فاصابتہ لقوۃ وکان یزید بن معویۃ ولاہ المدینۃ قال الطبری کان قدومہ والیا علی المدینۃ من قبل یزید فی السنۃ التی ولی فیہا یزید الخلافۃ سنۃ ستین قال القسطلانی **قولہ** وھو یبعث البعوث جملۃ حالیۃ والبعوث جمع بعث وھو الجیش بمعنی المبعوث وھو من تسمیۃ المفعول بالمصدر والمراد بہ الجیش المجہز للقتال عبد اللہ ابن الزبیر لانہ لما امتنع من بیعۃ یزید واقام بمکۃ کتب یزید الی عمرو بن سعید ان توجہ الی ابن الزبیر بجیش فجہز الیہ جیشا وامر علیہم عمرو ابن الزبیر اخا عبد اللہ وکان معادیا لاخیہ فجاء مروان الی عمرو بن سعید فنہاہ عن ذلک فامتنع وجاءہ ابو شریح فقال لہ ائذن لی ایہا الامیر احدثک بالجزم جواب الامر **قولہ** الغد من یوم الفتح بالنصب علی الظرفیۃ ای الیوم الثانی من یوم الفتح **قولہ** سمعتہ اذنای ووعاہ قلبی الضمیران المنصوبان للقول ای سمعت القول اذنای وحفظہ قلبی اشارۃ الی تحقیقہ وتثبیتہ فیہ **قولہ** وابصرتہ عینای الضمیر المنصوب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وضمیر تکلم بہ للقول کالاولیین ولا یضر ھہنا تفکیک الضمیر لوجود القرینۃ المعینۃ للمراد

عارضۃ الاحوذی

رفاعۃ بن رافع بن عمر انا یا رسول اللہ الحدیث الی قولہ بضعۃ وثلثین ملکا یبتدرون ایہم یصعد بہا الاسناد خرج ہذا الحدیث جماعۃ ولفظ ابی داود فیہ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ قال عطس شاب من الانصار خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو فی الصلوۃ فقال الحمد للہ کثیرا طیبا مبارکا حتی یرضی ربنا وبعد ما یرضی من امر الدنیا والاخرۃ ذکر معناہ ثم قال ما تناہت دون عرش الرحمن وسمی الترمذی الشاب الذی عطس وقال رفاعۃ ابن رافع بن عمرو وروی الحدیث عن رفاعۃ بن رافع وھو لا شک غیرہ ولم یذکرہ اصحابنا المغاربۃ وذکر ابن ابی شیبۃ حدثنا سلیمن ابن حیان ابو حاتم الاحمد عن محمد بن عجلان عن علی ابن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ وکان بدریا قال کنا جلوسا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء رجل وروی غیرہ عباد ابن العوام عن محمد بن عمر عن علی بن یحیی بن خلاد عن رفاعۃ بن رافع ان رجلا دخل المسجد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اظنہ

بقیہ صفحہ ۱۵۲

عارضة الاحوذی

جالسا تفصل منه قريبا وقال البخاری حدثنا حجاج حدثنا همام عن ابن اسحق ابن عبد الله بن ابی طلحة عن علی بن يحيی بن خلاد عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع سمع النبی صلی الله عليه وسلم يقول لا تتم صلوة احد حتی يسبغ الوضوء وذكر التاريخيون رفاعة بن رافع ابن ملك بن العجلان ونسبوه يكنی ابا معاذ وخرجه الترمذی عن قتيبة حدثنا رفاعة ابن يحيی بن عبد الله بن رفاعة بن رافع الزرقی عن عم ابيه معاذ بن رفاعة عن ابيه وخرجه ابو داود عن قتيبة بعينه وسعيد بن عبد الجبار نحوه قال قتيبة حدثنا رفاعة بن يحيی بن عبد الله ابن رفاعة بن رافع عن معاذ ابن رفاعة بن رافع عن عم ابيه قال صليت خلف رسول الله صلی الله عليه وسلم فعطس رفاعة لم يقل قتيبة رفاعة فقلت الحمد لله فذكر نحو حديث ملك وخرجه ملك عن نعيم ابن عبد الله المجمر عن علی ابن يحيی الزرقی عن ابيه عن رفاعة بن رافع الاحكام اذا حمد الله فی العطاس او لام مجيبه بلغته لم تبطل صلوته تقال ملك وغيره لانه من ذكر الله المشروع فی

شرح سراج احمد

ثم قال ان مكة حرمها الله تعالی پس گفت بدرستیکه مکه حرام گردانیده است او را خدای تعالی ولم يحرمها الناس وحرام نگردانیده اند او را مردم ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الاخر و حلال نیست مر مردی را که ایمان می آرد بخدای تعالی و روز آخرت ان يسفك بها دما اینکه بریزد در مکه خونی را او يعضد بها شجرة یا که می برد در وی درختی را فان احد ترخص لقتال رسول الله صلی الله عليه وسلم پس اگر یکی رخصت جوید و حجت آرد بکارزار پیغمبر خدا صلی الله عليه وسلم فيها در مکه و گوید که پیغمبر خدا قتال کرد ما نیز کنیم فقولوا له ان الله اذن لرسوله صلی الله عليه وسلم پس بگوئید مر او را بدرستیکه خدای تعالی اذن کرد مر پیغمبر خدا را ولم يأذن لك و اذن نکرده است ترا وانما اذن لی فيها ساعة من نهار و اذن نکرده است خدای تعالی مرا در وی مگر یکساعت آن کرده و زمان قلیل از روز وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس و تحقیق بازگشته است حرمت او امروز بمچو حرمت او دیروز وليبلغ الشاهد الغائب و باید که برساند این حکم را هر کسی حاضر است و شنیده است از من هر کرا که غائب ست فقيل لابی شريح ما قال لك عمرو بن سعيد پس گفته شد مر ابی شریح را که چه گفت مر ترا عمرو بن سعيد در برابر این سخن قال انا اعلم بذلك منك گفت عمرو بن سعيد مر ترا انا ترم باین حدیث از تو

شرح ابی الطیب

قوله ان مكة حرمها الله ای حكم بتحريمها وقضی به وقوله ولم يحرمها الناس نفی لما كان يعتقده اهل الجاهلية من انهم حرموا وحللوا من قبل انفسهم ولا منافاة بين هذا وبين حديث جابر المروی فی مسلم ان ابراهيم حرم مكة وانا حرمت المدينة لان اسناد التحريم الی سيدنا ابراهيم من حيث انه مبلغ فان الحاكم بالشرائع والاحكام كلها هو الله تعالی والانبياء مبلغوها قوله ان يسفك بها دما بكسر الفاء ويجوز ضمها ای يسكب ويصب ويسيل قوله او يعضد بها شجرة بضم الضاد وفی البخاری برواية ابی ذر بكسرها ای يقطع بها شجرة قوله فان احد ترخص يترخص تفعل من الرخصة واحد مرفوع بفعل مضمر يفسره ما بعده ای فان ترخص احد من قبيل وان احد من المشركين الاية وكلمة ان شرطية وجزاؤها فقولوا الی آخره قوله لقتال متعلق بقوله ترخص ای بعد القتال رخصة واستدل عليها لاجل قتال رسول الله صلی الله عليه وسلم ای مستدلا به قال النووی فيه دلالة لمن يقول فتحت مكة عنوة وتأويل الحديث عند من يقول فتحت صلحا ان معناه دخلها متاهبا للقتال لو احتاج اليه فهو دليل جوازه تلك الساعة قوله ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم كلاهما ببناء الفاعل وبه تم جواب المترخص ثم ابتدأ وعطف ما بعده عليه قوله وانما اذن لی فی ساعة فاعله ضمير راجع الی الله تعالی فهو علی بناء الفاعل وروی علی بناء المفعول قوله وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس المراد من اليوم يوم الخطبة المذكورة وهو اليوم الذی كان بعد يوم الفتح والمراد بالامس ما عدا تلك الساعة ويمكن ان يراد بالامس الزمن الماضی لكن لا بد من استثناء تلك الساعة وفی البخاری عن ابن عباس وهو حرام بحرمة الله الی يوم القيامة وقال بعض الفضلاء هو كناية عن عود حرمتها بعد تلك الساعة كما كانت قبل تلك الساعة فلا اشكال بان الخطبة كانت فی الغد من يوم الفتح وعود الحرمة كان بعد تلك الساعة لا فی الغد فما معنی اليوم ولا بان امس هو يوم الفتح وقد وقعت الحرمة فيه فكيف قيل كحرمتها بالامس

شرح سراج احمد

یا ابا شریح یعنی من ہم میدانم کہ مکہ حرام ست لیکن ان الحرم لا یعیذ عاصیا بدرستیکہ حرم پناہ نمی دہد گناہگار را کہ خلاف امر امام کند و خروج نماید بروی و لا فارا بدم و پناہ نمی دہد گریزندہ بخون را یعنی کسیکہ خون کسی را کردہ در حرم درآید و لا فارا بخربۃ بضم خاء معجمہ و سکون را و بفتح نیز گفتہ اند و بموحدہ فساد در دین و خیانت و بلیہ یعنی یکی اگر فسادی در دین کند و یا خیانتی دیگر کند چنانکہ مال یکی را تلف کند یا حق کسی را ضائع سازد و بحرم گریزد جزای آن ازوی ساقط نگردد و مقصود آنکہ عبد اللہ بن الزبیر عاصی ست واز اطاعت امام برآمدہ وی اگر از حرم برآید آنجا سزائش بدہیم واگر نہ در حرمش سیکشیم قال ابو عیسی و یروی بخزیۃ یعنی بزای منقوطہ و تحتیہ نیز روایت کردہ شدہ است و فی الباب عن ابی ہریرۃ و ابن عباس اخرجہ مسلم واخرج مسلم عن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحل لاحدکم ان یحمل بمکۃ السلاح قال

ابو عیسی حدیث ابی شریح حدیث حسن صحیح وابو شریح الخزاعی اسمہ خویلد بن عمرو العدوی الکعبی ومعنی قولہ ولا فارا بخربۃ یعنی خیانۃ تفسیر خربۃ میکند کہ بمعنی خیانۃ و جنایۃ است یقول من جنی جنایۃ او اصاب دما ثم جاء الی الحرم فانہ یقام علیہ الحد میگفت ابو شریح عدوی این را ہر کہ جنایت کرد جنایتی یا کشت کسی را پس آمد بمکہ گریزان پس بدرستیکہ شان این ست کہ قائم کردہ شود بروی حدی **باب** ما جاء فی ثواب الحج والعمرۃ بابست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر ثواب حج و عمرہ حدثنا قتیبۃ بن سعید وابو سعید الاشج قالا نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن عاصم عن شقیق عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تابعوا بین الحج والعمرۃ متابعت کنید میان حج و عمرہ یعنی بکنید ہر یکی را بعد از دیگری

شرح ابی الطیب

قولہ لا یعیذ عاصیا ولا فارا بدم اراد بالعصیان الخروج علی الخلیفۃ زعما منہ ان یزید ہو الخلیفۃ بالحق والحال انہ باطل واراد بالفار ہار با من قتل وہذا غیر صادق علی عبد اللہ بن الزبیر وانما اراد ان یثبت الباطل بالاحق **قولہ** ولا فارا بخربۃ بفتح الخاء المعجمۃ واسکان الراء بعدہا موحدۃ وقد حکی المصنف فیہ ضم الخاء قال القاضی عیاض وارہ وہما قال ابن العربی وفی بعض الروایات بکسر الخاء وزای ساکنۃ بعدہا مثناۃ تحتیۃ ای ولا فارا بشیء یخزی ای یستحیی منہ وعلی الاول ہی السرقۃ وقیل الخیانۃ وقیل الفساد فی الدین قال الطیبی اصلہا سرقۃ الابل ویطلق علی کل خیانۃ وفی صحیح البخاری انہا البلیۃ وقال الخلیل ہی الفساد فی الدین من الخارب وہو اللص المفسد فی الارض وقیل ہی العیب وقال ابن الاثیر فی النہایۃ قال الترمذی قد یروی بخزیۃ فیجوز ان یکون بکسر الخاء وہو الشیء الذی یستحیی منہ او من الہوان والفضیحۃ ویجوز ان یکون بالفتح وہو الفعلۃ الواحدۃ منہما اقول وہذا یعین المراد بقولہ ویروی بخزیۃ **باب** ما جاء فی ثواب الحج والعمرۃ **قولہ** تابعوا بین الحج والعمرۃ الطیبی ای اذا اعتمرتم فحجوا واذا حججتم فاعتمروا ویمکن ان یقال ای قاربوا بینہما اما بالقران ...

قوت المغتذی

ولا فارا بخربۃ اختلف فی ضبطہا ومعناہا فالمشہور بفتح الخاء المعجمۃ واسکان الراء بعدہا باء موحدۃ وقد حکی المصنف فیہا ضم الخاء قال القاضی عیاض وارہ وہما قال ابن العربی فی بعض الروایات بکسر الخاء وزای ساکنۃ بعدہا مثناۃ تحتیۃ ای بشیء یخزی منہ ای یستحیی وعلی الاول ہی السرقۃ وقیل الخیانۃ وقیل الفساد فی الدین تابعوا بین الحج والعمرۃ ای اتبعوا احدہما

عارضۃ الاحوذی

الصلوۃ وہم عوا الادعاء ربنا الامر عرض لحاجۃ نزلت وابتدار الملائکۃ لہا لاستحسانہم ایاہا ولما کتبہا الملائکۃ وبلغت عرش الرحمن کما قال اللہ الیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ وکل ما کان بہذہ الصفۃ لا یکرہ ان یوتی بہ فی ہذہ الصلوۃ واللہ اعلم وقد روی مسلم وابو داود حدیث معاویۃ بن الحکم فی تسمیت العاطس بقولہ یرحمک اللہ الی آخرہ فیہ فوائد منہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم منعہ من التسمیت وجعلہ کلاما بقولہ ہذہ الصلوۃ لا یصلح فیہا شیء من کلام الآدمیین وانما جوز النبی علیہ السلام ولم یامرہ بالاعادۃ لانہ تاول وقبل بیان الشرع ومن فعلہ الآن یدل (؟) ... بیعتن ان ہذا الکلام نسیان یفسدہ وبردہ ولیس بہ

باب نسخ الکلام فی الصلوۃ قال زید بن ارقم کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوۃ یکلم الرجل منا صاحبہ الی

شرح سراج احمد

فانہما ینفیان الفقر والذنوب یعنی پستی و بستی کہ حج و عمرہ دور میکنند فقر و گناہان را کما ینفی الکیر خبث الحدید والذہب والفضۃ چنانکہ دور میکند دمۂ آہنگران ریم و چرم آہن و سیم و زر را کیر بکسر کاف و سکون تحتانیہ مشک کہ در وے می دمد آہنگر و کُور بضم کاف خانۂ کہ آہنگر از گل میسازد کذا فی القاموس و خبث بفتحتین چرکیکہ بیرون می اندازد آنرا آتش از جواہر معدنیہ و بضم خا و سکون موحدہ نیز روایت کردہ بمعنی شئ خبیث و او ضد طیب است و مانا کہ سبب در نفی حج و عمرہ فقر و گناہان را آن باشد کہ دران صرف اموال کردہ میشود پس جزای آن اضعافا مضاعفا می یابند و تعب و مشقت بسیار میکشند موجب عفو و مغفرت میگردد و لیس للحجۃ المبرورۃ ثواب الا الجنۃ و نیست مرحج مبرور را ثواب مگر بہشت و فی الباب عن عمر اخرجہ ابن ابی شیبۃ و مسدد و عامر بن ربیعۃ و ابی ہریرۃ بلفظ من حج للہ فلم یرفث ولم یفسق رجع کیوم ولدتہ امہ اخرجہ البخاری والنسائی و ابن ماجہ و احمد و عبداللہ بن حبشی و ام سلمۃ بلفظ من احرم بحج او عمرۃ من المسجد الاقصی کان کیوم ولدتہ امہ اخرجہ عبدالرزاق و جابر بلفظ اتموا الحج والعمرۃ فانہما ینفیان الذنوب والفقر کما ینفی الکیر خبث الحدید اخرجہ الدارقطنی فی الافراد والطبرانی فی الاوسط قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبداللہ بن مسعود حدیث ابن مسعود حسن صحیح غریب است باسنادی کہ از عبداللہ بن مسعود مروی گشتہ است و باسناد دیگر این حدیث موصوف باوصاف مذکورہ نیست حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن منصور عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حج فلم یرفث کسیکہ حج کرد برای خدا نہ برای ریا و اغراض دیگر پس رفث نکند و مراد برفث بفتح را و فا جماع و فحش

شرح ابی الطیب

جمیعا او بفعل احدہما بعد الاٰخر علی طریق التضمین ای تابعوہما ای الحقوہما مقارنین بینہما بحذف المفعول یقال تابع الباری القوس احکمہا و کل محکم متابع قاموس قولہ فانہما ینفیان الفقر ای کل واحد منہما ینفی الفقر و یزیلہ و ہو یحتمل الفقر الظاہر بحصول غنی الید و یحتمل الفقر الباطن بحصول غنی القلب و الظاہر و الباطن قولہ والذنوب ای محوا المراد بہا الصغائر عند الجمہور لکن یاباہ قولہ کما ینفی الکیر قولہ الکیر بکسر الکاف کیر الحداد و ہو ما ینفخ فیہ الحداد لاشتعال النار و قیل زق ینفخ بہ النار و المبنی من الطین کور و الظاہر ان المراد ہہنا نفس النار علی التوجیہ الاول و نفخہا علی الثانی قولہ خبث الحدید بفتحتین و یروی بضم و سکون و المراد الوسخ والخبیث الردی قولہ لیس لہ ثواب الا الجنۃ بالرفع والنصب قال النووی الاصح الاشہر ان المبرور ہو الذی لا یخالطہ اثم ماخوذ من البر و ہو الطاعۃ و قیل ہو المقبول و من علامۃ القبول ان یرجع خیرا مما کان ولا یعاود المعاصی و قیل ہو الذی لا ریاء فیہ و قیل الذی لا تتعقبہ معصیۃ و ہما داخلان فیما قبلہما و معنی لیس لہ ثواب الا الجنۃ انہ لا یقتصر لصاحبہ من الجزاء علی تکفیر بعض ذنوبہ بل لا بد ان یدخل الجنۃ انتہی یعنی یغفر اللہ لہ جمیع ذنوبہ و یدخلہ الجنۃ قولہ من حج فلم یرفث ای فی حجہ بتثلیث الفاء و الضم اشہرہا و اما الماضی منہ فبفتح الفاء و کسرہا قالہ النووی و قال القسطلانی بتثلیث الفاء فی المضارع والماضی لکن الافصح الضم فی المضارع و الفتح فی الماضی و الرفث الجماع او الفحش فی القول و خطاب الرجل المرأۃ بما یتعلق بالجماع و قال الازہری کلمۃ جامعۃ لکل ما یرید الرجل من المرأۃ

عارضۃ الاحوذی

جنبہ حتی نزلت و قوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت و نہینا عن الکلام قال الامام ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ قولہ امرنا و نہینا یعطی بظاہرہ ان الامر بالشئ نہی عن ضدہ وقد اختلف الاصولیون فیہ و لیس کذلک فان الامر اذا اقتضی فعلا فالنہی عن ترکہ لا یعطیہ الامر بذاتہ و انما یقتضیہ ان الامتثال لا یاتی الا بترک الضد و قد بینا ذلک فی الاصول

باب الصلوۃ عند التوبۃ والاستغفار قال علی کنت اذا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا نفعنی اللہ منہ بما شاء ان ینفعنی و اذا حدثنی رجل من اصحابہ استحلفتہ فاذا حلف لی صدقتہ و انہ حدثنی ابوبکر و صدق ابوبکر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یذنب ذنبا ثم یقوم فیتطہر ثم یصلی ثم یستغفر اللہ الا غفر اللہ لہ ثم قرأ والذین اذا فعلوا فاحشۃ او ظلموا انفسہم ذکروا اللہ الایۃ حدیث حسن فیہ استحلاف المخبر وقد شرع اللہ الیمین فی کتابہ فقال سبحانہ قل ای و ربی انہ لحق و قال ضمام بن ثعلبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم باللہ الذی خلق السموات والارض و

الترجمۃ

[illegible]

شرح سراج احمد

وسخن کردن بازنان سخن جماع ست و در نہایہ گفتہ است رفث منہی عنہ آنست کہ خطاب کردہ شود بدان زن و اگر بی شنیدن زن گوید رفث نبود ولم یفسق و فسق نورزد و مراد بفسق خروج از حدود شرعیہ است بارتکاب حرام و در قرآن نہی از جدال نیز کردہ و مراد بدان جنگ و جدل با رفیقان و خادمان و دشنام کردن بیک دیگر ست و در حدیث ذکر آن نکرد گویا آنرا داخل فسوق داشت غفر لہ ما تقدم من ذنبہ آمرزیدہ شود برای این حج کنندہ آنچہ پیش گذشتہ باشد از گناہان وی قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح و ابو حازم کوفی وھو الاشجعی و اسمہ سلمان مولی عزۃ الاشجعیۃ ترجمہ اش ظاہر ست **باب** ما جاء من التغلیظ فی ترک الحج باب ست در بیان آنچہ آمدہ است از غلظت و شدت در ترک نمودن حج حدثنا محمد بن یحیی القطعی بضم قاف و سکون طای مہملہ

شرح ابی الطیب

قولہ ولم یفسق بضم السین الفسوق المعصیۃ وقیل السباب **قولہ** غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وفی صحیح مسلم رجع کما ولدتہ امہ وفی البخاری رجع کیوم ولدتہ امہ بجر یوم علی الاعراب و بفتحہ علی البناء ھو المختار فی مثلہ لان صدر الجملۃ المضاف الیہا مبنی ای رجع مشابہا لنفسہ فی انہ یخرج بلا ذنب کما خرج بالولادۃ وھو یشمل الصغائر والکبائر والتبعات لکن قال الطبری انہ محمول بالنسبۃ الی المظالم علی من تاب و عجز عن وفائہا وقال الترمذی ھو مخصوص بالمعاصی المتعلقۃ بحقوق اللہ تعالیٰ خاصۃ دون العباد ولا تسقط الحقوق انفسہا فمن کان علیہ صلوۃ او کفارۃ ونحوھا من حقوق اللہ تعالیٰ لا یسقط عنہ لانہا حقوق لا ذنوب انما الذنوب تاخیرہا فنفس التاخیر یسقط بالحج لا ھی نفسہا فلو اخرہا بعدہ تجدد اثم آخر فالحج المبرور یسقط اثم المخالفۃ لا المخالفۃ قالہ القسطلانی **باب** ما جاء من التغلیظ فی ترک الحج **قولہ** محمد بن یحیی القطعی ھو محمد بن یحیی بن حزم بفتح المہملۃ وسکون الزای القطعی بضم القاف وفتح المہملۃ البصری صدوق

قوت المغتذی

الآخر حدثنا محمد بن یحیی القطعی قال ثنا مسلم بن ابراہیم ثنا ھلال بن عبد اللہ مولی ربیعۃ بن عمرو بن مسلم الباہلی ثنا ابو اسحق الہمدانی عن الحارث عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ملک زادا وراحلۃ تبلغہ الی بیت اللہ ولم یحج فلا علیہ ان یموت یہودیا او نصرانیا ھذا حدیث اوردہ ابن الجوزی فی الموضوعات وقال القاضی عز الدین بن جماعۃ لا التفات الی قول ابن الجوزی فی الموضوعات وقال انہ الموضوع وکیف یصفہ بالوضع وقد اخرجہ الترمذی فی جامعہ وقال ان کل حدیث فی کتابہ معمول بہ الا حدیثین قال والحدیث مؤول اما علی من یستحل ترکہ او لم یعتقد وجوبہ وقال الحافظ ابن حجر ھذا الحدیث لہ طرق مرفوعۃ ومرسلۃ وموقوفۃ واذا انضم بعضہا الی بعض علم ان لہ اصلا ومحملہ علی من استحل الترک قال وتبین بذلک خطأ من ادعی انہ موضوع وقد بسطت الکلام علی ذلک فی مختصر الموضوعات وفی التعقیبات وقال الحافظ ابو الفضل العراقی الحدیث خرج علی التحذیر والتخویف من ترک ذلک مع القدرۃ کقولہ لیس بمؤمن من فعل کذا ولیس منا من فعل کذا ویحتمل ان یراد من استحل ترک ذلک مع القدرۃ علیہ

عارضۃ الاحوذی

الجبال آللہ ارسلک قال نعم وفیہ تقدیم ابی بکر علی سائر الصحابۃ وفیہ تقدیم علی لہ رضی اللہ عنہما وقولہ ثم یقوم فیتطہر ھذہ طہارۃ الظاہر العلانیۃ علی طہارۃ الباطن وفیہ فضل الوضوء والصلوۃ والاستغفار وفیہ تفسیر الآیۃ وفیہ استیفاء وجوہ الطاعۃ فی التوبۃ لانہ قدم فطہر باطنہ ثم توضأ ثم صلی ثم استغفر **باب** متی یؤمر الصبی بالصلوۃ سبرۃ ابن معبد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علموا الصبی الصلوۃ ابن سبع سنین واضربوہ علیہا ابن عشر لیس فی سن الصبی الذی یؤمر معہا بالوضوء والصلوۃ حد وقد صلی انس مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم صبیا وصلی معہ ابن عباس لیلا وعلی قبر منبوذ وفی العید مع مکانہ من الصغر وجملۃ الامر انہ اذا عقل الصبی وحدہ سبعۃ اعوام وقال مالک یؤمر الصبی اذا اثغر بالثاء المعجمۃ باثنتین من فوقہا یعنی بدل الاسنان ثم وذلک سبعۃ اعوام ویؤدبوا عند ذلک اذا ترکوہا قالہ فی العتبیۃ وقال ابن حبیب انما یؤدب لعشر وھذا علی طریق التمرین علی الطاعۃ واعتقاد العبادۃ

شرح سراج احمد

وكسر عين ... البصري قال نا مسلم بن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم انبأنا ابو اسحق الهمداني عن الحارث عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله فرمود آنحضرت کسیکه مالک شد

توشہ راہ و اہل وعیال و شتر سواری را کہ برساند او را تا خانہ خدا و لم یحج و حج نکند و قصد رفتن بہ بیت اللہ ننماید فلا علیہ ان یموت

یہودیا او نصرانیا پس نیست تفاوت بروی کہ بمیرد کافر بر دین یہود یا بر دین نصاری در این حدیث تغلیظ و تشدید بست تارک حج یہود

و نصاری گفت زیرا کہ صاحب کتاب و ملت اند اگرچہ کافران اند نہ از مشرکان از مجوس غیر ایشان کہ از ایمان و ملت محروم و مہجور و در طیبی گفتہ

کہ اصل ترکیب این ست کہ نیست باک بروی اینکہ بمیرد مومن یا یہودی یا نصرانی و حالت ایمان کہ تارک حج بر آن ست محذوف ست

و دیگر گفتہ نیست تفاوت درمیان موت تارک حج بر صفت ایمان یا بر صفت یہودیت یا نصرانیت و برین تقدیر نیز صفت ایمان

محذوف ست و علی معنی بین مقرر نمودہ است چراکہ علی صلہ تفاوت گردانیدہ است و ذلک ان اللہ یقول فی کتابہ آن وعید

بجہت آنست کہ خدای تعالی میگوید در کتاب خود و للہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا و حق ست مر

خدای را بر مردم قصد خانہ کعبہ ہر کہ می تواند راہ رفتن بسوی وی و در آخر آیت گفتہ و من کفر فان اللہ غنی عن العالمین قال

ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ و فی اسنادہ مقال و ھلال بن عبد اللہ مجہول

والحارث یضعف فی الحدیث و این ہر دو راوی این حدیث یکی مجہول ست و دیگر ضعیف **باب** ما جاء

فی ایجاب الحج بالزاد والراحلۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیان واجب گردانیدن حج میسر گشتن توشہ راہ و سواری

شرح ابی الطیب

قولہ تبلغہ الی بیت اللہ بتشدید اللام و تخفیفہا من التبلیغ او الابلاغ و انما وحد الضمیر الذی فی تبلغہ والرجوع

شیئان لانہما فی معنی الاستطاعۃ و المعتبر ہو المجموع و یجوز ان یکون الضمیر للراحلۃ فتکون الجملۃ صفۃ لہا و صفۃ الزاد

منویۃ بقرینۃ المقام و ترک ذکر نفقۃ العود للظہور او لعدم لزوم الرجوع لکن الصحیح الاول فکانہ قال الی بیت اللہ مع الرجوع

قولہ فلا علیہ الخ ای لا تفاوت علیہ و لا امن علیہ فی ان یموت او من ان یموت و المعنی ان وفاتہ علی ہذہ الحالۃ و فاتہ علی الیہودیۃ و النصرانیۃ

سواء فیما فعلہ من کفران نعم اللہ و ترک ما امر بہ و الانہماک فی معصیتہ و ہو من باب المبالغۃ و التشدید و التغلیظ و قد اشار

الیہ المصنف فی الترجمۃ و نظیرہ قولہ و من کفر فان اللہ غنی عن العلمین فانہ وضع فیہ و من کفر موضع من لم یحج تعظیما للحج و تغلیظا

علی تارکہ قال الطیبی و موافقۃ الحدیث للآیۃ تدل علی انہ لیس من الموضوعات بالنظر الی ان الترک لا یوجب الکفر نعم انہ فی سندہ مقال لا

انہ قال التوربشتی و قد روی ایضا بمعناہ عن ابی امامۃ و الحدیث اذا روی من غیر وجہ و ان کان ضعیفا غلب علی الظنون کونہ حقا و قال

العراقی رواہ ابن عدی من حدیث ابی ہریرۃ و قال السیوطی ہذا الحدیث اوردہ ابن الجوزی فی الموضوعات و قال القاضی عز الدین بن

جماعۃ لا التفات الی ما قال ابن الجوزی انہ موضوع و کیف یصفہ بالوضع و قد اخرجہ الترمذی فی

جامعہ و قال ان کل حدیث فی کتابہ معمول بہ الا حدیثین قال و الحدیث مؤول اما علی من یستحل ترکہ او لا

یعتقد وجوبہ و قال الحافظ ابن حجر ہذا الحدیث لہ طرق مرفوعۃ و مرسلۃ و موقوفۃ و اذا انضم بعضہا

الی بعض علم ان لہ اصلا و محملہ علی من استحل الترک قال و تبین بذلک خطأ من

ادعی انہ موضوع **باب** ما جاء فی ایجاب الحج بالزاد والراحلۃ

عارضة الاحوذی

ليبلغ حد الوجوب فيسهل عليه و قال الجويني هي اجرة عليه و جوب مثله و قد ابطلنا ذلك في مسائل الخلاف وغيرها **باب** الرجل يحدث في التشهد قال عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احدث يعني الرجل وقد جلس في آخر صلوته قبل ان يسلم فقد جازت صلاته حديث ضعيف قال ابو حنيفة وقال ابن القاسم في العتبية اذا احدث الامام معتمدا بالقوم قبل السلام صحت صلاتهم وسلموا وخرجوا وهذه رواية باطلة لا اصل لها في الدين وقد احتجوا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه وصف الصلوة ثم قال فاذا فعلت هذا فقد قضيت صلاتك يعني التشهد و لم يذكر التسليم وانما يعني به فقد قضيت صلاتك فاخرج عنها بتحليل كما دخلتها باحرام وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف بالادلة الواضحة البينة الظاهرة **باب** اذا كان المطر فالصلوة في الرحال جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاصابنا مطر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شاء فليصل في رحله صحيح يعلى بن مرة قال كنا مع رسول الله صلى

شرح سراج احمد

حدثنا یوسف بن عیسی نا وکیع نا ابراهیم بن یزید عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن عمر قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال آمد مردی بسوی آنحضرت پس گفت یا رسول الله ما یوجب الحج چه چیز است که واجب میگرداند حج را بعد از بلوغ بمرتبهٔ تکلیف قال الزاد والراحلة فرمود آنحضرت واجب میگرداند حج را ملک توشه آن قدر که در رفتن و آمدن او و عیال او را کافی باشد و راحله که بران سوار ه رود و آید و امام مالک گوید اگر قوت پا داشته باشد راحله شرط نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن والعمل علیه عند اهل العلم ان الرجل اذا ملک زادا و راحلة وجب علیه الحج وعمل هم برین ست نزد اهل علم که مردی چون مالک گردد زاد و راحله را واجب گردد برو ی ادای حج کردن و گذاردن حج وابراهیم بن یزید هو الخوزی المکی وقد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه و ابراهیم بن یزید که شیخ وکیع ست خوزی مکی ست و تحقیق سخن کرده شده است درو ی از جهت نقل حفظ و ی خوزی بضم خای معجمه و سکون واو و زای **باب** ما جاء فی کم فرض الحج باب است در بیان آنچه آمده است که چند فرض کرده شده اند حج حدثنا ابو سعید الاشج نا منصور بن وردان کوفی عن علی بن عبد الاعلی عن ابیه عبد الاعلی عن ابی البختری عن علی بن ابی طالب قال لما نزلت ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا گفت علی مرتضی هرگاه نزول فرمود این آیت یعنی آیت این ست و هست برای خدا لازم بر شما مردم قصد خانه کعبه را که طاقت دارد در راه رفتن را بسوی وی پس آنحضرت خطبه خواند و فرمود که حق تعالی بر شما فرض گردانیده است حج بیت الله را قالوا یا رسول الله افی کل عام گفتند صحابه ای پیغمبر آیا در هر سال حج لازم ست و در روایت ابی هریره که مسلم اخراج کرده است فقال رجل و گفته اند که آن مرد اقرع بن حابس بود و در حدیث ابن عباس که اخراج کرده احمد و دارمی و نسائی لفظ فقام الاقرع بن حابس واقع ست فسکت پس خاموش شد آنحضرت فقالوا یا رسول الله افی کل عام قال لا فرمود آنحضرت نه هر سال فرض نیست ولو قلت نعم لوجبت و این مقوله آنحضرت ست فرمود آنحضرت و اگر میگفتم در جواب استفسار صحابه نعم را هر آئینه واجب میگشت حج در هر سال فانزل الله تعالی پس فرو فرستاد حق تعالی

شرح ابی الطیب

قوله ما یوجب الحج ای ای استطاعة یوجب الحج کانه اراد تحقیق معنی قوله تعالی من استطاع الیه سبیلا او معناه ای شرط یوجب الحج وروی الحاکم عن انس فی قوله تعالی ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا قیل یا رسول الله ما السبیل قال الزاد والراحلة وقال صحیح علی شرط الشیخین **باب** ما جاء فی کم فرض الحج الفرض مصدر بمعنی المفعول فی اضافته من اضافة الصفة الی الموصوف والتقدیر کم الحج المفروض واما اعتبار فرض فعلا مبنیا للمفعول بتقدیر کم مرات فرض الحج فغیر صحیح اذ لیس الکلام فی ان الحج فرض مرة او مرات بمعنی انه نزل افتراضه مرة او مرات بل الکلام فی ان علی الانسان الحج مرة واحدة او مرات والحاصل ان العدد للحج المفروض لا لافتراضه **قوله** لو قلت نعم لوجبت وانما سکت صلی الله علیه وسلم مرة ثم قال لو قلت نعم الخ اشارة الی کراهة السوال فی النصوص المطلقة والتفتیش عن قیودها بل ینبغی العمل باطلاقها حتی یبین الشارع انه مقید لانه مبعوث لبیان الشرائع ولو وجب کل سنة لبین لا محالة ولا اقتصر علی الامر مطلقا سواء سئل عنه او لم یسئل وقد انزل الله مطابقا لهذه الکراهة کما ذکره ثم هذا بظاهره یقتضی ان امر

عارضة الاحوذی

الله علیه وسلم فی مسیر فانتهوا الی مضیق وحضرة الصلوة فمطروا السماء من فوقهم والبلة من اسفل منهم فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو علی راحلته واقام او اقیم فتقدم علی راحلته فصلی بهم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع غریبة فرد قال الامام ابو بکر محمد بن العربی رضی الله عنه اما حدیث جابر ففی البخاری مثله عن ابن عمر وعن ابن عباس فی الجمعة والجماعة یجوز التخلف عنهما لاجل المطر والجمعة فرض والجماعة سنة وقد اشترکا فی هذا القدر واما حدیث یعلی فضعیف السند صحیح المعنی وفیه اذان النبی صلی الله علیه وسلم ولم یصح عنه ولکن الصلوة علی الدابة فی الطین بالایماء الفریضة صحیحة اذا خاف من خروج الوقت فی لم یقدر علی النزول لضیق الموضع او لانه غلبه الطین والماء وقد اجیب عن حدیث یعلی بن مرة هذا فانه وقع فی کتابی عن عمرو بن عثمان عن ابیه عن جده غیر منسوب ووقع فی کتاب غیر یعلی بن مرة فنظرت فیه فوجدت عندی ما قرأته علی المبارک بن عبد الجبار حدثنا القاضی ابو الطیب

عارضة الاحوذی

الطبری حدثنا الدارقطنی حدثنا محمد بن ابراهیم ابن فیروز حدثنا محمد ابن عبد الرحمن بن غزوان ابو عبد الله حدثنا ابن الرماح قاضی بلخ عن کثیر ابن زیاد ابی سهل البصری العتکی عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن امیة عن ابیه عن جده یعلی بن امیة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انتهینا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی مضیق السماء من فوقنا والبلة من اسفلنا وحضرت الصلوة فامر المؤذن فاذن او اقام بغیر اذان شك نعیة من النبی صلی الله علیه وسلم فصلی بنا علی راحلته وصلینا علی رواحلنا وجعل سجوده اخفض من رکوعه وفی اصل عن الترمذی وقع غیر منسوب **باب** التسبیح دبر الصلوة فی الباب احادیث کثیرة لاتحصی باختلاف الفاظ وزیادة ونقصان منها حدیث وجاء الفقراء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد ادخله ابو عیسی مختصرا وفیه تفضیل الغناء علی الفقر ولاشك فی ذلك الا مع الصبر وحسن النیة فیغلب الفقر ولکن فقیر ینوی النیة الحسنة ویصبر علی الباساء عزیز الوجود

شرح سراج احمد

این آیت را یایها الذین امنوا لاتسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم ای کسانیکه ایمان آورده اید مپرسید از چیزها اگر ظاهر کرده شود بر شما جواب آن اندوهگین گرداند شما را وفی الباب عن ابن عباس اخرجه احمد والنسائی والدارمی و ابی هریرة اخرجه مسلم قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه واسم ابی البختری سعید بن ابی عمران ونام ابی البختری سعید بن ابی عمران ست وهو سعید بن فیروز **باب** ما جاء کم حج النبی صلی الله علیه وسلم باب ست در بیان انچه آمده است که چند حج گذارده است آنحضرت حدثنا عبد الله بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن سفین عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم حج ثلث حجج بدرستیکه آنحضرت حج گذارده است در تمام عمر شریف سه حج حجتین قبل ان یهاجر دو حج گذارده پیش از هجرت فرمودن بمدینه وحجة بعد ما هاجر معها عمرة ودیگر حج گذارد پس از انکه هجرت فرمود که همراه آن حج عمره هم گذارده فساق ثلثة وستین بدنة پس پیش فرستاد آنحضرت شصت وسه شتر را هدی برای قربانی وجاء علی من الیمن ببقیتها و آورد علی مرتضی از یمن بقیه شتران را که سی وهفت باشند وعدد مائة کامل گشت بآن فیها جمل لابی جهل را ان شصت وسه شتر شتری بود که ابو جهل سوار میگشت بروی فی انفه برة من فضة که در بینی آن شتر حلقه بود از نقره فنحرها فامر رسول الله صلی الله علیه وسلم من کل بدنة ببضعة پس نحر فرمود آنحضرت آن شصت وسه را بدست خود

شرح ابی الطیب

افتراض الحج کل عام کان مفوضا الیه حتی لو قال نعم لحصل ولیس مستبعدا اذ یجوز ان یأمر الله تعالی بالاطلاق ویفوض امر التقیید الی الذی فوض الیه البیان فهو ان اراد ان یبقیه علی الاطلاق یبقیه علیه وان اراد ان یقیده بکل عام یقیده به ویمکن ان یقال معناه لو قلت نعم اجتهادا او بعد طلب الوحی بالافتراض قال النووی فیه دلیل المذهب الصحیح انه صلی الله علیه وسلم کان له ان یجتهد فی الاحکام ولا یشترط فی حکمه ان یکون بوحی وقیل یشترط وهذا القائل یجیب عن هذا الحدیث بانه لعله اوحی الیه ذلك **باب** ما جاء کم حج النبی صلی الله علیه وسلم **قوله** وجاء علی من الیمن ببقیتها ای ببقیة البدن التی ذبحها النبی صلی الله علیه وسلم او ببقیة المائة وارجاع الضمیر الی المائة مع عدم ذکرها لشهرتها قال النووی ما اهدی به علی رضی الله عنه اشتراه لا انه من السعایة علی الصدقة **قوله** فیها جمل ای فی ثلثة وستین لما فی ابی داود عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم اهدی عام الحدیبیة فی هدایا رسول الله صلی الله علیه وسلم جملا کان لابی جهل فی راسه برة من فضة انتهی الا انه یعکر علیه ان هذا فی الحدیبیة والذی عند المصنف فی حجة الوداع الا ان یقال انه اهدی لان یذبح بمکة ولو یدخلوا مکة فلو ید بحوه فاهدی فی حجة الوداع **قوله** برة بضم الباء وتخفیف الراء الحلقة تکون بانف البعیر **قوله** من فضة وفی روایة من ذهب **قوله** ببضعة بفتح الباء الثانیة وروی بالکسر القطعة من اللحم

قوت المغتذی

برة بضم الباء وتخفیف الراء الحلقة تکون فی انف البعیر من فضة فی روایة البیهقی من ذهب

حل اللغة

مولانا مولوی وصی احمد سلمہ الصمد

شرح سراج احمد

پس امر فرمود آنحضرت بگرفتن گوشت پارہ از ہر شتر بدنہ بفتحات واحد بدن بالضم وسکون ونحر مخصوص ست بابل وذبح عام ونحر ابل افضل ست از ذبح وی وذبح در گاو وگوسپند ست ونحر صورت آن این ست کہ شتر را ایستادہ میکنند ونیزہ در میان ہر دو پای پیش وی میزنند تا خون از وی میرود وبر زمین می افتد بعد ازان آنرا از نزدیک سینہ ذبح میکنند فطبخت پس پختہ کردہ شد آن گوشت در دیگ فشرب من مرقہا پس نوشید آنحضرت از شوربای آن مرق بفتح میم بمعنی شوربا ازین حدیث برآمد کہ خوردن گوشت قربانی خود مستحب ست کہ قدری ازان بخورد وباقی را بخش کند قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب من حدیث سفین الثوری لانعرفہ الا من حدیث زید بن حباب ورأیت عبد اللہ بن عبد الرحمن روی ھذا الحدیث فی کتبہ عن عبد اللہ بن ابی زیاد ترمذی گوید ودیدم من عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی را کہ روایت کردہ این حدیث را در کتب خویش از عبد اللہ بن ابی زیاد وسالت محمدا عن ھذا فلم یعرفہ من حدیث الثوری عن جعفر عن ابیہ عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وپرسیدم امام بخاری را از حال این حدیث پس اقرار نکرد ونشناخت حدیث را کہ ثابت گشتہ است از حدیث ثوری از جعفر از پدر خود از جابر از آنحضرت ورأیتہ لایعد ھذا الحدیث محفوظا ترمذی گوید ودیدم امام بخاری را کہ شمار نمیکرد این حدیث را کہ محفوظ است از خلل وقال انما یروی عن الثوری عن ابی اسحق عن مجاھد مرسل وگفت امام بخاری جز این نیست کہ روایت کردہ شدہ است این حدیث از ثوری از ابی اسحق از مجاہد بطریق ارسال حدثنا اسحق بن منصور نا حبان بن ھلال نا ھمام نا قتادۃ قال قلت لانس بن مالک کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت قتادہ گفتم مر انس بن مالک را چند حج گذاردہ آنحضرت قال حجۃ واحدۃ گفت انس گذاردہ آنحضرت یک حج را انس بن مالک درین قول صادق ست چرا کہ آنحضرت پس از ہجرت ہمین یک حج گذاردہ واو را علم نبود کہ پیش از ہجرت حج گذاردہ یا نہ واعتمر اربع عمر وعمرہ گذاردہ آنحضرت پس از ہجرت چہار عمرہ عمرۃ فی ذی القعدۃ یک عمرہ گذاردہ در ماہ ذی قعدہ وحالانکہ احرام ہمہ عمرہای آنحضرت در ماہ ذی قعدہ بود وعمرۃ الحدیبیۃ ویک عمرہ در حدیبیہ بود وعمرۃ مع حجتہ ودیگر عمرہ ہمراہ حج گذاردہ وعمرۃ الجعرانۃ اذ قسم غنیمۃ حنین ودیگر عمرہ جعرانہ بود ہنگامیکہ قسمت فرمود آنحضرت غنیمت حنین را قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحبان بن ھلال ابو حبیب البصری ھو جلیل ثقۃ وثقۃ یحیی بن سعید القطان کنیت حبان ابو حبیب ست واو جلیل وثقہ است کہ ثقہ گفتہ است او را یحیی بن سعید القطان **باب** ماجاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ چند عمرہ گذاردہ آنحضرت حدثنا قتیبۃ نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر بدرستیکہ آنحضرت عمرہ گذاردہ چہار عمرہ وہمہ آنہا در ماہ ذی قعدہ بودند مگر آن عمرہ کہ با حج گذارد

شرح ابی الطیب

قولہ فشرب من مرقہا وفی روایۃ فاکلا من لحمہا وشربا من مرقہا **قولہ** کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان السائل سائل عن حجہ بعد الہجرۃ او بعد ما فرض ولذا اجاب بقولہ حجۃ واحدۃ واما قولہ واعتمر الخ فزیادۃ فی الجواب للافادۃ **باب** ماجاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

شرح کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحکم بسبق الاغنیاء علی الفقراء من حالہم وقد بینا ذلک فی شرح الصحیح وغیرہ **باب** الاجتہاد فی الصلوۃ المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ فقیل لہ اتتکلف ھذا وقد غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال افلا اکون عبدا شکورا صحیح لم یکن احد اعظم من النبی علیہ السلام طاعۃ ولا اجد منہ فی عبادۃ مع قیامہ بامور المسلمین ونظرہ فی مصالح الدین وتبلیغہ للشریعۃ وحمایۃ الحوزۃ وتکلفہ الجہاد وبعث السرایا وحفظ الثغور وکان یری ذلک شکرا لما انعم اللہ علیہ فان عبادۃ اللہ اما تحصیل رضاہ واما شکرا علی ما اعطاہ فلا یخلو العبد المذنب الطائع عن العبادۃ لان ھذا شرط المملوکیۃ **باب** اول ما یحاسب بہ العبد الصلوۃ قال حریث بن قبیصۃ قدمت المدینۃ فقلت اللہم یسر لی جلیسا صالحا قال فجلست الی ابی ھریرۃ فقلت انی سالت اللہ ان یرزقنی جلیسا صالحا فحدثنی بحدیث سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعل اللہ ان ینفعنی بہ

عارضة الاحوذی

فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلاته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته شيء قال الرب هل لعبدي من عمل تطوع يكمل به ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله كذالك حديث حسن غريب قال ابو عيسى قد روي عن انس ابن حكيم عن الضبي عن ابي هريرة نحو هذا خرجه ابو داود وعن انس بن حكيم قال الحسن عنه انه خاف من زياد او من ابن زياد فاتى المدينة فلقي ابا هريرة قال فنسبني فانتسبت له قال يا فتى الا احدثك بحديث قلت بلى رحمك الله قال يونس عن الحسن واحسبه ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اول ما يحاسب به العبد ذكر الحديث يحتمل ان يكون يكمل له ما انتقص من فرض الصلوة واعدادها بفضل التطوع ويحتمل ما نقصه من الخشوع والاول عندي اظهر لقوله ثم الزكوة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكوة الا فرض وفضل فكما يكمل

شرح سراج احمد

عمرة الحديبية اول عمره از ان چهار عمره که آنحضرت کرده از حدیبیه است بضم حا و فتح دال مهمله و کسر موحده و تخفیف و تشدید نیز آمده است و تخفیف اکثر و اشهر ست نام قریه است بر نه میل از مکه که اکثر آن در حرم ست باقی حل و بعضی گویند نام چاهی ست و بعضی گویند نام درختی ست که آن بقعه را بوی نام کردند و بیعت الرضوان که تحت شجره بود آنجا بود روز دوشنبه غرهٔ ذی قعده در سال ششم آنحضرت از مدینه برآمد بقصد عمره در یک هزار و چهار صد یا بیشتر نفر و جمع شدند قریش و باز داشتند او را از درآمدن مکه پس صلح کرده بازگشت و عهد کردند که سال آینده بیاید و عمره بگذارد پس حقیقت اینجا عمره نبود ولیکن آنرا عمره شمار کرده اند و حکم احصار اینجا شروع شد و این را فتح نیز گفته اند که مبدأ فتوحات بود بعد از و فتح خیبر شد وعمرة الثانية من قابل عمرة القضاء في ذي القعدة و عمرهٔ دوم از سال آینده بود در ماه ذی قعده که در وقت صلح قرار یافته بود و آنحضرت بمکه درآمده عمره بگذارد سه روز در انجا بود در روز چهارم برآمد و این عمره را عمرهٔ قضا گویند و اطلاق این اسم بروی در احادیث واقع شده و این مؤید مذهب حنفیه است که محرم با حصار از احرام برآید پس واجب ست قضای ما فات و نزد شافعی بروی قضا نیست و لفظ قضا که در احادیث واقع شده است بمعنی صلح ست و قضا بمعنی صلح می آید و عمرهٔ قضا نزد ایشان بآن معنی ست که عمره بمقاضات و مصالح قریش در سال آینده کردند وعمرة الثالثة من الجعرانة سوم عمره است که از جعرانه بود آنجا که قسمت کرد آنحضرت صلی الله علیه وسلم غنیمتهای حنین را و جعرانه بکسر جیم و عین مهمله و تشدید را موضعی ست بر یک مرحله از مکه که در سنهٔ ثانیه بعد از فتح مکه غزوهٔ حنین بضم حای مهمله و فتح نون کرده و غنائم بی شمار حاصل شده و در جعرانه پانزده یا سیزده روز اقامت فرموده آن غنائم از انجا قسمت نموده گویند که آنحضرت در وقت شب بعد از گذاردن نماز عشا سوار شد

شرح ابی الطیب

قوله عمرة الحديبية بالنصب بدلا من اربع والحديبية بتخفيف الياء مصغر وكثير منهم يشددون الثانية وهي قرية قريبة من مكة قوله عمرة الثانية بالاضافة اي عمرة السنة الثانية او المرة الثانية وفي البخاري عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صدهم المشركون وعمرة من العام القابل في ذي القعدة حيث صالحهم قوله عمرة القضاء ويقال لها عمرة القضية قيل انما سميت بها لانه صلى الله عليه وسلم قاضى قريشا فيها لا انها وقعت قضاء عن العمرة التي صد عنها اذ لو كان كذلك لكانت عمرة واحدة وهذا مذهب الشافعية والمالكية وقال الحنفية هي قضاء عنها قال في فتح القدير وتسمية الصحابة وجميع السلف اياها عمرة القضاء ظاهر في خلافه وتسمية بعضهم اياها عمرة القضية لا ينفيه فانه اتفق في الاولى مقاضاة النبي صلى الله عليه وسلم اهل مكة على ان ياتي من العام المقبل فيدخل مكة بعمرة ويقيم ثلاثا وهذا الامر قضية تصح اضافة هذه العمرة اليها فانها عمرة كانت على تلك القضية فهي قضاء عن تلك القضية فتصح اضافتها الى كل منهما فلا يستلزم الاضافة الى القضية نفي القضاء والاضافة الى القضاء يفيد ثبوته فيثبت مفيد ثبوته بلا معارض انتهى اقول ولا يلزم من حملها على القضاء كونها واحدة لاستقلال احرام كل منهما وكذلك الافعال قوله من الجعرانة بكسر الجيم وسكون العين المهملة وتخفيف الراء وبكسر العين وتشديد الراء والاول ذهب اليه الاصمعي وصوبه الخطابي وهي ما بين الطائف ومكة

شرح سراج احمد

بمکہ آمد و عمرہ گذاردہ وہم در شب بازگشت و نماز صبح بجعرانہ گذارد والرابعة التي مع حجته و چہارم عمرہ آن بود کہ با حج خود گذاردہ وفی الباب عن انس اخرجه البخاری فی الصحیح و عبداللہ بن عمرو وابن عمر بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قفل بالعمرة وقفل مع اہل المدینة اخرجه الشیخان واخرج الطبرانی فی الاوسط عن عمر قال اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا قبل حجته فی ذی القعدة اخرج ابن النجار عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر عمرتین فی ذی القعدة وعمرة فی شوال قال ابو عیسی

حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وروی ابن عیینة هذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر ولم یذکر فیه عن ابن عباس لیس حدیث مرسل با شعبد حدثنا بذلك سعید ابن عبدالرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر نحوه **باب** ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب است در بیان آنچہ آمدہ است کہ در کدام جا احرام بستہ است آنحضرت حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبداللہ قال لما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحج اذن فی الناس گفت جابر ہرگاہ خواست آنحضرت گذاردن حج را اعلام کرد در میان مردم بہ بیرون شدن بسوی مکہ فاجتمعوا پس باہم جمع گشتند مردم فلما اتی البیداء احرم پس ہنگامیکہ رسید آنحضرت بہ بیداء کہ نام موضعی است مستعمل بیابان میرآید احرام بست تلبیہ کرد واحرام خود در مسجد ذی الحلیفہ بستہ بود تا بیہ ہم در مسجد کرد و بروایتی تلبیہ ایجا کرد و بروایتی بعد از برآمدن بر پشت ناقہ وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الشیخان وانس والمسور بن مخرمة قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة بن سعید نا حاتم بن اسمعیل عن موسی بن عقبة عن سالم ابن عبداللہ بن عمر عن ابن عمر قال البیداء التی یکذبون فیها علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبداللہ بن عمر

شرح ابی الطیب

قوله والرابعة التي مع حجته اختلف فی عدد عمره صلی اللہ علیہ وسلم فمن قال اربعا فهذا وجهه ومن قال ثلاثا اسقط الاخیرة لدخول افعالها فی الحج ومن قال اعتمر مرتین اسقط عمرة الحدیبیة لکونهم صدوا عنها واسقط الاخیرة فی لما ذکر واثبت عمرة القضیة والجعرانة قال القسطلانی وقال فی الجمع وروایة انها ثلاث بناء علی عدم عدها ضمن الحج وروی کلهن فی ذی القعدة وهو علی ملاحظة ان ما فی الحج مبدأه فیه وان کان تمامه فی ذی الحجة وما روی انه اعتمر فی رمضان او رجب وما فی ابی داؤد انه اعتمر فی شوال فسهو او مؤول والا کان عمره سبعا وقد تحقق انه لم یزد علی اربع **باب** ما جاء من ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قوله** اذن فی الناس بتشدید الذال ای امر منادیا ینادی بینهم او بالتخفیف والمد ای اعلمهم مظهرا فیهم الخروج الی الحج وکان ذلك فی السنة العاشرة من الهجرة کما فی الصحیحین وقد اختلف فی وقت فرض الحج فقیل سنة ست من الهجرة وقیل سنة ثمان وقیل سنة تسع **قوله** فلما اتی البیداء وهی المفازة التی لا شیء فیها وهی ههنا اسم موضع مخصوص عند ذی الحلیفة **قوله** تکذبون فیها ای فی شانها بکونهم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بان تقولوا انه احرم منها وانما احرم قبلها من عند مسجد ذی الحلیفة ومن عند الشجرة التی کانت هناك وکانت عند المسجد وسماهم ابن عمر رضی اللہ عنهما کاذبین لانهم اخبروا بالشیء علی خلاف ما هو والکذب عند اهل السنة هو الاخبار عن الشیء بخلاف ما هو سواء تعمده ام غلط

عارضة الاحوذي

فرض الزکوة بفضلها کذلك الصلوة وفضل اللہ واسع ووعده انفذ وعزمه اعم واتم **باب** من صلی فی یوم ثنتی عشرة من السنة عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ثابر علی ثنتی عشرة رکعة من السنة بنی اللہ له بیتا فی الجنة اربع رکعات قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الفجر وعن ام حبیبة مثله ولم یقل من السنة وهو حدیث صحیح خرجه مسلم ویاتی الکلام علیه ان شاء اللہ الاسناد فی الصحیح عن ابن عمر عشر رکعات وذکر ثنتین قبل الظهر الفقه قوله من السنة ما انفرد به الترمذی ولم یذکره غیره من المصنفات ویعنی به فلیس بفرض لان الفرض لا بد منه والنفل هو الجالب لرضوان اللہ وهو ربح العبد وهو الذی تجبر به الفرائض کما تقدم فاذا زالت الشمس تعرض العبد فان کان هنالك جماعة ومسجد مشی الیها فان انتظرها صلی اربعا او رکعتین کما ورد

شرح سراج احمد

بیداکہ دروغ وتکذیب میکنند دران بیدا بر آنحضرت واللہ ما اهل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا من عند المسجد من عند الشجرۃ وسوگند بخدا آواز تلبیہ نبرداشتہ آنحضرت مگر از نزدیک مسجدی کہ از نزد آن درخت ست یعنی ابن عمرؓ تلبیہ آنحضرت را بمردم نمود قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء متی احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بابست در بیان آنچہ آمدہ است کہ کدام وقت احرام بست آنحضرت وآواز تلبیہ برداشت حدثنا قتیبۃ بن سعید نا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اهل فی دبر الصلوۃ گفت عبد اللہ بن عباس بدرستیکہ آنحضرت آواز تلبیہ بر می داشت در پس نماز گذاردن این حدیث موافق مذہب امام ماست کہ نزد او تلبیہ بعد از نماز مسنون ست و قول مالک همین ست و نزد شافعی آنحضرت تلبیہ گرد بعد از برآمدن بر پشت شتر و در استادن شتر تلبیہ گفت و در ہدایہ میگوید کہ تلبیہ کند عقب صلوۃ کہ مروی از آنحضرت همین ست و اگر بعد از استوا بر پشت راحلہ کند نیز درست ست و لیکن بعد از نماز افضل ست و مشہور در مذہب امام احمد بعد از نماز ست و مختار نزد بعضی اصحاب وی بعد از استوا است در ترجمہ مشکوۃ نوشتہ است و در شرح کتاب خرقی ست کہ سعید بن جبیر گفت گفتم با بن عباس عجب از اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اختلاف کردہ اند در اہلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعد از نماز بود یا بعد از استوا بر پشت ناقہ پس گفت ابن عباس بدرستیکہ من دانا ترم بحقیقت حال اہلال کرد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعد از فراغ از رکعتین احرام پس شنیدند آنرا قومی و یاد گرفتند پس از ان سوار شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و برآمد و اہلال کرد پس شنیدند قومی و گفتند اہلال آنحضرت هم در ین حال بود و بعد از ان روان شد و بر بیداء کہ موضعی بلند ست برآمد و اہلال کرد و شنیدند قومی و گمان بردند کہ الآن ابتداء اہلال کرد و ایم ابتداء اہلال وی صلی اللہ علیہ وسلم در مصلای او بود و انجا حاصل شد توفیق میان روایات و از دحام و اجتماع صحابہ درج بسیار بود تا گفتہ اند کہ از شمار بیرون بود و از صد ہزار کس بیشتر بود از هر طرف تا آنجا کہ چشم کار میکرد مردم میبودند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرف احدا رواہ غیر عبد السلام بن حرب لم شیخ الشیخ مصنف ست وهو الذی یستحبہ اهل العلم ان یحرم الرجل فی دبر الصلوۃ و همان چیزیست کہ مستحب گشتہ اند آنرا اهل علم اینکہ احرام بندد آدمی در پس

شرح ابی الطیب

فیہ سہو وقالت المعتزلۃ یشترط فیہ العمدیۃ وعندنا ان العمدیۃ شرط لکونہ اثما لا لکونہ یسمی کذبا فقول ابن عمرؓ علی قاعدتنا قال النووی **قولہ** واللہ ما اهل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای ما رفع صوتہ بالتلبیۃ لانہ فی الاصل رفع الصوت بالتلبیۃ ثم اطلق علی نفس الاحرام اتساعا **باب** ما جاء متی احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** وهو الذی یستحبہ اهل العلم ویحملون اختلاف الصحابۃ رضی اللہ تعالی عنہم فی موضع الاحرام علی الاختلاف بحسب العلم لان الصحابۃ رضی اللہ تعالی عنہم لکثرتہم ما تیسر لکلہم الاطلاع علی تمام الحال کما رواہ ابو داود عن سعید بن جبیر قال قلت لعبد اللہ بن عباس یا ابا العباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اهلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اوجب فقال انی لاعلم الناس بذلک انما کانت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ واحدۃ فمن هناک اختلفوا ثم قال ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتیہ اوجب فی مجلسہ فسمع ذلک منہ اقوام فحفظتہ عنہ ثم رکب فلما استقلت بہ ناقتہ اهل وادرک ذلک منہ اقوام وذلک ان الناس انما کانوا یأتون

عارضۃ الاحوذی

فی الاحادیث وان کان وجدہ قدم الظہر ثم تنفل بعدہا فلا یقدم علی الفرض اذا کان الوقت شیٔ الا بسبب وقد روی عن اشہب انہ جعل رکعتی الفجر سنۃ ویاتی فی الباب بعدہا بیانہا وتمام القول فی التطوع یاتی فی الابواب بعد رکعتی الفجر ان شاء اللہ **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل سعد بن هشام عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیہا اسنادہ هذا الحدیث صحیح بلا خلاف ومن الفاظہ فی الصحیح احب الی من الدنیا وما فیہا ومن الفاظہ فیہ عن عائشۃ ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شیٔ من النوافل اسرع منہ الی الرکعتین قبل الفجر وقد ورد فی رکعتی الفجر احادیث ذکر ابو عیسی منہا ثمانیۃ الاول حدیث عائشۃ هذا الثانی حدیث مجاهد عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فیہما بقل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد وقد اخرجہ مسلم عن یزید بن کیسان عن ابی هریرۃ ولم یخرجہ البخاری واتفقوا علی حدیث عائشۃ ان

بیان معنی اللفظ

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

گذاردن دو رکعت احرام ہکذا ذکرہ فی الہدایۃ **باب ماجاء فی افراد الحج** باب ست بیان آنچہ آمدہ است در حق تنہا گذاردن حج بی عمرہ حدثنا ابومصعب قراءۃ عن مالک بن انس عن عبدالرحمن بن القسم عن ابیہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج بدرستیکہ آنحضرت احرام حج بستہ تنہا بی احرام عمرہ وفی الباب عن جابر اخرجہ مسلم واخرج ابن ماجۃ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج وابن عمر اخرجہ الشیخان قال ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وروی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج وافرد ابوبکر وعمر وعثمن و روایت کردہ شدہ است از ابن عمر بدرستیکہ آنحضرت احرام حج تنہا بستہ و احرام حج تنہا بستہ شیخین وعثمان رضی اللہ عنہم حدثنا بذلک قتیبۃ نا عبداللہ بن نافع الصائغ عن عبیداللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر بھذا قال ابوعیسی وقال الثوری ان افردت الحج فحسن و گفت مصنف و گفت ثوری اگر احرام تنہا حج کنی پس نیک ست وان قرنت فحسن و اگر احرام حج و عمرہ ہر دو جمع کنی پس حسن ست وان تمتعت فحسن و اگر احرام تنہا عمرہ کنی پس آن نیک ست

شرح ابی الطیب

ارسالا فسمعوہ حین استقلت بہ ناقتہ یھل فقالوا انما اھل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین استقلت بہ ناقتہ ثم مضی فلما علا علی شرف البیداء اھل وادرک ذلک منہ اقوام فقالوا انما اھل حین علا علی البیداء وایم اللہ لقد اوجب فی مصلاہ قال سعید فمن اخذ بقول ابن عباس اھل فی مصلاہ اذا فرغ من رکعتیہ انتھی اقول وھذا جمع حسن قوی فلا یعدل عنہ وھو مذھبنا فلا التفات الی من قال الافضل ان یحرم اذا انبعثت بہ راحلتہ **باب ماجاء فی افراد الحج قولہ** عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنھا انہ صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج یعارضہ ما فی الباب الآتی عن انس انہ یقول لبیک بحجۃ وعمرۃ وفی صحیح مسلم عن عمران بن حصین قال المطرف قال احدثک حدیثا عسی اللہ ان ینفعک بہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین حج وعمرۃ ثم لم ینہ عنہ حتی مات ولم ینزل قرآن یحرمہ قالہ فی فتح القدیر وقال الشمنی وقد وضع ابن حزم کتابا فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا فی حجۃ الوداع وتاول الباقی الاحادیث انتھی وقول انس رضی اللہ تعالی عنہ سمعت الخ من اقوی الادلۃ علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا لانہ مستند الی قولہ والرجوع الی قولہ عند الاختلاف ھو الواجب خصوصا لقولہ تعالی فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللہ والرسول وعموما لان الکلام اذا کان فی حال احد وحصل فیہ الاختلاف یجب الرجوع فیہ الی قولہ لانہ ادری بحالہ وقد وافق انسا علی نقل القران احد عشر من الصحابۃ قد جمع احادیثھم ابن حزم فی حجۃ الوداع وذکرھا حدیثا ثم قال ھؤلاء اثنا عشر من الصحابۃ ای مع انس بالاسانید الصحاح کلھم یصف بغایۃ البیان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا ولھذا رجح المحققون من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم القران وقال وبہ یحصل الجمع بین احادیث الباب اما احادیث الافراد فمبنی علی ان الراوی سمعہ یلبی بالحج فزعم انہ مفرد بالحج فاخبر علی حسب ذلک ویحتمل ان المراد بافراد الحج انہ لم یحج بعد افتراض الحج الا حجۃ واحدۃ واما احادیث التمتع فمبنی علی انہ سمعہ یلبی بالعمرۃ فزعم انہ متمتع وھذا لا مانع منہ لانہ لا مانع من افراد نسک بالذکر للقارن علی انہ قد یخفی الصوت بالثانی ویحتمل ان المراد بالتمتع القران لانہ من الاطلاقات القدیمۃ وھم کانوا یسمون القران

عارضۃ الاحوذی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخفف رکعتی الفجر حتی انی لاقول اقرأ فیھما بام القران ام لا وحدیث ابن عمر رواہ ابواحمد محمد ابن عبداللہ بن الزبیر الکوفی الاسدی وھو ثقۃ حافظ عن سفین عن ابی اسحق عن مجاھد ولا کلام فیہ وقد خرجہ مسلم عن ابی ھریرۃ مثلہ الثالث حدیث ابی سلمۃ عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان کانت لہ الی حاجۃ کلمنی والا خرج الی الصلوۃ الرابع حدیث یسار مولی ابن عمر عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوۃ بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر وھو حدیث غریب لا یعرف الا من حدیث قدامۃ بن موسی عن محمد ابن الحصین عن ابی علقمۃ مولی ابن عباس عن یسار وقد خرج مسلم عن ابن عمر عن حفصۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع الفجر لا یصلی الا رکعتین خفیفتین الخامس عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمد

بدانکہ ناسک مناسک حج بر سہ قسم ست یکی مفرد بضم میم وسکون فا وکسر را یعنی افراد کنندہ حج کہ احرام برای حج تنہا بست یا برای عمرہ تنہا دوم قارن یعنی قران کنندہ کہ احرام برای حج وعمرہ ہر دو بست سوم متمتع وصورت تمتع آن ست کہ اول عمرہ میکنند اگر سوق ہدی کردہ است ہم بر احرام ماند واگر نکردہ از احرام می برآید بعد ازان در مکہ می نشینند وچون ایام حج می درآید احرام حج می بندد وحج میکنند وقال الشافعی مثلہ کہ ہر یک ازین سہ حسن اند ہر چہ خواہی کن وقال احب الینا الافراد وگفت امام شافعی دوست ترست بسوی من افراد حج از قران وتمتع ثم التمتع پس از افراد تمتع دوست ست ثم القران پس ازو ہر واجب قران ست ونزد ایمہ حنفیہ قران افضل ست پس ازان تمتع پس ازان افراد **باب ما جاء فی الجمع بین الحج والعمرۃ** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر جمع کردن میان حج وعمرہ حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن حمید عن انس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک بعمرۃ وحجۃ گفت انس بن مالک شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود لبیک بالعمرۃ والحج ہر دو یعنی حجت قران کردہ وفی الباب عن عمر اخرجہ البخاری وعمران بن حصین اخرجہ الدارقطنی قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وذھب بعض اہل العلم الی ھذا واختارہ من اہل الکوفۃ وغیرھم یعنی قران را **باب ما جاء فی التمتع** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق تمتع حدثنا قتیبۃ بن سعید عن مالک بن انس عن ابن شہاب عن محمد بن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل انہ سمع سعد بن ابی وقاص والضحاک بن قیس وھما یذکران التمتع بالعمرۃ الی الحج بدرستیکہ شنید محمد سعد بن ابی وقاص وضحاک بن قیس را کہ ہر دو ذکر میکردند تمتع را بالعمرۃ بسوی حج یعنی عمرہ در ماہہای حج گذاردند فقال الضحاک بن قیس لا یصنع ذلک الا من جہل امر اللہ تعالی پس گفت ضحاک نکند این را کسی مگر کسیکہ از جہت نادانستن امر حق تعالی فقال سعد بئس ما قلت پس گفت سعد بن ابی وقاص بد گفتی تو کہ نسبت کردی بجہل یا ابن اخی ای پسر برادر من نسبت کرد ضحاک را بابن اخ از جہت آنکہ قیس صحابی بود پس صحابہ ہمہ برادران بودند ولہذا پسر او را گفت یا ابن اخی واللہ اعلم فقال الضحاک فان عمر بن الخطاب قد نہی عن ذلک پس گفت ضحاک مر سعد را پس بدرستیکہ امیر المؤمنین عمر بتحقیق نہی کردہ بود ازان کہ اول احرام عمرہ کنند پس ازان احرام حج بندد وعمرہ را داخل حج سازد فقال سعد قد صنعہا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الجمع بین الحج والعمرۃ قولہ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک بحجۃ وعمرۃ وفی البخاری عن انس قال کنت ردیف ابی طلحۃ وانہم لیصرخون بہما جمیعا الحج والعمرۃ وفیہ عن ابن عمر قال تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بالعمرۃ الی الحج بدأ فاہل بالعمرۃ ثم اہل بالحج **باب ما جاء فی التمتع** قولہ فان عمر رضی اللہ عنہ قد نہی عن ذلک وکانہ استنبط ذلک من قولہ تعالی واتموا الحج والعمرۃ للہ علی ان معنی الاتمام ان یاتی بکل منہما بسفر مفرد وھذا منہ رضی اللہ تعالی عنہ اجتہاد وقل من فقہ علیہ ما لا یتبعہ قبل غالبہم وقد جوزوا التمتع بلا کراہۃ بل منہم من قال ھو افضل من الافراد وبعضہم قال افضل من القران وان تمتعہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمل سیدنا عمر رضی اللہ عنہ علی اختصاصہ بہ صلی اللہ علیہ وسلم لان اللہ تعالی یخص لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ما شاء فکان تمتعہ صلی اللہ علیہ وسلم من ھذا القبیل ویؤیدہ ما فی مسلم عن ابی نضرۃ قال کان ابن عباس یامر بالمتعۃ وکان ابن الزبیر ینہی عنہا قال فذکرت ذلک لجابر بن عبد اللہ فقال علی یدی دار الحدیث تمتعنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما قام عمر قال ان اللہ تعالی کان یحل لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ما شاء بما شاء وان القرآن نزل منازلہ فاتموا الحج والعمرۃ للہ کما امرکم اللہ تعالی

عارضۃ الاحوذی

اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینہ السادس وکذلک فی الصحیح عن عائشۃ اذا فرغ المؤذن من اذان الفجر وتبین لہ الفجر وجاء المؤذن قام فرکع رکعتین خفیفتین ثم اضطجع علی شقہ الایمن حتی یاتیہ المؤذن للاقامۃ السابع حدیث قیس بن عمرو قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقیمت الصلوۃ فصلیت معہ الصبح ثم انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجدنی اصلی قال مہلا یا قیس اصلاتان معا قلت یا رسول اللہ انی لم اکن رکعت رکعتی الفجر قال فلا اذا حدیث مقطوع الثامن بشیر بن نہیک عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلہما بعد ما تطلع الشمس حدیث فیہ اختلاط والمعروف عن قتادۃ عن النضر بن انس بن بشیر عن ابی ہریرۃ من ادرک رکعۃ من صلوۃ الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح الفقہ اما قولہ ان رکعتی الفجر خیر من الدنیا وما فیہا فلا خلاف بین العلماء ان تستحب

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصنعناها معہ پس گفت سعد تحقیق کردہ آنرا آنحضرت وکردیم ما آنرا همراہ آنحضرت هذا

حدیث صحیح حدثنا عبد بن حمید اخبرنی یعقوب بن ابراهیم بن سعد نا ابی عن صالح بن کیسان عن

ابن شهاب ان سالم بن عبد اللہ حدثه بدرستیکہ سالم حدیث کردہ زہری را انه سمع رجلا من اهل الشام

وهو یسال عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرة الی الحج بدرستیکہ سالم شنیدہ مردی را از اهل شام در حالیکہ آن مرد می پرسید

عبد اللہ بن عمر را از حال تمتع بعمرہ بسوی حج فقال عبد اللہ بن عمر هی حلال پس گفت عبد اللہ بن عمر کہ آن حلال است

فقال الشامی ان اباك قد نهی عنها پس گفت مرد شامی عبد اللہ را بدرستیکہ پدر تو عمر بن الخطاب تحقیق نہی کردہ بود از ان فقال

عبد اللہ بن عمر ارایت ان کان ابی نهی عنها وصنعها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أأمر ابی یتبع ام امر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم پس گفت عبد اللہ بن عمر آیا خبر دہ تو مرا کہ اگر باشد پدر من منع کردہ باشد آنرا پیغمبر خدا آیا امر پدر مرا تبعیت

کردہ شود یا تبعیت امر آنحضرت را یتبع بصیغہ مجہول ست فقال الرجل بل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت مرد شامی

بلکہ تبعیت کردہ شود امر آنحضرت فقال لقد صنعها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت عبد اللہ بن عمر ہر آئینہ تحقیق کردہ است

آنرا پیغمبر خدا هذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا عبد اللہ بن ادریس عن لیث عن طاؤس عن ابن

عباس قال تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان گفت عبد اللہ بن عباس تمتع کرد آنحضرت وشیخین وعثمان و اول

من نهی عنه معویة وکسیکہ نہی کردہ از تمتع معاویہ بن ابی سفیان بود واز حدیث عبد اللہ بن عمر کہ گذشتہ است مفہوم میشود کہ

عمر بن الخطاب منع کردہ از وی بدانکہ در باب احرام حج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با وجودیکہ یک حج گذارد احادیث و اخبار مختلفہ آمدہ اند

و بعضی از ملاحدہ بر اہل اسلام زبان طعن کشادہ میشود و گفتند کہ چہ شد شمارا ای معاشر مسلمانان کہ ضبط نتوانستید کرد حال پیغمبر

خود را صلی اللہ علیہ وسلم کہ قارن بود یا متمتع یا مفرد با وجودیکہ حج و با وجود این ہمہ کثرت اجتماع کہ شمارا در آن موطن بود و ندانستید این

گروہ نادان کہ ہمہ کثرت اجتماع و ازدحام مانع تشخیص و تعیین شد و با وجود آنکہ نزد تحقیق و تطبیق مشخص ست کہ حال چہ بود شمارا کہ

بی تشخیص زبان طعن می کشائید و فی الباب عن علی اخرجہ النسائی فی مسند علی ان علیا جمع بین الحج والعمرة فطاف طوافین

وسعی سعیین وحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل ذلك ورواتہ موثقون واخرجہ محمد بن الحسن من قول علی رضی

اللہ عنہ موقوفا بلفظ الامر وفی اسنادہ راو مجہول وعثمان وجابر اخرجہ مسلم وسعد اخرجہ مسلم ایضا واسماء ابنة

شرح ابی الطیب

قولہ أمر ابی یتبع بهمزة الاستفهام ویتبع بالیاء التحتانیة علی بناء المفعول او بالتاء المثناة الفوقیة او النون علی

بناء الفاعل **قولہ** تمتع ابو بکر وعمر وعثمان یعارضہ ما فی صحیح مسلم قال عبد اللہ بن شقیق کان عثمان ینهی عن المتعة

وکان علی یامر بها وفی روایة اخری فیہ اجتمع علی وعثمان بعسفان وکان عثمان ینهی عن المتعة او العمرة فقال علی

ما ترید الی امر فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنهی عنہ فقال عثمان دعنا عنك فقال انی لا استطیع ان ادعك فلما ان رای علی

ذلك اهل بهما انتهی وقد تقدم نهی عمر رضی اللہ تعالی عنہ عن التمتع فیمکن ان یجاب ان نهیهما محمول علی التنزیه ونهی

معویة رضی اللہ تعالی عنہ علی التحریم فالاولیة باعتبار التحریم قال النووی رحمہ اللہ کان عمر وعثمان رضی اللہ عنهما ینهیان

عنها نهی تنزیہ لا تحریم انتهی ویمکن الجمع بین نفیهما واثباتهما بان الفعل کان متاخرا علما بجوازہ والنهی یحتمل ان یکون لبیان الجواز

عارضة الاحوذی

والحدة خیر من الدنیا وما فیها فکیف برکعتی الفجر ومعنی التفضیل بین الدنیا والآخرة عندهم وان کان لا نسبة بینهما علی معنی انهما داران ومنزلتان وحالتان احدهما افضل من الاخری بقاء واهنا وابلغ فی اللذة مع عدم الآفات والهموم وقیل ان ذلك خرج علی مذهب من یری انه لا دار الا الدنیا ولا موجود سواها فقیل لهم لو علمتم تلك الدار لحکمتم بانها افضل واما قولہ انہ کان یسرع الی رکعتی الفجر وفی الصحیح ما کان اشد تعاهدا منہ فی النوافل کرکعتی الفجر فان ذلك لتاکید امرها لانها مفتتح عمل النهار کما ان الوتر مختتم عمل اللیل فینبغی ان تتلقی الحیوة مستقبلة بعمل صالح ولذلك قیل اذا هببت بعد النوم وحییت من موتك فاذکر اللہ ثم توضأ ثم صل فانی فاتحة الصحیفة تتلالأ من هاهنا قال اشهب انها سنة وقول المذهب انها من الرغائب قال مالك ولا ینبغی ترکها وهو الصحیح وقد بینا ذلك فی مسائل الفقه ومسائلہ و

بقیہ صفحہ ۱۶۶

[illegible]

باقی صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ابی بکر و ابن عمر و اخرجه الترمذی قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن و اختاره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم التمتع بالعمرة واختیار کرده اند گروهی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان تمتع را بعمره والتمتع ان یدخل الرجل بعمرة فی اشهر الحج وتمتع انست وتفسیر آن میکند اینکہ داخل شود آدمی بعمرہ در ماہہای حج یعنی در شوال و ذی قعدہ وعشرۂ ذی حجہ ثم یقیم حتی یحج پس مقیم بود در مکہ تا آنکہ حج بگزارد یعنی عمرہ گزاردہ بنشیند چون ایام حج بیاید حج بگزارد فهو متمتع وعلیه دم ما استیسر من الهدی پس آن کس متمتع ست و لازم شود بروی دم کہ میسر شود او را از ہدی فمن لم یجد فصیام ثلثة ایام فی الحج پس ہر کہ نیابد ہدی را پس سہ روزہ نگاہدارد در ایام حج پیش از روز ترویہ وسبعة اذا رجع الی اهله وہفت روزہ نگاہدارد چون بازگردد بسوی اہل خود یعنی چون فارغ شود از ادای مناسک اگر در مکہ مقیم شود ویستحب للمتمتع اذا اصلم ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر ویکون اخرها یوم عرفة ومستحب کردہ شدہ است برای متمتع کہ چون روزہ نگاہدارد سہ روزہ در ایام حج اینکہ روزہ نگاہدارد در عشرۂ ذی حجہ وباشد آخر آن سہ روزہ روز عرفہ یعنی پیش از روز عرفہ سہ روزہ نگاہدارد فان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اهل العلم پس اگر روزہ ندارد در ایام عشرۂ ذی حجہ روزہ بدارد در ایام تشریق در قول بعضی علما من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر وعائشة وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لا یصوم ایام التشریق وهو قول اهل الکوفة وآن قول امام ما ابی حنیفہ است کہ روزہ در ایام تشریق نگاہ ندارد وقال ابو عیسی واهل الحدیث یختارون التمتع بالعمرة فی الحج وهو قول الشافعی واحمد واسحق

باب ما جاء فی التلبیة باب است در بیان آنچہ آمدہ است در گفتن تلبیۂ آنحضرت حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال کانت تلبیة النبی صلی الله علیه وسلم بود ہذا الفاظ تلبیۂ آنحضرت این بود وتلبیہ گفتن ست لبیک لبیک اللهم لبیک لا شریک لک لبیک می آیم برای خدمت طاعت تو ای بار خدا نیست شریکی مر ترا در استحقاق خدمت وطاعت ان الحمد بکسر ہمزہ وفتح نیز روا است والنعمة لک وبدرستیکہ سپاس ونکوئی ونعمت مر تراست والملک بضم میم یعنی پادشاہی لا شریک لک نیست شریکی مر ترا حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر انه اهل فانطلق یهل یقول لبیک اللهم لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک ترجمہ اش بالا گزشت

شرح ابی الطیب

والله تعالی اعلم **باب** ما جاء فی التلبیة **قوله** ان تلبیة النبی صلی الله علیه وسلم الخ قد وقع فی المرفوع تکریر لفظة لبیک ثلث مرات وکذا فی الموقوف الا ان فی المرفوع الفصل بین الاولی والثانیة بقوله اللهم وقد نقل اتفاق الادباء علی ان التکریر اللفظی لا یزاد علی ثلث مرات نقله القسطلانی وقال المازری التلبیة مثناة للتکثیر والمبالغة ومعناه اجابة بعد اجابة ولزوما لطاعتك بعد لزوم فثنی للتوکید لا تثنیة حقیقة بمنزلة قوله تعالی بل یداه مبسوطتان ای نعمتاه علی تاویل الید بالنعمة هنا ونعم الله تعالی لا تحصی وقال یونس بن حبیب البصری لبیک اسم مفرد لا مثنی قال والفه انما انقلبت یاء لاتصالها بالضمیر کلدی وعلی مذهب سیبویه مثنی بدلیل قلبها یاء مع المظهر واکثر الناس علی ما قاله سیبویه **قوله** انه اهل ای اراد ان یهل فانطلق یهل ای شرع یهل ای ذهب حال کونه یهل وقوله یقول لبیک بیان لیهل

عارضة الاحوذی

سنتها التخفیف الی المبادرة الی صلوة الصبح فان سنتها التغلیس حسب ما تقدم فی الحدیث ولکثرة تخفیفها قالت عائشة کنت اقول قرأ فیهما بام القرآن ام لم یقرأ یعنی اکمل قراءتها ام لا لما کانت تعلمه من ترسله صلی الله علیه وسلم فی القراءة وقد ثبت انه کان یقرأ فیهما بسورتی الاخلاص خرجه مسلم کما تقدم وثبت فی صحیحه عن ابن عباس انه قرأ فی الرکعة الاولی بقوله قولوا امنا بالله وفی الثانیة بقوله قل یا اهل الکتاب تعالوا وبالحدیث الاول اخذ لانا نری ان قراءة سورة افضل من قراءة ایات لانه التحدی من النبی علیه السلام وقعت بسورة ولم تقع بایة واما الکلام بعد رکعتی الفجر فهو حدیث صحیح ولیس فی السکوت فی تلك الوقت فضل ماثور انما ذلك بعد صلوة الصبح الی طلوع الشمس واما قوله لا صلوة بعد الفجر الا رکعتی الفجر فهو وان لم یصح مسندا صحیح المعنی لانه کما قدمنا وقت یبادر فیه الی صلوة الصبح فلا یشرع قبلها صلوة سواها وکذلك یقول لانه اذا دخلت المسجد

شرح سراج احمد

قال وكان عبد الله بن عمر يقول هذه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت نافع وبود عبد الله بن عمر كه ميگفت اين تلبيۂ آنحضرت ست صلى الله عليه وسلم وكان يزيد من عنده في اثر تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وبود عبد الله بن عمر كه زياده ميكرد ديگر الفاظ را از نزد خود در اثر وپس تلبيۂ آنحضرت اين الفاظ را لبيك لبيك وسعديك يعني اسعاد بعد اسعاد يا مراد آنست كه اسعدت على طاعتك مساعدة وهر دو منصوب بر مصدريه اند والخير في يديك لبيك والرغباء اليك ورغبة بسوى تست بفتح ومد وبضم وقصر هر دو آمده چنانكه در مغرب ست وگويند كه او بر وزن نعما يا النعمى يا شكوى ست نودى گفته معناى وى اينجا طلب وسوال ست بسوى كسيكه بدست وى خير ست والعمل اليك لبيك عطف بر رغباء وخبر او محذوف ست كه دلالت ميكند بر وى مذكور معنى وى آنست العمل منتهٍ اليك وانت المقصود في العمل واين لفظ لبيك در نسخ ترمذى نيست چنانكه ميرک در شرح حصن حصين مينويسد كذا وقع في اصل سماعنا والنسخ الحاضرة وليس في نسخ مسلم وفي الترمذي وابن ماجة ولم صاحب المشكوة ولا صاحب السلاح مع انه نقل الحديث عن مسلم والاربعة فالظاهر وقع سهوا من قلم نساخ الحصن والله اعلم انتهى هذا

حديث صحيح قال ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود وجابر وعائشة وابن عباس وابي هريرة قال ابو عيسى حديث

ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفين

الثوري والشافعي واحمد واسحق وقال الشافعي فان زاد زائد في التلبية شيئا من تعظيم الله فلا باس ان شاء الله وگفت امام شافعي پس اگر زياده كرد زياده كننده چيزى را از ديگر الفاظ از تعظيم حق تعالى پس باكى نيست اگر خواسته است حق تعالى واحب الي ان يقتصر الى تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ودوست تر ست بسوى من اينكه قصر كرده شود بر تلبيه آنحضرت وزياده نكنند دران تلبيه ديگر الفاظ را قال الشافعي وانما قلنا لا باس بزيادة تعظيم الله فيها گفت شافعي وجز اين نيست كه گفتيم ما كه لا باس ست بزيادتى تعظيم حق تعالى در تلبيه دليل بر وى اين ست لما جاء عن ابن عمر وهو حفظ التلبية

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم از جهت آنكه آمده است از عبد الله بن عمر در حاليكه او ياد داشته بود تلبيه را از آنحضرت ثم زاد ابن عمر في تلبيته من قبله پستر زياده كرده ابن عمر در تلبيۂ آنحضرت اين الفاظ تعظيم را از نزد خود ولبيك والرغباء اليك والعمل وذكر مسلم الزيادة عن عمر ايضا واما حديث ابن مسعود فرواه اسحق بن راهويه وابو يعلى في حديث طويل وزاد ابن مسعود في تلبيته لبيك عدد التراب

شرح ابي الطيب

قوله في اثر تلبية اي في عقبه وبعد الفراغ منه يجوز فيه الفتحتان وكسر الهمزة وسكون المثلثة واما ان الحمد نووي بكسر الهمزة من ان وفتحها وجهان مشهوران لاهل الحديث واهل اللغة قال الجمهور الكسر اجود قال الخطابي الفتح رواية العامة قال ثعلب الاختيار الكسر وهو اجود في المعنى من الفتح لان من كسر جعل معناه ان الحمد والنعمة لك على كل حال ومن فتح قال معناه لبيك لهذا السبب وقد استوفينا الكلام في حاشية الزيلعي على الكنز **قوله** والرغباء اليك والعمل قال المازري يروى بفتح الراء والمد وبضم الراء مع القصر ونظيره العليا والعلياء والنعماء والنعمى قال القاضي وحكى ابو علي فيه ايضا الفتح مع القصر مثل سكرى ومعناه الطلب والمسألة الى من بيده الخير وهو المقصود بالعمل المستحق للعبادة وقوله والعمل مبتدأ محذوف الخبر اي والعمل منته اليك او والعمل لك اي لرضائك او والعمل بك اي بتوفيقك او بامرك او امر العمل راجع اليك في الرد والقبول

عارضة الاحوذي

وانت لم تصلهما فصلهما تجمع بين فضل التحية و بينهما وان كان صلاهما في بيته فقال مالك وابن وهب عنه يركعهما وروى ابن نافع لا يعيدهما وهذا لفظ قلق انما يتأله لعجيي المسجد بركعتيه ام يجلس دون تحية فقيل لا يحيي الحديث المأثور لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر وهو المتقدم وليس بصحيح وقيل يحيي وهو الصحيح وبه اقول مسألة ولا يضطجع بعد ركعتي الفجر بانتظار الصلوة الا ان يكون قام الليل فيضطجع استجماما لصلوة الصبح فلا باس به فقد كان يضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان لا يضطجع وحديث ابي هريرة المتقدم في الامر بالاضطجاع معلول لم يسمعه ابو صالح عن ابي هريرة وبين الاعمش وابي صالح كلام واما حديث قيس فقد خرج مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان قوما سمعوا الاقامة فقاموا يصلون فقال النبي عليه السلام اصلاتان معا فهذا قبل صلوة الصبح وحديث قيس الذي ذكره

شرح سراج احمد

ولما ابو ہریرہ فلم ار عنہ زیادة من قبل نفسہ ولنا ما روی انہ کان فی تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیک الہ الحق لبیک اخرجہ النسائی وابن ماجة وابن حبان والحاکم وروی ابو داود فی حدیث جابر والناس یزیدون لبیک ونحوہ من الکلام والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسمع فلا یقول لہم شیئا واصلہ فی مسلم وکان الحسن بن علی یزید فی التلبیة لبیک ذا النعماء والفضل الحسن اخرجہ ابن سعد وروی الشافعی عن مجاہد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زاد مرة لبیک

باب ما جاء فی فضل التلبیة والنحر بابست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت گفتن تلبیہ وکردن نحر یعنی ذبح شتر حدثنا محمد بن رافع نا ابن ابی فدیک وثنا اسحق ابن منصور نا ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمن عن محمد بن المنکدر عن عبد الرحمن بن یربوع یربوع بروزن یعقوب است عن ابی بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الحج افضل بدرستیکہ سوال کردہ شد رسول اللہ کہ کدامی حج فاضل ترست قال العج گفت برداشتن آواز تلبیہ وغیر آن والثج وریختن خونہای ہدی واضاحی حدثنا ہناد نا اسمعیل بن عیاش عن عمارة بن غزیة بفتح معجمہ وکسر زا وتشدید مثناة تحتیہ عن ابی حازم عن سہل ابن سعد الساعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یلبی نیست ہیچ مسلمان کہ تلبیہ کند وآواز خود را بردارد بگفتن لبیک الا لبی من عن یمینہ وشمالہ من حجر او شجر او مدر مگر آنکہ تلبیہ میکند چیزی از راست و چپ وی از سنگ یا درخت یا از کلوخ یعنی ہر چیز از جانب وی تلبیہ گویان میشوند حتی ینقطع الارض من ہہنا وہہنا تا آن زمان کہ قطع گردد زمین از اینجا واز اینجا یا آنکہ قطع کند او زمین را از اینجا واز آن زمین برود حدثنا الحسن بن محمد الزعفرانی وعبد الرحمن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا نا عبیدة بن حمید اول لفظ مکبرست ودوم مصغرست عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم عن سہل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث اسمعیل بن عیاش

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی فضل التلبیة والنحر **قولہ** ای الحج افضل ای اعمالہ او خصالہ بعد ارکانہ افضل ای اکثر ثوابا قال الطیبی ویحتمل ان یکون السوال عن نفس الحج ویکون المراد ما فیہ العج والثج قیل علی ہذا یمکن ان یراد بہما الاستیعاب لانہ ذکر اولہ الذی ہو الاحرام واخرہ الذی ہو التحلل باراقة اقتصارا بالمبدأ والمنتہی عن سائر الافعال ای الذی استوعب جمیع اعمالہ من الارکان والمندوبات **قولہ** العج والثج بتشدیدہما وفتح اولیہما الاول رفع الصوت بالتلبیة والثانی سیلان دماء الہدی وقیل دماء الاضاحی **قولہ** الا لبی من عن یمینہ کلمة من بالفتح موصولة قال الطیبی اضاف التلبیة الی تلک الاشیاء والتلبیة انما یوجد ممن یعقل ذکرہا بلفظ من دون ما الحاقا لتلک الجمادات بذوی العقول لیکون ادل علی المعنی الذی ارادہ فان قلت ای فائدة للمسلم فی التلبیة الاحجار وغیرہا مع تلبیة قلت اتباعہم فی ہذا الذکر دلیل علی فضیلة ہذا الذکر وشرفہ ومکانتہ عند اللہ تعالی اذ لیس اتباعہم فی ہذا الذکر الا لذلک علی انہ یجوز ان یکتب لہ اجور ذکر ہذہ الاشیاء لما ان ہذہ الاشیاء صدر عنہا الذکر تبعا لہ فصار المسلم کانہ دال علی الخیر وساق سنة حسنة واللہ تعالی اعلم

قوت المغتذی

العج ہو رفع الصوت بالتلبیة والثج بفتح المثلثة وتشدید الجیم سیلان دماء الہدی والاضاحی

عارضة الاحوذی

ابو حنیفة بعد صلوة الصبح لکن لم یذکر فی حدیث مالک ہل ہما رکعتان الفجر ام نافلة فان کانت نافلة مبتداة فیحق ان یقال ذلک فیہما وان کان رکعتا الفجر فلا ینبغی لہ ان یفعل ذلک لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة ذکرہ ابو عیسی وہو فی الصحیح قوامامن لم یصلہما حتی صلی الصبح فقال مالک یصلیہما اذا طلعت الشمس وقال الشافعی یصلیہما بعد صلوة الصبح وقد فعلہ ابن عمر مثل مذہب مالک وہو الصحیح لنہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة بعد الصبح وقد رکعہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان طلعت الشمس لما فاتتہ صلوة الصبح ثبت ذلک فی الصحیح کما قدمناہ **باب** الاربع قبل الظہر وفی دبر الصلوة کلہا حدیث عاصم بن ضمرة عن علی کان النبی علیہ السلام یصلی قبل الظہر اربعا حدیث حسن نافع عن ابن عمر صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظہر ورکعتین بعدہا حدیث صحیح عبد اللہ بن

اسماء الرجال

ابن یربوع المخزومی ... عبد الرحمن بن سعید بن یربوع ... الامام الاعظم ابو حنیفة ... ابن مسلم البجلی عن طارق بن شہاب عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ... قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الحج العج والثج ... والحسن بن زیاد ... ابن ابی شیبة وابو یعلی الموصلی ... حدیث ابی بکر الصدیق ... الانقطاع ... ابن ماجہ ... العج رفع الصوت بالتلبیة والثج اراقة الدم ... افضل اعمال الحج ...

باقی در صفحۂ آیندہ...

شرح سراج احمد

وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ ابن جریر وجابر اخرجہ مسلم وابوداود وابن ماجۃ قال ابو عیسی حدیث ابی بکر حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمن ومحمد بن المنکدر لم یسمع من عبد الرحمن ابن یربوع مصنف در اسناد حدیث ابی بکر الصدیق جرح کردہ وقد روی محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمن بن یربوع عن ابیہ غیر ھذا الحدیث یعنی دیگر حدیث روایت کردہ است محمد بن المنکدر از عبد الرحمن وروی ابونعیم الطحان نعیم بلفظ تصغیر ست آرد میفروخت یا طحن میکرد غلہ را نام وضرار بن صرد ست بکسر ضاد معجمہ ودو را بینہما الف ابن صرد بضم صاد مہملہ وفتح را در آخر دال مہملہ است ھذا الحدیث عن ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمن عن محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمن بن یربوع عن ابیہ عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخطا فیہ ضرار وخطا کردہ است در ان روایت ضرار بن صرد ومنشا خطای او آنست کہ در دیگر روایات محمد بن منکدر سعید را ذکر کردہ است واسطہ میان عبد الرحمن ومیان خود وضرار این حدیث منکدر را قیاس دیگر روایات نمودہ برای خود درین حدیث سعید نیز داخل نمودہ وحال آنکہ از محمد بن منکدر سعید مذکور نیست

قال ابو عیسی سمعت احمد بن الحسن یقول قال احمد بن حنبل من قال فی ھذا الحدیث عن محمد بن المنکدر عن ابن عبد الرحمن بن یربوع عن ابیہ فقد اخطا گفت مصنف شنیدم احمد بن الحسن را کہ میگفت گفت امام احمد ہر کہ گوید کہ درین حدیث روایت ست از محمد بن المنکدر از ابن عبد الرحمن از پدر خود پس ہر آئینہ آن کس خطا کردہ است قال گفت مصنف وسمعت محمد ابن اسمعیل البخاری یقول وذکرت لہ حدیث ضرار بن صرد میگفت امام بخاری مصنف گوید وذکر نمودم من امام بخاری را حدیث ضرار عن ابن ابی فدیک کہ روایت کردہ است ضرار از ابن ابی فدیک فقال ھو خطا پس گفت امام بخاری آن خطا است فقلت قد روی غیرہ عن ابن ابی فدیک ایضا مثل روایتہ ترمذی گوید پس گفتم مر امام بخاری را تحقیق روایت کردہ غیر ضرار بن صرد از ابن ابی فدیک نیز مانند روایت وی فقال لا شئ پس گفت امام بخاری نیست چیزی انما رووہ عن ابن ابی فدیک ولم یذکروا فیہ عن سعید ابن عبد الرحمن جز این نیست کہ روایت کردہ اند مردم حدیث را از ابن ابی فدیک وذکر نکردہ اند در ان حدیث واسطہ سعید بن عبد الرحمن را ورایتہ یضعف ضرار ابن صرد ودیدم امام بخاری را کہ تضعیف میکرد ضرار بن صرد را مصنف تفسیر عج وثج میکند والعج ھو رفع الصوت بالتلبیۃ وعج بلند آواز ست بتلبیہ والثج ھو نحر البدن وثج بمعنی قربانی کردن شتران ست **باب ماجاء فی رفع الصوت بالتلبیۃ** باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در حق برداشتن وبلند کردن آوازی تلبیہ حدثنا احمد بن منیع نا سفین بن عیینۃ عن عبد اللہ بن ابی بکر

(بلند کرد امام ست کہ شتر یا بدنہ یا غیر آن را)

عن عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن عن خلاد بن السائب عن ابیہ سائب بن یزید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبرئیل فامرنی ان امر اصحابی ان یرفعوا اصواتہم بالاھلال او بالتلبیۃ قال ابو عیسی حدیث خلاد عن ابیہ

شرح ابی الطیب

قولہ ضرار بن صرد بکسر اولہ مخففا ابن صرد بضم المہملۃ وفتح الراء التیمی ابونعیم الطحان الکوفی صدوق لہ اوہام وخطا ورمی بالتشیع وکان عارفا بالفرائض **باب ماجاء فی رفع الصوت بالتلبیۃ** **قولہ** فامرنی ای امر وجوب اذ تبلیغ الشرائع واجب علیہ **قولہ** ان امر اصحابی امر ندب واستحباب عند الجمہور وامر وجوب عند الظاہریۃ **قولہ** ان یرفعوا اصواتہم

عارضۃ الاحوذی

سفین عن عائشۃ کان النبی علیہ السلام اذا لم یصل قبل الظہر اربعا صلاھن بعدہ حدیث صحیح عنبسۃ بن ابی سفین عن اختہ ام حبیبۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی قبل الظہر اربعا وبعدھا اربعا حرمہ اللہ علی النار قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب حسن وفی روایۃ حسن صحیح غریب عاصم بن ضمرۃ عن علی کان النبی علیہ السلام یصلی قبل العصر اربع رکعات یفصل بینہن بالتسلیم علی الملائکۃ المقربین ومن تبعہم من المسلمین والمؤمنین مہران عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ امرءا صلی قبل العصر اربعا ابو وائل بن عبد اللہ بن مسعود ما احصی ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلوۃ الفجر بقل یا ایہا الکافرون وقل ھو اللہ احد حدیث غریب ابن عمر کان النبی علیہ السلام یصلیہما فی بیتہ صحیح نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر رکعات کان یصلیہا

بقیہ صفحہ ۱۷۰ ان یکونا فی بیتہ من ایقاظ النائمین فتنبہ لذلک فائدۃ قال ابن حجر المکی الذی یتحصل من کلام البعض المستحب عندنا فی البیوت والاذکار الاخفاء لا الاظہار الا ما امر بقصد الاعلام کالاذان والخطبۃ والتلبیۃ وغیرہا مما شرع للاعلام من اعلام الدین وکان رفع الصوت بہا مستحبا انتہی قال صاحب غایۃ البیان رفع الصوت بالتلبیۃ سنۃ فان ترکہ کان مسیئا لکنہ لا شئ علیہ کذا افادہ الجزائری السید فی عقود الجواہر

عارضة الاحوذي

بالليل والنهار ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها و ركعتين بعد المغرب و ركعتين بعد العشاء الآخرة وحدثتني حفصة انه كان يصلي قبل الفجر ركعتين ابو سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة اثنتي عشرة سنة حديث منكر الاسناد اما حديث علي فلم يصححه ابو عيسى لكن البخاري خرج عن عائشة ان النبي عليه السلام كان لا يدع اربعا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة واما حديث عائشة ففي مسلم عن عبد الله ابن شقيق عن النبي عليه السلام انه كان يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين واما حديث عنبسة عن اخته ام حبيبة فالصحيح ما خرجه ابو عيسى قبل القول في ركعتي الفجر وهذا موضعه عن عائشة وزاد من السنة وعن ام حبيبة مثله ولم ينقل من السنة وليسير

شرح سراج احمد

حديث حسن صحيح وروى بعضهم هذا الحديث عن خلاد بن السائب عن زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح والصحيح هو خلاد بن السائب عن ابيه وهو خلاد بن السائب بن خلاد بن سويد الانصاري وفي الباب عن زيد بن خالد وابي هريرة وابن عباس آمد مرا جبرئیل پس امر کرد مرا که امر کنم یاران خود را که بلند کنند آوازہای خود را با اہلال یا بلفظ تلبیہ گفت بجای اہلال و مراد یکی ست اگرچہ اخفا در ذکر افضل ست اما اینجا افضل رفع صوت ست و روی ابن ابی شیبۃ باسناد صحیح عن بکر بن عبد اللہ المزنی قال کنت مع ابن عمر فلبی حتی اسمع ما بین الجبلین و تلبیہ نزد امام ابی حنیفہ واجب چنانکہ در حدیث ست کہ ان التلبیۃ واجبۃ پس اگر ترک کند تلبیہ دم لازم شود و نزد شافعی سنت ست و تمسک بہمین حدیث ترمذی کردہ است کہ افضل الحج العج والثج و برداشتن آواز تلبیہ بر زنان نیست و اگر رفع کنند مکروہ باشد چنانکہ نزد ہمہ ائمہ است و این قدر بردارد کہ سامع شود نفس وی قال مالک فی الموطا لا یرفع المحرم صوتہ بالاہلال فی مساجد الجماعات لیسمع نفسہ ومن یلیہ الا فی مسجد منی ومسجد الحرام فانہ یرفع صوتہ فیہما قال مالک سمعت بعض اہل العلم یستحب التلبیۃ دبر کل صلوۃ و علی کل شرف ذی عال من الارض فروی ابن ابی شیبۃ عن خثیمۃ کانوا یستحبون التلبیۃ عند دبر الصلوۃ اذا استقلت بالرجل راحلتہ واذا صعد شرفا او ہبط وادیا واذا لقی بعضہم بعضا وبالاسحار

باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام

باب در بیان آنچہ آمدہ است در حق غسل کردن نزدیک احرام حدثنا عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبد اللہ بن یعقوب المدنی عن ابن ابی الزناد عن ابیہ عن خارجۃ بن زید بن ثابت عن ابیہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہم انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم تجرد لاہلالہ واغتسل روایت ست از زید بن ثابت کہ وی دید آنحضرت را کہ برہنہ شد برای احرام خود و غسل کرد و اہلال بمعنی آواز بلند کردن ست برای تلبیہ اینجا مراد احرام ست کہ سبب اہلال ست و غسل کردن برای احرام افضل و اکمل ست و اگر وضو کند نیز کفایت ست قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب وقد استحب بعض اہل العلم الاغتسال عند الاحرام وہو قول الشافعی

باب ما جاء في مواقيت الاحرام

باب در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر جایہای بستن احرام کہ چون کسی بمکہ رود برای حج باید کہ بی احرام از آنجا تجاوز نکند لاہل الآفاق برای اہل آفاق کہ از اطراف و اکناف برای حج بیایند

حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا قال من این نہل یا رسول اللہ

شرح ابي الطيب

ای اظہار لشعائر الاحرام وتعلیما للجہال فی ذلک ما یستحب فی ذلک المقام قال العلماء ویستحب رفع الصوت بالتلبیۃ بحیث لا یشق علیہ الا المراۃ فانہا لا ترفع صوتہا بل تسمع نفسہا **قولہ** بالاہلال ارید بہ التلبیۃ علی طریق التجرید لان معناہ رفع الصوت بالتلبیۃ وکلمۃ او فی قولہ او التلبیۃ لشک الراوی **باب** ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام **قولہ** تجرد لاہلالہ ای تجرد عن المخیط ولبس ازارا ورداء لاحرامہ فکنی بالاہلال عن الاحرام من قبیل ذکر اللازم وارادۃ الملزوم **قولہ** واغتسل ای للاحرام وہو من سنتہ صلی اللہ علیہ وسلم للتنظیف لا لرکعتی الاحرام ولذا سن للحائض والنفساء **باب** ما جاء فی مواقیت الاحرام لاہل الآفاق جمع افق بمعنی الناحیۃ ای لاہل نواحی مکۃ وخصہم بالمیقات لان میقات اہل مکۃ مشتہر بینہم **قولہ** من این نہل ای نحرم

شرح سراج احمد

بدرستیکہ مردی گفت ای رسول خدا از کدام جا احرام بندیم فقال یھل اھل المدینۃ من ذی الحلیفۃ پس فرمود آنحضرت احرام بندند اہل مدینہ از ذی الحلیفہ نام جائیست قریب بمدینہ پنج شش میل واھل الشام من الجحفۃ واحرام بندند اہل شام از مقام جحفہ چون از طرف دیگر بیایند واگر بر مدینہ بیایند از ذی الحلیفہ بندند وجحفہ بضم جیم وسکون حای مہملہ وفا نام موضعی ست قریب سہ منزل از مکہ واھل نجد من قرن واحرام بندند اہل نجد از قرن المنازل ونجد در اصل بمعنی زمین بلند ضد غور کہ بمعنی زمین پست ست والآن نام بلاد عرب ست کہ از تہامہ تا زمین عراق ست وقرن بفتح قاف وسکون را کہ او را قرن المنازل ہم گویند نام موضعی ست نزدیک طائف وقرن کہ اویس را بوی نسبت کنند بفتح راست از بلاد یمن کذا فی القاموس وقال اھل الیمن من یلملم واحرام بندند اہل یمن از یلملم بفتح تحتانیہ وفتح لام وسکون میم ہر دو بکر نام موضعی ست وفی الباب عن ابن عباس قال وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاھل المدینۃ ذا الحلیفۃ ولاھل الشام الجحفۃ ولاھل نجد قرن المنازل ولاھل الیمن یلملم فھن لھن ولمن اتی علیھن من غیر اھلھن لمن کان یرید الحج والعمرۃ فمن کان دونھن فمھلہ من اھلہ وکذلک حتی اھل مکۃ یھلون منھا اخرجہ الشیخان وجابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مھل اھل المدینۃ من ذی الحلیفۃ والطریق الآخر الجحفۃ ومھل اھل العراق من ذات عرق ومھل اھل نجد قرن ومھل اھل الیمن یلملم اخرجہ مسلم وعبد اللہ بن عمرو بن العاص اخرجہ اسحق ودارقطنی من طریق حجاج بن ارطاۃ قال ابو عیسی

حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم حدثنا ابو کریب نا وکیع عن سفیان

عن یزید بن ابی زیاد عن محمد بن علی عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت لاھل المشرق

العقیق بدرستیکہ آنحضرت میقات گردانید برای اہل مشرق موضع عقیق را واسناد متقارب العقیق دون ذات

شرح ابی الطیب

قولہ من ذی الحلیفۃ ھو ماء من میاہ بنی جشم والحلیفۃ تصغیر حلفۃ کقصبۃ وھی نبت فی الماء جمعھا حلفاء وقد اشتھر الآن ببئر علی **قولہ** واھل الشام من الجحفۃ بضم الجیم وسکون الحاء کان اسمہ مھیعۃ فاجحف السیل باھلھا فسمیت جحفۃ بتقدیم الجیم علی الحاء یقال اجحف بہ اذا ذھب بہ وسیل جحاف بالضم اذا جرف الارض وذھب بہ وقرن المنازل بفتح القاف وسکون الراء وغلطوا الجوھری فی قولہ بفتحتین جبل مدور املس کانہ بیضۃ مشرف علی عرفات ویلملم بفتح المثناۃ من تحت وفتح اللامین بینھما میم ساکنۃ جبل من جبال تھامۃ علی لیلتین من مکۃ **قولہ** وقت لاھل المشرق العقیق ای وقت لاحرامھم والمراد بھم من منزلہ خارج الحرم من شرقی مکۃ الی اقصی بلاد الشرق وھم العراقیون والعقیق موضع بحذاء ذات عرق مما وراءہ وروی ابوداود عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت لاھل العراق ذات عرق قال ابن ملک کانہ صلی اللہ علیہ وسلم عین لاھل المشرق میقاتین العقیق وذات عرق فمن احرم من العقیق قبل ان یصل الی ذات عرق فھو افضل ومن جاوزہ فاحرم من ذات عرق جاز ولا شیء علیہ ویؤیدہ ھذا الحدیث ما رواہ مسلم فی صحیحہ عن جابر مرفوعا ومھل اھل العراق ذات عرق وما قیل کون ذات عرق میقاتا ثابت باجتھاد عمر رضی اللہ عنہ یدل علیہ روایۃ البخاری عن ابن عمر قال لما فتح المصران ای البصرۃ والکوفۃ اتوا عمر فقالوا یا امیر المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حد لاھل نجد قرنا وھو جور ای مائل عن طریقنا وانا ان اردنا قرنا شق علینا قال فانظروا حذوھا من طریقکم فحد لھم ذات عرق

عارضۃ الاحوذی

فی صحیح مسلم تقسیرھا کما تقدم ولیس فیہ ذکر الصلوۃ قبل العصر ولا بعدھا واما حدیث ابن عمر فی الرکعات العشر فذکرہ الامامان فی کتابیھما کما ذکرہ الترمذی عن نافع عن ابن عمر بدل رکعتی الفجر وسجدتین بعد الجمعۃ وزاد فی حدیث ایوب رکعتین بعد المغرب فی بیتہ ورکعتین بعد العشاء فی بیتہ الفقہ فرض اللہ الصلوۃ علی الخلق وبین عددھا وصفتھا وندب بعد ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الاستکثار منھا وکان یفعل ذلک کثیرا وخاصۃ باللیل وخصص بذلک اوقاتا واعدادا جملتھا ما سطرناہ انفا ویتحصل من ذلک تسع عشرۃ رکعۃ والفرض سبع عشرۃ رکعۃ جاء منھا ستۃ وثلثون رکعۃ وھی التی کانوا یقومون بھا فی رمضان حسب ما ورد فی الحدیث وقد زاد ابن عمر انہ کان یصلی قبل الفجر رکعتین ومعناہ قبل صلوۃ الفجر مسالۃ فان قیل اذا کانت ھذہ النوافل تفعل قبل الصلوۃ ففی ذلک تاخیرھا عن اول الوقت فکیف یکون فضل النفل مقدما علی فضل الفرض فالجواب عن ذلک من وجھین احدھما ان یرید بقولہ قبل الظھر وقبل

شرح سراج احمد

عرق بقليل الى العراق قال ابو عيسى هذا حديث حسن بدانکہ متعین کردن آنحضرت مواضع را برای احرام در سال حج شدہ و در میقات اہل نجد ذات عرق را علمای محدثین را گفتگو بسیار ست در صحت لفظ ذات عرق وصحح الحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية والنووى فى شرح المهذب انه منصوص قال ابن الهمام والحق انه يفيد ان عمر لم يبلغه توقيته صلى الله عليه وسلم ذات عرق فان حسن احاديث توقيته فقد وافق اجتهاده توقيت النبى صلى الله عليه وسلم والا فهو اجتهادى قال الشافعى فالاحتياط ان يحرم من العقيق جمعا بين الحديثين واگر کسی از بیرون مواقیت احرام بست مستحب ست نزد امام ما ابی حنیفہ وشافعی چون مالک باشد بر نفس خود از ارتکاب محظورات وروى ابو داود ومن اہل من المسجد الاقصى بحجة او عمرة غفر له ما تقدم من ذنبه وعند ابن ماجة عن ام سلمة مرفوعا من اهل بعمرة من بيت المقدس غفر له آخرج مالك فى الموطا عن نافع ان عبد الله بن عمر اهل من ايليا واذا اهل من ايلياء دل هذا على انه يجوز ان يحرم من دراته قال على وعمر اتمام العمرة ان تحرم من دويرة اهلك وروى ابن ابى شيبة ان عليا احرم من المدينة وابن عباس من الشام وله ايضا عن الحسن ان عمر ابن عامر احرم من خراسان فعاب ذلك عليه عثمان وغيره وكرهه وعن الحسن ان عمران بن الحصين احرم من خراسان فاغلظ له عمر وكرهه مالك وقال الشافعى الاحرام من دراء الميقات حسن **باب ما جاء فى ما لا يجوز للمحرم لبسه** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ روا نیست برای محرم پوشیدن آن حدثنا قتيبة نا الليث عن نافع عن ابن عمر انه قال قام رجل برخاست مردی از مجلس فقال يا رسول الله ماذا تامرنا ان نلبس من الثياب فى الحرم پس گفت ای پیغمبر خدا چہ میفرمائی تو ما را اینکہ بپوشیم از جامہا در حالت احرام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص پس فرمود آنحضرت نپوشید پیراہن را ولا السراويلات ونپوشید تنبانہا را در ترجمۂ مشکوۃ نوشتہ است مراد پوشیدن قمیص وسراویل پوشیدن آنہاست بر وجہ متعارف در ان چنانچہ پیراہن را در بر افگند وتنبانہا را در پاہا کند الا اگر بر بدن افگند مثل ردا چیزی لازم نمی آید زیرا کہ درین صورت نمیگوید کہ پیراہن را وازار را پوشیدہ ولا البرانس

شرح ابى الطيب

انتهى فاجيب عنه بان عمر رضى الله تعالى عنه لم يبلغه الخبر فاجتهد فيه فاصاب ووافق السنة فهو من عاداته فى موافقاته ورده منا فى ذلك ان العراق لم يفتح الا بعده فانه عليه الصلوة والسلام لانه علم بالمعجزة انه يستفتح فوقت لاهله ذلك كما وقت لاهل مصر والشام قبل فتحهما **باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه قوله ان نلبس** بفتح الباء والحرم بضم فسكون في القاموس الحرم بالضم الاحرام والحرمة بالضم وبضمتين وكهمزة ما لا يحل انتهاكه **قوله لا تلبسوا القمص** بضم القاف والميم جمع قميص والسراويلات جمع سراويل فالرهى فى البرانس جمع برنس بضم النون قلنسوة طويلة او كل ثوب راسه منه دراعة كان او جبة والعمائم جمع عمامة سميت بها لانها تعم جميع الراس بالتغطية والخفاف بكسر الخاء جمع خف نبه صلى الله عليه وسلم بالقميص والسراويل على كل مخيط وبالعمائم والبرانس على كل ما يغطى الراس مخيطا كان او غيره فيحرم على الرجل ستر راسه او بعضه

عارضة الاحوذى

العصر قبل الوقت الثاني ان يريد بها قبل الصلوة فى الجماعة فانه ربما ينتظرها ياتى بها قبلها قال الامام ابو بكر بن العربى رضى الله عنه لا يمتنع ان تكون الركعتان قبل الظهر وقبل العصر تفعلان قبل دخول وقتهما وقيل نعليهما مقدمة للصلوة وطاعة كما امرنا النبى صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا ركعتى الفجر بعد الفجر وقبل صلوة الصبح وقد دخل وقتها مقدمة قبلها وقد ذكر ابو عيسى عن عبد الله بن السائب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر وقال انها ساعة تفتح فيها ابواب السماء واحب ان يصعد لى فيها عمل صالح مقدمة قبل صلوة الظهر فهذا اصول وهذه الاحاديث الصحاح كلها تدل على ان الامر ليس على الفور ولو كان محمولا عليه لما تقدم قبل المخاطبة بالصلوة شئ وقد بينا ذلك فى اصول الفقه الفوائد مسألة فى محل هذا الركوع لم يختلف احد من العلماء فى ان النفل فى البيوت افضل للاثار الواردة فى ذلك ولانه اخلص من المرايات ولانه ينبغى للمرء ان لا يخلى بيته من عمل

باقی بر صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

وپوشد برالنهار او برنس بضم موحدہ ونون وسکون را تفسیر آن کردہ اند او را بقلنسوہ طویلہ یعنی کلاہ دراز واین تفسیر قاصر است در معرفت آن و آن جبہ مشہور است کہ در بلاد شام می آرند تمام بدن وسر و گردن را میپوشند و در وقت باران آنرا می پوشند ولا التبابین و نپوشد شلوار ہا را ولا الخفاف ونپوشید موزہ ہا را الا ان یکون احد لیست لہ نعلان مگر وقتیکہ باشد یکی کہ نباشد مر او را کفشہا فلیلبس الخفین پس گو کہ بپوشد موزہ ہا را ما اسفل من الکعبین آن موزہ ہا کہ زیر باشند باشد کہ از حد موزگی می برآید ولا تلبسوا شیئا من الثیاب مسہ الزعفران ونپوشید از جامہا چیز ہا را کہ سود دادہ است آنرا زعفران ولا الورس ونہ جامہ کہ سود دادہ است آنرا ورس بفتح واو وسکون را گیاہ زرد است کہ رنگ کردہ میشود بدان وآنرا اسپرک گویند ولا تنتقب المرأۃ الحرام ونقاب بر روی نیفگند زنی کہ محرم است و در بعضی نسخ تنتقب بتائین وتشدید قاف ونقاب بکسر نون روی بند ولا تلبس القفازین ونپوشد زن بر دست قفاز بالضم قاف وتشدید فا و را آخر زا است پوششی است کہ زنان عرب در دفع سرما در دستہا پوشند کہ انگشتان وکف وساعد ہمہ را بپوشد و در میان پنبہ پر کردہ شدہ است وبعضی گفتہ اند نوعی از زیور است کہ زنان در دستہا میپوشند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اہل العلم باب ما جاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم اذا لم یجد الازار والنعلین باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق پوشیدن تبان و موزہ ہا برای محرم وقتیکہ نیابد تہ بند و کفشہا را حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی البصری نا یزید بن زریع نا ایوب نا عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المحرم اذا لم یجد الازار فلیلبس السراویل گفت ابن عباس شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود در میان خطبہ مرد محرم چون نیابد تہ بند را پس بپوشد تبانی را واین حدیث تمسک دیگر علما است ونزد امام ما ابی حنیفہ پارہ کند او را وازار سازد واذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین و وقتیکہ نیابد محرم نعلین را پس بپوشد موزہ ہا را و قطع کند از زیر پاشنہ چنانکہ حدیث ابن عمر مصرح بدانست کہ الآن ذکر یافتہ است واگر بی قطع کردن سراویل توہ

شرح ابی الطیب

قولہ فلیلبس الخفین ما اسفل من الکعبین قولہ ما اسفل بدل من الخفین فی المراد بالکعبین کعبا الاحرام الذان فی وسط القدم لا کعبا الوضوء **قولہ** مسہ الزعفران ولا الورس بفتح الواو وسکون الراء بعدہا سین مہملۃ نبت اصفر طیب الریح فیصبغ بہ بین الصفرۃ والحمرۃ اشہر طیب فی بلاد الیمن فان قلت السوال وقع عما یجوز واجاب بما لا یجوز فما الحکمۃ فیہ اجیب بان الجواب بما لا یجوز لیس اخصر واحصر مما یجوز فذکرہ اولی اذ ہو قلیل ویفہم منہ فایباح فیحصل المطابقۃ بین الجواب والسوال بالمفہوم وقیل کان الالیق السوال عن الذی لا یباح اذ الاباحۃ الاصل ولذلک اجاب بذلک تنبیہا للسائل علی الالیق ویسمی مثل ذلک اسلوب الحکیم **قولہ** ولا تنتقب المرأۃ الحرام ای المحرمۃ والنقاب معروف للنساء لا یبدو منہ الا العینان وبعض الانف **قولہ** القفازین تثنیۃ قفاز بالضم والتشدید شیء تلبسہ نساء العرب فی یدیہن یغطی الاصابع والکف والساعد من البرد باب ما جاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم اذا لم یجد الازار والنعلین

عارضۃ الاحوذی

یتبرک بہ خاصۃ فی المغرب فان النبی علیہ السلام کان یصلیہا فی بیتہ کما ذکرناہ وکذلک رکعتی الفجر مسألۃ وقد اختلف الناس فی صلوۃ التنفل یوم الجمعۃ بعد انقضائہا فاکرہ مالک فعلہا علی الامام ورای ان ذلک للجماعۃ افضل اما تاکیدہ علی الامام فاقتداء بالنبی علیہ السلام واما تاکیدہ علی الجماعۃ فلتنفصل الجمعۃ من الظہر وقال الشافعی ما اکثر من التطوع بعد الجمعۃ فہو افضل لانہ یوم مستحب وقد خرج مسلم ان النبی علیہ السلام قال من کان منکم مصلیا بعد الجمعۃ فلیصل اربعا وقال ابو حنیفۃ واحمد بن حنبل یصلی اربعا او ستا لیخرج بذلک من محاکاۃ الظہر ان صلی رکعتین وقد قال اللہ تعالی فی کتابہ فاذا قضیت الصلوۃ فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ فقد کان الصدر الاول لا یفعلون ذلک فالاقتداء بہم افضل وقد روی ان الناس فی زمان عمر وعثمان کانوا ینصرفون الی بیوتہم بعد المغرب فیصلون فیہا رکعتین حتی یخلی المسجد واما حدیث الست رکعات بعد المغرب فانہا تعدل

بقیہ صفحہ ۱۷۴

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

بپوشد فدیہ لازم شود و امام احمد میگوید قطع نکند که در آن اضاعت مال ست و بحکم ضرورت چنانکہ ہستند بحال خود بپوشد و فدیہ لازم نیست حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن عمرو نحوه وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الشیخان وجابر بلفظ من لم یجد نعلین فلیلبس خفین ومن لم یجد ازارا فلیلبس السراویل اخرجه الشیخان قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا لم یجد المحرم الازار لبس السراویل گفته اند بعضی اہل علم چون نیابد محرم تہ بند را بپوشد تبان را واذا لم یجد النعلین لبس الخفین وچون نیابد کفشہا بپوشد موزہا را بی قطع وهو قول احمد وقال بعضهم علی حدیث ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ولیقطعهما اسفل من الکعبین وهو قول سفین الثوری والشافعی و نزد امام مالک محرم سراویل بپوشد چنانکہ در موطا ست قال یحیی سئل مالک عما ذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لمن لم یجد الازار فلیلبس سراویل فقال لم اسمع بهذا ولا اری ان یلبس المحرم سراویل لان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن لبس سراویلات فیما نهی عنه من لبس الثیاب التی لا ینبغی للمحرم ان یلبسها ولم یستثن فیها کما استثنی فی الخفین **باب** ماجاء فی الذی یحرم وعلیه قمیص او جبة باب ست در چیزی که آمده است در حق کسیکه احرام بست در حالیکه بروی جبہ یا قمیص بود پس چہ کند او حدثنا قتیبة بن سعید نا عبد الله بن ادریس عن عبد الملک بن ابی سلیمن عن عطاء عن یعلی بن امیة قال رای رسول الله صلی الله علیه وسلم اعرابیا قد احرم وعلیه جبة گفت یعلی دید آنحضرت مردی بادیہ نشین را کہ تحقیق احرام بست در حالیکہ بروی جبہ بود فامره ان ینزعها پس امر فرمود آنحضرت او را اینکہ بکشد آن جبہ را از بدن خود در دور سازد و این ہمہ احادیث دلالت بر آن دارند کہ جامہ مخیط محرم را نباید پوشید حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی عن ابیه یعلی بن امیة بن ابی عبیدة بن ہمام التمیمی حلیف قریش و او یعلی بن منیه بود بضم میم و سکون نون و فتح مثناة تحتیہ مفتوحہ و او مادر یعلی بود و یعلی صحابی ست مشہور در سنہ بضع واربعین وفات کرد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه قال ابو عیسی وهذا اصح مصنف گوید و باین اسناد این حدیث اصح ست از اسناد سابق وفی الحدیث قصة وهکذا رواه قتادة والحجاج بن ارطاة وغیر واحد عن عطاء عن یعلی بن امیة و این طریق ثالث ذکر کرد والصحیح ما روی عمرو بن دینار وابن جریج عن عطاء عن

شرح ابی الطیب

قوله وقال بعضهم علی حدیث ابن عمر خبر لمبتدأ محذوف ای قال بعضهم العمل علی حدیث ابن عمر لان حدیث ابن عباس مطلق وحدیث ابن عمر مقید فیحمل علی ذلک المقید فحصل التوفیق بینهما والعمل بهما **باب** ماجاء فی الذی یحرم وعلیه قمیص وجبة **قوله** وفی الحدیث قصة وهی انه قال یعلی بن امیة رضی الله تعالی عنه کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم بالجعرانة اذ جاءه رجل اعرابی علیه جبة وهی متضمخ بالخلوق فقال یا رسول الله انی احرمت بالعمرة وهذه علی فقال اما الطیب الذی بک فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع فی عمرتک کما تصنع فی حجک متفق علیه والخلوق بفتح الخاء المعجمة نوع من طیب یتخذ من الزعفران وغیره

عارضة الاحوذی

عبادة تنتی عشرة سنة فمنکر لا یلتفت الیه **باب** ماجاء فی صلوة اللیل مثنی مثنی ابن عمر عن النبی علیه السلام صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة فاجعل آخر صلوتک وتر اختلف الناس فی اقل النفل فقال الشافعی رکعة وحقیقة مذهبه تکبیرة فانه لو کبر عند الصلوة ثم بدا له فی ترکها فخرج عنها الکتب له ثواب التکبیرة وقد قال النبی علیه السلام صلوة اللیل مثنی مثنی وفی روایة احمد ابن حنبل وغیره عن ابن عمر صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی وقد رجع الی ما رواه ابو عیسی فی الباب بعد هذا عن علی الازدی وضعفه وذکر عن نافع عن ابن عمر انه کان یصلی باللیل رکعتین وبالنهار اربعا واما رکعة واحدة فلم تشرع الا فی الوتر واما الصلوة بتکبیرة فهو تلاعب لانه لیس له اصل فی الاسلام واما النفل باکثر من رکعتین فقد ثبت عن النبی علیه السلام انه صلی رکعتین وثلثا وخمس رکعات وتسعا لا یجلس الا فی آخرهن خرجه مسلم عن عائشة وفی الموطا

بقیہ صفحہ ۱۷۵

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

صفوان بن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني باين طريق حديث يعلى صحيح ست **باب ما يقتل المحرم من الدواب** باب است در بيان چيزى كه بكشد محرم از چارپايها حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحرم پنج اند فواسق كه كشته شوند در حرم از جهت ايذاى ايشان و در حرم نيز كشته شوند با وجود آنكه در شان حرم واقع شده كه ومن دخله كان آمنا لا يختص الحكم بهذه المذكورات فان العدد لا مفهوم له ويؤيده حديث عائشة عند مسلم از من الدواب باسقاط العقرب ولابي عوانة عنها ست في مسلم وذكر الحية من غير ذكر العدد ولابي عوانة عن الخدري زيادة السبع العادي ولابن خزيمة عن ابي هريرة زيادة الذئب والنمر على الخمسة المشهورة فيصير تسعا لكن افاد ابن خزيمة ان ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوي للكلب العقور الفارة يكى از ان پنج موش ست بهمزه ساكنه و رواست در وى تسهيل واتفاق ست علما را در جواز قتل وى مر محرم را مگر منذرى روايت كرده از نخعى كه او گفت در وى جزا ست چون بكشد او را محرم و اين خلاف مذهب اهل سنت ست والعقرب دوم ازان كژدم ست گويند كه چشم وى در پشت وى مى باشد والغراب و زاغ ابقع و او آن بود كه در پشت سينه وى سفيدى باشد والحدأة يا مصغر حدأة ست و در بعضى روايات بلفظ حدأة آمده است بكسر اول و فتح ثانيه و بعد آن

شرح ابي الطيب

باب ما جاء ما يقتل المحرم من الدواب **قوله** خمس فواسق روى بالتنوين والاضافة قال الطيبي ان روى منونا وفواسق مرفوعا يكون مبتدأ موصوفا ويقتلن خبره وان روى فواسق منصوبا يكون خمس صفة موصوف محذوف ويقتلن خبره وفواسق معترضة نصبا على الذم والتقدير دواب خمس فواسق يقتلن الخ قال بعض الفضلاء معزيا الى ابن دقيق العيد بين معنى الاضافة والتنوين فرق دقيق لان الاضافة يقتضي الحكم على خمس من الفواسق بالقتل وربما اشعر التخصيص بخلاف الحكم في غيرها بطريق المفهوم واما التنوين فيقتضي وصف الخمس بالفسق من جهة المعنى وقد يشعر بان الحكم المرتب على ذلك وهو القتل يعلل بما جعل وصفا وهو الفسق فيقتضي ذلك التعميم لكل فاسق من الدواب وهو ضد ما اقتضاه الاول من المفهوم من التخصيص انتهى **قوله** في الحرم المشهور انه بفتحتين والمراد به حرم مكة القاموس الحرم والمحرم مكة هو حرم الله وحرم رسوله والحرمان مكة والمدينة انتهى وبضمتين جمع حرام بمعنى محرم قال تعالى وانتم حرم اى محرمون وقال الله تعالى منها اربعة حرم اى محرمة اى القتال فيها **قوله** الفارة الخ بالهمز ويبدل اى الوحشية والاهلية والمراد بالغراب الابقع كما في الصحيحين اى الذي فيه سواد وبياض لا ما خالط بياضه لون آخر ويخرج الزاغ وهو اسود محمر المنقار والرجلين وسمي غراب الزرع لانه ياكله والحدأة بضم الحاء وفتح الدال وتشديد الياء مقصورا تصغير الحدأة كالعنبة واحد الحدأ وهو في الرواية الثانية بالافراد الحدأة كالعنبة وهو خسيس الطير يخطف اطعمة الناس قاله القسطلاني وقال الطيبي هو الطائر المعروف من الجوارح والكلب العقور بفتح العين صيغة مبالغة عاقر وهو الجارح المفترس المعروف وقال الطيبي هو كل سبع يعقر اى يجرح ويقتل ويفترس كالاسد والنمر والذئب سماها كلبا لاشتراكها في السبعية

عارضة الاحوذي

وخرجه ابو عيسى عن معن من طريق عائشة ما يدل عليه وهو قوله كان يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن وما ذكر عنها انه كان يصلي ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين وما صح عنه صلى الله عليه وسلم لا وجه لانكاره ولا معنى للنزاع فيه اما قوله صلوة الليل مثنى مثنى يدل على انه الافضل والله اعلم ولم تقو رواية ابن دوى ان في حديث عائشة انه كان يسلم من كل ركعتين وهو ابن ابي ذئب ويونس والاوزاعي خالفهم اكثر منهم ومنهم مالك ويحتمل ان يكون ذلك من قولهم تفسير الركعتين لان ابن معين قال اذا اختلف اصحاب ابن شهاب فالقول ما قال مالك **مسألة** قول عائشة انه نام قبل ان يوتر دليل على ان النوم ينقض الوضوء وقد تقدم وقوله لعائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي بيان لخروجه صلى الله عليه وسلم عن جملة الآدميين في ان نومه ويقظته سواء في حفظ حاله وصيانة عبادته وذلك ان النوم آفة يسلطها الله

بقیہ صفحہ ۱۷۶

وقت لاهل العراق ذات عرق ... كما وقت لاهل الشام الجحفة ... قال ابو حنيفة ... يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب قال لا يلبس القميص ولا العمائم ولا السراويل ولا البرانس ولا الخفاف ... ولا ثوبا مسه ورس ولا زعفران ... الا احد لا يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين اخرجه الستة من حديث نافع عن ابن عمر واللفظ للبخاري ... واخرجه الطحاوي من طريق ... نافع ... بهذا

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ہر دو بی بدست من خواصہا انہا تقف فی الطیران ویقال انہا لاتختلف الناس الامن جہۃ الیمین والکلب العقور ہر سگ گزندہ بعضی گویند کہ این مخصوص سگ مشہور ست وبعضی گویند ہر شئی کہ بگزد مردم را چنانکہ شیر وگرگ وغیر اینہا وفی الباب عن ابن مسعود وابن عمر اخرجہ الشیخان ومالک واحمد وابوداود والنسائی وابن ماجۃ وابی ہریرۃ وابی سعید اخرجہ الترمذی و ابن ماجۃ وابن عباس قال ابوعیسی اخرجہ احمد حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم نا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی نُعم (بضم نون) عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یقتل المحرم السبع العادی ۔ بکشد محرم درندہ حملہ کنندہ را ودی در حکم کلب عقور ست سبع بفتح سین مہملہ وبضم موحدہ بمعنی درندہ والکلب العقور والفارۃ والعقرب والحدأۃ والغراب قال ابوعیسی ہذا حدیث حسن والعمل علی ہذا عند اہل العلم قالوا المحرم یقتل السبع العادی والکلب گفتہ اند اہل علم محرم بکشد درندہ حملہ کنندہ را وسگ را وہو قول سفین الثوری والشافعی وقال الشافعی کل سبع عدا علی الناس او علی دوابہم فللمحرم قتلہ وگفت امام شافعی ہر جانور درندہ کہ حملہ کند بر مردم یا بر چہارپایان محرم پس ہست محرم را کشتن او

باب فی الحجامۃ للمحرم باب ست در بیان خون بر آوردن مر محرم را حدثنا قتیبۃ نا سفین ابن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس وعطاء عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وہو محرم بدرستیکہ آنحضرت خون بر آورد ودو شاخہا کشید وحال آنکہ آنحضرت احرام بستہ بود وفی الباب عن جابر وانس اخرجہ ابوداود والنسائی وعبد اللہ بن بحینۃ اخرجہ الشیخان قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اہل العلم فی الحجامۃ للمحرم وتحقیق رخصت دادہ اند گروہی از اہل علم در کشیدن شاخہا برای محرم وقالوا لا یحلق شعرا وگفتہ اند کہ نبرد موہا را عادت ست میان مردم کہ اول موہا را می برند وحلق می نمایند از ہمان قدر کہ در زیر محجمہ می آید وقال مالک لایحتجم المحرم الا من ضرورۃ وگفت امام مالک حجامت نکند محرم مگر بسبب ضرورتی کہ داعی شود او را بحجامت کردن وقال سفین الثوری والشافعی لاباس ان یحتجم المحرم ولا ینزع شعرا ونبر آرد موہا را از بدن خود شیخان بروایت عبد اللہ بن بحینہ حدیثی آوردہ اند کہ احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو محرم من طریق مکۃ فی وسط راسہ واین ظاہر ست کہ این محمول بر ضرورت ست زیرا کہ بی قطع شعر نخواہد بود واگر در بعضی موضع باشد کہ در آنجا موی نیست جائز ست بی فدیہ وابوداود ونسائی بروایت انس آوردہ اند کہ احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو محرم علی ظہر القدم من وجع کان بہ وپای غالبا جای موی نیست وباوجود آن فردی ہم داشت

باب ما جاء فی کراہۃ تزویج المحرم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت تزویج کردن محرم یعنی نکاح کند در حال احرام حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن علیۃ نا ایوب عن نافع عن نُبیہ بن وہب بن عثمان العبدری المدنی ونبیہ بتصغیر ثقۃ از صغار ثالثہ بود نافع از وی روایت دارد پیش از نافع وفات کردہ سنۃ ست وعشرین

شرح ابی الطیب

قولہ السبع العادی بضم الباء وفتحہا وسکونہا المفترس من الحیوان والعادی بتخفیف الیاء من عدی علیہ عدوا اذا اتجاوز الحد فی الظلم والمراد یقتل المحرم السبع الظالم الذی یفترس الناس فالعادی منصوب علی النعت للسبع

باب ما جاء فی کراہیۃ تزویج المحرم

عارضۃ الاحوذی

علی العیان تخلع فیہا السلطنۃ التی للنفس علی البدن فیستریح من جد متہا فی اغراضہا ویقطع تلک العلاقۃ التی بینہما فیبقی البدن مستریحا حتی اذا شاء اللہ ربط العلاقۃ بالیقظۃ ورد الاستعمال کما کان فاخبر النبی علیہ السلام ان النوم انما یحل عینہ لاقلبہ فان احوالہ محفوظۃ عندہ خصیصۃ خص بہا کما بیناہ مسألۃ وقولہ اضطجع علی شقہ الایمن اختلف الناس فی ہذہ الصفۃ فقال ابن القاسم عن مالک لاباس بہا ان لم یقصد الفضل قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ ولو قصد الفضل فان اللہ قد فضلہا صورۃ ووضعا ووصفا وکان احمد بن حنبل مع مواظبتہ علی قیام اللیل لایفعلہ ولا یمنع من یفعلہ وکان یکرہہا ابن عمر وجماعۃ من الفقہاء وبلغنی عن قوم لامعرفۃ عندہم انہم یوجبونہا ولیس لہ وجہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما راہ یفعلہ عائشۃ ولو یرہ غیرہا ولو راہ عشرۃ فی عشرۃ مواطن ما اقتضی ذلک ان یکون

شرح سراج احمد

قال اراد ابن معمر ان ینکح ابنہ گفت نبیہ ارادہ کرد وخواست ابن معمر اینکہ نکاح کناند پسر خود را واو نیز تابعی بود فبعثنی الی ابان بن عثمن وھو امیر الموسم نبیہ گوید پس فرستاد مرا ابن معمر بسوی ابان بن عثمان در حالیکہ او امیر لشکر حاجیان بود واو نیز ثقہ تابعی بود فاتیتہ فقلت ان اخاک یرید ان ینکح ابنہ فاحب ان یشھدک ذلک نبیہ گوید پس آمدم من بسوی ابان پس گفتم من بدرستیکہ برادر تو ابن معمر میخواہد کہ نکاح کناند پسر خود را پس دوست دارد اینکہ حاضر کند بمجلس نکاح ترا وی فقال لا اراہ الا اعرابیا جافیا پس گفت ابان نمی بینم ابن معمر را مگر کہ او مردی بادیہ نشین ست جفا کنندہ ان المحرم لا ینکح ولا ینکح بدرستیکہ مرد محرم نہ نکاح کند کسی را ونہ نکاح کسی بندد او کما قال راوی گوید یا دیگر چیزی

شرح ابی الطیب

قولہ اراد ابن معمر ھو عمر بن عبید اللہ بن معمر القرشی التیمی قولہ ابنہ اسمہ طلحۃ قولہ ابان بن عثمن بفتحتین ھو ابان بن عثمن بن عفان الاموی ابو سعید وقیل ابو عبد اللہ مدنی ثقۃ قولہ فاحب ان یشھدک ذلک من الاشھاد متعد الی مفعولین قولہ لا ینکح ولا ینکح بفتح الیاء فی الاول وکسر الکاف مجزوم علی النہی ومرفوع علی النفی بمعنی النہی ای لا یتزوج لنفسہ امرأۃ وبضم الیاء فی الثانی مجزوما ومرفوعا علی الوجہین ای لا یزوج الرجل امرأۃ اما بالولایۃ او بالوکالۃ لغیرہ قال النووی اختلف العلماء لحدیث عثمن رضی اللہ عنہ ھذا وحدیث ابن عباس فی نکاح المحرم فقال مالک والشافعی واحمد وجمھور العلماء من الصحابۃ ومن بعدھم لا یصح نکاح المحرم واعتمدوا علی احادیث وقال ابو حنیفۃ والکوفیون یصح نکاحہ لحدیث میمونۃ وقال التورپشتی واصحاب ابی حنیفۃ راوا حدیث ابن عباس اقوی الحدیثین لما بین راویہ اعنی ابن عباس ویزید بن الاصم من الفضل والعلم وقال المحقق ابن الھمام روی الائمۃ الستۃ فی کتبھم عن طاوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنھما قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ وھو محرم وزاد البخاری وبنی بہا وھو حلال وماتت بسرف واما عن یزید بن الاصم انہ تزوجہا وھو حلال لم یقو قوۃ ھذا فانہ مما اتفق علیہ الستۃ وحدیث یزید لم یخرجہ البخاری ولا النسائی وایضا لا یقاوم بابن عباس حفظا واتقانا ولذا قال عمرو بن دینار وما یدری ابن الاصم اعرابی کذا وکذا قال فجعلہ مثل ابن عباس وما روی عن ابی رافع عنہ علیہ السلام تزوجہا وھو حلال وبنی بہا وھو حلال وکنت انا الرسول بینھما لم یخرجہ احد من الصحیحین وان روی فی صحیح ابن حبان فلم یبلغ درجۃ الصحۃ ولذا لم یقل الترمذی فیہ سوی حدیث حسن قال لا نعلم احدا اسندہ غیر حماد عن مطر وما روی عن ابن عباس انہ علیہ الصلوۃ والسلام تزوج میمونۃ وھو حلال فمنکر عنہ لا یجوز النظر الیہ بعد ما اشتھر الی ان کاد ان یبلغ الیقین عنہ خلافہ وکذلک بعد ما اخرج الطبرانی وعارضہ بان اخرجہ عن ابن عباس من خمسۃ عشر طریقا انہ تزوجہا وھو محرم وفی لفظ وھما محرمان وقال ھذا ھو الصحیح انتھی اقول واما ما رواہ ابو سلیمان فھو مرسل ولیس فی الستۃ وحدیث ابن عباس مرفوع اخرجہ الستۃ

قوت المغتذی

اراد ابن معمر ھو عمر بن عبید اللہ بن معمر القرشی التیمی ان ینکح ابنہ اسمہ طلحۃ

عارضۃ الاحوذی

واجبا فی کل موطن حدیث عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بتسع قال القاضی ابو بکر رضی اللہ عنہ وقد اوتر بسبع حین اسن وقد ثبت عن النبی علیہ السلام انہ صلی خمس عشرۃ رکعۃ باللیل وروی ثلث عشرۃ رکعۃ باللیل وروی احدی عشرۃ حدیث عائشۃ المشھور انہ ما زاد علیھا تعنی عندھا لان ابن عباس قد راٰہ فی بیت میمونۃ یصلی خمس عشرۃ رکعۃ وقد روی انہ کان یفتتح صلوۃ اللیل برکعتین خفیفتین تکون خمس عشرۃ رکعۃ واللہ اعلم حدیث عن عائشۃ کان النبی علیہ السلام اذا لم یصل من اللیل منعہ من ذلک النوم صلی من النہار ثنتی عشرۃ رکعۃ قال الامام ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ الثلث عشرۃ رکعۃ التی روی ابن عباس سقط منہا الوتر لانہ من صلوۃ اللیل وبقیت ثنتا عشرۃ رکعۃ وقال ابو عیسی فی ھذا الحدیث حسن وھو صحیح لانہ رواتہ عدول مشاھیر ومنھم زرارۃ بن اوفی القاضی صلی یوما باصحابہ صلوۃ الصبح

بقیہ صفحہ ۱۷۸

[illegible]

من طریق ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہذا واخرجہ الطحاوی من طریق زہیر بن معاویۃ عن ابی الزبیر بہذا ومن طریق شعبۃ وسفیان وہشیم وحماد بن زید وابن جریج خمستہم عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس بہ وزاد فی روایۃ ابن جریج عن عمرو بن دینار عن ابی الشعثاء وہو کنیۃ جابر بن زید [illegible]

صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

گفت مثل این تو حدثت عن عثمٰن مثلہ یعنی پیشتر حدیث کردہ بان از امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کہ مرفوع کردہ بود عثمان حدیث را بسوی آنحضرت کہ محرم را نکاح نشاید وفی الباب عن ابی رافع اخرجہ الترمذی و میمونۃ اخرجہ مالک والشافعی والبیہقی عن ابی غطفان بن طریف المروزی ان ابا طریف تزوج امرأۃ وہو محرم فرد عمر بن الخطاب نکاحہ واخرج عن عثمان قال المحرم لا ینکح ولا یخطب علی نفسہ لا علی من سواہ واخرج مسدد والبیہقی عن علی رضی اللہ عنہ قال ایما رجل تزوج وہو محرم انتزعنا منہ امرأتہ ولم نجز نکاحہ قال ابو عیسی حدیث عثمٰن حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم عمر بن الخطاب اخرجہ مالک والشافعی وعلی بن ابی طالب اخرجہ مسدد والبیہقی و ابن عمر وھو قول بعض فقہاء التابعین وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحق لا یرون ان یتزوج المحرم نمی بینند و نمی دارند اعتقاد این کہ نکاح کند مرد محرم وقالوا ان نکح فنکاحہ باطل و گفتہ اند اگر نکاح کرد محرم پس نکاح او باطل ست حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربیعۃ بن ابی عبد الرحمن عن سلیمن بن یسار عن ابی رافع قال گفت ابو رافع مولی آنحضرت تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ وھو حلال نکاح کرد آنحضرت میمونہ را و حالانکہ وی حلال بود وبنی بہا وھو حلال و دخول کرد با وی و حالانکہ وی حلال بود و کنت انا الرسول فیما بینہما قال ابو عیسی بودم من میانجی میان آنحضرت و میمونہ ھذا حدیث حسن ولا نعلم احدا اسندہ غیر حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربیعۃ وروی مالک بن انس عن ربیعۃ عن سلیمن بن یسار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال رواہ مالک مرسلا از جہت آنکہ سلیمان بن یسار از تابعین ست ورواہ ایضا سلیمن بن بلال عن ربیعۃ مرسلا قال ابو عیسی زیرا کہ ربیعہ نیز تابعی ست وروی عن یزید بن الاصم عن میمونۃ قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وروی بعضہم عن یزید بن الاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال قال ابو عیسی ویزید بن الاصم ھو ابن اخت میمونۃ بنت الحارث ام المؤمنین رضی اللہ عنہا گفت ابن عبد البر غلط ست از مطر زیرا کہ سلیمان بن یسار مولود شدہ سنۃ اربع وثلثین یا سبع وعشرین و وفات ابی رافع پس از قتل عثمان باندک زمانہ بود کہ در سنۃ خمس وثلثین گشتہ پس ممکن نباشد لقای ہر دو و ممکن ست کہ اگر سماع شدہ باشد سلیمان را از میمونہ چرا کہ او مولاۃ معتقۂ او بود و در سنۃ ست وستین وفات کردہ

باب ما جاء فی الرخصۃ فی ذلک

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق رخصت بنکاح کردن محرم حدثنا حمید بن مسعدۃ نا سفین بن حبیب عن ہشام بن حسان عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم گفت ابن عباس بدرستیکہ آنحضرت نکاح کرد میمونہ را در حالیکہ آنحضرت محرم بود وفی الباب عن عائشۃ قال ابو عیسی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوج وھو محرم [illegible] اخرجہ النسائی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم بود اخراج کردہ این را نسائی ۱۲ وبہ یقول سفین الثوری واھل الکوفۃ و ہمین قائل گشتہ است امام ما ابو حنیفہ و آن قول عبد اللہ ابن مسعود وابن عباس وابراہیم وقاسم وحکم وحماد وعطاء ست حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم حدثنا

عارضۃ الاحوذی

نقرأ بہا فاذا نقر فی الناقور فذلک یومئذ یوم عسیر تو خرمیتا وفی الموطأ ما یعصمۃ لا مامرئ تکون لہ صلوۃ باللیل یغلبہ علیہا النوم فیصلیہا فیما بین صلوۃ الصبح والظہر الا کتب لہ اجرہا وکان نومہ علیہ صدقۃ وقد ادخل ابو عیسی فی باب بعد ھذا تطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار عن عاصم بن ضمرۃ قال سألنا علیا عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار فقال انکم لا تطیقون ذلک فقلنا من اطاق ذلک فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کانت الشمس من ھھنا کہیأتہا من ھھنا عند العصر صلی رکعتین واذا کانت الشمس من ھھنا کہیأتہا من ھھنا عند الظہر صلی اربعا وصلی اربعا قبل الظہر ورکعتین بعدہا وقبل العصر اربعا یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملائکۃ المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعہم من المؤمنین والمسلمین رواہ الثقات وقال ھو حسن وقال عاصم بن ضمرۃ ثقۃ وقال اسحق بن ابراہیم احسن شیء

بقیہ صفحہ ۱۷۹

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

قتيبة نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار قال سمعت ابا الشعثاء يحدث عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم قال ابو عيسى هذا حديث صحيح وابو الشعثاء اسمه جابر بن زيد قد اختلفوا في تزويج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة تحقیق اختلاف کردہ اند علما در تزویج کردن آنحضرت میمونہ را لان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها في طريق مكة زیرا کہ آنحضرت تزویج کرد میمونہ را در راہ مکہ معظمہ کہ از مدینہ بمکہ می رفت در موضع سرف نکاح میمونہ کرد فقال بعضهم تزوجها حلالا وظهر امر تزويجها وهو محرم پس گفتہ اند بعضی علما نکاح کرد آنحضرت میمونہ را در حالیکہ حلال بود و ظاہر و آشکار گشت امر نکاح میمونہ در حالیکہ آنحضرت محرم بود ثم بنى بها وهو حلال پس تر دخول کرد آنحضرت بمیمونہ در حالیکہ آنحضرت حلال بود بسرف در موضع سرف کہ قریب مکہ است فی طریق مکة در راہ مکہ وماتت ميمونة بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفنت بسرف و وفات کرد میمونہ در سرف و در آنجا کہ دخول کردہ بود با و آنحضرت و دفن کردہ شد میمونہ در سرف حدثنا اسحق بن منصور نا وهب بن جرير نا ابي قال سمعت ابا فزارة يحدث عن يزيد بن الاصم عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال وبنى بها حلالا وماتت بسرف ودفنها في الظلة التي بنى بها فيها و دفن کرد میمونہ را در سایہ بانی کہ دخول کردہ بود با و آنحضرت در آنجا قال ابو عيسى هذا حديث غريب وروى غير واحد هذا الحديث عن يزيد بن الاصم مرسلا ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال و روایات بسیار مختلف اند و علما در توفیق آنہا جد و جہد بسیار کردہ اند

باب ما جاء في اكل الصيد للمحرم باب است در بیان آنچہ آمدہ در خوردن گوشت شکار محرم را حدثنا قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابي عمرو عن المطلب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيد البر لكم حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه او يصد لكم گوشت شکار مر شما را در احرام حلال است تا وقتیکہ صید نکنید شما کہ محرم اید و یا صید کردہ نشود برای شما اگرچہ صید کنندہ محرم نبود وفي الباب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الرخصة في ذلك **قوله** وظهر امر تزويجها وهو محرم اشارة الى تاويل حديث ابن عباس بان يحمل على انه ظهر امر تزويجها وهو محرم ومنهم من اول بان معنى وهو محرم انه داخل في الشهر الحرام فان احرم يطلق على هذا المعنى ايضا وهو اي كل من التوجيهين بعيد ومما يبعده حديث البخاري تزوجها وهو محرم وبنى بها وهو حلال واما القول بان رواية ميمونة مقدمة على رواية ابن عباس لانها صاحبة الواقعة فهي اعلم من غيرها وكذا حديث ابي رافع لانه كان سفيرا بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينها فهو اعلم فجوابه قد تقدم ان الراوي عنها يزيد بن الاصم لا يماثل عبد الله بن عباس وكذا ابو رافع لم يخرج حديثه احد الصحيحين فلا معارضة وحديث ابن عباس اقوى فلا يقال حديث عثمن قول يقدم على حديث ابن عباس لانه فعل والله اعلم **باب** ما جاء في اكل الصيد للمحرم **قوله** صيد البر مصدر اريد به المفعول اي ما يصاد من البر حلال لكم لان الكلام فيه **قوله** وانتم حرم بضمتين جمع حرام اي انتم محرمون **قوله** او يصاد قال السيوطي في حاشيته على ابي داود بعد قوله ما لم يصيد او يصاد لكم كذا في النسخ والجاري على قوانين العربية او يصد لانه معطوف على المجزوم قال بعض المحدثين روي بالرفع والنصب وقال الطيبي الظاهر الجزم وغاية التوجيه انه عطف على المعنى اي ما لم تصيدوه او يصاد لكم انتهى اما وجه النصب فباضمار ان او بمعنى الا يعني لحم الصيد حلال لكم ما لم تصيدوه ولا تدلوا عليه

عارضة الاحوذی

روى في تطوع النبي صلى الله عليه وسلم في الزوال هذا وروى عن عبد الله بن المبارك انه كان يضعف هذا الحديث وانما ضعفه عندنا والله اعلم لانه لا يروى مثل هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمرة عن علي قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه احسن ابو عيسى في اختياره فضعيفه وانه لرتبة في هذا الحديث محسنة هكذا فلا معول عليه والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد رسول الله وسلم تسليما اما الدهر والتفتر قد امتلأ انكا حنبر ريتا سماقا وكيف رحلت في الشهر الى الاصنام لمخالفة سيد البشر وقد توعد الله بالنار على من خالف امره فقال الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وهي النار نعوذ بالله منها او جرحرت بقويلة اتيسيان من التزحلا بدلا على اي دين مات ولا اين هو وقلت بقوله خالفت من امر الله باتباعه وتنقل في طرهات كثيرا من الباطل

شرح سراج احمد

عن ابی قتادة اخرجه الشیخان وطلحة بن عبید الله اخرجه محمد بن الحسن فی الآثار انا ابو حنیفة عن محمد بن المنکدر عن عثمان بن محمد عن طلحة بن عبید الله قال تذاکرنا لحم الصید یاکله المحرم والنبی صلی الله علیه وسلم نائم فارتفعت اصواتنا فاستیقظ النبی صلی الله علیه وسلم قال فیم تتنازعون فقلنا فی لحم الصید یاکله المحرم فامرنا باکله وروی ابن عدی عن ابن عمر رفعه الصید یاکله المحرم ما لم یصده او یصد له وفیه عثمان بن خالد وهو ضعیف وعن عمیر بن سلمة ان البهزی قال لرسول الله صلی الله علیه وسلم فی الحمار الوحشی هو رمیتی فشانکم به فامر ابا بکر ان یقسمه بین الرفاق اخرجه الطحاوی وعن الصعب بن جثامة رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له فی الحمار الوحشی انا لم نرده علیک الا انا حرم اخرجاه وعن ابن عباس انه قال لزید بن ارقم یا زید هل علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اهدی الیه عضو صید فلم یقبله وقال انا حرم قال نعم اخرجه ابو داود والنسائی وعن ابی هریرة ان عمر قال له انما نهیت ان تصطاده اخرجه الطحاوی وفیه قصة وعن علی ان النبی صلی الله علیه وسلم اهدی الیه رجل حمار وحش وهو محرم فابی ان یاکله اخرجه ابو داود وفیه قصة وعن عائشة انها قالت فی لحم الصید یصیده الحلال ثم یهدیه للمحرم ما اری به باسا اخرجه الطحاوی وروی مالک فی الموطا عن هشام بن عروة عن ابیه ان الزبیر کان یتزود صفیف الظباء فی الاحرام ووصله ابن ابی العوام وابن خسرو فی مسند ابی حنیفة عن هشام عن ابیه عن جده الزبیر بن العوام قال کنا نتزوده ونحن محرمون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی حدیث جابر

حدیث مفسر گفت مؤلف حدیث جابر حدیثی ست تفسیر کرده شده والمطلب لا نعلم له سماعا من جابر جرح کرد در اسناد

این والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم لا یرون باکل الصید للمحرم باسا اذا لم یصطده او لم یصطد من اجله قال

الشافعی هذا احسن حدیث روی فی هذا الباب واقیس گفت امام شافعی این حدیث احسن چیزی ست که روایت

کرده شده درین باب واقیس ست والعمل علی هذا وهو قول احمد واسحق حدثنا قتیبة عن مالک بن انس عن

ابی النضر عن نافع مولی ابی قتادة عن ابی قتادة انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم بدرستیکه ابو قتاده بود همراه

آنحضرت واین در عام حدیبیه بود در سال ششم از هجرت چنانکه در بخاری ست و همین ست معتمد و در روایت شیخان ست که

خرج حاجا وهو غلط او مجاز شرعی عن قصد البیت حتی اذا کان ببعض طریق مکة

تا آنکه چون گشت آنحضرت در بعضی راه مکه و در روایت مسلم بالقاحه آمده است و آن قریب

یک کروه است از موضع سقیا تخلف مع اصحاب له محرمین وهو

غیر محرم تخلف نموده ابو قتاده با یاران خود که محرم بودند و حال آنکه ابو قتاده محرم نبود

شرح ابی الطیب

ولا تعینوا ولا تشیروا علیه الا ان یصاد لاجلکم وبه یستدل مالک والشافعی علی حرمة لحم ما صاده الحلال لاجل المحرم وابو حنیفة یحمله علی ان یهدی الیکم الصید دون اللحم او معناه ان یصاد لامرکم فلا یحرم لحم صید ذبحه حلال للمحرم من غیر امره او دلالته **قوله** مفسر بصیغة اسم الفاعل ای مبین للمراد فی باب حل الصید للمحرم **قوله** تخلف مع اصحاب له ای تاخر عنه صلی الله علیه وسلم **قوله** محرمین وهو غیر محرم فقوله محرمین صفة اصحاب قال القسطلانی وعدم احرامه لاحتمال انه لم یقصد نسکا اذ یجوز دخول الحرم بغیر احرام لمن لم یرد نسکا کما هو مذهب

عارضة الاحوذی

وتقول اجماعا من العلماء ولیس کذلک وردت ورقضت وکذبت وقلت ان البخاری لم یخرج حدیث الصلوة الوسطی وصرت عملوجیا فی ذلک وعجیج وعملوجیة بل قد خرجه البخاری فی تفسیر القرآن فی قوله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وخرجه ایضا فی غزوة الخندق ورددت حدیث ایضا وقلت لا یصح حدیث اقا کالاشرا اشر اشرا بل قد خرجه البخاری اوصانی خلیلی بثلث بصوم ثلثة ایام من کل شهر وصلاة الضحی ونوم علی وتر وزاد احمد بن حنبل وغسل یوم الجمعة فهو حدیث ثابت من وجوهه وابطلت جمیعه وحدیث النزول قلت هو احاد ولیس کذلک قال الامام ابو بکر ابن فورک وابو المعالی انه حدیث متواتر نصرت بابوشا توغث النساء بلقلقات بسم الله الرحمن الرحیم صلی الله علی سیدنا محمد وعلی آله وصحبه وسلم

باب نزول الرب الحدیث المشهور عن ابی هریرة وغیره ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ینزل ربنا کل لیلة الی

... سحری را

شرح سراج احمد

وانما لم یحرم ابو قتادة لان المواقیت لم یکن وقتت بعد فکان التجاوز عنها جائزا او لانه لم یکن خرج من المدینة مع النبی صلی الله علیه وسلم بل بعثه اہل المدینة بعده الی النبی صلی الله علیه وسلم لیعلمه ان بعض العرب یقصدون الاغارة علی المدینة او لانه صلی الله علیه وسلم بعث ابا قتادة ورفقته لکشف عدو لجهة الساحل کما فی مسلم او لانه لم یقصد حجا ولا عمرة قال عیاض وہذا بعید فرای حمارا وحشیا پس دید ابو قتاده حمار وحشی یعنی خر بیابانی را فاستوی علی فرسه پس برابر نشست بر اسپ خود یعنی بر اسپ سوار گشت فسال اصحابه ان یناولوه سوطه پس سوال کرد ابو قتاده یاران خود را که بدہند او را تازیانہ وی فابوا پس ابا آوردند یاران از دادن تازیانه فسالهم رمحه پس سوال کرد ابو قتاده یاران را بدادن نیزهٔ وی فابوا علیه پس ابا آوردند اصحاب بروی فاخذ پس بگرفت ابو قتاده بنفس خود پس از فرود آمدن از اسپ فشد علی الحمار پس دوید وحمله کرد بر خر وحشی فقتله پس کشت ابو قتاده او را فاکل منه بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وابی بعضهم پس خوردند از ان حمار وحشی بعضی یاران آنحضرت وابا کردند بعضی اصحاب از خوردن آن یعنی بعضی گفتند که محرمین را حلال ست خوردن وی پس خوردند وبعضی گفتند که حرام ست پس نخوردند ایشان فادرکوا النبی صلی الله علیه وسلم فسالوه عن ذلك پس یافتند وباہم یکجا گشتند ابو قتاده واصحاب او با آنحضرت پس پرسیدند صحابه از حل وحرمت آن فقال انما هی طعمة پس فرمود آنحضرت جز این نیست که آن طعمه بود بفتح عین اطعمکموها الله طعام داده شما را آن طعام حق تعالی واین حدیث تمسك امام ابی حنیفه است

شرح ابی الطیب

الشافعیة واما علی مذهب الائمة الثلثة القائلین بوجوب الاحرام فاحتجوا بان ابا قتادة انما لم یحرم لانه صلی الله علیه وسلم کان ارسله الی جهة اخری لیکشف امر عدو فی طائفة من الصحابة کما قال البخاری فی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم ان عدوا یغزوه بغیقة فتوجهنا نحوهم ای بامره علیه الصلوة والسلام ثم قال وفی صحیح ابن حبان والبزار والطحاوی من طریق عیاض بن عبد الله عن ابی سعید قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم ابا قتادة علی الصدقة وخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه وهم محرمون حتی نزلوا بعسفان فاذا بحمار وحش قال وجاء ابو قتادة وهو حل الحدیث وهذا ظاهره یخالف ما فی البخاری علی ما لا یخفی لان قوله بعث یقتضی انه لم یکن خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة لکن یحتمل انه صلی الله علیه وسلم ومن معه لحقوا ابا قتادة فی بعض الطریق قبل الروحا فلما بلغوها واتاهم خبر العدو وجهه النبی صلی الله علیه وسلم فی جماعة لکشف الخبر انتهی **قوله** فسال اصحابه ان یناولوه سوطه وقد سقط عنه سوطه کما فی روایة او نسیه کما فی اخری ولفظ البخاری وقع موضع سقط وقد یجمع بینهما بان یراد بالسقوط النسیان او بالنسیان السقوط **قوله** ثم شد علی الحمار ای حمل علیه کما فی روایة ای وجه الفرس نحوه فادرکه فعقره فقتله کما فی روایة البخاری موضع قتله عقره **قوله** وابی بعضهم ای امتنع ذلك البعض عن الاکل **قوله** طعمة بضم الطاء وسکون العین ای طعام

عارضة الاحوذی

السماء الدنیا حین یمضی ثلث اللیل الاول فیقول انا الملك من ذا الذی یدعونی فاستجیب له من ذا الذی یسألنی فاعطیه من ذا الذی یستغفرنی فاغفر له فلا یزال کذلك حتی یضیء الفجر الاسناد قد روی فی الصحیحین اذا ذهب نصف اللیل و روی اذا بقی ثلث اللیل قال ابو عیسی وهو اصح والکل عندی صحیح و الحکمة فیه انه اذا ذهب ثلث اللیل خرجت من صلوة العشاء واستانفت وقتا آخر للنفل والدعاء فالله یسمع ذلك فی النفل کما کان یسمعه فی الفرض الاصلی لنو اختلف الناس فی هذا الحدیث وامثاله علی ثلثة اقوال فمنهم من رده لانه خبر واحد ورد بما لا یجوز ظاهره علی الله وهم المبتدعة ومنهم من قبله وامره کما جاء ولم یتاوله ولا تکلم فیه مع اعتقاده ان الله لیس کمثله شیء ومنهم من تاوله وفسره وبه اقول لانه معنی قریب عربی فصیح اما انه قد تعدی الیه قوم لیسوا من اهل

بقیه صفحه ۱۸۲

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

کہ حلال ست صید غیر محرم برای محرم مطلقا حدثنا قتیبة عن مالك عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی قتادة فی حمار الوحش مثل حدیث ابی النضر چنانکہ الحال مذکور گشتہ است غیر ان فی حدیث زید بن اسلم لکن بدرستیکہ در حدیث زید بن اسلم این عبارت زیادہ است کہ در حدیث ابی النضر نبود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال هل معکم من لحمه شئ بدرستیکہ آنحضرت فرمود آیا ہست نزد و ہمراہ شما از گوشت وی چیزی و در صحیح بخاری از روایت ابی حازم این عبارت ست فرحنا وجنات العضد فقلنا ولته العضد فاکل منها وله من الجهاد فقال معنا رجله فاکل منها وتعا بالا ابن خزیمة عن معمر عن یحیی بن ابی کثیر فامر اصحابه فاکلوا ولم یاکل منه حین اخبرته انی اصدته له قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهة لحم الصید للمحرم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت گرفتن گوشت شکار مر محرم را حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله ان ابن عباس اخبره بدرستیکہ عبد اللہ بن عباس حدیث کردہ عبید اللہ بن عبد اللہ را ان الصعب بن جثامة لخبره بفتح صاد و سکون عین مہملتین وجثامہ بفتح جیم و تشدید مثلثہ ابن قیس اللیثی صحابی ست از قبیلۂ عامر بن لیث بن بکر برادر محکم بن جثامہ واو نیز صحابی بود نازل شدہ ودان و ابوا را از زمین حجاز حدیث او در حجاز بین ست و در خلافت ابی بکر صدیق وفات کرد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر به بالابواء بدرستیکہ آنحضرت بگذشت در ایام حج الوداع بصعب بن جثامہ کہ در موضع ابواء بود بفتح ہمزہ و سکون موحدہ و بواو و ہمزۂ ممدودہ او بودان یا در موضع ودان شک راویست درین و ولفظ بفتح واو و تشدید دال مہملہ نام موضعی ست میان مکہ و مدینہ و بمدینہ قریب ست از مکہ فاهدی له حمارا وحشیا پس ہدیہ آورد برای پیغمبر خدا گور خر را کہ شکار کردہ بودہ زندہ یا گوشت آن فرده علیه پس رد کرد آنحضرت بر وی و قبول نفرمود فلما رای رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وجهه الکراهیة پس ہرگاہ کہ دید آنحضرت در روی وی چیزی از کراہیت و ناخوشی و انفعال و اندوہ از ناقبول کردن آنحضرت ہدیہ او را قال انه لیس بنا رد علیك وانا حرم فرمود بدرستیکہ شان این ست کہ نیست بما رد کردن ہدیۂ ترا بر تو از جہتی دیگر بلکہ از ین جہت ست کہ ما محرمانیم و حرم بضمتین جمع حرام ست بکسر بمعنی حرام

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیة لحم الصید للمحرم **قوله** الصعب بن جثامة بفتح الصاد وسکون العین المهملتین اخره موحدة وجثامة بفتح الجیم ثم المثلثة المشددة وبعد الالف میم ابن قیس بن ربیعة اللیثی **قوله** مر به ای بالصعب **قوله** بالابواء بفتح الهمزة وسکون الباء الموحدة والمد جبل من عمل الفرع بضم الفاء وسکون الراء بینه وبین الجحفة مما یلی المدینة ثلثة وعشرون میلا سمی بذلك لما فیه من الوباء قاله فی المطالع ولو کان کما قیل لقیل الاوباء وهو مقلوب منه کذا فی القسطلانی **قوله** او بودان بفتح الواو وتشدید الدال اخره نون موضع بقرب الجحفة او قریة جامعة من ناحیة الفرع وودان اقرب الی الجحفة من الابواء والشك من الراوی **قوله** فی وجهه الکراهیة ای فی وجه الصعب التغیر الناشی من اثر التاذی من رده علیه الصید **قوله** لکنا حرم بضمتین جمع حرام بمعنی محرم ای محرمون قال الطیبی لابد فی قوله اهدی حمارا من تقدیر مضاف لانه جاء فی روایة مسلم

عارضة الاحوذی

العلم بالتفسیر فتعدوا علیه بالقول بالتکثیر قالوا فی هذا الحدیث دلیل علی ان الله فی السماء علی العرش من فوق سبع سموات قلنا هذا جهل عظیم انما قال ینزل الی السماء ولو یقل فی هذا الحدیث من این ینزل ولا کیف ینزل قالوا وحجتهم ظاهرة قال الله تعالی الرحمن علی العرش استوی قلنا له وما العرش فی العربیة وما الاستواء قالوا کما قال الله تعالی لیستووا علی ظهوره قلنا فان الله تعالی ان یمثل استواؤه علی عرشه باستوائنا علی ظهور الرکاب قالوا وکما قال واستوت علی الجودی قلنا تعالی الله ان یکون کالسفینة جرت حتی لست فوقت قالوا وکما قال فاذا استویت انت ومن معك علی الفلك قلنا معاذ الله ان یکون استواؤه کاستواء نوح وقومه لان هذا کله مخلوق استواء بارتفاع وتمکن فی مکان واتصال وملامسة وقد اتفقت الامة من قبل سماع الحدیث ومن رده علی انه لیس استواؤه علی شئ من ذلك فلا تضرب له المثل بشئ من

بقیہ صفحہ ۱۸۳

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

کذا فی القاموس قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا الحدیث وکرهوا اکل الصید للمحرم و مکروہ داشتہ اند خوردن گوشت شکار را برای محرم وقال الشافعی انما وجه هذا الحدیث عندنا انما رده علیه لما ظن انه صید من اجله وترکه علی التنزه و گفت امام شافعی جز این نیست کہ توجیہ این حدیث نزد ما این ست کہ رد کردہ حمار را بروی از جہت آنکہ گمان کردہ آنحضرت کہ آن گورخر شکار کردہ شدہ ست برای آنحضرت و ترک کردہ آنرا برا احتیاط نہ از جہت حرمت آن وقد روی بعض اصحاب الزهری عن الزهری هذا الحدیث وقال و گفت آن بعض بجای قال اهدی له حمارا وحشیا این عبارت را اهدی له لحم حمار وحش وهو غیر محفوظ آن عبارت غیر محفوظ ست وفی الباب عن علی اخرجه ابن جریر عن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل قال حج عثمن بن عفان فحج علی معه فاتی عثمان بلحم صید صاده حلال فاکل منه ولم یاکل علی رضی اللہ عنه فقال عثمن واللہ ما صدنا ولا امرنا ولا اشرنا فقال علی وحرم علیکم صید البر ما دمتم حرما وابن ارقم اخرجه الطبرانی عن ابن عباس عن زید بن ارقم قال اهدی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجل حمار وحش فقال فذکره **باب** ما جاء فی صید البحر للمحرم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق شکار جانور آبی برای محرم حدثنا ابو کریب نا وکیع عن حماد ابن سلمة عن ابی المهزم در تقریب ست بتشدید زای مکسورہ تمیمی البصری نام وی یزید و گویند عبد الرحمن ابن سفین متروک از ثالثہ بود و بر حاشیہ تقریب نوشتہ است قوله بتشدید الزای المکسورة جوزنا المصنف فی التبصرة ایضا فتح الزای ولنص وبالضم ثم الفتح وتشدید الزای وفتحها وقیل کسرها ابو المهزم یزید بن سفین عن ابی هریرة واه ورایت بخط شیخنا علی هامش نسخة من التقریب وقال ابن ماکولا انه بفتح الزای وقال ابن ناصر بکسرها حکاه ابن قتیبة وقال انه من تفسیر اصحاب الحدیث وفی کفار الباری عن الاصمعی بضم المیم وکسر الزای ولا یقال بفتح الزای وفی القاموس وابو المهزم کمعظم یزید او عبد الرحمن بن سفین تابعی عن ابی هریرة قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حج او عمرة گفت ابو هریره بیرون شدیم ما همراه آنحضرت در گذاردن حج یا عمره بسوی مکہ شک راوی ست در لفظ حج و عمره فاستقبلنا

شرح ابی الطیب

لحم حمار وحش وفی اخری رجل حمار وحشی وفی اخری عجز حمار وحشی وفی اخری شق حمار وحش فهذه الطرق التی ذکرها مسلم صریحة فی انه مذبوح انتهی فی ظاهر هذه الروایة انه اهدی حمارا حیا ویمکن ان یجمع بینهما بانه اهدی له اولا حیا ثم اهدی له بعضه ثم ظاهر الحدیث یقتضی حرمة اکل المحرم لحم الصید مطلقا سواء صید له او بامره ام لا وهو مذهب نقل عن جماعة من السلف منهم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنه **باب** ما جاء فی صید البحر للمحرم **قوله** عن ابی المهزم بتشدید الزای المکسورة التمیمی اسمه یزید وقیل عبد الرحمن بن سفین متروک **قوله** فاستقبلنا رجل من جراد رجل بکسر الراء وسکون الجیم الجماعة الکثیرة من الجراد ولا یقال ذلك الا للجراد وهو اسم جمع وهو مرفوع علی انه فاعل استقبلنا بفتح اللام

عارضة الاحوذی

خلقه قالوا قال الشعر رجل ثم استوی علی العرش ثم استوی الی السماء قلنا تناقضت تارة یقول انه علی العرش فوق السماء ثم تقول انه فی السماء لقوله ء امنتم من فی السماء وقلت ان معناه علی السماء ویلزمك ان تقول الرحمن علی العرش استوی ای الی العرش قالوا وقال یدبر الامر من السماء الی الارض قلنا هذا صحیح ولکن لیس فیه لبدعتکم دلیل قالوا اجتمعت الموحدة علی انهم یرفعون ایدیهم فی الدعاء الی السماء ولولا ما قال موسی الهی فی السماء الفرعون ما قال یا هامان ابن لی صرحا قلنا کذبتم علی موسی ما قالها قط و توصلکم الیه انما انتم اتباع فرعون الذی اعتقد ان الباری فی جهة فاراد ان قال الیه بسلم فیهنیکم انکم من اتباعه وانه امامکم قالوا وهذا امیة بن ابی الصلت یقول فسبحان من لا یقدر الخلق قدره ومن هو فوق العرش فرد موحد علی عرش السماء ملیك مهیمن لعزته تعنو الوجوه وتسجد تقدر التوریة والانجیل والزبور قلنا هذا الذی یشبه جهلکم ان تحتجوا بقول فرعون و

شرح سراج احمد

رجل من جراد بکسر را وسکون جیم یعنی گروه ملخ پس پیش آمد ما را گروه و انبوه ملخ فجعلنا نضربه باسیاطنا وعصینا پس شروع کردیم ما که میزدیم ما ملخ را بتازیانهای خود و چوبهای دست خویش فقال النبی صلی الله علیه وسلم کلوه فانه من صید البحر پس فرمود آنحضرت ای محرمان ملخ را بخورید پس زیرا که ملخ از شکار دریاست و در حکم صید بحر است در حل اکل بی ذبح وتزکیه و از عبارت موطای امام مالک مفهوم میشود که اصل خلقت ملخ از ماهی ست چنانکه امام مالک قصه حدیث بطول آورده است تتمه حدیث این عبارت ست والذی نفسی بیده ان هی الا نثرة حوت ینثره فی کل عام مرتین قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابی المهزم عن ابی هریرة وابو المهزم اسمه یزید بن سفیان وقد تکلم فیه شعبة از جهت حفظ یا از دیگر جهت وقد رخص قوم من اهل العلم للمحرم ان یصید الجراد فیاکله و تحقیق رخصت داده اند گروهی از اهل علم برای محرم اینکه شکار کند ملخ را پس بخورد آنرا ورای بعضهم ان علیه صدقة اذا اصطاده او اکله و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم بدرستیکه بروی لازم میشود صدقه چون شکار کند او را یا بخورد آنرا **باب** ما جاء فی الضبع یصیبها المحرم باب در بیان آنچه آمده است در حق کفتار که بیابد او را مرد محرم یا شکار کند او را که حلال ست یا حلال نیست

حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم نا ابن جریج عن عبد الله بن عبید بن عمیر هر دو لفظ بتصغیر اند عن ابن ابی عمار قال قلت لجابر بن عبد الله گفت ابن ابی عمار گفتم مر جابر را الضبع اصید هی آیا شکار ست کفتار آن وضبع بفتح ضاد معجمه وضم موحده که آن را ضباع نیز گویند قال نعم گفت جابر آری از جمله شکار ست

شرح ابی الطیب

قوله نضربه باسیاطنا قال العراقی کذا وقع فی سماعنا وهو غیر معروف فی اللغة وانما یجمع السوط علی اسواط وسیاط بغیر الف کما ذکره الجوهری وغیره **قوله** وعصینا بکسرتین وتشدید الیاء جمع عصا **قوله** فانه من صید البحر قال العلماء انما عده من صید البحر لانه یشبه صید البحر من حیث حل میتته ولما قیل من ان الجراد یتولد من الحیتان کالدیدان فلا یجوز للمحرم قتل الجراد ولزم بقتله قیمته انتهی لکن التفریع غیر صحیح **قوله** ورای بعضهم علیه صدقة لما فی الموطا انبانا یحیی بن سعید ان رجلا سال عمر عن جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لکعب تعال حتی نحکم فقال کعب درهم فقال عمر انک لتجد الدراهم لتمرة خیر من جرادة قال ابن الهمام ورواه ابن ابی شیبة عنه بقصته وتبع عمر اصحاب المذاهب انتهی **باب** ما جاء فی الضبع یصیبها المحرم **قوله** الضبع اصید هی بضم الباء وسکونها مؤنثة جمعها اضبع وضباع وضبع بضمتین وبضمة والذکر ضبعان بالکسر والانثی ضبعانة وهی سبع کالذئب الا اذا جری کانه اعرج فلذلک سمی الضبع العرجاء قاله فی القاموس

قوت المغتذی

رجل بکسر الراء وسکون الجیم الجماعة الکبیرة من الجراد ولا یقال ذلک الا للجراد وهو اسم جمع نضربه باسیاطنا قال العراقی کذا وقع فی سماعنا وهو غیر معروف فی اللغة وانما یجمع السوط علی اسواط وسیاط بغیر الف کما ذکره الجوهری وغیره

عارضة الاحوذی

قول المحمد جاهلی وتحمیلاونه علی التوریة والانجیل المبدلة المحرفة والیهود لعنهم الله خلقوا کفرا وتشبیها لله بالخلق قال الامام القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه الذی یجب ان یعتقد فی ذلک ان الله کان ولا شئ معه ثم خلق المخلوقات من العرش الی الفرش فلم یتعین بها ولا حدث له جهة منها ولا کان له مکان فیها فانه لا یحول ولا یزول قدوس لا یتغیر ولا یستحیل وللاستواء فی کلام العرب خمسة عشر معنی ما بین حقیقة ومجاز منها ما یجوز علی الله فیکون معنی الایة ومنها ما لا یجوز علی الله بحال وهو اذا کان الاستواء بمعنی التمکن او الاستقرار او الاتصال او المحاذاة فان شیئا من ذلک لا یجوز علی الباری تعالی ولا یضرب له الامثال به فی المخلوقات واما ان لا یفسر کما قال مالک وغیره ان الاستواء معلوم یعنی مورده فی اللغة والکیفیة التی اراد الله مما یجوز علیه من معانی الاستواء مجهولة فمن یقدر ان یعینها والسؤال عنه بدعة لان الاشتغال به وقد تبین طلب التشابه لابتغاء الفتنة فتحصل

شرح سراج احمد

قال قلت آكلها گفت ابن ابی عمار گفتم مر جابر را آیا بخورم او را که حلال ست خوردن او وقال نعم گفت جابر آری بخور که حلال ست قال قلت اقاله رسول الله صلی الله علیه وسلم قال نعم ابن ابی عمار گوید گفتم مر جابر را آیا این حکم ضبع را آنحضرت فرموده است گفت جابر آری واحوال ضبع واکل گوشت وحکم وی انشاء الله در کتاب الاطعمة ذکر خواهد شد

قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقال علی قال یحیی بن سعید روی جریر بن حازم هذا الحدیث فقال عن جابر عن عمر یعنی جابر این حکم را از عمر بن الخطاب روایت کرده است وحدیث ابن جریج اصح وحدیث ابن جریج اصح ست که در وی ذکر عن عمر نیست وهو قول احمد واسحق والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم فی المحرم اذا اصاب ضبعا ان علیه الجزاء در حق محرم که چون بکشد کفتار را لازم شود بروی جزا وفدیه که کبش باشد امام مالک در موطا نوشته است واما ما کان من السبع لا یعدو مثل الضبع والثعلب والهر وما یشبههن من السباع فلا یقتلهن المحرم فان قتله فداه فمناط اباحة القتل عنده الایذاء فما لا یوذی لا یحل قتله ویجب به الفدیة وجعل الشافعی المناط حرمة الاکل وعند امامنا ابی حنیفة یجوز قتل السبع العادی الصائل لا یمکن دفعه الا بالقتل فلو امکن بغیره فقتله لزمه الجزاء ولا تلزم قیمته مملوکا باید انکه بعضی احادیث اصطیاد که مصنف ایراد آن نموده است وشاید که باسناد واشتراط خود نرسیده ایراد نموده است اینجانب مینویسد اخرج البیهقی عن جابر وابن عدی والبیهقی عن عمر فی الضبع کبش وفی الظبی شاة وفی الارنب عناق وفی الیربوع جفرة اخرج البیهقی عن ابی هریرة فی بیضة نعام صیام یوم او اطعام مسکین واخرج ابن ماجة عنه فی بیض النعام یصیبه المحرم ثمنه اخرج ابن خزیمة والطحاوی والدارقطنی والحاکم وابن مردویه والبیهقی عن جابر الضبع صید فاذا اصابه المحرم ففیه الکبش مسن ویوکل وعن عطاء الخراسانی ان عمر وعثمان وزید بن ثابت وابن عباس ومعاویة قالوا فی النعامة یقتلها المحرم بدنة من الابل اخرجه الشافعی وضعفه وعبد الرزاق وابن ابی شیبة والبیهقی وقال مرسل وعن طارق بن شهاب قال اوطأ اربد ضبا فقتله وهو محرم فاتی عمر لیحکم علیه فقال له عمر احکم معی فحکما فیه جدیا قد جمع الماء والشجر ثم قال عمر یحکم به ذوا عدل منکم اخرجه الشافعی وعبد الرزاق وابن ابی شیبة وابن جریر وابن المنذر والبیهقی وعن عثمان انه قضی فی ام حبین بحلان من الغنم اخرجه البیهقی اخرج ابن ابی شیبة عن علی فی الضبع

شرح ابی الطیب

قوله قلت آکلها قال نعم فیه دلیل لمن یقول باباحتها والیه ذهب الشافعی واحمد وکرهه جماعة منهم مالک واصحاب ابی حنیفة قال الطیبی وقال علماؤنا لا یحل الضبع واحتجوا بما روی مسلم فی صحیحه نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل کل ذی ناب وفی روایة لمسلم والنسائی عن ابی هریرة بلفظ کل ذی ناب من السباع فاکله حرام ومع تعارض الادلة فی التحریم والاباحة فالاحوط حرمته وبه قال سعید بن المسیب وسفیان الثوری وجماعة واما قوله علیه السلام الضبع لیست بحلال ولا حرام کما رواه الشیخان وغیرهما فیفیده المختارة مالک ومن انه یکره اکله ویؤید ما ذهبنا الیه ما اخرجه الترمذی عن خزیمة بن جزء قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل الضبع قال او یاکل الضبع احد سالته عن اکل الذئب قال او یاکل الذئب احد فیه خیر رواه الترمذی وقال اسناده لیس بالقوی انتهی الا انه یؤیده ما تقدم من روایة مسلم

عارضة الاحوذی

من الکلام امام المسلمین فلذلک ان الاستواء معلوم وان ما یجوز علی الله غیر متعین وما یستحیل علیه هو منزه عنه وتعیین المراد بما لا یجوز علیه لا فائدة لک فیه اذ قد حصل لک التوحید والایمان بنفی التشبیه والمحال علی الله سبحانه وتعالی فلا یلزمک سواه وقد بینا ذلک فی المشکلین علی التحقیق واما قوله ینزل ویجیء ویاتی وما اشبه ذلک من الالفاظ التی لا تجوز علی الله فی ذاته معانیها فانها ترجع الی افعاله وههنا نکتة وهی ان افعالک ایها العبد انما هی فی ذاتک وافعال الله سبحانه تکون فی ذاته ولا ترجع الیه وانما تکون فی مخلوقاته فاذا سمعت الله یقول کذا فمعناه فی المخلوقات لا فی الذات وقد بین ذلک الاوزاعی حین سئل عن هذا الحدیث فقال یفعل الله ما یشاء واما ان تعلم او تعتقد ان الله لا یتوهم علی صفة من المحدثات ولا یشبهه شیء من المخلوقات ولا یدخل بابا من التاویلات فقالوا یقول ینزل ولا یکیف قلنا معاذ الله ان نقول ذلک انما نقول کما علمنا

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحه آئنده

شرح سراج احمد

رجل من جراد بکسر را و سکون جیم یعنی گروه ملخ پس پیش آمد مارا گروه و انبوه ملخ فجعلنا نضربه باسیاطنا و عصینا پس شروع کردیم ما که میزدیم ما ملخ را بتازیانهاو چوبهای دست خویش فقال النبی صلی الله علیه وسلم کلوه فانه من صید البحر پس فرمود آنحضرت برای محرمان ملخ را بخورید پس زیرا که ملخ از شکار دریاست و در حکم صید بحریست در حل اکل بلی ذبح و تحرکیه و از عبارت موطای امام مالک مفهوم میشود که اصل خلقت ملخ از ماهی ست چنانکه امام مالک قصه حدیث بطول آورده است تتمه حدیث این عبارت ست والذی نفسی بیده ان هی الا نثرة حوت ینثره فی کل عام مرتین قال ابو عیسی

هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابی المهزم عن ابی هریرة وابو المهزم اسمه یزید بن سفیان وقد تکلم فیه شعبة از جهت حفظ یا از دیگر جهت وقد رخص قوم من اهل العلم للمحرم ان یصید الجراد فیاکله و تحقیق رخصت داده اند گروهی از اہل علم برای محرم اینکه شکار کند ملخ را پس بخورد آنرا و رای بعضهم ان علیه صدقة اذا اصطاده او اکله تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اہل علم بدرستیکه بروی لازم میشود صدقه چون شکار کند او یا بخورد آنرا **باب ما جاء فی الضبع یصیبها المحرم** باب در بیان آنچه آمده است در حق کفتار که بیابد او را مرد محرم یا شکار کند او را که حلال است یا حلال نیست

حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم نا ابن جریج عن عبد الله بن عبید بن عمیر در لفظ بتصغیر اند عن ابن ابی عمار قال قلت لجابر بن عبد الله گفت ابن ابی عمار گفتم مر جابر را الضبع اصید هی آیا شکار ست کفتار آن و ضبع بفتح ضاد معجمه و ضم موحده که آن را حفنا جر نیز گویند قال نعم گفت جابر آری از جمله شکار ست

شرح ابی الطیب

قوله نضربه باسیاطنا قال العراقی کذا وقع فی سماعنا وهو غیر معروف فی اللغة وانما یجمع السوط علی اسواط وسیاط بغیر الف کما ذکره الجوهری وغیره **قوله** وعصینا بکسرتین وتشدید الیاء جمع عصا **قوله** فانه من صید البحر قال العلماء انما عده من صید البحر لانه یشبه صید البحر من حیث حل میتته ولما قیل من ان الجراد یتولد من الحیتان کالدیدان فلا یجوز للمحرم قتل الجراد ولزم بقتله قیمته انتهی لکن التفریع غیر صحیح **قوله** ورای بعضهم علیه صدقة لما فی الموطا انبانا یحیی بن سعید ان رجلا سال عمر عن جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لکعب تعال حتی نحکم فقال کعب درهم فقال عمر انک لتجد الدراهم لتمرة خیر من جرادة قال ابن الهمام ورواه ابن ابی شیبة عنه بقصته وتبع عمر اصحاب المذاهب انتهی **باب ما جاء فی الضبع یصیبها المحرم قوله** الضبع اصید هی بضم الباء وسکونها مؤنثة جمعها اضبع وضباع وضبع بضمتین وبضمة والذکر ضبعان بالکسر والانثی ضبعانة وهی سبع کالذئب الا اذا جری کانه اعرج فلذلک سمی الضبع العرجاء قاله فی القاموس

قوت المغتذی

رجل بکسر الراء وسکون الجیم الجماعة الکبیرة من الجراد ولا یقال ذلک الا للجراد وهو اسم جمع نضربه باسیاطنا قال العراقی کذا وقع فی سماعنا وهو غیر معروف فی اللغة وانما یجمع السوط علی اسواط وسیاط بغیر الف کما ذکره الجوهری وغیره

عارضة الاحوذی

قول الحمد جاهلی و تحیلون به علی التوریة والانجیل المبدلة المحرفة والیهود اعلم خلق الله کفرا و تشبیها لله بالخلق قال الامام القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه الذی یجب ان یعتقد فی ذلک ان الله کان ولا شیء معه ثم خلق المخلوقات من العرش الی الفرش فلم یتعین بها ولا حدث له جهة منها ولا کان له مکان فیها فانه لا یحول ولا یزول قدوس لا یتغیر ولا یستحیل وللاستواء فی کلام العرب خمسة عشر معنی ما بین حقیقة ومجاز منها ما یجوز علی الله فیکون معنی الایة ومنها ما لا یجوز علی الله بحال وهو اذا کان الاستواء بمعنی التمکن او الاستقرار او الاتصال او المحاذاة فان شیئا من ذلک لا یجوز علی الباری تعالی ولا یضرب له الامثال به فی المخلوقات واما ان لا یفسر کما قال مالک وغیره ان الاستواء معلوم یعنی مورده فی اللغة والکیفیة التی اراد الله مما یجوز علیه من معانی الاستواء مجهولة فمن یقدر ان یعینها والسؤال عنه بدعة لان الاشتغال به قد تبین طلب التشابه لابتغاء الفتنة فتحصل

شرح حصن الاحمد

قال قلت آكلها گفت ابن ابی عمار گفتم مرجابر را آیا بخورم او را که حلال ست خوردن او قال نعم گفت جابر آری بخور که حلال ست قال قلت اقاله رسول الله صلی الله علیه وسلم قال نعم ابن ابی عمار گوید گفتم مرجابر را آیا این حکم ضبع را آنحضرت فرموده است گفت جابر آری داحوال ضبع واکل گوشت وحکم وی انشاء الله در کتاب الاطعمه ذکر خواهد شد

قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وقال علی قال یحیی بن سعید روی جریر بن حازم هذا الحدیث فقال عن جابر عن عمر یعنی جابر این حکم را از عمر بن الخطاب روایت کرده است وحدیث ابن جریج اصح وحدیث ابن جریج اصح ست که در وی ذکر عن عمر نیست وهو قول احمد واسحق والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم فی المحرم اذا اصاب ضبعا ان علیه الجزاء درحق محرم که چون بکشد کفتار را لازم شود بروی جزا وفدیه کبش باشد امام مالک در موطا نوشته است واما ماکان من السبع لایعدو مثل الضبع والثعلب والهر وما یشبههن من السباع فلا یقتلهن المحرم فان قتله وداه فمناط اباحة القتل عنده الایذاء فما لایؤذی لایحل قتله ویجب به الفدیة وجعل الشافعی المناط حرمة الاکل وعند امامنا ابی حنیفة یجوز قتل السبع العادی الصائل لایمکن دفعه الا بالقتل فلو امکن بغیره فقتله لزمه الجزاء وکما لزم قیمته مملوکا بدانکه بعضی احادیث اضطیادکه مصنف ایراد آن نموده است وشاید که باسناد واشتراط خود نرسیده ایراد نموده است اینجانب مینویسد اخرج البیهقی عن جابر وابن عدی والبیهقی عن عمر فی الضبع کبش وفی الظبی شاة وفی الارنب عناق وفی الیربوع جفرة اخرج البیهقی عن ابی هریرة فی بیضة نعام صیام یوم او اطعام مسکین واخرج ابن ماجة عنه ایضا فی بیض النعام یصیبه المحرم ثمنه اخرج ابن خزیمة والطحاوی والدارقطنی والحاکم وابن مردویه والبیهقی عن جابر الضبع صید فاذا اصابه المحرم ففیه الکبش مسن وتوکل وعن عطاء الخراسانی ان عمر وعثمان وزید بن ثابت وابن عباس ومعاویة قالوا فی النعامة یقتلها المحرم بدنة من الابل اخرجه الشافعی وضعفه وعبد الرزاق وابن ابی شیبة والبیهقی وقال مرسل وعن طارق بن شهاب قال اوطأ اربد ضبا فقتله وهو محرم فاتی عمر لیحکم علیه فقال له عمر احکم معی فحکما فیه جدیا قد جمع الماء والشجر ثم قال عمر یحکم به ذوا عدل منکم اخرجه الشافعی وعبد الرزاق وابن ابی شیبة وابن جریر وابن المنذر والبیهقی وعن عثمان انه قضی فی ام جنین بحلان من الغنم اخرجه البیهقی اخرج ابن ابی شیبة عن علی فی الضبع

شرح ابی الطیب

قوله قلت آکلها قال نعم فیه دلیل لمن یقول باباحتها والیه ذهب الشافعی واحمد وکرهه جماعة منهم مالک واصحاب ابی حنیفة قال الطیبی قال علماؤنا لایحل الضبع واحتجوا بما روی مسلم فی صحیحه نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل کل ذی ناب وفی روایة لمسلم والنسائی عن ابی هریرة بلفظ کل ذی ناب من السباع فاکله حرام ومع تعارض الادلة فی التحریم والاباحة فالاحوط حرمته وبه قال سعید بن المسیب وسفیان الثوری وجماعة واما قوله علیه السلام الضبع لیست بکلها لاحرمه کما رواه الشیخان وغیرهما فیفید ما اختاره مالک من انه یکره اکله ویؤید ماذهب الیه علماؤنا ما اخرجه الترمذی عن خزیمة بن جزء قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل الضبع قال او یاکل الضبع احد وسالته عن اکل الذئب قال او یاکل الذئب احد فیه خیر رواه الترمذی وقال اسناده لیس بالقوی انتهی الا انه یؤید ما تقدم من روایة مسلم

عارضة الاحوذی

من الکلام امام المسلمین مالک فی ان الاستواء معلوم وان ما یجوز علی الله غیر متعین وما یستحیل علیه هو منزه عنه وتعیین المراد بما لایجوز علیه لافائدة لک فیه اذ قد حصل لک التوحید والایمان بنفی التشبیه والمحال علی الله سبحانه وتعالی فلا یلزمک سواه وقد بینا ذلک فی المشکلین علی التحقیق واما قوله ینزل ویجیء ویاتی وما اشبه ذلک من الالفاظ التی لاتجوز علی الله فی ذاته معانیها فانها ترجع الی افعاله وههنا نکتة وهی ان افعالک ایها العبد انما هی فی ذاتک وافعال الله سبحانه تکون فی ذاته ولا ترجع الیه وانما تکون فی مخلوقاته فاذا سمعت الله یقول کذا فمعناه فی المخلوقات لا فی الذات وقد بین ذلک الاوزاعی حین سئل عن هذا الحدیث فقال یفعل الله ما یشاء واما ان تعلم او تعتقد ان الله لایتوهم علی صفة من المحدثات ولا یشبهه شیء من المخلوقات ولا یدخل بابا من التاویلات فقالوا نقول ینزل ولا یکیف قلنا معاذ الله ان نقول ذلک انما نقول کما علمنا

الترجمة

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

اذا عدا على المحرم فليقتله فان قتله من قبل ان يعدو عليه فعليه شاة مسنة اخرج ابن جرير عن طاؤس ان رجلا اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم فخذ ارويةٍ فرد عليه فظن الرجل انما رده لموجدته عليه فقال انما رددته من اجل انى محرم اخرج عبد الرزاق عن عمر وابن عباس انهما حكما فى حمام مكة بشاة **باب** ما جاء فى الاغتسال لدخول مكة بابست دربيان انچه آمده است درحق غسل كردن براى درآمدن مكه حدثنا يحيى بن موسى اخبرنى هارون بن صالح نا عبد الرحمن ابن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر قال اغتسل النبى صلى الله عليه وسلم لدخول مكة بفخ گفت عبد الله بن عمر غسل كرد آنحضرت براى درآمدن مكه درموضع فخ بفتح فا وتشديد خا موضعى ست قريب مكه قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والصحيح ما روى نافع عن ابن عمر انه كان يغتسل لدخول مكة يعنى صحيح فعل ابن عمرست كه او روز درآمدن در مكه غسل ميكرد وبه يقول الشافعى يستحب الاغتسال لدخول مكة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف فى الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلى بن المدينى وغيرهما ولا نعرف هذا مرفوعا الا من حديثه ترجمه عبارت ظاهرست **باب** ما جاء فى دخول النبى صلى الله عليه وسلم مكة من اعلاها وخروجه من اسفلها بابست دربيان انچه آمده است در درآمدن آنحضرت در مكه از جانب اعلاى وى وبيرون گشتن وى از پايان مكه حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى نا سفين بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لما جاء النبى صلى الله عليه وسلم الى مكة دخلها من اعلاها گفت عائشة هنگاميكه آمد آنحضرت بمكه درمى آمد درو از بالاى او وكه بيان جانب فى طوى ست مثلا كه مقبره مكه هما نجانب ست وخرج من اسفلها وبيرون مى آمد از مكه از پايان او كه جانب ديگرست وفى الباب عن ابن عمر انه كان لا يقدم مكة الا بات بذى طوى اخرجه الشيخان بطوله قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى دخول النبى صلى الله عليه وسلم مكة نهارا بابست دربيان انچه آمده است در درآمدن آنحضرت در مكه در روز حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع نا العمرى عن نافع عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة نهارا يعنى بدرستيكه آنحضرت داخل شد در مكه روزانه درين حديث استحباب دخول مكه است

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى الاغتسال لدخول مكة **قوله** لدخول مكة بفخ بفتح الفاء وبالخاء المعجمة المشددة موضع قريب من مكة قال المحب الطبرى هو بين مكة ومنى وفى النهاية انه الذى دفن به عبد الله بن عمر قال العراقى ووقع فى سنن الدارقطنى بالجيم المعروف الاول **باب** ما جاء فى دخول النبى صلى الله عليه وسلم مكة من اعلاها وخروجه من اسفلها **قوله** لما جاء النبى صلى الله عليه وسلم الى مكة اى فى حجة الوداع لان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت معه حينئذ **قوله** من اعلاها اى اعلى مكة والمراد به ثنية كداء بفتح الكاف وبالمد والتنوين وعدمه نظرا الى انه علم المكان او البقعة وهى التى ينحدر منها الى المقبرة المسماة بالمعلى ويسمى بالحجون والمراد باسفلها ثنية كدا بضم الكاف والقصر والتنوين وتركه وهو المسمى الآن بباب الشبيكة **باب** ما جاء فى دخول النبى صلى الله عليه وسلم مكة نهارا **قوله** دخل مكة نهارا وفى مسلم كان لا يقدم مكة

قوت المغتذى

اغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم لدخول مكة بفخ بفتح الفاء وبالخاء المعجمة المشددة موضع قريب من مكة قال المحب الطبرى هو بين مكة ومنى وفى النهاية انه الذى دفن به عبد الله بن عمر قال العراقى ووقع فى سنن الدارقطنى بالجيم والمعروف الاول

عارضة الاحوذى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما علمنا من العربية التى نزل بها القرآن قال النبى عليه السلام يقول الله عبدى مرضت فلم تعدنى وجعت فلم تطعمنى وعطشت فلم تسقنى وهو لا يجوز عليه شئ من ذلك ولكن شرف هؤلاء بان عبر به عنهم كذلك قوله ينزل ربنا عبر عن عبده وملكه الذى ينزل بامره باسمه فيما يعطى من رحمته ويهب من كرمه ويفيض على الخلق من عطائه وقال الشاعر ولقد نزلت فلا تظنى غيره منى بمنزلة المحب المكرم والنزول قد يكون فى المعانى وقد يكون فى الاجسام والنزول الذى اخبر الله عنه ان حملته على انه جسم فذلك ملكه ورسوله وعبده وان حملته على انه كان لا يفعل شيئا من ذلك ثم فعله عند ثلث الليل فاستجاب وغفر واعطى وسمى ذلك نزولا عن مرتبة الى مرتبة ومن صفة الى صفة فتلك عربية محضة خاطب بها عرب منكرا واعقل واكثر توحيدا واقل بل اعدم تخليطا قالوا ابجهلهم لو اراد نزول رحمته لما خص بذلك الثلث من الليل لان رحمته

شرح سراج احمد

روز زانه با بینید کعبه را و دعا کنند و الآن معمول گشته است که در وقت سحر دیدن بیت اللہ می در آیند و فعل آنحضرت و صحابه در آمدن
در روز بود و قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة رفع الید عند رؤیة البیت باب
در بیان آنچه آمده است در کراهیت برداشتن دست نزدیک دیدن کعبه حدثنا یوسف بن عیسیٰ نا وکیع نا شعبة عن
ابی قزعة الباهلی عن المهاجر المکی قال سئل جابر بن عبد اللہ ایرفع الرجل یدیه اذا رأی البیت گفت مهاجر سوال
کرده شد جابر که آیا بردارد آدمی دو دست خود را برای دعا یا اشارت بر بیت اللہ فقال حججنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
افکنا نفعله پس گفت جابر حج گذاردیم ما همراه آنحضرت آیا پس بودیم ما که میکردیم یعنی برنمی کردیم ما دستها را بود در روایت ابی داود
لفظ ما کنا نفعله آمده است و همین است مذهب امام ثلثه و امام احمد گفته که دستها بردارد و دعا کند قال ابو عیسیٰ رفع الید
عند رؤیة البیت انما نعرفه من حدیث شعبة عن ابی قزعة برداشتن دست نزد دیدن بیت اللہ جز این نیست که
شناختیم ما آن را از روایت ابی قزعه واسم ابی قزعة سوید بن حجیر بتقدیم المهملة مصغر حجر **باب** ما جاء کیف
الطواف باب است در بیان آنچه آمده است که چه کیفیت است طواف کعبه حدثنا محمود بن غیلان نا یحییٰ بن آدم نا سفیان
عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر قال لما قدم النبی صلی اللہ علیه وسلم مکة دخل المسجد گفت جابر هر گاه قدوم فرمود آنحضرت مکه در آمد در مسجد حرام
پیشتر گرفتن منزل فاستلم الحجر آمد حجر اسود را یعنی ابتدای طواف از حجر اسود کرد و بوسه داد ثم مضی علی یمینه پستر گذشت آنحضرت بر دست راست
از برای طواف فرمل ثلثا ومشی اربعا پس رمل کرد در سه طواف و مشی کرد در چهار طواف باقی یعنی در سه طواف اول قدم جنبانیدن و شانه‌ها
قوی و متکبر بود و در چهار باقی بهیات قدم خود ثم اتی المقام پستر آمد آنحضرت به جای که نشان پای حضرت خلیل الرحمن علی نبینا وعلیه الصلوٰة

شرح ابی الطیب

الایات بذی طوی حتی یصبح ویغتسل ثم یدخل مکة نهارا ویذکر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه فعله انتهی وجاء
عنه صلی اللہ علیه وسلم لیلا فی عمرة الجعرانة کما رواه اصحاب السنن الثلثة ولا یعلم دخولها لیلا فی غیرها قال القسطلانی
قال بعض العلماء الحکمة فی دخوله من مکة اعلاها وخروجه من اسفلها ان الدخول فیها حسنة فیناسبها
الاعلان والظهور والخروج فی صورة سیئة فیناسبه الاخفاء **باب** ما جاء فی کراهیة رفع الید عند رؤیة
البیت **قوله** افکنا نفعله الهمزة استفهام انکاری ای فلم نکن نفعله قال المظهر وذهب مالک والشافعی وابو حنیفة
الی هذا وقال احمد وسفیان الثوری برفع الیدین من رأی البیت ویدعو لکن فی کتب الشافعیة استحباب دفع الیدین
عند رؤیة البیت للدعاء **باب** ما جاء کیف الطواف **قوله** فاستلم الحجر هو افتعال من السلام بمعنی
التحیة او السلمة بکسر اللام بمعنی الحجر ومعناه علی هذا لمس الحجر او تناوله ونظیره اکتحل من الکحل بمعنی الحجر
المخصوص ومعنی اکتحل اصاب الحجر وتعلقه بالحجر یکون علی التجرید هذا هو حقیقة اللفظ فتفسیر من فسر
استلم الحجر بقوله لمسه تفسیر بالحاصل وقال ابن الهمام وکیفیته ان یضع یده علی الحجر ویقبله لما فی الصحیحین عن عمر
رضی اللہ عنه جاء الی الحجر فقبله ورفعه الی النبی صلی اللہ علیه وسلم انتهی **قوله** ثم مضی علی یمینه ای اخذ فی الطواف
عن یمینه وشارعا فیه عن یمینه ای یمین نفسه **قوله** فرمل ثلثا من باب نصر والرمل بفتحتین اسراع المشی
مع تقارب الخطا وهز الکتفین **قوله** ومشی اربعا ای بالسکون والهینة علی عادته المالوفة

عارضة الاحوذی

تنزل باللیل والنهار قطعا ولکنها باللیل وفی یوم عرفة وفی ساعة الجمعة یکون نزولها اکثر وعطاؤها اوسع قال القاضی ابو بکر رضی اللہ عنه وقد نبه اللہ علی ذلک بقوله والمستغفرین بالاسحار **باب** قراءة اللیل حدیث ابی قتادة فی ابی بکر وعمر قوله صلی اللہ علیه وسلم لابی بکر ارفع قلیلا ولعمر اخفض قلیلا الاسناد قال ابو عیسیٰ الصحیح من هذا الحدیث وتبین عن عبد اللہ بن رباح عن النبی علیه السلام فیکون مرسلا والمرسل عندنا حجة فی احکام الدین من التحلیل والتحریم وفی الفضائل وثواب العبادات وقد بینا ذلک فی اصول الفقه غریبه الوسنان هو الذی غالطه النعاس ولم یاخذه بعد قال اللہ سبحانه لا تاخذه سنة ولا نوم وقال العرجی وسنان اقصده النعاس فرنقت فی عینه سنة ولیس بنائم النفسة اختلف الناس فی ای المتناجیین افضل هل التناجی سرا مع المولیٰ ام الجهر لما فی ذلک من تضاعف الاجر فی تذکرة الغافل وطرد

شرح سراج احمد

والسلام ست آن سنگ درانجا نهاده است و بالای آن گنبدی بنا کرده و آن مقام محاذی باب مقام شافعی ست فقال اتخذوا من مقام ابراهیم مصلی پس فرمود آنحضرت این آیت را خواند که در وی امر ست بگذاردن نماز دو رکعت طواف درانجا فصلی رکعتین پس بگذارد آنحضرت دو رکعت طواف والمقام بینه وبین البیت درحالیکه مقام ابراهیم میان آنحضرت ومیان بیت الله برزخ بود ثم اتی الحجر بعد الرکعتین فاستلم پستر آمد آنحضرت بحجر اسود را پس از گذاردن دو رکعت طواف پس استلام کرد حجر اسود را واستلام شامل لمس بید وتقبیل بدان هردو هست ثم خرج الی الصفا اظنه قال پستر بیرون شد آنحضرت بسوی جبل صفا گمان میکنم آنحضرت را که فرمود این آیت را بخواند ان الصفا والمروة من شعائر الله بدرستیکه صفا ومروه از شعائر حق تعالی ست که سعی میان هردو جبل باید کرد وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم باب ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر باب ست در بیان آنچه آمده است در حق رمل کردن از حجر اسود تا حجر اسود حدثنا علی بن خشرم نا عبد الله بن وهب عن مالک بن انس عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم رمل من الحجر الی الحجر ثلثا بدرستیکه آنحضرت رمل کرد از حجر اسود تا حجر اسود سه بار ومشی نرمها ومشی کرد چهار بار وفی الباب عن ابن عمر اخرجه مسلم قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قال الشافعی اذا ترک الرمل عمدا فقد اساء ولا شیء علیه گفت امام شافعی چون ترک کرد کسی رمل را بقصد پس تحقیق گناه کرد والزام نخیشود بروی چیزی واذا لم یرمل فی الاشواط الثلثة لم یرمل فی ما بقی وچون کسی رمل نکرد در سه طواف اول رمل نکند در باقی چهار طواف وقال بعض اهل العلم لیس علی اهل مکة رمل وگفته اند بعضی اهل علم که نیست برایل مکه رمل ولا علی من احرم منها رمل نیست رمل برکسی که احرام بست از مکه ورمل بفتحتین جنبیدن در مشی که سخت نبود با جنبانیدن دوشها چنانکه پهلوانان ومبارزان در میان صف قتال کنند وباید که در رمل گامها نزدیک هم زنند واصل در تشریع این فعل آنست که چون آنحضرت صلی الله علیه وسلم در عمرة القضا بمکه آمد مشرکان گفتند که ایشان را تب یثرب لاغر ساخته است پس آنحضرت مسلمانان را فرمود که این نوع مشی وحرکت اظهار جلادت وقوت کنند وبعد از رفع علت حکم باقی ماند باب ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون ما سواهما باب ست در بیان آنچه آمده است در حق استلام حجر اسود ورکن یمانی نه باسوای هردو رکن حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان ومعمر عن ابن خثیم عن ابی الطفیل عامر بن واثلة قال کنا مع ابن عباس ومعویة لا یمر برکن الا استلمه گفت ابو الطفیل بودیم همراه عبد الله بن عباس ومعاویه بن ابی سفیان نمی گذشت هیچ یکی از رکنها

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر **قوله** من الحجر الی الحجر بفتح الحاء المهملة والجیم ای من الحجر الاسود الی الحجر ففیه رد علی من قال انه لم یرمل بین الرکنین لان المراد به انه رمل فی تمام دورة الطواف **باب** ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی **قوله** معویة لا یمر مبتدأ وخبر والجملة حال لجابر اعن اسمه الا ان معویة رضی الله تعالی عنه رأی عدم هجر البیت یکفی فیه الطواف ولم یثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم الا استلام الرکنین فیقتصر علیها فی الاستلام ولو قیل ان عدم الاستلام یوجب الهجر لزم هجر کثیر من الاجزاء لان احدا لا یستلم جمیع اجزاء البیت

عارضة الاحوذی

التلبیة وقد بیناه فی موضعه وما حکوه عن النبی صلی الله علیه وسلم ففیه ما عدل شاهد فانه لم یزل ابو بکر علی صفته ولا عمر وقال لهذا ارفع صوتک قلیلا حتی یقتدی بک من یسمعک وقال لهم اخفض صوتک لئلا یتاذی بک من یحتاج الی النوم وهذا انما کان فی حق ابی بکر للقطع علی خلوص نیته وسلامته عن الریاء وتصدیقه له فی قوله اسمعت من ناجیت واما غیره فالسر له افضل لانه اقرب الی الاخلاص واسلم من الآفات وقد ثبت عن عائشة ههنا وفی الصحیح ان النبی علیه السلام ربما اسر فی قراءته وربما جهر فقال الراوی لعبد الله بن ابی قیس عن عائشة الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة ورواه عنها لیقرأ کل احد بما قدر علیه من نشاطه وکسله وبما اسلم من اخلاصه او خوفه الریاء والتصنع علی نفسه وفی ذلک تفصیل سیکون فی هذا الکتاب فی مواضع ان شاء الله حدیث قالت عائشة قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة من القرآن لیلة الاسناد قال ابو عیسی

اسماء الرجال

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

بیت اللہ مگر بوسہ میکرد او را فقال لہ ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی پس
گفت عبداللہ بن عباس مر معویہ را بدرستیکہ آنحضرت نبود کہ بوسہ میکرد مگر بوسہ میکرد حجر اسود و رکن یمانی را و رکن کنج بیت اللہ را
میگویند فقال معویۃ لیس شئ من البیت مہجورا پس گفت معاویہ نیست چیزی از بیت اللہ کہ گذاشتہ شود یعنی تقبیل یعنی
تمام بیت را استلام و تقبیل باید کرد و فی الباب عن عمر اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح
والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان لا یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی بدانکہ بیت اللہ را چہار رکن است و رکن یمانی
کہ حجر اسود دست و رکن یمانی کہ محاذی اوست رکن یمانی نام ہمین رکن ست لیکن اینجا ہر دو رکن یمانی خواندہ بطریق تغلیب بیت دو
رکن دیگر ست یکی رکن عراقی دوم رکن شامی ہر دو را شامیان میگویند و دو رکن یمانی افضل ست باعتبار بقای ایشان بر اصل بنا
خلیل علیہ السلام ازین جہت تخصیص کردہ شدہ اند باستلام و رکن اسود افضل است بوجود حجر اسود در وی و لہذا تقبیل کردہ
میشود و رکن یمانی را اکتفا بلمس میکنند **باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مضطبعا** باب ست بیان آنچہ
آمدہ است بدرستیکہ آنحضرت طواف کرد در حالیکہ مضطبع بود و اضطباع ردا در زیر بغل راست برآوردہ بر کتف
چپ انداختن ست حدثنا محمود بن غیلان نا قبیصۃ عن سفین عن ابن جریج عن عبد الحمید عن ابن
یعلی عن ابیہ یعلی بن امیۃ بفتح تحتانیہ و سکون عین مہملہ از مسلمۃ الفتح بود حاضر شد حنین و طائف و تبوک را و عامل گردانید او را
عمر بن الخطاب بر بحرین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبیت مضطبعا و علیہ برد بدرستیکہ آنحضرت طواف بیت اللہ
کرد در حالیکہ مضطبع بود و حالانکہ بر آنحضرت چادر بود در روایت ابی داود و ابن ماجہ و دارمی بزیادتی بردا خضر ست قال
ابو عیسی ھذا حدیث الثوری عن ابن جریج لا نعرفہ الا من حدیثہ وھو حدیث حسن صحیح و عبد الحمید
ھو ابن جبیر بن شیبۃ عن ابن یعلی عن ابیہ وھو یعلی بن امیۃ **باب ما جاء فی تقبیل الحجر**
باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بوسہ دادن حجر اسود حدثنا ھناد نا ابو معویۃ عن الاعمش عن ابراھیم

شرح ابی الطیب

فالرکنان الباقیان کسائر الاجزاء **قولہ** لیس من البیت شئ مہجورا زاد احمد من طریق مجاھد فقال ابن
عباس لقد کان لکم فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسوۃ حسنۃ فقال معویۃ صدقت کذا فی شرح الموطا
باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مضطبعا قولہ طاف مضطبعا بکسر الباء والضبع
وسط العضد ویطلق علی الابط والاضطباع ان یجعل وسط ردائہ تحت الابط الایمن
ویلقی طرفیہ علی کتفہ الایسر من جہتی صدرہ وظہرہ ویسمی بذلک لابداء
الضبعین قیل انما فعل ذلک اظہارا للتشجیع کالرمل **باب ما جاء فی تقبیل الحجر**

انجاح المنذری

عن ابن یعلی عن صفوان کذا سماہ ابن عساکر فی الاطراف وتبعہ علیہ المزی مضطبعا
قال الشافعی الاضطباع ان یشتمل بردائہ علی منکبہ الایسر
ومن تحت منکبہ الایمن فیکون منکبہ الایمن بارزا

عارضۃ الاحوذی

ھذا حدیث غریب ابو المتوکل
مخصوص بابی سعید و
عائشۃ منہ بعید فھذا
احد الوجوہ التی ازالت
عنہ الصحبۃ اما الذی رویٰ
ابو داود وغیرہ ان النبی
علیہ السلام اذا مر بایۃ
رحمۃ وقف وسال واذا مر
بایۃ عذاب وقف واستعاذ
وقد اختلف الصحابۃ و
التابعون فی کیفیۃ القراۃ
فمنہم من ختم القرآن فی
رکعۃ کعثمان ومنہم من
قرأہ راکعا کتمیم الداری و
منہم من قرأہ فی قبرہ
کبشیر بن بشار ثم دفن
فیہ ومنہم من کان یقرأہ
ویرتلہ بقراءتہ فی لیلۃ
بحسب خواطرہم ومقاماتہم
فی الخوف والرجاء والاعتبار
والازدجار وکل ذلک جائز
والعمل مع التدبر عندی
افضل **ابواب الوتر**
قال القاضی رضی اللہ عنہ
فرض اللہ الصلوات نوعا
واحدا وھی الخمس واختلف
الناس فیما شرع فقال
ابو حنیفۃ شرع اربعۃ
انواع فرضا سنۃ واجبۃ
وسنۃ غیر واجبۃ وقال
الشافعی شرع ثلثۃ فرضا
وسنۃ ونافلۃ وقال
علماؤنا شرع اربعۃ فرضا
سنۃ واجبۃ ورغیبۃ

بقیہ صفحہ ۱۹۰

الخدری
ابی سعید عن ابی المتوکل
ان رجلا قال لابن عمر رایت رسول اللہ
الرکن الیمانی قال رایت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یستلمہ ویقبلہ
ابو یوسف عن ابراہیم
ابن عباس ... ابراہیم
عن ابی حنیفۃ ...
ابن ابی سعید ...
الشیخان عن ابن عمر ...
... ابن عمر
... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ...
... الحج
... الترمذی من حدیث ابن عمر
... الارکان الا الیمانیین
... ظاہر الروایۃ والسنۃ
... ظاہر الاحادیث
... الحجر الاسود ...
ابن عمر رضی اللہ عنہما قال ...
استلام الحجر منذ رایت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یستلمہ ...
یحیی بن عبد الحمید الحمانی ...
الشیخان ... قال نافع رایت ابن
عمر یستلم الحجر بیدہ ثم قبل یدہ وقال
ما ترکتہ منذ رایت
رسول اللہ

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

عن عابس بن ربیعة بعین مہملہ و کسر موحدہ در آخر سین مہملہ است قال رایت عمر بن الخطاب یقبل الحجر گفت دیدم عمر بن الخطاب را کہ بوسہ میکرد حجر اسود را و یقول و میگفت انی اقبلك و اعلم انك حجر بدرستیکہ من بوسہ میدہم ترا و میدانم کہ تو سنگی باعتبار صورت ظاہر در دنیا سود نمیکنی و زیان نمی رسانی ولولا انی رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلك لم اقبلك و اگر نمی بود کہ من دیدم پیغمبر خدا را کہ بوسہ می داد ما بوسہ نمیدادم ترا میگویند کہ عمر این قول را از جہت آن گفت تا بعضی قریب العہد باسلام در فتنہ نیفتند بعبادت وی و گویند کہ چون این سخن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب را علی مرتضی شنید گفت بازمان ای امیر المؤمنین ازین سخن کہ او نفع و زیان میرساند و فی الباب عن ابی بکر الصدیق انہ وقف عند الحجر ثم قال انی لا اعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انی رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلك ما قبلتك اخرجہ ابن ابی شیبة والدارقطنی فی العلل و عمر بن الخطاب اخرجہ ابن ابی شیبة و احمد و العدنی و الشیخان و ابوداود و الترمذی و النسائی و ابو عوانة و ابن حبان و البیہقی قال ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم یستحبون تقبیل الحجر فان لم یمکنہ ان یصل الیہ پس اگر ممکن نباشد اینکہ برسد و بوسہ دہد حجر اسود بجہت کثرت و ازدحام مردم استلمہ بیدہ و قبل یدہ یا بالدجر را بدست خود و بوسہ دہد دست خود را و ان لم یصل الیہ استقبلہ اذا حاذی بہ و کبر و اگر نمی رسید دست بحجر رو آرد بحجر و مقابل آن شود و تکبیر گوید این ہم کافی باشد وھو قول الشافعی و این قول امام شافعی ست بعضی احادیث فضیلت کہ نیز ایراد مینماید اخرج ابن حبان والحاکم عن ابن عباس ان لہذا الحجر لسانا و شفتین یشہد لمن استلمہ یوم القیمة بحق اخرج احمد عن ابن عمر ان مسح الحجر الاسود والرکن الیمانی یحطان الخطایا حطا اخرج الطبرانی عن عائشة اشہدوا ہذا الحجر خیرا فانہ یوم القیمة شافع مشفع لہ لسان و شفتان یشہد لمن استلمہ اخرج ابن عساکر عن ابن عباس من طاف بالبیت فلیستلم الارکان کلہا و فیہ آخر ابن بشران ابا حذیفة کذاب اخرج البیہقی عن عمر البیقوی عن شیخ من خزاعة یا عمر انك رجل قوی لا تزاحم علی الحجر فتؤذی الضعیفان وجدت

شفاعت کنندہ کہ قبول کردہ شدہ شفاعت وی ۱۲

خلوة فاستلمہ والا فاستقبل فہلل و کبر اخرج الدیلمی عن انس الحجر الاسود یمین اللہ فمن مسح یدہ علی الحجر فقد بایع اللہ ان لا یعصیہ اخرج الحاکم والبیہقی عن علی یاتی الرکن یوم القیمة بالحجر الاسود ولہ لسان ذلق یشہد لمن یستلمہ بالتوحید اخرج الطبرانی عن ابن عباس بعث اللہ الحجر الاسود والرکن الیمانی یوم القیمة ولہما عینان ولسان و شفتان یشہدان لمن استلمہما بالوفاء اخرج ابن ابی شیبة و ابن راہویہ عن طاؤس ان عمر قبل الحجر ثلثا و سجد علیہ بکل قبلة و ذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ

باب ماجاء انہ یبدأ بالصفا قبل المروة

باب است در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ آدمی آغاز می کند بصفا پیش از مروہ حدثنا

شرح ابی الطیب

قولہ یقول انی اقبلك ای یقول للحجر مخاطبا ایاہ یسمع الحاضرین ان المقصود اتباعہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تعظیم الحجر ازالة لوہم اہل الجاہلیة من اعتقاد الحجارة التی ہی الاصنام فالمطلوب تعظیم اللہ تعالی واتباع نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم لا غیر **باب** ما یبدأ بالصفا قبل المروة

قوت المغتذی

عابس بن ربیعة بموحدة ثم سین مہملة

عارضة الاحوذی

ونقلا و ھذہ اصطلاحات لم یجئ علی لسان الشرع الا بعضہا فلا ینبغی علیہا حکم قال ابو حنیفة الفرض ما ثبت بکتاب اللہ فی السنة ما ثبت بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالوتر وقلنا الفرض ما ورد الذم بترك فعلہ والسنة ما فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جماعة والنفل ما وعد بالثواب علی فعلہ والرغائب ما اکد الثناء علیہا و خصہا بالذکر من بین اقرانہا کرکعتی الفجر عندنا وقد اشبع ابو عیسی فی الوتر واستوفی احادیث اصولہ ابوابہ فی اربعة عشر بابا وقد سئل ابن عمر عن الوتر واجب ھو فقال اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اوتر المسلمون و لم یثبت وجوبہ ولا نفاہ اثبتہ ابو محمد مسعود بن زید ابن سبیع الانصاری النجاری فبلغ ذلك عنہ عبادة ابن الصامت فقال کذب ابو محمد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول خمس صلوات کتبہن اللہ علی العباد بین الیوم و اللیلة فمن جاء بہن لم یضیع منہن شیئا استخفافا بحقہن کان لہ عند اللہ

[illegible] ... یاد ذکر کرد کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرد این فعل را ۱۲ اعہ ہر کہ طواف کند بہ بیت اللہ پس گو کہ بوسہ دہد و مس کند تمام گوشہا را ۱۲

شرح سراج احمد

ابن ابی عمرنا سفین بن عیینة عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم حین قدم مکة بدرستیکه آنحضرت هنگامیکه قدوم آورد بمکه فطاف بالبیت سبعا پس طواف کرد بیت الله را هفت طواف واتی المقام وآمد آنحضرت مقام ابراهیم را فقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی فصلی خلف المقام پس خواند آنحضرت آیت و اتخذوا را پس بگذارد دو رکعت را در پس مقام ابراهیم ثم اتی الحجر فاستلمه پس آمد حجر اسود را پس لمس کرد آنرا ثم قال نبدأ بما بدأ الله عز وجل به فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ترجمه اش گذشته است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یبدأ بالصفا قبل المروة فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم یجزه پس اگر کسی ابتدا کرد بمروه پیش از صفا روا نباشد ورا این سعی و ببدأ بالصفا اعاده کند بصفا واختلف اهل العلم فی من طاف بالبیت ولم یطف بین الصفا والمروة حتی رجع واختلاف کرده اند اهل علم در حق کسیکه طواف کرد به بیت الله و طواف نکرد میان صفا و مروه تا آنکه برگشت بخانه فقال بعض اهل العلم ان لم یطف بین الصفا والمروة حتی خرج من مکة فان ذکر وهو قریب منها رجع فطاف بین الصفا والمروة پس گفته اند بعضی اهل علم اگر کسی طواف نکرد میان صفا و مروه تا آنکه بیرون گشت از مکه پس اگر یاد کرد طواف ناکردن خویش را درحالیکه او نزدیک بود از مکه باز گردد بمکه پس طواف کند میان صفا و مروه وان لم یذکر حتی اتی بلاده اجزاه وعلیه دم واگر یاد نکرد عدم سعی خود را در را تا آنکه آمد دیار خود را روا باشد از وی حج وی ولازم میشود بروی دم وهو قول سفین الثوری وقال بعضهم ان ترک الطواف بین الصفا والمروة حتی رجع الی بلاده فانه لا یجزئه وگفته اند بعضی علما اگر ترک کرد طواف و سعی میان صفا و مروه را تا آنکه برگشت بسوی شهرهای خویش تحقیق آن حج وی روا نباشد و کفایت نکند او را وهو قول الشافعی قال گفت امام شافعی الطواف بین الصفا والمروة واجب لا یجوز الحج الا به طواف میان صفا و مروه واجب است روا نباشد گذاردن حج مگر بطواف و سعی

باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة

باب در بیان آنچه آمده است در حق سعی کردن میان صفا و مروه حدثنا قتیبة نا ابن عیینة عن عمرو ابن دینار عن طاوس عن ابن عباس قال انما سعی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته گفت عبدالله بن عباس جز این نیست که بشتابی رفتار کرده آنحضرت در طواف بیت الله و در میان

شرح ابی الطیب

قوله حین قدم مکة متعلق بمقدر ای ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل المسجد حین قدم مکة وقوله فطاف معطوف علیه ویحتمل ان تکون الفاء زائدة ویکون حین قدم متعلقا بطاف

باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة

قوله لیری المشرکین قوته بضم الیاء المثناة من تحت وکسر الراء والمشرکین مفعول اول وقوته مفعول ثان واراد بذلک انه لیس بسنة والمراد من السعی ههنا الاسراع حول البیت وبین الصفا والمروة لا المشی المطلق لما فی صحیح مسلم عن ابی الطفیل قال قلت لابن عباس ارایت هذا الرمل بالبیت ثلثة اطواف ومشی اربعة اطواف سنة هو فان قومك یزعمون انه سنة فقال صدقوا وکذبوا قال قلت ما قولك صدقوا وکذبوا قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قدم مکة فقال المشرکون ان محمدا واصحابه لا یستطیعون ان یطوفوا بالبیت فامرهم ان یرملوا ثلثا ویمشوا اربعا

عارضة الاحوذی

عهدا ان یدخله الجنة ومن لم یأت بهن فلیس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة وهذا حدیث صحیح وقد ذکر ابو عیسی حدیث خارجة بن حذافة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله امرکم بصلوة هی خیر لکم من حمر النعم الوتر جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء الی ان یطلع الفجر وقال عن علی الوتر لیس بحتم کهیأة المکتوبة ولکنها سنة سنها رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد روی حدیث خارجة ابن حذافة عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده وبه احتج علماء ابی حنیفة فقالوا ان الزیادة لا تکون الا من جنس المزید وهذه دعوی بل الزیادة تکون من غیر جنس المزید کما لو ابتاع بدرهم فلما قضاه زاده ثمنا او ربعا احسانا کزیادة النبی صلی الله علیه وسلم لجابر فی ثمن الجمل فانها زیادة ولیست بواجبة ولیس فی هذا الباب حدیث صحیح یتعلق وقد قال سحنون واصبغ ان وجوبه وقول علی الذی رویناه اقوی من قول

شرح سراج احمد

سعی صفا و مروه برای آنکه تا نماید کفار را قوت خود که نسبت کرده بودند که هوای یثرب سست و ضعیف ساخته اصحاب آنحضرت را و الا صرف مشی کفایت میکرد قال وفی الباب عن عائشة اخرجه الشیخان وابن عمر اخرجه الشیخان ایضا و جابر ذکره فی تخریج الهدایة حدیث جابر رواه مسلم بسنده قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم ان یسعی بین الصفا والمروة فان لم یسع ومشی بین الصفا والمروة رأوه جائزا یعنی سعی میان صفا و مروه مستحب و اگر کسی سعی نکرد و مشی کرد بجای سعی اعتقاد کرده اند علما این را که رواست حدثنا یوسف بن عیسی نا ابن فضیل عن عطاء بن السائب عن کثیر بن جمهان بضم جیم و سکون میم میان ها و نون الف است السلمی او الاسلمی ابو جعفر مقبول ز ثالثه بود قال رأیت ابن عمر یمشی فی السعی فقلت له اتمشی فی السعی بین الصفا والمروة گفت کثیر دیدم عبد الله ابن عمر را که با آهستگی میرفت در جای شتاب رفتنی که میان صفا و مروه است که آن میان میلین اخضرین است فقال لئن سعیت فقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسعی پس گفت عبد الله ابن عمر اگر سعی کنم درین مسعی پس بتحقیق دیدم آنحضرت را که سعی کرده است ولئن مشیت فقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمشی وانا شیخ کبیر اگر مشی کنم من پس بتحقیق دیده ام من آنحضرت را که مشی میکرد و من شیخ و کلان سال ام قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی سعید بن جبیر عن ابن عمر نحو هذا **باب** ماجاء فی الطواف راکبا باب است در بیان آنچه آمده است در حق طواف کردن سواره بر مرکب حدثنا بشر بن هلال الصواف نا عبد الوارث و عبد الوهاب الثقفی عن خالد الحذاء عن عکرمة عن ابن عباس قال طاف النبی صلی الله علیه وسلم علی راحلته طواف بیت الله کرد آنحضرت سواره بر مرکب خویش فاذا انتهی الی الرکن اشار الیه پس چون منتهی گشت آنحضرت بسوی رکن حجر اسود اشارت کرد بدست بسوی حجر اسود و آن دست را بوسه کرد وفی الباب عن جابر اخرجه مسلم وابی الطفیل وام سلمة اخرجه مالک فی الموطا قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم ان یطوف الرجل

شرح ابی الطیب

ومثله ساق فی السعی بین الصفا والمروة وقال کثر علیه الناس یقولون هذا محمد واصحابه حتی خرج العواتق من البیوت قال وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یضرب الناس بین یدیه فلما کثر علیه رکب والمشی والسعی افضل قال النووی یعنی صدقوا فی ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله وکذبوا فی قولهم انه سنة مقصودة متوکدة وانما امر به فی تلک السنة لاظهار القوة عند الکفار وقد زال ذلک المعنی وقال ایضا وانما رکب صلی الله علیه وسلم بین الصفا والمروة للعذر الذی ذکره ان المشی افضل **قوله** لقد رأیت رسول الله یمشی وانا شیخ کبیر یعنی احفظ هذا لانی کنت کبیرا اعتمد علی حفظی فهو کنایة عن کمال الحفظ ویحتمل ان یکون معناه وانا شیخ کبیر الان فیجوز لی المشی لعذر الضعف ویؤیده انه ولد بعد البعثة بیسیر **باب** ماجاء فی الطواف راکبا **قوله** علی راحلته ای علی بعیره لما فی الصحیحین عن ابن عباس طاف النبی صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع علی بعیر یستلم الرکن بالمحجن زاد مسلم من حدیث ابی الطفیل ویقبل المحجن وهذا اما للخصوصیة او لعذر لان المشی فی الطواف عندنا واجب وقال الطیبی انما طاف راکبا مع ان المشی افضل لیراه الناس کلهم وذلک لازدحامهم وکثرتهم

عارضة الاحوذی

الی بکر بن عباس ان علیا قال قاموا ترواوا یا اهل القرآن ولو صح فهو قول علی لا قول النبی علیه السلام ویحمل علی الندب ومن یری ان صلوة اللیل فرضا یری الوتر فرضا وقد ذکر الطحاوی ان وجوب الوتر اجماع من الصحابة ولیس کما زعم فقد ذکرنا الخلاف والوجوب لا یکون الا بقول ثابت من الشارع او باجماع من اهل الشریعة وقته روی ابو عیسی وهو صحیح ثابت عن عائشة قالت من کل اللیل قد اوتر رسول الله صلی الله علیه وسلم اوله واخره ووسطه وانتهی وتره حین مات الی السحر وروی ابو عیسی عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم امره ان یوتر قبل ان ینام ولم یصح وثبت ان ابا بکر کان یوتر اول اللیل ویقول واتبعوا النوافل احرزاه یعنی انی قد احرزت واطلب التنفل بعد وتری هذا وکذالک قالت عائشة للنبی علیه السلام یا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی لانها کانت تری اباها لا ینام الا علی وتر وکان عمر یوتر اخر اللیل وکان ابو بکر یاخذ بالحزم

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

بالبیت وبین الصفا والمروة راکبا الا من عذر وهو قول الشافعی تحقیق مکروہ داشتہ اند گروہی از اہل علم اینکہ طواف کند آدمی بیت اللہ را سوارہ بر مرکب و میان صفا و مروہ نیز طواف و سعی کند سوارہ مگر بجہت عذری و آن قول امام شافعی ست یعنی نزد شافعی مکروہ است طواف کردن سوار بر مرکب بی عذری ولکن اعادہ نیست بروی و نزد امام مالک و ابی حنیفہ و مالک روا نیست مگر بجہت عذری پس اگر طواف کرد سوارہ بی عذر اعادہ طواف کند تا دامیکہ در مکہ است و اگر رجوع کرد بخانہ لازم می آید بروی دم و آنچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف کرد سوارہ بی عذر نبودہ چنانکہ ابوداود از ابن عباس اخراج کردہ است کہ گفت قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته و در مسلم بروایت جابر ست انه صلی اللہ علیہ وسلم طاف راکبا لیراه الناس فیحتمل ان یکون فعل ذلک للامرین و استدلال گرفته اند مالکیہ بر طہارت بول شتر و غیرہ کہ خوردہ میشود گوشت وی **باب** ما جاء فی فضل الطواف بابست در بیان آنچہ آمدہ است در فضیلت طواف بیت اللہ کردن حدثنا سفیان بن وکیع نا یحیی بن الیمان عن شریک عن ابی اسحق عن عبد اللہ بن سعید بن جبیر عن ابیه سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من طاف بالبیت خمسین مرة گفت ابن عباس فرمود آنحضرت ہر کہ طواف بیت اللہ کرد پنجاہ بار خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال بیرون شود از گناہان خود ہمچو روزی کہ زائید او را مادر او و من طاف بالبیت سبعا و صلی خلف المقام رکعتین و شرب من ماء زمزم غفر اللہ ذنوبه کلها بالغة ما بلغت اخرجه الدیلمی وابن النجار عن جابر ولفظ الدیلمی اخرجه اللہ من ذنوبه کیوم ولدته امه و اخرج الدیلمی عن عبد الرحمن

شرح ابی الطیب

قوله الا من عذر وهو محمل فعله صلی اللہ علیہ وسلم لحدیث ابی داود عن ابن عباس قدم مکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته ولحدیث مسلم عن جابر طاف راکبا لیراه الناس و یسألوه و روی محمد فی الآثار عن سعید بن جبیر انه قال انما طاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلته وهو شاک یستلم الارکان بمحجن فیحتمل انه رکب للامرین **باب** ما جاء فی فضل الطواف **قوله** من طاف بالبیت خمسین مرة ظاهره ان المراد بالمرة الشوط ویستبعده کون خمسین شوطا سبعة اسبوع و شوط ولم یرد فی الاحادیث الا سبعة اشواط لکل اسبوع فزیادة شوط لا یظهر له وجه فالمراد بخمسین مرة خمسون اسبوعا ففیه اطلاق المرة علی سبعة اشواط مجازا وهو جائز فی کلامهم و قال العلامة السیوطی حکی المحب الطبری عن بعضهم ان المراد بالمرة الشوط ورده و قال المراد خمسون اسبوعا و قد ورد کذلک فی روایة الطبرانی فی الاوسط قال ولیس المراد ان یاتی بها متوالیة فی آن واحد انما المراد ان توجد فی صحیفة حسناته ولو فی عمره کله **قوله** کیوم ولدته امه ظاهره انه یغفر له جمیع ذنوبه الا ان الجمهور حملوه علی الصغائر و قال السیوطی معزیا الی ابن العربی المراد الصغائر

قوت المغتذی

من طاف بالبیت خمسین مرة حکی المحب الطبری عن بعضهم ان المراد بالمرة الشوط ورده و قال المراد خمسون اسبوعا وقد ورد کذلک فی روایة الطبرانی فی الاوسط قال ولیس المراد ان یاتی بها متوالیة فی آن واحد وانما المراد ان یوجد فی صحیفة حسناته ولو فی عمره کله خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال ابن العربی المراد الصغائر

عارضة الاحوذی

وکان عمر یأخذ بالحزم وکان یتبع السنة وقد ذکر ابو عیسی حدیث النبی علیه السلام ان ذلک لمن یرجی ان یستیقظ فلیؤخر وتره ومن خشی ان ینام فلیقدم وتره عنده قد تقدم ما وتر به النبی علیه السلام مما رواه ابو عیسی وفی الصحیحین انه اختلف عدد وتره و ذکر عن ام سلمة انه اوتر بثلث عشرة رکعة وعن عائشة انه اوتر بخمس لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن و قال هو صحیح و فسر قوله اوتروا یا اهل القرآن یعنی ان صلوة اللیل علی اهل القرآن و روایة الحارث عن علی انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث لا یصح وقد اختلف الناس فی صلوة اللیل فمال البخاری الی وجوبها وتعلق بقوله صلی اللہ علیہ وسلم یعقد الشیطان علی قافیة رأس احدکم اذا هو نائم ثلث عقد یضرب مکان کل عقدة علیک لیل طویل فارقد فاذا استیقظ و ذکر انحلت عقدة وان توضأ انحلت عقدة وان صلی انحلت عقدة فاصبح نشیطا طیب النفس والا اصبح خبیث النفس کسلان فی هذه العقد تنحل بصلوة الصبح

شرح سراج احمد

ابن زید بن اسلم عن ابیہ عن جدہ ان سفینۃ نوح طافت بالبیت سبعا وصلت خلف المقام رکعتین وفی الباب عن انس
وابن عمر بلفظ من طاف بھذا البیت اسبوعا فاحصاہ کان کعتق رقبۃ لا یضع قدما ولا یرفع اخری الاحط اللہ بہا عنہ
خطیئۃ وکتب لہ بہا حسنۃ اخرجہ الترمذی والنسائی والحاکم اخرج البیہقی وابو نعیم فی الحلیۃ عن عائشۃ ان اللہ تبارک و
تعالی یباہی بالطائفین اخرج الدیلمی وابن عساکر عن ابی سعید مع طولہ قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث
غریب سالت محمد بن اسمعیل البخاری عن ھذا الحدیث فقال انما یروی ھذا عن ابن عباس قولہ قول ابن
عباس یعنی حدیث موقوف نہ مرفوع حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب قال کانوا یعدون عبد اللہ
ابن سعید بن جبیر افضل من ابیہ گفت ایوب شیخ سفیان بودند محدثین کہ شمار میکردند و میدانستند عبد اللہ را
بہتر از پدر وی کہ سعید بن جبیر بود در روایت حدیث ولہ اخ یقال لہ عبد الملک بن سعید بن جبیر و مر
عبد اللہ را برادری بود کہ گفتہ میشد نام او عبد الملک بن سعید وقد روی عنہ ایضا وتحقیق روایت کردہ شد
ازوی نیز **باب** ماجاء فی الصلوۃ بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف باب ست در بیان آنچہ آمدہ است
در حق گذاردن نماز دو رکعت طواف پس از نماز عصر و پس از نماز فجر در طواف برای کسیکہ طواف کردہ و در بعضی نسخہ بجای بعد الصبح
بعد المغرب ست حدثنا ابو عمار وعلی بن خشرم قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر عن عبد اللہ بن باباہ
بموحدتین میان ہر دو الف ساکن ست و گویند بتحتانیہ بدل الف ست و گویند بحذف ہا ست مکی ثقہ از رابعہ بود عن
جبیر بن مطعم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بھذا البیت بدرستیکہ آنحضرت
فرمود ای قبیلہ عبد مناف کہ پدر ہاشم بود منع مکنید ہیچکس را کہ طواف کردہ بہ بیت اللہ وصلی ایۃ ساعۃ شاء من لیل
او نہار و گذارد دو رکعت طواف را در ہر ساعتی کہ خواہد از شب و روز یعنی منع نیست گذاردن دو رکعت طواف در
ہر ساعتی کہ باشد و شاید کہ بنی عبد مناف مانع طواف میشدند پس از عصر و صبح وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ الک

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصلوۃ بعد العصر وبعد المغرب لمن یطوف قد وجد فی کثیر من النسخ قولہ بعد المغرب
ولم یوجد فی بعض قال بعضہم الصواب بعد الصبح لانہ محل الکلام للاختلاف فیہ وھو الموافق لاخر الکلام لکن قد
یوجہ نسخۃ بعد المغرب بان قولہ بعد العصر کنایۃ من الاوقات المکروھۃ وقولہ بعد المغرب کنایۃ عن غیرھا
فصار المعنی فی الاوقات المکروھات وغیرھا والتنبیہ بذکر فرد علی جنس فی بیان الاحکام شائع لا یخفی علی من نظر
فی کتب الاحکام فصارت الترجمۃ مناسبا للعموم ایۃ ساعۃ فی الحدیث **قولہ** عبد اللہ بن باباہ بموحدتین بینہما
الف ساکنۃ ویقال بتحتانیۃ بدل الالف ویقال بحذف الہاء المکی ثقۃ **قولہ** لا تمنعوا احدا ای لا تمنعوا
احدا اراد ان یطوف بھذا البیت واراد ان یصلی عن الطواف والصلوۃ وقولہ ایۃ ساعۃ متعلق بتمنعوا
او بطاف ویصلی علی طریق التنازع والمراد بایۃ ساعۃ تجوز الصلوۃ فیہا بلا کراھۃ وھی مختلف فیہا فلا یرد
ان فی دلالۃ الحدیث علی المطلوب بحث کیف والظاہر ان الطواف والصلوۃ حین یصلی الامام
الجمعۃ بل حین یخطب الخطیب یوم الجمعۃ بل حین یصلی الامام احدی الصلوات الخمس غیر جائز دون فیما للرجال

عارضۃ الاحوذی

ویکون فی ذمۃ اللہ کما قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وقد بینت عائشۃ الامر
غایۃ البیان فقالت فی صحیح
مسلم ان قیام اللیل منسوخ
قالت عائشۃ فان اللہ
فرض قیام اللیل فی اول ھذہ
السورۃ تعنی المزمل فقام
نبی اللہ حولا وامسک خاتمتھا
فی السماء اثنی عشر شہرا
حتی انزل اللہ تعالی فی اخر
سورۃ التخفیف فصار
قیام اللیل تطوعا بعد فریضۃ
وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یوتر بتسع رکعات
لا یجلس فیہن الا فی الثامنۃ
ثم یقوم ولا یسلم فیاتی بالتاسعۃ
ویقعد ثم یسلم ثم یاتی
برکعتین فتلک احدی
عشرۃ رکعۃ فلما اسن
اوتر بسبع وصنع فی الرکعتین
مثل ما صنع اولا فتلک
تسع وکان اذا غلبہ نوم
علی قیام اللیل صلی من
النہار ثنتی عشرۃ رکعۃ
وقد ذکر ابو عیسی حدیث
ابن عمر ان النبی علیہ السلام
کان یصلی من اللیل مثنی
مثنی ویوتر برکعۃ وکان
یصلی الرکعتین والاذان
فی اذنہ یعنی رکعتی الفجر
قولہ الاذان فی اذنہ محققہما
واختار سفین الوتر
بثلث وھو قول مالک فی

شرح سراج احمد

فی الموطا وابی ذرما اخرجہ احمد والدارقطنی والبیہقی قال ابو عیسی حدیث جبیر بن مطعم حدیث حسن صحیح وقد رواہ عبد اللہ ابن ابی نجیح عن عبد اللہ بن باباہ ایضا وقد اختلف اہل العلم فی الصلوۃ بعد العصر وبعد الصبح بمکۃ فقال بعضہم لا باس بالصلوۃ والطواف بعد الصبح وبعد العصر وہو قول الشافعی واحمد واسحٰق واحتجوا بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ حدیث جبیر بن مطعم ست وجمہور صحابہ وتابعین ومن بعد ایشان نیز باین رفتہ اند اخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی سعید انہ رای الحسن والحسین قدما مکۃ فطافا بالبیت بعد العصر وصلیا ولہ عن عطاء انہ قال رایت ابن عمر وابن الزبیر طافا بالبیت قبل صلوۃ الفجر ثم صلیا رکعتین قبل طلوع الشمس وروی ابن المنذر عن نافع ان ابن عمر کان لا یطوف بعد صلوۃ العصر والصبح ولہ عنہ انہ کان اذا طاف الصبح لا یصلی حتی تطلع الشمس اخرج الطحاوی عن مجاہد کان ابن عمر یطوف بعد العصر ویصلی ما کانت الشمس مضحیۃ نقیۃ فاذا اضطرب وتغیر تطوف طوافا واحدا حتی یصلی المغرب ثم یصلی رکعتین وفی الصبح نحو ذلک وقال بعضہم اذا طاف بعد العصر لم یصل حتی تغرب الشمس وگفتہ اند بعضی علما چون طواف کرد کسی بعد از نماز عصر نماز نگذارد تا آنکہ غروب کند آفتاب وکذلک ان طاف بعد صلوۃ الصبح ایضا لم یصل حتی تطلع الشمس وہمچنین اگر طواف کرد کسی بعد از نماز فجر نیز نگذارد دو رکعت طواف را تا آنکہ طلوع کند وآفتاب برآید واحتجوا بحدیث عمر انہ طاف بعد صلوۃ الصبح وحجت گرفتہ اند بحدیث امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ بدرستیکہ او طواف کرد پس از نماز فجر فلم یصل وخرج من مکۃ حتی نزل بذی طوی پس نگذارد دو رکعت طواف را وبیرون شد از مکہ تا آنکہ فرود آمد در موضعی کہ ذی طوی نام دارد وآنحضرت نیز در انجا در آمدن ودر رفتن نزول میفرمود فصلی بعد ما طلعت الشمس پس بگذارد عمر بن الخطاب آن دو رکعت را پس از طلوع کردن آفتاب وہو قول سفین الثوری ومالک بن انس والیہ ذہب امامنا ابو حنیفۃ اخرج ابن ابی شیبۃ عن محمد بن فضیل عن عبد الملک عن عطاء عن عائشۃ انہا قالت اذا اردت الطواف بالبیت بعد صلوۃ الفجر او العصر فطف واخر الصلوۃ حتی تغیب الشمس او حتی تطلع فصل لکل اسبوع رکعتین وہذا اسناد حسن وتاول بعضہم الصلوۃ فی ہذا الحدیث علی معنی الدعاء وقد ترجم ابو داود علیہ بالدعاء فی الطواف **باب** ما جاء ما یقرأ فی رکعتی الطواف بالبست دربیان انچہ آمدہ است در چیزی کہ خواندہ شود در دو رکعت طواف از قراءت حدثنا ابو مصعب قراءۃ عن عبد العزیز بن عمران عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی رکعتی الطواف بسورتی الاخلاص قل یا ایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء عما یقرأ فی رکعتی الطواف **قولہ** بسورتی الاخلاص ہذا من باب التغلیب حیث اطلق علی سورۃ الکافرین سورۃ الاخلاص ویحتمل انہ علی حقیقتہ وان سورۃ الکافرین علی انفرادہا سورۃ الاخلاص لما فیہا من التبری ممن عبد من دون اللہ

قوت المغتذی

سورتی الاخلاص قل یا ایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد قال العراقی ہذا من باب التغلیب حیث اطلق علی سورۃ الکافرین سورۃ الاخلاص ویحتمل انہ علی حقیقتہ وان سورۃ الکافرین علی انفرادہا سورۃ الاخلاص لما فیہا من التبری ممن

عارضۃ الاحوذی

کتاب الصیام والنبی علیہ السلام کان یفعل ما قالت عائشۃ ویقول صلوۃ اللیل مثنی فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعۃ واحدۃ یوتر لہ ما صلی واذا قال للناس قولا وفعل ہو فی نفسہ خلافہ اختلف الناس فی ذلک وقد بیناہ فی اصول الفقہ والذی اقول لکوفیہ ان فعلہ جائز لکم مثلہ وان ما ندبکم الیہ افضل القراءۃ فیہ روی ابو عیسی ان النبی علیہ السلام کان یقرأ فی الشفع بسبح و قل یا ایہا الکفرون ویقرأ فی الوتر بقل ہو اللہ احد وروی عنہ ولم یصححہ انہ کان یقرأ بقل ہو اللہ احد والمعوذتین وہو الذی اختار مالک و الاولی ما فی الحدیث ان یقرأ فی الوتر بقل ہو اللہ احد ہذا اذا انفرد واما اذا کانت لہ صلوۃ فلیجعل وترہ من صلاتہ ولیکن ما یقرأ فیہا من حزبہ ولقد انتہت الغفلۃ بقوم الی ان یصلوا التراویح فاذا اکملوہا اوتروا بہذہ السورۃ والسنۃ ان یکون وترہ من حزبہ فتنبہوا لہذا تذکروا او تذکروا القنوت فیہ روی ابو عیسی حدیث القنوت فیہ عن الحسن بن علی واختلف قول مالک فیہ فی صلوۃ

الترجمة

شرح سراج احمد

بدرستیکه آنحضرت بود که میخواند در دو رکعت طواف بدو سورت اخلاص که قل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد الله
وعادت شریفه بود که در اکثر سنن و نوافل قرات شریفه باین دو سوره بوده حدثنا هناد نا وکیع عن سفین عن
جعفر بن محمد عن ابیه انه کان یستحب ان یقرأ فی رکعتی الطواف امام جعفر صادق روایت نموده از والد شریف خود
امام محمد باقر رضی الله عنهما بدرستیکه او بود که مستحب دوست میداشت قرارت در دو رکعت طواف بقل یا ایها الکفرون
وقل هو الله احد باین دو سوره قال ابو عیسیٰ و هذا اصح من حدیث عبد العزیز بن عمران یعنی حدیثی که سفیان
از امام جعفر روایت کرده اصح ست از حدیثی که عبد العزیز از امام روایت کرده وحدیث جعفر بن محمد عن ابیه
فی هذا اصح مصنف گوید وحدیث امام جعفر صادق که روایت از والد خود کرده بی واسطه جابر درین باب اصح ست
من حدیث جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم یعنی بواسطه جابر و عبد العزیز بن عمران
ضعیف فی الحدیث وعبد العزیز بن عمران ضعیف ست در روایت حدیث **باب** ما جاء فی کراهة الطواف
عریانا بابست در بیان آنچه آمده است در کراهت طواف کردن بیت الله برهنه بی ستر عورت حدثنا علی بن خشرم
نا سفین بن عیینة عن ابی اسحٰق عن زید بن اُثیع بمثلثه مصغر و گویند در اول تحتانیه ست تابعی ست قال سالت
علیا بای شیٔ بعثت گفت زید بن اثیع پرسیدم علی مرتضیٰ را بکدام چیز فرستاده شده بودی تو لیسوی مکه که آنحضرت
ترا فرستاده بود وقال باربع گفت علی مرتضیٰ بچهار چیز که اعلام کنم در میان شهر لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة یکی
ازان چهار آنست که در نیاید در بهشت مگر نفسی که مسلمان باشد ولا یطوف بالبیت عریان و دیگر آنست که طواف
نکند هیچکس برهنه که در میان قریش عادت بود که طواف بیت الله برهنه میکردند ولا یجتمع المسلمون والمشرکون بعد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیة الطواف عریانا **قوله** زید بن یثیع بضم التحتانیة وقد تبدل همزة بعدها مثلثة ثم تحتانیة ساکنة ثم مهملة الهمدانی الکوفی ثقة مخضرم قاله فی التقریب وقال السیوطی قال شعبة اثیل باللام مکان العین قال ابن معین لیس احد یقوله الا شعبة وحده وقال ابان بن تغلب نفیع بالنون والفاء وهو تصحیف وقال الذهبی للذی قدمناه اصح ولیس لزید عند المصنف الا هذا الحدیث ولم یرو عنه الا ابو اسحٰق السبیعی قد ذکره ابن حبان فی الثقات **قوله** بای شیٔ بعثت بصیغة المجهول المخاطب ای بای شیٔ بعثک النبی صلی الله علیه وسلم فی موسم حج فیه ابو بکر رضی الله عنه **قوله** ولا یطوف بالبیت عریان نفی بمعنی النهی وکذا قوله ولا یجتمع والمراد به منع المشرکین عن الحج

قوت المغتذی

عبد من دون الله عن زید بن یثیع قال العراقی اختلف فی ضبطه فقال الجمهور هو بضم الیاء المثناة من تحت وفتح المثلثة بعدها یاء التصغیر واخره عین مهملة وقال احمد بن حنبل انه المحفوظ وقال ابن معین انه الصواب وقال بعضهم أُثیع بهمزة مضمومة مکان الیاء وقال شعبة اُثیل باللام مکان العین قال ابن معین ولیس احد یقوله الا شعبة وحده وقال ابان بن تغلب نفیع بالنون والفاء وهو تصحیف قال الذهبی والاول اصح ولیس لزید عند المصنف الا هذا الحدیث ولم یرو عنه الا ابو اسحٰق السبیعی وقد ذکره ابن حبان فی الثقات

عارضة الاحوذی

رمضان والحدیث لم یصح وقد ذکر ابو عیسیٰ اختلاف العلماء فیه والصحیح عندی ترکه فیه اذ لم یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فعله ولا قوله قضاؤه وصمم ابو حنیفة علی ان الوتر یقضی عنده لانه عنده واجب یجد علیه ویذم تارکه کسائر الصلوات الواجبات وللشافعی فی قضائه قولان وقال مالک یقضی بعد خروج وقته وقال ابو مصعب لا یقضی بعد طلوع الفجر وانما قال مالک یوتر بعد الفجر لحدیث عبادة انه خرج الی صلوة الصبح فاقام المؤذن الصلوة فاسکته عبادة واوتر وفی النسائی ان محمد بن المنکدر فی مسجد عمرو بن شرحبیل فاقیمت الصلوة فجعلوا ینتظرونه فجاء فقال انی کنت اوتر وقیل لابن مسعود أُوتر بعد النداء فقال نعم و بعد الاقامة وتعلق ابو مُصعب بقول النبی صلی الله علیه وسلم اوتروا قبل الفجر والحدیث الصحیح قوله اذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة توتر له ما قد صلی وقد ثبت فی الصحیح ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی رکعتی الفجر فالوتر اولی وذکر ابو عیسیٰ

شرح سراج احمد

عامہم ھذا وسوم آنست کہ جمع و باہم نشوند مسلمانان و مشرکان در طواف بیت اللہ پس ازین سال ایشان و این قصہ پیش از رفتن آنحضرت بمکہ برای حجۃ الوداع بود و من کان بینہ و بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم عہد فعہدہ الی مدتہ و ہر کہ باشد میان او و میان آنحضرت عہدی و پیمانی پس عہد و پیمان او تا مدت عہد او باشد و پیش از رسیدن آن مدت نشکننده شوند و من لا مدۃ لہ فاربعۃ اشہر و ہر کہ نباشد مدت عہد برای وی پس مدت چہار ماہ است کہ بیرون شود از مکہ و مکہ را بگذارد اگر کافر باشد و اگر مسلمان گردد در مکہ باشد و فی الباب عن ابی ہریرۃ قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن حدثنا ابن ابی عمر و نصر بن علی قالا نا سفیان عن ابی اسحق نحوہ و قالا زید بن یثیع وھذا اصح یعنی بیای تحتانیہ اصح است از ہمزہ قال ابو عیسی وھم شعبۃ فیہ فقال زید بن اثیل مصنف گوید وہم کردہ است شعبہ درین پس گفتہ است اولام را بدل عین

باب ماجاء فی دخول الکعبۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است در در آمدن در خانۂ کعبہ حدثنا ابن ابی عمر نا وکیع عن اسمعیل بن عبد الملک عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ قالت خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من عندی وھو قریر العین طیب النفس گفت عائشۂ صدیقہ بیرون شد آنحضرت از نزد من سرور چشمان خوش دل یعنی در سرور و خوشحالی شاید کہ این در واقعۂ حجۃ الوداع باشد فرجع الی وھو حزین پس باز آمد آنحضرت بسوی من در حالیکہ او غمگین بود فقلت لہ پس گفتم من با آنحضرت و باعث ناخوشی را پرسیدم فقال انی دخلت الکعبۃ و وددت انی لم اکن فعلت پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ من در آمدم در کعبہ و دوست داشتم من کہ من بودمی کہ نہ در آمدمی در کعبہ انی اخاف ان اکون اتعبت امتی من بعدی بدرستیکہ من ترسیدم اینکہ باشم من کہ در رنج انداز م است خود را از پس خود از جہت گشتن آن واجب بر ایشان و از ادای دخول عاجز گردند و حکم الٰہی بدخول آن شود قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ماجاء فی الصلوۃ فی الکعبۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است در حق گذاردن نمازی در میان کعبہ بیت اللہ حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن ابن عمر عن بلال بن رباح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی جوف الکعبۃ گفت بلال بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

قولہ فعہدہ الی مدتہ لقولہ تعالی فاتموا الیہم عہدہم الی مدتہم ای الی تمام مدتہم ولا تجروھم مجری الناکثین وما قبل ھذہ الایۃ قولہ تعالی ان اللہ بریٔ من المشرکین و رسولہ الی ان قال الا الذین عاہدتم من المشرکین ثم لم ینقصوکم شیئا و لم یظاھروا علیکم احدا فاتموا الایۃ و قولہ الا الذین استثناء من المشرکین او استدراک و کانہ قیل لہم بعد ان امروا بنبذ العہد الی الناکثین و لکن الذین عاہدوا منہم ثم لم ینقصوا شیئا من شروط العہد ولم ینکثوہ و لم یقتلوا منکم و لم یضروکم قط و لم یعاونوا علیکم احدا من اعدائکم فاتموا عہدہم الی مدتہم ولا تجروھم مجری الناکثین **قولہ** و من لا مدۃ لہ ای من نقض العہد فاربعۃ اشہر لقولہ تعالی فسیحوا فی الارض اربعۃ اشہر **باب** ماجاء فی دخول الکعبۃ **قولہ** انی اخاف ان اکون اتعبت امتی ای وقعتہم فی التعب والمشقۃ لقصدہم اتباعی فی دخول الکعبۃ و لا یتیسر لکلہم الا بتعب **باب** ماجاء فی الصلوۃ فی الکعبۃ **قولہ** ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی جوف الکعبۃ قال النووی دخولہ صلی اللہ علیہ وسلم الکعبۃ و صلاتہ فیہا کان یوم الفتح وھذا

عارضۃ الاحوذی

الحدیث الصحیح عن ابن عمر بادروا الصبح بالوتر و یشہد لہ اذا خشی احدکم الصبح صلی رکعۃ واحدۃ و قولہ ایضا اذا طلع الفجر فقد ذہب صلوۃ اللیل والوتر فاوتروا قبل صلوۃ الفجر تکرارہ ذکر ابو عیسی حدیث طلق بن علی لا وتران فی لیلۃ وھو حدیث حسن و معناہ ان من اوتر فی آخر اللیل ثم صلی بعد ذلک لا یعید الوتر واختلفوا فی بعضہ فمنہم من قال اذا قام صلی رکعۃ واحدۃ اضافہا الی ما تقدم لہ و یشفع حتی اذا خشی الصبح صلی واحدۃ و منہم من قال یترک ذلک بحالہ و یشفع بقیۃ لیلہ وھو قول اکثر العلماء لانہ قد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یشفع بعد الوتر و روی ابو عیسی عن ام سلمۃ انہ کان یصلی بعد الوتر رکعتین **باب** الوتر علی الراحلۃ سعید ابن یسار قال کنت امشی مع ابن عمر فی سفر فتخلفت عنہ فقال این کنت فقلت اوترت فقال لی الیس لک فی رسول اللہ اسوۃ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر علی الراحلۃ و لہذا تعلق علماؤنا فی انہ غیر واجب لان المکتوبۃ لا تفعل علی

وجہ تسمیہ

اسماء الرجال

عارضة الاحوذي

الراحلة وقال ابو حنيفة هي واجبة ولا يلحق بالوتر بالقرآن فلذلك تفعل على الراحلة قلنا لهذه دعوى على الدليل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الفرض على الارض فاذا تنفل صلى على الراحلة وجعل الوتر قبله ويكفيك هذا دليلا صلوة الضحى ذكر فيه ابو عيسى حديث انس وام هانئ وابي سعيد وابي ذر وابي هريرة وانتهى تخريجه الى احد عشر رجلا وقال واصح شئ في هذا الباب حديث ام هانئ قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه الضحى مقصورا مضموم الضاد هو طلوع الشمس والضحاء ممدود مفتوح الضاد هو اشراقها وضياؤها وبياضها وهي كانت صلوة الانبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى مخبرا عن داود انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق فابقى الله من ذلك في دين محمد صلى الله عليه وسلم العصر صلوة العشي ونسخ صلوة الاشراق واما قوله اصح شئ في هذا الباب حديث ام هانئ فان تلك الصورة المروية فيه لم يكن المقصود منها

شرح سراج احمد

آنحضرت بگذارد نماز را در جوف کعبہ باین طور کہ درآمد در بیت اللہ از جانب باب شرقی ومحاذی خود رفت مقابل باب غربی کہ مسدود ست وباستاد در جای مستجار کہ میان باب غربی ورکن یمانی ست چنانکہ ملتزم میان باب شرقی ورکن حجر اسود است وبیت اللہ دران وقت بر شش ستون بود پس گردانید آنحضرت یک ستون را بر جانب یسار خود ودو ستون بر دست راست خود وسہ ستون در پس خود پس دو رکعت نماز گذارد چنانکہ در حدیث موطا ومسلم وغیرہ تصریح ست[1]

قال ابن عباس لم يصل فيه ولكنه كبر گفت ابن عباس نگذاردہ آنحضرت در جوف کعبہ لکن تکبیر گفتہ در جوانب بیت اللہ وابن عباس را از نا گذاردن نماز در بیت اسامہ حدیث کردہ چنانکہ در صحیح مسلم ست امام نووی گفتہ است در وجہ جمع میان ہر دو آنکہ ہرگاہ کہ درآمدند ایشان در بیت کعبہ مشغول گشتند بدعا پس دید اسامہ آنحضرت را کہ دعا میکرد پس مشغول گشت اسامہ بدعا در ناحیہ بیت پس تر بگذارد آنحضرت نماز را پس دید آنحضرت را بلال کہ نماز گذارد وندید اسامہ از جہت بعد ومشغولی او بدعا ودوم وجہ آنست کہ بیت اللہ باوجود وسعت یک دروازہ داشت چون مردم دخول در وی نمایند بسبب کثرت وازدحام مردم تاریکی ہم میگردد ولہذا اسامہ ندید آنحضرت را کہ نماز گذاردہ از باعث حائل گشتن بعضی ستونہا وبلال وغیرہ متصل بخدمت شریف بودہ باشند احوال آنحضرت بتفصیل مشاہدہ نمودہ اند ومحب طبری گفتہ است کہ احتمال دارد کہ باشد اسامہ کہ غائب گردیدہ باشد در آنوقت برای حاجتی ودر وقت صلوۃ آنحضرت حاضر نباشد چنانچہ شاہد ست برین قول طبری حدیثی کہ روایت کردہ طیالسی باسنادی جید از اسامہ کہ دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة فرأى صورا فدعا بدلو من ماء فاتيته به فضرب به الصور وبعضی گویند کہ داخل گشتہ آنحضرت دران روز ونماز بگذارد وپستر از فردا بازدرآمد در کعبہ ونماز گذاردہ چنانکہ اخراج کردہ است دارقطنی از ابن عمر قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة ثم خرج وبلال خلفه فقلت له هل صلى قال لا فلما كان من الغد دخل فسالت بلالا هل صلى قال نعم صلى ركعتين وگفت ابن حبان در صحیح خود حمل کردہ شود حدیث بلال را بر روز فتح وحدیث ابن عباس را بر حجۃ الوداع وابن راہویہ بر قول ابن حبان وطبرانی اعتراض نمودہ است از ابن عباس کہ آنحضرت در حج دخول در کعبہ نفرمودہ است بلکہ دخول در عام الفتح بودہ ثم انه روى احمد عن ابن عمر اخبرني اسامة انه صلى ههنا

فلعل اسامة حيث اثبتها اعتمد على غيره وحيث نفاها اراد ما علمه بنفسه وفي الباب عن اسامة بن زيد اخرجه احمد عن ابن عمر اخبرني اسامة انه صلى الله عليه وسلم صلى ههنا واخرج احمد ومسلم والعدني وابن خزيمة وابو عوانة والطحاوي والنسائي

شرح ابي الطيب

لا خلاف فيه ولم يكن يوم حجة الوداع واجمع اهل الحديث على الاخذ برواية بلال لانه مثبت فمعه زيادة علم فوجب ترجيحه والمراد الصلوة المعهودة ذات الركوع والسجود ولذا قال ابن عمر نسيت ان اساله كم صلى واما نفي اسامة فسببه انهم لما دخلوا الكعبة اغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء فرأى اسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ثم اشتغل اسامة بالدعاء في ناحية من نواحي البيت والنبي صلى الله عليه وسلم في ناحية اخرى وبلال قريب منه مطلع على حاله صلى الله عليه وسلم من الصلوة ولم يره اسامة لبعده

[1] ای موطا ای امام محمد ۱۲

شرح سراج احمد

والرویانی والضیاء المقدسی بخلافہ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل فیہ والفضل بن عباس اخرجہ النسائی وعثمن بن
طلحۃ الحجبی اخرجہ ابوداود والبیہقی واحمد والضیاء عن امرأۃ من بنی سلیم عن عثمان بن طلحۃ وشیبۃ بن عثمان
اخرجہ ابن عساکر عن عبد الرحمن الزجاج قال اتیت شیبۃ بن عثمان فقلت یا ابا عثمان زعموا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
دخل الکعبۃ فلم یصل فقال کذبوا ولقد صلی بین العمودین رکعتین ثم الصق بہما بطنہ وظہرہ واخرج ابوداود وابن سعد و
الطحاوی والبیہقی عن عبد اللہ بن صفوان قال قلت لعمر کیف صنع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین دخل الکعبۃ قال صلی رکعتین قال

ابوعیسی حدیث بلال حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم لا یرون بالصلوۃ فی الکعبۃ
بأسا باک نمیدارند بگذاردن نماز در کعبہ وقال مالک بن انس لا بأس بالصلوۃ النافلۃ فی الکعبۃ وگفت امام مالک
باک نیست بگذاردن نماز نفل در کعبہ وکرہ ان یصلی المکتوبۃ فی الکعبۃ ومکروہ داشتہ مالک اینکہ گذاردہ شود نماز فرض
در کعبہ وقال الشافعی لا بأس ان یصلی المکتوبۃ والتطوع فی الکعبۃ وگفت امام شافعی باک نیست اینکہ گذاردہ شوند فرائض و
نوافل در کعبہ لان حکم النافلۃ والمکتوبۃ فی الطہارۃ والقبلۃ سواء زیرا کہ حکم نوافل وفرائض در طہارت وقبلہ ہردو
برابر ست واما ما وقع فی الہدایۃ والکافی ان عند الشافعی لا یجوز الصلوۃ فیہما اصلا فقد قیل ان ہذہ الروایۃ لا توجد فی کتبہ
کما فی البرجندی شرح المختصر بدانکہ دوست ومستحب داشتہ شدہ است نماز در کعبہ نزد جمہور فرض باشد یا نفل واز ابن عباس
کہ داخل را نماز مطلقا نباید کرد وعلت گرفتہ است کہ لازم می آید بدخول استدبار بعضی بعضی ما لکیہ وظاہریہ نیز بآن قائل
گشتہ اند وگفت ماوردی مشہور در مذہب مالک منع فرض ست ووجوب اعادہ است وروایت ست از ابن الحکم کہ رواست
وتصحیح آن کردہ است ابن عبد البر وابن العربی ونزد امام ما ابوحنیفہ نماز در کعبہ مطلقا رواست فرائض باشد خواہ نوافل
کما فی الہدایۃ وشرح الوقایۃ والمختصر **باب** ما جاء فی کسر الکعبۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کسر کردن کعبہ و شکستن

آن حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود عن شعبۃ عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید ان ابن الزبیر قال لہ حدثنی
بدرستیکہ ابن الزبیر گفت مر اسود را حدیث کن مرا بما کانت تفضی الیک ام المومنین یعنی عائشۃ بچیزی کہ
رسانیدہ بتو مادر مومنان یعنی عائشۃ صدیقہ فقال حدثتنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا لیس
گفت اسود حدیث کردہ مرا عائشہ بدرستیکہ آنحضرت مرا ورا فرمود لولا ان قومک حدیث
عہد بالجاہلیۃ لہدمت الکعبۃ اگر نمی بود قوم تو یعنی قریش
نزدیک بزمانہ کفر کہ اکنون مسلمانان گشتہ اند ہر آئینہ می شکستم کعبہ را وجعلت لہا بابین

شرح ابی الطیب

قولہ قال الشافعی لا بأس الی آخرہ وکذلک عندنا تصح الصلوۃ فی الکعبۃ فرضہا ونفلہا وقال النووی قال الشافعی
والثوری وابوحنیفۃ واحمد والجمہور تصح فیہا صلوۃ الفرض والنفل وقال مالک تصح فیہا صلوۃ النفل المطلق ولا
تصح الفرض ولا الوتر ولا رکعتا الفجر ولا رکعتا الطواف انتہی **باب** ما جاء فی کسر الکعبۃ **قولہ** حدیث عہد
بالجاہلیۃ یعنی قرب عہدہم بالکفر والخروج منہ الی الاسلام وانہ لم یتمکن الدین فی قلوبہم فلو ہدمت خفت ان تنکر قلوبہم
وفیہ اذا تعارضت المصالح او تعارضت مصلحۃ ومفسدۃ وتعذر الجمع بدئ بالاہم لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علم ان نقض الکعبۃ

عارضۃ الاحوذی

الضحی انما کان المقصود
بہا شکر اللہ تعالی علی ما وہب
من الفتح وجمیل العاقبۃ
والنصر وقد صح فی صلوۃ
الضحی احادیث لم یذکر
فیہا ابوعیسی فی تعریضہ لا
تخریجہ حدیث کعب بن
مالک خرجہ مسلم قال
کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا یقدم من سفر الا ضحی
فاذا قدم بدأ بالمسجد
فصلی فیہ رکعتین ثم
جلس فیہ فان قیل ہذہ
تحیۃ المسجد قلنا وصلوۃ
ام ہانئ صلوۃ الفتح وقد
اختلف الروایۃ عن عائشۃ
فی صلوۃ الضحی علی صفات
الاولی ہکذا حدیث مالک
ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یصلی سبحۃ
الضحی وانی لاستحبہا و
ان کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیدع العمل وہو
یحب ان یعمل بہ خشیۃ
ان یعمل بہ الناس فیفرض
علیہم الثانیۃ حدیث معاذۃ
عن عائشۃ انہا سألتہا
کم کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یصلی صلوۃ الضحی
قالت اربع رکعات ویزید
ما شاء وحدیث ابی ہریرۃ
الصحیح الذی خرجہ مسلم
لم یذکرہ ابوعیسی اوصانی
خلیلی بثلث بصیام

شرح سراج احمد

وسیگردانیدم برای کعبه دو دروازه یکی شرقی و دیگر غربی و متصل بزمین میساختم دروازه را و حطیم را داخل می نمودم چنانکه ابراہیم خلیل الله کرده بود فلما ملك ابن الزبير هدمها وجعل لها بابين اسود گوید پس ہرگاه خلیفه گشت عبدالله بن الزبیر بشکست کعبه را و گردانید برای کعبه دو دروازه چنانکه آنحضرت بعائشہ صدیقه گفته بود بر ہمان نہج و قواعد ابراہیم بنا نمود جزاه الله و چون حجاج بن یوسف از جانب عبدالملک بن مروان آمده عبدالله بن الزبیر را بقتل رسانید و کعبه را ہدم نموده بر بنای قریش که در عهد آنحضرت بود بنا ساخت و الآن بر ہمان قواعد و نہج ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی الصلوة فی الحجر باب ست در بیان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز در حجر بکسر حای مہمله و سکون جیم دیوار کعبه از جانب شمالی اندرون حطیم و مشہور حجر بنام حطیم گشته است حدثنا قتيبة نا عبدالعزيز بن محمد عن علقمة ابن ابی علقمة عن ابيه ابی علقمة عن عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلی فيه گفت عائشه صدیقه بودم من که دوست میداشتم اینکه درآیم در خانۂ کعبه پس بگذارم نماز را در کعبه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدی پس بگرفت آنحضرت دست مرا فادخلنی الحجر پس درآورد مرا در حطیم وقال صلی فی الحجر ان اردت دخول البيت و فرمود آنحضرت بگذار نماز را در حطیم اگر خواہی تو درآمدن بیت الله را فانما هو قطعة من البيت پس جز این نیست که آن حجر

شرح ابی الطیب

وردها الی ما كانت عليه من قواعد ابراهيم على نبينا وعليه السلام مصلحة ولكن تعارضه مفسدة اعظم منها وهي خوف فتنة بعض من اسلم قريبا وذلك لما كانوا يعتقدونه من فضل الكعبة فيرون تغييرها امرا عظيما فتركها صلى الله عليه وسلم قال السيوطي في حاشية النسائي حديث عهد كذا روى بالاضافة وحذف الواو وقال المطرزي لا يجوز حذف الواو في مثل هذا والصواب حديثو عهد ويمكن ان يوجه بان لفظ القوم مفرد لفظا وجمع معنى فروعي افراد اللفظ في جانب الخبر كما روعي اللفظ في ارجاع الضمير في قوله تعالى كلتا الجنتين آتت حيث لم يقل آتتا والله اعلم قال النووي قال العلماء بني البيت خمس مرات بنته الملائكة ثم ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم قريش في الجاهلية وحضر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء ثم بناه ابن الزبير ثم الحجاج بن يوسف وقيل بنيت مرتين اخريين او ثلثا واستمر الى الان على بناء الحجاج قال العلماء ولا يغير عن هذا البناء وقد ذكروا ان هارون الرشيد سال مالك بن انس عن هدمها وردها الى بناء ابن الزبير للاحاديث المذكورة في هذا الباب فقال مالك نشدتك الله يا امير المؤمنين ان لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء احد الا نقضه وبناه فتذهب هيبته من صدور الناس وبالله التوفيق انتهى **باب** ماجاء في الصلوة في الحجر **قوله** فادخلني الحجر بكسر الحاء فسكون المعجمة اسم الحائط المستدير الى جانب الكعبة كذا ضبطه بعض الفضلاء وقال في القاموس هو بالكسر العقل وما حواه الحطيم المدار بالكعبة شرفها الله تعالى من جانب الشمال ويؤيده ما في البخاري قال جرير فقلت له اي موضعه قال اريكه الان فدخلت معه الحجر فاشار الى مكان فقال ههنا قال جرير فحزرت من الحجر ستة اذرع او نحوها انتهى ولا شك ان الدخول لا يكون الا في الحائط لا في الحائط وكذلك الحجر لا يكون الا للحائط وكذلك يؤيده ما ذكر من وجه التسمية انه حجر من البيت اي منع والحائط المدور الان مانع من البيت قال النووي لا يصح طوافه في شيء من الحجر ولا على جداره ولا يصح حتى يطوف خارجا من جميع الحجر

عارضة الاحوذي

ثلثة ايام من كل شهر و ركعتي الضحى وان اوتر قبل ان انام وحديث ابي الدرداء انه قال اوصاني خليلي بثلث وحديث ابي ذر خرجه مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامى من احدكم صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تهليلة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى قال الامام ابو عبدالله محمد بن العربي رضي الله عنه وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم واللفظ لمسلم صلوة الاوابين اذا رمضت الفصال وفي هذا الحديث الاشارة الى الاقتداء بداود في قوله انه اواب انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق فنبه على ان صلاته كانت اذا اشرقت الشمس واثر حرها في الارض حتى تجدها الفصال حارة ولا تبرك عليها بخلاف ما تصنع الغفلة اليوم بصلاتها عند طلوع الشمس بل يزيد الجاهلون بجهلهم فيصلونها وهي لم تطلع قدر رمح ولا رمحين يتعمدون بجهلهم وقت

بقیہ صفحہ ۲۰۱

شرح سراج احمد

پاره است از بیت اند ولکن قومك استقصروه ولیکن قوم تو کوتاهی کردند قوم تو کعبه را واین مقدار زمین از بنای کعبه بیرون کردند حین بنوا الکعبة فاخرجوه من البیت هنگامیکه بنا کردند قریش کعبه را پس بیرون کردند آنرا از بنای کعبه بدانکه در روایت مسلم آمده است که الا دخلت فیها الحجر و در روایتی دیگر ست زدت فیها ستة اذرع من الحجر و در روایتی قریبا من سبعة اذرع ست و در روایتی ان ادخل الجدر فی البیت آمده و در روایت ست از عائشه که پرسید آنحضرت را از حال جدر که آیا از بیت ست یا خارج فرمود از بیت ست و حجر بکسر حای مهمله و سکون جیم و آن معروف بر صفت نصف دائره است و مقدار آن سی و نه گز ست نووی نوشته است گفته اند اصحاب ما که مقدار شش گز از حجر که متصل دیوار بیت ست محسوب از کعبه ست بلا خلاف و در مقدار زائد آن خلاف ست پس اگر کسی طواف کرد در حجر در حالیکه میان او و میان بیت اکثر از شش گز باشد در وی دو وجه اند یکی آنکه روا باشد از جهت حدیث مسلم از عائشه از آنحضرت که فرمود شش گز از حجر از بیت اند و آنچه زائد ست بروی از بیت نیست صحیح آنست که روا نیست تا آنکه طواف کند خارج از تمام حجر و همین نص کرده است شافعی و امام ما ابو حنیفه و جمهور نیز بآن قائل اند و حجت گرفته اند که آنحضرت طواف کرده ورای حجر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وعلقمة بن ابی علقمة هو علقمة بن بلال یعنی نام پدر وی بلال بود

باب ما جاء فی فضل الحجر الاسود والرکن والمقام

باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت حجر اسود و فضیلت رکن که عبارت از کناره بیت الله ست و در فضیلت مقام ابراهیم حدثنا قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة فرود آمد حجر اسود از بهشت وهو اشد بیاضا من اللبن و حال آنکه در حالیکه نزول کرد سخت تر بود از روی سفیدی

شرح ابی الطیب

وقال ابو حنیفة ان طاف فی الحجر وبقی فی مکة اعاده وان رجع الی بلده بلا اعادة اراق دما واجزاءه طوافه **قوله** استقصروه ای قصروه عن تمام بنائه لقلة النفقة **باب** ما جاء فی فضل الحجر الاسود والرکن هو عطف تفسیر **قوله** نزل الحجر الاسود من الجنة زاد الازرقی مع ادم علیه السلام اقول وهذا یؤید حمل الحدیث علی ظاهره وحقیقته اذ لا مانع عقلا خصوصا مع تایید هذا النقل قال بعض الشراح هذا الحدیث یحتمل ان یراد به المبالغة فی تعظیم شان الحجر وتقطیع امر الخطایا والذنوب والمعنی ان الحجر لما فیه من الشرف والکرامة والیمن والبرکة تشارك جواهر الجنة فکانه نزل منها وان خطایا بنی ادم تکاد تؤثر فی الجماد فتجعل المبیض منه اسود فکیف بقلوبهم اولانه من حیث هو مکفر للخطایا محاء للذنوب کانه من الجنة ومن کثرة تحمله اوزار بنی ادم صار کانه ذو بیاض شدید فسودته الخطایا

قوت المغتذی

نزل الحجر الاسود من الجنة زاد الازرقی مع ادم علیه الصلوة والسلام

عارضة الاحوذی

النهی بالاجماع وقد ادخل البخاری حدیث عتبان ابن مالك قال فیه فغدا علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال این تحب ان اصلی من بیتك قال فاشرت له الی المکان من البیت فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فکبر فقمنا وراءه فصلی رکعتین ثم سلم وذکر الحدیث وخرج مسلم حدیث عمرو ابن عبسة قال قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وقدمت المدینة فدخلت علیه فقلت اخبرنی عن الصلوة فقال صل الصبح ثم اقصر عن الصلوة حین تطلع الشمس حتی ترتفع فانها تطلع حین بین قرنی الشیطان وحینئذ یسجد لها الکفار ثم صل فان الصلوة مشهودة محضورة حتی یستقل الظل بالرمح ورو[ی] عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا کانت الشمس من ههنا کهیأتها من ههنا یعنی وقت العصر وذلك حین ترمض الفصال

باب صلوة الحاجة والاستخارة اما حدیث صلوة الحاجة فضعیف کما ذکر ابو عیسی فمن کانت له الی الله حاجة فلیسأله ولیقدم بین یدی سؤاله

شرح سراج احمد

از شیر نسودته خطایا بنی آدم پس سیاہ گردانید او را گناہان اولاد آدم و رسیدن دستہای ایشان یعنی حال او بعد از نزول در دنیا متبدل شدہ باشد و بعضی گویند کہ مراد بودن او از جنت و جود یمن و برکت و شرف و کرامت گویا چیزی ست کہ از بہشت آمدہ و رنگ سیاہ گشتن او بگناہان آدمیان تنبیہ است مر آدمیان را کہ عبرت گیرند کہ گناہان در جماد تاثیر میکنند چہ دلہای ایشان و این ہم تردد و شک ست و تاویل از ظلمت باطن و حیلہ نفس ست و برابرست کہ بظاہر آن ایمان آرند و حقیقت آن را بعلم الٰہی تفویض نمایند وفی الباب عن عبد اللہ بن عمر و اخرجہ الترمذی و ابی

ہریرۃ قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبۃ نا یزید بن زریع عن رجاء ابی یحییٰ قال سمعت مسافعا الحاجب مسافع بضم میم و سین مہملہ و فا در آخر عین مہملہ ابن عبد اللہ بن شیبہ بن عثمان العبدری ابو سلیمان المکی الحجبی و گاہ او را نسبت بجد او کردہ میشود گویند کہ در روز جمل کشتہ شد اہل سیر گفتہ اند کہ این صحیح نیست بلکہ تا دیر زمان

ولید باقی بود یقول سمعت عبد اللہ بن عمرو یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الرکن والمقام یاقوتتان من یاقوت الجنۃ بدرستیکہ رکن کہ حجر اسود ست و مقام ابراہیم و آن سنگی ست کہ در ان اثر پایہای ابراہیم خلیل ست ہر دو یاقوت اند از جنس یاقوت بہشت و یاقوت نام جوہر یست مشہور طمس اللہ نورہما محو نمود خدای تعالیٰ روشنی آنہا را بہ یکبارگی نور این ہر دو را و لو لم یطمس نورہما و اگر ناپدید نمیکرد نور ہر دو را لاضاء تا مابین المشرق والمغرب

شرح ابی الطیب

قولہ فسودتہ خطایا بنی آدم قال المحب الطبری کیف سودتہ خطایا اہل الشرک ولم یبیضہ توحید اہل الایمان والجواب عنہ من ثلثۃ اوجہ الاول ما ورد انہ طمس نورہ لتستتر زینتہ عن الظلمۃ قال وکانہ لما تغیرت صفتہ التی ہی زینۃ لہ بالسواد کان ذلک السواد لہ کالحجاب المانع لہ من الرؤیۃ وان رئی جرمہ والثانی ان اللہ تعالیٰ اجری العادۃ بان السواد یصبغ ولا یصبغ والبیاض ینصبغ ولا یصبغ والثالث انما کان کذلک للاعتبار لیعلم ان الخطایا اذا اثرت فی الحجر فتاثیرہا فی القلوب اعظم قولہ الرکن والمقام ای الحجر الاسود ومقام ابراہیم قولہ طمس اللہ نورہما ای اذہب اللہ نورہما بمساس المشرکین لیکون الایمان بہما بالغیب قالہ فی مجمع البحار وطمس یطمس من باب ضرب یضرب قال ابن العربی یحتمل ان یکون ذلک لان الخلق لا یحتملونہ کما الطفاحر النارحین اخرجہا الی

قوت المغتذی

نسودتہ خطایا ابن آدم قال المحب الطبری قیل کیف سودتہ خطایا اہل الشرک ولم یبیضہ توحید اہل الایمان والجواب عنہ من ثلثۃ اوجہ الاول ما ورد انہ طمس نورہ لتستتر زینتہ عن الظلمۃ قال وکانہ لما تغیرت صفتہ التی ہی زینۃ لہ بالسواد کان ذلک السواد لہ کالحجاب المانع لہ من الرؤیۃ وان رئی جرمہ اذ یجوز ان یطلق انہ غیر مرئی کما یطلق علی المرأۃ المستترۃ بثوب انہا غیر مرئیۃ والثانی اجاب بہ ابن حبیب فقال لو شاء اللہ کان ذلک وقد اجری اللہ العادۃ بان السواد یصبغ ولا ینصبغ والبیاض ینصبغ ولا یصبغ والثالث ہو منقاش ابن بطال بقاؤہ اسود انما کان للمعتبر لیعلم ان الخطایا اذا اثرت فی الحجر فتاثیرہا فی القلوب لی طمس اللہ نورہما قال ابن العربی یحتمل ان یکون ذلک لان الخلق لا یحتملونہ کما الطفا حر النار حین اخرجہا الی الخلق من جہنم نغسلہا فی البحر مرتین

عارضۃ الاحوذی

صدقۃ و توبۃ حدیث اما صلوۃ الاستخارۃ فحدیث صحیح متفق علیہ وفیہ تسع مسائل الاولی قولہ فلیرکع رکعتین من غیر الفریضۃ فی تسمیۃ ما یتعین فعلہ من العبادات فرائض ولا یسمی بہ المندوب وان کان فیہ معنی الفرض وہو التقدیر ولکنہ اختص بہ المکتوب حتی فی لسان الشرع المسألۃ الثانیۃ قولہ استخیرک استفعل فی لسان العرب علی معان منہا سوال الفعل وتقدیر الکلام اطلب منک الخیر فیما ہممت بہ والخیر ہو کل معنی زاد نفعہ علی ضررہ کما بیناہ فی کتاب الاصول المسألۃ الثالثۃ قولہ واستقدرک بقدرتک معناہ اسألک منک الخیر والقدرۃ وہذا دلیل علی ان العبد لا یکون قادرا الا مع الفعل لا قبلہ کما تقولہ القدریۃ فان الباری ہو خالق العلم بالشیٔ والہم بہ والقدرۃ مع الفعل مع القدرۃ وذلک کلہ موجود بقدرۃ اللہ المسألۃ الرابعۃ قولہ واسئلک من فضلک کل عطاء اللہ فضل فانہ لیس لاحد علیہ حق فی نعمۃ ولا فی شیٔ فکل ما یہب

شرح سراج احمد

ہر آئینہ روشن میکردند ہر دو چیزی راکہ میان مشرق و مغرب ست یعنی تمام دنیا دگولی حکمت درطمس نور آن آنست کہ ایمان بغیب باشد امتحان ایمان درین صورت ست قال ابو عیسی هذا یروی عن عبد الله بن عمرو موقوفا قوله گفت تہ این حدیثی ست کہ روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن عمرو بن العاص موقوف قول او را اینجا مرفوع ست در جائی دیگر موقوف روایت شدہ باشد وفیہ عن انس و در فضل رکن و مقام حدیثی مروی شدہ است از انس بن مالک ایضا نیز وهو حدیث غریب و آن حدیث انس غریب ست چنانکہ اخراج کردہ است دیلمی در فردوس بلفظ الحجر الاسود یمین الله فمن مسح یده علی الحجر فقد بایع الله ان لا یعصیه **باب** ما جاء فی الخروج الی منا والمقام بها بابست در بیان آنچہ آمدہ است درحق بیرون شدن از مکہ بسوی منی کہ شہریست ویران مقدار سہ کروہ از مکہ کہ آباد اندر و در موسم حج چند روز آباد میگردد باز تمام سال ویران میماند و در مقام کردن در منا حدثنا ابو سعید الاشج نا عبد الله بن الاجلح عن اسمعیل بن مسلم عن عطاء عن ابن عباس قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بمنی الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر یعنی در اول روز از مکہ بیرون گشتہ در منا اقامت فرمود آن روز تمام و شب تمام ثم غدا الی عرفات پستر بوقت صباح رفت بسوی عرفات پس از گزاردن نماز صبح در منی و این طریقہ مسنونہ است قال ابو عیسی و اسمعیل بن مسلم قد تکلم فیه کہ اسمعیل محدث قوی نیست حدثنا ابو سعید الاشج نا عبد الله ابن الاجلح عن الاعمش عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بمنی الظهر والفجر ثم غدا الی عرفات درین حدیث ذکر نماز عصر و مغرب و عشا نیست وفی الباب عن عبد الله بن الزبیر قال من سنة الحج ان یصلی الامام الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح بمنی ثم یغدو الی عرفة حتی اذا زالت

شرح ابی الطیب

الخلق من جهنم یغسلها فی البحرین قال العراقی ویدل علی ذلک قول ابن عباس فی الحجر ولولا ذلک ما استطاع احد ان ینظر الیه وقالوا ومما یؤید کون الرکن من الجنة انه لما اخذته الکفرة القرامطة بعد ان افسدوا بمکة حتی ملأوا المسجد وزمزم من القتلی وضربوا الحجر بعضهم بدبوس قال الی کم تعبد من دون الله ثم ذهبوا به الی بلادهم ومکث عندهم بضعا وعشرین سنة ثم لما صولحوا بمال کثیر علی رده قالوا انه اختلط بین حجارة عندنا ولم نمیزه الآن من غیره فان کانت لکم علامة نمیزه فاتوا بها ومیزوه فسئل اهل العلم عن علامة تمیزه فقالوا ان النار لا تؤثر فیه لانه من الجنة فذکروا له ذلک فامتحنوا وصار کل حجر یلقونه فی النار ینکسر حتی جاؤا الیه فلم تقدر النار علی ادنی تاثیر فیه فعلموا انه هو فردوه **باب** ما جاء فی الخروج الی منی والمقام بها **قوله** صلی بمنی الظهر والفجر ای وما بینهما وترک ذلک لظهور المراد

قوت المغتذی

قال العراقی ویدل علی ذلک قول ابن عباس فی الحجر ولولا ذلک ما استطاع احد ان ینظر الیه

عارضة الاحوذی

هو زیادة مبتدأة من عنده لو یقابلها عوض منا فی ما مضی ولا یقابلها فیما یستقبل فان وفق للشکر والحمد فهو نعمة منه وفضل یفتقر ایضا الی حمد وشکر هکذا الی غیر غایة خلاف ما تعتقده المبتدعة التی تقول انه واجب علی الله ان یبتدی العبد بالنعمة وقد خلق له القدرة وهی باقیة دائمة له ابدا بها یعصی ان اراد ویطیع ان اراد ولیس لله فی ذلک فعل بعد ولا عمل المسالة الخامسة قوله فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وهذا تصریح یعتقد به اهل السنة فانه نفی العلم عن العبد والقدرة وهما موجودان فی ذلک تنازع فی بادی الرای والحق والحقیقة فیه الاعتراف بان العلم لله والقدرة له لیس للعبد من ذلک شیء الا ما خلق له یقول فانت یارب تقدر قبل ان تخلق لی القدرة وتقدر مع خلق القدرة وتقدر بعد ذلک وانا علی الحقیقة فی الاحوال کلها مضطرب لک ومحل لقدرتک وکذلک فی العلم المسالة السادسة وانت علام الغیوب المعنی انا اطلب

الترجمة

شرح سراج احمد

الشمس خطب الناس ثم صلی الظهر والعصر جمیعا الحدیث اخرجه الحاکم وانس صلی الظهر یوم الترویة بمنی والعصر یوم النحر بالابطح اخرجه مسلم قال ابو عیسی حدیث مقسم عن ابن عباس گفت ترمذی این حدیث مقسم از ابن عباس روی نقل ست

کرد علی بن المدینی بیان فیما یقال علی بن المدینی قال یحیی قال شعبة لم یسمع الحکم عن مقسم الا خمسة اشیاء گفت علی بن مدینی گفت شعبه نشنیده حکم از مقسم از ابن عباس مگر پنج چیز را و شعبه حصر نموده است در پنج چیز و عد کرد و شمار کرده است شعبه آن پنج را ولیس هذا الحدیث فیما عد شعبة ونیست این حدیث در آن پنج اشیا که شمار کرده است شعبه آنها را **باب** ما جاء ان منی مناخ من سبق باب ست در بیان آنچه آمده است که منی جای نشاندن شتران کسی ست که سبقت کرده آید حدثنا یوسف بن عیسی ومحمد بن ابان قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابراهیم بن مهاجر عن یوسف بن ماهک عن امه مسیکة بتصغیر ست که مجهول الحال ست از ثالثه بود عن عائشة قالت قلنا یا رسول الله الا نبنی لك بناء یظلك بمنی گفت عائشه صدیقه گفتیم آیا نسازیم برای تو مکانی که سایه دهد ترا و جای توقف تو باشد در منا قال لا فرمود آنحضرت نه کنید برای من منی مناخ من سبق منا جای نشاندن شتر کسی ست که سبقت کرده بمنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی تقصیر الصلوة بمنی باب ست در بیان آنچه آمده است در تقصیر نماز در منی حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن حارثة بن وهب الخزاعی صحابی ست نازل کوفه شد وکان عمر زوج امه قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمنی گفت حارثه گذاردم من با آنحضرت نماز را در منا آمن ما کان الناس مامون ترین چیزی که باشند مردم یعنی بی خوف و فتنه واکثره رکعتین واکثر آن نماز دو رکعت

شرح ابی الطیب

قوله لم یسمع الحکم من مقسم فیکون منقطعا **باب** ما جاء فی منی مناخ من سبق **قوله** لا منی مناخ من سبق فلفظ لا نفی لما سبق من الکلام ومنی مبتدأ ومناخ من سبق خبره وفیه دلیل لمن یکره البناء فیه واجارة بیوته والمناخ بضم المیم موضع الاناخة ومنی یذکر ویؤنث نظرا الی الموضع والبقعة وباعتبارهما یصرف ویمنع **باب** ما جاء فی تقصیر الصلوة بمنی **قوله** آمن ما کان الناس واکثره المقصود من هذا الکلام وامثاله اغنی ای حین کان الناس اکثر امنا وعددا لکن تطبیقه علی قواعد العربیة خفی والاقرب ان ما مصدریة وکان تامة وآمن منصوب علی الظرفیة بتقدیر مضاف وموصوفه مقدر ومن جنس المضاف الیه کما هو المشهور فی اسم التفضیل واکثره عطف علی آمن وضمیره لما اضیف الیه آمن لا للناس کما وهم واعتذر عن افراده بان الناس جنس والتقدیر زمان کون هو آمن اکوان الناس فی زمان کون هو اکثر اکوان الناس عددا ونسبة الامن والکثرة الی الکون مجازیة فانهما وصفان للناس حقیقة فرجع بالنظر الی الحقیقة الی زمانا وحینا کان الناس فیه آمن واکثر وعلی هذا فنصب آمن واکثر علی الظرفیة بتقدیر المضاف واقامة المضاف الیه مقامه ولو جعل آمن خبر الکان مقدما واکثر عطفا علیه وجعل ضمیره للناس باعتداد

قوت المغتذی

عن یوسف بن ماهک بفتح الهاء وقیل بکسرها عن امه مسیکة لم یرو عنها الا ابنها ولیس لها الا هذا الحدیث مناخ بضم المیم موضع الاناخة

عارضة الاحوذی

امر امستا لله الا یعطیه الا انت فقال ماتری منه خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاجل امری وآجله الخیر علی اربعة اقسام الاول خیر یکون للعبد فی دینه ولا یکون له فی دنیاه فهذا هو المقصود للابدال والکن لیس للخلق علیه صبر فی العموم الثانی ان یکون له خیر فی دنیاه خاصة ولا یعترض علیه فی دینه فذالک حظ حقیر الثالث ان یکون له خیر فی العاجل وذلك یحتمل فی الدنیا ویحتمل فی الابتداء ولکون فی الآخرة او فی الانتهاء لغوا الرابع ان یکون له فی الانتهاء خیر وذلك اولاه وافضله ولکن اذا جمع الاربعة الاوجه فذلك الذی ینبغی للعبد ان یسأل ربه فیه فی الصحیح من دعاء النبی صلی الله علیه وسلم اللهم اصلح لی دینی الذی هو عصمة امری واصلح لی دنیای التی فیها معاشی واصلح لی آخرتی التی الیها معادی واجعل الحیوة زیادة لی فی کل خیر والموت راحة لی من کل شر انك علی کل شیء قدیر المسألة السابعة قوله یسر لی ثم بارك لی ای ادمه وضاعفه

شرح سراج احمد

بودند یعنی قصر سفر بود و فی الباب عن ابن مسعود و ابن عمر و انس و اخرجه ائمة الحديث قال ابو عيسى حديث حارثة ابن وهب حديث حسن صحيح و روى عن ابن مسعود انه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين و روايت كرده شده است از عبد الله بن مسعود كه او گفت نماز گذاردم همراه آنحضرت در منى دو ركعت را يعنى آنحضرت مسافر بودند در منى تقصير كردند و مع ابى بكر و مع عمر و عثمان ركعتين صدرا من امارته و گذاردم دو ركعت همراه ابى بكر و عمر و عثمان در اوائل خلافت عثمان نيز و اينها مسافر بودند قصر كردند در نماز وقد اختلف اهل العلم فى تقصير الصلوة بمنى لاهل مكة فقال بعض اهل العلم ليس لاهل مكة ان يقصروا الصلوة بمنى الا من كان بمنى مسافرا وهو قول ابن جريج و سفين الثورى و يحيى بن سعيد القطان و الشافعى و احمد و اسحق وقال بعضهم لا باس لاهل مكة ان يقصروا الصلوة بمنى وهو قول الاوزاعى و مالك و سفين بن عيينة و عبد الرحمن بن مهدى

ترجمه اش ظاهر است **باب** ما جاء فى الوقوف بعرفات والدعاء فيها باب است در بيان آنچه آمده است در ذكر وقوف يا ايستادن در عرفات و در ذكر دعا كردن در عرفات حدثنا قتيبة نا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان عن يزيد بن شيبان و يزيد بن شيبان خال عمرو بن عبد الله بن صفوان است و عمرو تابعى ثقه بود و يزيد بن شيبان از روى صحابى بود قال اتانا ابن مربع الانصارى بكسر ميم و سكون را و فتح موحده نام او زيد است يا يزيد بن عبد الله گفت يزيد آمد پيش ما ابن مربع و نحن وقوف بالموقف مكانا يباعده عمرو و بوديم ما وقوف كننده در موقفى كه بود مارا در عرفه در قديم الزمان در عهد جاهليت بميراث آبا و اجداد و قوم ما آنجا وقوف كرده اند در مكانى كه جدا و دور مى انداخت يعنى وصف ميكرد به بعد آن

شرح ابى الطيب

ان الناس جنس وجعل ما مصدرية حينية وكان المعنى حين كون الناس امن و اكثرهم اى امنهم و اكثرهم لكان صحيحا من حيث المعنى و لا تكلف فيه الا انه يلزم تقديم ما فى حيز ما المصدرية وكلمة ما المصدرية عندهم موصولة حرفية لا يتقدم عليها ما فى صلتها **قوله** الا من كان بمنا استثناء منقطع اى ليس لاهل مكة ان يقصروا الصلوة بمنا لكن من كان بمنا مسافرا يقصر الصلوة ويحتمل الاتصال اى الا من كان منهم ذاهبا بمنا مسافرا بان خرج على نية السفر او رجع من السفر و نزل بها قبل دخوله مكة ومناسبة هذا الباب بالكتاب باعتبار ان النزول بمنا من مناسك الحج ولا بد للنازل اما ان يكون مسافرا او مقيما وقد اختلفوا فى تمام صلوتهما فناسب هذا الباب الكتاب باعتبار ذلك **قوله** ابن مربع الانصارى هو زيد بن مربع بكسر الميم وسكون الراء بعدها موحدة مفتوحة ابن قيظى بفتح القاف و سكون التحتانية بعدها ظاء مشالة اكثر ما يجيئ مبهما وقيل اسمه يزيد وقيل عبد الله صحابى واما عمرو بن عبد الله بن صفوان فهو قرشى من التابعين و يزيد بن شيبان خال لعمرو ابن عبد الله **قوله** يباعده عمرو بمعنى يبعده عمرو فهو مفاعلة بمعنى التفعيل وهو وارد فى كلامهم وبه ورد التنزيل ربنا باعد بين اسفارنا والمعنى اى نحن واقفون مكانا يجعله عمرو بعيدا بان يصفه اياه بالبعد عن موقف النبى صلى الله عليه وسلم وظاهره ان يزيد يخاطب به اصحابه الحاضرين ليبين لهم ما يعتقده عمرو وقال بعض الفضلاء عمرو هو المخاطب بهذا الكلام اى مكانا تبعده انت فتعده بعيدا او المقصود تقريبه لا وانه مسلم عند المخاطب فليتأمل

عارضة الاحوذى

المسألة الثامنة قوله و اصرفه عنى فلا تخلقه و اصرفنى عن تعلق بالى به وطلبه وكان بعض شيوخ الفقهاء يأخذ هذا المعنى فى دعائه فيقول اللهم لا تبعث بدنى فى طلب ما لم تقدره لى المسألة التاسعة قوله ثم رضنى به اى اجعلنى من الراضين بوجوده ان وجد او بعدمه ان عدم و الرضا سكون النفس الى القدر و القضاء وقد بيناه فى اسم الراضى من كتاب سراج المريدين قال الامام القاضى ابو بكر بن العربى رضى الله عنه الحديث صحيح ثابت خرجه البخارى وغيره صلوة التسبيح خرجها ابو عيسى عن ابن المبارك عن عكرمة بن عمار وهو ضعيف سمعت الشيخ ابا الحسن بن ايوب يقول سمعت البرقانى يقول سمعت الاسماعيلى يقول عكرمة بن عمار ضعيف الا فى اياس بن سلمة قال الامام رضى الله عنه اما البخارى فلم يخرج عن عكرمة ابن عمار حرفا واما مسلم فخرج عنه ما حدث به عن اياس بن سلمة واما تعديل عبد الله بن المبارك لها وتقسيمه و تفسيره من قبل نفسه فليس بحجة

شرح سراج احمد

موقف را عمرو بن عبداللہ از موقف امام بسیار فقال انی رسول رسول اللہ پس گفت من فرستادہ رسول خدا ام صلی اللہ علیہ وسلم الیکم بسوی شما یقول کونوا علی مشاعرکم میفرماید آنحضرت و قوف کنید شما بر مشاعر خود فانکم علی ارث من ارث ابراہیم پس بدرستیکہ شما بر میراثید از میراث پدر کلان شما ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام حاصل معنی حدیث آنست کہ ہر قومی و قبیلہ از عرب پیش از زمان اسلام موقفی معین بود از عرفات کہ در انجا وقوف میکردند و موقف قبیلۂ ابن یزید بن شیبان بجائی بود کہ بسیار دور بود از موقف آنحضرت کہ موقف امام عبارت از ان ست پس اینہا خواستند کہ عرض نمایند کہ نزدیک تر باشند با حضرت پس آنحضرت بفراست دریافت کہ ایشان خواہند درخواست نمود پس صحابی را کہ ابن مربع میگفتند بر ایشان فرستاد کہ بجای خود باشند و از موقف قدیم خود کہ از پدران آمدہ است انتقال نکنند و مشاعر ایشان عبارت از ان ست کہ عرفات ہمہ موقف ست دوری و نزدیکی از موقف امام تفاوتی ندارد تا در تنازع و تخالف نیفتند چنانچہ در ترجمہ مشکوۃ است و فی الباب عن علی اخرجہ البیہقی و ضعفہ والترمذی کما سیذکر و ابن خزیمۃ والمحاملی فی الدعاء و ابن ابی الدنیا فی الاضاحی و ابن النجار وعائشۃ اخرجہ مسلم والنسائی و ابن ماجۃ والبیہقی و جبیر بن مطعم اخرجہ احمد والشرید بن سوید الثقفی و از دیگر صحابہ نیز مروی شدہ است چنانچہ ابن ماجہ و حاکم از جابر و ابن حبان و حاکم و بیہقی از ابی ہریرہ و احمد و ابن عدی و الحاکم و البیہقی از عبدالرحمن بن یعمر و ابن عساکر از انس و احمد و نسائی و ابن منیع والرویانی و ابن خزیمہ والحاکم والطبرانی و الضیاء المقدسی از اسامہ بن زید و ابن جریر از ابن عباس و از عبداللہ بن الزبیر و ابن خزیمہ و ماوردی و ابن مندۃ و ابو نعیم از بشیر بن قدامہ الضبابی اخراج کردہ اند قال ابو عیسی حدیث ابن مربع حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث ابن عیینۃ عن عمرو بن دینار

وابن مربع اسمہ یزید بن مربع الانصاری وانما نعرف لہ ہذا الحدیث الواحد حدثنا محمد بن عبدالاعلی

الصنعانی البصری نا محمد بن عبدالرحمن الطفاوی ابو المنذر نا ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ

شرح ابی الطیب

قولہ کونوا علی مشاعرکم جمع مشعر یرید بہا مواضع النسک سمیت بذلک لانہا معالم العبادات قولہ فانکم علی ارث من ارث ابیکم علۃ للامر بالاستقرار والتثبیت علی الوقوف فی مواقفہم علل ذلک بان موقفہم موقف ابراہیم ورثوہ منہ ولم یخطؤا فی الوقوف فیہ عن سنتہ بان عرفۃ کلہا موقف والواقف فی ای جزء منہا اتی بسنۃ ابراہیم متبع لطریقتہ وان بعد موقفہ عن موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم واراد بذلک اعلامہم ان عرفۃ کلہ موقف حتی لا یتوہموا ان الموقف ما اختارہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا غیر ولا یتنازعوا فی المواقف ولا یتشاجروا علیہا وانما قال علی ارث من ارث ابیکم وقطع من الاضافۃ ابتداء ولم یقل علی ارث ابیکم فنکر تو بین لیفید ضربا من التفخیم والتعظیم کانہم حقروا شان موقفہم لبعدہ من موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعظمہ صلی اللہ علیہ وسلم ونسبہ الی خلیل اللہ تسلیۃ لقلوبہم اقول وفیہ بیان ان ہذا خیر مما علیہ قریش من الوقوف بمزدلفۃ

قوت المغتذی

کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث ابراہیم قال الخطابی یرید تقوا بعرفۃ خارج الحرم فان ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام جعلہ مشعرا وموقفا للحاج والمشاعر المعالم واحدہا مشعر

عارضۃ الاحوذی

واما حدیث ابی رافع فی قصۃ العباس فضعیف لیس لہا اصل فی الصحۃ ولا فی الحسن وان کان غریبا فی طریقہ غریبا فی صفتہ وما ثبت بالصحیح یغنیک عنہ وانما ذکر ابو عیسی بثبتہ دلیلا یغنی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فضلہا قال الامام ابوبکر ابن العربی رضی اللہ عنہ قد روی الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من خمسۃ عشر صحابیا النفی حقیقۃ والاصول الصلوۃ معرفۃ حربیۃ و شرعا من الدعاء والعبادۃ المخصوصۃ والکل واحد قال العلماء وہی من اللہ رحمۃ ومن الخلق دعاء و ہذا دعاء وہذا فی حق اللہ تفسیر لہا بما لیس فی العربیۃ ووجہہ ان فائدۃ الصلوۃ الرحمۃ نسمی اللہ الرحمۃ باسم سببہا کما بیناہ فی کتب الاصول فی حقیقۃ المجاز من تسمیۃ الشئ باسم سببہ او فائدتہ وقد صلی اللہ علی محمد قبل خلقہ وبعد خلقہ الی یوم بعثہ وہذا الذی شرع من القول لنا انما ترجع فائدتہ و منفعتہ الینا فی تصحیح العقیدۃ وخلوص النیۃ واظہار المحبۃ والمداومۃ

شرح سراج احمد

قالت كانت قريش ومن كان على دينها گفت عائشہ بود قریش وکسانیکہ گرفتہ بودند دین قریش را وتابع ایشان بودند وهم الحمس وبودند قریش کہ نام کردہ میشدند حمس بضم حای مهملہ وسکون میم جمع احمس بمعنی شجاع از حماست بمعنی شدت وشجاعت یا از جہت شدت ایشان در دین خود یا از جہت التجای ایشان بحمسا کہ نام کعبہ است زیراکہ سنگہای او سیاہ اند مائل بسفیدی وآن سخت میباشد یقفون بالمزدلفة وتوقف میکردند بمزدلفہ از جہت ترفع وتفوق بر مردم میگفتند ما اہل اللہ وساکنان حرم ایم بیرون نمی آئیم از حرم ومزدلفہ حرم ست وعرفات حل يقولون نحن قطين الله میگفتند عرب ما ایان ساکنان کہ ایم کہ بیت خداست وكان من سواهم يقفون بعرفة وبود کسیکہ سوای ایشان بودند کہ توقف میکردند در عرفات یعنی باقی عرب فانزل الله عز وجل پس فرو فرستاد خدای تعالی ثم افيضوا من حيث افاض الناس پس روان شوید از آنجا

شرح ابی الطیب

قوله ومن كان على دينها اى من اتخذ دينهم دينا وعبادة **قوله** وهم الحمس بضم الحاء المهملة وسكون الميم جمع احمس من الحماسة وهى الشجاعة والشدة وهم قريش ومن ولدته قريش وكنانة وجديلة قيس ومن تابعهم سموا به لتحمسهم فى دينهم اى تشددهم او لالتجائهم بالحمسا وهى الكعبة لان حجرها ابيض يضرب الى السواد **قوله** نحن قطين بفتح القاف وكسر الطاء المهملة وسكون الياء التحتانية المثناة جمع قاطن بمعنى مقيم القاموس قطن قطونا اقام فهو قاطن جمعه قطان وقاطنة وقطين **قوله** فانزل الله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس اى ادفعوا انفسكم او مطاياكم ايها القريش من حيث افاض الناس اى من المكان الذى افاض منه غيركم واقصدوا وارجعوا من ذلك المكان لا شك ان الافاضة والرجوع من ذلك المكان يستلزم الوقوف فيه لانها مسبوقة بالوقوف فلزم من ذلك الامر بالوقوف من حيث وقف الناس وقال بعضهم المراد بالناس ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام وقال البيضاوى وقرأ الناس بالكسر اى الناسى يريد آدم عليه السلام من قوله فنسى ولم نجد له عزما قال القسطلانى والمعنى افيضوا من عرفة لا من مزدلفة والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فامروا ان يساووهم فان قلت ما وجه ادخال ثم هنا حيث كانت الافاضة التى بعدها هى بعينها الافاضة المذكورة قبل يعنى فى قوله تعالى فاذا افضتم من عرفات الآية فما معنى عطف الامر بكلمة ثم الدالة على التراخى على الامر بالذكر المتأخر عنها وكيف موقع ثم من كلام البلغاء قال البيضاوى كالزمخشرى وثم لتفاوت ما بين الافاضتين كما فى قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كريم زاد الزمخشرى اتى بثم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره وبعد ما بينهما فكذلك حين امرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم افيضوا التفاوت ما بين الافاضتين وان احدهما صواب والاخر خطأ انتهى وفى تعقبه ابو حيان فقال الآية ليس كالمثال الذى مثله وحاصل ما ذكر ان ثم ليست للترتيب وان لها معنى غيره سماه بالتفاوت والبعد لما بعدها مما قبلها ولم يجر فى الآية ذكر الافاضة الخطاء فيكون ثم فى قوله ثم افيضوا جاءت لبعد ما بين الافاضتين وتفاوتهما ولا اعلم احدا سبقه الى اثبات هذا المعنى لثم انتهى اقول ولو قيل ان ثم لتفاوت ما بين الذكر بالمشعر الحرام والوقوف المفهوم من الافاضة لا للترتيب لكان له وجه قال بعضهم الخطاب فى قوله تعالى ثم افيضوا عام لجميع الناس لا خاص بقريش اى ثم افيضوا من مزدلفة الى كعبة المشرفة لطواف الزيارة الذى هو الركن الاعظم الافاضة من عرفة تقدم فى قوله تعالى فاذا افضتم من عرفات فى هذا لا يرد ما ورد على التوجيه المتقدم

عارضة الاحوذى

على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة فان قيل فان كان الله تعالى يصلى عليه وكذلك حومنا فما فائدة طلب الحاصل وايجاد الموجود قلنا تلك سياقة الخلق قد قدره الله المقادير وكتب الكائنات وقسم الدرجات ووهب النوبة وغفر الحوبة وتعبد الخلق بطلب ما قدر من ذلك المظهرة لهم وبهم الا ترى ان الملائكة يقولون ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم وجعل ذلك من البركات المبثوثة فينا والخيرات المنزلة علينا وسبل الحسنات المكتوبة لنا فان قيل فكيف قال كما صليت على ابراهيم وهو اكرم على الله من ابراهيم قلنا قد بينا ذلك فى كتاب القبس والعمدة منه ان بعضهم قال كان ذلك قبل ان يبين الله حاله منزلته واذ قال له رجل يا خير البرية فقال ذلك ابراهيم فلما انبانا الله بمنزلته واوضح لنا عن مرتبته ابقى الدعوة وان كان قد اظهر المزية وقيل ذلك لنفسه ولا له وقيل سال فى التسوية مع ابراهيم فيه وتزيد عليه

شرح سراج احمد

کرد ان میشوند و میرانند مردم این خطاب برای قریش ست و لازم می آید ازین امر مسلمانانرا نیز قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح ومعنی هذا الحدیث ان اهل مکة کانوا لا یخرجون من الحرم و معنی این حدیث این ست بدرستیکه اہل مکہ بودند کہ بیرون نمیشدند از حرم و عرفات خارج من الحرم و عرفات بیرون ست از حرم فاهل مکة کانوا یقفون بالمزدلفة پس اہل مکہ بودند کہ وقوف میکردند در مزدلفہ و یقولون نحن قطین الله یعنی سکان الله مراد از قطین اسکان است و من سوی اهل مکة کانوا یقفون بعرفات فانزل الله تعالی ثم افیضوا من حیث افاض الناس و الحمس هم اهل الحرم و حمس اہل حرم اند

باب ما جاء ان عرفة کلها موقف باب ست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ عرفات تمام آن موقف ست حدثنا محمد بن بشار نا ابو احمد الزبیری نا سفیان عن عبد الرحمن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعة عن زید بن علی عن ابیه علی عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب قال وقف رسول الله صلی الله علیه وسلم بعرفة گفت علی مرتضیٰ توقف کرد آنحضرت در عرفات فقال هذه عرفة پس فرمود آنحضرت این عرفات ست بدانکہ در تسمیۂ این مکان بعرفہ وجوہ بسیار اند یکی آنکہ بجہت تعارف آدم و حوا ست درین مکان بعد از هبوط چنانکہ مشہور ست یا از جہت آنست کہ جبرئیل تعلیم کرد درین مکان ابراہیم خلیل اللہ مناسک حج و میگفت عرفت قال ابراہیم عرفت یا این ست کہ مکان ست مشہور گویا معروف بیش از تعریف ست وهو الموقف و عرفة کلها موقف و عرفہ موقف ست و تمام عرفہ جای استادن ست ثم افاض حین غربت الشمس پس مراجعت کرد آنحضرت ہنگامیکہ غروب کرد آفتاب از عرفات واردف اسامة بن زید و سوار گردانید در پس خود اسامہ را وجعل یشیر بیده علی هینته و شروع کرد آنحضرت کہ اشارہ میکرد بسوی مردم حالانکہ بود آنحضرت بر عادت خود در سکون و رفق کہ باشد

شرح ابی الطیب

والخنارة فی البحر المواج **باب** ما جاء ان عرفة کلها موقف **قوله** هذه عرفة الاشارة الی موقفه صلی الله علیه وسلم ومن معه والتانیث لتانیث الخبر و قوله عرفة ای منها او جزء من اجزائها **قوله** وهو الموقف التذکیر فیه باعتبار الخبر او لتذکیر المرجع وهو موقفه صلی الله علیه وسلم ومن معه و معنی التعریف فی الموقف انه معلوم و مسلم الحکم علیه بذلک لا یمکن النزاع فیه کما فی قوله و والدك العبد و ذلك لانه صلی الله علیه وسلم حیث وقف فیه قد علم علما یقینا بذلك انه موقف و یمکن ان یجعل للحصر بالنظر الی الکمال و الاول اقرب ومثله فی الوجهین فی قزح وهو الموقف **قوله** واردف اسامة بن زید ای جعله خلفه فی الرکوب **قوله** وجعل یشیر ای الی الناس و یقول لهم ایها الناس علیکم السکینة **قوله** علی هینته بکسر الهاء ثم مثناة تحتیة ساکنة ثم نون و هو حال ای حال کونه علی عادته فی السکون والرفق و عند غیر المصنف علی هیئته بفتح الهاء والهمزة مکان النون ای علی هیئته فی سیره المعتاد

قوت المغتذی

علی حمنته بضم الحاء المهملة ثم میم ساکنة ثم نون ای علی عادته فی السکون و الرفق قال ابو موسی المدینی

عارضة الاحوذی

بغیره وقیل سال دوامه وقیل شرع ذلك للامة لیکتسبوا بذلك الفضیلة وقیل ساله صلوة یتخذه بها خلیلا فلم یمت حتی اعطیها فقال قبل موته بلیال لو کنت متخذا خلیلا لاتخذت ابا بکر خلیلا ولکن صاحبکم خلیل الله وفی ذلك المواضع ستردون ان شاء الله بالتی من هذه العارضة تکملة ذکر ابو عیسیٰ ان زائدة زاد فی الحدیث و علینا معهم و هذا شیء انفرد به فلا ینبغی ان یعول علیه لوجهین احدهما انه لما قال وعلی آل محمد خطب الناس فی الآل اختلافا کثیرا بیانه فی النیرین و الاحکام من جملة الاقوال فیه ان آل محمد امته وقد صنفا الی ذلك الثالث واذا کان الآل الامة فای الفائدة بالتکرار و علینا معهم و نحن قد دخلنا فیهم الثانی ان الناس قد اختلفوا فی الصلوة علی غیر الانبیاء و قالوا ان الصلوة علی الانبیاء و الرضوان للصحابة و الرحمة مبثوثة فی الخلق وان کنا نقول نحن ان الصلوة علی غیر الانبیاء جائز فانا لا نری ان نشرك فی هذه

شرح سراج احمد

در حرکت والناس یضربون یمینا وشمالا لا یلتفت الیهم و مردم میرفتند براست و چپ پای آنحضرت که التفات نمیکرد آنحضرت بسوی ایشان ویقول یا ایها الناس علیکم السکینة ومیفرمود آنحضرت ای مردم لازم گیرید شما بر خود آهستگی و آرام را در راه رفتن و شتابی نکنید تا یکی دیگر را ایذا نرساند قوله اتی جمعا پس تر آمد آنحضرت مزدلفه را جمع بفتح جیم و سکون میم مزدلفه و مزدلفه را جمع از آن گویند که جمع گشتند آدم و حوا در ان جا فصلی بهم الصلوتین جمیعا پس گذارد آنحضرت با مردم دو نماز را که مغرب و عشا بود با هم و جمع این هر دو نزد امام ما واجب ست و همچنین نزد امام احمد و بعضی شافعیه نیز و بعضی از ایشان فرض ست فلما اصبح اتی قزح پس هرگاه صبح کرد آنحضرت روز نحر آمد قزح را بضم قاف و فتح زای نام کوهی ست بمزدلفه فوقف علیه و وقوف کرد آنحضرت بروی وقال هذا قزح و فرمود آنحضرت این کوه قزح ست وهو الموقف و آن قزح جای وقوف ست وجمع کلها موقف و مزدلفه تمام آن موقف است ثم افاض حتی انتهی الی وادی محسر پس تر برگشت آنحضرت از قزح تا آنکه آمد و رسید بسوی وادی که محسر ست بضم میم و فتح و کسر سین مشدد که میان مزدلفه و منا ست و برزخ ست میان هر دو و پاره از ان ست و پاره ازین و مشتق ست از حسور بمعنی مانده شدن و تحسیر مانده کردن و این وادی مانده میگرداند گذرنده گان را یا مانده کرده است یا مانده گردانیده است اصحاب فیل را

شرح ابی الطیب

قوله والناس یضربون حال وکذا یلتفت حال وفی روایة ابی داود لا یلتفت بزیادة لا قال المحب الطبری قال بعضهم روایة الترمذی باسقاط لا اصح وقد تکررت لا هناك علی بعض الرواة من قوله شمالا انتهی وعلی تقدیر صحتها معناه لا یلتفت الی مشیهم ولا یشارکهم فیه وعلی تقدیر الاسقاط معناه حال کونه یلتفت الیهم ویقول لهم آه قوله السکینة بالنصب علی الاغراء قوله اتی جمعا بفتح الجیم وسکون المیم اسم للمزدلفة قوله الی قزح بضم القاف وفتح الزای وحاء مهملة اسم جبل بالمزدلفة قوله محسر بضم المیم وفتح الحاء المهملة وتشدید السین المهملة وکسرها وهو موضع قریب من منی فی آخر المزدلفة قال الازرقی فی حد منی بین جمرة العقبة ووادی محسر

قوت المغتذی

وفی روایة غیر المصنف علی هیأته بفتح الهاء والهمزة مکان النون ای علی سیره المعتاد والناس یضربون زاد ابو داود الابل یمینا وشمالا لا یلتفت الیهم فی روایة ابی داود لا یلتفت بزیادة لا قال المحب الطبری قال بعضهم روایة الترمذی باسقاط لا اصح وقد تکررت هناك علی بعض الرواة من قوله شمالا علیکم السکینة بالنصب علی الاغراء قزح بضم القاف وفتح الزای وحاء مهملة اسم جبل بالمزدلفة محسر بضم المیم وفتح الحاء المهملة وتشدید السین المهملة وکسرها

عارضة الاحوذی

الخصیصة احداثت [illegible] محمد صلی الله علیه وسلم بل نقضنا الخبر حیث وقف نقول منه ما عرفت وترتیبها اتفق علیه فیه دون ما اختلف مسألة لا خلاف بین الامة فی ان الصلوة علی محمد فرض فی العمر واختلف الناس فی فرضیتها فی الصلوة فرای الشافعی ومحمد انها فرض علی العبد فی الصلوة ومحلها التشهد للحدیث الصحیح یا رسول الله قد علمنا السلام علیك فکیف الصلوة فقال قولوا اللهم صل علی محمد الحدیث وقال مالك وابو حنیفة وعامتهم سوی من تقدم الصلوة علیه مستحبة لان الحدیث لم یخص محلا فلا یخص الا بدلیل وتبقی الفرضیة مطلقة مسألة حذار ثم حذار من ان یلتفت احد الی ما ذکره ابن ابی زید فنزید فی الصلوة علی النبی علیه السلام وارحم محمدا فانها قریب من بدعة لان النبی علیه السلام علم الصلوة بالوحی فالزیادة فیها استقصار له واستدراك علیه ولا یجوز ان یزاد علی النبی علیه السلام حرف بل انه یجوز ان یترحم علی النبی صلی الله علیه وسلم فی کل وقت مسألة قال

عارضۃ الاحوذی

ابوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله عليه عشرا قال الامام القاضي ابوبكر بن العربي رضي الله عنه صححه ابوعيسى وخرجه مسلم وهذا حديث سمعته في الكعبة بحمد الله وقد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة وذلك ان القرآن اقتضى ان من جاء بالحسنة يضاعف له عشرا والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضي القرآن ان يعطى عشر درجات في الجنة فاخبر الله سبحانه انه يصلي على من صلى على رسوله عشرا وذكر الله العبد اعظم من الجنة مضاعفة وتحقيق ذلك ان الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره كذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره وقد خرج ابوداود والنسائي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان صلاتكم معروضة على قالوا وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد رمت يعني بليت قال ان الله قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء ولهذه مسألة

شرح سراج احمد

فقرع ناقته پس زد آنحضرت بپای ناقۂ خود را قرع بفتح قاف و را بمعنی زدن و کوفتن فخبت حتی جاوز الوادی پس تیز رفت ناقه تا آنکه تجاوز کرد وادی را فوقف پس باستاد آنحضرت آنجا واردف الفضل ورديف خود ساخت فضل بن عباس را یعنی چون از عرفات بازگشت اسامه را ردیف خود کرده بود و درینجا فضل بن عباس را ردیف خود ساخت ومستحب ست شتاب رفتن درینجا اگر پیاده است تیز رود واگر سوار ست تیز راند بقصد دریافت شرف اتباع حکمت در تیز راندن مرکب وتیز رفتن از جهت نزول عذاب بود بر اصحاب فیل چنانکه آنحضرت که بسوی تبوک رفته بود چون بدیار ثمود رفت از آنجا بشتابی رفت وتیز کرد شتر را تا زود از ان وادی درگذشت ودر مواهب لدنیه است که سبب وی آنست که نصاری می استادند در وی چنانکه رافعی گفته یا مشرکان عرب می استادند چنانکه در وسیط گفته وبعضی گفته اند که از جهت آنکه این جای بودن شیاطین ست ثم اتی الجمرة فرماها پس آمد آنحضرت جمره را که در زیر درخت ست مراد از همین جمره عقبه است فرماها پس انداخت در وی هفت سنگریزه ثم اتی المنحر پس آمد آنحضرت جای نحر را که در منا قربانی میکنند فقال هذا المنحر پس فرمود آنحضرت این جای قربانی ومنی کلها منحر وتمام منا جای قربانی ست واستفتته جارية شابة من خثعم پرسید از آنحضرت زنی جوان که از قبیلۂ خثعم بود فقالت ان ابی شیخ کبیر قد ادرکته فریضة الله یعنی الحج پس گفت آن زن بدرستیکه پدر من بزرگ کلان سال ست تحقیق یافته است اورا فریضۂ حق تعالی در حج یعنی فرض حج بر ذمۂ او شده ومانع وصول الحج نبوده هیچ چیز افیجزئ

شرح ابی الطیب

قوله فقرع ناقته ضربها بمقرعة بكسر الميم وهي آخره هاء السوط **قوله** فخبت على وزن جنت اي اسرعت في المشي حتى جاز الوادي والخبب محركة ضرب من العدو وكالرمل وينقل القرس يأمنه جميعا وايايسره جميعا **قوله** حتى جاز الوادي قيل الحكمة في ذلك انه فعله لسعة الموضع وقيل لان الاودية مأوى الشياطين وقيل لانه كان موقفا للنصارى فاحب الاسراع فيه مخالفة لهم وقيل لان رجلا اصطاد فيه صيدا فنزلت نار فاحرقته فكان اسراعه لمكان العذاب كما اسرع في ديار ثمود **قوله** خثعم بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة بعدها عين مهملة مفتوحة غير منصرف للعلمية ووزن الفعل حي من بجيلة كذا في حاشية النسائي للسيوطي

قوت المغتذی

فقرع ناقته اي ضربها بمقرعة فخبت حتى جاز الوادي قيل الحكمة في ذلك انه فعله لسعة الموضع وقيل لان الاودية مأوى الشياطين وقيل لانه كان موقفا للنصارى فاحب الاسراع فيه مخالفة لهم وقيل لان رجلا اصطاد فيه صيدا فنزلت نار فاحرقته فكان اسراعه لمكان العذاب كما اسرع في ديار ثمود ثم اتى الجمرة قال في النهاية سميت جمرة لانها ترمى بالجمار وهي الاحجار الصغار وقيل لانها مجمع الحصى التي ترمى بها من الجمرة وهي اجتماع القبيلة على من ناوأها وقيل سميت به من قولهم اجمر اذا اسرع ومنه الحديث ان آدم رمى بمنى فاجمر ابليس بين يديه

شرح سراج احمد

ان احج عنه آیا پس کفایت کند اینکه حج گذارم از جانب وی قال حجی عن ابیک فرمود آنحضرت کن حج از جانب پدر خود قال

ولوی عنق الفضل گفت علی مرتضی و بگردانید آنحضرت گردن فضل را از جانب آن جاریه که بسوی وی می نگریست فقال

العباس یا رسول الله لم لویت عنق ابن عمک پس گفت عباس بن عبد المطلب ای پیغمبر خدا چرا گردانیدی گردن پسر عم

خود را قال رایت شابا و شابة فلم آمن الشیطان علیهما فرمود آنحضرت دیدم جوان مرد و جوان زن را پس ندیدم امن

دهنده شیطان را برایشان از نظر کردن بشهوت بسوی هر دو فاتاه رجل فقال یا رسول الله انی افضت قبل ان

احلق پس آمد آنحضرت را مردی پس گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکه من باز گشتم و رجوع نمودم از منی بمکه پیش از اینکه حلق کردم

قال احلق ولا حرج او قصر ولا حرج فرمود آنحضرت حلق کن هیچ حرج نیست یا قصر کن هیچ حرج نیست شک ست در لفظ

احلق و قصر قال وجاء آخر فقال یا رسول الله انی ذبحت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج یعنی باکی نیست بتقدیم و تاخیر

مناسک در یک دیگر قال ثم اتی البیت فطاف به علی مرتضی گوید پس تر آمد آنحضرت کعبه بیت الله را پس طواف کعبه کرد

ثم اتی زمزم پس تر از طواف آمد چاه زمزم را فقال یا بنی عبد المطلب لولا ان یغلبکم علیه الناس لنزعت پس فرمود

آنحضرت یا بنی عبد المطلب به خطاب بایشان از انجهت فرمود که خدمت سقایهٔ زمزم نزد ایشان بود چنانکه در حدیث

دیگریست که عباس از آنحضرت اجازت طلبیده بود برای شب گذاردن در مکه در شبهای منا از جهت سقایهٔ زمزم

فرمود اگر نمی بود خوف و ترس اینکه غلبه خواهند کرد بر شما برین زمزم مردم هر آئینه من خود می کشیدم دلو را از زمزم

دلیکن می ترسم که بجهت کشیدن من تمام مردم بر شما هجوم خواهند کرد از جهت گردیدن آن سنت و خدمت از شما

خواهد رفت وفی الباب عن جابر اخرجه مسلم والترمذی قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح

لا نعرفه من حدیث علی الا من هذا الوجه بیان بذا الوجه یکند من حدیث عبد الرحمن بن الحارث بن

عیاش وقد رواه غیر واحد عن الثوری ومثل هذا والعمل علی هذا عند اهل العلم قد راوا ان

یجمع بین الظهر والعصر بعرفة فی وقت الظهر واعتقاد کرده اند اهل علم اینکه جمع کند حاجی میان

نماز ظهر و عصر در عرفات در وقت ظهر و این باتفاق ایمهٔ اربعه است وقال بعض اهل

العلم اذا صلی الرجل فی رحله ولم یشهد الصلوة مع الامام وگفته اند بعضی علما

شرح ابی الطیب

قوله ولوی من حد ضرب ای صرف عنقه من شق الجاریة الی الشق الاخر **قوله** لولا ان یغلبکم علیه الناس ای علی

النزع ای لولا مخافة کثرة الازدحام علیکم بحیث یؤدی الی اخراجکم لنزعت معکم قال النووی معناه لولا خوفی ان

یعتقد الناس ذلک من مناسک الحج فیزدحمون علیه بحیث یغلبونکم و یدفعونکم عن الاستقاء لاستقیت معکم لزیادة

فضیلة هذا الاستقاء وقال بعضهم لولا یغلبکم ای قصدا للاتباع لنزعت ای اخرجت الماء وسقیته الناس

کما تفعلون انتم قاله حثا لهم علی الثبات **قوله** قد راوا ان یجمع لا یخفی انه لیس فی الحدیث المذکور تصریح

بجمع عرفة فکان مراده انه یفهم من الحدیث امتداد الوقوف الی الغروب وذلک یقتضی انه جمع

العصر مع الظهر والا لاستلزم امتداد الوقوف فوت العصر فصار الجمع مفهوما مما ذکره من الحدیث

عارضة الاحوذی

کان اصحابه اذا کلموه او نادوه یا رسول الله لا یقول احد منهم صلی الله علیک وصار الناس الیوم لا یذکرونه الا قالوا صلی الله علیه وسلم والسر فیه ان اولئک کانت صلاتهم علیه و محبتهم اتباعهم له وعدم مخالفته ولما لم یتبعه الیوم احد من الناس وخالفه جمیعهم فی الاقوال والافعال خدعهم الشیطان بان یصلوا علیه فی کل ذکر وان یکتبوه فی کل کتاب و رسالة ولو انهم یتبعونه ویقتدون به ولا یصلون علیه فی ذکره ولا فی رسالة الا حال الصلوة لکانوا علی سیرة السلف مسألة الذی اعتقده والله اعلم ان قوله من صلی علی صلوة صلی الله علیه عشرا لیست لمن قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وانما هی لمن صلی علیه کما علم بما نصصناه عنه والله اعلم وقد روی ابو داود عن نبیح العنزی عن جابر بن عبد الله ان امرأة قالت للنبی صلی الله علیه وسلم صل علی وعلی زوجی فقال النبی صلی الله علیه وسلم صلی الله علیک وعلی زوجک وهو حدیث حسن حدیث قال ابو عیسی قال عمر بن الخطاب ان الدعاء موقوف

بیان المعنی

[illegible]

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

چون بگذارد آدمی در مکان خود که بر عرفات فرود آمده بود و حاضر نگشت بگذاردن نماز همراه امام اکثر مفسرین ان شاء جمع هو بین الصلاتین مثل ما صنع الامام اگر خواهد جمع کند میان دو نماز مانند آنچه کرده است امام یا نکند و زید ابن علی هو ابن حسین بن علی بن ابی طالب یعنی امام زین العابدین **باب ما جاء فی الافاضة من عرفات** باب است در بیان آنچه آمده است در حق بازگشتن از عرفات حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع وبشر بن السری وابو نعیم قالوا نا سفیان بن عیینة عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم اوضع فی وادی محسر بدرستیکه آنحضرت تیز راند ناقه خود را در وادی محسر وزاد فیه بشر زیاده کرده است در حدیث خود بشر بن السری این عبارت را وافاض من جمع وعلیه السکینة و رجوع فرمود آنحضرت از مزدلفه در حالیکه بر آنحضرت آرام بود یعنی بسیار تیز نمی رفت وامرهم بالسکینة وامر فرمود آنحضرت مردم را اینکه باهستگی بروند وزاد فیه ابو نعیم و زیاده کرده است ابو نعیم این عبارت را وامرهم ان یرموا بمثل حصی الخذف وامر فرمود آنحضرت مردم را اینکه برزنند مانند سنگریزه خذف بفتح خا وسکون ذال معجمتین سنگریزه انداختن بانگشتان وصورت خذف آنست که سنگریزه یا هسته در دو انگشت سبابه بگیرند یا میانه دو انگشت سبابه می اندازند یا مخذفه میسازند از چوب و بوی می اندازند مخذفه بکسر میم وسکون خا فلاخن و بمقدار خذف دانه باقلا وبعضی گویند کلان تر از نخود و خرد تر از بندق وبعضی گویند مثل اپنک گوسفند وقال لعلی لا اراکم بعد عامی هذا و فرمود آنحضرت شاید که من نخواهم دید شما را پس از سال من که این است وفی الباب عن اسامة بن زید بلفظ یا ایها الناس علیکم بالسکینة والوقار فان البر لیس فی ایضاع الابل اخرجه احمد وابو داود والحاکم قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة** باب است در بیان آنچه آمده است در حق جمع کردن میان نماز مغرب وعشا در مزدلفه حدثنا بندار نا یحیی بن سعید القطان نا سفین الثوری عن ابی اسحق عن عبد الله

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الافاضة من عرفات **قوله** اوضع فی وادی محسر ای اسرع راحلته فی وادی محسر والایضاع حمل الدابة علی سرعة السیر یقال وضع البعیر وغیره اسرع فی سیره واوضعه راکبه **قوله** وافاض من جمع ای دفع من جمع **قوله** بمثل حصی الخذف بالخاء والذال المعجمتین وسکون الذال الرمی برؤس الاصابع بان یاخذها بین السبابة والابهام ویرمی بها او یضع علی السبابة ویستعین بالابهام ویرمی بها وحصی الخذف کنایة عن الصغار **قوله** لعلی لا اراکم هی من حروف الترجی وانما قال لهم ذلک حثا لهم علی ضبط السنن وقال المظهر لعل للترجی وقد یستعمل بمعنی ظن وعسی انتهی ای تعلموا منی احکام الدین فانی اظن لا اراکم فی السنة القابلة وقد کان کما ظنه وقال الطیبی الترجی منه صلی الله علیه وسلم وارد علی التحقیق **باب ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة**

قوت المغتذی

اوضع ای اسرع السیر ومفعوله محذوف ای راحلته

عارضة الاحوذی

بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیک صلی الله علیه وسلم قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه خرجه عن العلاء بن عبد الرحمن ابن یعقوب عن ابیه عن جده عن عمر هذا الکلام صحیحة خرجها مالک ومسلم ولم یخرجها البخاری ومثل هذا اذا قاله عمر لا یکون الا توقیفا لانه لا یدرک بنظر ویعضده ما خرج مسلم قال النبی علیه السلام اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فان من صلی علی صلوة صلی الله علیه عشرا ثم سلوا الله لی الوسیلة فانها منزلة فی الجنة لا تنبغی الا لعبد من عباد الله وارجو ان اکون انا هو ومن سال لی الوسیلة حلت علیه الشفاعة **کتاب** الجمعة فضل یوم الجمعة والساعة المستجابة حدیث قال النبی صلی الله علیه وسلم خیر یوم طلعت علیه الشمس یوم الجمعة الحدیث الاصول مسالة یکون الخیر المتناهی فی الاشخاص والامکنة والازمنة والبادی ان یفعل ما شاء ویقدمه علی غیره فخیر الاشخاص محمد صلی الله علیه وسلم وخیر الامم

شرح سراج احمد

این ملک ان ابن عمر صلی بجمع فجمع بین الصلاتین باقامة بدرستیکہ ابن عمر گذارد در مزدلفہ کہ جمع میکرد میان دو نماز بیک اقامت نماز مغرب وعشا وقال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل مثل ھذا فی ھذا المکان گفت عبد اللہ بن عمر دیدم آنحضرت را کہ کرد مثل این را درین مکان یعنی جمع کرد میان دو نماز بیک اقامت چراکہ عشا درینجا در وقت خود ست پس احتیاج باقامت جدا وزیادت اعلام نباشد وعصر در عرفہ غیر وقت او بود پس محتاج بود بزیادت اعلام واین مذہب امام ابی حنیفہ است و در یک روایت از امام احمد وبسیار از علما ست و در مذہب شافعی وزفر بیک اذان و دو اقامت است چنانکہ ظہر وعصر را در عرفات گذارده بود چنانکہ در حدیث جابر ست کہ اخراج آن کرده است مسلم حدثنا بندار نا یحیی بن سعید عن اسمعیل بن ابی خالد عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال بندار قال یحیی والصواب حدیث سفین وفی الباب عن علی اخرجہ الترمذی وابو داود وابن ماجہ وابی ایوب بلفظ قال صلیت المغرب والعشاء الآخرة مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحجة الوداع بالمزدلفة اخرجہ ابو نعیم وابن عساکر وعبد اللہ بن مسعود قال ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة قط الا لوقتہا الا صلوتین جمع بین المغرب والعشاء اخرجہ ابن جریر وجابر قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمزدلفة المغرب والعشاء بنداء واحد واقامتین ولم یصل بینہما شیئا اخرجہ ابن جریر واسامة بن زید اخرجہ ابو داود وقال ابو عیسی حدیث ابن عمر روایة

(ای اذان ۱۲)

شرح ابی الطیب

قولہ فجمع بین الصلاتین باقامة ظاہرہ وحدة الاقامة للصلاتین وھو الذی قالہ علماؤنا الا زفر فانہ قال بتکرار الاقامة الا اذا وقع الفصل بین الصلاتین بتطوع او شغل آخر فتکرر الاقامة عند جمیع علمائنا وھو یوافق ما فی البخاری عن اسامة بن زید رضی اللہ عنہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء المزدلفة فتوضأ فاسبغ الوضوء ثم اقیمت الصلوة فصلی المغرب ثم اناخ کل انسان بعیرہ فی منزلہ ثم اقیمت الصلوة فصلی ولم یفصل بینہما وفیہ عن ابن عمر جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء بجمع کل واحدة منہما باقامة ولم یسبح بینہما ولا علی اثر کل واحدة منہما ای لم یصل بعدہما متصلا ولیس المراد انہ لم یتنفل بعدہما اصلا قالہ القسطلانی وقال ایضا اختلف طرق الحدیث فی الاذان والاقامة لکل صلاتین علی ستة اوجہ الاقامة لکل منہما بغیر اذان کما سبق بیانا من حدیث ابن عمر او الاقامة مرة واحدة رواہ مسلم وابو داود والنسائی من حدیث سعید بن جبیر عن ابن عمر او الاذان مرة مع اقامتین رواہ مسلم وغیرہ من حدیث جابر الطویل وھو الصحیح من مذہب الشافعیة والحنابلة او مع الاذان اقامة واحدة رواہ النسائی من روایة سعید بن جبیر عن ابن عمر وھو مذہب الحنفیة او الاذان والاقامة لکل منہما کما فی حدیث ھذا الباب ورواہ النسائی ایضا السادس ترک الاذان والاقامة فیہما رواہ ابن حزم فی حجة الوداع عن طلق بن حبیب عن ابن عمر من فعلہ ویمکن الجمع بین اکثرہا ثم جمع ومن اراد فلیراجع والذی عندی انہ ان اشتغل بینہما بشغل یکرر الاقامة کما فعل صلی اللہ علیہ وسلم والا یختار ای صورة شاء من المرویات

عارضة الاحوذی

امتہ وخیر البقاع مکة والمدینة علی خلاف یاتی بیانہ ان شاء اللہ وخیر الازمنة یوم الجمعة وخیر ساعاتہا التی یستجاب فیہا الدعوة مسألة قولہ فیہ خلق آدم وخلق اللہ الخلق یوم السبت او الاحد علی اختلاف الروایات لان روایة ابی ہریرة ان اللہ خلق البریة یوم السبت وخلق آدم یوم الجمعة ففیہ ختم الخلقة ولہ وھو اشرف المخلوقات مسألة وفیہ ادخل الجنة التی یرجو دخولہا وفیہ فضل عظیم وفیہ اخرج منہا وفی روایة وفیہ تیب علیہ فاما توبة اللہ علیہ فیہ فہو فضل عظیم واما اخراجہ منہا فلا فضل فیما یبدو الا ان یکون لما کان بعدہ من الخیرات والانبیاء والطاعات وان خروجہ منہا لم یکن طردا کما کان خروج ابلیس وانما کان خروجہ منہا مسافرا لقضاء اوطار ویعود الی ذلک لداہ مسألة قولہ وفیہ تقوم الساعة وذلک لتعظم لفضلہ لما یظہر اللہ من رحمتہ وینجز من وعدہ مسألة وفیہ ساعة لا یوافقہا عبد مسلم یصلی یسأل اللہ فیہا شیئا الا اعطاہ

شرح سراج احمد

سفین اصح مصنف گوید حدیث ابن عمر بروایۃ سفیان اصح است من روایۃ اسمٰعیل بن ابی خالد و حدیث اسمٰعیل
حدیث حسن صحیح قال وروی اسرائیل ہذا الحدیث عن ابی اسحٰق عن عبداللہ وخالد ابنی مالک عن ابن عمر وحدیث
سعید بن جبیر عن ابن عمر ہو حدیث حسن صحیح ایضاً روی سلمۃ بن کہیل عن سعید بن جبیر واما ابو اسحٰق
فانما روی عن عبداللہ وخالد ابنی مالک عن ابن عمر غرض مصنف ذکر کثرت طرق است کہ از ابن عمر مروی گشتہ است و
طرق اصح ست والعمل علی ہذا عند اہل العلم انہ لا یصلی صلوۃ المغرب دون جمع وعمل برین ست نزد اہل علم بدوستیکہ
نماز نگذارد مغرب را در جای دیگر سوای مزدلفہ فاذا اتی جمعاً وہو المزدلفۃ جمع بین الصلاتین پس چون بیاید جمع را
کہ آن مزدلفہ است جمع کند میان دو نماز کہ آن مغرب و عشا ست باقامۃ واحدۃ بیک اقامت و وجہ آن ذکر یافتہ
است ولم یتطوع فیما بینہما وسنن ونوافل را نگذارد میان ہر دو نماز وہو الذی اختارہ بعض اہل العلم وذہبوا
الیہ وہو قول سفیٰن الثوری قال سفیٰن الثوری وان شاء صلی المغرب ثم تعشی واگر خواہد بگذارد نماز مغرب را
بمجرد آمدن در مزدلفہ پستر طعام شب بخورد ووضع ثیابہ وبنہد جامہای خود را کہ پوشیدہ بود برای سفر ثم اقام فصلی
العشاء پستر اقامت کند پس بگذارد نماز عشا را یعنی فاصلہ کند میان ہر دو نماز بخوردن طعام شب و دور کردن جامہای
سفر واگر خواہد نکند وقال بعض اہل العلم یجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفۃ باذان واقامتین یؤذن لصلوۃ المغرب
ویقیم ویصلی المغرب ثم یقیم ویصلی العشاء وہو قول الشافعی یعنی نزد امام شافعی بیک اذان و دو اقامۃ بگذارد باین نہج
کہ اذان دہد برای نماز مغرب و اقامت کند و بگذارد مغرب را پستر باز اقامت کند و بگذارد نماز عشا۔ ما جاء
من ادرک الامام بجمع فقد ادرک الحج بابست در بیان آنچہ آمدہ است کسی کہ یافت امام را در مزدلفہ پس تحقیق دریافت
حج را حدثنا محمد بن بشار قال نا یحییٰ بن سعید وعبدالرحمٰن بن مہدی قالا نا سفیٰن نا بکیر بن عطاء عن عبدالرحمٰن
ابن یعمر ان ناساً من اہل نجد اتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو بعرفۃ بدرستیکہ مردم چند از اہل نجد آمدند بخدمت
شریف آنحضرت در حالیکہ آنحضرت در عرفات بود فسألوہ پس سوال کردند اہل نجد آنحضرت را از حال وقوف وغیرہ را فامر منادیا
فنادی پس امر فرمود آنحضرت ندا کنندہ را کہ ندا کند پس ندا کرد و گفت الحج عرفۃ ادای حج بوقوف عرفہ است کہ رکن اعظم است

شرح ابی الطیب

باب ما جاء من ادرک الامام بجمع فقد ادرک الحج المراد بجمع المزدلفۃ ومعنی قولہ ادرک الحج ای علی وجہ الکمال کما یدل علیہ الحدیث
الثانی **قولہ** الحج عرفۃ قال الخطابی ای معظم الحج ہو الوقوف بعرفۃ کقولہ الندم توبۃ ای ہو مقصودہا الاعظم وقال المحب الطبری
معناہ ان فوات الحج متعلق بفوات وقتہ وغیرہ من الارکان وقتہ ممتد قالہ فی قوت المغتذی وقال الشیخ عز الدین بن عبدالسلام فی امالیہ
فان قیل ای الارکان الحج افضل قلنا الطواف ثم ذکر دلیلہ ثم قال فان قیل قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الحج عرفۃ یدل علی فضیلۃ عرفۃ لان التقدیر معظم
الحج وقوف عرفۃ والجواب انا لا نقدر ذلک بل نقدرہ مجمعاً علیہ وہو ادراک الحج وقوف عرفۃ کذا فی حاشیۃ السیوطی علی النسائی

قوت المغتذی

الحج عرفۃ قال الخطابی ای معظم الحج ہو الوقوف بعرفۃ لقولہ الندم توبۃ ای ہو مقصودہا الاعظم وقال المحب
الطبری معناہ ان ثواب الحج متعلق بفوات وقتہ وغیرہ من الارکان وقتہ ممتد و د ع

عارضۃ الاحوذی

ایاہ واختلفت الروایات فی
تحدیدہا فذکر ابو عیسی
وغیرہ عن انس بن مالک
انہا بعد العصر وروی الدارقطنی
عن ابی موسی انہا عند نزول
الامام وروی مسلم عن ابی موسی
انہا من حین یجلس الامام
علی المنبر حتی تفرغ الصلوۃ
وہو اصحہ وبہ اقول لان
ذلک العمل من ذلک الوقت
کلہ صلوۃ فینتظم بہ
الحدیث لفظاً ومعنی غسلہ
قال الامام القاضی ابو بکر
ابن العربی رضی اللہ عنہ
ذکر ابو عیسی فی حدیث ابن
عمر ہٰہنا عن الزہری اضطراباً
تارۃ یرویہ عن عبداللہ بن
عبداللہ بن عمر وتارۃ یرویہ
عن ابن عبداللہ بن عمر و
تارۃ یرویہ عن سالم عن
ابیہ قال البخاری وہو الصحیح
وقد رواہ نافع عن ابن
عمر ورواہ ابو سعید الخدری
قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم غسل الجمعۃ واجب
علی کل محتلم وقالت عائشۃ
کان الناس ینتابون الجمعۃ
من منازلہم ومن العوالی وکان
الناس اہل عمل ولم یکن لہم
کفاۃ یاتون فی الغبار
فیصیبہم الغبار فیکون
لہم التفل وتخرج منہم الریح
فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم رجل منہم وہو عندی

حل اللغۃ

بقیہ صفحہ ۲۱۶

شرح سراج احمد

من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج ہر کہ آمد بعرفات در شبی کہ باز گردند از عرفات بسوی مزدلفہ کہ شب نحر است پیش از طلوع کردن صبح پس تحقیق یافت آن کس حج را یعنی ازین حدیث مفہوم گشت کہ وقت وقوف عرفات روز نہم و تمام شب روز نحر ست اگر در شب نحر بعرفات رسید رکن حج را دریافت ايام منى ثلثة ايام ایام منا سہ روز اند پس روز نحر کہ اقامت در منی باید کرد برای رمی جمرات و ادای مناسک فمن تعجل فی یومين فلا اثم عليه پس کسیکہ شتابی کرد در دو روز پیش از تمام سہ روز باز گشت بمکہ پس ہیچ اثم و گناہ نیست بروی ومن تاخر فلا اثم عليه و ہر کہ تاخیر کند یعنی چہار و پنج روز اقامت کند در ان پس نیست ہیچ اثم بروی قال محمد وزاد يحيى فاردف رجلا فنادى بہ گفت امام بخاری و زیادہ کردہ است یحیی این عبارت را و ردیف اول ساخت منادی دیگر مردی را یا آنحضرت ردیف خود ساخت مردی را برای ندا حدثنا ابن ابی عمر نا سفين بن عيينة عن سفين الثوری عن بكير بن عطاء عن عبد الرحمن بن يعمر از اسناد حدیث مفہوم شد کہ سفیان بن عیینہ شاگرد سفیان ثوری ست عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه قال گفت مصنف وقال ابن ابی عمر کہ استاد شیخ ترمذی ست قال سفين بن عيينة وهذا اجود حديث رواه سفين الثوری گفت سفیان ابن عیینہ و این اجود حدیث ست کہ روایت کردہ است آنرا سفیان ثوری قال ابو عیسی والعمل على حديث عبد الرحمن ابن يعمر عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم انه من لم يقف بعرفات قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج کسیکہ وقوف نکرد در عرفات پیش از طلوع فجر روز نحر پس تحقیق فوت کرد او را حج ولا يجزى عنه ان جاء بعد طلوع الفجر و روا نگردد از وی اگر آمد بر عرفات پس از طلوع فجر ويجعلها عمرة وعليه الحج ديگر داند آن احرام را عمرہ و بروی لازم ست حج من قابل سال آئندہ وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق وقد روى شعبة عن بكير بن عطاء نحو حديث الثوری قال وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول گفت مصنف شنیدم جارود را کہ میگفت شنیدم وکیع را کہ میگفت و این حدیث مذکورہ را ذکر میکرد وروى هذا الحديث و روایت کردہ وکیع این حدیث را فقال هذا الحديث ام المناسک پس گفت وکیع این حدیث ام مناسک ست

شرح ابی الطیب

قوله من جاء ليلة جمع اى من جاء عرفة ليلة جمع فليس فى هذا الحديث دلالة على ادراك الامام بجمع اى مزدلفة وسياتى فى الحديث الثانى ما يدل عليه قوله ايام منا ثلثة اى سوى يوم النحر وانما لم يعد يوم النحر من ايام منا لانه ليس مخصوصا بمنى بل فيه مناسك كثيرة قوله وهذا اجود حديث رواه سفين الثوری اى من حديث اهل الكوفة يكثر فيهم التدليس والاختلاف وهذا الحديث سالم من ذلك فان الثوری سمعه من بكير وسمعه بكير من عبد الرحمن وسمعه عبد الرحمن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقام الاجماع على العمل به قوله ويجعلها عمرة اى يجعل الحجة المنوية عمرة او الضمير للحج والتانيث لرعاية المفعول الثانى لكونه فى معنى الخبر

قوت المغتذی

وهذا اجود حديث رواه سفين الثوری اى من حديث اهل الكوفة وذلك لان اهل الكوفة يكثر فيهم التدليس والاختلاف وهذا الحديث سالم من ذلك فان الثوری سمعه من بكير وسمعه بكير من عبد الرحمن وسمعه عبد الرحمن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم يختلف رواته فى اسناده وقام الاجماع على العمل به

عارضة الاحوذی

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو تطهرتم ليومكم هذا فبينت عائشة العلة الموجبة للامر بالغسل وانه لازالة التفث كالغسل المشروع لازالة النجس فاذا لم يكن تفث فلا غسل يجب كما لا يجب ازالة نجس ليس فى المحل اما ان الاستحباب لما فيه من معنى النظافة ولانه يوم عيد فشرع له التنظيف والتطيب والحديث الصحيح الذى ادخل ابو عيسى عن ابى هريرة ان النبی علیہ السلام قال من توضا فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فدنا واستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلثة ايام ومن مس الحصى فقد لغا وهذا نص فى تركه ويعضده حديث عثمن اذ دخل على عمر فقال له والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كان يامر بالغسل ولم يامره بالخروج اليه ولا كلفه العمل به فجمع بين العلمين احدهما تاكيد فضله والثانى اجزاء الجمعة دونه وذلك بمحضر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلا اشكال فى ترك وجوبه حديث روى ابو عيسى عن اوس بن اوس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غسل يوم الجمعة واغتسل اختلف فى

شرح سراج احمد

از جهت آنکه وروی ذکر وقوف ست در عرفات و آن رکن و موقوف علیه حج ست حدثنا ابن ابی عمر نا سفین نا داود بن
ابی هند و اسمعیل بن ابی خالد و زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی عن عروة بن مضرس بن اوس بن حارثة بن لام الطائی در تقریب ست مضرس بمعجمة ثم راء مشددة مکسورة ثم مهملة الطائی صحابی که حدیث واحد در حج
فی الحج قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمزدلفة حین خرج الی الصلوة گفت عروه آمدم من بخدمت شریف آنحضرت
در موضع مزدلفه هنگامیکه بیرون آمد آنحضرت از رحل خود بسوی گذاردن نماز فجر روز نحر فقلت یا رسول الله انی جئت
من جبلی طی پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکه من آمده ام از دو کوه قبیلهٔ طی اکللت راحلتی مانده کردم من راحلهٔ خود را یعنی مرکبی
سوار شده دوانیدم وار مسافت بعیده سوار شده آمدم و اتعبت نفسی و در رنج انداختم نفس خود را والله ما ترکت من جبل الا وقفت
علیه و سوگند بخدا نگذاشتم من هیچ ریگ توده بزرگ را مگر که وقوف کردم بروی از جهت راحت یافتن از تعب سفر در نهایه ست
حبل بحای مهمله و موحده المستطیل من الرمل وقیل الضخم منه وجمعه حبال فی الرمل کالجبال فی غیر الرمل فهل لی من حج پس آیا ست
برای من حج چون نزد آنحضرت این وقت رسیدم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا
حتی یدفع پس فرمود آنحضرت هر که حاضر شد نماز ما را که این ست یعنی نماز فجر در مزدلفه و وقوف کرد در مزدلفه همراه ما تا آنکه رجوع کند و باز
گردد وقد وقف بعرفة و حال آنکه تحقیق او وقوف کرده باشد در عرفات قبل ذلک لیلا او نهارا پیش ازین فجر که شب دهم ذی الحجه باشد
یا روز نهم عرفه بود فقد تم حجه وقضی تفثه پس تحقیق تمام گشت حج او و دور کرد و پاک نمود بدن خود را از موی ها و چرک بدن
قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل باب ست در بیان آنچه
آمده است در پیش فرستادن مردمان ضعیف را از مزدلفه بسوی منی در وقت شب برای بیتوتت در مزدلفه ایشان را بگذارد

شرح ابی الطیب

قوله عروة بن مضرس بمعجمة ثم راء مشددة مکسورة ثم مهملة الطائی صحابی له حدیث واحد فی الحج **قوله** من
جبلی طی اسمهما اجا وسلمی ذکره الجوهری فی الصحاح وغیر واحد **قوله** اکللت راحلتی ای اعییتها القاموس اکل
الرجل البعیر اعیاه **قوله** والله ما ترکت من حبل قال العراقی المشهور فی الروایة فتح الحاء المهملة وسکون الموحدة
وهو ما طال من الرمل وروی بالجیم وفتح الباء قاله الترمذی فی بعض النسخ **قوله** وقد تم حجه کان المراد به
التمام علی وجه الکمال والا فاصل التمام بوقوف عرفة کما هو مقتضی الحدیث السابق وایضا شهود الصلوة
مع الامام لیس بشرط وبهذا الحدیث تحصل المطابقة بینه وبین الترجمة

باب ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل

قوت المغتذی

من جبلی طی اسمهما اجاء وسلمی ذکره الجوهری فی الصحاح وغیر واحد ما ترکت من جبل قال
العراقی المشهور فی الروایة فتح الحاء المهملة وسکون الموحدة وهو ما طال من الرمل وروی بالجیم و
فتح الباء قاله الترمذی فی بعض النسخ قوله فی بعض النسخ ما ترکت من جبل الا وقفت علیه اذا کان
من رمل یقال له حبل واذا کان من حجارة یقال له جبل ولیس هذا فی روایتنا

عارضة الاحوذی

روایته هذا الحرف غسل فمنهم من رواه بفتح السین مخففا ومنهم من شدده واختلف فی تاویله فقال عبد الله بن المبارک معناه غسل راسه لانهم کانوا ربما یتطهرون من الغبار والمهنة علی ابدانهم فاکل علیهم غسل رؤسهم فانه الاصل فی النظافة وهو الاشبه لحدیث البخاری قال طاوس لابن عباس ذکروا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اغتسلوا واغسلوا رؤسکم وان لم تکونوا جنبا واطیبوا من الطیب قال ابن عباس اما الغسل فنعم واما الطیب فلا ادری وقال غیره معناه احوج غیره للغسل علی قراءة من شدد السین وذلک بوطیه لاهله فیجب علیها الغسل ومن قال هو تاکید لصفة الغسل لیکون لغایة النظافة کما قال وبکر وابتکر فانه تاکید محض ودنا واستمع یعنی انه لم یکن بعید بحیث لا یسمع من الخطیب فانه یفوته حظ العبادة کثیر مما یعییه عنه وتبا لم تقلبه منه ثم قال وانصت فی لو یله عنه بفکرة نفسه ولا یشغل بدنه ولم یشر الحصا قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه وفی روایة ومشی لم یرکب

شرح سراج احمد

حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثقل من جمع بليل گفت ابن عباس پیش فرستاد مرا آنحضرت در ثقلی یعنی بارگران و ضعیفان از اہل نساء و اطفال از مزدلفہ در شب و خود آنحضرت بعد از اسفار فجر پیش از طلوع آفتاب سوار شدند و سنت این ست و این جماعہ را در شب فرستاده و فرمود که رمی جمرة العقبة نکنند مگر بعد از اسفار خبر بر آمدن آفتاب و قول امام ما ابی حنیفہ ہمین ست و در بعضی احادیث مطلق آمده که بروید و رمی جمرة العقبة بکنید و نظر باین اطلاق امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تجویز رمی بعد از نصف لیل کرده اند و پوشیده نماند که ظاہر بقاعده مستمرۂ شافعیہ آنست که مطلق را حمل بر مقید میکردند وفي الباب عن عائشة اخرجه ابو داود وام حبيبة واسماء اخرجه الشيخان وبو الفضل اخرجه ابن جرير قال ابو عيسى حديث ابن عباس بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثقل من جمع بليل حديث صحيح گفت مصنف حدیث ابن عباس که بعثنی الخ ست حدیثی ست صحیح روی عنه من غير وجه روایت کرده شده است از ابن عباس بسیار طرق وروى شعبة هذا الحديث عن مشاش بکسر میم و معجمتین عن عطاء عن ابن عباس عن الفضل بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضعفة اهله من جمع بليل و درین حدیث عبارت ضعفة اہلہ و لیست فی ہذا حدیث خطاء اخطا فیه مشاش مصنف گوید و این حدیثی ست خطا که خطا کرده است درو مشاش ابو ساسان و گوید ابو الازهر السلمی و زاد فيه عن الفضل بن عباس و زیاده کرده است مشاش در اسناد عبارت عن الفضل بن عباس را و روی ابن جريج وغيره هذا الحديث عن عطاء عن ابن عباس ولم يذكروا فيه عن الفضل بن عباس حدثنا ابو كريب نا وكيع عن المسعودي عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضعفة اهله بدرستیکه آنحضرت پیش فرستاد ضعیفان اہل و عیال خود را و قال لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس و فرمود آنحضرت رمی جمار مکنید تا آنکه طلوع کند آفتاب قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم لم يروا بأسا ان يتقدم الضعفة من المزدلفة بليلة يصيرون الى منا که بگردند از مزدلفہ بسوی منا وقال اكثر اهل العلم بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انهم لا يرمون حتى

شرح ابی الطیب

قوله في ثقل بفتح الثاء المثلثة والقاف متاع المسافر وحشمه ومعناه اى في جملة عياله صلى الله عليه وسلم ففي البخاري عن ابن عباس انا ممن قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضعفة اهله وهي بفتحتين جمع ضعيف اى النساء والصبيان قال الطيبي يستحب تقديم الضعفة لئلا يتأذوا بالزحام انتهى والظاهر انه رخصة بالعذر **قوله** من جمع بفتح الجيم وسكون الميم اى المزدلفة **قوله** لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس وهو دليل على عدم جواز الرمي في الليل وعليه ابو حنيفة وكثير من العلماء الا انهم جوزوا الرمي قبل طلوع الشمس والذي يظهر ان النهي عن الرمي قبل الطلوع لتحصيل الفضيلة لا لعدم الجواز قبله لاتفاق العلماء على جوازه قبله

قوت المغتذی

في ثقل بفتح الثاء المثلثة والقاف متاع المسافر وحشمه عن مشاش بضم الميم وتكرير الشين المعجمة

عارضة الاحوذی

قال البخاري مشي ابو عبس الى الجمعة وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمهما الله على النار وحمل المشي الى الصلوة من سبيل الله وهو اجل من السبيل وفي رواية عن سلمان خرجه البخاري نا دفي هذا الحديث ولم يفرق بين اثنين فقيل معناه ولم يزاحم رجلين حتى دخل بينهما فربما ضيق عليهما او كان لهما غرض في الاتصال حال بينهما فيه وقيل لم يفرق بين الخطبة والصلوة بل جمع بينهما وقيل لم يتخط على رقاب الناس والتاويلات عائدات الى التنبيه على التبكير فانه اذا بكر لم يزاحم وادرك الخطبة فحصل على الوعد في سماعها واجزائه الصلوة باجماع اذ قيل من فاتته الخطبة لم تجزه الجمعة مسالة قال القاضي ابو بكر محمد بن العربي رضي الله عنه لما فهم اصحابنا ان المقصود من الغسل يوم الجمعة النظافة قالوا انه يجزئ بماء الورد وهذا نظر من جهة الى المعنى المعقول ونسي حظ التعبد في التعيين وهو بمنزلة من قال الغرض من رمي الجمار غيظ الشيطان

اسماء الرجال

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

تطلع الشمس گفتہ اند اکثر اہل علم و قائل گشتہ اند بحدیث آنحضرت بدرستیکہ ایشان یعنی مردم رمی جمار نکنند تا آنکہ طلوع کند آفتاب این ست مذہب امام ابی حنیفہ و رخص بعض اہل العلم فی ان یرموا بلیل و رخصت دادہ اند بعضی اہل علم در ینکہ رمی کنند در شب و العمل علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو قول الثوری و الشافعی و تمسک الشافعی بحدیث اخرجہ البزار من حدیث ابن عمر بلفظ رخص لرعاء الابل ان یرموا بلیل و فیہ مسلم بن خالد الزنجی مختلف فیہ و اخرجہ الدارقطنی من طریق عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ و زاد و ای ساعۃ شاؤا من النہار و فی اسنادہ ابو عمر و ضعف و روی ابن ابی شیبۃ عن ابن عیینۃ عن ابن جریج عن عطاء مرسلا مثلہ و وصلہ فی سندہ بذکر ابن عباس لکنہ من روایۃ عبد الرحمن بن اسحق عن عطاء و لم یسمع عبد الرحمن من عطاء و انما رواہ عن اسحق بن ابی فروۃ احد المتروکین و ہو عند مسدد و الطبرانی من طریقہ **باب** بی ترجمہ است حدثنا علی بن خشرم نا عیسی ابن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی یوم النحر ضحی و اما بعد ذلک فبعد زوال الشمس گفت جابر بود آنحضرت کہ رمی میکرد در روز نحر بوقت چاشت اما پس از روز نحر پس رمی میکرد پس از زوال آفتاب قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم انہ لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال و عمل برین ست نزد اکثر اہل علم بدرستیکہ شان این ست کہ رمی نکردہ شود پس از روز نحر مگر پس از زوال و ہمین اخذ کردہ اند اینکہ رمی پس از زوال کردہ شود و روا نیست پیش از زوال بخلاف امام ابی حنیفہ در روز رابع کہ گفتہ است روا ست در روز رابع پیش از زوال استحسانا و گفت عطاء و طاؤس روا ست در سہ روز ہم پیش از زوال **باب** ما جاء ان الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس بابست در بیان انچہ آمدہ است بدرستیکہ رجوع کردن از مزدلفہ پیش از طلوع آفتاب ست حدثنا قتیبۃ نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افاض قبل طلوع الشمس بدرستیکہ آنحضرت رجوع کرد از مزدلفہ پیش از بر آمدن آفتاب و فی الباب عن عمر اخرجہ البخاری و الاربعۃ قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح و انما کان اہل الجاہلیۃ ینتظرون حتی تطلع الشمس ثم یفیضون و جز این نیست کہ بودند اہل جاہلیت کہ انتظار می بردند برای رجوع کردن بسوی منا تا آنکہ طلوع میکرد آفتاب پس رجوع میکردند حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود قال انبانا شعبۃ عن ابی اسحق قال

شرح ابی الطیب

قولہ رمی یوم النحر ضحی ای وقت الضحوۃ من بعد طلوع الشمس **قولہ** و اما بعد ذلک ای بعد یوم النحر و ہو ایام التشریق فبعد زوال الشمس و ہو یشمل الیوم الثانی و الثالث و روی البخاری عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کنا نتحین فاذا زالت الشمس رمینا فلا یجوز تقدیم رمی یوم علی زوالہ اجماعا علی ما زعمہ الماوردی لکن ردّ علیہ حکایۃ امام الحرمین و غیرہ الجواز عن الائمۃ **باب** ما جاء فی الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس **قولہ** افاض قبل طلوع الشمس ای دفع من مزدلفۃ قبل طلوع الشمس و ہو متعد لکن شاع استعمالہ بلا ذکر المفعول لظہورہ و اصلہ دفع مطیۃ او نفسہ حتی انہ غالبا لا یفہم منہ الا معنی اللازم ای رجع

قوت المغتذی

یرمی یوم النحر ضحی قال العراقی الروایۃ فیہ بالتنوین علی انہ مصروف

عارضۃ الاحوذی

فیکون بالمطارد و المناصل و نسی حظ التعبد بتعیین الخدود فی المعنی و ان کان معقولا و حدیث سمرۃ الذی ذکر ابو عیسی من توضأ یوم الجمعۃ فبہا و نعمت و من اغتسل فالغسل افضل حدیث حسن تنوی فی الباب حدیث من اغتسل یوم الجمعۃ غسل الجنابۃ ثم راح فیہ ست مسائل المسألۃ الاولی غسل الجنابۃ اشارۃ الی کیفیۃ الغسل لا الی وجوب الغسل و بین تاویل قولہ من غسل و اغتسل انہ غسل الراس للاستیفاء لہ فی جمیع البدن و الدلیل علی انہ لم یرد الوجوب ما تقدم من الاحادیث المسألۃ الثانیۃ قولہ ثم راح قال مالک الرواح یوم الجمعۃ انما یکون بعد الزوال و ہو افضل التبکیر الذی یترتب علیہ التجزیۃ المذکورۃ فی الحدیث من البقرۃ الی العصفور و ہی کلہا ساعات فی ساعۃ اذ الساعۃ فی العربیۃ جزء من الزمان غیر مقدر و قال غیرہ انما ہی ساعات النہار لقول النبی علیہ السلام یوم الجمعۃ اثنا عشر ساعۃ و ذکر الحدیث فانہا فان المراد ساعات الزمان التی قسمہا علیہا اہل الحساب و ہی

شرح سراج احمد

سمعت عمرو بن میمون یقول کنا وقوفا بجمع گفت عمرو بن میمون بودیم ما وقوف کنندگان در مزدلفہ فقال عمر بن الخطاب ان المشرکین کانوا لا یفیضون حتی تطلع الشمس پس گفت عمر بن الخطاب بدرستیکہ مشرکین بودند کہ رجوع نمیکردند از مزدلفہ تا آنکہ طلوع میکرد آفتاب فکانوا یقولون اشرق ثبیر پس بودند اہل جاہلیت کہ میگفتند روشن شو ای ثبیر بفتح مثلثہ وکسر موحدہ وسکون تحتیہ در آخر راست نام کوہی ست بلند در مزدلفہ کہ چون آفتاب بر ثبیر ظاہر میشد روان میگشتند بسوی منا وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفہم و بدرستیکہ آنحضرت مخالفت کرد با مشرکین کہ پیش از طلوع افاضہ فرمود فافاض عمر قبل طلوع الشمس پس افاضہ فرمود عمر بن الخطاب پیش از طلوع آفتاب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان الجمار التی ترمی مثل حصی الخذف باب ست در بیان آنچہ آمده است بدرستیکہ جمرہا کہ رمی کرده شود مثل حصی خذف باشد حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار بمثل حصی الخذف گفت جابر دیدم آنحضرت را کہ رمی جمرہ کرده بمانند حصی خذف ذکر النووی فی التفسیر ای بقدر الحصی الصغار الذی تخذف ای یرمی بہا وہو کقدر حبۃ الباقلا ولو رمی باکبر منہا او اصغر منہا جاز وکان مکروہا وان خذف بمنقولات رمی حصاۃ من بین اصبعین لابد من مسمی الرمی عند الجمہور وعند الحنفیۃ یجزیہ الطرح لا الوضع کذا فی المحیط ولابد من الحصی عند الجمہور وقال الحنفیۃ یجوز بکل ما کان من جنس الارض کالحجر والمدر وفی الباب عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص عن امہ وہی ام جندب الازدیۃ بلفظ یا ایہا الناس لا یقتل بعضکم بعضا فاذا رمیتم الجمرۃ فارموا بمثل حصی الخذف اخرجہ احمد وابو داود وابن ماجہ و ابن عباس اخرجہ ابن خزیمۃ والطبرانی والحاکم والبیہقی واحمد والفضل بن عباس وعبد الرحمن بن عثمان التیمی و

شرح ابی الطیب

قولہ اشرق بہمزۃ قطع امر من اشرق اذا دخل فی شروق الشمس ثبیر بفتح المثلثۃ وکسر الموحدۃ منادی مبنی علی الضم جبل بالمزدلفۃ علی یسار الذاہب الی منا **باب** ما جاء ان الجمار التی ترمی مثل حصی الخذف **قولہ** بمثل حصی الخذف بفتح الخاء المعجمۃ وسکون المعجمۃ الثانیۃ ہو رمی الحصاۃ ونحوہا قال الطیبی بمثل حصی الخذف ای صغار او الخذف ان ترمی حصاۃ او نواۃ تاخذہا بین سبابتیک فترمی بہا ولختار بعضہم ان ہیأۃ الخذف ہنا ان یضع الحصاۃ علی بطن ابہامہ ویرمیہا براس السبابۃ ومختار ابن الہمام بانہ یرمی برؤس الاصبعین من الابہام والسبابۃ فانہ احسن ایسر **اقول** المقصود ہنا بیان مقدار الحصاۃ المرمیۃ فی الصغر لا بیان کیفیۃ الرمی بانہ کان خذفا قال النووی فی غیرہ وقدرہن کقدر حصی الخذف وہو نحو حبۃ الباقلاء وینبغی ان لا تکون اکبر ولا اصغر فان کان اکبر او اصغر اجزأہ بشرط کونہ حجرا عند الشافعی وعند الامام ابی حنیفۃ یجوز بکل ما کان من جنس الارض وبقدر الباقلاء والنواۃ والانملۃ فیکرہ اصغر من ذلک واکبر منہ

قوت المغتذی

اشرق بہمزۃ قطع امر من اشرق اذا دخل فی شروق الشمس ثبیر بفتح المثلثۃ وکسر الموحدۃ منادی مبنی علی الضم جبل بالمزدلفۃ علی یسار الذاہب الی منا

عارضۃ الاحوذی

تکون مستویۃ معوجۃ علی حکو تداخل اللیل والنہار ولو صح ہذا الحدیث لکان اصلا یرجع الیہ وانما اعتضد مالک بقولہ راح والرواح عند العرب لا یکون الا بالعشی وذلک من زوال الشمس الی اخر النہار کما یکون الغدو من طلوع الشمس الی الزوال وذلک عند الاخرین محمول علی المجاز کما قالوا القافلۃ وہو لا تکون کذلک فی ابتداء سیرہا حتی ترجع فالقوا علیہ فی الابتداء اسم الانتہاء وقالوا حاج وغاز ولا یکون الا بعد الرجوع من البلوغ قال القاضی ابو بکر رضی اللہ عنہ وہذا انما یکون علی مقتضی السنۃ لا علی عادۃ الخلیفۃ الیوم فی ان جعلوا الاذان بعد جلوس الامام ولیس ذلک بشیء المسالۃ الثالثۃ قولہ من اغتسل ثم راح کلمۃ ثم تقتضی المہلۃ ولا یلزم عنہا ان یکون الرواح مفصلا بالغسل وانما یعطی المعنی ان المقصود بالنظافۃ للیوم بالغسل والطیب حتی یذہب التفث فی التعب ولفظۃ ثم تقتضیہ فکان تقدیمہ جائزا فی الاقوی من وجوہ النظر واللہ اعلم المسالۃ الرابعۃ قولہ فکانما قرب بدنۃ انباء عن استیفاء الاجر فی

شرح سراج احمد

عبدالرحمن بن معاذ قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اهل العلم ان تکون الجمار التی یرمی بها مثل حصی الخذف ترجمہ شرح ظاہر ست **باب** ما جاء فی الرمی بعد زوال الشمس باب ست دربیان انچہ آمدہ است درحق رمی کردن پس از زوال آفتاب حدثنا احمد بن عبدة الضبی البصری نا زیاد بن عبدالله عن الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یرمی الجمار اذا زالت الشمس گفت عبدالله بن عباس بود آنحضرت کہ رمی میکرد جمار را چون زوال میکرد آفتاب قال ابوعیسی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی رمی الجمار راکبا باب ست دربیان انچہ آمدہ است درحق رمی کردن جمار سوارہ بر مرکب حدثنا احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة نا الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم رمی الجمرة یوم النحر راکبا بدرستیکہ آنحضرت رمی کرد جمرہ را در روز نحر سوارہ بر شتر و فی الباب عن جابر اخرجه مسلم وقدامة بن عبدالله رواه الشافعی والترمذی والنسائی وابن ماجة والدارمی وام سلیمان بن عمرو بن الاحوص اخرجه احمد وابوداود وابن ماجة قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن والعمل علیه عند بعض اهل العلم واختار بعضهم ان یمشی الی الجمار و اختیار کردہ اند بعضی علما اینکہ پیادہ رود بسوی رمی جمرات و وجه الحدیث عندنا انه رکب فی بعض الایام مصنف گوید و وجہ حدیث نزد ما حنا و غیرہ آنست کہ سوار شدہ آنحضرت وقت رمی جمار در بعضی روزہا لیقتدی به فی فعله تا اقتدا کردہ شود با آنحضرت در فعل وی وکلا الحدیثین مستعمل عند اهل العلم و ہر دو حدیث مستعمل اند نزد اہل علم حدثنا یوسف بن عیسی نا ابن نمیر عن عبیدالله عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا رمی الجمار یمشی الیه ذاهبا وراجعا بود آنحضرت کہ چون رمی میکرد جمار را میرفت بسوی جمار روندہ و بازگردندہ گفت ابن منذر بود ابن عمر و ابن الزبیر و سالم کہ رمی

شرح ابی الطیب

قوله مثل حصی الخذف ای صغارا **باب** ما جاء فی الرمی بعد زوال الشمس **قوله** یرمی الجمار اذا زالت الشمس ای فیما سوی یوم النحر لما تقدم عن جابر رضی الله عنه رواه الشیخان عنه ایضا واما القول بانه لعل جمع الجمار یغنی عن ذلک اذ یوم العید لا یرمی الا جمرة العقبة فرمی الجمار لا یتحقق الا فی غیره فلا یخفی لان الجمع یصح باعتبار جمیع الایام والجواب هو الاول من ان المخصص الحدیث **باب** ما جاء فی رمی الجمار راکبا **قوله** واختار بعضهم ان یمشی کانه حمل رکوبه صلی الله علیه وسلم یوم النحر علی انه کان اتفاقیا لانه افاض من جمع راکبا فجاء الجمرة کذلک والذی وقع من قصد اهو المشی الی الجمار فی غیر یوم النحر فینبغی ان یوخذ بما فعل قصدا لا بما فعل اتفاقا والاقرب الاتباع فی الامرین ان تیسر **قوله** کان اذا رمی الجمار مشی الیه کان افراد الضمیر بتاویل الجمار بموضع الرمی والحدیث مخصوص بغیر یوم النحر لما فی مسلم عن جابر رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یرمی علی راحلته یوم النحر ومقتضی الاحادیث ان رمی یوم النحر راکبا افضل ورمی غیره ماشیا افضل اتباعا لفعله صلی الله علیه وسلم وقال فی الهدایة من کتبنا وکل رمی بعده رمی فالافضل ان یرمیه ماشیا والا فیرمیه راکبا کانهم اخذوا من رمیه صلی الله علیه وسلم یوم النحر راکبا جمرة العقبة ان هذا تشریع للرکوب کلما رمیها

عارضة الاحوذی

الشکر ثم ینقص الاجر عن الاستیفاء نقصانا متعدلا بالبقرة مع البدنة وکذلک علی منازلها الی البیضة والعصفور المسألة الخامسة اما البدنة والبقرة والشاة فهی قربان واما البیضة والعصفور علی ما ورد فی بعض الاحادیث فلا یکون قربانا بحال ولکن تصح الصدقة بها فسمی الصدقة قربانا لانه قرنها بالقربان علی معنی تسمیة الشیء باسم صاحبه قرینة او ملازمة فی القرینة المسألة السادسة قوله فاذا خرج الامام حضرت الملائکة ثبت عن الزهری عن ابی عبدالله الاغر عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا کان یوم الجمعة وقفت الملائکة علی ابواب المسجد یکتبون من جاء الی الجمعة فاذا خرج الامام طوت الملائکة الصحف والمهجر الی الجمعة کالمهدی بدنة ثم بقرة ثم شاة ثم بطة ثم دجاجة ثم عصفورا ثم بیضة فقوله طوت الملائکة الصحف یعنی صحف السابقین الساعین وذلک ان الباری تعالی جعل لهم صحفا لا یشارکهم فیها احد ولا یکتب معها عمل فتطوی عند انقضاء منزلة السبق ویکتب من جاء فی

شرح معراج احمد

میکردند ماشی واول کسیکه سوار شد معاویہ بن ابی سفیان بود کما فی موطا مالک قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه بعضهم عن عبید الله ولم یرفعه وتحقیق روایت کرده اند بعضی علما از عبید الله ورفع نکرده است آنرا والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم وقال بعضهم یرکب یوم النحر ویمشی فی الایام التی بعد یوم النحر وگفته اند بعضی علما سوار شود در روز نحر وپیاده رود در روزها که پس از روز نحر اند وقیده الشافعیة والمالکیة برمی غیر یوم النحر اذا وصل منازلهم راکبا ویوم النفر فیرمیها راکبا وگفت احمد واسحق مستحب ست در روز نحر اینکه رمی کند ماشی وامام ابو حنیفه گفته هر رمی که بعد او رمی ست رمی کند آنرا ماشی والا سواره رمی کند وهمین ست قول امام ابی یوسف ودر متون نیز همین مذکور ست وگفت قاضی خان همه رمی سواره افضل ست نزد امام ابی حنیفه ومحمد واطلق فی الظهیریة افضلیة المشی ورجحه ابن الهمام قال ابو عیسی وکان من قال هذا انما اراد اتباع النبی صلی الله علیه وسلم فی فعله گفت ترمذی وگویا کسیکه قائل باین گشته است میگویند که جز این نیست که اعتقاد کرده تبعیت آنحضرت را در فعل وی لانه انما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رکب یوم النحر حیث ذهب یرمی الجمار زیرا که جز این نیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که آنحضرت سوار شده اند در روز نحر در آنجا که رفتند که رمی کنند جمار را ولا یرمی یوم النحر الا جمرة العقبة ورمی نکنند در روز نحر مگر رمی کنند جمرۂ عقبہ را وآنرا جمرۂ کبری گویند ونیست داخل منا بلکہ از جهت مکہ است ودر آن آنست که بیعت کرد آنحضرت با نصار نزد آن **باب** ما جاء کیف ترمی الجمار باب ست در بیان آنچہ آمده است که چه طور رمی کرده میشود جمره را حدثنا یوسف بن عیسی نا وکیع نا المسعودی عن جامع بن شداد ابی صخرة شداد بشین معجمه ودو دال مهمله ابو صخرة الاسدی المحاربی الکوفی قلیل الحدیث تابعی صغیر گفت ابن معین وابو حاتم ونسائی ثقه بود در سنه سبع یا ثمان وعشرین ومائة وفات کرد عن عبد الرحمن بن یزید از زیادت ست بن قیس ابو بکر النخعی الکوفی قال لما اتی عبد الله گفت عبد الرحمن هر گاه آمد عبد الله بن مسعود جمرة العقبة جمرۂ عقبہ که در جانب مسجد خیف ست استبطن الوادی درمیان وادی شد واستقبل القبلة وروکرد بسوی قبلہ وجعل یرمی الجمرة علی حاجبه الایمن وشروع کرد که رمی میکرد سنگریزها را برابر ابروی راست خود ثم رمی بسبع

شرح ابی الطیب

باب ما جاء کیف یرمی الجمار **قوله** استبطن الوادی ای دخل فی بطنه قاله القسطلانی والاصل طلب بطن الوادی یعنی للقیام قیده والحاصل انه قام فی بطن الوادی کما فی البخاری عن عبد الرحمن بن یزید قال رمی عبد الله من بطن الوادی قلت یا ابا عبد الرحمن ان ناسا یرمونها من فوقها فقال والذی لا اله غیره هذا مقام الذی انزلت علیه سورة البقرة صلی الله علیه وسلم **قوله** واستقبل القبلة وجعل یرمی الجمرة علی حاجبه الایمن یعنی وقف مستقبلا القبلة وجعل یرمی الجمرة حال کونها علی حاجبه الایمن ویعارضه ما فی البخاری عنه جعل البیت عن یساره ومنا عن یمینه وما فی روایة مسلم واستقبل الجمرة ویرجحهما ان ذلک اسهل وروایة الصحیحین مقدمة علی روایة غیرهما ویمکن ان یرجح روایة الکتاب ان استقبال القبلة حال اداء العبادة اولی والله تعالی اعلم واختار علماؤنا العمل بما فی الصحیحین لان روایتهما اقوی وقال النووی یستحب ان یقف تحتها فی بطن الوادی فیجعل مکة عن یساره ومنا عن یمینه ویستقبل العقبة والجمرة ویرمیها بالحصیات

عارضة الاحوذی

تنحصا الاعمال الصالحة العبادات تحصل مراتب الرواح فی هذه الحدیث سبعة بدنة ثم بقرة ثم شاة ثم بطة ثم دجاجة ثم عصفور ثم بیضة وفائدة ذکر البطة فی هذا الحدیث انه حیوان متوحش لا یوصل الیه الا بصید وهو کلفة فکان افضل من الدجاجة فی التقرب به مسألة فی هذا دلیل علی ان القربان بالبدنة افضل منها بالشاة ولا خلاف فیه فی الحج واختلفوا فی الاضحیة ومذهب مالک ان الاضحیة بالغنم افضل واقوی لان النبی صلی الله علیه وسلم کان یضحی ویهدی البدن فاتبعنا السنة مسألة قوله فی الحدیث فبها ونعمت قال ابو حاتم معناه الخصلة هی الطهارة للصلوة والغسل افضل من الغفلة من یرفع التاء وهو لحن محض فلا تلتفتوا الی ذلک مسألة قال علماؤنا فاصل بین الغسل للجمعة والوضوء لها وقال ان الغسل للجمعة افضل من الوضوء لها اجزی عنه الوضوء اذ لا یکون بین الشیئین مفاضلة حتی یستویا فی الاصل وفی الاجزاء ههنا مسألة قال علماؤنا لم یخرج عمر عثمان من المسجد الی الغسل لضیق

الترجمة

شرح سراج احمد

حصیات پس تر رمی کرد بہفت سنگریزہ یکبر مع کل حصاۃ تکبیر میگفت با ہر سنگریزہ ثم قال واللہ الذی لا الہ غیرہ پس گفت عبداللہ بن مسعود سوگند بخدا کہ نیست خدای جز او من ہہنا رمی الذی انزلت علیہ سورۃ البقرۃ ازینجا رمی کرد آن کسیکہ فرود آوردہ شدہ است بروی سورۃ البقرہ عبارت است از ذات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتخصیص سورۃ البقرہ بجہت آنست کہ دروی مناسک ہمہ مذکور اند یا مقصود انزال قرآن است وسورۂ بقرہ اطول وارفع سور قرآنی است چنانکہ در حدیث واقع شدہ است کہ لکل شئ سنام وسنام القرآن سورۃ البقرۃ حدثنا ہناد بن السری نا وکیع عن المسعودی بہذا الاسناد نحوہ قال وفی الباب عن الفضل بن عباس اخرجہ ابن جریر وابن عباس اخرجہ ابن خزیمۃ والطبرانی والحاکم والبیہقی وابن عمر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر قال لما اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم محسرا قال علیکم بحصی الخذف وفی اسنادہ ابن لہیعۃ واخرج البخاری عنہ من طریق الزہری سمعت سالما یحدث عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان اذا رمی الجمرۃ رماہا بسبع حصیات یکبر مع کل حصاۃ ثم ینصرف ولا یقف عندہا وجابر الطویل بلفظ حتی اتی الجمرۃ التی عند الشجرۃ فرماہا بسبع حصیات یکبر مع کل حصاۃ رمی من بطن الوادی ثم انصرف الی المنحر فنحر اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم یختارون انہ یرمی الرجل من بطن الوادی اہل علم اختیار کردہ اند کہ رمی کند مرد سنگریزہا را از درمیان وادی بسبع حصیات بہفت سنگریزہ ویکبر مع کل حصاۃ وتکبیر گوید با ہر سنگریزہ وقد رخص بعض اہل العلم ان لم یمکنہ ان یرمی من بطن الوادی رمی من حیث قدر علیہ وان لم یکن فی بطن الوادی وتحقیق رخصت دادہ اند بعضی از اہل علم کہ اگر قادر نشود کسیکہ بیندازد سنگریزہا را از بطن وادی رمی کند از ہرجا کہ قدرت یابد بروی اگرچہ نباشد در بطن وادی حدثنا نصر بن علی الجہضمی وعلی بن خشرم قالا نا عیسی بن یونس عن عبید اللہ بن ابی زیاد عن القسم ابن محمد بن ابی بکر الصدیق عن عائشۃ کہ عمرا ویود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جعل رمی الجمار والسعی بین الصفا والمروۃ لاقامۃ ذکر اللہ فرمود آنحضرت گردانیدہ نشدہ است انداختن سنگریزہا ودویدن میان صفا ومروہ مگر از برای یادکردن خدای عزوجل چون افعال حج اکثر از این قبیل بود کہ عقل نمی یابد واسرار آن را درک نکند معنی عبارت در این خصوصا سنگریزہا بکیفیت مخصوص انداختن واز این جا تا آنجا دویدن کہ این امور تعبدی

شرح ابی الطیب

السبع وہذا ہو الصحیح من مذہبنا وبہ قال جمہور العلماء وقال بعض اصحابنا یستحب ان یقف مستقبل الجمرۃ مستدبرا لکۃ وقال بعض اصحابنا یستحب ان یقف مستقبل الکعبۃ وتکون الجمرۃ عن یمینہ والصحیح الاول واجمعوا انہ من حیث رماہا جاز سواء استقبلہا او جعلہا من یمینہ او یسارہ او رماہا من فوقہا او اسفلہا او وقف فی وسطہا ورماہا **قولہ** لاقامۃ ذکر اللہ تعالی ای لان یذکر اللہ تعالی فی ہذہ المواضع مع اتیان ہذہ الافعال امتثالا لامرہ تعالی فالحذر الحذر من الغفلۃ وانما خصا بالذکر مع ان المقصود من جمیع العبادات ہو ذکر اللہ تعالی لان ظاہرہما فعل لا یظہر فیہما العبادۃ وانما فیہما التعبد للعبودیۃ بخلاف الطواف حول بیت اللہ والوقوف للدعاء فان اثر العبادۃ لائحۃ فیہما وقال بعضہم معنی قولہ لاقامۃ ذکر اللہ ان التکبیر سنۃ مع کل حجر والدعوات المذکورۃ فی السعی سنۃ

عارضۃ الاحوذی

الوقت وانما اقول انما ذلک لانہ قد تلبس بالعبادۃ بشرطہا فلا یترکہا لافضل من ذلک کما لو تیمم لعدم الماء ثم رآہ فی اثناء الصلوۃ ولو لم یکن کذلک لخرج واغتسل قالہ ابن القسم وابن کنانۃ ترکہا من غیر عذر ترقی ابو عیسی حدیث ابی جعد الضمیری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعۃ ثلثا تہاونا بہا طبع اللہ علی قلبہ الاسناد مسألۃ قال ابو عیسی عن البخاری لا اعلم اسم ابی الجعد ولا یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث الواحد وقال ابو احمد الحاکم اسمہ عمر بن بکر مسألۃ قال ابو عیسی حدیث حسن وعندی انہ صحیح ان قالت الاصول علیہ یاتی بیانہ ان شاء اللہ وقد خرجہ الائمۃ والحدیث الصحیح فیہا ایضا عن عبد اللہ بن عمر وابی ہریرۃ انہما سمعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی اعواد منبرہ لینتہین اقوام عن ودعہم الجمعات او لیختمن اللہ علی قلوبہم ثم لیکونن من الغافلین وعن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقوم یتخلفون عن الجمعۃ لقد ہممت ان آمر رجلا یصلی بالناس

شرح سراج احمد

محض اند اشارت فرمود بآنکه تشریع فرمودن این امور از برای اقامت ذکر خدا و یاد کردن او ست تعالی و رحدود آن شان وانچه مقارن آنہاست از ادعیہ واذکار اگرچہ ظاہر نزد عقل شما در آید یا آنکہ عاقل اگر تفکر کند در سعی و رمی مثلا متحیر میشود وفہم نمی کند از ان مگر تعبد محض وعقل خود را معزول ومضمحل داند ونمی بیند مگر امر شارع را و یاد نمی آرد ما سوای حق را واین قسمی از فنا ست کہ اخص انواع ذکر حقیقی ست وآن باعتبار اصل ست اما الآن تصور فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وجود وقوف آنحضرت در آن اماکن بموافق اتباع وموافقت وی صلی اللہ علیہ وسلم ورسیدن دامن وی بدست و یا در انجا کہ وی نہادہ است لذت ونورانیت وذوق وحالت می بخشد واثرہا وذوقہا در باطن می رسد کہ زبان تعبیر از بیان آن عاجز ست عرف ذلک من ذاق ومن لم یذق لم یدر ع ذوق این می نشناسی بخدا تا نچشی جد بزرگوار راقم سور عالم ربانی کاشف اسرار فرقانی حارث رموز مقطعات قرآنی قاطع مدارج قیومیہ واصل معارج خلۃ سیاح بحر محبیت ومحبوبیت خازن الرحمۃ خواجہ محمد سعید عطر اللہ سبحانہ روحہ الاطہر در بعضی مکاتیب قدسی آیات اسرار واذواق ہر ہر مواضع ومکان واحوال ہر یکی افعال ومناسک جدا جدا در معرض تحریر فرمودہ اند قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراہیۃ طرد الناس عند رمی الجمار بابیست در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت راندن ودور کردن مردم را از نزدیک رمی کردن جمار حدثنا احمد بن منیع نا مروان بن معویۃ عن ایمن بن نابل بنون وموحدہ عن قدامۃ بن عبد اللہ بضم قاف وتخفیف دال بن عبد اللہ ابن عمار صحابی قدیم الاسلام قلیل الحدیث بود اقامت کرد بمکہ وہجرت نکرد بمدینہ قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار علی ناقۃ گفت قدامہ دیدم آنحضرت را کہ رمی میکرد جمرات را بر شتر مادہ کہ صہبا بود یعنی سفید موی کہ سرہای موی وی سرخ بود لیس ضرب ولا طرد ونہ بود زدنی ونہ راندنی یعنی مردم را از پیش میراندہ باشد ومیزدہ باشد چنانکہ پیش ملوک وامرا میکنند اینچنین نمیکرد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراہیۃ طرد الناس عند رمی الجمار **قولہ** عن ایمن بن نابل بموحدۃ قبل اللام وبنون قبل الالف ولیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث **قولہ** قدامۃ بضم اولہ وتخفیف الدال المہملۃ ابن عبد اللہ بن عمار العامری الکلابی صحابی قلیل الحدیث قالہ فی التقریب قال السیوطی لیس لہ فی الکتب الا ہذا الحدیث **قولہ** یرمی الجمار المراد بالجمار ہہنا الاحجار الصغار التی ترمی بہا لا المواضع التی ترمی لان ہذا کان یوم عید ولم یکن فیہ رمی الجمرات کلہا وانما کان فیہ رمی جمرۃ العقبۃ قالہ بعض الفضلاء اقول وفی روایۃ النسائی عن قدامۃ بن عبد اللہ قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر علی ناقۃ لہ صہباء الحدیث فکانہ وقع الاختلاف فی الروایۃ عن ایمن بن نابل فروی مروان الجمار وروی وکیع جمرۃ العقبۃ فکان کل واحد حذف شیئا **قولہ** لیس ضرب ہو اسم لیس وخبرہ محذوف ای لیس ہنالک ضرب ولا طرد فہو معطوف علی ضرب والتقدیر لم یکن ضرب ولا طرد موجودا ثم

قوت المغتذی

عن ایمن بن نابل بموحدۃ قبل اللام ولیس لہ عند المص الا ہذا الحدیث عن قدامۃ ہو العامری لیس لہ فی الکتب الا ہذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

ثم احرق علی رجال یتخلفون عن الجمعۃ بیوتہم خرجہا مسلم وروی عن سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعۃ من غیر عذر فلیتصدق بدینار فان لم یجد فنصف دینار خرجہ النسائی الاصول قال علماؤنا الترک للعبادۃ علی ثلثۃ اقسام الاول لعذر الثانی لجحد الثالث للاعراض عنہا جہلا فلا یقدرہا فاما الاول فیکتب لہ اجرہ واما الثانی فہو کافر واما الثالث فہو المتہاون وہی من جملۃ الکبائر وسواء صلاہا ظہرا او ترکہا اصلا الی غیر ظہر وہو اعظمہ فی المعصیۃ فاذا واظب علی ذلک کان علامۃ علی ان اللہ قد طبع علی قلبہ بطابع النفاق وفی الصحیح ان الفتن تعرض علی القلوب کالحصیر عودا عودا فای قلب اشربہا نکتت فی قلبہ نکتۃ سوداء حتی یکون کالکوز مجخیا لا یعرف معروفا ولا ینکر منکرا والتمادی علی المعاصی یوقع فی سوء الخاتمۃ ویذہب حلاوۃ الطاعۃ فیذہب علی المرء بینہ وہو لا یشعر فاما بنفس المعصیۃ فلا یکون کافرا وانما یکون متعرضا بنفسہ لسوء الخاتمۃ

شرح سراج احمد

ولا اليك اليك ونه بود اين گفتن که یک سو شو و فی الباب عن عبد الله بن حنظلة قال ابو عيسى حديث قدامة بن عبد الله حديث حسن صحيح وانما يعرف هذا الحديث من هذا الوجه وهو حديث حسن صحيح وايمن بن نابل هو ثقة عند اهل الحديث اخرج الديلمي في الفردوس عن ابن عمر ما قبل حج امرئ الا رفع حصاه اخرج البزار عن ابن عباس ولو رأيت كان ذلك نورا يوم القيمة اخرج الطبراني في الاوسط والدارقطني والحاكم والبيهقي عن ابي سعيد ما تقبل منها ترفع ولولا ذلك لرايتها مثل الجبال يعني حصى الجمار اخرج ابن عساكر عن عائشة قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاضحى بعد ما رمى جمرة العقبة اخرج ابن ابي شيبة وابن جرير عن ابن عباس ان سائلا سال النبي صلى الله عليه وسلم رميت بعد ما امسيت فقال لا حرج وقال رجل حلقت قبل ان انحر قال لا حرج واخرجه الدارقطني وزاد رواية الساعة شاء من نهار وبه قال الجمهور انه لا يجوز الرمي بالليل و ان اخر الى الليل رماه **باب** ما جاء في الاشتراك في البدنة والبقرة باب است در بیان آنچه آمده است در شریک گشتن چند کس در قربانی شتر و گاو حدثنا قتيبة نا مالك بن انس عن ابي الزبير عن جابر قال نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البقرة عن سبع والبدنة عن سبع گفت جابر نحر کردیم ما با پیغمبر خدا گاو را از هفت کس و شتر را از هفت کس و بدنه نزد شافعی مخصوص شتر است و نزد حنفیه بقر را هم بدنه میگویند و این حدیث بظاهر مؤید قول شافعیه است که بدنه را بقره مقابل نهاد شافعیه را گوییم که اینجا بقرینه مقابله شتر مراد است واگرنه شامل ابل و بقره هم است کذا قال اهل اللغة وفی الباب عن ابن عمر اخرجه احمد وابو داود والنسائي والحاكم وابي هريرة وعائشة وابن عباس اخرجه الطبراني واحمد و ابو داود از جابر و طبرانی از ابن مسعود اخراج کرده اند قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون الجزور عن سبع والبقرة عن سبعة اعتقاد میکنند نحر شتر را از اشتراک هفت کسان و ذبح گاو را از اشتراک هفت کسان وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد وروي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة و روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود از آنحضرت که فرمود بدرستیکه قربانی یک گاو روا میشود از شریک شدن هفت کسان و شتر از ده کسان

شرح ابی الطیب

قوله ولا اليك اليك اي ولا هذا القول يعني اليك اليك اي تنح وتبعد في رواية ولا قيل اليك اليك وقيل بكسر اللام ورفع اللام مضافا الى اليك فتكون هذه المقالة وهذه الافعال محدثة فتكون بدعة فينبغي التتبع الاحتراز عنه **باب** ما جاء في الاشتراك في البدنة والبقرة **قوله** عام الحديبية بالتخفيف على الاصح **قوله** والبدنة عن سبعة قال في القاموس البدنة محركة من الابل والبقر كالاضحية من الغنم تهدى الى مكة للذكر والانثى وفي النهاية البدنة واحدة الابل سميت بها لعظمها وسمنها وتقع على الجمل والناقة وقد تطلق على البقرة انتهى وقال النووي في شرح مسلم قال اهل اللغة سميت البدنة لعظمها وتطلق على الذكر والانثى وتطلق على الابل والبقر والغنم هذا قول اكثر اهل اللغة ولكن معظم استعمالها في الاحاديث في الابل خاصة انتهى اقول استعملت هاهنا ايضا في الابل خاصة بقرينة المقام لكن حكم البقرة والبدنة واحد البدن كتب جمع وفي القرآن والبدن جعلناها لكم بضم فسكون جمع بدنة محركة وبضم فسكون **قوله** يرون الجزور بفتح الجيم وهي البعير او خاص بالناقة المجزورة والمراد هنا الاول

عارضة الاحوذي

او ليستقد فيه ما انا من شانه او عفوه الفقه في اربع مسائل المسألة الاولى الجمعة فرض باجماع الامة ولا يطلب دليل على ذلك فانه اضعف منه واعظم متعلقا فيها قول النبي صلى الله عليه وسلم نحن السابقون الآخرون يوم القيمة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم وهذا يومهم الذي فرض عليهم فهدانا الله له فهم لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وقال حذيفة و ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد كذلك هم لنا فيه تبع يوم القيمة نحن الآخرون من اهل الدنيا الاولون يوم القيمة المقضي لهم او بينهم قبل الخلق و روى ابن وهب عن مالك ان شهودها سنة اقتلنا تاويلا احدهما ان مالكا يطلق السنة على الفرض الثاني انه اراد سنة على صفتها لا يشاركها فيه سائر الصلوات حسب ما شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله المسلمون

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

اخرجه الترمذی وهو قول اسحق واحتج بهذا الحدیث وآن مذهب اسحق ست که قربانی شتر از اشتراک ده کس روانست وحجت گرفته است بهمین حدیث ابن عباس وحدیث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد مصنف جرح میکند بر قول اسحق که حجت گرفته است بحدیث ابن عباس وآن حدیث را نمی شناسیم مگر از همین طریق قلت ویؤید حدیث ابن عباس ما اخرجه الطبرانی عن ابن مسعود بلفظ الجزور فی الاضحی عن عشرة حدثنا الحسین بن حریث وغیر واحد قالوا انا الفضل بن موسی عن حسین بن واقد مروزی ابو عبد الله قاضی ثقة بود بعضی گفته اند که اوهام از سادسه بود در سنه تسع وخمسین ومائة وفات کرد عن علباء بن احمر بکسر مهمله وسکون لام بعد از ان موحده است ویجر یشکری بصری صدوق از رابعه بود بن ابی علباء الکوفی یقول از ثالثه بود عن عکرمة عن ابن عباس قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر گفت ابن عباس بودیم ما همراه آنحضرت در سفری فحضر الاضحی پس حاضر گشت عید اضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی الجزور عشرة پس شریک گشتیم ما در گاو هفت کسان ودر شتر ده کسان قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وهو حدیث حسین بن واقد

باب ما جاء فی اشعار البدن بابست در بیان آنچه آمده است در حق اشعار وعلامت کردن شتران اضحیه حدثنا ابو کریب نا وکیع عن هشام الدستوائی عن قتادة عن ابی حسان الاعرج بصری مسلم بن عبد الله صدوق از خوارج بود عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قلد نعلین بدرستیکه آنحضرت آویخت در گردن ناقه دو نعل را در صراح است تقلید چیزی در گردن ستور قربانی در آویختن بجهت علامت هدی واین از عادت جاهلیت بود که میکردند تا معلوم گردد که هدی کعبه است که هیچکس دزد د واشعر الهدی فی الشق الایمن بذی الحلیفة ونیزه زد این ناقه را در کرانه راست کوهان وی در موضع ذی الحلیفه بود که میقات احرام ست واماط عنه الدم ودور ساخت خون را از وی بدانکه تقلید باجماع سنت ست وآن تعلیق نعل وجلد ست تا باشد علامت هدی وامام ابو حنیفه گفته لو قلد بعروة مزادة او لحی شجرة جاز ودر حدیث ابن عمر اشعار از شق الیسر ست چنانکه اخراج آن کرده است امام مالک در موطا وفی الباب عن مسور بن مخرمة اخرجه البخاری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابو حسان الاعرج اسمه مسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله واحتج بهذا ای احتج اسحق بهذا الحدیث ای حدیث ابن عباس **قوله** حسین بن واقد المروزی ابن عبد الله القاضی ثقة له اوهام قال فی التقریب اقول ففیه ضعف یعارضه الحدیث السابق وهو حسن صحیح **باب** ما جاء فی اشعار البدن بضم فسکون او بضمتین کما تقدم **قوله** قلد نعلین واشعر الهدی هو مفعول الفعلین علی التنازع ای قلد الهدی نعلین وعلقهما فی عنقه وجعلهما کالقلادة له واشعره والاشعار ان یشق احد جانبی سنام البعیر حتی یسیل الدم لیعرف انه هدی ولیتمیز ان اختلط وعرف اذا ضل ویرتدع السارق عنه ویاکله الفقراء لو ذبح حین قرب الی الهلاک فی الطریق ولیس بمثلة للاحادیث الصحیحة فیه بل هو بمنزلة الفصد والحجامة والختان والکی والسنة ان یشعر فی الصفحة الیمنی لما فی مسلم دعا صلی الله علیه وسلم بناقته فاشعرها فی صفحة سنامها الایمن ولحدیث الباب **قوله** واماط عنه الدم ای ازال عنه الدم وفی روایة مسلم سلت الدم ای مسحه اماط عن صفحة السنام

عارضة الاحوذی

وقد روی ابن وهب عن مالک عزیمة الجمعة علی من سمع النداء فکما سماها عند ه سنة کذلک سماها عزیمة ولکن لفظة معناها المسالة الثانیة اختلف الناس هل هی الظهر او غیرها فقال الشافعی هی ظهر حتی یصح اداء الظهر بتحریمة الجمعة نص علیه ویدل علیه قول مالک فی یوم الخمیس والجمعة فی المدونة وقال ابو حنیفة هی صلوة غیر الظهر وهو الاصح لان الصلاتین مختلفتان فی الشروط والاحکام بمکة الظهر ثم طرأت الجمعة بالمدینة وغیرها ویحتمل ان تکون الجمعة الاصل الا انها سقطت لعدم القدرة علی شروطها فی دار الکفر فکانت الظهر بدلا عنها الی وقت القدرة علیها ولاجل هذا اذا تعذرت الجمعة صلیت الظهر المسألة الثالثة کل عبادة تسقط بالعذر الذی یسلب القدرة او یدخل فی المشقة او یعرض الاذیة فی النفوس والمال فالاول کالمرض والثانی کالطین او المطر او البرد للعریان فی الصحیح ان ابن عباس قال یوم الجمعة لمؤذنه یوما مطیرا لا تقل حی علی الصلوة ولکن قل صلوا فی الرحال فکان الناس

عارضة الاحوذی

استنکروا ذلك فقال فعله من هو خير منی وان الجمعة عزيمة وانی کرهت ان احرجكم تمشون فی الطين والدحض واما الخوف فعلى نفسه او ماله فيسقط عنه ذلك بلا خلاف اذا كان بباطل وان كان بحق فلا يسقط عنه الفرض فاما تعلق الفرض بغيره كتمريض مريض او عمل يخاف عليه الفوت فتسقط الجمعة به وفی ذلك تفصيل فی المسائل ومن الناس من جعل اجتماعهما مع يوم العيد فی يوم عذرا لاسقاطها القول عثمن لاهل العوالی فی ذلك ان صح لاحد فانما يكون فی غير اهل المصر الذين يشق عليهم السعی اليها كاهل العوالی وعليه يحمل ان صح ما روی ابو داود عن زيد ابن ارقم انه صلی مع النبی عليه السلام العيد ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان يصلی فليصل وهذا يبين المسألة الرابعة لما لم يجعله مطبوعا عليه لا يتركها ثلثا بين ان تارك الصلوة لا يكون كافرا بحال من كره توقی الجمعة ذكر حديث يؤثر عن رجل من ابيه ان النبی صلی الله عليه وسلم امر ان تشهد الجمعة من قباء وقال لا يصح فی هذا الباب

شرح سراج احمد

وغيرهم يرون الاشعار وهو قول الثوری والشافعی وابو يوسف ومحمد کہ اشعار کنند از جانب ایمن واحمد واسحق کہ از جانب ایسر کند و ہمین ست مذہب امام مالک قال مصنف گوید سمعت یوسف بن عيسى يقول سمعت وكيعا يقول حين روى هذا الحديث فقال لا تنظروا الى قول اهل الراى شنیدم یوسف بن عیسی را کہ میگفت شنیدم وکیع را کہ میگفت در وقتیکہ روایت میکرد این حدیث را پس گفت وکیع نظر نکنید بسوی قول اہل رای یعنی مجتہد فی ھذا در حق این اشعار فان الاشعار سنة وقولهم بدعة پس بدرستیکہ اشعار طریقہ مسنونہ است و قول اہل رای و مجتہد بدعت ست قال گفت مصنف وسمعت ابا السائب يقول كنا عند وكيع بودیم ما نزد وکیع نشستہ فقال لرجل عنده ممن ينظر فی الرای پس گفت وکیع برای مردی کہ نزد وکیع بود از کسان کہ نظر میکرد در رای یعنی مقلد مجتہد بود اشعر رسول الله صلی الله عليه وسلم ويقول ابو حنيفة هو مثلة واین مقولہ وکیع ست کہ گفت اشعار کرد آنحضرت صلی الله عليه وسلم ومیگوید ابو حنیفہ کہ اشعار مثلہ است نباید کرد کہ موجب ایذای حیوان ست و وکیع ذکر کرد قول امام ابی حنیفہ را از جہت طعن و تشنیع بر قول امام کہ خلاف فعل آنحضرت ست مثلہ در لغت بریدن اطراف ست قال الرجل فانه قد روی عن ابراهيم النخعی انه قال الاشعار مثلة گفت ہمان مرد کہ از مقلدان مجتہد بود و غرض او تایید و تقویت قول امام ابی حنیفہ بود کہ تنہا امام ابی حنیفہ اشعار را مثلہ نگفتہ است بلکہ از ابراہیم نخعی ہم ماثور ست کہ اشعار مثلہ است قال فرايت وكيعا غضب غضبا شديدا گفت ابو السائب پس دیدم من وکیع را کہ غضب ناک شد غضب ناک سخت وقال اقول لك قال رسول الله صلی الله عليه وسلم وتقول قال ابراهيم وگفت وکیع من میگویم ترا کہ قال رسول الله صلی الله عليه وسلم وتو میگوئی قال ابراہیم هكذا ما احقك بان تحبس ثم لا تخرج حتی تنزع عن قولك هذا گفت وکیع لائق ست در حق تو این کہ بند کردہ شوی پس بیرون کردہ نشوی تا آنکہ بکشی و بیرون کنی خود را از قول خود کہ این ست کہ مقابل قول و فعل آنحضرت قول مجتہد نباید کرد امام ما ابو حنیفہ جواب دادہ است و توجیہ کردہ حدیث اشعار را انما فعله النبی صلی الله عليه وسلم لان المشركين كانوا لا يمتنعون عن تعرضه الا لهذا وقيل لانه كره اشعار اهل زمانه لمبالغتهم فيه حتی يخاف منه السراية وقيل انما كره ايثاره على التقليد

شرح ابی الطیب

قوله لا تنظروا الی قول اهل الرای اشار بهذا الی قول الامام ابی حنيفة قيل عنده مكروه وقيل بدعة لانه مثلة لكن المحققين من صحابه حملوا قوله على اشعار اهل زمانه لانهم يبالغون فی ذلك بحيث يخاف هلاك البدنة بالسراية سيما فی حر الحجاز وعلى هذا فالاشعار المقتصد المختار عنده انه من باب الاستحباب وهو الموافق لما روی عنه فی تعليل الكراهة انه مثلة لظهور ان مجرد الجرح لا يعد مثلة قط والا لكان الحجامة والفصد مثلة ولا يرضى به احد بل المثلة ما فيه تغيير للصورة وذلك لا يظهر الا فی صورة المبالغة وهو المناسب لقوله بدعة لان البدعة هی المحدثة فی الدين ومجرد الشق ليس كذلك وانما هو الشق على وجه المبالغة فلعل هذا هو مراده بما قال والله تعالی اعلم وقال محمد فی الموطا بعد سوق احاديث الاشعار والتقليد وبهذا ناخذ التقليد افضل من الاشعار والاشعار حسن **قوله** ما احقك ای ای شیء عظيم جعلك مستحقا لان تحبس اخرا وشیء عظيم

شرح سراج احمد

كذا فی شرح الوقایة خرج ابن ابی شیبة عن عائشة ان شئت فاشعر وان شئت فلا **باب** بی ترجمه است حدثنا قتیبة و

اخراج کرده ابن ابی شیبه از حضرت عائشه اگر خواهی پس اشعار کن و اگر خواهی تقلید کن ۱۲

ابو سعید الاشج قالا نا ابن الیمان عن سفین عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم اشتری

هدیة من قدید گفت عبد الله بن عمر بدرستیکه آنحضرت خریدکرده هدی خود را از موضع قدید بضم قاف و فتح دال مهمله بلفظ

تصغیر قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث الثوری الا من حدیث یحیی بن الیمان وروی عن نافع ان

ابن عمر اشتری هدیه من قدید بجبت اتباع بفعل آنحضرت صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی وهذا اصح **باب** ما جاء

فی تقلید الهدی للمقیم باب است دربیان انچه آمده است درحق تقلید هدی برای مقیم حدثنا قتیبة نا اللیث عن عبد الرحمن

ابن القسم عن ابیه عن عائشة انها قالت فتلت قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عائشه صدیقه

بافتم من گردن بندهای شتران هدی پیغمبر را صلی الله علیه وسلم ثم لو یحرم ولو یترك شیئا من الثیاب پس حرام کرده نشده بر

آنحضرت چیزی که بود که حلال کرده شده بود مراد را و نگذاشت آنحضرت لبس چیزی را از جامها یعنی جاری نشد احکام احرام بر

عائشه صدیقه این را برای آن گفته که رسیده بود بوی که ابن عباس میگوید که هر که هدی بمکه فرستد حرام میگردد بروی انچه حرام

میشود بر محرم تا برسد هدی بحرم و نحر کرده مشود پس رد کرده ابن عباس قول وی را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن

صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدی وهو یرید الحج لم یحرم علیه شیء

گفته اند اهل علم چون تقلید کرد مردی هدی را درحالیکه اراده حج میکرد حرام نگردد بروی چیزی من الثیاب

شرح ابی الطیب

قوله من قدید کزبیر وادو قال السیوطی بضم القاف مصغر اقول وهو موضع معروف قبل عقبة خلیص

قوله وهذا اصح ای الموقوف اصح من المرفوع المتقدم من حیث السند **باب** ما جاء فی تقلید الهدی

للمقیم **قوله** والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم ای فیمن قلد ومرید الحج ایضا وان کان الحدیث فیمن لا یرید الحج نبه

علیه المصنف فی الترجمة حیث قال للمقیم فالحاصل ان بعض اهل العلم استعمل الحدیث عاما للمورد وغیره وخصه بعضهم

بالمورد وهو الذی یقلد الهدی ویهدی به الی مکة مع غیره ویقیم هو فی بلده والحدیث المصرح بالمورد اخرجه البخاری

وغیره ففی البخاری عن عمرة بنت عبد الرحمن ان زیاد بن ابی سفین کتب الی عائشة رضی الله تعالی عنها ان عبد الله بن عباس

رضی الله عنهما قال من اهدی هدیا حرم علیه ما یحرم علی الحاج حتی ینحر هدیه قال عمرة فقالت عائشة رضی الله تعالی عنها

لیس کما قال انا فتلت قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدی ثم قلدها رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدیه ثم

بعث بها مع ابی بکر الصدیق فلم یحرم رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا احله الله له حتی نحر الهدی انتهی وغایة لیحرم لا

للتحریم ای الحرمة المنتهیة الی النحر کانت منتفیة وقال القسطلانی وقد وافق ابن عباس جماعة من الصحابة منهم

ابن عمر رواه ابن ابی شیبة وقیس بن عبادة رواه سعید بن منصور قال ابن المنذر قال عمر وعلی وقیس بن

سعد وابن عباس والنخعی وعطاء وابن سیرین وآخرون من ارسل الهدی واقام حرم علیه ما یحرم علی المحرم

قوت المغتذی

ابن قدید بضم القاف مصغر

عارضة الاحوذی

شیء الاسناد قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه صح حدیث عائشة کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی وروی ابو داود وغیره عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الجمعة علی من سمع النداء والصحیح انه قول عبد الله غریبه ینتاب الانتیاب هو المجیء والنزول یقال ناب فی کذا ای جاء فی کذا ونزل بی کذا وهو یستعمل فی المحبوب وفی المکروه وفی المحمود والمذموم الفقه فیه مسألتان الاولی اختلف الناس فی المقدار الذی تجب الیه الجمعة وقال ابو حنیفة لا یجب علی من کان خارج المصر وقال مالك والشافعی یجب علی من سمع النداء لکن قدره مالك بثلثة امیال مسافة قصر الصلوة عنده و الشافعی یقصر بخروجه عن البنیان واحتج العراقیون من علمائنا ان النداء انما یسمع مع الهدوء من ثلثة امیال وهذه دعوی و ظاهر الآیة ساقط بالاجماع لان الله تعالی قال یایها الذین آمنوا اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر الله تفسیر ۱۱

بقیہ صفحہ ۲۲۸

عارضة الاحوذی

وفی الصحیح ان النبی علیه السلام قال للاعمی اتسمع حی علی الصلوة قال نعم قال اجب و بلال و ابن ام مکتوم لا یسمع اهل المدینة کلهم نداءه وکان السعی الی الجمعة واجبا علی من سمعه ومن لم یسمعه ممن کان من اهل البلد فدل علی ان للنظام مع ابی حنیفة تعلیق الشافعی السعی سماع النداء یسقطه عن من کان بالمصر الکبیر اذا لم یسمعه والمسألة محتملة والله اعلم المسألة الثانیة قال ابو حنیفة لا توضع الجمعة الا فی المصر وقال الشافعی فی اربعین رجلا متقربین و قال مالک لیس لذلک حد الا جماعة یمکنهم الانفراد بانفسهم فی وطن و قری غیر ذلک و هذا هو الاصل اذ التقدیر لم یثبت بنقل ولا هنالک اصل یقاس علیه واعجب لابی حنیفة الذی یری المقدر لا یثبت قیاسا و یقول ان الجمعة تقوم باربعة من غیر نص ولا اصل یقاس علیه و حدیث ابن عباس اول جمعة جمعت بعد جمعة بالمدینة جمعة بجواثا من قری البحرین من قری عبد القیس وهذا دلیل علی فساد قول سحنون انها لا تکون الا فی

شرح سراج احمد

والطیب حتی یحرم از جنس ثیاب جامه و بوی خوش تا آنکه احرام بندد وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدی فقد وجب علیه ما وجب علی المحرم وگفته اند بعضی اہل علم چون قلاده کرد مردی ہدی را پس تحقیق واجب گردد بروی آنچه واجب گردد بر محرم

باب ما جاء فی تقلید الغنم باب است در بیان آنچه آمده است در قلاده کردن بزان حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن ابن مهدی عن سفین عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت افتل قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلها غنما ثم لا یحرم بودم من که می بافتم بندهای گردن ہدی آنحضرت را که تمام و همه آن ہدی غنم بود تد پس تقلید کرد آنحضرت و بفرستاد آنها را و حرام کرده نشد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون تقلید الغنم یعنی نزد بعضی علما رواست تقلید غنم و نزد امام ابی حنیفه و مالک تقلید غنم مسنون نیست

باب ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به باب است در بیان آنچه آمده است که چون ہلاک شود ہدی چه کرده شود با آن حدثنا هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه عن ناجیة الخزاعی در تقریب است ناجیة بن جندب بن کعب وقیل ابن کعب بن جندب الخزاعی صحابی است تفرد بالروایة عنه عروة بن الزبیر قال قلت یا رسول الله گفت ناجیه گفتم ای پیغمبر خدا کیف اصنع بما عطب من الهدی چگونه کنم معامله بچیزی که ہلاک و مانده گردد از بدن قال انحرها ثم اغمس نعلها فی دمها فرمود نحر کن آنرا پس تر غوطه ده نعل او را که قلادهٔ اوست در خون وی ثم خل بین الناس وبینها پس بگذار

شرح ابی الطیب

وقال ابن مسعود وعائشة وانس وابن الزبیر واخرون لا یصیر بذلك محرما والی ذلك صار فقهاء الامصار انتهی

باب ما جاء فی تقلید الغنم **قوله** کلها بالنصب تاکید القلائد او بالجر تاکید لهدی **قوله** غنما حال عن الهدی الا ان اشترط فی الحال من المضاف الیه صحة وضعه موضع المضاف وهو هنا مفقود الا علی قول من قال اذا کان المضاف مثل جزء المضاف الیه فیجوز الحال منه وفیما نحن فیه نظرا الی اتصال القلائد بالهدی کجزئه ولجاز بعض النحاة من المضاف الیه مطلقا فح لا اشکال

باب ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به **قوله** عن ناجیة الخزاعی لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث وکان اسمه ذکوان فسماه النبی صلی الله علیه وسلم ناجیة حین نجا من قریش واسم ابیه جندب وقیل کعب وفی التقریب ناجیة بن جندب بن عمیر الاسلمی صحابی وناجیة بن جندب الخزاعی ایضا صحابی تفرد بالروایة عنه عروة ووهم من خلطهما **قوله** بما عطب بکسر الطاء ای عیی وعجز عن السیر فی الطریق ووقف فی الطریق وقیل ای قرب من العطب وهو الهلاك ففی القاموس عطب کنصر لان وکفرح هلك انتهی وعلی هذا الصواب الثانی

قوت المغتذی

عن ناجیة لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث وکان اسمه ذکوان فسماه النبی صلی الله علیه وسلم ناجیة حین نجا من قریش واسم ابیه جندب وقیل کعب

شرح سراج احمد

ومانع بدار میان مردم ومیان او فیاکلوها پس میخورند مردم ورا العینی فقرا غیر جماعه که رفیقان باشند وفی الباب عن ذویب ابی قبیصۃ الخزاعی اخرجہ احمد ومسلم وابو داود وعن ابن عباس عن ذویب بن حلحلۃ قال ابو عیسی حدیث ناجیۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم قالوا فی ھدی التطوع اذا عطب لا یاکل ھو ولا احد من اھل رفقتہ گفتہ اند اہل علم در حق ہدی نفل کہ چون ہلاک شود وماندہ گردد وباز ماند از راہ رفتن نخورد او ونہ کسانیکہ رفیق او یند ویخلی بینہ وبین الناس یاکلونہ وبگذارد میان او ومیان مردم فقرا کہ بخورند او را وقد اجزأ عنہ وتحقیق روا گردد از وی وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان اکل منہ شیئاً غرم مقدار ما اکل منہ وگفتہ اند شافعی وغیرہ اگر بخورد او از ان ہدی چیزی را ضامن گردد وعوض بدہد مقدار چیزی کہ خوردہ است از وی وقال بعض اھل العلم اذا اکل من ھدی التطوع شیئاً فقد ضمن وگفتہ اند بعضی اہل علم چون بخورد از ہدی نفل چیزی را پس تحقیق ضامن تمام ہدی گردد گفت ابن شہاب زہری کسیکہ ہدی فرستاد بدنہ جزا یا نذر یا ہدی تمتع پس ہلاک شد در راہ لازم ست بروی بدل وہمین قائل ست امام ما ابو حنیفہ و مالک و در ہدایہ است واذا عطبت البدنۃ فان کان تطوعا نحرھا وان کانت واجبۃ اقام غیرھا مقامہ وصنع بھا ما شاء اخرج مالک عن نافع عن ابن عمر انہ قال من اھدی بدنۃ ثم اصیبت او ماتت فانھا ان کانت نذرا ابدلھا وان کانت تطوعا فان شاء ابدلھا وان شاء ترکھا وقال امامنا ابو حنیفۃ یجوز اکل ھدی التطوع والمتعۃ والقران کالاضحیۃ لما صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل من لحم ہدیہ وحسا من مرقہ ولا یجوز الاکل من بقیۃ الھدایا لانھا دماء کفارات کذا فی الھدایۃ

باب ما جاء فی رکوب البدنۃ

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در سوار شدن شتر ہدی حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا یسوق بدنۃ بدرستیکہ آنحضرت دید مردی را کہ میراند بدنہ ہدی را فقال لہ ارکبھا پس فرمود آنحضرت او را سوار شو بر آن فقال یا رسول اللہ انھا بدنۃ پس گفت آن مرد اے پیغمبر خدا بدرستیکہ این شتر ہدی ست فقال لہ فی الثالثۃ او فی الرابعۃ ارکبھا ویحک او ویلک پس فرمود مر او را آنحضرت در مرتبہ سوم یا چہارم سوار شو بر این ویح ست مر ترا یا ویل ست مر ترا شک راوی ست در لفظ

شرح ابی الطیب

قولہ وبین الناس ای الفقراء وقال الطیبی لتعریف للعھد والمراد بھم الذین یتبعون القافلۃ ویلتمسون الساقطۃ او جماعۃ غیرھم من قافلۃ اخری **باب** ما جاء فی رکوب البدنۃ **قولہ** ویحک او ویلک او للشک من بعض الرواۃ ھل قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحک او ویلک وویحک کلمۃ رحمۃ القاموس ویح لزید وویحا لہ کلمۃ رحمۃ ورفعہ علی الابتداء ونصبہ باضمار فعل انتہی فمعناہ اللطف فی حقہ کانہ قال لہ لطف اللہ بک لولا ترکب واما ویلک فکلمۃ یقال لمن وقع فی الھلاک او لمن یستحقہ او ھی بمعنی الھلاک او مشقۃ العذاب والحزن او واد فی جھنم او بیر اقوال فیحتمل اجراءھا علی ھذا المعنی لتاخر المخاطب عن امتثال امرہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال الجوھری الویل والویح قد یستعملان بمعنی واحد ای للدعاء فی الھلاک او العکس وفیما نحن فیہ المناسب الاول وقال القرطبی وغیرہ قالھا لتادیبا لاجل مراجعتہ لہ مع عدم خفاء الحال علیہ یحتمل ان لا یراد بھا موضوعھا الاصلی بل تجری علی لسان العرب من غیر قصد لموضوعھا کما فی تربت یداک ونحوہ

عارضۃ الاحوذی

القری وھو میل الی ما حدثہ بہ اسد عن ابی حنیفۃ والجمعۃ فی کل موطن قرار الجماعۃ یمکنھم ذلک فقد کانت الجمع فی القری بین مکۃ والمدینۃ والمیاہ فی عصر الخلفاء واللہ الموفق للصواب

باب وقت صلوۃ الجمعۃ ذکر عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعۃ حین تمیل الشمس قال صحیح حسن الاسناد وفی الصحاح عن سلمۃ کنا نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتتبع الفیء وقال ایضا وما نجد للحیطان فیأ یستظل بہ وفی الصحیح عن انس کنا نبکر بالجمعۃ ونقیل بعد الجمعۃ الفقہ اتفق العلماء عن بکرۃ ابیھم علی ان الجمعۃ لا تجب حتی تزول الشمس وعنہ اتفقوا علی ان صلاھا قبل الزوال انہ لا تجزیہ الا ما روی عن ابن حنبل انہ تجزیہ وقد قالت عائشۃ فی البخاری کان الناس مھنۃ انفسھم وکانوا اذا راحوا الی الجمعۃ راحوا علی ھیأتھم والرواح انما یکون بعد الزوال وقد کشف مالک القناع بفعل رأیتھا کانت تطرح طنفسۃ

عارضة الاحوذی

لعقيل بن ابی طالب فی جانب الجدار الغربی فاذا غشی الطنفسة كلها ظل الجدار خرج عمر ابن الخطاب فصلی الجمعة وقول ابی سهل انا كنا نرجع من الجمعة فنقيل قائلة الضحی وكذلك خرجه ابو عيسی عن سهل بن سعيد ماكنا نتغدی فی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة اشار الی انهم كانوا يتركون القائلة يوم الجمعة حتی يصلی الناس اما التبكير اليها واما للابتدار بفعلها والاهتبال بها و الطنفسة حصير صغير وكان يوضع لعقيل وكان الجدار قصيرا ليس علی ارتفاعها اليوم الذی تشاهدون فانه من بنيان المتطاول فی البنيان وكان الجدار من بنيان خير العالمين وكان الظل يغشاها فی غير الوقت الذی يغشاها اليوم فانهم ذلك واجعل صلاتك فيه زوال الشمس اذا كانت الطنفسة فی المسجد الی القبلة ولاصقة بالجدار الغربی والله اعلم **باب** الخطبة علی المنبر ذكر سند طويل عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يخطب الی جذع فلما اتخذ النبی صلی الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

ويح وويل ولفظ ويح مستعمل ست در مدح وويل مستعمل ست در ذم وبد دعا و فی الباب عن علی اخرجه الشيخان وابی هريرة اخرجه الشيخان وجابر اخرجه مسلم وعن انس ايضا قال ابو عيسی حديث انس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم فی ركوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها وتحقيق رخصت داده اند گروهی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان درحق سوار شدن بدنہ چون محتاج گردد بسوی سواری وهو قول الشافعی واحمد واسحق قال بعضهم لا يركب ما لم يضطر اليه وگفتہ اند بعضی علما سوار نشود مادامیکہ مضطر نگردد بسوی سوار شدن **باب** ماجاء بای جانب الراس يبدأ بالحلق بابست در بیان آنچہ آمدہ است کہ از کدام جانب آغازی کند بحلق کردن حدثنا ابو عمار نا سفين بن عيينة عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن انس بن مالك قال لما رمی رسول الله صلی الله عليه وسلم الجمرة نحر نسكه گفت انس ہرگاه انداخت سنگریزہ را ذبح شتران نسک قربانی خود کرد ثم ناول الحالق شقه الايمن فحلقه پس داد تراشندہ سر را جانب راست راس خود پس تراشید او سر آنحضرت را نام حلاق معمر بن عبد الله است قرشی عدوی قديم الاسلام بود فاعطاه ابا طلحة پس داد آنحضرت موہای جانب ایمن خود را با ابا طلحہ انصاری ثم ناوله شقه الايسر پس داد حلاق را جانب چپ خود فحلقه پس تراشید او آنجانب را فقال اقسمه بين الناس پس فرمود قسمت کن این را میان مردم پس بہریک یک تارہ موی و دو تارہ موی نصیب رسید و ہمچنین ناخنان نیز تقلیم کرد و بر حاضران قسمت فرمود و این برکات درمیان امت تا الی یومنا باقی ماندہ کہ باعث تذکرہ و یاد داشتی بود از اجزای وجود شریف آنحضرت صلی الله علیہ وسلم والآن کہ درمیان مردمان ہند شائع ست کہ موہای مبارک نبوی علیہ الصلوة والسلام ہمراہ خویش میان کوچہای زشت و پلید میگردند ظاہرا آثار و برکات نبوت ہم ہمچنین بود چنانکہ از تبرکات انبیای ما تقدم علیہم الصلوة والتسلیمات بود چنانکہ کلام الله بآن ناطق ست وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسی وآل هارون تحمله الملائكة باوجود آنکہ آنہا کفشہای و پارچہای عصا وغیرہ

شرح ابی الطیب

وقيل انه كان اشرف علی هلكة من الجهد وويل كلمة تقال لمن وقع فی الهلكة فالمعنی اشرفت علی الهلاك فاركب فعلی هذا هی اخبار قاله فی الارشاد الساری **باب** ماجاء بای جانب الراس يبدأ فی الحلق **قوله** نسكه بضمتين وقد يسكن السين جمع نسيكة وهی الذبيحة وقيل مصدر والمصادر تقام مقام الاسماء المشتقة منها فحينئذ يطلق علی الواحد والجمع قال التوربشتی اكثر ما نجده فی الحديث بتخفيف السين وفی الحديث يجوز ان يحمل علی الواحد لانه كان ينحر الواحد بعد الواحد ويجوز ان يحمل علی الجمع لانه نحر يومئذ ثلثا وستين بدنة وكانه راعی بهذه العدة سنی عمره صلی الله عليه وسلم وانما قسم الشعر فی اصحابه ليكون بركة باقية بين اظهرهم وتذكرة لهم وكانه اشار بذلك الی اقتراب الاجل وانقضاء زمان الصحبة وخص ابا طلحة بالقسمة التفاتا الی هذا المعنی لانه هو الذی حفر قبره ولحد له وبنی فيه اللبن واختلفوا فی اسم الحلاق والصحيح المشهور انه معمر بن عبد الله العدوی **قوله** فاعطاه ابا طلحة ای اعطی الشعر اياه وفيه استحباب بداءة ايمن المحلوق وقد نقل عن الامام ابی حنيفة الرجوع اليه بعد قوله بان يبدأ بايمن الحالق

شرح سراج احمد

بود ند و موہای کہ اجزای وجود شریف او ید علیہ الصلوة والسلام این مقدار برکت و ظہور خوارق بوجود نیاید کہ از تبرکات دیگر پیغمبران بظہور می آمد از مشاہدہ این چنین حال تعجب بسیار روی دہد و اگر فرض کردہ شود کہ اینہا موہای شریف نیستند پس فائدہ تقسیم میان صحابہ چہ میشود و لغو میگردد واللہ اعلم بالصواب حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن ہشام بن عروة هذا حديث حسن **باب** ما جاء فی الحلق والتقصیر بابست در بیان انچہ آمدہ است در حلق و تقصیر حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر قال حلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق طائفة من اصحابہ گفت عبداللہ ابن عمر تراشید آنحضرت سر مبارک خود را در حجة الوداع و تراشیدند گروہی از صحابہ وقصر بعضہم و کوتاہ کردند سر را بعضی از صحابہ قال ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال گفت ابن عمر بدرستیکہ آنحضرت فرمود رحم اللہ المحلقین مرة او مرتین رحمت کند حق تعالی تراشندگان سر را یکبار یا دوبارہ فرمود ثم قال و المقصرین پس فرمود سوم بار باتمام صحابہ رحمت کند حق تعالی کوتاہ کنندگان موہا را و در بودن این حلق و قصر و دعا علما را اختلاف است بعضی گویند کہ در عمرہ بود کہ صحابہ را بیرآمدن از احرام امر کرد یا در روز نحر بود کہ از احرام حج برآمدند و بعضی گفتہ اند کہ در حدیبیہ بود بعلت احصار از احرام برآمد و حلق کرد و صحابہ را نیز امر فرمود بحلق وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبة وابن ام حصین اخرجہ مسلم وابن ابی شیبة وقارب یعنی عبداللہ بن قارب اخرجہ الطبرانی وابی سعید اخرجہ الطبرانی و احمد وابی مریم یعنی زید بن ابی مریم اخرجہ ابن ابی شیبة وحبشی بن جنادة اخرجہ ابن ابی شیبة واحمد والطبرانی وابن قانع وشیبة بن منصور وابی ہریرة اخرجہ احمد وابن ابی شیبة والبخاری ومسلم وابن ماجہ بعبارات مختلفة قال گفت مصنف هذا حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسہ اختیار کردہ اند برای مردی اینکہ بتراشد سر خود را وان قصر یرون ان ذلک یجزئ عنہ و اگر قصر کند اعتقاد میکنند کہ آن روا گردد از وی و کافی باشد او را وهو قول سفین الثوری والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی کراهیة الحلق للنساء بابست در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت تراشیدن موہای سر مر زنان را حدثنا محمد ابن موسی الحرشی البصری نا ابو داود الطیالسی نا ہمام عن قتادة عن خلاس بن عمرو

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الحلق والتقصیر **قوله** حلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالتشدید والتخفیف وفی مثلہ قصر فالاول تکثیر الحالق من اخذ بتمام شعر الرأس والثانی من اخذ اطراف الشعور والتشدید انسب بلفظ الدعاء والتخفیف اشہر روایة **قوله** رحم اللہ المحلقین الخ انما قدمہم لاتباعہم لسنة نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم ولانہ ابلغ فی العبادة وادل علی صدق النیة فی التذلل للہ تعالی ونقل النووی روایة قیل یا رسول اللہ ما بال المحلقین ظاہرت لہم بالترحم قال لانہم لم یشکوا قال ابن عبد البر وکونہ فی الحدیبیة ہو المحفوظ وقال فی الارشاد الساری قال صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فی حجة الوداع او فی الحدیبیة او فی الموضعین جمعا بین الاحادیث **باب** ما جاء فی کراہیة الحلق للنساء **قوله** محمد بن موسی الحرشی قال فی التقریب محمد بن موسی بن نفیع الحرشی بفتح المہملة والراء ثم شین معجمة لین **قوله** ابو داود الطیالسی اسمہ

قوت المغتذی

نفتد ثنا محمد بن موسی الحرشی بفتح الحاء المہملة والشین المعجمة

عارضة الاحوذی

المنبر حن الجذع حتی اتاہ فالتزمہ فسکن حدیث صحیح حسن الاسناد خرج البخاری وغیرہ عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی المنبر من جاء الجمعة فلیغتسل وعن سہل بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی امرأة مری غلامک النجار یعمل لی اعوادا اجلس علیہن اذا کلمت الناس الاصول لقد بینا فی کتب الاصول والاملاء لانوار الفجر الالف معجزة التی جمعنا ہا للنبی علیہ السلام علی قسمین منہا ما ہی فی القرآن فہو تواتر ومنہا ما نقل احادا ومجموعہا خرق العادة علی یدیہ علی وجہ لا ینبغی الا لنبی یتحدی او ولی یکرمہ بذلک فلم حنین الجذع الیابس و انینہ اغرب من خضرارہ واثمارہ فان الاثمار یکون فیہ بصفة والحنین والانین لا یکون فی جنسہ بحال وانما حنت علی فقد ما کانت تانس بہ من الذکر وخصت بہ من الشرف والبرکة الفقہ القصد من الخطبة الاستماع وذلک یکون بالعلو علی المکان الذی یکون فیہ السامع عادة ولاجل

عارضة الاحوذی

لعقيل بن ابی طالب فی جانب الجدار الغربی فاذا غشی الطنفسة كلها ظل الجدار خرج عمر بن الخطاب فصلى الجمعة وقول ابی سهل انا كنا نرجع من الجمعة نتقيل قائلة الضحاء وكذلك خرج ابو عيسى عن سهل بن سعيد ما كنا نتغدى فی عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة اشار الى انهم كانوا يتركون القائلة يوم الجمعة حتى يصلی الناس اما التبكير اليها واما الابتداء بفعلها والاهتبال بها و الطنفسة حصير صغير وكان يوضع لعقيل وكان الجدار قصيرا ليس على ارتفاعها اليوم الذی تشاهدون فانه من بنيان المتطاول فی البنيان وكان الجدار من بنيان خير العالمين وكان الظل يغشاها فی غير الوقت الذی يغشاها اليوم فافهم ذلك واجعل صلاتك فيه زوال الشمس اذا كانت الطنفسة فی المسجد الی القبلة ولاصقة بالجدار الغربی والله اعلم باب الخطبة على المنبر ذكر سنده طويل عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يخطب الى جذع فلما اتخذ النبی صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

ویح و ویل و لفظ ویح مستعمل ست در مدح و ویل مستعمل ست در ذم و بد دعا و فی الباب عن علی اخرجه الشیخان وابی هریرة اخرجه الشیخان وجابر اخرجه مسلم وعن انس ایضا قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی رکوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها و تحقیق رخصت داده اند گروهی از اہل علم از صحابہ وغیر ایشان در حق سوار شدن بدنہ چون محتاج گردد بسوی سواری وهو قول الشافعی واحمد واسحق قال بعضهم لا یرکب ما لم یضطر الیه وگفتہ اند بعضی علما سوار نشود مادامیکہ مضطر نگردد بسوی سوار شدن باب

ما جاء بای جانب الراس یبدأ بالحلق بابست در بیان انچہ آمدہ است کہ از کدام جانب آغازی کند بحلق کردن حدثنا ابو عمار نا سفیان بن عیینة عن هشام بن حسان عن ابن سیرین عن انس بن مالک قال لما رمی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجمرة نحر نسکه گفت انس ہرگاہ انداخت سنگریزہا و ذبح شتران نسک قربانی خود کرد ثم ناول الحالق شقه الایمن فحلقه پس داد تراشندہ سر را جانب راست راس خود پس بتراشید او سر آنحضرت را نام حلاق معمر بن عبد الله است قرشی عدوی قدیم الاسلام بود فاعطاه ابا طلحة پس داد آنحضرت موہای جانب ایمن خود را با بی طلحہ انصاری ثم ناوله شقه الایسر پس داد حلاق را جانب چپ خود فحلقه پس تراشید او آنجانب را فقال اقسمه بین الناس پس فرمود قسمت کن این را میان مردم پس بہر یک یک تارہ موی و دو تارہ موی بنصیب رسیدہ وہمچنین ناخنان را نیز تقلیم کرد و بر حاضران قسمت فرمود و این برکات درمیان امت تا الی یومنا باقی ماندہ کہ باعث تذکرہ و یادداشتی بود از اجزای وجود شریف آنحضرت صلی الله علیه وسلم والآن کہ درمیان مردمان ہند شائع ست کہ موہای مبارک نبوی علیہ الصلوۃ والسلام ہمراہ خویش میان کوچہای زشت و پلید میگردند ظاہر آثار و برکات نبوت ... چنانکہ از تبرکات انبیای ما تقدم علیہم الصلوۃ والتسلیمات بود چنانکہ کلام الله بآن ناطق ست وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة باوجود آنکہ آنہا کفشہای یا رخہای عصا وغیرہ

شرح ابی الطیب

وقیل انه کان اشرف علی هلکة من الجهد و ویل کلمة تقال لمن وقع فی الهلکة فالمعنی اشرفت علی الهلاک فارکب فعلی هذا هی اخبار قاله فی الارشاد الساری باب ما جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق قوله نسکه بضمتین وقد یسکن السین جمع نسیکة وهی الذبیحة وقیل مصدر والمصادر تقام مقام الاسماء المشتقة منها فحینئذ یطلق علی الواحد والجمع قال التوربشتی اکثر ما نجده فی الحدیث بتخفیف السین وفی الحدیث یجوز ان یحمل علی الواحد لانه کان ینحر الواحد بعد الواحد ویجوز ان یحمل علی الجمع لانه نحر یومئذ ثلثا وستین بدنة بیده وکانه راعی بهذه العدة سنی عمره صلی الله علیه وسلم وانما قسم الشعر فی اصحابه لیکون برکة باقیة بین اظهرهم وتذکرة لهم وکانه اشار بذلک الی اقتراب الاجل وانقضاء زمان الصحبة وخص ابا طلحة بالقسمة التفاتا الی هذا المعنی لانه هو الذی حفر قبره ولحد له وبنی فیه اللبن واختلفوا فی اسم الحلاق والصحیح المشهور انه معمر بن عبد الله العدوی قوله فاعطاه ابا طلحة ای اعطی الشعر ایاه وفیه استحباب بدء ایمن المحلوق وقد نقل عن الامام ابی حنیفة الرجوع الیه بعد قوله بان یبدأ بایمن الحالق

شرح سراج احمد

بودند و موہای کہ اجزای وجود شریف او بید علیہ الصلوۃ والسلام این مقدار برکت و ظہور خوارق بوجود نیاید کہ از تبرکات دیگر پیغمبران بظہور می آمد از مشاہدۂ این چنین حال تعجب بسیار رو می دہد و اگر فرض کردہ شود کہ اینہا موہای شریف نیستند پس فائدہ تقسیم میان صحابہ چہ میشود و لغو میگردد واللہ اعلم بالصواب حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن ہشام نحوہ ہذا حدیث حسن

باب ما جاء فی الحلق والتقصیر باب است در بیان انچہ آمدہ است در حلق و تقصیر حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن نافع عن ابن عمر قال حلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق طائفۃ من اصحابہ گفت عبداللہ ابن عمر تراشید آنحضرت سر مبارک خود را در حجۃ الوداع و تراشیدند گروہی از صحابہ و قصر بعضہم و کوتاہ کردند سر را بعضی از صحابہ قال ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال گفت ابن عمر بدرستیکہ آنحضرت فرمود رحم اللہ المحلقین مرۃ او مرتین رحمت کند حق تعالی تراشندگان سر را یک بار یا دو بار دعا فرمود ثم قال والمقصرین پس فرمود سوم بار بالتماس صحابہ رحمت کند حق تعالی کوتاہ کنندگان موہا را و در بودن این حلق و قصر و دعا علما را اختلاف است بعضی گویند کہ در عمرہ بود کہ صحابہ را بیرون آمدن از احرام امر کرد یا در روز نحر بود کہ از احرام حج برآمدند و بعضی گفتہ اند کہ در حدیبیہ بود بعلت احصار از احرام برآمد و حلق کرد و صحابہ را نیز امر فرمود بحلق وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ وابن ام الحصین اخرجہ مسلم وابن ابی شیبۃ ومارب یعنی عبداللہ بن مارب اخرجہ الطبرانی وابی سعید اخرجہ الطبرانی و احمد وابی مریم یعنی زید بن ابی مریم اخرجہ ابن ابی شیبۃ وحبشی بن جنادۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ و احمد والطبرانی وابن قانع وحبیب بن منصور وابی ہریرۃ اخرجہ احمد وابن ابی شیبۃ والبخاری ومسلم وابن ماجہ بعبارات مختلفۃ قال گفت مصنف ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسہ اختیار کردہ اند برای مردی اینکہ بتراشد سر خود را وان قصر یرون ان ذلک یجزئ عنہ و اگر قصر کند اعتقاد میکنند کہ آن روا گردد از وی و کافی باشد او را وہو قول سفین الثوری والشافعی واحمد واسحق

باب ما جاء فی کراہیۃ الحلق للنساء باب است در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت تراشیدن موہای سر مر زنان را حدثنا محمد ابن موسی الحرشی البصری نا ابو داود الطیالسی نا ہمام عن قتادۃ عن خلاس بن عمرو

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الحلق والتقصیر **قولہ** حلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالتشدید والتخفیف مثلہ قصر فالاول الحالق من اخذ تمام شعر الراس والثانی من اخذ اطراف الشعر والتشدید انسب بلفظ الدعاء والتخفیف اشہر روایۃ **قولہ** رحم اللہ المحلقین الخ انما قدمہم لاتباعہم لسنۃ نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم ولانہ ابلغ فی العبادۃ وادل علی صدق النیۃ فی التذلل للہ تعالی ونقل النووی روایۃ قیل یا رسول اللہ ما بال المحلقین ظاہرت لہم بالترحم قال لانہم لم یشکوا قال ابن عبد البر وکونہ فی الحدیبیۃ ہو المحفوظ وقال فی الارشاد الساری قالہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فی حجۃ الوداع او فی الحدیبیۃ او فی الموضعین جمعا بین الاحادیث **باب** ما جاء فی کراہیۃ الحلق للنساء **قولہ** محمد بن موسی الحرشی قال فی التقریب محمد بن موسی بن نفیع الحرشی بفتح المہملۃ والراء ثم شین معجمۃ لین **قولہ** ابو داود الطیالسی اسمہ

قوت المغتذی

نخ حدثنا محمد بن موسی الحرشی بفتح الحاء المہملۃ والشین المعجمۃ

عارضۃ الاحوذی

المنبر حن الجذع حتی اتاہ فالتزمہ فسکن حدیث صحیح حسن الاسناد خرج البخاری وغیرہ عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی المنبر من جاء الجمعۃ فلیغتسل وعن سہل بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی امرأۃ مری غلامک النجار یعمل لی اعوادا اجلس علیہن اذا کلمت الناس الاصول لقد بینا فی کتب الاصول والاملاء لانوار الفجر الالف معجزۃ التی جمعناہا لمحمد علیہ السلام علی قسمین منہا ما ہی فی القرآن وہو تواتر ومنہا ما نقل احادا ومجموعہا خرق العادۃ علی یدیہ علی وجہ لا ینبغی الا لنبی یتحدی او لولی یکرمہ بذلک النبی فحنین الجذع الیابس انینہ اغرب من خضرتہ واثمارہ فان الاثمار یکون فیہ بصفۃ والحنین والانین لا یکون فی جنسہ بحال وانما حنت علی فقد ما کانت تانس بہ من الذکر وخصت بہ من الشرف والبرکۃ الفقہ القصد من الخطبۃ الاستماع وذلک یکون بالعلو علی المکان الذی یکون فیہ السامع عادۃ ولاجل

شرح سراج احمد

عن علی قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تحلق المرأۃ راسھا منع فرمود آنحضرت اینکہ بتراشد زن سر خود را حدثنا
محمد بن بشار نا ابو داود عن ھمام عن خلاس نحوہ ولم یذکر فیہ عن علی قال ابو عیسی حدیث علی فیہ اضطراب
وروی ھذا الحدیث عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان تحلق المرأۃ راسھا
والعمل علی ھذا عند اھل العلم لا یرون علی المرأۃ حلقا ویرون ان علیھا التقصیر **باب** ما جاء فی من حلق قبل
ان یذبح او نحر قبل ان یرمی بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ بتراشد سر را پیش اینکہ ذبح کرد یا نحر کرد پیش از رمی
جمار حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن الزھری عن عیسی بن
طلحۃ عن عبد اللہ بن عمرو ان رجلا سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حلقت قبل ان اذبح بدرستیکہ مردے
سوال کرد آنحضرت را گفت تراشیدم سر را پیش از اینکہ ذبح کردم قال اذبح ولا حرج فرمود آنحضرت ذبح کن و حرج نیست
و ہیچ باک ندارد وسالہ آخر و پرسید از آنحضرت دیگر کس فقال نحرت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج یعنی در تقدیم و تاخیر
درین مناسک مضایقہ ندارد و فی الباب عن علی اخرجہ ابن ابی شیبۃ وجابر اخرجہ ابن جریر وابن عباس اخرجہ

شرح ابی الطیب

سلیمان بن داود وغیرہ صاحب السنن **قولہ** ان تحلق المرأۃ راسھا ای فی التحلل او مطلقا الا لضرورۃ فان حلقھا
مثلۃ کحلق اللحیۃ للرجل **قولہ** خلاس بکسر اولہ وتخفیف اللام ابن عمرو الھجری بفتحتین البصری ثقۃ **باب**
ما جاء فیمن حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی **قولہ** اذبح ولا حرج ای اذبح الآن ولا حرج علیک والخبر
محذوف والجملۃ حال الا من عطف الاخبار علی الانشاء ثم مقتضی ظاھر الحدیث انہ لو قدم المتاخر واخر
المقدم لا یجب علیہ شیء وقال الامام ابو حنیفۃ یجب علیہ دم واجاب اصحابہ عنہ بان نفی الحرج یتحقق بنفی
الاثم والفساد فیحمل علیہ دون نفی الجزاء فان فی قول القائل لو اشعر ففعلت ما یفید انہ ظھر لہ بعد فعلہ انہ
ممنوع من ذلک فلذا قدم اعتذارہ علی سوالہ الا لو یسال او لم یعتذر لکن قد یقال یحتمل ان الذی ظھر لہ
مخالفۃ ترتیبہ لترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فظن ان ذلک الترتیب متعین فقدم ذلک الاعتذار وسال عما
یلزمہ فبین صلی اللہ علیہ وسلم بالجواب عدم تعینہ علیہ بنفی الحرج وان ذلک الترتیب مسنون لا واجب والحق انہ یحتمل
ان یکون کذلک وان یکون الذی ظھر لہ کان ھو الواقع الا انہ صلی اللہ علیہ وسلم عذرھم للجھل وامرھم ان یتعلموا مناسکھم
وانما عذرھم بالجھل لان الحال کان اذ ذاک فی ابتدائہ واذا احتمل کلا منھما فالاحتیاط اعتبار التعیین و
الاخذ بہ واجب فی مقام الاضطراب فیتم وجہ الوجوب ویؤیدہ ما نقل عن ابن عباس رضی اللہ عنھما
من قدم نسکا علی نسک فعلیہ دم بل ھو دلیل مستقل رواہ ابن ابی شیبۃ ولفظہ من قدم شیئا من
حجہ او اخرہ فلیھرق دما وفی سندہ ابراھیم بن مھاجر مضعف واخرجہ الطحاوی بطریق آخر لیس فیہ
ذلک المضعف حدثنا مرزوق ثنا الخصیب حدثنا وھیب عن ایوب عن سعید بن جبیر عن
ابن عباس مثلہ فھذا ابن عباس احد من روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم افعل ولا حرج لم یکن ذلک
عندہ علی الاباحۃ بل علی ان الذی فعلوہ علی الجھل بالحکم فعذرھم وامرھم ان یتعلموا مناسکھم

تحفۃ الاحوذی

ذلک جعل الاذان علی موضع
مرتفع لیکون اسمع وجعل
موضع الخطبۃ دون ذلک
اجمع ولو خطب علی الارض
جاز کما کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یفعل قبل ان یتخذ
المنبر والعلو علی درج
او عود للخطبۃ افضل
لانہ اسمع الجلوس بین
الخطبتین نافع عن ابن
عمر کان النبی علیہ السلام
یخطب یوم الجمعۃ ثم یجلس
ثم یقوم فیخطب کما یفعلون
الیوم الاسناد ھکذا وثبت
الروایات وروی عن ابن
عباس ان النبی علیہ السلام
کان یخطب خطبۃ واحدۃ
قائما فلما اسن ثقل جعلھا
خطبتین وجلس بینھما و
ھذا حدیث ضعیف وفیہ
الحسن بن عمارۃ وقد روی
عمر وعائشۃ فجاء من ھذا
ان الخطبتین عوض من
الرکعتین فی الجمعۃ رکعتان
فتقوم الاربع صحیحۃ
کاملۃ ولذلک قلنا انھا
تفتقر الی الطھارۃ وانھا
لا تجزی الواحدۃ وان
الخطبۃ فرض خلافا
لروایۃ ابن حبیب فی قولہ
عن مالک ان واحدۃ تجزی
النسیان وحصر خلافا
لمن حکی ان الطھارۃ لیست
بشرطھا وخلافا لعبد الملک

شرح سراج احمد

ابن ابی شیبۃ وابن عمر اخرجہ البزار واسامۃ بن شریک اخرجہ ابو داود قال ابو عیسی حدیث عبداللہ بن عمرو حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول احمد واسحق وقال بعض اھل العلم اذا قدم نسکا قبل نسک فعلیہ دم چون مقدم کند یک نسک را پیش از نسک دیگر پس لازم می شود بر وی دم وہمین ست مذہب امام ابی حنیفہ

باب ما جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق مالیدن بوی خوش نزدیک حلال گشتن از احرام پیش از طواف زیارت حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور بن زاذان عن عبدالرحمٰن ابن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت طیبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یحرم گفت عائشہ خوشبو میکردم آنحضرت را پیش از آنکہ احرام بندد و یوم النحر قبل ان یطوف بالبیت وطیب میکردم روز نحر پیش از آنکہ طواف کند بخانہ کعبہ بعد از حلق بطیب فیہ مسک بخوشبوی کہ در وی مشک بود و گفتہ اند کہ افضل و اولیٰ در طیب احرام مشک گلاب ست کہ بوی دارد و رنگ ندارد و در روز نحر از احرام می برآیند و ہمہ چیز حلال میشود مگر نسا و بعد از طواف نسا نیز حلال میشوند وفی الباب عن ابن عباس قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یرون ان المحرم اذا رمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر وذبح وحلق او قصر فقد حل لہ کل شیء حرم علیہ الا النساء اعتقاد کردہ اند اہل علم بدرستیکہ مرد محرم چون رمی کرد جمرۂ عقبہ را در روز نحر و ذبح کرد و حلق کرد یا قصر کرد پس تحقیق حلال گشت مر او را ہر چیزی کہ حرام کردہ شدہ بود بر وی مگر زنان حلال نباشند تا آنکہ طواف زیارت کند وھو قول الشافعی واحمد واسحق وقد روی عن عمر بن الخطاب انہ قال حل لہ کل شیء الا النساء والطیب یعنی نزد امیر المؤمنین عمر بن الخطاب نسا و طیب ہر دو حرام اند وہمچنین مروی شدہ است از ام سلمہ چنانکہ اخراج آن کردہ احمد و ابو داود و حاکم وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول اھل الکوفۃ

باب ما جاء متی یقطع التلبیۃ فی الحج باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ کدام وقت قطع کند محرم تلبیہ را نزد حج حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان عن ابن جریج عن عطاء عن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال اردفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جمع الی منی گفت فضل بن عباس سوار کرد مرا آنحضرت در پس خود از موضع مزدلفہ تا بمقام منا فلم یزل یلبی حتی رمی جمرۃ العقبۃ پس ہمیشہ آنحضرت تلبیہ میکرد در پس ہر نماز و بر ہر بلندی و پستی تا آنکہ رمی کرد جمرۂ عقبہ را یعنی قطع تلبیہ برمی جمرۂ عقبہ باید کرد وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ اخرجہ البیہقی وابن مسعود وابن عباس اخرجہ ابن جریر قال ابو عیسی حدیث فضل بن عباس حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ ای قبل طواف الزیارۃ **قولہ** منصور بن زاذان بزای وذال معجمۃ الواسطی ابو المغیرۃ الثقفی ثقۃ ثبت عابد **قولہ** الا النساء نصب علی الاستثناء ای جماعھن ودواعیھن وقال الامام الشافعی ونکاحھن **قولہ** وھو قول اھل الکوفۃ ای قول بعضھم والا فمذھب علمائنا الحنفیۃ ھو انہ یحل لہ کل شیء الا النساء فقط **باب** ما جاء متی تقطع التلبیۃ فی الحج **قولہ** حتی رمی الجمرۃ ای شرع فیہ ویحتمل ای فرغ منہ وبالاول اخذ علماؤنا

عارضۃ الاحوذی

حیث قال انہا سنۃ ولو ترکہا احد فی الاسلام ما اجزتہ الجمعۃ دونہا ابدا ولا یسمع ذلک ولو قالہ احد فی العقد الاول لکفی نکیرا مسألۃ قال ابو حنیفۃ تجزی الخطبۃ قاعدا لان القصد الاسماع وقد حصل قلنا صح عن جابر بن سمرۃ انہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب قائما ثم یقعد قعدۃ لا یتکلم فمن خبرک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب قاعدا فلا تصدقہ وملازمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصحابۃ القیام اصل فی الوجوب والعمدۃ قول اللہ عز وجل وترکوک قائما قدمہم وذلک دلیل علی الوجوب المختصر لاسیما وقد قلنا انہ عوض عن الرکعتین والقیام واجب فی العوض فوجب فی المعوض مسألۃ الخطبۃ کل کلام لہ بال واقلہ حمد اللہ والصلوۃ علی نبیہ ویحذر ویبشر ویقرأ شیئا من القرآن ولا یطیلہا ذکر ابو عیسی عن جابر بن سمرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت صلاتہ قصدا وخطبتہ قصدا وخرج الصحیح طول صلوۃ الرجل وقصر خطبتہ مئنۃ من فقہہ وکذلک کان

شرح سراج احمد

والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الحاج لا يقطع التلبية حتى يرمي الجمرة بدرستیکہ حاجیان قطع نکنند تلبیہ را تا آنکہ رمی کنند جمرہ را وهو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء متى تقطع التلبية في العمرة باب است در بیان آنچہ آمدہ است کہ کدام وقت قطع کند تلبیہ را در عمرہ حدثنا هناد نا هشيم عن ابن ابي ليلى عن عطاء عن ابن عباس قال يرفع الحديث گفت عطا مرفوع میکرد ابن عباس حدیث را انه كان يمسك عن التلبية في العمرة اذا استلم الحجر بدرستیکہ آنحضرت بند میکرد از تلبیہ و قطع می نمود در عمرہ چون استلام میکرد حجر را یعنی بعد از استلام حجر اسود تلبیہ را موقوف میکرد وفي الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم قالوا لا يقطع المعتمر التلبية حتى يستلم الحجر گفته اند علما قطع نکند عمرہ کنندہ تلبیہ را تا آنکہ استلام حجر اسود کند وقال بعضهم اذا انتهى الى بيوت مكة قطع التلبية و گفته اند بعضی علما چون برسد معتمر بسوی خانہای مکہ قطع کند تلبیہ را والعمل على حديث النبي صلى الله عليه وسلم کہ بعد از استلام قطع کند تلبیہ را وبه يقول سفين والشافعي واحمد واسحق چنانکہ مذہب امام ابو حنیفہ است **باب** ما جاء في طواف الزيارة بالليل باب است در بیان آنچہ آمدہ است در بیان طواف زیارت در وقت شب حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن ابن مهدي نا سفين عن ابي الزبير عن ابن عباس وعائشة ابن الزبیر روایت از ہر دو کردہ و این حدیث منقطع است زیرا کہ ابو الزبیر را سماع از عائشہ و ابن عباس ثابت نشدہ است نزد محدثین ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر طواف الزيارة الى الليل بدرستیکہ آنحضرت تاخیر کرد در کردن طواف زیارت تا وقت شب یعنی در روز نکرد بلکہ در شب طواف نمود و این طواف زیارت از ارکان حج است قال ابو عيسى هذا حديث حسن وقد رخص بعض اهل العلم في ان يؤخر طواف الزيارة الى الليل واستحب بعضهم ان يزور يوم النحر گفته اند بعضی علما اینکہ زیارت کند یوم النحر در روز نحر و تجاوز از آن نکند و وسعت دادہ بعضهم ان يؤخر ولو الى اخر ايام منى و توسیع کردہ اند بعضی علما اینکہ تاخیر کردہ شود طواف زیارت اگرچہ باشد تاخیر آن تا آخر روز از روزہای منا کہ سیزدہم شہر ذی حجہ باشد **باب** ما جاء في نزول الابطح باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق فرود آمدن

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في طواف الزيارة بالليل **قوله** اخر طواف الزيارة الى الليل وكذلك اخرجه البخاري تعليقا عن عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا اخر النبي صلى الله عليه وسلم الزيارة الى الليل لكن الثابت المعلوم من فعله صلى الله عليه وسلم انه طاف طواف الزيارة وهو طواف الفرض نهارا اخرج مسلم في صحيحه من رواية جابر وابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى فلعل المراد في الحديث انه طاف للزيارة غير طواف الافاضة بالليل بان كان يقصد زيارة البيت ايام منى بالليل بعد ما طاف الفرض نهارا يوم النحر ومعنى التاخير ان الطواف الذي اراده بعد طواف الفرض اخره الى الليل ولو يأت به بعد العصر واول في الارشاد الساري بان معنى اخره الى الليل اي اخره الى ما بعد الزوال قال واما الحمل على ما بعد الغروب فبعيد جدا انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة انه عليه السلام طاف يوم النحر نهارا ويؤيد التاويل ما رواه البيهقي انه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى **باب** ما جاء في نزول الابطح هو موضع بين مكة ومنى وهو الى منى اقرب وفي هذا الابطح بنى بيته

عارضة الاحوذي

الخلفاء بعده يفعلون الاربعة وحكى المورخون عن عثمان كذبة عظيمة انه صعد المنبر فارتج منه فقال كلا ما منه وانتم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال فبالله والعقول ان اقلنا اليوم لا يرتج عليه فكيف عثمن لا سيما واقوى اسباب الحصر في الخطبة انه لا يدري ما يجيء الساعة ويميل قلوبهم ولانه يقصد الظهور عندهم ومن كان خطبته لله فليس يحصر عن حمد وصلوة وحظ على خير وتحذير من شر اي شئ كان ولم يخلق من يحصر الا من كان له غرض غير الحق فربما اعانه عليه بالفصاحة فتنة وربما خلق له العي تعجيزا لغرضه القصد كل شئ جاء على وجه الحق ومنه مفعلا من ان كانه يقول مخلقة ومجردة **قال الشاعر** ويقلن شئت قد علاك تقلت انه مسالة ويقرأ القران في خطبته عندنا وبه قال الشافعي ولو لم يقرأ اعاد الخطبة ولو اختصر عليه لا جزأه وقد خرج ابو عيسى عن جابر بن سمرة ان النبي عليه السلام قرأ على المنبر ونادوا يا مالك وقد خرج

شرح سراج احمد

در مقام البطح که متصل مکہ است نزدیک وداع آنجا فرود آید واز ہمانجا رخصت گشتہ بخانہ رود حدثنا اسحٰق بن منصور قال
نا عبد الرزاق نا عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان ینزلون
الابطح بود آنحضرت وابو بکر صدیق وعمر وعثمان کہ فرود می آمدند در منزل البطح بعد از رمی جمار وادای نسک حج وفی الباب عن
عائشة انما نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمحصب لیکون اسمح لخروجہ ولیس بسنة اخرجہ اصحاب الستة وابی رافع لم یامرنی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان انزل بالابطح اخرجہ مسلم وابن عباس اخرجہ الشیخان بلفظ لیس التحصیب بشیء انما ہو منزل نزلہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم واخرج مسلم عن ابن عمر انہ کان یری التحصیب سنة قال نافع وقد حصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء بعدہ
اخرج الشیخان عن ابی ہریرة قال قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن بمنا نحن نازلون غدا بخیف بنی کنانة یعنی بذلک
المحصب انتہی والمحصب موضع بین مکة ومنا وہو الی منا اقرب ہو بطحاء مکة وہو الابطح قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث
حسن صحیح غریب انما نعرفہ من حدیث عبد الرزاق عن عبید اللہ بن عمر وقد استحب بعض اہل العلم نزول الابطح
من غیر ان یروا ذلک واجبا الا من احب ذلک وتحقیق مستحب گفتہ اند بعضی اہل علم نزول البطح را بی اینکہ اعتقاد کردند آن
نزول را واجب مگر کسیکہ دوست دارد آنرا کہ نازل شوم در انجا قال الشافعی ونزول الابطح لیس من النسک فی شیء
انما ہو منزل نزلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت امام شافعی وفرود آمدن در موضع البطح نیست از نسک حج در ہیچ
چیزی وجز این نیست کہ البطح منزلی ست کہ فرود آمد آنحضرت در انجا ودر نسک حج آنرا دخلی نیست اگر در نزول لیلة النفر بتا بعت
آنحضرت خواہد فرود آید والا نہ حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن عمرو بن دینار عن عطاء عن ابن
عباس قال لیس التحصیب بشیء انما ہو منزل نزلہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال ابو عیسی التحصیب نزول الابطح تحصیب عبارت از فرود
آمدن ست در موضع البطح قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح اخرج الطبرانی
فی الاوسط عن عمر بن الخطاب قال من السنة النزول بالابطح عشیة النفر اخرج ابن ابی شیبة وابو عبیدة فی

شرح ابی الطیب

وقال غیرہ ہو فناء مکة حدہ ما بین الجبلین المتصلین بالمقابر الی الجبال المقابلة لذلک مصعدا فی الشق
الایسر وانت ذاہب الی منی مرتفعا من بطن الوادی قال النووی الابطح والبطحاء وخیف بنی کنانة اسم لشیء واحد
قولہ وقد استحب بعض اہل العلم نزول الابطح وہو مذہبنا ومذہب الامام الشافعی والجمہور اقتداء برسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء الراشدین وغیرہم واجمعوا علی ان من ترکہ لا شیء علیہ ویستحب ان یصلی بہ الظہر و
العصر والمغرب والعشاء ویبیت بہ بعض اللیل او کلہ اقتداء برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالہ النووی **قولہ** الا من
احب ذلک ظاہرہ ان الاستثناء منقطع ای لکن من احب ذلک فعلہ ویمکن ان یکون متصلا
ای فلا یفعل ذلک احد الا من احب ذلک فعلہ **قولہ** لیس من النسک ای امور الحج
قولہ نزلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای للاستراحة او اتفاقا لا قصدا وہو مذہب عائشة
وابن عباس **قولہ** لیس التحصیب بشیء ای النزول بالمحصب وہو الابطح

عارضة الاحوذی

الایمة عن ام ہشام ابنة
حارثة بن النعمن قالت
حفظة ق والقرآن المجید
من فی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وہو علی المنبر
یوم الجمعة استقبال الامام
اذا خطب ذکر حدیث عبد اللہ
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا استوی علی المنبر استقبلناہ
بوجوہنا الاسناد ضعفہ
وقال لا یصح فی ہذا الباب
شیء وخرج البخاری فی باب
استقبال الناس الامام عن
ابی سعید الخدری جلس
النبی علیہ السلام ذات یوم
علی المنبر وجلسنا حولہ
واستقبل ابن عمر وانس
الامام الفقہ قال الامام
القاضی رضی اللہ عنہ اذا
صعد الامام علی المنبر
لیکلمہم فمن الحق ان یقبلوا
علیہ ولا یعرضوا عنہ ویکون
استقبالہم بقلوبہم الیہ
قبل ابدانہم واذا کانت
وجوہہم منصرفة عنہ
فلمن یخاطب وہذا بین بیانا
لا یحتاج الی دلیل **باب**
الرکعتین اذا جاء الرجل و
الامام یخطب عمرو عن جابر
ابن عبد اللہ بینا النبی علیہ
السلام یخطب یوم الجمعة
اذ جاء رجل فقال النبی علیہ
السلام اصلیت قال لا
قال فقم فارکع الاسناد

شرح سراج احمد

الغريب عن عمر قال حصبوا ليلة النفر اخرج ابن ابي شيبة عن عمر قال من قدم ثقله قبل النفر فلا حج له **باب** بالست بي ترجمه متعلق باب سابق حدثنا محمد بن عبد الاعلى نا يزيد بن زريع نا حبيب المعلم عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت انما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الابطح جز اين نيست كه فرود آمده آنحضرت در موضع ابطح لانه كان اسمح لخروجه از جهت آنكه بود آن نزول آسان تر براي بيرون شدن از مكه معلوم ميشود كه ابطح در مسافت راه مدينه شريفه باشد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا ابن ابي عمر نا سفيان عن هشام بن عروة نحوه

باب ما جاء في حج الصبي بابست در بيان آنچه آمده است در ذكر حج كردن كودك حدثنا محمد بن طريف الكوفي نا ابو معوية عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال رفعت امرأة صبيا لها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت جابر برداشت زنى كودك خود را كه در حجر داشت وشايد كه آنحضرت سوار باشد ولهذا براي نمودن با آنحضرت برداشته بود فقالت يا رسول الله الهذا حج پس گفت آن زن اى پيغمبر خدا آيا هست براي اين كودك حجى قال نعم ولك اجر فرمود آنحضرت آرى هست براي وى حج ومر تراست مزد حج وى وفي اللباب عن ابن عباس اخرجه الحاكم واخرج الخطيب والضياء عنه ايما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه ان يحج حجة اخرى حديث جابر حديث غريب حدثنا قتيبة نا قزعة بن سويد الباهلي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقد روي عن محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا از جهت آنكه محمد بن المنكدر نيافته است آنحضرت را حدثنا قتيبة بن سعيد نا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال حج بي ابي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانا ابن سبع سنين گفت سائب گذارد مرا پدر من همراه آنحضرت در حجة الوداع در حاليكه من هفت ساله بودم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد اجمع اهل العلم ان الصبي اذا حج قبل ان يدرك فعليه الحج اذا ادرك وتحقيق اجماع كرده اند اهل علم بر رستيكه كودك چون حج كند پيش از بالغ شدن پس واجب است بر وى حج ديگر چون بالغ شود ولا تجزي عنه تلك الحجة عن حجة الاسلام روا نگردد آن حج كه در كودكى كرده بود از حجة الاسلام وكذا المملوك اذا حج في رقه ثم اعتق فعليه الحج اذا وجد الى ذلك سبيلا وهمچنين است حكم بنده كه چون حج كرد در حال رقيت خود پس آزاد كرده شد پس

شرح ابي الطيب

قوله لانه كان اسمح لخروجه اي اسهل لخروجه الى المدينة وقيل اسهل لخروجه وقت الخروج من منى الى مكة لطواف الوداع وقال الطيبي لانه كان يترك فيه ثقله ومتاعه اي كان نزوله بالابطح ليترك ثقله ومتاعه ثم يدخل مكة فيكون خروجه منها الى المدينة اسهل **باب** ما جاء في حج الصبي **قوله** ولك اجر معناه بسبب حملها له وتجنيبها اياه ما يجتنبه المحرم وفعل ما يفعله المحرم قال النووي قال القاضي لا خلاف بين العلماء في جواز الحج بالصبيان وانما منعه طائفة من اهل البدع ولا يلتفت الى قولهم بل هو مردود بالحديث وبفعل الصحابة واجماع الامة وانما خلاف ابي حنيفة في انه هل ينعقد حجه ويجري عليه احكام الحج وتجب فيه الفدية ودم الجبر وسائر احكام البلغ فابو حنيفة يمنع ذلك كله ويقول انما يجنب ذلك تمرينا على التعليم واجمعوا على انه لا يقع عن الفرض انتهى

عارضة الاحوذي

هذا حديث متفق عليه وكذا ذكره ابو عيسى بحديث ابي سعيد انه دخل ومروان يخطب فصلى فجاء الحرس ليجلسوه فابى وقال ما كنت لا تركهما بعد ان رايت رجلا دخل على هيئة بذة والنبي عليه السلام يخطب يوم الجمعة فامره فصلى ركعتين والنبي عليه السلام يخطب يرويه سفين بن عيينة قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمر يقول سمعت سفين ابن عيينة يقول محمد بن عجلان ثقة مامون في الحديث قال القاضي رضي الله عنه خرجه مسلم ولم يخرج عنه البخاري نقول ادخال مسلم له في التوابع لا في الاصول والذي عندي ان محمد بن عجلان امام لا كلام لاحد فيه الا بغير حجة وذكر ابو عيسى ان الحسن دخل يوم الجمعة والامام يخطب فصلى ركعتين وهذا الرجل هو سليك الغطفاني بين ذلك مسلم وغيره الترجمة قوله هيأة بذة جاء في الحديث البذاذة من الايمان وهو التواضع في الملبس وعدم الزينة والهيأة الرثة وقد يستعمل في طلب ذلك يقال بذ فلان الناس اذا سبقهم في فضل الفقه

شرح سراج احمد

ہست بروی لازم حج دیگر چون باید بسوی حج راہی مانع شرعی نباشد ولا یجزی عنہ ما حج فی حال رقہ وکافی نباشد
از وی آن حج کہ کردہ است در حال رقیت خود چرا کہ آن اضطراری وتبعیت مولی بود از وی نہ اختیاری ولہذا رد نگردد
وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق وہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حدثنا محمد بن اسمٰعیل الواسطی
قال سمعت ابن نمیر عن اشعث بن سوار عن ابی الزبیر عن جابر قال کنا اذا حججنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فکنا نلبی عن النساء ونرمی عن الصبیان گفت جابر بن عبداللہ بودیم ما کہ چون حج میکردیم ہمراہ آنحضرت پس بودیم ما کہ
تلبیہ میکردیم وآواز تلبیہ بر میداشتیم از جانب زنان از جہت حرمت رفع اصوات مر زنان را وسنگریزہا می انداختیم از جانب کودکان
از جہت نادانستن ایشان طریق رمی را قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وقد اجمع
اھل العلم ان المرأۃ لا یلبی عنہا غیرھا بل ھی تلبی وتحقیق اجماع کردہ اند اہل علم بدرستیکہ زن تلبیہ نکند از جانب زن
غیر وی بلکہ زن تلبیہ کند ویکرہ لہا رفع الصوت بالتلبیۃ و مکروہ کردہ شدہ است برای زن برداشتن آواز تلبیہ

باب ما جاء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت باب است در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن حج از جانب مرد شیخ کلان
سال کہ طاقت راہ رفتن وسوار شدن ندارد واز جانب مردہ حدثنا احمد بن منیع قال ثنا روح بن عبادۃ نا ابن
جریج قال اخبرنی ابن شہاب قال حدثنی سلیمٰن بن یسار عن عبداللہ بن عباس عن الفضل بن عباس ان
امرأۃ من خثعم قالت یا رسول اللہ ان ابی ادرکتہ فریضۃ اللہ فی الحج بدرستیکہ زنی از قبیلۂ خثعم گفت ای
پیغمبر خدا بدرستیکہ پدر من یافت او را فرض حق تعالی در حج یعنی مانع شرعی از حج از وی رفتہ است وھو شیخ کبیر
وحالانکہ او بزرگ وکلان سال ست لا یستطیع ان یستوی علی ظہر البعیر طاقت ندارد اینکہ بنشیند بر پشت
شتر قال حجی عنہ فرمود آنحضرت حج کن تو از جانب وی وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ اخرجہ الشافعی
والبیہقی وبریدۃ اخرجہ الترمذی وابن جریر وحصین بن عوف اخرجہ الطبرانی وابی رزین
العقیلی اخرجہ ابو داود وسودۃ وابن عباس اخرجہ ابن جریر قال ابو عیسی حدیث الفضل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت **قولہ** من خثعم بفتح الخاء المعجمۃ والعین المہملۃ بینہما ثاء مثلثۃ
ساکنۃ ابو قبیلۃ من الیمن یجوز صرفہ ومنعہ للعلمیۃ ووزن الفعل **قولہ** قال حجی عنہ ظاہر الحدیث یقتضی
ان افتراض الحج لا یشترط لہ القدرۃ علی السفر وھو یؤید ان الاستطاعۃ المعتبرۃ فی افتراض الحج لیست بالبدن
وانما ھی بالزاد والراحلۃ ولذا قال ابن ملک وفیہ دلیل علی وجوب الحج علی الزمن والشیخ العاجز عن الحج بنفسہ
وھو قول الشافعی رح انتہی یعنی خلافا لابی حنیفۃ رح قال ابن الہمام یعنی اذا لم یسبق الوجوب حالۃ الشیخوخۃ
بان لم یملک ما یوصلہ الا بعدھا وظاہر الروایۃ عنہما یجب الحج علیہ اذا ملک الزاد والراحلۃ ومؤنۃ من یرفعہ
ویضعہ ویقودہ الی المناسک وھو روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ رح واذا عجز وجب علیہ الاحجاج

قوت المغتذی

نلبی عن النساء حملہ المحب الطبری علی ان المراد رفع الصوت بالتلبیۃ لا مطلق التلبیۃ مجازا

عارضۃ الاحوذی

ذھب الی الاخذ بھذا الحدیث فی تحیۃ المسجد برکعتین الشافعی واحمد واسحق ورواہ محمد بن الحسن عن مالک والجمہور علی انہ لا تفعل وھو الصحیح ان الصلوۃ حرام اذا شرع الامام فی الخطبۃ بدلیل من ثلثۃ اوجہ الاول قولہ واذا قرئ القران فاستمعوا لہ وانصتوا فکیف یترک الفرض الذی شرع الامام فیہ اذا دخل علیہ فیہ ویشتغل بغیر فرض الثانی صح عنہ من کل طریق انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قلت لصاحبک یوم الجمعۃ والامام یخطب انصت فقد لغوت فاذا کان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر الاصلان المفروضان الرکنان فی الملۃ یحرمان فی حال الخطبۃ فالنفل اولی ان یحرم الثالث انہ لو دخل والامام فی الصلوۃ لم یرکع والخطبۃ صلوۃ اذ یحرم فیہا من الکلام والعمل ما یحرم فی الصلوۃ واما حدیث سلیک فلا یعترض علی ھذہ الاصول من اربعۃ اوجہ الاول انہ خبر واحد یعارضہ اخبار اقوی منہ واصول من القران والشریعۃ فوجب ترکہ الثانی انہ یحتمل ان یکون فی وقت کان الکلام مباحا فیہ فی الصلوۃ لانہ لا یعلم

بقیہ صفحہ ۲۳۸

شرح سراج احمد

ابن عباس حديث حسن صحيح وروى عن ابن عباس ايضا عن سنان بن عبد الله الجهني عن عمته عن النبي
صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن ابي شيبة وابن جرير وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم كما اخرج ابن جرير
عن يزيد بن الاصم عن ابن عباس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ان ابي لم يحج افاحج عنه قال نعم انك ان لم تزده خيرا
لم تزده شرا فسألت محمدا عن هذه الروايات فقال اصح شئ في هذا ما روى ابن عباس عن الفضل بن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد ويحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم
ثم روى هذا فارسله ولم يذكر الذي سمعه منه ترجمه اش ظاهر ست قال ابو عيسى وقد صح عن النبي صلى الله عليه
وسلم في هذا الباب غير حديث گفت مصنف بتحقيق صحيح گشته است از آنحضرت درين باب بسيار حديثها سوای
اين حديث والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وبه يقول الثوري وابن المبارك
والشافعي واحمد واسحق يرون ان يحج عن الميت اعتقاد کرده اند اينکه حج کرده شود از جانب ميت وقال مالك اذا
اوصى ان يحج عنه حج عنه وگفت امام مالک چون وصيت کرد کسيکه حج کرده شود از جانب وی حج کرده شود از جانب وی
وامتثال وصيت وی کرده شود وقد رخص بعضهم ان يحج عن الحي اذا كان كبيرا وبتحقيق رخصت داده اند بعضی علما اينکه حج کرده شود
از مرد زنده چون باشد بسيار کلان سال او بحال لا يقدر ان يحج يا باشد او بحالی که قدرت ندارد که حج کند وهو قول ابن المبارك
والشافعي **باب** منه بلا ترجمه حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو
ابن اوس عن ابي رزين العقيلي انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بدرستيكه ابو رزين آمد آنحضرت را فقال يا رسول الله ان
ابي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة پس گفت ابو رزين بدرستيكه پدر من بزرگ کلان سال است طاقت ندارد گذاردن حج
وعمره را ولا الظعن وطاقت ندارد سوار شدن در هودج نيز که سوار کرده برای حج بياريم قال حج عن ابيك فرمود آنحضرت پس حج
کن تو از جانب پدر خود واعتمر وعمره نيز گذار از جانب وی قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما ذكرت العمرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم في هذا الحديث ان يعتمر الرجل عن غيره وجز اين نيست که ذکر کرده شده است عمره از آنحضرت درين حديث اينکه
عمره گذارد مردی از غير خود يعنی نيابت کند وابو رزين العقيلي اسمه لقيط بن عامر حدثنا محمد بن عبد الاعلى نا
عبد الرزاق عن سفين الثوري عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه بريدة قال

شرح ابی الطیب

قوله والعمل على هذا عند اهل العلم اي على جواز الحج عن الغير اذا كان ميتا لقوله يرون ان يحج عن الميت فانه يفيد
انه لا يجوز عن الحي عندهم فالاشارة راجعة الى الكلام اللاحق قال المظهر قال مالك واحمد لا يجوز الحج عن
الحي سواء وجد المال قبل الحج او بعده **قوله** ولا الظعن بفتح معجمة فمهملة ساكنة او مفتوحة لغتان اي لا
يقوى على الرحلة اي السفر لا بطريق المشي ولا بطريق الركوب لكبر سنه قال الامام احمد لا اعلم في ايجاب
العمرة حديثا اجود من هذا ولا اصح منه ذكره السيوطي في حاشية النسائي وحمل كثير من العلماء الامر
بالحج والعمرة ههنا على الندب لما سيأتي ان العمرة ليست بواجبة وفيه دلالة على جواز النيابة
بالامر وبغير الامر لانه اذا جاز بغير الامر فبالامر اولى

عارضة الاحوذی

تاريخنا ان مباحا في الخطبة
غير الحرم في الخطبة الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر
الذي هو لاحد فرخصة من
الاستماع فما قال ان يحرم كلام الحر
يفرض الثالث ان النبي صلى
الله عليه وسلم كلم سليكا او
قال له صلى قلما كلمه وامره
سقط عنه فرض الاستماع
اذ لم يكن هنالك قول ذلك
الوقت منه صلى الله عليه وسلم
الا مخاطبته له وسواله وامره
وهذا اقوى الباب الرابع
ان سليكا كان ذا بذاذة
ونقر فاراد النبي صلى الله
عليه وسلم ان يشهره لترى
حاله فيغير منه واما فعل
الحسن فيحتمل ان يكون
خطب الامام بما لا يجوز فبادر
الحسن الى الصلوة وقد رأيت
الزهاد بمدينة السلام و
الكوفة اذا بلغ الامام الى
الدعاء لاهل الدنيا قاموا
فصلوا ورأيتهم ايضا
يتكلمون مع جلسائهم
فيما يحتاجون اليه من امرهم
او في علم ولا يسمعون اليهم
حينئذ لانه عندهم لغو
فلا يلزم استماعهم لا سيما
وبعض الخطباء يكذبون
حينئذ فالاشتغال
بالطاعة عنهم واجب
مسألة فان عطس رجل
والامام يخطب او دخل فسلم

شرح سراج احمد

جاءت امرأة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان امی ماتت گفت بریدہ آمد بخدمت شریف آنحضرت زنی پس
گفت آن زن بدرستیکہ مادر من فوت شدہ است ولم تحج وحج نکردہ است افاحج عنہا آیا پس حج کنم از جانب وی مشہور
در وی فتح ہمزہ وضم حای مہملہ است یعنی احرام کنم از جانب وی بنفس خود وادا کنم افعال آنرا ور وایت کردہ شدہ است بضم ہمزہ
وکسر حای ای احد یحج عنہ قال نعم حجی عنہا فرمود آنحضرت آری حج کن از جانب وی واین ہمہ قصہا در حجۃ الوداع بودہ اند
قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح از ین حدیثہا معلوم شد نیابت در حج از کسی کہ طاقت ندارد از احیا وباین قائل اند
جمہور وگفت مالک ولیث حج نکند کسی از کسی مگر از طرف میت کہ حج اسلام نکردہ باشد واعتذر عنہ عیاض فقال لاحجۃ فیہ علی
الوجوب لان قولہا ان فریضۃ اللہ لاتوجب دخول ابیہا فی ذلک الفرض انما ظاہر الحدیث انہا اخبرت ان فرض الحج مع الاستطاعۃ
وابوہا غیر مستطیع وقولہ نعم حجی عنہ امر ندب وارشاد ورخصۃ لہا فی ان یفعل لما رای من حرصہا علی تحصیل الخیر لابیہا واحتج
لمذہب مالک بما روی عن ابن عمر لایصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد قالوا والحج فی معنی الصلوۃ وتعقب ذلک الشافعی
فی الام بانہ لو قال ابن عمر لایحج احد عن احد لم یکن حجۃ مع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وما الحج والصلوۃ والصیام ہذا شریعۃ وہذا شریعۃ
وروایت کردہ شدہ است جواز نیابت در حج از آنحضرت بروایت علی مرتضی مسندا وازابن المسیب وحسن بصری مرسلا از علی
مرتضی وابن عباس وبود ابن شہاب وابن المسیب وربیعہ در مدینہ کہ فتوی میداوند کہ رواست نیابت در حج ونقل کردہ است
ابن المنذر اجماع را کہ روا نیست نیابت کسیکہ قادر باشد بنفس خود در حج واجب اما در نفل پس رواست نزد امام ابی حنیفہ
بخلاف امام شافعی واز امام احمد روایت ست ثم اختلفت الحنفیۃ فی ما اذا حج العاجز عن نفسہ فقال عامتہم ان للآمر ثواب النفقۃ
ویسقط الواجب عنہ اقامۃ للانفاق الذی ہو السبب مقام المسبب وہو الحج فاما الحج فیقع عن المامور وہو روایۃ عن محمد رحمۃ اللہ علیہ
لانہ عبادۃ بدنیۃ والنیابۃ لاتجری فیہا وقال بعضہم الحج یقع عن الآمر واختارہ شمس الائمۃ فی المبسوط وہو ظاہر المذہب کذا فی التحقیق

باب ماجاء فی العمرۃ اواجبۃ ہی ام لا باب است در بیان آنچہ آمدہ است در عمرہ کہ آیا واجبست او یا نہ وآن آنست کہ
احرام بندد آدمی از میقات پس از غسل یا وضو بکعبہ آمدہ طواف کند وسعی میان صفا
ومروہ بجا آرد وتقدری موی بریدہ حلال شود واین را حج صغری گویند حدثنا محمد
ابن عبد الاعلی الصنعانی نا عمر بن علی عن الحجاج عن محمد بن المنکدر
عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن العمرۃ گفت جابر
بدرستیکہ آنحضرت سوال کردہ شد از حال عمرہ اواجبۃ ہی قال لا آیا واجب ست
گذاردن عمرہ فرمود نیست واجب وان تعتمروا ہو افضل واینکہ عمرہ کنند مردم
آن بہتر ست از ناگذاردن آن قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو
قول بعض اہل العلم قالوا العمرۃ لیست بواجبۃ گفتہ اند ایشان کہ عمرہ نیست واجب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی العمرۃ اواجبۃ ہی ام لا قولہ وان تعتمروا کلمۃ ان مصدریۃ وہی مع ما بعدہا
فی تاویل المصدر مبتدا وجملۃ ہو افضل خبرہ نظیر وان تصوموا خیر لکم

عارضۃ الاحوذی

فقال الشافعی واحمد واسحٰق
یشمت ویرد السلام وخالفہم
سائر فقہاء الامصار فان
العاطس ینبغی لہ ان یخفض
من صوتہ فی التحمید وینبغی
للداخل ان لایسلم فان فعلا
ذلک فالفرض الذی ہم
بصددہ اولی من الفرض
الذی طرأ علیہم کسائر
احوال الشریعۃ وما کان
السلف یفعلون فی ذلک
کلہ لم یمکن ذکرہ فی ہذہ
العارضۃ کراہیۃ الاحتباء
والامام یخطب سہل بن معاذ
عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نہی عن الحبوۃ یوم الجمعۃ
والامام یخطب الاسناد قال
ابو عیسی حدیث حسن
روایۃ ابی مرحوم عبد الرحیم
ابن میمون ومعاذ ہذا ہو
معاذ بن انس الجہنی یضرب
وسہل سواء احادیثہ و
استحسنوا فی الزہد عادۃ
المحدثین المتقدمین فی
اہل الخبر تبیین الحدیث
اذا انفردوا بالشیء مخافۃ عدم
التحصیل لقلۃ العلم وقد
روینا من ابن وہب عن
یونس بن یزید عن نافع
ان ابن عمر کان یحتبی یوم
الجمعۃ والامام یخطب وربما
نعس حتی یضرب بجبہتہ
حبوتہ الفقہ قال القاضی
ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ

شرح سراج احمد

وکان یقال هما حجان الحج الاکبر یوم النحر والحج الاصغر العمرة و بود که گفته میشد هر دو حج اند حج اکبر در روز نحر ست و حج اصغر عمره است وقال الشافعی العمرة سنة لا نعلم احدا رخص فی ترکها و گفت امام شافعی عمره سنت ست ندانم هیچکس را که رخصت داده باشد در ترک آن ولیس فیها شیء ثابت بانها تطوع ونیست در وی چیزی ثابت بدرستیکه عمره نفل ست قال وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو ضعیف لا تقوم بمثله الحجة گفت امام شافعی و بتحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت در تطوع بودن عمره و آن روایت ضعیف ست که قائم نمیشود بمثل وی حجت و دلیل وقد بلغنا عن ابن عباس انه کان یوجبها و تحقیق رسیده است بما از ابن عباس بدرستیکه او واجب میگفت او را باب سنه

بابست بی ترجمه از باب سابق حدثنا احمد بن عبدة الضبی نا زیاد بن عبد الله عن یزید بن ابی زیاد عن مجاهد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال دخلت العمرة فی الحج الی یوم القیمة داخل شد عمره در حج تا روز قیامت یعنی اباحة العمرة پس تا احرام حج کند وفی الباب عن سراقة بن مالک بن جعشم اخرجه النسائی وابن ماجة من طریق طاوس و طاؤس عن سراقة فی اتصاله نظر ولکن اخرجه الدارقطنی من طریق ابی الزبیر عن جابر عن سراقة وجابر بن عبد الله اخرجه ابن ماجة قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن ومعنی هذا الحدیث ان لا بأس بالعمرة فی اشهر الحج گفت ترمذی و معنی این حدیث این ست که باک نیست بگذاردن عمره در اشهر حج و در ایام جاهلیت آنرا از فجر فجور می شمردند وهکذا قال الشافعی واحمد واسحق ومعنی هذا الحدیث ان اهل الجاهلیة کانوا لا یعتمرون فی اشهر الحج فلما جاء الاسلام رخص النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک قال دخلت العمرة فی الحج پس هرگاه آمد اسلام رخصت فرمود آنحضرت در گذاردن عمره در ایام حج و فرمود که داخل شد عمره در حج الی یوم القیمة تا روز قیامت یعنی لا بأس بالعمرة فی اشهر الحج واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة و ماههای حج ماه شوال و ذو القعده و ده روز اول ماه ذی الحجه انه لا ینبغی للرجل ان یهل بالحج الا فی اشهر الحج سزاوار نیست مر مردی را که احرام حج بندد مگر احرام بندد در اشهر حج واشهر الحرم رجب و ذو القعدة

شرح ابی الطیب

قوله الحج الاکبر یوم النحر ای اعمال یوم النحر لان فیه تمام الحج ومعظم افعاله فیوم النحر مبتدا بحذف المضاف قدم خبره علیه التقدیر اعمال یوم النحر الحج الاکبر ویمکن ان یحذف المضاف من الاول التقدیر یوم الحج الاکبر یوم النحر و یؤیده ما سیاتی فی آخر باب من کتاب الحج عن علی رضی الله عنه موقوفا ومرفوعا یوم الحج الاکبر یوم النحر وقال فی الارشاد الساری اختلف فی المراد بالحج الاصغر فالجمهور علی انه العمرة وصل ذلک عبد الرزاق من طریق عبد الله بن شداد و وصل الطبرانی عن جماعة منهم عطاء والشعبی وقیل یوم الحج الاصغر یوم عرفة ویوم الحج الاکبر یوم النحر لان فیه تکمل بقیة المناسک وعن مجاهد الاکبر القران والاصغر الافراد انتهی قوله ومعنی هذا الحدیث ای سبب ورود هذا الحدیث وهذا کما یقال العلة النص معناه فیقال العبرة للنص لا للمعنی ای لا لسبب وروده وقیل معنی دخولها فی الحج ان فرضها ساقط بوجوب الحج واورد علیه انه حتی فرض حتی یقال سقطت وقیل معناه جواز القران فی تقدیر الکلام دخلت افعال العمرة فی الحج الی یوم القیمة ویدل علیه تشبیک الاصابع من النبی صلی الله علیه وسلم

عارضة الاحوذی

قد جاء هذا النهی من هذه الطریق ولم یصح ولا عمل به احد الا ان عبادة بن نسی والا فقد خطب معویة ببیت المقدس واصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کلهم محتبون ویکفیک فعل ابن عمر الثابت من الاحتباء حال الخطبة مع ملازمته النبی صلی الله علیه وسلم وانه ما فارقه فی جمعة قط والحدیث محتمل فیتوقف عنه والله اعلم کراهیة رفع الایدی علی المنبر حصین قال سمعت عمارة بن رویبة وبشر بن مروان یخطب فرفع یدیه فی الدعاء فقال عمارة قبح الله هاتین الیدیتین القصیرتین لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما یزید علی ان یقول هکذا واشار هشیم بالسبابة قال الامام ابن العربی رضی الله عنه رفع الیدین علی المنبر جائز اذا احتاج الیه الامام فی البخاری عن انس قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذ قام رجل فقال یا رسول الله هلک الکراع هلک الشاء فادع الله ان یسقینا فمد یدیه ودعا وقد روی رفع الیدین

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

وذوالحجة والمحرم واشهر حرم که در قرآن واقع شده اند ماه رجب وذوالقعده وذوالحجه ومحرم اند غرض مصنف از ذکر اشهر حرم دریجا شاید که دفع توہم باشد که کسی گمان نکند که اشهر حج واشهر حرم یکی اند با غرضی دیگر داشته باشد والله اعلم وهكذا روی غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم پدانکه عمره نزد امام ما ابو حنیفه و مالک والشافعی سنت مؤکده است امام مالک گفته است در موطا العمرة سنة موكدة ولا نعلم احدا من المسلمين رخص فی ترکها واخرج ابن ابی شيبة عن ابن مسعود العمرة تطوع واخرج ابن ماجة عن طلحة مرفوعا الحج جهاد والعمرة تطوع وفيه عمر بن قيس وعند الطبرانی عن ابی امامة من مشى الى صلوة مكتوبة فهی كحجة ومن مشى الى تطوع فهی كعمرة نافلة قيل فيه انقطاع ومجهول واخرج الحاكم والدارقطنی عن زيد بن ثابت مرفوعا الحج والعمرة فريضتان لا يضرك بايهما بدأت قال الحاكم والصحيح عن زيد من قوله وفيه اسمعيل بن مسلم قال البخاری منكر الحديث وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين و عطاء وسعيد بن جبير اخرج عنهم ابن ابی شيبة **باب** ما جاء فی ذکر فضل العمرة بابیست دربیان انچه آمده است در ذکر فضیلت عمره حدثنا ابو کریب نا وکیع عن سفین عن سمی عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العمرة الی العمرة کردن یک عمره با عمره دیگر گذشت با جی احتمال دارد که باشد الی بمعنی مع تكفر ما بينهما پوشیده شود ومحو نماید آن گناهان صغائر را که میان این دو عمره باشند ابن عبد البر گفته است که از بعضی علمای عصر او تعمیم حکایت کرده شده است پس ابن عبد البر مبالغه در انکار بروی نمود والحج المبرور مراد حج مقبول وآن آنست که حاجی در وی نیکیها کرده باشد وچون رجوع کند از وی بهتر از حال اول باشد ودر معاصی عود نکند وبعضی گویند حج مبرور آنست که دران نه ریا ونه سمعه باشد ونه فسوق بود وگذارده باشد آنرا بمال حلال وگویند که خلط نکرده باشد آنرا بمعاصی وآثام چنانکه نووی همین وجه اخیر را ترجیح داده است وليس له جزاء

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی ذکر فضل العمرة قوله العمرة الی العمرة ای العمرة المنضمة او المنتهية الى العمرة تكفر ما بينهما والی متعلقة بقوله تكفر فظاهره ان العمرة الاولى هی المكفرة لانها هی التی وقع الخبر عنها انها تكفر ولكن الظاهر من جهة المعنى ان العمرة الثانية هی التی تكفر ما قبلها الى العمرة السابقة فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر قال ابن التين ان الی بمعنی مع كقوله تعالى الی الله والكرم من انصاری الی الله ای مع العمرة مع العمرة والمراد منه تكفير الصغائر قال ابن عبد البر وغيره واستشكل بعضهم كون العمرة مكفرة مع ان اجتناب الكبائر مكفر لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر الاية فماذا تكفر العمرة اجيب بان تكفير العمرة مقيد بزمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغايرا من هذه الجهة واجاب عنه بعض الفضلاء بان السوال ليس بشئ لان الذی لا يجتنب الكبائر فصغائره تكفرها العمرة ومن ليس له صغيرة او صغائره مكفرة بسبب آخر فالعمرة له فضيلة قوله والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة المبرور الذی لا يخالطه اثم من البر وهو الطاعة او المتقبل والذی لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوق قوله ليس له جزاء الا الجنة

عارضة الاحوذی

عن النبی صلی الله علیه وسلم جماعة اذا دعا ونسيا فی ذلك فی موضعه ان شاء الله العربية الكراع فيه كلام واصله ان الكراع هو القوائم فكانه عبر به عن ذوات الاربع وتحقيقه ان الكراع من الانسان ما دون الركبة ومن الدواب الكعب وهو الوظيف و الكراع السلاح وهو كثير الفقه قد توقف مالك فيه فقال ان كان الرفع فكذلك وجعل بطونهما مما على الارض وظهورهما مما يلی السماء كانه فعل واحد خائف وغيره ويجعل بطونهما مما يلی السماء فعل طالب **باب** اذان الجمعة الزهری عن السائب بن يزيد قال كان الاذان على عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بكر وعمر اذا خرج الامام واذا اقيمت الصلوة فلما كان عثمان زاد النداء الثالث على الزوراء الاسناد روى (موضع بسوق المدينة) ابن الماجشون عن الزهری عن السائب هذا الحديث بزيادة خرجها البخاری قال ان الذی زاد النداء الثالث يوم الجمعة عثمان ابن عفان حين كثر اهل المدينة ولم يكن للنبی

شرح سراج احمد

الا الجنة ونباشد برای او جزای وی مگر باشد بهشت ای لا یقتصر لصاحبه الجزاء علی تکفیر بعض ذنوبه بل لابدان یدخل الجنة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی العمرة من التنعیم باب است در بیان انچه آمده است در حق گذاردن عمره از موضع تنعیم حدثنا یحیی بن موسی وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق ان النبی صلی الله علیه وسلم امر عبد الرحمن بن ابی بکر ان یعمر عائشة من التنعیم بدرستیکه آنحضرت امر فرمود عبد الرحمن بن ابی بکر را که برادر عائشه بود باینکه عمره کناند عائشه را از موضع تنعیم که جائیست بیرون مکه دو سه میل نزدیک ترین زمین حل بحرم و در انجا جائیست که آنرا مسجد عائشه گویند یعنی جای احرام بستن وی از انجا و عوام الناس همین تنعیم را عمره گویند چون از برای عمره احرام از انجا بندند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی العمرة من الجعرانة باب است در بیان انچه آمده است در احرام بستن عمره از موضع جعرانه بکسر جیم و عین مهمله و تشدید را نام موضعی ست بر یک مرحله از مکه در سنة ثانیه بعد از فتح مکه حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن ابن جریج عن مزاحم بن ابی مزاحم عن عبد العزیز بن عبد الله عن محرش الکعبی بضم اول و فتح مهمله و گویند معجمه است و تشدید را و شین معجمه ابن عبد الله او ابن سوید ابن عبد الله الکعبی الخزاعی نزیل مکه صحابی ست و از مرویات وی همین یک حدیث ست در صحاح که اخراج آن کرده اند ترمذی و ابو داود و نسائی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الجعرانة لیلا معتمرا بدرستیکه آنحضرت بیرون شد از موضع جعرانه در شب عمره کننده یعنی آنحضرت در سنه ثانیه بعد از فتح مکه غزوه حنین کرده غنائم بی شمار حاصل کرده و در جعرانه پانزده شانزده روز اقامت فرمود و آن غنائم را انجا قسمت نموده گویند که آنحضرت بوقت شب بعد از گذاردن نماز عشا سوار شده بمکه آمده عمره گذارده هم در شب باز گشت و نماز صبح بجعرانه گذارد چنانکه در حدیث میگوید فدخل مکة لیلا پس داخل شد آنحضرت در مکه و در شب فقضی عمرته پس ادا کرد آنحضرت عمره خود را یعنی طواف و سعی کرده حلال شده ثم خرج من لیلته پس بیرون شد از همان شب خود و روان شد بسوی جعرانه

شرح ابی الطیب

بالرفع او النصب ومعناه لا یقتصر لصاحبه من الجزاء علی تکفیر بعض ذنوبه بل لابدان یدخل الجنة وفی حدیث لیس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة رواه مسلم والترمذی **باب** ما جاء فی العمرة من التنعیم **قوله** ان یعمر عائشة من الاعمار وانما عین التنعیم لانه اقرب الی الحل من غیره **باب** ما جاء فی العمرة من الجعرانة بکسر فسکون وتخفیف راء وبکسرتین مع تشدید راء وقد تقدم ضبطه ایضا **قوله** محرش بضم المیم وفتح الحاء المهملة وکسر الراء المشددة وشین معجمة علی المشهور وقیل بکسر المیم وخاء معجمة ساکنة وفتح راء

قوت المغتذی

عن محرش بضم المیم وفتح الحاء المهملة وکسر الراء المشددة وشین معجمة علی المشهور وقیل بکسر المیم وخاء معجمة ساکنة وفتح الراء

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه وسلم غیر واحد وکان التاذین یوم الجمعة حین یجلس الامام علی المنبر قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی الله عنه الاذان اول شریعة غیرت فی الاسلام علی وجه طویل لیس من هذا الشان وکان کما ذکر الایمة علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم اذانان فلما کثر الناس زمن عثمن زاد النداء الثالث علی الزوراء لیشعر الناس بالوقت فیاخذون فی الاقبال الی الجمعة ثم یخرج عثمن فاذا جلس علی المنبر اذن الثانی الذی کان اولا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یخطب فیؤذن الثالث لاقامة الصلوة فقلت الناس الاذان فاما بالمشرق فیوذن کاذان قرطبة واما بالمغرب فیوذن ثلثة من المؤذنین بجهل المفتین فانهم لما سمعوا انها ثلثة لم یفهموا ان الاقامة هی النداء الثالث فجمعوها وجعلوها ثلثة غفلة وجهلا بالسنة قال الله تعالی لا یغیر دیننا ولا یسلبنا ما رهبنا من نعمه **باب** الکلام بعد نزول الامام من المنبر قال انس کان

شرح سراج احمد

فاصبح بالجعرانة پس صباح کرد آنحضرت در جعرانہ کیا ئت ہمچو شب گذارندہ یعنی مردم را خبر نگشتہ بود از رفتن آنحضرت بمکہ برای گذاردن عمرہ و مردم دیدند کہ در وقت صبح کہ در ہمین جا بیتوتت فرمودہ است فلما زالت الشمس من الغد خرج فی بطن سرف پس ہرگاہ کہ زوال کرد آفتاب از روز آئندہ بیرون شد از جعرانہ در بطن سرف و آن نام موضعی ست حتی جاء مع الطریق طریق جمع ببطن سرف تا آنکہ آمد با راہ مزدلفہ در بطن سرف و ہر دو راہ مخلوط شدند فمن اجل ذلک خفیت عمرتہ علی الناس پس از جہت آن مخفی ماند عمرۂ آنحضرت بر مردم قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب ولا یعرف لمحرش الکعبی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث گفت امام طحاوی رفتہ اند گروہی کہ نیست میقات برای عمرہ مگر تنعیم ست پس روا نیست تجاوز از وی بعضی گویند میقات عمرہ حل ست و انچہ آنحضرت امر فرمود عائشہ را بہ احرام از تنعیم از جہت آنکہ تنعیم اقرب حل ست از مکہ اما میقات اہل مکہ برای عمرہ تنعیم ست و غیر مکہ دران برابر اند کذا فی فتح الباری

باب ما جاء فی عمرۃ رجب باب ست در بیان انچہ آمدہ است در گذاردن عمرۂ رجب حدثنا ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عروۃ قال سئل ابن عمر فی ای شھر اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عروہ بن الزبیر پرسیدم عبد اللہ بن عمر را کہ در کدام ماہ عمرہ کردہ آنحضرت فقال فی رجب پس گفت ابن عمر عمرہ کردہ آنحضرت در ماہ رجب و این چنان بود کہ عائشہ صدیقہ درون حجرۂ شریفہ بود و عبد اللہ بن عمر بیرون حجرۂ شریفہ تکیہ بدیوار کردہ نشستہ بود کہ او را پرسید عروہ از حال عمرۂ آنحضرت پس او گفت در رجب عمرہ کرد چنانکہ در بخاری و مسلم بدرازی مذکور ست قال فقالت عائشۃ گفت عروہ پس گفت عائشہ چون آواز شنید از بیرون کہ عبد اللہ بن عمر گفتہ بود ما اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا وھو معہ یعنی ابن عمر عمرہ نگذاردہ آنحضرت مگر کہ عبد اللہ بن عمر ہمراہ آنحضرت بود و سہو کردہ میگوید کہ در رجب عمرہ کردہ وما اعتمر فی شھر رجب قط و عمرہ نکردہ آنحضرت در ماہ رجب گاہی قال ابو عیسی ھذا حدیث غریب سمعت محمد ابن اسمعیل البخاری یقول حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من عروۃ بن الزبیر یعنی جرح کردہ در اسناد وی کہ منقطع ست

حدثنا احمد بن منیع نا الحسن بن موسی نا شیبان عن منصور عن مجاھد عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربعا احدٰھن فی رجب بدرستیکہ آنحضرت عمرہ گذاردہ چہار مرتبہ کہ یکی ازان در ماہ رجب بود

شرح ابی الطیب

قولہ فاصبح بالجعرانۃ کبائت ای کانہ بات بالجعرانۃ ولم یخرج منھا ولم یذھب منھا الی مکۃ **باب** ما جاء فی عمرۃ رجب

قولہ الا وھو معہ ای شاھد معہ فھو عبارۃ عن الحضور معہ وکنایۃ عن نسیانہ کما فی البخاری عن عروۃ انہ قال لابن عمر کم اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اربع احدٰھن فی رجب فقال عروۃ یا اماہ الا تسمعین ما یقول ابو عبد الرحمن قالت ما یقول قال یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمرات احدٰھن فی رجب قالت یرحم اللہ ابا عبد الرحمن ما اعتمر عمرۃ الا وھو شاھدہ وما اعتمر فی رجب قط انتہی زاد مسلم عن عطاء عن عروۃ قال وابن عمر یسمع فما قال لا ولا نعم قال النووی سکوت ابن عمر علی انکار عائشۃ یدل علی انہ کان اشتبہ علیہ او نسی او شک ولھذا سکت عن الانکار علی عائشۃ ومراجعتھا بالکلام فھذا الذی ذکرتہ ھو الصواب الذی یتعین المصیر الیہ انتہی

عارضۃ الاحوذی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکلم با حاجۃ اذا نزل عن المنبر لا اسناد علۃ سندا وقال الصحیح ان النبی علیہ السلام اقیمت الصلوۃ فاخذ رجل بیدہ فما زال یکلمہ حتی نعس بعض القوم وذکر حدیثا لیس ھذا قال الامام ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ وانما بوب علیہ لان سلیمان روی عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتدرون ما یوم الجمعۃ قلت اللہ ورسولہ اعلم ثم قال اتدرون ما یوم الجمعۃ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال قلت فی الثالثۃ اوالرابعۃ ھو الیوم الذی جمع فیہ ابوک او ابو کم قال لکنی اخبرک بخیر یوم الجمعۃ ما من مسلم یتطھر ثم یمشی الی المسجد ثم ینصت حتی یقضی الامام صلاتہ الا کانت لہ کفارۃ لما بینہ وبین الجمعۃ التی قبلھا ما اجتنبت المقتلۃ الفقہ الذی یقتضیہ فصل الامامۃ اتصال فعل الصلوۃ بالفراغ منھا لقولہ قد قامت الصلوۃ فان لم یکن ھذا حقیقۃ فی وجود الفعل حال القول والا کان عبارۃ عن الاعلام بالشروع فی ذلک لیترک کل شغل لھا الا انہ بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفعلہ انہ یجوز تاخیر

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حسن صحیح **باب** ما جاء فی عمرة ذی القعدة باب است در بیان آنچه آمده است
در گذاردن آنحضرت عمره را در ماه ذیقعده حدثنا العباس بن محمد الدوری نا اسحق بن منصور السلولی الکوفی عن
اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء ان النبی صلی الله علیه وسلم اعتمر فی ذی القعدة بدرستیکه آنحضرت عمره گذارده در ذی
سه عمره را در حدیبیه و در عام مقبل و در جعرانه و در روایت بخاری از براء آمده است اعتمر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی
ذی الحجة قبل ان یحج مرتین و براء عمرۂ حدیبیه را نشمرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن
ابن عباس و شیخان از انس بن مالک اخراج کرده اند **باب** ما جاء فی عمرة رمضان باب است در بیان آنچه آمده است
در گذاردن عمره در ماه رمضان حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا ابو احمد الزبیری نا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن
یزید عن ابن ام معقل عن ام معقل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال عمرة فی رمضان تعدل حجة عمره بجا آوردن در
رمضان برابر حج گذاردن است در ثواب و در بعضی روایات آمده است برابر حجی که همراه آنحضرت صلی الله علیه وسلم گذارند
و این مبالغه است بطریق الحاق ناقص بکامل چنانکه در امثال این واقع شده است وفی الباب عن ابن عباس اخرجه
الشیخان وجابر اخرجه احمد والبخاری وابن ماجة وابی هریرة وانس بلفظ عمرة فی رمضان کحجة معی اخرجه سمویة وعن وهب
واخرجه الامام ابو حنیفة عن عطاء عن ابن عباس بلفظ المصنف ۱۲ — عمره در رمضان مثل حج است با من یعنی در ثواب ۱۲
ابن خنبش بمعجمه و نون و موحده و معجمه بوزن جعفر اخرجه ابن ماجة و طبرانی از ابن الزبیر اخراج کرده است قال ابو عیسی
ویقال هرم بن خنبش یعنی بجای وهب هرم میگویند قال بیان وجابر عن الشعبی عن وهب گفت مصنف بیان و جابر
روایت کرده اند از شعبی از وهب بن خنبش یعنی اینها وهب بن خنبش گفته اند وقال داود عن الاودی
عن الشعبی عن هرم بن خنبش یعنی داود هرم ذکر کرده است و وهب اصح مصنف گوید لفظ وهب
اصح است از لفظ هرم وحدیث ام معقل حدیث حسن غریب من هذا
الوجه وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم ان عمرة فی رمضان
تعدل حجة وگفت احمد و اسحق تحقیق ثابت گشته است از آنحضرت که فرموده است بدرستیکه عمره کردن

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی عمرة رمضان **قوله** تعدل حجة وفی مسلم عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال
لامرأة من الانصار یقال لها ام سنان ما منعك ان تکونی حججت معنا قالت ناضحان کانا لابی فلان زوجها
حج هو وابنه علی احدهما وکان الآخر یسقی علیه غلامنا قال فعمرة فی رمضان تقضی حجة او حجة معی انتهی وفی
البخاری فی باب حج النساء فان عمرة فی رمضان تقضی حجة معی بلا شك اقول ام معقل هذه اسمها زینب وزوجها
ابو معقل الهیثم ووقع مثله لام طلیق عند ابن ابی شیبة وابن السکن وعند ابن حبان فی صحیحه قالت ام سلیم حج ابو طلحة
وابنه وترکانی وبالجملة انها وقائع متعددة وام معقل غیر ام سنان لان الاولی لیست بانصاریة والثانیة انصاریة
قوله وهب بن خنبش بفتح الخاء المعجمة وسکون النون وفتح الموحدة وشین معجمة

قوت المغتذی

وهب بن خنبش بفتح الخاء المعجمة وسکون النون وفتح الموحدة وشین معجمة

عارضة الاحوذی

الشروع فی الصلوة عنها لما یعرض للمرء من حاجته کانت مما یتعلق بالصلوة او مما لا تعلق بها فاما تاخیرها لما یتعلق بالصلوة ابتداء فکان عمر وعثمن قد وکلوا رجالا بتسویة الصفوف فقال نافع عن عمر انه لا یکبر حتی یاتیه فاخبروه فان قد استوت کبر وقال ابو سهیل عم ملك عن ابیه کنت مع عثمن فی ان یفرض لی فلا یزال اقامة الصلوة فلا یزال یکلمه وهو یسوی الحصباء بنعله حتی جاءه رجال قد وکلهم بتسویة الصفوف فاخبروه ان الصفوف قد استوت فکبر واما تاخیرها لما یتعلق بالصلوة مما یعرض وقال ابو هریرة اقیمت الصلوة فسوی الناس صفوفهم فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فتقدم وهو جنب ثم قال مکانکم فرجع فاغتسل ثم خرج ورأسه یقطر ماء فصلی بهم واما تاخیرها لامر یعرض فروی انس الحدیث المتقدم وهو صحیح وهذا کله دلیل علی اتصالها سنة وتاخیرها لهذه الثلثة الاوجه سنة والله اعلم المسألة الثانیة اذا کان الکلام بعد الاقامة فالکلام بین تمام الخطبة

شرح سراج احمد

درماہ رمضان برابری میکند بحج قال اسحٰق معنی ھذا الحدیث مثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
گفت اسحٰق معنی این حدیث مانند آن حدیث ست کہ روایت کردہ شدہ است از آنحضرت بدرستیکہ او فرمود
من قرأ قل ھو اللہ احد فقد قرأ ثلث القرآن ہر کہ خواند قل ھو اللہ احد را پس تحقیق خواند او سوم حصۂ قرآن را
و معنی حدیث نیز ہمین ست **باب** ما جاء فی الذی یہل بالحج فیکسر او یعرج بابست در بیان آنچہ آمدہ است
در حق کسیکہ احرام بندد بحج پس شکستہ شود پای او یا لنگ شود حدثنا اسحٰق بن منصور نا روح بن عبادۃ
نا حجاج الصواف نا یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ قال ثنی الحجاج بن عمرو صحابی ست معدود در اہل مدینہ و
حدیث وی نزد حجازیین ست قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کسر کسیکہ شکستہ شود بلفظ مجہول یعنی
پای او او عرج بکسر را بلفظ معلوم یا لنگ شود فقد حل پس تحقیق حلال شد یعنی باید کہ از احرام برآید و علیہ
حجۃ اخری و بروی لازم ست دوم حج در سال آیندہ این حدیث نیز دلالت دارد بر آنکہ احصار بغیر عدو بباشد
چنانکہ مذہب امام ما ابو حنیفہ است و تقیید باشتراط عدو تکلف ست فذکرت ذلک لابی ھریرۃ عکرمہ گوید پس
ذکر کردم من این حدیث را بابی ہریرہ و ابن عباس فقالا صدق پس گفتند ابو ہریرہ و ابن عباس راست گفتہ است
حجاج بن عمرو حدثنا اسحٰق بن منصور نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن الحجاج بن عمرو مثلہ قال گفت
حجاج و سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول در حدیث گذشتہ و این حدیث تفاوت آنست کہ درین حدیث لفظ سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہست و در حدیث اول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بود قال ابو عیسی ھذا حدیث
حسن و ھکذا رواہ غیر واحد عن الحجاج الصواف نحو ھذا الحدیث و روی معمر و معویۃ بن سلام ھذا
الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ عن عبد اللہ بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث
و حجاج الصواف لم یذکر فی حدیثہ عبد اللہ بن رافع و حجاج ثقۃ حافظ عند اہل الحدیث و سمعت محمد بن اسمعیل البخاری

شرح ابی الطیب

قولہ معنی ھذا الحدیث کانہ اراد انہ کنایۃ عن تعظیم امرھا و ثواب فضلھا و لم یرد حقیقۃ المساواۃ او المراد انھا
تعدل حجۃ فی الثواب بدون تضعیف کما قالوا فی قل ھو اللہ احد ان ثواب قراءتھا یضاعف بقدر ثواب قراءۃ ثلث
القرآن بغیر تضعیف **باب** ما جاء فی الذی یہل بالحج فیکسر او یعرج **قولہ** من کسر او عرج الاول علی بناء المفعول
والثانی بکسر الراء علی بناء الفاعل و قد تفتح الراء فی القاموس عرج اصابہ شیء فی رجلہ و لیس بخلقۃ فاذا کان خلقۃ
فعرج کفرح او یثلث فی غیر الخلقۃ والمعنی من احرم فحدث لہ بعد الاحرام مانع من المضی علی مقتضی الاحرام من غیر
احصار العدو بان کسر رجلہ او صار اعرج من غیر صنع احد یجوز لہ ان یترک الاحرام و یرجع الی وطنہ و ان لم یشترط التحلل
و قیدہ بعضہم بالاشتراط و عند علمائنا المرض و العدو المانع من المضی من باب الاحصار فیجوز لہ التحلل بذبح الشاۃ و نحوھا فی
الحرم فمعنی حل علی ھذا ان لہ ان یحل قبل ان یؤدی النسک بان یبعث الھدی مع احد و یواعدہ یوما بعینہ یذبح فیہ فی الحرم فلیتحلل
اذا ذبح بعد حین الوعد **قولہ** عن الحجاج الصواف ھو حجاج بن ابی عثمان میسرۃ او سالم الصواف ابو الصلت الکندی مولاھم البصری
ثقۃ حافظ و اما حجاج بن عمرو بن غزیۃ بفتح المعجمۃ و کسر الزای و تشدید التحتانیۃ الانصاری المازنی المدنی صحابی

عارضۃ الاحوذی

والاقامۃ اجوزونا التکلم یوم الجمعۃ بین النزول من المنبر والصلوۃ فقد جاءت فیہ الروایتان و الاصح عندی ان لا یتکلم فیہا الا مسلما قد روی کما تقدم ان الساعۃ التی فی یوم الجمعۃ المستجابۃ ھی من حین یجلس الامام علی المنبر الی ان تقام الصلوۃ فینبغی ان یتجرد للذکر و التضرع واللہ اعلم القراءۃ فی صلوۃ الجمعۃ و فی صبح یومھا ذکر ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ ان النبی علیہ السلام قرأ فیھا بالجمعۃ والمنافقین وذکر فی صبحھا حدیث ان النبی علیہ السلام قرأ فیھا بالسجدۃ والانسان و صححھما وھما صحیحان الاسناد خرج البخاری حدیث قراءۃ الصبح عن سعد بن ابراھیم الذی ضعفہ مالک وغیرہ ولم یخرج حدیث ابی ھریرۃ فی قراءۃ الجمعۃ وخرج مسلم الباب فاثبتہ قال عن ابن عباس ان النبی علیہ السلام کان یقرأ فی صلوۃ الفجر یوم الجمعۃ الم تنزیل السجدۃ وھل اتی علی الانسان وکان یقرأ فی صلوۃ الجمعۃ سورۃ الجمعۃ والمنافقین وقال عن النعمان بن بشیر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمد

یقول فی روایۃ معمر و معویۃ بن سلام اصح حدثنا عبد بن حمید نا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ عن عبد اللہ بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **باب** ما جاء فی الاشتراط فی الحج باب است دربیان آنچہ آمدہ است در شرط کردن در حج وتفصیل آن در حدیث مذکورست حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی نا عباد بن العوام عن ھلال بن خباب بمعجمہ و موحدتین العبدی مولاھم ابو العلاء البصری نزیل مدائن صدوق بود در آخر عمر تغیر راہ یافت و حفظ ذی از خامسہ است در سنۂ اربع واربعین ومائۃ وفات کرد عن عکرمۃ عن ابن عباس ان ضباعۃ بنت الزبیر بضم ضاد معجمہ و موحدہ و عین مہملہ ابنت الزبیر بن عبد المطلب ہاشمیہ دختر عم آنحضرت صحابیہ او روایت است اتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انی ارید الحج افاشترط آمد ضباعہ بخدمت آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من میخواہم حج را آیا پس شرط کنم در گذاردن حج قال نعم فرمود آنحضرت آری شرط کن قالت کیف اقول گفت ضباعہ چہ طور بگویم لفظ شرط را قال قولی فرمود آنحضرت بگو این طور لبیک اللھم لبیک محلی من الارض حیث تحبسنی تلبیہ بگو و دربیان تلبیہ این طور بگو جای حلال گشتن من از زمین از انجاست کہ بندکنی تو مرا کہ از وصول بہ بیت اللہ کہ خیر بکار شود مرا از رفتن بسوی مکہ و فی الباب عن جابر اخرجہ البیہقی واسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما وعائشۃ اخرجہ مسلم واحمد والنسائی وابن حبان از ابی بکر بن عبد اللہ بن الزبیر از جدہ وی اخراج کردہ است ابن ماجہ وابو نعیم وطبرانی از ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت از سوید بن غفلہ اخراج کردہ است باین عبارت کہ گفت سوید قال لی عمر بن الخطاب یا ابا امیۃ حج واشترط فان لک ما اشترطت وللہ علیک ما اشترطت قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم یرون الاشتراط فی الحج اعتقاد میکنند علما اشتراط را در حج ویقولون ان اشترط فعرض لہ مرض

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاشتراط فی الحج **قولہ** ان ضباعۃ بضم الضاد المعجمۃ وبالموحدۃ والعین المہملۃ الہاشمیۃ بنت الزبیر عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابن عبد المطلب بن ہاشم وزوجۃ المقداد لہا صحبۃ **قولہ** افاشترط قال نعم قال الطیبی قال فی شرح السنۃ اختلفوا فی الاشتراط فی الحج فذہب بعضہم الی الرخصۃ فیہ وانہ ینعقد احرامہ الظاہر الحلال ولہ الخروج بالعذر الذی سمی وہو قول احمد واحد قولی الشافعی قالا لا یباح لہ التحلل بعذر سوی الاحصار علۃ من غیر شرط لان التحلل لو کان مباحا من غیر شرط لما احتاجت ضباعۃ الی الشرط وذہب آخرون الی ان احرامہ منعقد ولا یباح لہ التحلل بالشرط کمن لم یحرم مطلقا وجعلوا ذلک رخصۃ خاصۃ لضباعۃ کما اذن صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ فی رفض الحج ولیس ذلک لغیرہم انتہی اقول وہو مذہب الامام ابی حنیفۃ ویری الاحصار بالمرض ویستدل بحدیث الحجاج بن عمرو السابق وبما صح عن ابن عمر انہ کان ینکر الاشتراط ویقول الیس حسبکم سنۃ نبیکم ان حبس احدکم عن الحج طاف بالبیت وبالصفا والمروۃ ثم حل من کل شئ حتی یحج عاما قابلا اویصوم ان لم یجد ہدیا رواہ البخاری وسیاتی فی الباب الآتی **قولہ** محلی من الارض بفتح المیم وکسر الحاء ای محل خروجی من الحج وموضع حلالی من الاحرام یعنی زمانہ او مکانہ **قولہ** من حیث تحبسنی ای تمنعنی یا اللہ یعنی بمکان تمنعنی فیہ من الحج للمرض او العدو

عارضۃ الاحوذی

کان یقرأ فی العیدین بسبح وھل اتاک حدیث الغاشیۃ وفی روایۃ اخری عن النعمان ابن بشیر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی یوم الجمعۃ سوی سورۃ الجمعۃ ھل اتاک حدیث الغاشیۃ وروی مالک فی الموطا عن ابی واقد اللیثی ان عمر سالہ ماذا کان یقرأ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاضحی والفطر فقال کان یقرأ فیہما بقاف واقتربت الفقہ اختلف الفقہاء فیما یقرأ بہ فی صلوۃ الجمعۃ والعید والصبح یوم الجمعۃ فقال مالک احب ان یقرأ فی الرکعۃ الاولی سورۃ الجمعۃ وفی الثانیۃ بھل اتاک وقد ادرکت الناس وہم یقرؤن فی الثانیۃ بسبح وقال الشافعی یقرأ بحدیث ابی ھریرۃ الجمعۃ والمنافقین وقال ابو حنیفۃ لیس فی وقال سفین عنہ انہ یکرہ ان یتعمد ان یقرأ فی الجمعۃ ما جاء فی الآحاد وہو اعلم لانہ خاف ان یجعل ذلک من سنتہا ولیس منہا وہو مذہب ابن مسعود وقد قرأ فیہا ابو بکر الصدیق بالبقرۃ قال انس حتی رأیت الشیخ یمیل من طول القیام واما صلوۃ الصبح یوم الجمعۃ نقل خبر الرازی عن النبی

بقیہ صفحہ ۲۴۷ [illegible]

شرح سراج احمد

ادعلیه فلہ ان یحل دمیگویند علما اگر شرط کرد پس مارفع گشت مراو را بیماری یا دیگر عذری پس ہست مراد را اینکه حلال گردد

ویخرج من احرامه و بیرون شود از احرام خود وھو قول الشافعی و احمد و اسحٰق ولم یر بعض اھل العلم الاشتراط فی

الحج و اعتقاد نکرده اند بعضی علما اشتراط را در حج و قالوا ان اشترط فلیس له ان یخرج من احرامه وگفته اند علما اگر شرط

کرد پس نیست مراو را اینکه بیرون شود از احرام خود و بوده کمن لم یشترط و اعتقاد میکنند و می بینند آن کس را مثل کسی که

شرط نکرده و شرط را لغو میگویند **باب** منه بابست بی ترجمه از جمله باب سابق حدثنا احمد بن منیع نا عبد الله بن المبارك

اخبرنی معمر عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر انه کان ینکر الاشتراط فی الحج بدرستیکه عبد الله بن عمر بود که

انکار میکرد اشتراط را در حج و یقول و میگفت الیس حسبکم سنة نبیکم آیا بس نیست مر شما را سنت پیغمبر شما که آنحضرت شرط

نکرده بود چون بند گشت از رسیدن به بیت الله حلال گشته باز گشت بمدینه قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی المرأة تحیض بعد الافاضة بابست در بیان آنچه آمده است در حق زنی که حائضه گردد بعد

از رجوع کردن از عرفات حدثنا قتیبة نا اللیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت ذکر

لرسول الله صلی الله علیه وسلم ان صفیة بنت حیی گفت عائشه صدیقه رض ذکر کرده شد برای آنحضرت بدرستیکه

ام المومنین صفیه دختر حُیَی بضم حای مهمله و فتح مثناة تحتیه اولی و شدت ثانیه بلفظ تصغیر حاضت فی ایام منا

حائضه گشت در ایام منا که ایام تشریق اند فقال احابستنا ھی پس فرمود آیا بند کننده است

صفیه ما را قالوا انها قد افاضت گفتند صحابه بدرستیکه صفیه تحقیق طواف زیارت

کرده است فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا اذا پس فرمود آنحضرت

پس بند کننده نیست ما را ازین زمان طواف زیارت کرده است و اگر نکرده بودی اقامت

می نمودیمی تا آنکه پاک شدی از حیض و طواف زیارت که رکنی ست از ارکان حج میمودی وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الترمذی

والنسائی والحاکم وابن عباس اخرجه الشیخان قال ابو عیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا

عند اھل العلم ان المرأة اذا طافت طواف الافاضة ثم حاضت فانها تنفر ولیس علیها شئ و عمل برین ست

شرح ابی الطیب

باب منه **قوله** الیس حسبکم سنة نبیکم یعنی ما سن صلی الله علیه وسلم من الاشتراط وکانه رضی الله تعالیٰ

عنه خفی ما ورد عنه صلی الله علیه وسلم من الاشتراط بمن خاطبه صلی الله علیه وسلم کضباعة رضی الله تعالیٰ

عنها او لم یبلغه **باب** ما جاء فی المرأة تحیض بعد الافاضة **قوله** ان صفیة بنت حیی بضم الحاء وکسرها

والضم اشهر وفتح الیاء الاولیٰ ثم یاء مشددة **قوله** احابستنا ھی ای امانعتنا ھی من السفر لاجل طواف

الافاضة المستلزمة لاقامته صلی الله علیه وسلم عند عدم طوافها بسبب الحیض ظنا منه

صلی الله علیه وسلم انها لم تطفه **قوله** انها قد افاضت ای طافت طواف الافاضة **قوله** فلا اذا

ای فلا حبس علینا حینئذ لانه یجوز لها ترک طواف الصدر للعذر وقد فعلت الذی وجب علیها

وھو طواف الافاضة **قوله** فانها تنفر بکسر الفاء وضمها والکسر افصح وبه جاء القرآن

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه وسلم بلفظ عنه
کان فی حدیثه عنه یقرأ
السجدة والانسان ولا یجیز
فکان الاصل للمداومة و
ضعف مالك سعد بن
ابراھیم وقد جاءت الروایة
من طریق غیره ولکنه لم
لم یعلم بالمدینة فالله اعلم
من قطعه کما قطع غیره
فینبغی ان یفعل ذلك فی
الاغلب للقدوة ویقطع
احیانا لئلا تظنه العامة
من السنة الصلوٰة قبل
الجمعة وبعدھا ذکر حدیث
ابن عمر احدھما عن النبی
صلی الله علیه وسلم کان یصلی
بعد الجمعة رکعتین الثانی
انه کان اذا صلی الجمعة انصرف
فصلی سجدتین فی بیته
ثم قال کان رسول الله صلی
الله علیه وسلم یصنع ذلك
وذکر حدیث ابی ھریرة
عن النبی صلی الله علیه وسلم
من کان منکم مصلیا
بعد الجمعة فلیصل اربعا
الفقه اختلف الناس فی
ھذه المسألة مع صحة
احادیثها فقال مالك احب
الیَّ من صلی ان لا یرکع فی
المسجد فان فعلوا فواسع
وقال فی وقت آخر لا باس
فی الرکوع فیه وفی البخاری
حدیث مالك عن نافع عن
ابن عمر عن النبی علیه السلام

شرح سراج احمد

نزدیک اہل علم بدرستیکہ زن چون طواف کرد طواف افاضہ کہ بعد از رجوع از عرفات میکنند پس از طواف حائضہ گشت پس بدرستیکہ آن زن روان شود بسوی خانۂ خود و نیست لازم بروی چیزی از جہت ترک طواف وداع کہ از جملۂ واجبات

وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحٰق حدثنا ابو عمار نا عيسى بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال من حج البيت فليكن آخر عهده بالبيت الا الحيض گفت عبید اللہ بن عمر ہر کہ حج بیت اللہ کرد پس باید کہ باشد آخر عہد وی بہ بیت اللہ یعنی آخر کہ برود بسوی خانہ طواف بیت اللہ باشد مگر زنان حائضہ کہ منع ست ایشان را طواف و دخول بیت اللہ

ورخص لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم و رخصت داده آنحضرت مر زنان حائضہ را بترک کردن طواف قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم

باب ما جاء ما تقضي الحائض من المناسك

در بیان آنچہ آمده است کہ چہ چیز ادا کنند زنان حائضہ از مناسک حج حدثنا علي بن حجر نا شريك عن جابر وهو ابن يزيد الجعفي عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة قالت حضت گفت عائشہ صدیقہ حائضہ شدم من در ایام حج در موضع سرف فامرني النبي صلى الله عليه وسلم ان اقضي المناسك كلها الا الطواف بالبيت پس امر کرد مرا آنحضرت اینکہ ادا کنم من ہمہ احکام حج را مگر طواف بیت اللہ نکنم کہ در حالت حیض طواف منع ست بعد از حج احرام عمره از تنعیم نموده طواف

شرح ابی الطیب

قوله فليكن آخر عهده بالبيت آخر اسم يكن وبالبيت خبره والتقدير فليكن آخر عهده الطواف بالبيت وطوافا بالبيت ويؤيده رواية مسلم لا ينفرن احد كم حتى يكون آخر عهده بالبيت انتهى وهو عبارة عن طواف الوداع وقال بعض الفضلاء يحتمل ان يراد بالعهد النسك والكون بمكة ويؤيد الاول رواية الشافعي في مسنده حيث زاد فيها فان آخر النسك الطواف بالبيت وقوله بالبيت على تقدير المضاف اى بطواف البيت بقرينة الزيادة المذكورة في مسند الشافعي ولان الذي يتعلق بالبيت بالمناسك هو الطواف فهو المتبادر من هذا الكلام والمعنى فليكن ختم نسكه بطواف البيت او فليكن ختم الكون بمكة بطواف البيت وعلى الاول يلزم ان يكون طواف الوداع آخر النسك وعلى الثاني يلزم ان يكون طواف الوداع عند الخروج من مكة ومقتضى المعنى الاول ان يكون طواف الوداع واجبا على المكي ايضا لعموم الحديث على المعنى الاول فانه داخل في عموم من حج البيت ولا يخرج له فيما بعد وكانه لهذا قال ابو يوسف من علمائنا احب ان يطوف المكي طواف الصدر لانه وضع لختم افعال الحج والله اعلم انتهى وفي موطأ مالك فان آخر النسك الطواف بالبيت

قوله الا الحيض بضم الحاء وتشديد الياء المفتوحة جمع حائض والتقدير فليكن كل احد طائفا بالبيت في آخر العهد الا الحائض فلا يجب عليها الطواف فلا يلزمها المكث للطواف وقوله رخص لهن جملة مفسرة لمعنى الاستثناء اى رخص لهن في ترك طواف الصدر

باب ما جاء ما تقضي الحائض من المناسك

قوله جابر هو ابن يزيد الجعفي قال في التقريب ضعيف رافضي **قوله** ان اقضي المناسك كلها الا الطواف مقتضى ظاهره ان لها ان تسعى مع ان المشهور انه ليس لها السعي ايضا لتوقفه على الطواف فيقال المراد من الاستثناء الطواف وما يتوقف عليه فعدم جواز السعي ليس لان الحيض مانع عنه وانما هو لان تقديمه على الطواف يخل بالتبعية

عارضة الاحوذي

انه كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين وقال الشافعي واحمد يصلي ركعتين بعد الجمعة وقال ابن مسعود يصلي قبلها اربعا اما صلاته قبلها اربعا فهي الاربع التي قبل الظهر واما بعدها فلحديث ابي هريرة الصحيح المتقدم وفقهه عندي انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في بيته ركعتين لسلامته قلبا وبدنا عن آفات الخواطر واما امره لمن يصلي بعد الجمعة باربع فلئلا يخطر ببال غافل انه ان صلى ركعتين انهما تكملة الركعتين المتقدمتين فيكون ظهرا وقد ذكر ابو عيسى عن ابن عمر كان يصلي ركعتين اقتداء بالنبي عليه السلام في فعله وفي قوله اثنتي عشرة ركعة وركعتين بعد الظهر وكان يصلي اربعا لقول النبي عليه السلام فليصل بعدها اربعا فجمع بعد الفصلين ويقول مالك قول اداء الصلوة قبلها فانه جائز وقال ابو حنيفة لا تجوز الصلوة عند الاستواء لا يوم الجمعة ولا قبلها لان النبي عليه السلام نهى عن الصلوة في ثلث ساعات طلوع الشمس وغروبها والاستواء وهذا صحيح لدى المالكية

شرح سراج احمد

کرد و عمرہ گذارد قال ابو عیسیٰ والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان الحائض تقضی المناسك كلها ما خلا الطواف
بالبیت زن حائضہ ادا کند ہمہ مناسک حج را سوای طواف بیت اللہ وقد روی هذا الحدیث عن عائشة من غیر
هذا الوجه ایضا حدثنا زیاد بن ایوب نا مروان بن شجاع الجزری عن خصیف بخای معجمہ و صاد مہملہ بلفظ تصغیر عن
عكرمة ومجاهد وعطاء و این ہر سہ کس تابعی اند شاگردان ابن عباس و خصیف این حدیث را از ہر سہ روایت میکند عن
ابن عباس رفع الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوع کردہ است ابن عباس این حدیث را بسوی آنحضرت کہ آنحضرت
فرمود ان النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقضی المناسك كلها بدرستیکہ زن نفاسہ و حائضہ غسل کند در حالت
دم و احرام بندد ہم دران حال و ادا کند ہمہ مناسک حج را غیر ان لا تطوف بالبیت حتی تطهر لکن طواف بیت اللہ نکند تا آنکہ
پاک گردد از اجرای خون هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء من حج او اعتمر فلیکن آخر عهده
بالبیت باب است در بیان آنچہ آمدہ است کسیکہ حج کرد یا عمرہ کرد پس باید کہ باشد آخر عہد وی طواف بیت اللہ و مؤخر ہمہ مناسک
حج طواف کند و آنرا طواف وداع گویند حدثنا نصر بن عبد الرحمن الكوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الملك
ابن مغیرة عن عبد الرحمن بن البیلمانی عن عمرو بن اوس عن الحارث بن عبد اللہ بن اوس قال سمعت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یقول من حج هذا البیت او اعتمر فلیکن آخر عهده بالبیت گفت حارث شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود ہر کس کہ حج
این بیت کرد یا عمرہ گذارد پس گو کہ باشد آخر عہد وی بطواف بیت اللہ فقال له عمر خررت من یدیك پس گفت مر عمرو بن
اوس را عمر بن الخطاب خجل شوی تو و در نہایہ نوشتہ است خررت من یدیک کنایة عن الخجل قلت دعا علیه ان
یصبح کالشئ الذی سقط من یدیه والمراد الخجل سمعت هذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لم تخبرنا
بہ شنیدہ تو از آنحضرت این را و خبر نکردی تو مارا بآن حدیث وفی الباب عن ابن عباس اخرجه الشیخان
واخرجه الترمذی والنسائی والحاكم عن ابن عمر واخرج الترمذی وابو داود والنسائی واحمد والطبرانی عن الحارث
ابن اوس قال ابو عیسیٰ حدیث الحارث بن عبد اللہ بن اوس حدیث غریب هكذا روی غیر واحد عن
الحجاج بن ارطاة مثل هذا وقد خولف الحجاج فی بعض هذا الاسناد و تحقیق مخالفت کردہ شدہ است حجاج
در بعضی این اسناد **باب** ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا باب است در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

قوله تحرم من الاحرام **باب** ما جاء من حج او اعتمر فلیکن آخر عهده بالبیت **قوله** خررت من یدیك
بکسر الراء ای سقطت من اجل مکروہ یصیب یدیك من قطع او وجع او سقطت الی الارض من سبب
یدیك ای من جنایتهما او قال السیوطی هو کنایة عن الخجل یقال خررت عن یدی ای خجلت لکن الظاهر انه دعاء
علیه لیس المقصود حقیقته وانما المقصود نسبة الخطاء الیه فی تاخیر التبلیغ کانه بذلك استحق
ان یدعی علیه بهذا الدعاء **باب** ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا

قوت المغتذی

خررت من یدیك بکسر الراء سقطت کنایة عن الخجل

عارضة الاحوذی

تعلقت فی جواز الصلوة حینئذ لانه وقت لا نهی فیه عندها وذلك لا یصح لهم فان الحدیث صحیح واما الشافعیة فتعلقت بانه وقت یشق ضبطه علی من فی المسجد لانه یحتاج فی معرفته الی الخروج والتخطی فیضر بالناس فرخص لرفع المشقة وهذا ضعیف فانه ینبغی له ان یترك الصلوة قبل ذلك احتیاطا ان شك فیه و ینتظر الصلوة فیکون فی صلوة ولا یتقحم نهیا وقد قال لنا فخر الاسلام فی الدرس ان ابا سعید الخدری روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الصلوة نصف النهار حین تزول الشمس الا یوم الجمعة والحدیث لم یصح والنهی قد صح وقال بعض المعتدین ان جهنم لا تسجر یوم الجمعة فلذلك لم ینه عن الصلوة فی ذلك الوقت وهذا باطل لا یلتفت الیه اما ان مالکا قال لم یزل اهل الفضل یصلون یوم الجمعة حتی یخرج الامام وكذلك لم یزل اهل العدل لا یرون ان النهی نهی عن الصلوة فی ذلك الوقت فلن یعدل اهل الفضل باجمعهم فکیف مشیخة المدینة بانفرادهم وای تقصیر علی الحیاة اعظم

شرح سراج احمد

قارن طواف کند یک طواف حدثنا ابن ابی عمر نا ابو معویة عن الحجاج عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرن الحج والعمرة بدرستیکہ آنحضرت قران حج وعمرہ کرد وا حرام ہر دو بست فطاف لهما طوافا واحدا پس طواف کرد آنحضرت برای حج وعمرہ یک طواف کہ چون داخل شود در حرم بیت الله یک طواف کند و بشنید

شرح ابی الطیب

قوله قرن الحج والعمرة ای جمع بینهما القاموس قرن بین الحج والعمرة قرانا جمع کاقرن انتهی والمعنی جمع الحج والعمرة فی احرام واحد وحاصله انه جمع بینهما **قوله** فطاف لهما طوافا واحدا ای بعد الافاضة من عرفة فانه صلی الله علیه وسلم طاف حین قدم مکة فاستلم الرکن اول شئ ثم خب ثلثة اطواف رواه مسلم بروایة عبد الله بن عمر وهذا الطواف عندنا هو طواف العمرة لانه سعی بعده ولا سعی لطواف القدوم وقد تحقق السعی ههنا لما فی مسلم فی آخر الحدیث المذکور ثم رکع حین قضی طوافه بالبیت ثم سلم فانصرف فاتی الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة اطواف ثم لم یحلل من شئ حرم منه حتی قضی حجه ونحر هدیه یوم النحر وافاض فطاف بالبیت الحدیث فثبت بهذا الحدیث طوافان وقد کان صلی الله علیه وسلم قارنا علی ما صححه غیر واحد من المحدثین خصوصا ابن حزم کما تقدم سابقا ولم یختلف احد من الرواة علی انس فی انه صلی الله علیه وسلم کان قارنا والذی اتفق عن انس ستة عشر راویا بانه صلی الله علیه وسلم قرن ثم ظاهر حدیث الباب فی کذلک فاروی ابن عمر فی الصحیحین انه صلی الله علیه وسلم قرن فطاف طوافا واحدا لهما یعارض ما ورد من طوافین وسعیین فقال المحقق ابن الهمام فمن ذلک عن علی رضی الله عنه اخرج النسائی فی سننه الکبری عن حماد بن عبد الرحمن الانصاری عن ابراهیم بن محمد بن الحنفیة قال طفت مع ابی وقد جمع الحج والعمرة فطاف لهما طوافین وسعی لهما سعیین وحدثنی ان علیا رضی الله عنه فعل ذلک وحدثه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل ذلک وحماد هذا وان ضعفه الازدی فقد ذکره ابن حبان فی الثقات فلا ینزل حدیثه عن الحسن وقال محمد بن الحسن فی کتاب الآثار انا ابو حنیفة رضی الله عنه ثنا منصور بن المعتمر عن ابراهیم النخعی عن ابی نصر السلمی عن علی رضی الله عنه قال اذا اهللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافین واسع لهما سعیین بالصفا والمروة قال منصور فلقیت مجاهدا وهو یفتی بطواف واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحدیث فقال لو کنت سمعته لم افت الا بطوافین واما بعده فلا افتی الا بهما ولا شبهة فی هذا السند مع انه روی عن علی رضی الله عنه بطرق کثیرة مضعفة ترتقی الی الحسن غیر انا ترکناها اقتصارا علی ما هو الحجة بنفسه بلا ضم ورواه الشافعی رحمه الله بسند فیه مجهول وقال معناه انه یطوف بالبیت حین یقدم بالبیت وبالصفا والمروة ثم یطوف بالبیت للزیارة انتهی وهذا صریح فی مخالفة النص عن علی رضی الله عنه واخرج الدار قطنی عن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم طاف طوافین وسعی سعیین وثبت عن ابن مسعود مثل ذلک ثم قال قال ابن ابی شیبة حدثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن الحکم عن زیاد بن مالک ان علیا رضی الله عنه وابن مسعود قالا فی القران یطوف طوافین ویسعی سعیین فهولاء اکابر الصحابة عمر وعلی وابن مسعود وعمران بن الحصین فان عارض ما ذهبوا الیه روایة

عارضة الاحوذی

من ان یترک الصلوة فی وقت متفق علیه ثم یفعلها فی وقت مختلف فیه فاذا لا یفعل نقیة ولا حازم لنفسه

من ادرک رکعة من الجمعة

ابو سلمة عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک من الصلوة رکعة فقد ادرک الصلوة الاسناد روی عن ابی هریرة ثلثة احادیث صحاحا حسانا ادکانا الاول هذا الثانی خرج البخاری عن ابی سلمة عنه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ادرک احدکم سجدة من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فلیتم صلاته واذا ادرک سجدة من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فلیتم صلاته الثالث من ادرک رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح ومن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر فی روایة من ادرک بدل رکعة سجدة والسجدة هی الرکعة عن غیر ابی هریرة اخرج النسائی عن سالم عن ابیه من ادرک رکعة من الجمعة او غیرها فقد تمت صلاته والصحیح عن النسائی عن قتیبة عن سفین عن الزهری

شرح سراج احمد

در ایام حج بعرفات رفتہ باز آید و طواف کند چنانکہ در خزانہ نوشتہ است ان القارن یطوف بالبیت للعمرۃ سبعۃ اشواط ثم یسعی بین الصفا والمروۃ ثم یخرج الی عرفات فیقف ثم یطوف بالبیت للحج ویسعی بین الصفا والمروۃ وہذا عندہ محمد واما

عندہما فیطوف القارن طوافین ویسعی سعیین احدہما للعمرۃ والثانی للحج ثم یاتی بسائر ما یفعل المفرد بالحج وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ الترمذی وابن ماجہ وابن عباس اخرجہ ابن ماجہ من طریق لیث بن ابی سلیم حدثنی عطاء وطاؤس ومجاہد عن جابر وابن عمر وابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یطف ہو واصحابہ بین الصفا والمروۃ الا طوافا واحدا لعمرتہم وحجہم وروی الدارقطنی باسناد قوی عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف طوافا واحدا لحجہ وعمرتہ واخرجہ الدارقطنی عن ابی

قتادۃ وابی سعید قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم قالوا القارن یطوف طوافا واحدا وہو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض

اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم یطوف طوافین ویسعی سعیین وگفتہ اند بعضی از اہل علم

کہ دو طواف کند و دو سعی نماید یکی برای عمرہ و دیگر برای حج وہو قول الثوری واہل الکوفۃ اخرج اصحاب السنن وابن حبان واصحاب المسانید احمد واسحق والطیالسی وابن ابی شیبۃ عن ابی وائل عن الصبی بن معبد قال اہللت بہما معا د طافت طوافین وسعی سعیین قال لہ عمر ہدیت لسنۃ نبیک اخرج النسائی فی مسند علی ورواتہ موثقون عن علی انہ جمع بین الحج والعمرۃ فطاف طوافین وسعی سعیین وما اخرجہ محمد بن الحسن الشیبانی عن قول علی موقوفا بلفظ الامر وفی اسنادہ راو مجہول واخرجہ الشافعی من وجہ آخر عن علی رضی اللہ عنہ فی القارن یطوف طوافین ثم تاولہ الشافعی علی طواف القدوم وطواف الرکن وعن ابن عمر عند الدارقطنی وفیہ الحسن بن عمارۃ وہو متروک وعن ابن مسعود عند الدارقطنی ایضا وفیہ ابو بردۃ عمرو بن یزید احد الضعفاء ورواہ عن حماد بن ابی سلیمان وعن عمران بن حصین عندہ ایضا وبین علتہ وروی ابن ابی شیبۃ عن ہشیم عن منصور عن الحکم عن زیاد بن مالک قال ان علیا وابن مسعود قالا فی القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین ومن طریق اخری عن الحکم عن عمرو عن الحسن بن علی قال اذا قرنت بین الحج والعمرۃ فطف طوافین واسع سعیین حدثنا خلاد بن اسلم البغدادی

نا عبد العزیز بن محمد عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احرم بالحج والعمرۃ

اجزأہ طواف واحد وسعی واحد منہما حتی یحل منہما جمیعا کسیکہ احرام بست حج و عمرہ ہر دو یعنی قارن شد کفایت میکند

او را یک طواف و یک سعی از ہر دو تا آنکہ حلال گردد از ہر دو احرام قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب صحیح تفرد بہ

الدراوردی علی ذلک اللفظ این حدیثی ست کہ متفرد گشتہ است بآن دراوردی کہ عبد العزیز بن محمد ست بر ہمین الفاظ

کہ حدیث مرفوع ست وقد رواہ غیر واحد عن عبید اللہ بن عمر ولم یرفعوہ وہو اصح **باب ما جاء**

ان یمکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ درنگ کردن کسیکہ ہجرت

از مکہ نمود چون بقصد حج باز آید بمکہ درنگ کند بعد از طواف صدر سہ روز و زیادہ از آن نباشد در مکہ حدثنا

شرح ابی الطیب

ومن شیا فروایۃ غیرہم ومذہبہ کان قولہم وروایتہم مقدمۃ مع ما یساعد قولہم وروایتہم ما استقر فی الشرع من ضم عبادۃ الی اخری وانہ یفعل ارکان کل منہما واللہ اعلم بحقیقۃ الحال باب ما جاء فی ان یمکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر

عارضۃ الاحوذی

عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ادرک من صلوۃ رکعۃ فقد ادرک الفقہ ہکذا قال اکثر الفقہاء وروی عن عطاء انہ قال من فاتتہ الخطبۃ لم تجزہ وہذا ضعیف لانہا ان لم تکن من جملۃ الصلوۃ فما لہا والدخول فی عدم الاجزاء وان کانت من جملۃ الصلوۃ فرکعۃ تجزی من کل صلوۃ فان تعلق بقولہ فاسعوا الی ذکر اللہ قلنا رکعۃ من ذکر اللہ والمراد من ذکر اللہ فی الآیۃ العبادۃ لا معنی مخصوصا من ذکرہ اذ لیس فی الآیۃ ما یدل علیہ مسألۃ فان لم یدرک منہا رکعۃ یبنی علی احرامہ مع الامام وصلی ظہرا اربعا فی الاصح من اقوال علمائنا وبہ قال الشافعی ومحمد بن الحسن وقال ابو حنیفۃ وابو یوسف یصلی رکعتین لان من اصلہم ان من ادرک الی تکبیرۃ قبل غروب الشمس وطلوعہا فی العصر والصبح یکون مدرکا ویلزمہ الصلوۃ وقد رأیت کبراءہم یتعلقون فی ذلک بقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاقضوا او بین انما فاتتہ الجمعۃ رکعتان لا اربع

شرح سراج احمد

احمد بن منیع نا سفین بن عیینة عن عبد الرحمن بن حمید سمعت السائب بن یزید عن العلاء بن الحضرمی یعنی مرفوعا قال فرمود آنحضرت یمکث المهاجر بعد قضاء نسکه بمکة ثلثا درنگ کند مرد مهاجر پس از ادای نسک خود در مکہ سہ روز

چنانچہ فقیر را از بعضی کتب یاد است کہ آنحضرت نیز از مکہ بتاریخ ہفدہم شہر ذی الحجہ رجوع بمدینہ منورہ فرمود قال ابو عیسی هذا حدیث

حسن صحیح وقد روی من غیر هذا الوجه بهذا الاسناد مرفوعا **باب** ما جاء ما یقول عند القفول من الحج والعمرة

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در چیزی کہ بگوید نزدیک باز گردیدن از حج و عمرہ از ادعیہ حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن ابراہیم

عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قفل من غزوة گفت ابن عمر بود آنحضرت کہ چون رجوع میفرمود از

غزوہ او حج او عمرة یا از حج یا از عمرہ شک راوی ست فعلا فدفدا من الارض پس بالا می آمد بلندی را از زمین بدرونا و بدو دال

مہملتین ست بمعنی صحرا و زمین سخت و درشت و زمین ہموار او شرفا شک راویست بمعنی زمین بلند کبر ثلثا تکبیر میگفت سہ بار

ثم قال پس میخواند این دعا را لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد وهو علی کل شیء قدیر ترجمہ اش ظاہر ست آئبون

مشتق ست از اوبہ و آن بمعنی رجوع ست از غفلت و از ین قبیل ست اواب و آن خبر مبتدای محذوف ست ای نحن آئبون

تائبون از توبہ است و آن بمعنی رجوع ست از معصیت عابدون عبادت کنندہ یعنی قائمون بالعبادة ساجدون

شرح ابی الطیب

قوله یمکث المهاجر ای یجوز له مکث هذه المدة لقضاء حوائجه ولیس له ازید منها لانها بلدة ترکها لله لا یقیم فیها اکثر من هذه المدة لانه یشبه العود الی ما ترکه لله تعالی زاد فی مسلم من روایة العلاء قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول للمهاجر اقامة ثلث بعد الصدر بمکة کانه یقول لا یزید علیها انتهی **باب** ما جاء ما یقول عند القفول من الحج والعمرة **قوله** اذا قفل ای رجع **قوله** فعلا الفاء للعطف وعلا فعل ماض معطوف علی قفل وفدفدا مفعوله **قوله** فدفدا بتکرار الفاء المفتوحة والدال المهملة المکان الذی فیه ارتفاع وغلظ **قوله** او شرفا بفتح المعجمة والراء المکان المرتفع **قوله** کبر جواب اذا **قوله** ثم قال لا اله الا الله قال القرطبی فی تعقیب التکبیرات بالتهلیل اشارة الی انه المنفرد بایجاد جمیع الموجودات وانه المعبود فی جمیع الاماکن **قوله** آئبون بالرفع خبر مبتدأ محذوف هو وما عطف علیه ای نحن آئبون جمع آئب ای راجع زنة ومعنی ای راجعون الی الله تعالی و لیس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصیل الحاصل بل الرجوع فی حالة مخصوصة وهی تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالاوصاف المذکورة **قوله** تائبون من التوبة وهی الرجوع عما هو مذموم شرعا الی ما هو محمود شرعا وفیه اشارة الی التقصیر فی العبادة وقاله صلی الله علیه وسلم علی سبیل التواضع او تعلیما لامته

قوت المغتذی

قفل بفتح القاف ای رجع فدفدا بتکرار الفاء المفتوحة والدال المهملة المکان الذی فیه ارتفاع وغلظ او شرفا بفتح المعجمة والراء المکان المرتفع آئبون ای راجعون

عارضة الاحوذی

وهذا لا یلزم لان النبی علیه السلام قال ما ادرکتم فانا جعله مدرکا بركعة فینبغی ان یبنی الحکم علی ما بناه رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** من نعس یوم الجمعة ذکر حدیث محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا نعس احدکم یوم الجمعة فلیتحول من مجلسه وقال حدیث حسن صحیح الاسناد لا سند والفقه قال القاضی رضی الله عنه طعن مالک فی ابن اسحق وقصر عنه مسلم واسقطه البخاری وقد کان ابن عمر فیما روینا عنه قبل هذا من الطریق الصحیحة انه کان ینعس حتی تضرب جبهته فی حبوته ورواته اکبر من محمد بن اسحق ولکن یحمل هذا علی نه قبل الخطبة وذلک جائز فان فیه من الحرکة ما ینفی الفتور المقتضی للنوم السفر یوم الجمعة الحکم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن رواحة فی سریة فوافق ذلک یوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلف فاصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم الحقهم فلما صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم رآه فقال

شرح سراج احمد

جمع سائح ست بمعنی صائم کما فی المهذب یا بمعنی سائرون فی سبیل الله کما فی الصحاح ساح الماء یسیح سیحا اذا جری علی وجه الارض لربنا حامدون برای پروردگار خویش حمد کنندگان وثنا گویندہ ایم صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده راست کرد حق تعالی وعدہ خود را ویاوری داده بندۂ خود را اعدا او هزیمت داد گروه افواج کفار را تنها وفی الباب عن البراء ابن عازب وانس بن مالک در حدیث دی هست فلا یزال یقولها حتی یدخل بلده اخرجه البخاری ومسلم والنسائی وجابر قال ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح (پس همیشہ میگفت این دعا را تا آنکہ درآمد در بلد خود ١٢)

باب ما جاء فی المحرم یموت فی احرامه

باب است در بیان چیزی کہ آمده است در حق مرد محرم کہ بمیرد در احرام خود حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن عمرو بن دینار عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر گفت ابن عباس بودیم ما همراه آنحضرت در سفر حج فرأی رجلا سقط عن بعیره پس دید آنحضرت مردی را کہ بیفتاد از شتر خود فوقص پس شکستہ شد گردن وی فمات وهو محرم پس مرد آنکس در حالیکہ او محرم بود فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اغسلوه بماء وسدر پس فرمود آنحضرت غسل دهید او را بآبی و برگهای کنار وکفنوه فی ثوبیه وتکفین کنید او را در دو جامہ وی ولا تخمروا راسه و نپوشید سر او را فانه یبعث یوم القیمة یهل پس بدرستیکہ آنکس مبعوث شود در روز قیامت کلمہ گویندہ او یلبی یا تلبیہ گویندہ یعنی در حالتیکہ مردہ است بر همان حالت در روز قیامت برخیزد قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا مات المحرم انقطع احرامه وگفتہ اند بعضی از اهل علم چون مرد محرم بریدہ گردد احرام وی

شرح ابی الطیب

قوله لربنا متعلق بحامدون او سائر الصفات علی طریق التنازع قوله صدق الله وعده ای فی اظهار الدین لقوله تعالی وعدکم الله مغانم کثیرة وقوله تعالی وعد الله الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنهم فی الارض هذا فی الغزو ومناسبته للحج بقوله تعالی لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنین وفی کون العاقبة للمتقین وغیر ذلک من وعده سبحانه ان الله لا یخلف المیعاد قوله وهزم الاحزاب وحده من غیر قتال من الآدمیین والمراد الاحزاب الذین اجتمعوا یوم الخندق وتحزبوا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل الله علیهم ریحا وجنودا لم تروها **باب ما جاء فی المحرم یموت فی احرامه** قوله فوقص بضم الواو وکسر القاف وصاد مهملة ای کسرت عنقه وفی روایة صحیحة فوقصته ناقته ای اسقطته فاندق عنقه قوله ولا تخمروا راسه بالخاء المعجمة وتشدید المیم ای لا تغطوا ولا تستروا راسه قوله یهل او یلبی شک من الراوی

قوت المغتذی

الاحزاب الطوائف التی تجمع علی محاربة الانبیاء علیه الصلوة والسلام فوقص بضم الواو وکسر القاف وصاد مهملة ای کسرت عنقه ولا تخمروا راسه بالخاء المعجمة ای لا تغطوه

عارضة الاحوذی

؟ منعك ان تغدو مع اصحابك فقال اردت ان اصلی معك ثم الحقهم فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غزوتهم الاسناد قال شعبة الحدیث مقطوع ولم یسمع الحکم من مقسم الا خمس احادیث لیس هذا منها قال الامام القاضی ابوبکر هذا لا یؤثر فی الحدیث ابن قتادة عن اسحق ابو الزبیر عن جابر من هذا ولا نری احدا منهم یقول سمعت انسا ولا سمعت جابرا هذا الحدیث صحیح السند صحیح المعنی لان الغزو افضل من الجماعة فی الجمعة وغیرها فطاعة النبی صلی الله علیه وسلم فی الغزو افضل من طاعته فی صلوة الجماعة فقدام بالوجهین وحث علی الفضلین وفضل الغدو واکثر الفقه السفر بعد الزوال یوم الجمعة لا یجوز عند عامة العلماء وقبل الزوال اختلف فیه فقیل لا یجوز وقیل هو جائز وقیل ان کان للجهاد جاز وان کان لغیره لم یجز اللهم الا ان ابا حنیفة قال یجوز السفر یوم الجمعة بعد الزوال علی الاطلاق وتعلق بانها صلوة فلا تمنع السفر دخول وقتها کسائر الصلوة قلنا فاین نظر

قوله والصحیح من مذهبنا انه لا یجوز السفر یوم الجمعة بعد الزوال فمذهب الامام بحال لا یلزم علیه فافهم ١٢

شرح سراج احمد

ویصنع بہ مایصنع بغیر المحرم وکردہ شود بوی آنچہ کردہ شود بغیر محرم یعنی بعد از موت حکم محرم و غیر محرم برابر می شود **باب** ماجاء ان المحرم یشتکی عینیہ فیضمدھا بالصبر باب ست در بیان چیزی کہ آمدہ است در آنکہ محرم درد کند دو چشم وی پس تضمید کند چشم را بصبر حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب بن موسیٰ عن نبیہ بن وھب ان عمر بن عبید اللہ بن معمر اشتکی عینیہ وھو محرم روایت ست از عمر بن عبید اللہ کہ درد کرد چشم وی و حال آنکہ محرم بود فسال ابان بن عثمان پس سوال کرد عمر ابان پسر عثمان را کہ دوای آن کنم یا نہ فقال اضمدھا بالصبر پس گفت ابان تضمید کن چشم را بصبر بفتح صاد مہملہ و کسر موحدہ و سکون آن جائز نیست مگر در ضرورت شعر داروی تلخ مشہور ست کہ درد چشم را بآن دوا کنند و در چشم بکشند و تضمید جراحت بستن اوست بضماد یعنی بضماد نہادن دارو را بر جراحت نیز گویند اگرچہ بستہ نشود و ظاہر آنست کہ مراد اینجا بستن عصابہ باشد زیرا کہ وی پیچیدہ شد موضع درد را و این حکم ضرورتست موجب جنایت بر احرام نباشد فانی سمعت عثمان بن عفان یذکرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اضمدھا بالصبر گفت ابان پس بدرستیکہ من شنیدم امیر المومنین عثمان را کہ ذکر میکرد آنرا از آنحضرت کہ میفرمود برای شخصی کہ درد میکرد چشم وی تضمید کن چشم را بصبر قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم لایرون باسا ان یتداوی المحرم بدواء مالم یکن فیہ طیب باک نمیدانند علما باینکہ دوا کند محرم بدوائے کہ نباشد دران دوا خوشبوئی **باب** ماجاء فی المحرم یحلق راسہ فی احرامہ ما علیہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق محرم کہ تراشد سر خود را در احرام خود چہ لازم میشود بروی حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب و ابن ابی نجیح وحمید الاعرج وعبد الکریم عن مجاھد عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن کعب بن عجرۃ بضم عین مہملہ و سکون جیم و براء صحابی ست انصاری از انصار اصحاب شجرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر بہ وھو بالحدیبیۃ قبل ان یدخل مکۃ

شرح ابی الطیب

قولہ ویصنع بہ مایصنع بغیر المحرم ویحمل ھذا الحدیث علی انہ مخصوص بذلک المحرم **باب** ماجاء ان المحرم یشتکی عینیہ فیضمدھا بالصبر **قولہ** اضمدھا بالصبر بکسر الھمزۃ والمیم یقال ضمد ضمد بالتخفیف و التشدید وقولہ اضمدھا جاء علی لغۃ التخفیف ومعناہ اللطخ واما الصبر فبفتح الصاد المھملۃ وکسر الموحدۃ فی الاشھر ویجوز اسکانھا ای لطخ عینیک بالصبر ثم اعلم انہ ان اکتحل المحرم بکحل فیہ طیب فعلیہ صدقۃ الا ان یکون کثیرا فعلیہ دم ولو اکتحل بکحل لیس فیہ طیب فلا باس بہ ولا شیٔ علیہ **باب** ماجاء فی المحرم یحلق راسہ فی احرامہ ما علیہ ای ماذا علیہ **قولہ** مر بہ فیہ وفیما بعدہ التفات او نقل بالمعنی والا فالظاھر ان یقول مر بی آہ وفی البخاری قال مجاھد سمعت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ان کعب بن عجرۃ حدثہ قال وقف علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحدیبیۃ وراسی یتھافت قملا الحدیث وھو الذی یدل علیہ اٰخر ھذا الحدیث فانہ قال ایوذیک ھوامک

قوت المغتذی

اضمدھا بالضاد المعجمۃ ای الطخھا بالصبر بفتح الصاد المھملۃ وکسر الموحدۃ فی الاشھر

عارضۃ الاحوذی

الی حنیفۃ وقیاسا الصلوۃ لاتفوت بالسفر وھذہ تفوت وکیف یصح قیاس مایفوت علی مالا یفوت السواک والطیب یوم الجمعۃ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن البراء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق علی المسلمین ان یغتسلوا یوم الجمعۃ ولیمس احدھم من طیب اھلہ فان لم یجد فالماء لہ طیب الاسناد ضعفت رواتہ وقد کان فی غنی عنہ بحدیث ابی سعید وسلمان خرجھا الائمۃ قالوا واللفظ للبخاری قال ابو سعید قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایغتسل رجل یوم الجمعۃ ویتطھر ما استطاع من طھر ویدھن من دھنہ اویمس من طیب اھلہ ثم یخرج فلا یفرق بین اثنین ثم یصلی ماکتب لہ ثم ینصت اذا تکلم الامام الا غفر اللہ لہ مابینہ وبین الجمعۃ الاخری الفقہ قولہ یتطھر ما استطاع من طھر نص فی ان الوضوء یجزی عن الغسل وقولہ یدھن ویتطیب اشارۃ الی القیام بسنۃ العید فیھا والطھور البشارۃ الحسنۃ لھا و قولہ لایفرق بین اثنین یعنی لایتخطی فقال ذلک

شرح سراج احمد

بدرستیکه آنحضرت بگذشت بروی وی یا آنحضرت ذرحدیبیه بود پیش ازآنکه درآید بمکه وهو محرم وهو یوقد تحت قدر وحال آنکه کعب محرم بود ووی آتش می افروخت زیردیگی والقمل یتهافت علی وجهه وسپشان می افتادند بر روی وی فقال ایؤذیك هوامك هذه پس گفت آنحضرت آیا آزار میکنند ترا سپشهای تو فقال نعم گفت کعب آری فقال احلق پس فرمود آنحضرت بتراش سرخود را واطعم فرقا بین ستة مساکین وبخوران وقسمت کن فرق را میان شش مساکین وفرق بفتح فا والفرق ثلثة اصع وفرق سه صاع ست پس هر مسکین را نیم صاع از گندم بده واصع بدهمزه وضم صاد مهمله جمع صاع واصل وی اصوع ست او صم ثلثة ایام یا روزه دار سه روزه او انسك بضم سین مهمله بلفظ امر نسیکة یا ذبح کن ذبیحه را قال ابن ابی نجیح او اذبح شاة ابن ابی نجیح بجای انسك اذبح آورده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان المحرم اذا حلق او لبس من الثیاب ما لا ینبغی له ان یلبس فی احرامه بدرستیکه محرم چون تراشد سر را یا بپوشد از جامه چیزی که سزاوار نباشد مر او را اینکه بپوشد در احرام خود او تطیب فعلیه الکفارة یا بوی خوش بمالد پس لازم میشود بروی کفاره بمثل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم بمانند چیزی که روایت کرده شده است از آنحضرت که آن اطعام فرق ست میان شش مساکین کما فی حدیث کعب بن عجرة **باب ما جاء فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما** باب است در بیان آنچه آمده است در رخصت برای چرانندگان شتر وغیره را اینکه سنگریزه زنند روزی و بگذارند رمی را روزی حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیه ابی بکر بن محمد

ج الرعاة جمع الراعی ۱۲

شرح ابی الطیب

قوله یتهافت بالفاء بعد الالف وآخره تاء مثناة من فوق ای یتساقط **قوله** فرقا بین ستة مساکین بفتح الفاء والراء وقد تسکن قال ابن فارس وقال الازهری بالفتح فی کلام العرب والمحدثون یسکنونه والمنقول جواز کل منهما والذی فی الیونینیة الفتح ومقتضی ظاهر الحدیث ان لکل واحد نصف صاع بلا فرق بین الاطعمة قاله الطیبی وقال النووی اتفق العلماء علی القول بظاهر الحدیث الا ما روی عن ابی حنیفة والثوری ان نصف الصاع لکل مسکین انما هو فی الحنطة واما التمر والشعیر وغیرهما فیجب صاع لکل مسکین انتهی واجاب عنه بعض علمائنا بان الحدیث مطلق فیحمل علی الفرد الاکمل وهو البر **قوله** او انسك نسیکة ای اذبح ذبیحة وقوله او اذبح شاة شك من الراوی **قوله** فعلیه الکفارة بمثل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ای بسبب عذر مثل العذر الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب ما جاء فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما** الرعاة کالقضاة جمع راع

قوت المغتذی

یتهافت بالفاء والتاء المثناة من فوق ای یتساقط

عارضة الاحوذی

الملك ذا جلس الامام علی المنبر فاما اذا لم یجلس فلا باس ان یتخطی یطلب موضعا فان خرج الامام ورای فرجة فلا یتخطی ولکن یلبث حتی اذا اقامت الصلوة مشی الیها **کتاب صلوة العیدین** وهو فی العربیة عبارة عن کل شیء یتکرر لوقته وهو یتکرر فیه الفرح الجلیل فوجد المعنی فیه قال الامام القاضی ابو بکر رضی الله عنه لا اعلم احدا قال انها فرض علی الکفایة الا ابو سعید الاصطخری من اصحاب الشافعی وهی دعوی لا برهان علیها فینعکس علی قائلها فلا یقدر علی الانفصال عنها وقد اجمع الناس انها صلوة مخصوصة بوقت لیس فیها اذان ولا اقامة فکانت کالضحی فان قیل فهل یقاتلون اهل بلد اتفقوا علی ترکها قلنا لا نقول ذلك ومن اصحاب الشافعی من قال انهم یقاتلون لانها من شعائر الاسلام وفی ترکها تهاون فی الشریعة والاول اصح حدیث الحارث عن علی من السنة ان یخرج ماشیا قال الامام القاضی ابو بکر رضی الله عنه لم یثبت فی هذا الباب شیء الا ان النبی علیه السلام قال من

شرح سراج احمد

عن ابی البداح بفتح موحدہ وتشدید دال مہملہ ودر آخر حای مہملہ است در تقریب ست ابو البداح بفتح موحدہ وتشدید مہملہ ابن عاصم بن عدی بن الجد بفتح جیم بادی حلیف انصار گویند نام او عدی بود وگویند کنیت او عمرو ست و ابو البداح لقب اوست ثقہ از ثالثہ بود در سنہ عشرومائۃ وفات یافت وگویند مراو را صحبت بود وآن وہم ست عن ابیہ عاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للرعاء ان یرموا یوما ویدعوا یوما بدرستیکہ آنحضرت رخصت داد مر چرانندگان را کہ رمی جمرات کنند روزی ورمی نکنند روزی قال ابو عیسی ھکذا روی ابن عیینۃ وروی مالک بن انس عن عبد اللہ ابن ابی بکر عن ابیہ عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیہ وروایۃ مالک اصح وقد رخص قوم من اہل العلم للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما وھو قول الشافعی حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق ثنی مالک ابن انس قال ثنا عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیہ قال رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرعاء الابل فی البیتوتۃ رخصت فرمود آنحضرت برای چرانندگان شتر ترک بیتوتت در منی ان یرموا یوم النحر اینکہ رمی کنند در روز نحر ثم یجمعوا رمی یومین بعد یوم النحر پستر جمع کنند رمی دو روز را بعد یوم النحر پس از روز نحر فیرمونہ فی احدھما پس رمی کنند آنرا در یکی ازان دو روز کہ یازدہم ودوازدہم باشد قال مالک ظننت انہ قال فی الاول منھما گفت امام مالک گمان میکنم کہ آنحضرت فرمود در نخستین ازدو روز ترک کنند ثم یرمون یوم النفر پستر رمی کنند در روز نفر و برگشتن اخرج ابن ابی شیبہ عن ابن عباس انہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص للرعاء ان یرموا لیلا وروی الدارقطنی وزاد ایۃ ساعۃ شاؤا من نہار وبہ قال الجمہور انہ یجوز الرمی باللیل وان اخر الی اللیل رماہ وقال محمد من جمع فی یومین من علۃ او غیر علۃ فلا کفارۃ علیہ الا انہ یکرہ ذلک من غیر علۃ حتی الغد وقال امامنا ابو حنیفۃ اذا ترک ذلک حتی الغد فعلیہ دم وھذا حدیث حسن صحیح وھو اصح من حدیث ابن عیینۃ عن عبد اللہ بن ابی بکر یعنی از عبد اللہ بن ابی بکر سفین بن عیینہ نیز روایت کردہ است چنانکہ امام مالک روایت امام مالک اصح ست ودر موطا ست سئل مالک عمن نسی رمی جمرۃ من الجمار فی بعض ایام منی حتی یمسی قال لیرم ای ساعۃ ذکر من لیل او نہار کما یصلی الصلوۃ اذا نسیھا ثم ذکرھا لیلا او نہارا وھو قول ابی حنیفۃ والشافعی ففی الھدایۃ وان اخر الی اللیل رماہ ولا شیء علیہ لحدیث الرعاء وفی شرح المنہاج ویجوز التدارک باللیل

شرح ابی الطیب

قولہ عن ابی البداح بفتح الباء الموحدۃ وتشدید الدال المہملۃ واخرہ حاء مہملۃ ذکر جماعۃ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو وقیل ابو بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی بن الجد بفتح الجیم ولیس لہ ولا لابیہ عند المصنف الا ھذا الحدیث **قولہ** رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرعاء الابل بضم الراء وکسرھا جمع راع وفی التنزیل حتی یصدر الرعاء بالکسر **قولہ** فی البیتوتۃ ان یرموا ای فی البیتوتۃ خارج منی او فی ترک البیتوتۃ فی منی وقولہ ان یرموا ای بان یرموا ویمکن ان یکون معنی فی البیتوتۃ ای فی ایام البیتوتۃ بمنی رخص لھم فی ان یرموا الی اخرہ

قوت المغتذی

عن ابی البداح بفتح الباء الموحدۃ وتشدید الدال المہملۃ واخرہ حاء مہملۃ ذکر جماعۃ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو وقیل ابو بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی ولیس لہ ولا لابیہ عند المصنف الا ھذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

اغبرت قدماہ فی سبیل اللہ حرمھما اللہ علی النار وقد ثبت عن انس قال کان لاھل الجاھلیۃ یومان من کل سنۃ یلعبون فیھما فلما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ قال کان لکم یومان تلعبون فیھما وقد ابدلکم اللہ بھما خیرا منھما یوم الفطر ویوم الاضحی الصلوۃ فیہ قبل الخطبۃ نافع عن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر یصلون العیدین قبل الخطبۃ ثم یخطبون حسن صحیح واول من قدمھا مروان الاسناد یقال اول من قدمھا عثمان وھو کذب لا یلتفت الیہ وانما الذی روی ان ابن الزبیر قدمھا علی ما یاتی بیانہ ان شاء اللہ فقد روی مسلم عن ابن عباس قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمن فکلھم یصلیھا قبل الخطبۃ ثم یخطب خرج الائمۃ اللفظ للبخاری ان ابا سعید قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والاضحی الی المصلی فاول شیء یبدأ بہ الصلوۃ فلم یزل الناس علی ذلک حتی خرجنا مع مروان وھو امیر المدینۃ فلما اتینا

شرح سراج احمد

لان القضاء لا یتاقت وقیل لا یجوز الرمی لانہ عبادۃ النہار فاشبہ الصوم **باب** منہ بابست بی ترجمہ از جملہ باب سابق

حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنی ابی نا سلیم بن حیان قال سمعت مروان الاصفر عن انس بن مالک ان علیا قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الیمن بدرستیکہ علی مرتضی رضی اللہ عنہ قدوم فرمود از ملک یمن فقال بما اھللت پس فرمود آنحضرت بچہ چیز احرام بستہ از سہ کہ افراد و تمتع و قران ست قال اھللت بما اھل بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت علی مرتضی رض احرام بستم بچیزی کہ احرام بستہ با آنحضرت یعنی احرام مطلق بستم و این جائز ست نزد ایمہ قال لولا ان معی ھدیا لاحللت فرمود آنحضرت اگر نمی بود ہمراہ من ہدی ہر آئینہ حلال میگشتم من از احرام خود یعنی عمرہ گذاردہ حلال میگشتم باز از مکہ احرام می بستم ولیکن ہدی مانع احلال گشتہ است و از سوق ہدی قارن گشتم قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **باب** بی ترجمہ ست حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابی عن ابیہ عن محمد بن اسحق عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن یوم الحج الاکبر فقال یوم النحر گفت علی مرتضی سوال کردم از آنحضرت از روز حج اکبر پس فرمود آنحضرت روز حج اکبر روز نحر ست و مقابل وی حج اصغر ست کہ روزی تمام سال ست حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال یوم الحج الاکبر یوم النحر ولم یرفعہ و مرفوع نکردہ است سفیان حدیث را وھذا اصح من الحدیث الاول و روایۃ ابن عیینۃ موقوف اصح من روایۃ محمد بن اسحق مرفوع قال ابو عیسی وھکذا روی غیر واحد من الحفاظ عن ابی اسحق عن الحارث عن علی موقوفا ترجمہ اش ظاہر ست

باب حدثنا قتیبۃ نا جریر عن عطاء بن السائب عن ابی عبید بن عمیر عن ابیہ ان ابن عمر کان یزاحم علی الرکنین بدرستیکہ عبد اللہ بن عمر بود کہ انبوہی میکرد بر ہر دو رکن رکن اسود و رکن یمانی فقلت یا ابا عبد الرحمن انک تزاحم علی الرکنین زحاما ما رایت احدا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزاحم علیہ پس گفتم من ای ابا عبد الرحمن بدرستیکہ تو انبوہی میکنی بر استلام دو رکن انبوہی کردنی کہ ندیدم من ہیچ یکی را از یاران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ انبوہی میکرد بر ہر یکی ازین دو رکن

شرح ابی الطیب

قولہ فقال بما اھل بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی حدیث جابر الطویل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماذا قلت حین فرضت الحج قال قلت اللھم انی اھل بما اھل بہ رسولک وفیہ انہ یجوز تعلیق احرام الرجل علی احرام غیرہ **قولہ** لولا ان معی ھدیا لاحللت یعنی فکذلک لا تحل انت لان معک ھدیا **قولہ** یوم الحج الاکبر یوم النحر لان اتمام بقیۃ المناسک فیہ خصوصا طواف الزیارۃ الذی ھو افضل مناسک الحج کما تقدم سابقا **قولہ** کان یزاحم علی الرکنین ای زحاما غیر موذ قال الطیبی ای زحاما عظیما وھو یحتمل ان یکون فی جمیع الاشواط او فی اولہ او آخرہ فانہما آکد ما لکن المراد زحام لا یحصل فیہ اذی للانام لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لعمر انک رجل قوی لا تزاحم علی الحجر فتوذی الضعیفان وجدت خلوۃ فاستلم والا فاستقبل وھلل وکبر رواہ الشافعی واحمد وفی تعدیتہ بعلی تضمین لمعنی الغلبۃ ای کان یغالب الناس علی الرکنین

عارضۃ الاحوذی

المصلی اذا صنبر بناہ کثیر ابن الصلت فاراد مروان ان یرقاہ قبل ان یصلی فجبذہ ابو سعید فلم تقع فخطب قبل الصلوۃ فقلت لھم غیرتم واللہ فقال یا ابا سعید ذھب ما تعلم فقلت ما اعلم واللہ خیر مما لا اعلم فقال ان الناس لم یکونوا یجلسون لنا بعد الصلوۃ فخطبنا قبل الصلوۃ قال الامام القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ ھذا تغییر السنۃ بالنظر والقیاس وذلک باطل باجماع الامۃ وانما لم یجلس الناس لھم لانھم کانوا یعظون فیقولون ما لا یفعلون فقد فتنھم قلوب الناس فلو انھم حینئذ یترکون الناس ویخطبون علی اصحابھم خاصۃ لکان افضل لھم من تغییر السنۃ فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قضی الصلوۃ یوم العید خیر الناس بین ان یقیموا فیستمعوا و ینصرفوا حدیث جابر بن سمرۃ صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرۃ ولا مرتین بلا اذان ولا اقامۃ الاسناد کذلک خرج مسلم عنہ وکذلک مخرجہ البخاری عن

شرح سراج احمد

نقال ان افعل فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول گفت ابن عمر اگر میکنم انبوهی منکر نشوید بر من حجت دارم بر آن زیراکه من شنیدم پیغمبر خدا را که میفرمود ان مسحهما کفارة للخطایا بدرستیکه مسح کردن هردو رکن پوشنده است مرگناهان را وسمعته یقول وشنیدم من آنحضرت را که میفرمود من طاف بهذا البیت سبوعا کسیکه بگردد گرد این خانه هفت طواف فاحصاه پس محافظت کند بر رعایت واجبات وسنن وآداب آن کان کعتق رقبة باشد ثواب آن مانند ثواب آزاد کردن بنده وسمعته یقول وشنیدم آنحضرت را که میفرمود لا یضع قدما ولا یرفع اخری نهد کسی قدمی را در طواف وبرندارد پای دیگر را الاحط الله عنه بها خطیئة مگر آنکه فرو میریزد وکم میکند خدای تعالی از آنکس بسبب نهادن آن قدم وبرداشتن گناهی را وکتب له بها حسنة ونوشته میشود برای وی نیکی یعنی در هر قدم کم میکند گناه را وحسنه مینویسد قال ابو عیسی وروی حماد بن زید عن عطاء بن السائب عن ابن عبید ابن عمیر عن ابن عمر نحوه مصنف این طریق دیگر ذکر نموده ولم یذکر فیه عن ابیه وذکر نکرده است حماد بن زید در اسناد خود عن ابیه را پس این اسناد منقطع باشد وهذا حدیث حسن مصنف گوید واین حدیث حماد حسن است باب بلا ترجمه

حدثنا قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الطواف حول البیت مثل الصلوة گرداگرد گردیدن بیت الله مانند نماز است در ثواب واجر الا انکم تتکلمون فیه مگر اینقدر فرق است

شرح ابی الطیب

قوله ان افعل حرف شرط وفعله وقوله فانی سمعت جزاؤه ای ان افعل ففیه امتثال لامره صلی الله علیه وسلم والمقصود من الجواب انی افعله امتثالا لامره صلی الله علیه وسلم فلا ملام والظاهر ان هذا هو الجزاء وقوله فانی سمعت علة له قوله من طاف بهذا البیت اسبوعا ای سبعة اشواط کما فی روایة وقال المظهر ای سبعة ایام متوالیة بحیث لا یترک بین الایام السبعة یوما انتهی قوله فاحصاه ای بان یوفی سننه وآدابه وواجباته من الطهارة وستر العورة ویستمر علیه اسبوعا ای سبع مرات وقال فی قوت المغتذی ای لم یسه فیه بزیادة او نقص انتهی والحمل فیه انه حفظه عن الخلل بمراعاة الآداب وعن الریاء وعما یبطله او ینقصه قوله ولا یضع قدما ولا یرفع اخری المتبادر الی الذهن ان المراد بالقدم الموضوعة غیر المقدم المرفوعة لکن قال بعض الشراح الظاهر ولا یرفعها فکأنه عدّ اخری باختلاف وصف الوضع والرفع والتقدیر ولا یضع قدما مرة ولا یرفع قدما مرة اخری قوله الاحط الله بها ای بکل قدم او بکل مرة من الوضع والرفع وهو الظاهر ویحتمل ان یکون لفا ونشرا فبوضع القدم وضع السیئة وبرفعها اثبات الحسنة المقتضیة لرفع درجة فی الجنة قوله مثل الصلوة بالرفع علی الخبریة قوله الا انکم تتکلمون فیه ای تعتادون الکلام فیه او یجوز لکم التکلم فیه وهو اما متصل ای الطواف حول البیت مثل الصلوة فی کل ما یعتبر فیها وجودا وعدما الا التکلم یعنی وما فی معناه من المنافیات من الاکل والشرب والافعال الکثیرة واما منقطع ای لکن رخص لکم فی التکلم وفی العدول عن قوله الا الکلام الی ما قال نکتة لطیفة لا تخفی

قوت المغتذی

من طاف بهذا البیت اسبوعا فاحصاه ای لم یسه فیه بزیادة او نقص

عارضة الاحوذی

جابر بن عبد الله وکذلک روی عن ابن عباس انه لم یصل قبلها ولا بعدها وخرجه البخاری وغیره ایضا وروی من لا اثق به ان اول من احدث الاذان معویة وروی زیاد وروی ابن الزبیر ولو کانت سنة لبحثنا عن اصلها فاما وهی بدعة فلا فائدة فی ذلک وقد روی عن سفین ان اول من قدمها عثمن وروایة الموطا والبخاری ان عثمن لم یفعل ذلک فترجح السنة بروایة الثقات علی البدعة اولی وقد وقعت روایة عن ابن نافع عن ملک اول من قدم الخطبة علی الصلوة فی العید عثمن وهی باطلة مدسوسة فلا تلتفتوا الیها وقد بینا من روایة الثقات الحفاظ العلماء ما یغنی عن ذلک کله فصل قد تقدم ذکر القراءة فی العید ولم یثبت فی التکبیر منه شیء یصح وذکر ابو عیسی حدیث عمرو ابن عوف ان النبی علیه السلام کبر فی الاولی سبعا قبل القراءة وفی الثانیة خمسا قبل القراءة وذکر قول عائشة وابو هریرة عن ابن مسعود انه یکبر فی الاولی خمسا وفی الثانیة اربعا بعد القراءة

شرح سراج احمد

بدرستیکہ شما سخن میکنید در طواف کہ مبطل طواف نیست بخلاف نماز کہ سخن مبطل آنست قرین عبارت ایماست کہ ترک سخن کردن در طواف بہتر ست فمن تکلم فیہ فلا یتکلم الا بخیر پس کسیکہ سخن کند در طواف پس باید کہ سخن نکند مگر سخن نیکی یعنی سخن نیک کند آنچہ از جنس کلام ناس باشد و باین حدیث استدلال کردہ است بوجوب طہارت در طواف امام مالک و شافعی و احمد و گفتہ اند ایشان کسیکہ حدیث کرد در اثنای طواف قضا کند و در قولی از شافعی استیناف کند کما فی اختلاف الائمۃ و در ترجمۂ مشکوۃ نوشتہ است پوشیدہ نماند کہ حقیقت و تشبیہ من کل الوجوہ مراد نیست زیراکہ طہارت ثوب و استقبال قبلہ و قرارت و سائر ارکان معتبر نیست ولیکن طہارت افضل ست نزد امام ابی حنیفہ و اتفاق دارند کہ نماز افضل ست از طواف و بعضی میگویند کہ برای غربا طواف افضل ست و برای مکی نماز افضل است از طواف قال ابوعیسی و قد روی عن ابن طاؤس و غیرہ عن طاوس عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث عطاء بن السائب یعنی این حدیث مرفوع از طریق عطاء بن السائب ست و از دیگر طرق موقوف ست والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم یستحبون ان لا یتکلم الرجل فی الطواف الا لحاجۃ مستحب گفتہ اند علما اینکہ سخن نکند آدمی در طواف مگر برای حاجتی او بذکر اللہ تعالی و من العلم یا ذکر کند خدای را یا از علم بحث کنند در طواف

باب بی ترجمہ است حدثنا قتیبۃ نا جریر عن ابن خثیم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحجر فرمود آنحضرت در شان حجر اسود واللہ لیبعثنہ اللہ یوم القیمۃ بخدا سوگند ہر آئینہ برانگیزد حجر اسود را حق تعالی در روز قیامت لہ عینان یبصر بہما مر حجر اسود را دو چشم باشند کہ می بیند بآن دو چشم و می شناسد کسی را کہ استلام کردہ است او را و لسان ینطق بہ و زبانی باشد کہ سخن کند بآن یشہد علی من استلمہ بحق گواہی میدہد و رقیب و حافظ میگردد بر کسیکہ استلام کردہ است او را بحق یعنی بایمان و صدق و یقین حسبۃ للہ

شرح ابی الطیب

قولہ فلا یتکلمن الا بخیر ای من ذکر اللہ و افادۃ علم و استفادۃ علی وجہ لا یشوش علی الطائفین و لیحذر کل الحذر من کلام الدنیا کما یفعلہ العوام فی الطواف **قولہ** لیبعثنہ اللہ یوم القیمۃ ای لیظہرنہ اللہ یوم القیمۃ **قولہ** لہ عینان یبصر بہما جملۃ حالیۃ ای حال کونہ لہ عینان ظاہران یعرف بہما المبطل من المحق و المتادب من غیرہ **قولہ** یشہد علی من استلمہ بحق ای یثنی ثناء جمیلا لمن استلمہ بحق و علی بمعنی اللام و فی روایۃ احمد و الدارمی و ابن حبان یشہد لمن استلمہ و الباء فی بحق یحتمل تعلقہا بیشہد او باستلمہ و الظاہر ان المراد بالحق التوحید و الوفاء بالعہد الاکید و لذا یقال عندہ اللہم ایمانا بک و تصدیقا بکتابک و وفاء بعہدک

قوت المغتذی

یشہد علی من استلمہ بحق قال العراقی علی ہذا بمعنی اللام و فی روایۃ احمد و الدارمی و ابن حبان یشہد لمن استلمہ قال و الباء فی بحق یحتمل تعلقہا بیشہد او باستلمہ

عارضۃ الاحوذی

و بہ قال سفیان خرج ابوداود حدیث عائشۃ مثل روایۃ ابن عمرو بن عوف و زاد ابوداود عن عمرو بن شعیب کقول ابن مسعود و لولا ان امر العید مشیرۃ بالمدینۃ لقلت بکوان قول مالک اصح للثقۃ بعمل اہل المدینۃ و اما الآن فلیس فی ذلک حد النافلۃ فی المصلی سعید بن جبیر عن ابن عباس و ابوبکر حفص بن عمرو بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل قبل العید و لا بعدہا و قد روی طائفۃ من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہم الصلوۃ قبل العیدین و بعدہا و القول الاول اصح قال الامام القاضی ابوبکر رضی اللہ عنہ التنفل فی المصلی لو کان مفعولا لکان منقولا و انما رای من رای جواز الصلوۃ لانہ وقت مطلق للصلوۃ و انما ترکہ من ترکہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یفعلہ و من اقتدی فقد اہتدی خروج النساء فی العیدین ابن سیرین عن ام عطیۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج الابکار و العواتق ذوات الخدور

اسماء الرجال
ابن خثیم ابن خثیم
ابن عبد اللہ
ابن خثیم القاری
ابو عثمان المکی
صدوق من
حنیف
ابن عمرو بن راشد
ضعیف من
السابعۃ کذا
فی التقریب

شرح سراج احمد

یا گواہی سید بہ پیچ و راستی و این حدیث محمول ست بر ظاہر زیرا کہ حق سبحانہ قادر ست بر ایجاد بصر و نطق جمادات و تاویل میکنند آن کسانیکہ در دل ایشان زیغ فلسفہ ست و میگویند کہ این کنایت ست از تحقیق ثواب مستلم و عدم ضیاع اجر سعی او و عجب ست از بیضاوی کہ میگوید غالب بر ظن ظالم آنست کہ مراد ہمین ست اگرچہ ممتنع نیست حمل او بر ظاہر زیغ عجب نیست از بیضاوی زیرا کہ وی محمول ست بر تفلسف و ضعف تاویل در تفسیر قرآن و شرح احادیث تجاوز اللہ عنہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن حدثنا ھناد نا وکیع عن حماد بن سلمۃ عن فرقد السبخی بفتح سین مہملہ و موحدہ خای معجمہ عن سعید بن جبیر عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یدّھن بالزیت وھو محرم غیر المقتت بدرستیکہ آنحضرت بود کہ می مالید روغن زیت را بر خود و حالانکہ وی محرم بود غیر مقتت یدّھن بفتح یاء و تشدید دال مہملہ مقتت بضم میم و تشدید تاء زیتی کہ پختہ شدہ در وی ریاحین یا آمیختہ شدہ بروغن خوشبو و تقتیت روغن در گل پروردن و نزد امام ابی حنیفہ زیت مطلقاً از طیب ست زیرا کہ اصل اوست کذا قیل قال ابو عیسی مقتت مطیب ابو عیسی تفسیر مقتت بمطیب کردہ است ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث فرقد السبخی عن سعید ابن جبیر وقد تکلم یحیی بن سعید فی فرقد السبخی وروی عنہ الناس و تحقیق سخن کردہ است یحیی بن سعید در شان فرقد السبخی و حالانکہ از فرقد روایت کردہ اند مردم بسیار **باب** بی ترجمہ است حدثنا ابو کریب نا خلاد ابن یزید الجعفی نا زھیر بن معٰویۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ انھا کانت تحمل من ماء زمزم بدرستیکہ عائشہ صدیقہ بود کہ بر میداشت و با خود می برد آب زمزم را و خبر داد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحملہ و حدیث میکرد عائشہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ بر میداشت و می برد آنرا ہمراہ خود و این از استحباب کہ ہمراہ خود آب زمزم را برد برای تبرک قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ **باب** بی ترجمہ است حدثنا احمد بن منیع و محمد بن الوزیر الواسطی المعنی واحد قالا نا اسحٰق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبد العزیز بن رفیع قال قلت لانس حدثنی بشیء عقلتہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم این صلی الظہر یوم الترویۃ گفت عبد العزیز پرسیدم انس را و گفتم مر او را حدیث کن مرا بچیزی کہ یاد داری آنرا تو از آنحضرت کہ کجا گذارد نماز پیشین را در روز ترویہ کہ روز ہشتم ذی الحجہ باشد و مردم از مکہ بمنا میروند قال بمنی گفت انس نماز ظہر بمنی گذاردہ یعنی از مکہ پیش از ظہر برآمد قال قلت فاین صلی العصر یوم النفر

شرح ابی الطیب

قولہ عن فرقد السبخی ھو فرقد بن یعقوب السبخی بفتح المہملۃ والموحدۃ و بخاء معجمۃ ابو یعقوب البصری صدوق عابد لکنہ لین الحدیث کثیر الخطاء **قولہ** غیر المقتت بالجر صفۃ الزیت یقال زیت مقتت اذا طبخ فیہ الریاحین او خلط بادھان طیبۃ **قولہ** خلاد بن یزید الجعفی صدوق ربما وھم **قولہ** این صلی الظہر یوم الترویۃ قال بمنا ھذہ اولی الصلوات الخمس وقد صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بھا خمس الصلوات اخرھا الفجر و ھذا الحدیث رواہ البخاری فی صحیحہ عن انس رضی اللہ عنہ

عارضۃ الاحوذی

والحیض فی العیدین فاما الحیض فیعتزلن المصلی ویشھدن دعوۃ المسلمین قالت احدٰھن ان لم یکن لہا جلباب قال فلتعرھا اختہا من جلبابہا قال الامام القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ استوفی ابو عیسی ھذا الباب سندا و فقہا وذکر ما قال العلماء من ان النساء الیوم لا یخرجن فان خرجن ففی اطمارھن فھو مکروہ الابتداء عملا احداث النساء جائز ان یسألن ذلک فی غیر زینۃ مخالفۃ الطریق ذکر ابو عیسی حدیث سعید بن الحارث عن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیرہ ثم قال راوی ھذا الحدیث ابو تمیلۃ و یونس عن فلیح عن سعید بن جابر وعجبت من اخراج البخاری لہ مع الاضطراب الذی فیہ الفقہ قولہ فیہ کان دلیل علی التمادی و ذلک مستحب عند من علمتہ من اہل العلم وقد ذکرنا فیہ وجوہا کثیرۃ الاکل یوم الفطر قبل الخروج قال القاضی الامام ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ خرج ابو عیسی حدیث بریدۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح سراج احمد

گفت ابن مرفیع گفتم من مر انس را پس کجا گزارد نماز عصر را در روز نفر بفتح نون و سکون فا و فتح نیز جائز ست نام روز چهارم از روز نحر ست که از منی می برآیند فی الصراح نفر بسکون گروه گروه بازگشتن حاجیان از منی قال بالابطح گفت گزارد نماز عصر را بابطح که همان محصب ست قال افعل کما یفعل امراؤک پس گفت بکن آنچه میکنند امرای تو یعنی آنحضرت خود اینچنین کرده و تو همچنان کن که امرای تو میکنند و مخالفت مکن که باعث تهییج شر نگردد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح یستغرب من حدیث اسحق الازرق عن الثوری گفت ترمذی این حدیثی ست که غریب کرده شده است از حدیث ازرق که از ثوری روایت کرده است آخر ابواب الحج آخر و تمام گشت بابهای مناسک حج بدانکه بعضی احادیث که در فضائل حج وارد اند ایراد میتماید اخرج الدارقطنی فی الافراد والطبرانی فی الاوسط عن جابر ادیموا الحج والعمرة فانهما ینفیان الفقر والذنوب کما ینفی الکیر خبث الحدید اخرج البیهقی عن عائشة ان الملائکة تصافح رکاب الحجاج وتعتنق المشاة اخرج ابن عدی والبیهقی عن جابر ان الله تعالی یدخل بالحجة الواحدة ثلثة نفر الجنة المیت والحاج عنه والمنفذ لذلک اخرج الطبرانی عن ابن عباس ان للحاج الراکب بکل خطوة تخطوها راحلته سبعین حسنة وللماشی بکل خطوة یخطوها سبع مائة حسنة اخرج المحاملی فی امالیه عن ام سلمة کثرة الحج والعمرة تمنع العیلة اخرج احمد وابن ماجة عن جابر ما اضحی یوما محرما ملبیا حتی غربت الشمس غربت ذنوبه فعاد کما ولدته امه اخرج البیهقی عن ابی هریرة قال ما اهل مهل قط الا آبت الشمس بذنوبه اخرج الخطیب عن ابن عباس من مات محرما حشر ملبیا اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابی امامة الحاج فی ضمان الله مقبلا ومدبرا اخرج احمد عن ابن عمر اذا لقیت الحاج فسلم علیه وصافحه ومره ان یستغفر لک قبل ان یدخل بیته فانه مغفور له اخرج احمد والضیاء عن بریدة النفقة فی الحج کالنفقة فی سبیل الله بسبعمائة ضعف اخرج البیهقی عن ابی ذر اذا خرج الحاج من اهله فسار ثلثة ایام او ثلث لیال خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه وکان سائر ایامه درجات وفی الحدیث اذا کان یوم عرفة غفر الله للحاج الخالص فاذا کانت لیلة مزدلفة غفر الله للتجار فاذا کان یوم منی غفر الله للحمالین فاذا کان یوم رمی الجمرة العقبة غفر الله للسؤال فلا خلق یحضر ذلک الموقف الا غفر الله له اخرجه ابن حبان فی الضعفاء وابن عدی والدارقطنی فی غرائب مالک وابن عساکر والدیلمی عن ابی هریرة قال الدارقطنی منکر تفرد به الحسن بن علی ابو عبید الغنی الازدی وقال ابن حبان الحسن هذا یضع عن الثقات وقال ابن عدی روی احادیث لا یتابع علیها وقال

شرح ابی الطیب

قوله افعل کما یفعل امراؤک ای صل حیث یصلون ففیه اشارة الی الجواز وان الامراء اذ ذاک ما کانوا یواظبون علی صلوة ظهر ذلک الیوم بمکان معین قوله یستغرب من حدیث الازرق یعنی ان اسحق تفرد به لکن له شواهد منها حدیث جابر الطویل عند مسلم فلما کان یوم الترویة توجهوا الی منی فاهلوا بالحج ورکب رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ولابی داود واحمد والحاکم من حدیث ابن عباس صلی النبی صلی الله علیه وسلم الظهر یوم الترویة بمنی والفجر یوم عرفة بمنی وقد تقدم عند المصنف ایضا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

کان لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی وذکر حدیث انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یغدو یوم الفطر حتی یاکل تمرات وقال حدیث بریدة غریب لانه لم یروه الا ثواب بن عتبة وحدیث انس خرجه البخاری وانما کان یاکل قبل الصلوة یوم الفطر لیتحقق فی الیوم اسمه وکان یؤخره فی الاضحی لیاکل من قربانه کما روی البخاری حدیث ثواب ادخل معه حدیث انس والبراء فی شان النسک قبل الصلوة قال البراء بن عازب خطب النبی صلی الله علیه وسلم بعد الصلوة یوم الاضحی فقال من صلی صلاتنا ونسک نسکنا فقد اصاب السنة ومن نسک قبل الصلوة فانه لا نسک له فقال ابو بردة ابن نیار خال البراء انی نسکت شاتی قبل الصلوة وعرفت ان هذا یوم یشتهی فیه اللحم ویوم اکل وشرب وذکر هنة من جیرانه واحببت ان تکون شاتی تذبح فی بیتی فذبحت شاتی وتغدیت قبل ان اتی الصلوة فقال شاتک شاة لحم وذکر الحدیث فلم ینکر علیه النبی صلی الله علیه وسلم قبل الصلوة

اونگوید او را که طلب مغفرت کند برای تو پیش از ان که در آید در خانه خود پس تحقیق که او آمرزیده شده ست برای وی گناهان وی ۱۲

شرح سراج احمد

ابن عساکر لم ار له من الحديث غير خمسة احاديث وما رواه يحتمل وکم مجهود من يريد ان يکذب في خمسة احاديث واورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات انتهى اخرج ابن منده في اخبار اصبهان عن ابن عمر من مات في طريق مکة لم يعرض الله ولم يحاسبه ولم يسئله وفي الرجعة وهو يريد الحج والعمرة لم يعرض ولم يحاسب ودخل الجنة اخرج ابو نعيم عن انس من حج وعليه دين قضى الله عنه اخرج البيهقي عن ابن عمر لا يرکبن البحر الا حاج او معتمر او غاز في سبيل الله فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا ولا يشتري من ذي ضغطة سلطان شيئا اخرج الطبراني وابن عساکر عن ابي ذر وسنده ضعيف قال داود عليه السلام الٰهي ما حق عبادک عليک اذا هم زاروک فان لکل زائر على المزور حقا قال يا داود فان لهم علي ان اعافيهم في دنياهم واغفر لهم اذا لقيتهم اخرج ابن حبان والحاکم والبيهقي عن ابي هريرة ان الله تبارک وتعالى يباهي باهل عرفات اهل السماء فيقول انظروا الى عبادي جاؤني شعثا غبرا اخرج ابن عدي والبيهقي عن ابن عباس دخول البيت دخول في حسنة وخروج من سيئة اخرج الطبراني والبيهقي عن ابن عمر في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي کان کمن زارني في حياتي ومن زار قبري وجبت له شفاعتي اخرج البيهقي عن انس من زارني بالمدينة محتسبا کنت له شهيدا وشفيعا يوم القيمة وفي الحديث من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني اخرجه ابن حبان في الضعفاء والديلمي عن ابن عمر واورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب اخرج ابن قانع والبيهقي عن حاطب بن الحارث من زارني بعد موتي فکانما زارني في حياتي ومن مات باحدى الحرمين بعث من الآمنين يوم القيمة

ابواب الجنائز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بابها اند در بيان حال جنازه تا که ثبوت آنها از آنحضرت گشته است بدانکه جنازه مشتق ست از جنز چون ستر و پوشيده شود چنانچه ذکر کرده است آنرا ابن فارس و مصابيح جنز بکسر نون و فتح آنست و کسر افصح است و گويند بفتح براي ميت و بکسر بمعنى تختي که بروي ميت بود و بعضي بعکس آن گفته اند چنانکه حکايت کرده است آنرا صاحب مطالع و جمع آن جنائز بفتح ست نه غير آن ذکر کرده است آنرا نووي و فرضيت او در سنه اولى از هجرت بود چنانکه در حديث ست اخرج ابن ابي شيبة انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور قد مات فذهب النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فصلى على قبره وانها اول صلوة صليت على الميت في الاسلام وليس المراد بالصلوة فيه مجرد الدعاء وقد جاء انه صلى الله عليه وسلم کبر في صلاته اربعا وقد روى هذه الصلوة تسعة من الصحابة ذکرهم السهيلي و ذکر کرده است فاکهاني در شرح رسالة که نماز جنازه از خصائص اين امت ست و مخالف اين قول ست حديثي که اخراج آن کرده است حاکم از ابن عباس ان الملائکة لما صلوا على آدم کبروا اربعا وقالوا هذا سنتکم بني آدم **باب ما جاء في ثواب المريض** بابست در بيان آنچه آمده است در ثواب و اجر بيمار

حدثنا هناد بن السري نا ابو معوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوکة فما فوقها

شرح ابي الطيب

ابواب الجنائز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الجنازة بکسر الجيم وفتحها والکسر افصح ويقال بالفتح للميت وبالکسر للنعش عليه ميت ويقال عکسه والجنائز بالفتح لا غير **باب ما جاء في ثواب المريض** قوله فما فوقها يحتمل ان يراد به ما هو فوقها

عارضة الاحوذي

ولا تعلمه امرها ولا تعرض لشيء منها لان اليوم اکل کله کالذي قبل بخلاف يوم الفطر والله اعلم وقوله وذکر هنة من جيرانه يعني حاجة وکان اراد ان يعجل لهم الشبع کتعجيل الاعطاء لهم يوم الفطر فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان حال النسکين مختلف وبين له السنة في کل واحد منهما اجتماع العيد والجمعة قال القاضي الامام ابوبکر رضي الله عنه لم يذکر فيه ابو عيسى شيئا حديث زيد بن ارقم وروى النسائي عن وهب بن کيسان قال اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير فاخر الخروج حتى تعالى النهار ثم خرج فخطب فاطال الخطبة ثم نزل فصلى رکعتين ولم يصل الناس يومئذ الجمعة فذکر ذلک لابن عباس فقال اصاب السنة وقد اسقط الجمعة کما روى مالک في الموطا من قول عثمان مع اهل العوالي وقدم الخطبة لانها کانت عن صلوة الجمعة وکانت على سنتها ما تقدم الخطبة والله اعلم وقد روى ابو داود حدثنا عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قد اجتمع في يومکم هذا عيدان فمن شاء

شرح سراج احمد

فرمود آنحضرت نمیرسد ہیچ مسلمانی را در خاری پس آنچہ فوق ست بر خار الا رفعه الله بها درجة مگر کہ بلند کند او را حق تعالیٰ بسبب آن در خار یک درجہ را وحط عنه بها خطيئة و دور کند حق تعالیٰ بسبب آن در دیک گناه و را وفي الباب عن سعد بن ابي وقاص اخرجه الترمذي وابن ماجة والدارمي وابي عبيدة بن الجراح وابي هريرة وابي امامة وابي سعيد اخرجه الشيخان وانس اخرجه البخاري بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله سبحانه اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم صبر عوضته منهما الجنة يريد عينيه وعبد الله بن عمرو اخرجه البغوي في شرح السنة واسد بن كرز بضم كاف سکون را در آخر زا ست وجابر اخرجه الترمذي وعبد الرحمن بن ازهر وابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض العبد او سافر كتب له بمثل ما كان يعمل مقيما صحيحا اخرجه البخاري قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح حدثنا سفين بن وكيع نا ابي عن اسامة بن زيد عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من شئ يصيب المؤمن من نصب نیست ہیچ چیزی کہ برسد مرد مؤمن را از سختی و رنجی نصب بنون و صاد مهملہ مفتوحتین بای موحدہ بمعنی رنج ولا حزن و نہ غمی ہیچ ولا وصب بواو و صاد مهملہ بیماری و فتور در بدن حتى الهم يهمه تا آنکہ اندوہی برسد مردی را و را اندوہگین سازد الا

شرح ابي الطيب

في الصغر والقلة فيرجع الى ما هو اقل منها او ما هو فوقها في الكبر والتألم فيرجع الى ما هو اكبر منها وقد فسروا بالوجهين قوله تعالى ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها والمعنى الاول انسب وفيه قال البيضاوي ومعنى ما فوقها ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت او ما صغر عنها كجناحها فانه عليه الصلوة والسلام ضربه مثلا للدنيا ونظيره في الاحتمالين ما روي ان رجلا بمنى خر على طنب فسطاط فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها الا كتب الله له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه يحتمل ما يجاوز الشوكة في الالم كالخرور وما زاد عليها في القلة كعضة النملة **قوله** من نصب بفتحتين التعب والالم الذي يصيب البدن من جراحة وغيرها **قوله** ولا حزن بضم الحاء وسكون الزاي وبفتحهما قيل هو والهم بمعنى وهو ما يصيب القلب من الالم فالهم والحزن خشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم وقيل الهم ما يهم الرجل اي يذيبه من هممت الشحم اذا اذبته والحزن الذي يظهر منه في القلب خشونة يقال مكان حزن اي خشن فالهم اخص وقيل الهم يختص بما هو آت والحزن بما فات والاظهر ان المراد بالهم ههنا ادنى غم ليظهر معنى حتى **قوله** ولا وصب بفتحتين الالم اللازم والسقم الدائم وقد يطلق على التعب والفتور في البدن **قوله** يهمه بفتح ياء وضم هاء اي يغرضه

قوت المغتذي

ابواب الجنائز من نصب بفتح النون والصاد المهملة ولا وصب هو دوام الوجع ولزومه وقد يطلق على التعب والفتور في البدن

عارضة الاحوذي

اجزاه من الجمعة وانا مجمعون وذكر حديث زيد ابن ارقم ايضا وليس فيها ترك الامام الجمعة كما فعل ابن الزبير وانما فيها الرخصة لمن كان ذا منزل قصي بينهما بون كبير بيانه في مسائل الخلاف **كتاب** صلوة السفر روى عروة عن عائشة قال اول ما فرضت الصلوة ركعتين ركعتين فاقرت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر قال الزهري نقلت لعروة فما بال عائشة تتم قال تأولت ما تأول عثمان وروى مسلم عن يعلى بن امية قال قلت لعمر بن الخطاب قول الله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم وقد امنا فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته قال عروة سالت عائشة رضي الله تعالى عنها عن اتمامها في السفر فقالت يا ابن اختي ذلك لا يشق علي كان ابن مسعود لا يتم في السفر ويقول الخلاف شر حديث عن ابن عمر سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر

شرح سراج احمد

كفر الله به عنه سيآته مگر كه پوشد حق تعالى بسبب آن حزن وهم وغير ها از ان مرد گناهان مى قال ابو عيسى حديث حسن في هذا الباب يعني در ثواب واجر بيمارى قال وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول انه لم يسمع في الهم انه يكون كفارة الا في هذا الحديث گفت مصنف شنيدم جارود را كه ميگفت شنيدم وكيع را كه ميگفت پدر شنيده پدر خود را در هم كه باشد او كفارت مگر درهمين حديث ست و در ديگر احاديث كفارت گناهان نيست بر سيدن هم وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب ما جاء في عيادة المريض** باب است در ميان انچه آمده است در فضيلت بيمار پرسى حدثنا حميد بن مسعدة نا يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي اسماء الرحبي عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة بدرستيكه مسلمان چون عيادت ميكند برادر اسلامى خود را هميشه ميباشد در چيدن ميوه بهشت و در روايت مسلم لفظ حتى يرجع واقع شده است يعني هميشه ميباشد در چيدن ميوه بهشت تا آن وقت كه باز ميگردد از عيادت وخرفه بضم خاء وسكون راء انچه چيده شود از ميوه ومخرف ومخرفة بفتح ميم وكسر راء وفتح آن بستان وگاهى از خرفه نيز بستان اراده ميايند وكابى بمعنى كوچه ميان دو رسته نخيل آيد وفي الباب عن علي اذا عاد الرجل اخاه المسلم مشى في خرفة الجنة حتى يجلس فاذا جلس غمرته الرحمة فان كان غدوة صلى عليه سبعون الف ملك حتى يمسي وان كانت عشيا صلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح اخرجه احمد والبيهقي واخرج

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في عيادة المريض قوله لم يزل في خرفة الجنة وزاد في مسلم حتى يرجع والخرفة بضم الخاء وسكون الراء وفتح الفاء قال في النهاية الخرفة بالضم ما يخترف من النخيل حين يدرك وفي حديث آخر عائد المريض على مخارف الجنة حتى يرجع والمخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخيل يعني ان العائد فيما يحرزه من الثواب كانه على نخيل الجنة يخترف ثمارها وقال القاضي ناصر الدين الخرفة ما يجتنى من الثمار وقد يتجوز بها للبستان من حيث انه محلها وهو المعنى بها بدليل ما روى على مخارف الجنة او على تقدير المضاف اي في مواضع خرفتها وقال ابو بكر بن الانباري شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحرزه عائد المريض من الثواب بما يحرزه المخترف من الثمر وحكى الهروي عن بعضهم ان المراد بذلك الطريق فيكون معناه انه في طريق تؤديه الى الجنة

قوت المغتذي

لم يزل في خرفة الجنة بضم الخاء وسكون الراء وفتح الفاء قال الهروي في غريبه الخرفة ما يخترف من النخل حين يدرك ثمره قال ابو بكر بن الانباري شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحرزه عائد المريض من الثواب بما يحرزه المخترف من الثمر وحكى الهروي عن بعضهم ان المراد بذلك الطريق فيكون معناه انه طريق يؤديه الى الجنة وقد قيل انها الطريق بين النخل قال فهم المخرفة سكة بين صفين من نخل يخترف من ايهما شاء والخريف بفتح الخاء وكسر الراء البستان من النخل

عارضة الاحوذي

وعمر وعثمن فكانوا يصلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين لا يصلون قبلها ولا بعدها ولكنت مصليا قبلها او بعدها لاتممتها الاسناد ثم قال البخاري ان عثمن بن عفان صلى بمنى اربع ركعات فقيل ذلك لعبد الله ابن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ومع ابي بكر ركعتين ومع عمر ركعتين فليت حظي من اربع ركعتان متقبلتان الفقه قال الناس انما اتم عثمن لان اعرابيا صلى معه ركعتين ورجع الى بلده وهو يظن ان الصلوة ركعتان فلم يزل يصليها كذلك فلما بلغ عثمن ما فعل اتم الصلوة مخافة ان يتأول الجاهل ركعتين فان قيل لم غير عثمن السنة بجهالة جاهل وهل لا علمه واتاها قلنا لا ندري ان القصر رخصة لا عزيمة وصدقة لاحقا فان شاء قبلها وان شاء فعل الاصل فلما كان على الاصل وخاف على الناس التغيير عاد الى الاصل وليس في ترك الرخصة والاخذ بالعزيمة مضار وقد فعلته عائشة

شرح سراج احمد

ابن حبان عنه بلفظ ما من امرئ مسلم يعود مسلما الا يبعث الله سبعين الف ملك يصلون عليه في اي ساعات النهار كان حتى يمسي واي ساعات الليل كان حتى يصبح وابن النجار ايضا وابي موسى والبراء ان الرجل اذا خرج يعود اخاه مؤمنا خاض في الرحمة الى حقويه فاذا جلس عند المريض فاستوى غمرته الرحمة اخرجه الطبراني وابي هريرة اخرجه الشيرازي في الترمذي و اخرج الطبراني في الاوسط وابن عدي عنه بلفظ ثلث لا يعاد صاحبهن الرمد وصاحب الضرس وصاحب الدمل وانس من توضأ فاحسن الوضوء ثم عاد اخاه المسلم محتسبا بوعد من جهنم مسيرة سبعين خريفا واخرجه الطبراني في الاوسط واخرج البيهقي عنه بلفظ العيادة فواق ناقة وجابر افضل العيادة اجرا سرعة القيام من عند المريض اخرجه الديلمي في الفردوس

قال ابو عيسى حديث ثوبان حديث حسن وروى ابو غفار بكسر غين معجمه وتخفيف فا نام وی شنی ست وعاصم

الاحول هذا الحديث عن ابي قلابة عن ابي الاشعث عن ابي اسماء الرحبي عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه

قال وسمعت محمدا يقول من روى هذا الحديث عن ابي الاشعث عن ابي اسماء فهو اصح هر كه روايت كرده

این حدیث را از ابی الاشعث از ابی اسماء پس آن حدیث اصح ست قال محمد واحادیث ابی قلابة انما هی عن

ابی اسماء الا هذا الحديث گفت امام بخاری وحدیثهای ابی قلابه ومرویات وی جز این نیست که آن از ابی اسماء اند

مگر همین یک حدیث ست که واسطه دارد اشعث را ودر اسناد حدیث که در متن مذکور ست واسطه اشعث نیست وهو

عندی عن ابی الاشعث عن ابی اسماء محمد بن اسمعیل گوید و آن نزد من واسطه ابی الاشعث ست حدثنا محمد

ابن الوزير الواسطي نا يزيد بن هارون عن عاصم الاحول عن ابي قلابة عن ابي الاشعث عن ابي اسماء

عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وزاد فيه وزیاده کرده است عاصم در حدیث خود این عبارت را قيل

ما خرفة الجنة قال جناها گفته شد ای پیغمبر خدا چیست خرفة الجنة فرمود چیدن میوه ست جنا بفتح جیم ست یعنی چیدن

میوه حدثنا احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان

عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث خالد یعنی ایوب حدیث کرده مانند حدیث خالد وبهمان اسناد ولم يذكر فيه

عن ابي الاشعث وذکر نکرده است ایوب واسطه ابی الاشعث را وروى بعضهم هذا الحديث عن حماد بن

زيد ولم يرفعه یعنی موقوف بر ثوبان ست حدثنا احمد بن منيع نا الحسن بن محمد نا اسرائيل عن ثوير مثلثه

مصغر بن ابي فاختة بمعجمه مكسوره ومثناة سعيد بن علاقة بكسر مهمله کوفی ابو الجهم ضعیف رافضی بود از رابعه است عن

ابيه سعيد بن علاقة الهاشمي مولاهم ابو فاختة الكوفي مشهور بکنیت بود ثقه از ثالثه است در حدود تسعين گویند بعد از آن

بمدت بسیار وفات کرد قال اخذ علي بيدي فقال انطلق بنا الى الحسن نعوده گفت ابو فاختة گرفت علی مرتضی

دست مرا پس گفت برو همراه من بسوی امام حسن که بیمار پرسی او کنم فوجدنا عنده ابا موسى پس رفتیم ویافتیم

شرح ابی الطیب

قوله عن ثوير بضم المثلثة مصغرا ابن ابي فاختة بمعجمة مكسورة ومثناة سعيد بن علاقة بكسر المهملة الكوفي ابو الجهم

قوت المغتذی

عن ثوير بفتح المثلثة مصغر

عارضة الاحوذی

رضی الله تعالى عنها ومع ان الله قد روی ان النبي صلى الله عليه وسلم اتم في السفر وقصر الصحيح ان القصر رخصة وانما كان يتم عثمان بمنى في مجتمع الخلق واما في سفره فانه كان يقصر في مسلم عن ابن عمر صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت ابا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وما روي من انه تأهل بمكة باطل فان قيل فقد قال ابن عباس ان الله فرض الصلوة على لسان نبيكم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة كما روت عائشة رضي الله عنها قلنا انما معنى حديث عائشة رضي الله عنها انها فرضت ركعتين لمن شاء بدليل فعلها الاربع في السفر وقد روى الدارقطني وغيره عنها انها قالت سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصرت واتممت وصام وافطرت فقال احسنت وفي حديث ابن عباس ما ذكره في صلوة

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

نزد حسن ابا موسی اشعری راکہ وی ہم برای عیادت آمدہ باشد فقال علی اعائدًا جئت یا ابا موسی ام زائرًا پس گفت علی مرتضی رضی اللہ عنہ آیا عیادت کنندہ آمدۂ تو ای ابا موسی یا زیارت کنندہ صرف برای ملاقات قال لا بل عائدًا گفت ابو موسی برای ملاقات نیامدہ ام بلکہ برای بیمار پرسی آمدہ ام فقال علی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول پس گفت علی مرتضی شنیدم آنحضرت راکہ میفرمود ما من مسلم یعود مسلما غدوۃ گفت نیست ہیچ مسلمانی کہ برای پرسیدن برود مسلمانی دیگر را در بیماری او در اول روز الا صلی علیہ سبعون الف ملک حتی یمسی مگر کہ دعای مغفرت کند بروی ہفتاد ہزار فرشتہ تا شب وان عادہ عشیۃ الا صلی علیہ سبعون الف ملک حتی یصبح واگر عیادت کند برادر مسلمانرا در آخر روز مگر کہ استغفار کنند بروی ہفتاد ہزار فرشتہ تا بوقت صباح وکان لہ خریف فی الجنۃ و باشد مراو را چیدن میوہ در بہشت زیادتی از استغفار ملائکہ و مراد از غدوہ بضم غین معجمہ وقت بامداد پیش از زوال ست و بفتح غین بمعنی سیر کردن و رفتن در وقت بامداد ست و مراد از عشیہ آخر روز ست پس از زوال و ازین حدیث معلوم میگردد کہ این استغفار ملائکہ و خرف در جنت از عیادت مسلمان ست زیرا کہ مقید نمودہ است بمسلم و عیادت کافر نیز جائز ست چنانکہ مذہب امام ما ابی حنیفہ است لکن شاید کہ این جزای مذکورہ در وی نباشد واللہ اعلم قال ابو عیسی ہذا الحدیث غریب حسن وقد روی عن علی ہذا الحدیث من غیر وجہ ومنہم من وقفہ ولم یرفعہ و بعضی از محدثین کسی کہ موقوف کردہ است این حدیث را بر علی مرتضی و مرفوع نکردہ است آنرا بآنحضرت واسم ابن ابی فاختۃ سعید بن علاقۃ **باب** ما جاء فی النہی عن التمنی للموت بابست در بیان انچہ آمدہ است در منع و نہی از آرزو کردن برای مرگ حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن ابی اسحق عن حارثۃ بن مضرب

شرح ابی الطیب

ضعیف رمی بالرفض کذا فی التقریب **قولہ** غدوۃ بضم الغین ما بین صلوۃ الغدوۃ وطلوع الشمس قالہ ابن ملک والظاہر ان المراد بہ ما قبل الزوال القاموس الغدوۃ بالضم البکرۃ او ما بین طلوع الفجر وطلوع الشمس انتہی والمراد ہہنا الاول **قولہ** الا صلی علیہ سبعون ای دعی لہ بالمغفرۃ والرحمۃ سبعون **قولہ** حتی تمسی ای تغرب بقرینۃ مقابلتہ وقال بعضہم حتی ینتہی المساء وانتہاء مساءۃ بانتہاء نصف اللیل اقول الظاہر الاول **قولہ** وان عادہ عشیۃ کلمۃ ما نافیۃ بدلالۃ الا وملقا بلتہا بما فی الاولی والعشیۃ ما بعد الزوال الی اللیل القاموس العشی والعشیۃ آخر النہار **قولہ** خریف فی الجنۃ بفتح الخاء وکسر الراء البستان من النخل وقال فی مجمع البحار وخریف فی الجنۃ ای مخروف من ثمار الجنۃ والمعنیان صحیحان وعلی ما فی المجمع فعیل بمعنی مفعول **باب** ما جاء فی النہی عن التمنی للموت **قولہ** عن حارثۃ بن مضرب بالحاء المہملۃ

قوت المغتذی

ابن ابی فاختۃ بالفاء وکسر الخاء المعجمۃ بعدہا مثناۃ من فوق عن حارثۃ بن مضرب بالحاء المہملۃ والثاء المثلثۃ وابوہ بضم المیم وفتح الضاد المعجمۃ وکسر الراء المشددۃ وآخرہ باء موحدۃ

عارضۃ الاحوذی

الخوف ان شاء اللہ مسالۃ اختلف الناس فی السفر الذی تقصر فیہ الصلوۃ علی ثلثۃ اقوال الاول انہا تقصر فی کل سفر من غیر تفصیل طاعۃ او معصیۃ مباح او قربۃ مکروہ او مندوب قالہ الاوزاعی والثوری الثانی لا یجوز الا فی سفر قربۃ قالہ عطاء وابن مسعود واختارہ احمد بن حنبل فی مشہور قولیہ الثالث انہ لا یجوز الا فی مباح قالہ مالک فی المشہور من قولیہ والشافعی قولا واحدا ومن اصحاب مالک من یجوز القصر فی سفر المعصیۃ وکرہ مالک القصر لمن خرج متصیدا للہو قال اللہ عز وجل فاذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ ان خفتم فعلق القصر علی کل سفر وہو صلی اللہ علیہ وسلم لم یتفق لہ سفر الا فی حج او عمرۃ او جہاد وما کان لیسافر فی طلب دنیا ولکن اللہ وسع علی عبادہ من دینہم فی دنیاہم کما امرہم ان یصرفوا من دنیاہم فی دینہم والحکم للہ العلی الکبیر والصحیح ان یدخل السفر المعصیۃ تحت ہذا القول لان المعاصی لا یتناولہا فی باب الثواب

شرح سراج احمد

بوزن محمد قال دخلت علی خباب قد اکتوی فی بطنه گفت حارثہ آمدم بر خباب بفتح خای معجمہ و تشدید باء موحدہ اولی وحالانکہ داغ دادہ بود خباب بر شکم خود را زیرا کہ مرض داشت جامی ازدبن فقال ما اعلم احدا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقی من البلاء ما لقیت پس گفت خباب نمیدانم ہیچکس را از یاران آنحضرت کہ رسیدہ باشد از بلا آنچہ رسیدم من لقد کنت وما اجد درهما علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر آئینہ تحقیق بودم من وحالانکہ نمی یافتم من یک درہم را بر زمان آنحضرت یعنی تنگی معیشت در عہد آنحضرت بر ما بسیار بود وفی ناحیة بیتی اربعون الفا والکنون در گوشہ خانہ من چہل ہزار درہم ست یعنی فراغت بسیار حاصل گشتہ مرا پس از وفات شریف و در خیتین بلا مبتلا ام ولولا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهانا واگر نمی بود بدرستیکہ آنحضرت نہی فرمودہ ما را او نہی شک راوی است در لفظ نہانا او نہی ان یتمنی الموت لتمنیت اینکہ آرزو کردہ شود مرگ را ہر آئینہ آرزو میکردم آنرا ما تا کہ وی رضی اللہ عنہ ہر چند مضطرب گشتہ بود باآنکہ بوجہ موت نہ از سبب کہ ضرر دنیاوی بوے رسیدہ بود بلکہ از جہت شدت مرض کہ داغ آن کردہ بود در مشروعیت وکراہیت آن اختلافیست وفی الباب عن ابی هریرة لا یتمنی احدکم الموت اما محسنا فلعله ان یزداد خیرا واما مسیئا فلعله ان یستعتب اخرجه البخاری واخرجه مسلم ایضا وانس لا یتمنین احدکم الموت من ضر اصابه فان کان لا بد فاعلا فلیقل اللهم احینی ما کانت الحیوة خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفات خیرا لی اخرجه الشیخان وجابر لا تمنوا الموت فان هول المطلع شدید وان من السعادة ان یطول عمر العبد ویرزقه الله عز وجل الانابة اخرجه احمد قال ابو عیسی حدیث خباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن انس

شرح ابی الطیب

والثاء المثلثة وابوه بضم المیم وفتح الضاد المعجمة وکسر الراء المشددة واخره باء موحدة ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث قوله خباب بفتح الخاء المعجمة وتشدید الباء الموحدة واخره موحدة ایضا ابن الارت بتشدید التاء المثناة من فوق وهو سبی فی الجاهلیة وبیع بمکة ثم حالف بنی زهرة وشهد بدرا والمشاهد کلها قوله وقد اکتوی من الکی بالنار قال الطیبی الکی بالنار من العلاج المعروف فی کثیر من الامراض وقد جاء فی احادیث کثیرة النهی عن الکی فقیل النهی انما لتعظیمهم امره ویرون انه لا یحصل الشفاء الا به واما اذا اعتقد انه سبب للشفاء وان الله تعالی هو الشافی فلا باس به ویجوز ان یکون النهی من قبیل الارشاد الی التوکل وللتوکل درجة غیر الجواز انتهی وفی روایة اکتوی فی بطنه سبعا ای سبع مواضع من بدنه وقیل النهی محمول علی ما اذا لم یکن الیه ضرورة ثابتة قوله لقی من البلاء ما لقیت لقد کنت ای من الابتلاء یحتمل ان یعنی به ما اصابه من مرض اکتوی بسببه او یرید به غنی خاف منه قال الطیبی اللام جواب القسم کانه بین ما به اضطر الی تمنی الموت من ضر اصابه اما ضر اکتوی بسببه او غنی خاف منه والظاهر الثانی حیث عقب التمنی بالجملة القسمیة وبین فیها تغیر حالته حالة صحبته مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحالته یومئذ

قوت المغتذی

ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث خباب بفتح الخاء المعجمة وتشدید الباء الموحدة اخره موحدة ایضا ابن الارت بتشدید التاء المثناة من فوق

عارضة الاحوذی

امر اللہ وانما یتناول عند وطیه وهذا نفیس فتاملوه واما سفر اللهو فی الصید فانه حرام عند قوم وکرهه اذا لا یجوز مثل الحیوان لغیر ماکلة اما ان کان اصید للاکل واستریح فی مطاردته لم یضره ما اشرک من نیته فی ذکاته ولا منعه ذلک من رخصته والعجب ممن یقول ان القصر معلق علی السفر من وجهین احدهما انه یخالف الحدیث الصحیح فی انها صدقة ومعونة والثانی انه یری ان اللہ قد شرع لقاطع الطریق معونة فیما هو بصدده من الحرام تقصیر الصلوة یحیی ابن اسحق عن انس بن مالک خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکة الی المدینة فصلی رکعتین قال قلت لانس کم اقام فی مکة قال عشرا حسن صحیح عکرمة عن ابن عباس قال سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفرا فصلی تسعة عشر یوما رکعتین رکعتین قال ابن عباس فاذا اقمنا اکثر من ذلک صلینا اربعا حسن صحیح الاسناد اختلفت الروایات فی هذه المسألة اختلافا کثیرا اصله فی الصحیح خمس احادیث

شرح سراج احمد

ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتمنين احدكم الموت لضر نزل به بايد آرزو نكند يكى از شما موت را از گزندى دنياوى كه برسد او را وليقل اللهم احيني ما كانت الحيوة خيرا لي وبايد كه بگويد خداوندا زنده دار مرا مادامى كه باشد زندگى بهتر مرا وتوفني اذا كانت الوفات خيرا لي وبميران مرا وقتيكه باشد مردن بهتر مرا اخرجه الشيخان حدثنا بذلك علي بن حجر نا اسمعيل بن ابراهيم نا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في التعوذ للمريض

باب است در بيان انچه آمده است در حق رقيه كردن براى بيمارى حدثنا بشر بن هلال الصواف البصري نا عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز ابن صهيب عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت بدرستيكه جبرئيل آمد آنحضرت را پس گفت بطريق پرسش اى محمد بيمار شدى تو قال نعم فرمود آنحضرت آرى بيمار شدم قال گفت جبرئيل وخواند اين دعا براى علاج آنحضرت بسم الله ارقيك بنام خدا افسون ميكنم ترا من كل شئ يؤذيك از هر چيزى كه رنج دهد ترا وآزار دهد من شر كل نفس از بدى هر ذات او عين حاسدة وكلمة او بمعنى واو است احتمال دارد كه براى شك راوى باشد بسم الله ارقيك والله يشفيك بنام خدا افسون ميكنم ترا وخدا تندرستى دهد ترا حدثنا قتيبة نا عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن صهيب

شرح ابي الطيب

قوله لا يتمنين نهي بالنون الثقيلة من التمني قوله بضر بضم الضاد المعجمة وتشديد الراء اي ضرر والمراد به ما يضره في امر دنياه ثم رايته انه زاد ابن حبان لفظ في الدنيا وقد افتى النووي انه لا يكره تمني الموت لخوف فتنة دينية بل قال انه يندب قوله ما كانت الحيوة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العراقي لما كانت الحيوة حاصلة وهو متصف بها حسن الاتيان بما اي مادامت الحيوة متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة في حال التمني لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتى باذا الشرطية فقال اذا كانت اي اذا آل الحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف باب ما جاء في التعوذ للمريض قوله بسم الله ارقيك بفتح الهمزة وكسر القاف والاسم الرقية بضم فسكون وهي العوذة التي يرقى بها صاحب آفة كالحمى والصرع وغير ذلك وما روي في النهي عنها محمول على ما لا يفهم من الكلام وعلى رقية الكفرة ونحو ذلك وقوله بسم الله اما متعلق بارقيك ويحذف اي ارقيك متبركا باسم الله قوله من شر كل نفس يحتمل ان يكون بدلا من قوله من كل شئ ويحتمل ان تكون كلمة من بيانية وهو بيان لشئ ويحتمل ان تكون متعلقة بما بعده وهو ارقيك الثاني

قوت المغتذي

لا يتمنين احدكم الموت لضر نزل به زاد ابن حبان في الدنيا وليقل اللهم احيني ما كانت الحيوة خيرا وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العراقي لما كانت الحيوة حاصلة وهو متصف بها حسن اتيانه بما كانت اي مادامت الحيوة متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة حال التمني لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتى باذا الشرطية فقال اذا كانت اي اذا تكون الوفاة بهذا الوصف

عارضة الاحوذي

الاول عكرمة عن ابن عباس اقام النبي صلى الله عليه وسلم تسعة عشر يقصر فنحن اذا سافرنا تسعة عشر قصرنا فاذا زدنا اتممنا خرجه البخاري الثاني حديث انس خرجه مسلم وغيره كما تقدم الثالث روى حفص ابن غياث عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بمكة سبع عشرة الرابع رواه الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام حين فتح مكة خمسة عشر يقصر الصلوة حتى صار الى حنين من رواية محمد بن اسحق عن الزهري الخامس روى عمران بن حصين اقمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين فتح مكة ثمان عشرة يصلي ركعتين الفقه اختلف الناس في هذه المسألة على ثلثة عشر قولا الاول من اقامة ثلثة ايام اتم الصلوة قاله ابن المسيب الثاني اقامة اربع قاله فقهاء الامصار وقال مالك هو احسن ما سمع الثالث اثنا عشر يوما قاله ابن عمر الرابع ثلثة عشر يوما قاله الاوزاعي الخامس متى اقام

شرح سراج احمد

قال دخلت انا وثابت البنانی علی انس بن مالک گفت عبد العزیز در آمدم من وثابت بنانی بر انس بن مالک برای یارت
وملاقات انس فقال ثابت یا ابا حمزة اشتکیت پس گفت ثابت ای ابا حمزہ کنیت انس ست بیمار شدم من فقال انس
افلا ارقیک برقیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس گفت انس آیا پس افسون نکنم ترا با فسون آنحضرت قال بلی
گفت ثابت آری رقیہ کن مرا قال گفت انس و این دعا خواند اللهم رب الناس ای بار خدا و پروردگار مردم ای رب
الناس بدل ست از اللهم و میم اللهم عوض یا ست کہ در آخر او می آرند مذهب الباس برندۂ بیماری اشف انت الشافی
شفا کن تو ئی شفا دہندہ لا شافی الا انت نیست شفا دہندہ مگر تو ئی شفاء منصوب ست بقول او اشف و روا ست رفع
بنا بر آنکہ خبر مبتدای محذوف ست ای ہذا وصفت آن قول اوست لا یغادر سقما نگذارد و آن بعض صحت است سقما بیماری را کہ پس از
باز بیماری نباشد بفتح سین مہملہ و قاف و روا ست ضم سین باسکان قاف وفی اللباب عن انس اخرجہ احمد وابن السنی و عائشہ
اخرجہ الشیخان والنسائی قال ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح قال وسالت ابا زرعة گفت مصنف
پرسیدم ابا زرعہ را عن هذا الحديث از حال این حدیث فقلت له روایة عبد العزیز عن ابی نضرة عن ابی سعید اصح لیس
گفتم من مر ابا زرعہ را روایت عبد العزیز از ابی نضرہ از ابی سعید اصح ست او حدیث عبد العزیز عن انس یا حدیث عبد العزیز
از انس چہ حکم دارد قال کلاهما صحیح گفت ابو زرعہ ہر دو حدیث صحیح اند حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابیہ عن
عبد العزیز بن صهیب عن ابی نضرة عن ابی سعید وعن عبد العزیز بن صهیب عن انس **باب** ما جاء فی الحث علی الوصیة
باب ست بیان آنچہ آمدہ است بر انگیختن بر وصیت کردن حدثنا اسحق بن منصور نا عبد اللہ بن نمیر نا عبید اللہ بن عمر عن
نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما حق امرئ مسلم یبیت لیلتین نیست حق مردی مسلمان کہ

شرح ابی الطیب

قوله مذهب الباس علی صورة اسم الفاعل ویروی اذهب الباس بصورة الامر من الاذهاب والباس بالهمزة
فی الاصل فحذفت للمواخاة وهو الشدة والعذاب والخوف والمرض **قوله** اشف انت الشافی وفی البخاری اشفه
وانت الشافی بالضمیر المنصوب وفی اثبات الواو فی واشفه وفی وانت الشافی للحموی والمستملی بحذفهما فیهما للکشمیهنی
قوله شفاء منصوب علی انه مصدر اشف وما بینهما اعتراض ای اشف شفاء وقوله لا یغادر سقما صفة لقوله شفاء
ومعناه لا یترک **قوله** سقما بفتحتین مفعول لا یغادر وتنوینه للتقلیل ویجوز فیه ضم السین وتسکین
القاف **باب** ما جاء فی الحث علی الوصیة **قوله** ما حق امرئ مسلم یبیت لیلتین وله شیء یوصی فیه الا ووصیته
مکتوبة کلمة ما بمعنی لیس وحق امرئ اسمها ومسلم صفة امرئ ویبیت صفة ثانیة وقوله وله شیء یوصی فیه حال
من ضمیر یبیت ویوصی فیه صفة شیء علی بناء المفعول ای یجب ان یوصی فیه مما له او علیه ومن شانه ان یوصی فیه
او علی بناء الفاعل ای یرید ان یوصی فیه کما فی روایة والمستثنی خبر ما بتقدیر المعطوف علیه ای لیس حق امرئ
موصوف بهذه الصفات شیئا من الاشیاء الا المبیت ووصیته مکتوبة عنده فالخبر فی الحقیقة شیئا ثم قلم مقامه
المستثنی ثم حذف واقیم المعطوف مقامه واطلق علیه انه خبر ما باعتبار قیامه مقامه لا یصح کونه خبرا لان هذا
التقدیر یخلو عن ضمیر راجع الی اسم ما وقال بعضهم قوله یبیت خبر ما بتقدیر ان او بدون تقدیرها علی انه بمعنی المصدر

عارضة الاحوذی

خمسة ایام قاله احمد السادس
اقامة عشر قاله علی بن ابی طالب
السابع والثامن والتاسع
سبعة عشر ثمانیة عشر
تسعة عشر علی اختلاف
الروایات المقدمة العاشر
خمسة عشر لیلة روی عن
ابن عمر وابی حنیفة واهل
الکوفة الحادی عشر من
اجمع اقامة یوم ولیلة اتم
الصلوة قاله ربیعة الثانی
عشر قال الحسن یقصر المسافر
حتی یاتی مصرا من الامصار
الثالث عشر ستة عشر یوما
قاله اللیث التنقیح هذه
الاقوال منها ما اسند الی
روایة صحیحة ومنها
ما یستند الی ضعیفة و
منها ما هو استنبط فاما
الذی یستند الی روایة
صحیحة فقد سطرنا
الروایات الصحاح فی ذلک
وسنتکلم علیه ان شاء اللہ
واما الذی یستند الی
روایة ضعیفة فلا یعول
علیه ربما تاوله الجواب
عن الصحیحة واما الذی
عول علی الاستنباط فیه
ففیه المسألة والتوفیق
ان اللہ شرع للمسافر رکعتین
اما رخصة او عزیمة علی
ما تقدم والمسافر یکون
مسافرا بوجهین احدهما
بنیته والثانی بفعله

شرح سراج احمد

شب گذارد و دو شب نہ بیت صفۃ است مر امرا و مفعول یبیت محذوف ست تقدیر وی آمنا است یا ذاکرًا یا موسیًا کما ذکرہ القسطلانی والمستثنیٰ خبرما وفیہ حذف تقدیرہ ان یبیت فیکون خیرا کقولہ ومن آیاتہ یریکم البرق وید ل لذلک ای روایۃ النسائی ان یبیت بذکران المصدریۃ ثم قولہ لیلتین تاکید لا تحدید والمعنی لا یمضی علیہ زمان وان کان قلیلا ان یبیت بہذا المال ولہ شیٔ یوصی فیہ و باشد مر او را چیزے کہ وصیت کردہ شود در وے الا ووصیتہ مکتوبۃ عندہ مگر آنکہ وصیت او نوشتہ شدہ باشد نزد او وتخصیص لیلتین محض تسامح ست در ارادہ مبالغۃ ای لا ینبغی ان یبیت زمانا وقد سامحناہ ہذا القدر فلا ینبغی لہ ان یتجاوز عنہ وفیہ حث علی الوصیۃ ونزد ائمہ اربعہ وجمہور مستحب ست وگفت داؤد وغیرہ از ظاہریہ کہ واجب ست باین حدیث گفت امام نووی دلالت نیست درین حدیث بر وجوب لیکن اگر باشد بر انسان
(در جواب ظاہریان ۱۲)
وامی یا ودیعت لازم باشد او را وفی الباب عن ابن ابی اوفی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح

باب ماجاء فی الوصیۃ بالثلث والربع باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر وصیت کردن سوم حصہ مال و چہارم حصہ مال

حدثنا قتیبۃ نا جریر عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی عن سعد بن مالک قال عادنی رسول اللہ
(اسمہ عبد اللہ بن حبیب ۱۲)
صلی اللہ علیہ وسلم وانا مریض گفت سعد بن مالک بیمار پرسی کرد مرا آنحضرت ومن بیمار بودم فقال اوصیت پس فرمود آنحضرت وصیت کردی قلت نعم گفتم آرے وصیت کردم قال بکم فرمود بچند مال خود وصیت کردی قلت بمالی کلہ فی سبیل اللہ گفتم بمال خود تمام آن وصیت کردم در راہ خدا قال فما ترکت لولدک فرمود آنحضرت پس چہ گذاشتی تو از مال برای اولاد خود قال ہم اغنیاء بخیر گفت سعد ایشان دولتمندان اند بخوبی و نیکی فقال اوص بالعشر پس فرمود وصیت کن بدہم حصہ
(خبر بعد خبر او صفۃ اغنیاء قالہ فی مجمع البحار ۱۲)

شرح ابی الطیب

کقولہ تعالی ومن آیاتہ یریکم البرق الآیۃ والتقدیر ما حق امرئ مسلم بیتوتتہ لیلتین ولہ شیٔ یوصی فیہ فی حالۃ من الاحوال الا وصیتہ مکتوبۃ عندہ فہو استثناء من اعم الاحوال وخلاصۃ معناہ انہ لیس حقہ من جہۃ الحزم والاحتیاط ان یترک الوصیۃ والانتباہ للموت ثم قید لیلتین علی ما قالہ المظہر تاکید ولیس بتحدید والمعنی لا ینبغی لہ ان یمضی علیہ زمان وان کان قلیلا فی حال من الاحوال الا ان یبیت بہذہ الحالۃ وہی ان یکون وصیتہ مکتوبۃ عندہ لانہ لا یدری متی یدرکہ الموت وقیل ما المعروف فی الاخلاق المحمودۃ الا ہذا لا من جہۃ الفرض فہذا التقدیر یفید الندب ویؤیدہ کونہ صلی اللہ علیہ وسلم جعلہ حقا لہ لا علیہ نعم ہذا فی التبرعات واما ما یجب علیہ للناس فتجب الوصیۃ بہ **باب** ماجاء فی الوصیۃ بالثلث والربع **قولہ** عن سعد بن مالک ہو ابن ابی وقاص قالہ فی التقریب **قولہ** عادنی ای فی عام حجۃ الوداع **قولہ** اوصیت علی لفظ الخطاب بتقدیر حرف الاستفہام ای اردت الوصیۃ یدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اوص بالعشر اوص بالثلث **قولہ** فما ترکت لولدک بفتحتین ای لبنتک لما ثبت انہ لم یکن لہ من الاولاد الا البنت وورثۃ اخر عصبۃ فقولہ ہم اغنیاء باعتبار الورثۃ وفیہ تغلیب العصبۃ علی البنت والمراد بالخیر المال قال اللہ تعالی وانہ لحب الخیر لشدید

عارضۃ الاحوذی

فانہ تو کتا الظاہر من الدلیل و القیاس لقلنا انہ لا یترخص الاوان ما شی غیر مقیم لکنا علمنا ان الترتیب فی المناہل والموارد والبلاد التی تعرض عادۃ لما یحتاج الیہ المسافر ولا تعدہ العرب ولا الفضلاء بذلک الرتب مقیمین لو انما سمتہ انہ علی ظہر طریق فلما لم یکن بد من ان تعلق حال الاقامۃ بنیۃ او تفعل یتمیز بہ المسافر من المقیم فاما النیۃ فیندہ متی نوی الاقامۃ کان مقیما فی الحال واما ان کان التربص مجہولا فہو مسافر ابدا لان النیۃ لم توجد و الفعل لم یحصل واما ان کان التربص معلوما فہو الذی یحتاج الی النظر والبحث عنہ فی الشرع فوجدنا ان اللہ قد حرم علی المہاجرین المقام بمکۃ بعد ہجرتہم واذن لہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحدیث الصحیح فی اقامۃ ثلث لیال لما عسی ان یکون لہم من حاجۃ ووجدنا اللہ عز وجل قد ضرب لمن حقت علیہ الکلمۃ ونفذ فیہ القول بالہلکۃ والاہلاک من الدنیا بتمتع ثلثۃ ایام فدلنا ہذا علی ان ثلثۃ ایام لا تکون فی حد الاستیطان ولا الاضعان فجعلنا ذلک

رجال

شرح سراج احمد

قال فما زلت اناقصه حتی قال اوص بالثلث گفت سعد بن مالک پس ہمیشہ بودم من کم می شمردم آنرا یعنی وصیت را
کہ آنحضرت بآن مقدار میفرمودند تا آنکہ فرمود کہ وصیت کن بثلث مال والثلث کثیر وثلث بسیارست و کثیر بجائے
وثای مثلثہ است زیادہ از ان مکن وسعد بن مالک نام او سعد بن ابی وقاص ست اینجا خار خلجان در ذہن می خلد کہ وفات
سعد بن مالک در سنہ خمس وخمسین در زمان معاویہ بودہ واز قول آنحضرت مراد را کہ فاوص ست وقول فما ترکت لولدک
ظاہر میگردد وفات او در ہمان بیماری مگر آنکہ گوییم کہ از قول فاوص لازم نمی آید وفات او در ہمان بیماری چراکہ آنحضرت فرمودہ اند
ما حق امرئ مسلم یبیت لیلتین الا وصیتہ مکتوبۃ عندہ کہ ہر وقت مر آدمی را وصیت ضرورست عام ست ازینکہ ہمان
وقت بمیرد یا بعد از زمنۂ طویلہ واز قول فما ترکت لولدک نیز وفات او در ہمان بیماری لازم نمی آید چراکہ غرض آنحضرت
بیان وصیت بود کہ در چند مقدار ست یعنی تو کہ بتمام مال وصیت میکنی حق ورثہ را ضائع کنی نشاید کرد قال ابو عبد الرحمن
کہ شاگرد سعد بن مالک ست فنحن نستحب ان ینقص من الثلث پس ما مستحب میداریم اینکہ نقصان کردہ شود از ثلث
مال لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کثیر برای علت قول آنحضرت کہ والثلث کثیر ست پس باید کہ از کثیر
نقصان کردہ شود چیزی وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ البخاری قال ابو عیسی حدیث سعد حدیث حسن
صحیح وقد روی من غیر وجہ وقد روی عنہ کبیر ویروی کثیر وتحقیق روایت کردہ شدہ است از آنحضرت لفظ
کبیر بموحدہ بدل مثلثہ قال الحافظ ابن حجر یحتمل ان یکون المعنی انہ کبیر اجرا ویحتمل ان یکون کبیرا غیر قلیل والعمل علی ہذا عند اہل
العلم لا یرون ان یوصی الرجل باکثر من الثلث اعتقاد نمی کنند اینکہ وصیت کند آدمی بزیادہ از ثلث مال ویستحبون
ان ینقص من الثلث ومستحب داشتہ اند اینکہ نقصان کردہ شود از ثلث مال وقال سفیان الثوری کانوا یستحبون فی
الوصیۃ الخمس دون الربع وگفت سفیان ثوری بودند علما کہ مستحب میداشتند در وصیت خمس را نہ ربع را والربع
دون الثلث وحال آنست کہ ربع کم ست از ثلث پس وصیت بثلث بطریق اولی مستحب نباشد من اوصی بالثلث
فلم یترک شیئا کسیکہ وصیت کرد بثلث مال پس نگذاشتہ او بوارثان از حق خود چیزی را چراکہ زیادہ از ثلث
روا نیست وثلث حق اوست اگر در کم از ثلث وصیت کردی پس چیزی را از حق خود بورثہ گذاشتی وچون وصیت
در ثلث کرد ہمہ حق خود را گرفت ولا یجوز لہ الا الثلث وروا نیست مر آدمی را مگر از ثلث مال وبرین اعتماد کردہ
است ومعروف در مذہب شافعی وابی حنیفہ استحباب نقص ست از ثلث ونووی گفتہ است اگر ورثہ فقیران باشند
مستحب ست وصیت بکمتر از ثلث **باب ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ** بابیست در بیان
آنچہ آمدہ است در تلقین کردن بیمار نزدیک حاضر آمدن مرگ ودر ذکر دعا کردن مر وی را حدثنا ابو سلمۃ یحیی بن

شرح ابی الطیب

قولہ فما زلت اناقصہ بالصاد المہملۃ علی المشہور من النقصان ای لم ازل اراجعہ فی النقصان ای اعد ما ذکرہ
ناقصا حتی قال بالثلث ولو روی بالضاد المعجمۃ لکان من المناقضۃ ای فما زلت اناقض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای
ینقض قولی وانقض قولہ واراد بہ المراجعۃ حرصا علی الزیادۃ فی النہایۃ فی حدیث صوم التطوع فناقضنی وناقضتہ
او ینقض قولی وانقض قولہ من نقض البناء واراد بہ المراجعۃ والمراودۃ **باب ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ**

عارضۃ الاحوذی

اسلا وقد دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ صبح رابع ذی الحجۃ وخرج رابع عشر من الشہر المذکور علی قول انس وعلی روایات ابن عباس وعمران یوم تاسع عشر ہو مقصر فی العشر او اکثر وذلک لانہ لم یکن ناویا اقامۃ بمکۃ وانما کان ناظرا فی الرحیل وان الرجل المقیم اذا عزم علی الرحیل الیوم لا یمکنہ غدا فکیف بامیر الجیش واما الخلق والناظر فی بلادہم فکانت اقامۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر عزیمۃ علیہا وانما کان علی اصل الرحیل فیقیم علی ما یعرض حتی خلص لہ امرہ ففصل الی المدینۃ علی اصل طیبہ فان قیل الم یدخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ صبح رابعۃ من ذی الحجۃ وقد علم انہ لا بد لہ ان یقیم علی حجہ الی الیوم الرابع عشر منہا فکیف نص علی قولکم قلنا اما ہذا فسؤال ساقط جدا لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ رابع ذی الحجۃ وخرج عنہا الی منا قبل اقامۃ اربعۃ ایام وخرج منہا الی عرفۃ وعاد الی منی للرمی الا فاضۃ الی البیت وہذا کلہ انتقال

بقیہ صفحہ ۲۷۲

شرح سراج احمد

خلف البصری نا بشر بن المفضل عن عمارة بن غزية عن يحيى بن عمارة عن ابی سعيد الخدری عن النبی صلی الله عليه
وسلم قال لقنوا موتاكم لا اله الا الله تلقین کنید مردگان خود را یعنی آنها را که نزدیک بمردن رسیده اند کما طیبی
وتلقین مشتق ست از لقن بمعنی سرعت فهم وتلقین فهمانیدن ومراد بتلقین ایجاد ذکر این کلمه است در حضور کسیکه محتضر شده است
او را موت الی آنکه تکلف کنند او را بخواندن آن وفی الباب عن ابی هريرة اخرجه مسلم وام سلمة اخرجه مسلم وعائشة اخرجه
الطبرانی وجابر اخرجه العقيلی فی الضعفاء وسعدی المرية بضم سين مهملة وسكون عين مهملة ومرية بضم ميم وكسر را وتشديد
يا، وهی امرأة طلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة قال ابو عيسى حديث ابی سعيد حديث غريب حسن صحيح
حدثنا هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن ام سلمة قالت قال لنا رسول الله صلی الله عليه وسلم
اذا حضرتم المريض وقتیکه حاضر شوید شما بیمار را اوالميت یا میت یعنی آنکه بموت رسیده وکلمهٔ او برای شک ست گر
مراد بمریض محتضر دارند واگر مطلق مراد دارند برای تنویع بود فقولوا خيرا پس بگوئید خیر را یعنی دعا کنید بخیر برای خود ویرا

شرح ابی الطیب

قوله عمارة بن غزية بضم اوله والتخفيف وغزية بفتح المعجمة وكسر الزای بعدها تحتانية ثقيلة ابن الحارث الانصاری
قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ای ذكروا من حضره الموت منكم بكلمة التوحيد ليتشار المصنف بالترجمة بما
سيذكره وقال النووی المراد ذكروه لتكون آخر كلامه لما فی الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة والامر
بهذا التلقين امر ندب انتهى والى هذا ذهب كثير من العلماء وقال الطيبی سماه ميتا باعتبار ما يؤول اليه مجازا وعليه
يحمل قوله صلی الله عليه وسلم اقرؤا على موتاكم يس قيل ويمكن الامر بقراءة يس بعد الموت قال زين العرب كذا التلقين
حمله على ما بعد الدفن فان اطلاق التلقين عليه احق من المحتضر لانه فی المحتضر لا يخلو عن المجاز بخلاف ما بعد
الدفن ولا باس باطلاق كليهما انتهى نقله ميرك وفيه ان التلقين المتعارف امر حادث فلا يحمل عليه الحديث
وقد اخرج البيهقی فی شعب الايمان عن ابن عباس مرفوعا قال افتحوا على صبيانكم اول كلمة بلا اله الا
الله ولقنوهم عند الموت لا اله الا الله فانه من كان اول كلامه لا اله الا الله وآخر كلامه لا اله الا الله ثم
عاش الف سنة ما سئل عن ذنب واحد قوله اذا حضرتم المريض او الميت او للشك او الحقيقی او للتنويع
قوله خيرا ای للمريض اشفه وللميت اغفر له او لكم اغفر لنا او يدل عليه عموم قوله على ما تقولون
والتامين يكون عند الدعاء ويحتمل ان يراد به ترك التسخط والجزع وترك الدعاء على
انفسهم بالويل والثبور فان الملائكة تؤمن على دعائهم فيستجاب دعاء الملائكة فيهم

قوت المغتذی

لقنوا موتاكم المراد من حضرته الموت قاله النووی وغيره اذا حضرتم المريض او الميت يحتمل
ان يكون شكا من الراوی وان يكون اللفظان معا من نفس الحديث ويدل عليه
رواية مسلم والميت بالواو فقولوا خيرا يحتمل ان يراد
به هذا الدعاء للميت بدليل قوله

عارضة الاحوذی

وليس باستقرار ولا يقدر
احد ان يجمع من تفاريقه
اقامة اربعة ايام فسقط
السؤال مسألة قال
الشافعی اذا قام فی بلد على
نجز حاجة ولم ينو الاقامة
قصر الى ثمانية عشر يوما
وهذا نظر الى صورة مقام
النبی صلی الله عليه وسلم بمكة
فی حجه الروايات فی لا يشبه
هذا طريقة الشافعی وقد
روی ان النبی صلی الله عليه
وسلم اقام بتبوك عشرين
يوما وقال انس اقام اصحاب
النبی صلی الله عليه وسلم
برام هرمز تسعة اشهر
يقصرون واقام سعد بن
ثلاث بالشام شهرين وعبد الرحمن
ابن سمرة بكابل سنتين و
ابن عمر باذربيجان ستة اشهر
ذكرنا ذلك فخر الاسلام فی
الدرس باب ما يكون الرجل
بمسافر قال القاضی ابو بكر
ابن العربی رضی الله عنه هذا
باب لم يذكره ابو عيسى وقد
جهله قوم وعلمه آخرون فاخرج
نيا ابو داود حديث دحية
ابن خليفة انه خرج من
قرية من دمشق مرة الى
قرية عقبة من الفسطاط
وذلك ثلثة ايام فی رمضان
فافطر وافطر معه ناس كره
آخرون ان يفطروا فلما رجع
الى قريته قال والله لقد رأيت

شرح سراج احمد

مریض میت وشفا ومغفرت فان الملائكة یؤمنون علی ما تقولون زیراکہ فرشتگان آمین میگویند برانچہ شما دعا میگوئید

قالت فلما مات ابو سلمة اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت ام سلمہ پس ہرگاہ وفات کرد ابو سلمہ آمدم من بنزد آنحضرت

فقلت یا رسول اللہ ان ابا سلمة مات پس گفتم من ای پیغمبر خدا بدرستیکہ ابو سلمہ وفات یافتہ چہ دعا کنم برای وی قال

فقولی فرمود آنحضرت پس بگوئی واین دعا برای وی بکن واین پیش از تزویج آنحضرت بام سلمہ بود اللہم اغفر لی وله ای

بارخدایا بیامرز برای من و برای وی واعقبنی منه و بدل وعوض ده مرا از وی عقبی بروزن بشری حسنة عوضی نیک و

بدلی صالح وآن منصوب ست برای آنکہ صفت ست مر اورا قالت فقلت گفت ام سلمہ پس گفتم فاعقبنی اللہ منه من

هو خیر منه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس بدل داد مرا حق تعالی عوض ابی سلمہ کسیکہ او بہتر ست از وی کہ پیغمبر خدا بود بدل من ١٢

قال ابو عیسی شقیق هو ابن سلمة ابو وائل الاسدی قال ابو عیسی حدیث ام سلمة حدیث

حسن صحیح وقد كان یستحب ان یلقن المریض عند الموت قول لا الہ الا اللہ یعنی تلقین کلمہ طیبہ است وقال

بعض اهل العلم اذا قال ذلك مرة فما لم یتكلم بعد ذلك فلا ینبغی ان یلقن ولا یكثر علیه فی هذا وگفتہ اند

بعضی اہل علم چون گفت کلمہ را یک مرتبہ پس مادامیکہ سخن نکرد پس از ان پس سزاوار نیست کہ تلقین کردہ شود و تکثیر نکنند و

بسیار نگویند بروی درین تلقین وروی عن ابن المبارك انه لما حضرته الوفاة جعل رجل یلقنه لا الہ الا اللہ واكثر

علیه وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن المبارک بدرستیکہ او راہرگاہ حاضر گشت موت شروع کرد مردی کہ تلقین میکرد

او را وبسیار گفت بروی تلقین فقال له عبد اللہ اذا قلت مرة فانا علی ذلك ما لم اتكلم بكلام پس گفت عبد اللہ بن مبارک

چون گفتم من کلمہ را یکبار پس من بر ہمان کلمہ ام مادامیکہ سخن نکنم بسخن کردن احتیاج بتلقین دیگر نباشد وچون سخن کنم باز تلقین

باید کرد مصنف گوید وانما معنی قول عبد اللہ انما اراد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من كان آخر كلامه

لا الہ الا اللہ دخل الجنة وجز این نیست کہ معنی قول عبد اللہ بن مبارک آنست کہ جز این نیست کہ ارادہ کردہ عبد اللہ بن المبارک چیزی را کہ

روایت کردہ شدہ است از آنحضرت ہرکہ باشد آخر کلام او کلمۂ طیبہ لا الہ الا اللہ درآید در بہشت پس چون مختضر کلمہ گفت

پس باز دیگر سخن نکرد برہمان کلمہ مرد واین حدیث درحق وی صادق آمد اگرچہ پس از دیر و ساعات بمیرد

شرح ابی الطیب

قال النووی فیه الندب الی قول الخیر حینئذ من الدعاء والاستغفار له وطلب اللطف

به والتخفیف عنه ونحوه **قوله** واعقبنی منه عقبی حسنة ای اعطنی بدله بدلا حسنا

وانث حسنة باعتبار تاویل عقبی بعاقبة القاموس العقبی جزاء الامر و

اعقبه جازاه وحاصله ما فسرناه به **قوله** فما لا یتكلم آه كلمة

ما متضمنة لمعنی الشرط لوجود الفاء فی الجواب ای متی ما لا یتكلم بعده فلا ینبغی آه

قوت المغتذی

فان الملائكة یؤمنون علی ما تقولون فی التامین یكون عند الدعاء ویحتمل ان یراد به ترك السخط والجزع

وترك الدعاء علی انفسهم بالویل والثبور فان الملائكة تؤمن علی دعائهم فیستجاب دعاء الملائكة فیهم

عارضة الاحوذی

الیوم امرا ما کنت اظن انی اراه ان قوما رغبوا عن هدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه یقول فی ذلك للذین صاموا ثم قال عند ذلك اللہم اقبضنی الیك الاسناد فاما احادیثه فخمسة الاول روی مسلم عن ابن مالك قال كان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج مسیرة ثلثة امیال او ثلثة فراسخ شعبة الشاك صلی ركعتین الثانی روی جبیر بن نفیر قال خرجت مع شرحبیل بن السمط الی قریة علی راس شعبة عشر میلا او ثمانیة عشر میلا فصلی ركعتین فقلت له رایت ابن عمر بن الخطاب یصلی بذی الحلیفة ركعتین فقلت له افعل كما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل و كانت رضایقال لها دومیز من حمص الثالث لا خلاف ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر بالمدینة اربعا وصلی العصر بذی الحلیفة ركعتین الرابع روی الائمة واللفظ للبخاری قال كان ابن عباس وابن عمر یقصران ویفطران فی اربعة برد الخامس روی البخاری وغیره عن نافع عن ابن عمر لا تسافر المرأة ثلثا الا مع ذی محرم

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی التشدید عند الموت باب است در بیان آنچه آمده است در ذکر سختی نزع نزد مرگ حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن الهاد عن موسی بن سرجس عن القسم بن محمد عن عائشة انها قالت رایت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وهو بالموت وعنده قدح فیه ماء گفت عائشہ دیدم آنحضرت را و حالانکہ آنحضرت در حالت موت بود و نزد وی قدحی بود کہ در وی آب بود وهو یدخل یده فی القدح و آنحضرت می درآورد دست خود را در قدح ثم یمسح وجهه بالماء پس مسح میکرد روی مبارک خود را و می برآورد دست تر را بر روی از جهت حرارتی کہ می یافت ثم یقول پس میفرمود اللهم اعنی علی غمرات الموت ای بار خدایا یاری دہ مرا در حالتہای سختی مرگ و غمرات بمعنی غشیان و غفلات و شدائد آید و سکرات الموت عطف بیان ست یا گفت راوی یاری دہ مرا بر سکرات موت شک راوی است و سکرات جمع سکرت بسکون کاف آن نیز بمعنی سختی و محنت و بیهوشی ست و تسکیر بمعنی خفتہ کردن آید و در قاموس ست سکرة الموت شدته و غشیته و غمرة الشیء شدته والظاهر ان یراد باحدی الشدة و بالاخری ما یترتب علیهما من الدهشة والحیرة الموجبة للغفلة و قال القاضی فی تفسیر قوله تعالی وجاءت سکرة الموت بالحق ان سکرته شدته الذاهبة بالعقل بدانکہ علما در سبب سکرات موت مر آنحضرت را وجوہ متعددہ ایراد نمودہ اند یکی آنکہ مزاج نبوی اعدل امزجہ بود پس احساس او بالم اکثر و دریافت اثر آن اکبر بود چنانکہ فرمود انی لاوعک کما یوعک الرجلان منکم دیگر آنکہ تعلق روح بجسد لطیف وی و تعشق وی بوی اقوی و اوفی بود پس تالم وی بمفارقت وی بیشتر و قوی تر باشد دیگر آنکہ در ینجا تسلیہ است کہ چون بہ بینند کہ اقل
تحقیق کہ تب زدہ میشوم من چنانکہ تب زدہ میشوند دو مردان از شما
روح پاک وی باین صورت ست آسان گردد بر هر یکی حال نفس وی دیگر آنکہ حقیقت شریف وی جامع جمیع اکوان بود پس فراق روح وی از جسد شریف گویا فراق تمامئہ ارواح ست از تمامۂ اجساد دیگر آنکہ آنحضرت متولی امور مملکت الٰہیہ و گماشتۂ درگاہ عزت بود کہ تمامۂ امور و احکام کون و مکان بوی مفوض بود و کدام دائرۂ مملکت واسع تر از مملکت و سلطنت وی بود و عادت گماشتگان ست کہ چون رجوع بدرگاہ سلطان نمایند بجہت استعداد سوال و جواب و حساب دہشی و ہراسی بحال ایشان راہ یابد کہ چہ طور برآید کما فی ترجمة المشکوة قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حدثنا الحسن بن الصباح البزار نا مبشر بن اسمعیل الحلبی عن عبد الرحمن بن العلاء عن ابیه عن ابن عمر عن عائشة قالت ما اغبط احدا

بکسر المعجمة الثقیلة ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی التشدید عند الموت قوله وهو بالموت ای بقربه او متلبس او مقرون باسبابه و مقدماته و غمرات الموت شدائده وکذا سکراته شدائده التی تغیر عقل الانسان کالسکر من الشراب و هو جمع سکرة بسکون الکاف و هی شدة الموت قوله ما اغبط بکسر الباء و فتحها من باب ضرب و سمع یقال غبطت الرجل اغبطه اذا اشتهیت ان یکون لک مثل ماله و ان یدوم علیه ما هو فیه ای اذا رایت احدا قد هان علیه الموت لا اتمنی

قوت المغتذی

عن موسی بن سرجس بفتح المهملة و سکون الراء و کسر الجیم و سین مهملة ولیس له فی الکتب الا هذا الحدیث عن عبد الرحمن ابن العلاء هو ابن اللجلاج الغطفانی و یقال العامری لا یعرف الا بروایة مبشر بن اسمعیل الحلبی عنه ولیس له

عارضة الاحوذی

وخرجوا عن ابی هریرة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللّٰه والیوم الآخر ان تسافر مسیرة یوم ولیلة لیس معها حرمة الفقه اختلف الناس فی القدر الذی یکون به الرجل مسافرا فقیل ثلثة برد وقیل اربعة وقیل یوم ولیلة وقیل یومان وقیل ثلثة فان قیل فلم لا یکون الرجل مسافرا بنفس خروجه من البلد فانه فی العربیة من سفر اذا کشف قلنا و ان کان الاشتقاق مما ذکرتم لکن لا یکون عرفا فی العربیة الا فیما ادرکت فیه مشقة و تکلف له مؤنة و کانت فیه رحلة و اقامة یوم تام لان الاقل من الشیء انما یعرف بانفراده من الشیء و اذا اتفق له ان یخرج بکرة و یعود لیلا لم یکن سفرا فاذا لم یتفق له ان یعود فهو السفر التام الذی یبیت فیه عن اهله ضرورة و هو قوله صلی اللّٰه علیه وسلم مسیرة یوم ولیلة معناه یوم تام لا بد فیه من المبیت بغیر القرار و ما روی ابن السمط و دحیة لا حجة فیه لانه قال رایت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یفعله و لم یر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یخرج الی دون

شرح سراج احمد

یهون موت بعد الذی رایت من شدة موت رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عائشه صدیقه رشک نمی برم بهیچ یکی را به آسانی وسبکی مردن بعد از انکه دیدم از سختی مردن آنحضرت یعنی پیش ازین رشک می بردم بر هر که بآسانی بمیرد بعد ازانکه دیدم از سختی موت آنحضرت دیگر رشک بر کسی بآسانی موت نبردم واعتقاد کردم که خیریت در سختی موت ست در آسانی
قال وسالت ابا زرعة عن هذا الحدیث قلت له عن عبد الرحمن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن اللجلاج وانما اعرفه
من هذا الوجه ترجمه اش ظاهر ست **باب** بی ترجمه است حدثنا ابن بشار نا یحیی بن سعید عن المثنی بن سعید
عن قتادة عن عبد الله بن بریدة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال المؤمن یموت بعرق الجبین
مسلمان می میرد بخوی پیشانی بعضی گفته اند که این کنایت ست از شدت سکرات موت که موجب تکفیر وتمحیص ذنوب ورفع درجات ست وبعضی میگویند که کنایت از کد ومشقت اوست در طلب حلال و ریاضت در عبادت تا وقت موت وبعضی گفته اند که عرق جبین علامتی ست که ظاهر میشود از مؤمن نزد موت نقل کرده اند این را از محمد بن سیرین وبعضی گفته اند که مراد آنست که مشقتی وشدتی نیست بر مؤمن از موت مگر بعرق جبین وفی الباب عن ابن مسعود اخرجه الشیخان قال ابو عیسی هذا
حدیث حسن وقال بعض اهل الحدیث لا نعرف لقتادة سماعا من عبد الله بن بریدة مصنف جرح کرد در اسناد حدیث که قتاده سماع از عبد الله بن بریده ندارد **باب** بی ترجمه است حدثنا عبد الله بن ابی زیاد وهارون بن عبد الله البزاز البغدادی قالا نا سیار
ابن حاتم نا جعفر بن سلیمن عن ثابت عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علی شاب وهو بالموت بدرستیکه آنحضرت درآمد بر جوانی در انحالیکه جوان مشرف بر موت بود فقال کیف تجدک پس فرمود آنحضرت چه طور می یابی تو خود را قال والله یا رسول الله

شرح ابی الطیب

لتمنی مثل حاله فی الهون لانه لو کان من المکرمات لکان هو صلی الله علیه وسلم اولی به قال الطیبی فلا اکره شدة الموت لاحد ولا اغبط احدا یموت من غیر شدة والهون بفتح الهاء الرفق واللین واما الهون بالضم فهو الذل ای بسهولة موت احد **باب قوله** المؤمن یموت بعرق الجبین قیل هو عبارة عن شدة الموت یعنی یشتد الموت علی المؤمن بحیث یعرق جبینه من الشدة لیتمحص ذنوبه او لتزید درجته کذا فی حاشیة النسائی للمصنف وغیرها وقیل هو من الحیاء لان المؤمن اذا جاءته البشری مع ما کان قد اقترف من الذنوب حصل له بذلک خجل واستحیی من الله فعرق لذلک جبینه وقیل انه کنایة عن کد المؤمن فی طلب الحلال وتضییقه علی نفسه بالصوم والصلوة حتی یلقی الله تعالی عز وجل قال التوربشتی قال فی التوجیه الذی قدمناه انه اظهر **باب قوله** وهو فی الموت ای فی قربه او فی سکراته او اسبابه **قوله** کیف تجدک هو من افعال القلوب ولذلک اتحد فیه الفاعل والمفعول وکیف سوال عن الحال ای علی ای حال

قوت المغتذی

ولا بیه فی الکتب الا هذا الحدیث یهون موت بفتح الهاء الرفق واللین المؤمن یموت بعرق الجبین قال العراقی اختلف فی معنی هذا الحدیث فقیل ان عرق الجبین یکون لما یعالج من شدة الموت وقیل من الحیاء وذلک لان المؤمن اذا جاءته البشری مع ما کان قد اقترف من الذنوب حصل له بذلک تخجل واستحیی من الله فعرق لذلک جبینه انا حبیب بن سلیم العبسی

عارضة الاحوذی

قریة ولا الی قریة دحیة قط انما رای النبی صلی الله علیه وسلم یقصر بذی الحلیفة وانما کان لحجة لو رجع منها او اما وقد قصر وتقدم الی سفره فذلک لما کان بین یدیه من النیة فیما وراءها من المسیر وهی مسألة خلاف قال الشافعی یقصر اذا خلف بنیان البلد وبه قال مالک فی قول و قال اذا کانت الجمعة فی بلد لا یقصر حتی یتجاوز ما یلزمه فیه الجمعة والاول اصح لان بالانفصال عن البلد صار مسافرا فلیس فی ذلک حد ولا دلیل علی الحد الا نفس الانفصال واذا لم یکن التقدیر عربیة او شرعیة عسر فیه طریق المعنی الا تری الی اضطراب المالکیة فی هذه المسألة فی العتبیة یقصر فی خمسة واربعین میلا وفی المبسوط فی اربعین وقال ایضا فی العتبیة فی ستة وثلثین میلا وفی الموطا فی اربع فراسخ وهذا کله تحکم علی التفصیل الذی نبهنا علیه وهذا مالک علی جلالة قدره یقول فی قول یوم وفی قول یومان ویمکن الجمع بینهما فان الیوم التام الجاد یومان فی العادة والرفق فلما لم یکن فی ذلک معنی یعول علیه

شرح سراج احمد

انی ارجو الله وانی اخاف ذنوبی گفت آن جوان سوگند بخدا ای پیغمبر خدا بدرستیکه من امید میدارم رحمت از حق تعالی و بدرستیکه من می ترسم بگناہان خود فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم پس فرمود آنحضرت بعد از شنیدن حال او لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموطن الا اعطاه الله ما یرجو وآمنه مما یخاف جمع نمیشوند در دل هیچ بنده در مانند این وقت که موت یاس ست مگر که بدهد او را الله تعالی چیزی را که امید دارد و امان دهد او را از چیزی که می ترسد از عذاب خدا قال ابو عیسی هذا حدیث غریب و قد روی بعضهم هذا الحدیث عن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا که انس محذوف ست **باب** ما جاء فی کراہیة النعی باب ست در بیان چیزی که آمده است در کراہت خبر موت دادن حدثنا احمد بن منیع نا عبد القدوس بن بکر ابن خنیس بخای معجمه و نون و بعد از تحتیه سین مهمله مصغر ست انا حبیب بن سلیم العبسی سلیم بتصغیر ست عبسی بفتح عین مهمله و سکون موحده عن بلال بن یحیی العبسی عن حذیفة قال اذا مت فلا تؤذنوا بی احدا گفت حذیفه چون بمیرم پس نرسانید شما خبر مرگ مرا کسی را انی اخاف ان یکون نعیا بدرستیکه من می ترسم اینکه باشد و بگردد اعلام نعی فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهی عن النعی زیرا که من شنیدم آنحضرت را که نهی فرمود از نعی هذا حدیث حسن حدثنا محمد بن حمید الرازی نا حکام بن سلم و هارون بن المغیرة عن عنبسة

شرح ابی الطیب

تجد نفسك راجیا رحمة الله او خائفا من غضب الله و لذلك اجاب بقوله ارجو ای اجد نفسی راجیا رحمة الله و خائفا عقابه فاتی بالجملة الاولی فی معرض الفعلیة والثانیة بالاسمیة وصدرها بان التحقیقیة تنبیها علی ان خوفه کان محققا مستمرا و رجاءه وجد عند سیاق الموت و ایضا راعی فی نسبة الرجاء الی الله تعالی والخوف الی الذنب ادبا حسنا فکذلك ینبغی للمؤمن ان یحسن الظن بالله فیرجح جانب الرجاء علی الخوف و قوله یا رسول الله اعتراض فی غایة من الحسن کانه تحقق رجاءه و زال خوفه ببرکات اسم رسول الله صلی الله علیه وسلم **قوله** لا یجتمعان خبریتة المحذوف ای هاتان الخصلتان لا یجتمعان **قوله** فی مثل هذا الموطن قال فی الفائق للزمخشری مثل زائدة والمراد بالموطن سیاق الموت والموطن یحتمل ان یکون اسم مکان ای فی مثل هذا المکان او اسم زمان کمقتل الحسین رضی الله عنه نقل الطیبی اقول و الظاهر انه اسم زمان والمراد مثل هذا الزمان و هو زمان الاشراف علی الموت حقیقة او حکما کوقت المبارزة و زمان القصاص و نحوهما فلا یحتاج الی القول بزیادة المثل **قوله** آمنه مما یخاف ضبط بالمد و التخفیف و القصر و التشدید **باب** ما جاء فی کراهیة النعی **قوله** العبسی فی الموضعین بالباء الموحدة والسین المهملة **قوله** فلا تؤذنوا نهی من الایذان او التاذین بمعنی الاعلام **قوله** ینهی عن النعی بفتح النون و سکون العین المهملة و تخفیف الیاء و فیه ایضا کسر العین و تشدید الیاء قال الجوهری النعی خبر الموت والمراد به هنا النعی المعروف فی الجاهلیة قال الاصمعی کانت العرب اذا مات فیها میت له قدر رکب راکب فرسا و جعل یسیر فی الناس و یقول نعاء فلانا ای انعه و اظهر خبر وفاته قال الجوهری و هی مبنیة علی الکسر مثل

قوت المغتذی

عن بلال بن یحیی العبسی کلاهما بالباء الموحدة والسین المهملة ینهی عن النعی بفتح النون و سکون العین المهملة و تخفیف الیاء و فیه ایضا کسر العین و تشدید الیاء قال الجوهری النعی خبر الموت و المراد به هنا النعی المعروف فی

عارضة الاحوذی

لجانا الی قتل ابن عمر لعظیم اقتدائه و کثرة تحریه **باب** التطوع فی السفر ابو بسرة الغفاری عن البراء ابن عازب قال صحبت النبی صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر شهرا فما رایته ترك الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر حدیث ابن ابی لیلی عن عطیة و نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین و بعدها رکعتین الاسناد قال فی حدیث البراء انه غریب و قال فی حدیث الحجاج عن عطیة عن ابن عمر حسن و فی بعض الروایات صحیح قال عن البخاری انه قال ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه ترك ابو عیسی الاحادیث الصحاح فی هذا الباب حدیث حفص ابن عاصم عن ابن عمر قال صحبت النبی صلی الله علیه وسلم فی السفر فلم اره یسبح و لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة و فی روایة عن حفص عنه صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابا بکر و عمر و قد روی عن ابن عمر انه

شرح سراج احمد

عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وایاکم والنعی دور دارید خود را از اعلام موت کردن فان النعی من امر الجاهلیة پس بدرستیکه اعلام کردن بمردم بمرگ کسی از امر جاهلیت ست قال عبد الله والنعی اذان بالمیت گفت عبد الله بن مسعود ونعی بمعنی اعلام کردن ست بمرگ کسی تا حاضر آیند مردم بر جنازهٔ وی وفی الباب عن حذیفة اخرجه البخاری عن انس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اخذ الرایة زید فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب الخ واخرج ایضا عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیه وخرج بهم الی المصلی فصف بهم وکبر اربعا پس از احادیث بخاری جواز اعلام مفهوم میشود حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا عبد الله بن الولید العدنی عن سفین الثوری عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله نحوه ولم یرفعه ولم یذکر فیه وذکر نکرده است سفیان در حدیث این عبارت را والنعی اذان بالمیت ونعی اعلام ست بمرگ کسی وهذا اصح من حدیث عنبسة عن ابی حمزة وابو حمزة هو میمون الاعور ولیس هو بالقوی عند اهل الحدیث قال ابو عیسی حدیث عبد الله حدیث غریب وقد کره بعض اهل العلم النعی والنعی عندهم ان ینادی فی الناس بان فلانا مات لیشهدوا جنازته ونعی آنست که آواز برداشته شود در میان مردم باینکه بدرستیکه فلان کس مرد واین ندا برای آن میکنند تا که مردم حاضر آیند بر جنازهٔ وی وقال بعض اهل العلم لا باس بان یعلم الرجل قرابته واخوانه وگفته اند بعضی اهل علم باک نیست که خبر کند بقرابت وبرادران وی وروی عن ابراهیم النخعی انه قال لا باس بان یعلم الرجل قرابته ترجمه اش ظاهرست **باب ما جاء ان الصبر فی الصدمة الاولی**

شرح ابی الطیب

دراك ونزال قال السیوطی قوله والنعی عندهم ان ینادی فی الناس یعنی کما ذکرناه فی المقولة الاولی لمن یرکب راکب وجعل ینادی فی الناس فهذا نعی اهل الجاهلیة وهو مکروه ویؤیده حدیث عبد الله ایاکم والنعی فان النعی من عمل الجاهلیة وقوله قال بعضهم لا باس بان یعلم آه یعنی ان نعی نعی غیر اهل الجاهلیة فلا باس به وترکه اولی والذی علیه الجمهور ان مطلق الاعلام بالموت جائز ولیس فیه ترك الاولی بل ربما یقال انه سنة لما ورد انه صلی الله علیه وسلم نعی النجاشی رواه البخاری وقال بعض الفضلاء معنی قوله والنعی عندهم آه ای حملوا النهی علی مطلق النعی وهو خبر الموت کما هو مقتضی کلام حذیفة علی طریق الاحتمال حیث قال فانی اخاف فقوله وقال بعضهم الخ ای یحمل الحدیث علی نعی اهل الجاهلیة انتهی اقول توجیهٌ حسن الا انه یأبی تفسیره للقول الاول بما فسره به تفسیرهم بقولهم ان ینادی آه والله اعلم **باب ما جاء ان الصبر عند الصدمة الاولی**

قوت المغتذی

الجاهلیة قال الاصمعی کانت العرب اذا مات فیها میت له قدر رکب راکب فرسا وجعل یسیر فی الناس ویقول نعاءِ فلانا ای انعیه واظهر خبر وفاته قال الجوهری وهی مبنیة علی الکسر مثل دراكِ ونزالِ

عارضة الاحوذی

قال لو کنت مسبحا لاتممت صلاتی فی هذا الحدیث بعینه الفقه اجمع الناس علی ان النافلة فی السفر جائزة فانها موقوفة علی اختیار العبد ونظره لنفسه ولم یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه تنفل فی السفر نهارا فی مسیره قد تقدم حدیث البراء وهو مجهول والله اعلم **باب جمع الصلاتین** فیه ذکر حدیث معاذ المشهور فی الجمع عند حد السیر عن قتیبة عن اللیث عن یزید ابن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ وذکر بعده حدیث ابن عمر انه استغیث علی اهله فجد به السیر فاخر المغرب فجمعها الی العشاء الاسناد حدیث معاذ هذا علله البخاری وقد رواه احمد بن حنبل عن قتیبة قال القاضی ابو بکر رضی الله عنه وهو اطول اسناد بینی وبین النبی صلی الله علیه وسلم اخبرنا المبارك اخبرنا ابو یعلی اخبرنا ابو علی اخبرنا احمد اخبرنا محمد اخبرنا الصمد ابن سلیمن اخبرنا زکریا اللؤلؤی اخبرنا ابو بکر الاعین اخبرنا علی ابن المدینی اخبرنا احمد بن حنبل اخبرنا قتیبة اخبرنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ قال ابو داود وابو عبد الله نشیه

الترجمة

شرح سراج احمد

باب ست دربیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ صبرکردن برمصیبت درصدمۂ اولی ست ویرانست ثواب و اجر وپس از صدمۂ اول موجب اجر نبود صدمہ بفتح صاد مہملہ وسکون دال مہملہ بمعنی کوفتن بردل دراول حدثنا قتيبة نا الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن سعد بن سنان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر فی الصدمة الاولی قال ابوعيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه یعنی بطریق دیگر غریب نباشد وبطریق سعد بن سنان غریب ست حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر عن شعبة عن ثابت البنانی عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر عند الصدمة الاولى قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ماجاء فی تقبيل الميت باب ست دربیان آنچہ آمدہ است درحق بوسہ دادن مردہ را حدثنا محمد بن بشار نا عبدالرحمن بن مهدی نا سفيان عن عاصم بن عبيدالله عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبی صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو ميت گفت عائشہ کہ آنحضرت بوسہ داد عثمان بن مظعون را بنای معجمہ حالانکہ وی مردہ بود واو قریشی صحابی بود کہ اسلام آوردہ

شرح ابی الطیب

قوله سعد بن سنان اختلف فيه فقيل سعد بن سنان وقيل سعيد بالياء قال ابن حبان فی الثقات ارجو ان يكون الصحيح سنان بن سعد قال السيوطی **قوله** الصدمة الاولی الصدم ضرب الشئ الصلب بمثله والصدمة المرة منه ثم استعمل فی كل مكروه حصل بغتة والمعنى الصبر الذی يحمد عليه صاحبه ويثاب عليه فاعله بجزيل الاجر ما كان عند مفاجاة المصيبة بخلاف ما بعد ذلك فانه على الايام سيكون قال بعضهم الصبر الكثير الثواب الصبر عند الصدمة الاولى فان مفاجاة المصيبة بغتة لها روعة تزعزع القلب وتزعجه بصدمتها فان صبر للصدمة الاولى انكسرت حدتها وضعفت قوتها وهان عليه استدامة الصبر فاما اذا طالت الايام على المصاب وقع السلو وصار الصبر حينئذ طبعا فلا يوجر عليه مثل ذلك قال القسطلانی واذا جزع ولم يصبر اثم واتعب نفسه ولم يرد من قضاء الله شيئا **باب** ماجاء فی تقبيل الميت **قوله** قبل عثمان بن مظعون هو اخ رضاعی له صلى الله عليه وسلم وهو اول من مات من المهاجرين بالمدينة فی شعبان على راس ثلثين شهرا من الهجرة ولما دفن قال صلى الله عليه وسلم نعم السلف هو لنا ودفن بالبقيع **قوله** وهو ميت حال من المفعول **قوله** وهو يبكی حال من الفاعل

قوت المغتذی

عن سعد بن سنان قال ابن حبان فی الثقات اختلف فی اسمه فقيل سعد بن سنان وقيل سعيد بالياء وقيل سنان بن سعد قال فارجو ان يكون الصحيح سنان بن سعد قال وقد اعتبرت حديثه فرأيت ما روی عن سنان بن سعد يشبه احاديث الناس وما روی عن سعد بن سنان وسعيد بن سنان فيه المناكير كانهما اثنان قال العراقی وقد انفرد بالرواية عنه يزيد بن ابی حبيب الصبر فی الصدمة الاولى قال العراقی ای الصبر الكامل الذی يتعقب جزيل الاجر والثواب لان المراد ان ما بعد الصدمة الاولى لا يسمى صبرا

عارضة الاحوذی

ان يكون هذا الكلام حتى معاذ من تفسير الليث وقال عن ابی داود اللؤلئی ليس فی تقديم الوقت حديث قائم ولم يحدث بهذا الا قتيبة وقد رواه المفضل بن فضالة ايضا عن الليث وانكره ابوداود وحديث ابن عباس فی الباب صحيح كان اذا زالت الشمس وهو فی منزل جمع بين الظهر والعصر فی الزوال واذا سافر قبل الزوال اخر الظهر حتى يجمع بينها وبين العصر فی وقت العصر وليس له علة الفقه اختلف الناس فی الجمع فی السفر على خمسة اقوال الاول لا يجوز بحال قاله ابوحنيفة الثانی يجوز كما يجوز القصر قاله الشافعی الثالث يجوز اذا جد به السير قاله مالك الرابع يجوز اذا اراد قطع الطريق قاله ابن حبيب الخامس انه مكروه قاله مالك فی رواية المصريين عنه فاما ابوحنيفة فتعلق بان الاوقات ثبتت ضرورة فلا تترك بالظن لا سيما وفی الصحيح عن ابن مسعود ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قط صلوة لغير وقتها الا المغرب والصبح بالمزدلفة فانه اخر المغرب حتى جمعها مع العشاء وصلى الصبح قبل الفجر بها للاشتغال

شرح سراج احمد

پس از سیزده کسان وہجرت کرد ہجرتین راو حاضر گشت بدر راوا وحرام گردانیده بود خمر را بر خود در جاہلیت و
از اکابر اہل صفه واو اول کسی بود که وفات کرد در مدینه منوره از مہاجرین و بوسه داد آنحضرت روی او را
(ایشان مہاجران اسلام بودند که در صفای درسایه بوتی که پیش مسجد نبوی بود شب میبودند ۱۲)
پس از مرگ وی ورروان گشتند اشکہای مبارک و بر رخسارہای وی افتادند وخود آنحضرت در قبر او فرود آمده دفن
نموده و فرموده نعم السلف ہو لنا وسنگی کلان را خود برداشته برجانب سر پای وی نصب فرمود وگفت این
(نیک اسلف است او برای ما ۱۲)
علامت من باشد بر قبر وی وهو یبکی وآنحضرت گریه میکرد او قال عیناه تذرفان شک راوی است یا فرمود که
ہر دو چشم وی روان وجاری بودند از اشکہا وفی الباب عن ابن عباس وجابر وعائشة قالوا ودرین تقبیل
میت روایت گشته است از عبد الله بن عباس وجابر وعائشه که گفته اند ان ابا بکر قبل النبی صلی الله علیه
وسلم وهو میت بدرستیکه ابو بکر صدیق رضی الله عنه بوسه داد آنحضرت را و حالانکه آنحضرت وفات
کرده بود اخرجه ابن ماجة قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی
غسل المیت** باب است در بیان آنچه آمده است در غسل دادن مرده حدثنا احمد بن منیع نا هشیم
نا خالد ومنصور وهشام فاما خلد وهشام فقالا عن محمد وحفصة وقال منصور عن محمد عن
ام عطیة قالت توفیت احدی بنات النبی صلی الله علیه وسلم فقال گفت ام عطیه وفات کرده شد یکی از دختران آنحضرت
که زینب زوجه ابی العاص بن ربیع یا ام کلثوم زوجه عثمان باشد والقول الاول فی مسلم وصوبه النووی والثانی
فی ابن ماجة وقول اول اصح واشہر است فقال اغسلنها وترا ثلثا او خمسا

شرح ابی الطیب

قوله او قال عیناه تهرقان علی بناء المفعول ای تسیلان دمعا وهو المراد بالبکاء فی روایة یبکی ای البکاء الذی
یظهر معه صوت فاو للشک قوله قالوا ای الثلثة اما عائشة وابن عباس فروی عنهما البخاری فی صحیحه ولفظه
فقبله وبکی فقال بابی انت یا نبی الله لا یجمع الله علیک موتتین **باب ما جاء فی غسل المیت** قوله احدی بنات
النبی صلی الله علیه وسلم قال النووی هی زینب رضی الله تعالی عنها هکذا قاله الجمهور وقال القاضی عیاض قال
بعض اهل السیر انها ام کلثوم والصواب زینب کما صرح به مسلم فی روایته انتهی ویؤیده قول المنذری توفیت ام کلثوم
وهو علیه الصلوة والسلام غائب الا انه قال ابن الاثیر فی کتاب الصحابة انها ماتت سنة تسع بعد زینب بسنة
وصلی علیها علیه الصلوة والسلام ویشده ما روی ابن ماجة عن ام عطیة قالت دخل علینا رسول الله صلی الله
علیه وسلم ونحن نغسل ابنته ام کلثوم فقال اغسلنها الحدیث وهذا سند صحیح وما فی مسلم من قوله مثل
ذلک فی زینب لا ینافیه لانه لا مانع من حضور ام عطیة غسل ام کلثوم بعد زینب والله اعلم وعقب
فی القسطلانی قول المنذری بان التی توفیت والنبی صلی الله علیه وسلم غائب ببدر رقیة لا ام کلثوم
قوله فقال اغسلنها ای قال للنساء الحاضرات وکانت فیهن ام عطیة ففی البخاری
عن ام عطیة الانصاریة قالت دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم
حین توفیت ابنته فقال اغسلنها وفی روایة ونحن نغسل ابنته

عارضة الاحوذی

بالنقل واما جوازه اذا جد
به السیر فلحدیث انس خرجه
الصحیحان قال کان رسول
الله صلی الله علیه وسلم اذا
ارتحل قبل ان ترتفع الشمس
اخر الظهر الی وقت العصر ثم
نزل فجمع بینهما وان زاغت
الشمس قبل ان یرتحل صلی
الظهر ثم رکب وزاد مسلم
اذا عجل به السیر اخر الظهر
الی اول وقت العصر فیجمع
بینهما ویؤخر المغرب حتی
یجمع بینها وبین العشاء
حتی یغیب الشفق فعلق
الحکم بالجد فی السیر واما
من قال انه مکروه فلاجل
تعارض الادلة کان ترکه
اولی واما قول ابن حبیب اذا
اراد قطع الطریق فهو قول
الشافعی لان السفر بنفسه
انما هو لقطع الطریق والصحیح
قول الشافعی علی نحو ما رواه
اشهب وان الجمع رخصة
فانه اذا جاز طرح نصف
الصلوة لضرورة السفر فمثله
طرح الوقت واقل منه و
اما قول ابی حنیفة ان الاوقات
ثبتت قطعا فلا تترک بالظن
فالجواب ان اطرافها ثبتت
قطعا کالزوال بطلوع الفجر
والشمس تغیب الشفق
والشمس فاما التفصیل
ما بینها ما ثبتت باخبار
الاحاد باتفاق کما قلت

شرح سراج احمد

او اكثر من ذلك فرمود آنحضرت غسل دہید او را سہ غسل یا پنج غسل یا بیشتر از آن کہ وتر باشد ان رأيتن اگر مصلحت بینید شما و نیک دانید و احتیاج باشد بدان و باسراف نکشد و اغسلنها بماء وسدر و بشوئید او را بآب برگہای درخت کنار کہ در آب بجوشانند کہ آن ادخل ست در تطہیر و تنظیف واجعلن في الآخرة كافورا و بگردانید در مرۂ آخر کافور را او شيئا من كافور یا چیزی از کافور شک راوی ست در لفظ کہ کافور گفتہ یا شيئا من كافور شیخ گفتہ کہ مراد گردانیدن کافور ست در آب جمہور باین قائل اند و کوفیان میگویند کہ کافور در حنوط میکنند و بعد از غسل و خشک کردن بیدن بمالند و گفتہ اند کہ اگر کافور نباشد مشک قائم مقام آن میگردد چنانکہ مصنف حدیثی درین باب ذکر خواہد کرد فاذا فرغتن فآذنني پس چون فارغ شوید شما از غسل پس خبر کنید مرا و اعلام نمائید فلما فرغنا آذناه پس ہرگاہ فارغ شدیم ما اعلام کردیم ما آنحضرت را فالقى الينا حقوه پس انداخت آنحضرت بسوی ما تہ بند خود را و حقوہ بفتح حای مہملہ و کسر نیز آمدہ است و سکون قاف بمعنی ازار و بمعنی بند ازار ہردو آمدہ و مراد اینجا ازار ست فقال اشعرنها به پس فرمود آنحضرت شعار گردانید برای وی این ازار را یعنی زیر کفن او کنید تا برکت آن بوی رسد و شعار جامہ کہ در درون جامہا بپوشند از جہت اتصال آن بشعر یعنی موی در اینجا استحباب تبرک ست بلباس صالحین و آثار ایشان بعد از موت در قبر چنانکہ قبل از موت نیز مستحسن بود و ظاہر آنست کہ این حقوۂ آنحضرت قائم مقام ازار بود و زائد بر اکفان نبود چنانچہ حدیث ابوداود دلالت دارد برین معنی روی ابوداود عن ليلى بنت قانف الثقفية كنت فيمن غسل ام كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابي الطيب

قوله او اكثر من ذلك بكسر الكاف خطاب لام عطية لانها كانت رئيستهن كما يدل عليه سياق روايات البخاري في غيره قال النووي وكانت ام عطية غاسلة للميتات وكانت من فاضلات الصحابيات واما الخطاب في قوله ان رأيتن فهو للنساء فيكون من قبيل قوله تعالى ذلك يوعظ به من كان منكم بانها خصصت بالخطاب اولا ثم عمم ويمكن ان يكون الخطاب في رأيتن ايضا لها اما على التعظيم او تنزيلا اياها منزلة الجماعة حيث مدار رأيهن على رأيها والله اعلم والمراد بالاكثر السبع لما في البخاري من رواية ايوب عن حفصة ثلثا او خمسا او سبعا قال في الفتح ولم ار في شيء من الروايات بعد قوله سبعا التعبير باكثر من ذلك الا في رواية لابي داود او سبعا او اكثر من ذلك فيحتمل تقييد قوله او اكثر من ذلك بالسبع وبه قال احمد فكره الزيادة على السبع وقال الماوردي الزيادة على السبع سرف انتهى وقال الامام ابو حنيفة لا يزاد على الثلث هو المفهوم من الهداية لكن في غيرها وان زاد على ثلث او نقص جاز قوله واجعلن في الآخرة كافورا اي في المرة الاخيرة والحكمة في الكافور دفع الهوام قوله فآذنني بمد الهمزة وكسر المعجمة وتشديد النون الاولى المفتوحة وكسر الثانية اي اعلمنني قوله آذناه بالمد اي اعلمناه بالفراغ قوله حقوه اي ازاره المشدود به وهو بفتح الحاء ويكسر في لغة هذيل والحقو في الاصل معقد الازار ثم سمي به الازار لمجاورته قوله اشعرنها به اي اشعرن الميتة بالحقو اي اجعلنه شعارها والشعار الثوب الذي يلي الجسد لانه يلي شعره اي اجعلن هذا الحقو تحت الاكفان بحيث يلاصق بشرتها والمراد ايصال البركة اليها

عارضة الاحوذي

في آخر وقت الظهر وآخر وقت العصر المختار في ما رواه انس عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم حال وصورة وما رواه ابن عباس حال وصورة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم تختلف افعاله بحسب اختلاف احواله والكل شرع ثابت بصورته والله الموفق للصواب صلوة الاستسقاء عباد بن تميم عن عمه عبد الله بن زيد ابن عاصم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيها وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة حديث هشام بن اسحق ابن عبد الله بن ابي كنانة عن ابيه ارسلني الوليد بن عقبة وهو امير المدينة الى ابن عباس اسأله عن استسقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج متبذلا متواضعا متضرعا حتى اتى المصلى فلم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في العيد حديث يزيد بن عبد الله الهادي عن عمير مولى آبي اللحم عن ابي اللحم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احجار الزيت يستسقي

شرح سراج احمد

فمنهن ما قال ان اول ما اعطانا رسول الله صلی الله علیه وسلم الحقوة ثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة ثم ادرجت بعد فی الثوب
... حديث ... فی الباب ... قال ابو عيسى ... حديث ...
... شیم ... حدیث ... خالد ومنصور و هشام ... از ... مسند گویا شیخ مسند
... هشام ... است ... قالت وضفرنا شعرها ثلاثة قرون وگفت ام عطیه بافتیم موی ورا گیسو ...
... گفت هشیم گمان میکنم محمد بن سیرین ... گفت فالقیناها خلفها پس انداختیم گیسوها را در پس وی ...
... خبر ... من بين القوم من حفصة ومحمد عن ام عطية قالت قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم
ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها آغاز کنید از جانب راست وی و از جاهای وضو و بدین طریق مستحب است
میان ... وفي الباب عن ام سليم قال ابو عيسى حديث ام عطية حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند
اهل العلم وقد روی عن ابراهیم النخعی انه قال غسل المیت کالغسل من الجنابة غسل دادن مرده چو غسل
کردن مرد جنب است ... و قال مالك بن انس ليس لغسل الميت عندنا حد
موقت ... گفت امام مالک نیست برای غسل مرده نزد ما حدی موقت وليس لذلك صفة معلومة و نیست برای
غسل میت صفتی معلوم ولکن یطهر ولیکن در غسل میت این است که پاک کرده شود ... وقال الشافعی انما قال مالك
قولا مجملا یغسل وینقی گفت امام شافعی جز این نیست که گفت مالک قول مجمل را که غسل داده شود و پاک کرده شود واذا
نقی المیت بماء القراح او ماء غیره اجزأ ذلك من غسله وچون پاک کرده شود مرده بآب گرم خالص یا دیگر آب کفا
کند آن از غسل وی ولکن احب الى ان يغسل ثلثا ولكن دوست ترست بسوی من اینکه غسل داده شود سه بار
فصاعدا ... لا ینقص من ثلث نقصان کرده نشود از سه بار لما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
اغسلنها ثلثا او خمسا بجهت آنکه فرمود آنحضرت مرام عطیه را در حق دختر خویش غسل دهید او را سه بار یا پنج بار
وان انقوا فی اقل من ثلث مرات واگر پاک سازند مرده را در کمتر از سه بار اجزأ کفایت کند ولا یری ان قول النبی
صلی الله علیه وسلم انما هو علی معنی الانقاء ثلثا او خمسا آیا اعتقاد کرده نمی شود بدرستیکه قول آنحضرت
اغسلنها ثلثا او خمسا است اینکه جز این نیست که آن بر معنی انقا است سه بار باشد یا پنج بار ولم یوقت موقت
نکرده است آنحضرت غسل را که سه بار است یا زیاده و یا کم وكذلك قال الفقهاء وهم اعلم بمعاني الحديث

شرح ابی الطیب

قوله وضفرنا شعرها ثلاثة قرون بالتخفيف وشعرها بفتح العين ويسكن والضفر فتل الشعر والمراد
بثلاثة قرون ثلاثة اقسام ولعل ذلك مراعاة لعادة نساء ذلك الوقت او مراعاة لسنة عدد
الوتر كسائر الافعال **قوله** فالقيناه اى الشعر وقوله خلفها اى وراء ظهرها ومقتضى هذا الحديث
ان جميع الشعر يلقى خلف ظهرها **قوله** ويبدأن بميامنها اى باليد والجنب والرجل
قوله ومواضع الوضوء منها معطوف على ميامنها فيقدم مواضع الوضوء **قوله** بماء
قراح القراح كسحاب الماء الذي لا يخالطه ثفل من سويق وغيره والخالص **قوله** الفقهاء من الانقاء ... اعطوا

عارضة الاحوذي

... سكت ... عمير الاسناد ابى ... الناس في ... خلف ... كان لا يا ... عمير الحجبة ... زاد البخاري في ... وحول ظهره للناس وحول رداءه وجعل اليمين على ... وقال مسلم والبخاري في ... لما اراد ان يدعو استقبل القبلة وحول رداءه ... ابو داود عن عائشة قالت شكا الناس الى رسول الله صلی الله علیه وسلم قحوط المطر فامر بمنبر فوضع في المصلى ووعد الناس يوما يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقعد على المنبر وكبر وحمد الله ثم اقبل على الناس فصلى ركعتين قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه روى ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة خرج نبي من الانبياء يستسقي فاذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها الى السماء فقال ارجعوا فقد استجيب لكم ... ابن عيينة وحول الشمال على اليمين وفي رواية عن ابن عباس ... وجعل يمينه عن يساره

شرح سراج احمد

وہمچنین گفته اند علمای فقها والشان دانا ترانید یعنی حدیثها وقال احمد واسحق وتکون الغسلات بماء وسدر ویکون امام احمد واسحق وباشد ہمه غسلها که سه بار باشد یا پنج بار ہمه بآب وبرگ کنار باشد ویکون فی الآخرة شیٔ من کافور وباشد در آخر غسل چیزی از کافور بدانکه غسل میت فرض کفایه است نزد امام ابی حنیفه وشافعی وسنت است نزد امام مالک گویند واجب ست چنانکه گفته است آنرا ازری واختلاف کرده اند علما در سبب وجوب آن گویند که برای حدث ست که حاصل میشود بموت وآن سبب استرخای مفاصل وزوال عقل میگردد وہو القیاس فی الحی غیر انه اقتصر فیه علی غسل الاعضاء الاربعة للحرج بکثرة سبب الحدث فیه ویخدشه ان الحدث بعد الموت لا یوجب التطهیر لان وجوبه للصلوة ولا صلوة علیه وقیل سببه نجاسة المیت لان الآدمی حیوان دموی فیتنجس بالموت کسائر الحیوانات امام ما ابو حنیفه گفته که در غسل میت زیاده بر ثلث داده نشود بآبی گرم اخرج ابن ابی شیبة عن ابی معشر عن حماد عن ابراہیم قال یغلی للمیت الماء وبماء بارد عند الشافعی الا لحاجة وسنت است وضو برای میت نزد حنفیه وشافعیه لکن مضمضه واستنشاق نزد حنفیه نیست از جهت تعذر آن **باب ما جاء فی المسک للمیت** باب در بیان آنچه آمده است در مالیدن مشک برای مرده حدثنا سفیان بن وکیع نا ابی عن شعبة عن خلید بن جعفر عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیه وسلم سئل عن المسک بدرستیکه آنحضرت پرسیده شد از مالیدن مشک بمیت بجای کافور فقال هو اطیب طیبکم پس فرمود آنحضرت مشک خوشبو ترین خوشبوئی است حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود وشبابة قالا نا شعبة عن خلید بن جعفر نحوه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق که استعمال مشک بجای کافور باید کرد وقد کره بعض اهل العلم المسک للمیت وتحقیق مکروه گفته اند بعضی علما استعمال ومالیدن مشک برای میت وقد رواه المستمر بن الریان ایضا بضم المیم الاولی وکسر الثانیة والریان بشدة التحتیة عن ابی نضرة عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال علی قال یحیی بن سعید المستمر بن الریان ثقة وخلید بن جعفر ثقة والحکمة فیه التطییب للمصلین وللملائکة ودفع الهوام ومنع اسراع الفساد الی المیت لشدة برده ومن ثم جعل فی الآخرة وفی المحیط من کتب الحنفیة یغسل شقه الایمن اولا بالقراح وثانیا بالماء مع السدر وثالثا بالماء مع الکافور ثم یغسل علی شقه الایسر ویغسل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المسک للمیت **قوله** خلید بضم الخاء المعجمة مصغر ابن جعفر بن طریف الحنفی ابو سلیمن البصری صدوق لم یثبت ان ابن معین ضعفه **قوله** هو اطیب طیبکم ولیس فیه انه اطیب طیبکم للمیت ولعل المصنف رحمه اللہ تعالی لما ثبت عنده انه صلی اللہ علیه وسلم اثنی علیه وکان من المعلوم ان تطییب المیت سنة استخرج منه انه من طیب المیت وبه تطابق الترجمة الحدیث

نورث التنذی

عن خلید بن جعفر بضم الخاء مصغر

عارضة الاحوذی

دیارة عن یمینه وصلی رکعتین کبر فی الاولی سبعا وقرأ بسبح وفی الثانیة هل اتاک حدیث الغاشیة وکبر خمس تکبیرات وفی روایة شعیب عن الترمذی عن عبادة ودعا اللہ قائما وفی اخره نسقوا وزاد فی حدیث ابن عباس سفیان ایضا متوسلا وقال قتادة عن انس لم یکن النبی صلی اللہ علیه وسلم یرفع یدیه فی شیٔ من الدعاء الا فی الاستسقاء حتی یری بیاض ابطیه العربیة قوله متبذ یرید فی بذلته لم یجدد کسوة ولا استانف لبسا کما یفعل فی العید متواضعا متضرعا متخشعا یرید علیه اثر التذلل للہ حال المذنب الخائف متوسلا یعنی بذلک کله الی اللہ والوسیلة هو السبب الذی یحاول به المطلوب قوله مقنعا یقال اقنع اذا رفع راسه وصوته ویدیه فی الدعاء وقیل اقنع اذا انصب راسه لا یلتفت به الیه قوله قحوط المطر یعنی قلته وانقطاعه وزمان قاحط وعام قاحط قال ابن الاعرابی قحط المطر والارض والقحط الناس یعنی دخلوا فی القحط الفقه فی مسائل الاولی

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الغسل من غسل المیت باب است در بیان آنچه آمده است در غسل کردن کسی که غسل داد میت را حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا عبد العزیز بن المختار عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من غسله الغسل فرمود آنحضرت از غسل دادن میت لازم شود غسل کردن غاسل را از جهت مزید نظافت باحتمال اصابت رشاشه غسل و جز آن ومن حمله الوضوء و از برداشتن جنازه میت وضوء است یعنی المیت و گفته اند که مراد بحمل میت مس اوست و این وجه مناسب بمعنی اول ست یا مراد آنست باید که در وقت حمل باوضو باشد تا ممکن باشد مراو را نماز و این ملایم بمعنی ثانی ست و بعضی گفته اند که برداشتن میت قربت ست و قربت با طهارت اولی ست و بر هر تقدیر وضو بجهت حمل واجب ست و همچنین غسل بسبب غسل میت واجب نیست و مختار نزد اکثر علما همین ست و در جامع الاصول می آرد که اسما بنت عمیس زوجهٔ ابی بکر صدیق غسل داد ابو بکر را بعد از موت وی پس از آن پرسید از انها که حاضر بودند از مهاجران و گفت که من روزه دارم و امروز سخت سرد ست آیا واجب ست بر من غسل هم فرمودند که واجب نیست و از موطا می آرد که ابن عمر تجهیز و تکفین کرد پسری را که مر سعید بن زید را بود و برداشت او را پس از آن بمسجد درآمد و نماز گذارد و وضو نکرد وفی الباب عن علی وعائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یغتسل من اربع من الجنابة ویوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل المیت اخرجه ابو داود وبدانکه از ظاهر حدیث ابی داود مفهوم میگردد که آنحضرت بنفس نفیس خود میت را غسل داده و از آن غسل میکرد و بعضی گفته اند معنی آنست که اعتقاد میکرد غسل را از آن و امر میکرد بدان و آنحضرت هرگز میت را بدست خود غسل نداده و صاحب حاوی از شافعی حکایت کرده که آنحضرت آنرا کرده است و اصحاب وی کرده اند و اخرج احمد عن المغیرة مرفوعا من غسل میتا فلیغتسل و فیه ضعیف بالاتفاق کما قاله النووی ذکر کرده است ترمذی در کتاب علل که او پرسید امام بخاری را از آن پس گفت درین باب صحیح نگشته است چیزی وقال احمد هذا منسوخ وکذا جزم به ابو داود ویجمع بحمل الامر علی الندب او المراد بالغسل غسل الایدی کما صرح به خبر عند الخطیب قال ابن حجر وهذا احسن ما یجمع به بینهما قال ابو عیسی حدیث

ابی هریرة حدیث حسن وقد روی عن ابی هریرة موقوفا وقد اختلف اهل العلم فی الذی یغسل المیت فقال

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الغسل من غسل المیت الاول بالضم لاسم والثانی بالفتح المصدر **قوله** من غسله الغسل الاول بفتح الغین مصدر غسل والثانی بالضم الاسم اد سبب وجوب الغسل او استحبابه فی حق الغاسل فعله ثم الظاهر انه لیس المراد فی الحدیث وجوب الغسل بمجرد الغسل و وجوب الوضوء بمجرد الحمل بل المراد ان الغاسل عادة لا یخلو عن اصابة رشاشة من نجاسة ربما کانت علی بدن المیت ولا یدری مکانه فیحتاج لذلك الی الغسل والحامل عادة یصلی علی المیت فیحتاج الی الوضوء قال الخطابی لا اعلم من الفقهاء من یوجب الغسل علی من غسل المیت ولا الوضوء علی من حمله ولعله امر ندب وذکره فی المجمع فقال قلت بل هو مسنون وذهب بعضهم الی وجوبه واکثرهم حملوا علی ان الغسل لاصابة الرشاشة من نجاسة ربما کانت علی بدن المیت ولا یدری مکانه انتهی قلت یرده ایضا ما ذکره المصنف فانه قال اوجب علیه الغسل بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم

عارضة الاحوذی

قوله خرج متبذلا یعنی لم یتجمل کما یتجمل للعید والحکمة فیه ان الرجل یخرج فی العید بهدیته وقد قدم عمله لیفد به علی مولاه فیتجمل تجمل اوانه والمستسقی یری انه معتوب فیخرج خروج الذلیل الثانیة الخروج للاستسقاء سنة والصلوة والخطبة وتحویل الرداء وقال ابو حنیفة بدعة وما قلناه اصح لان النبی صلی الله علیه وسلم ثبت عنه فعله مرارا اما ان ابا حنیفة له تعلق بانه قد استسقی فی المسجد ولو کان سنة لما کان الا بروزا له کالعید قلنا استقاؤه فی المسجد یحتمل ان یکون قبل خروجه وخطبته وصلاته ویحتمل ان یکون بعده فلا تترك السنة بالاحتمال ویحتمل ان یکون ذلك دعاء مطلقا فی المسجد فیکون هذا خروجا مطلقا للسنة الثانیة قال ابو جعفر محمد ابن علی استسقی رسول الله صلی الله علیه وسلم وحول رداءه لیتحول القحط قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه هذه اماة بینه وبین ربه لا علی طریق الفال فان من شرط الفال ان لا یکون بقصد وانما

شرح سراج احمد

بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اذا غسل میتا فعلیه الغسل پس گفته اند بعضی از
اہل علم از صحابہ وغیر ایشان چون غسل دہد کسی میت را پس ہست بر غاسل غسل کردن وقال بعضهم علیه الوضوء
وگفته اند بعضی اہل علم بروی وضوست وقال مالك بن انس استحب الغسل من غسل المیت وگفت امام مالک
مستحب میگویم غسل را از غسل دادن میت ولا اری ذلك واجبا ونمی بینم آن غسل را واجب وهكذا قال الشافعی
وہمچنین گفته است امام شافعی موافق قول امام مالک وقال احمد من غسل میتا ارجوان لایجب علیه الغسل و
گفت امام احمد ہر که غسل داد میت را امید میدارم که واجب نباشد بروی غسل واما الوضوء فاقل ما قیل فیه واما
وضو پس کمتر آن چیزست که گفته شده است دروی وقال اسحق لابد من الوضوء وگفت اسحق لابدست از وضو کردن
غاسل را وقد روی عن عبد الله بن المبارك انه قال لا یغتسل ولا یتوضأ من غسل المیت وتحقیق روایت
کرده شده است از عبد الله بن المبارک بدرستیکه او گفت غسل نکند و وضو نکند از غسل دادن میت امام محمد در موطا نوشته
است انا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم کان ابن مسعود یقول ان کان صاحبکم نجسا فاغتسلوا منه والوضوء یجزئ
قال محمد وان شاء ایضا لم یتوضأ فان کان اصابه شئ من الماء الذی غسل به المیت غسله وقد روی الحاکم والدارقطنی
عن ابن عباس لیس علیکم فی غسل میتکم اذا غسلتموه وان میتکم لیس بنجس فحسبکم ان تغتسلوا ایدیکم قال الحاکم علی شرط البخاری
واقره الذهبی لکن البیهقی رواه من طریق الحاکم ثم قال هذا ضعیف لحدیث من غسل میتا فلیغتسل ورداه الذهبی فقال بل یعمل
بهما فیندب الغسل ویدل له خبر الدارقطنی باسناد صحیح عن عمر کنا نغسل المیت فمنا من یغتسل ومنا من لم یغتسل ذکره استاذی وشیخی
سلام الله فی شرح الموطا **باب ما جاء ما یستحب من الاکفان** باب ست دربیان چیزی که آمده است در چیزی که مستحب داشته شده
از کفنها حدثنا قتیبة نا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خیثم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم البسوا من ثیابکم البیض بپوشید شما از جامهای خویش که سفید باشند فانها من خیر
ثیابکم بدرستیکه جامهای سفید از بهترین جامهای شماست وکفنوا فیها موتاکم وکفن دہید مردگان خویش را در ان سفید جامها وفی الباب عن سمرة و
ابن عمر اخرجه ابن سعد وعائشة اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه
اهل العلم وقال ابن المبارك احب الی ان یکفن فی ثیابه الذی کان یصلی فیها وگفت عبد الله بن مبارک دوست ترست بسوی من
اینکه کفن کرده شود در ان جامها که بود نماز میگذارد در ان جامها مانند ازار ورداء وقال احمد واسحق احب الثیاب الینا ان یکفن فیها
البیاض وگفت احمد واسحق دوست ترین جامها بسوی ما آنکه کفن کرده شود در ان سفید اند ویستحب حسن الکفن ومستحب کرده است خوب کفن را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما یستحب من الاکفان قوله ابن خثیم بالمعجمة ثم بالمثلثة مصغر **قوله** البسوا بکسر الهمزة وفتح
الباء امر ندب **قوله** البیاض ای ذات البیاض فالمراد بالبیاض الثیاب البیض وعلیه یدل قوله فانها بتانیث
الضمیر الراجع الی الجمع باعتبار الجماعة وفی روایة البیض مکان البیاض ثم من فی قوله من ثیابکم بیانیة
مقدمة علی المبین **قوله** احب الثیاب الینا ان یکفن فیها البیاض احب مبتدأ والبیاض خبره وقوله ان
یکفن بتقدیر اللام ای لان یکفن وحاصله احب الثیاب الینا لتکفین المیت البیاض

عارضة الاحوذی

قیل لمحول ردائك فیتحول
حالك فان قال لعل رداءه
یلتقط فرده فکان ذلك اتفاقا
فیه قلنا الراوی الشاهد
للحال اعرف وقد قرنه بالصلوة
والخطبة والدعاء فدل
ذلك علی انه من السنة
وهل جهل عظیم ان یفسر
الفعل من لم یشاهده بخلاف
تفسیر من شاهده المسألة
الرابعة قوله واستقبل القبلة
یرید الشروع فی الصلوة والا
فلیس فی الدعاء استقبال
انما السماء قبلة الدعاء و
الکعبة قبلة الصلوة ویحتمل
ان یکون الاستسقاء خص
بالاستقبال تاکیدا فیه
الخامسة قوله ولم یخطب
خطبتکم هذه لاحجة فیه
لابی حنیفة فی اسقاط الخطبة
لانه لم ینقل بشئ من هذا
الحدیث فلا تعلق له ببعضه
وانما اشار ابن عباس بذلك
الی عادة النبی صلی الله علیه وسلم
فی انه لم یکن امره کله بتکلف ولا
بتصنع وانما کان بحسب
ما یقتضیه الحال وما یحضره
من المقال المسألة السادسة
قوله وصلی کهیأة صلوة العید
یعنی رکعتین وقوله کثر امر
تفرد به بعض الرواة عن ابن
عباس بضعف طریقه و
یحتمل ان یکون من تمام تفسیر
الراوی لصفة صلوة العید

شرح سراج احمد

باب حدثنا محمد بن بشار نا عمر بن یونس نا عکرمة بن عمار عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ولی احدکم اخاه فلیحسن کفنه چون والی شود یکی از شما برادر خود را پس گو که خوب بدهد کفن او را مراد تحسین کفن آنست که تمام باشد و نظیف و سفید بی اسراف و تبذیر و نو و شسته درآن برابر است اما آنچه مسرفان کنند بریا و تکبر حرام ست و مکروه ست اشد حرمت و کراهیت وفیه عن جابر و درین باب روایت شده است از جابر بن سمرة اخرجه ابن عدی وفیه ناصح بن عبید وهو ضعیف واخرجه مسلم ایضا وهو اصح قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وقال ابن المبارک قال سلام بن ابی مطیع فی قوله ولیحسن احدکم کفن اخیه قال هو الصفاء ولیس بالمرتفع گفت ابن مبارک گفت سلام بن ابی مطیع در تفسیر قول آنحضرت که فلیحسن احدکم کفن اخیه گفت آن نیک کفن صفا است که سفید و بی کدورت باشد و نیست مراد با حسن کفن بلند قیمت **باب** ما جاء فی کم کفن النبی صلی الله علیه وسلم بابست در بیان آنچه آمده است که در چند جامه کفن کرده شد آنحضرت حدثنا قتیبة نا حفص بن غیاث عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کفن النبی صلی الله علیه وسلم فی ثلثة اثواب بیض یمانیة گفت عائشۂ صدیقه کفن کرده شد آنحضرت در سه جامۂ سفید که یمانیه بودند منسوب بیمن که در آن بافته میشوند لیس فیها قمیص ولا عمامة که نبود در آن جامه قمیصی و نه دستاری که هر دو یمانیه بودند قال فذکروا لعائشة قولهم فی ثوبین گفت عروه پس ذکر کردند مردم برای عائشه قول صحابه را که در ذکر دو جامه اصلا بلکه همان فقط

شرح ابی الطیب

باب قوله اذا ولی احدکم اخاه فلیحسن کفنه المشهور فی روایة هذا الحدیث فتح الفاء وحکی بعضهم سکونها علی المصدر ای تکفینه فیشمل الثوب وهیأته وعمله قال النووی المراد باحسان الکفن بیاضه ونظافته قال البغوی وثوب القطن اولی قاله فی ارشاد الساری قال النووی فی شرح المهذب قال اصحابنا والمراد بتحسینه بیاضه ونظافته وسبوغه وکثافته لا کونه ثمینا لحدیث النهی عن المغالاة انتهی ولفظه عند ابی داود لا تغالوا فی الکفن فانه یسلب سلبا سریعا رواه علی رضی الله تعالی عنه مرفوعا **باب** ما جاء کم کفن النبی صلی الله علیه وسلم **قوله** فی ثلثة اثواب فی طبقات ابن سعد عن الشعبی ازار ورداء ولفافة **قوله** بیض فیه استحباب بیاض الکفن لان الله تعالی لم یکن لیختار لنبیه صلی الله علیه وسلم الا الافضل قاله فی شرح الموطا **قوله** یمانیة بخفة الیاء منسوب الی الیمن والاصل یمنیة بالتشدید حفف بحذف احدی یاء النسبة وعوض منها الالف **قوله** لیس فیها قمیص ولا عمامة ای لیس قمیص وعمامة معدودین من جملة الثلاثة بل زائدان علیها فلا یخالف قول مالک وابی حنیفة باستحبابهما ویحتمل ان یکون معناه لم یکن مع الثلثة شئ غیرها وهو قول

قوت المغتذی

اذا ولی احدکم اخاه فلیحسن کفنه المشهور فی روایة هذا الحدیث فتح الفاء وحکی بعضهم سکونها علی المصدر والمراد بتحسینه سبوغه وبیاضه یمانیة بتخفیف الیاء

عارضة الاحوذی

المجملة فی سائر الطرق فلا یکون فیها حجة السابعة حدیث ابی داود فی الخروج بالمنبر ضعیف فلم یکن للنبی صلی الله علیه وسلم منبرا ولعله اراد وضع له شئ مرتفع وربما تعلق مروان فی اتخاذه لهذا منبر العید والله اعلم الثامنة قوله فی الحدیث ان الله قد سقاکم بدعاء النملة دلیل علی ان البهائم لها عند الله رزق ولها فیه سؤال ولکنه یحتمل ان یکون ذلک اظهر للنبی آیة وجعلت له حجة ولاهل زمانه عبرة ولا یلزم ذلک علی العموم والله اعلم التاسعة قوله حتی یبدو بیاض ابطیه کان هذا من جماله صلی الله علیه وسلم فان کل ابط اسود من سائر الناس لانه مغموم مزواح مقفال وکان منه ابیض منار جا عطرا الکسوف طاوس عن ابن عباس صلی النبی صلی الله علیه وسلم فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثلث مرات ثم سجد سجدتین والاخری مثلها حسن صحیح حدیث عائشة وذکر الحدیث الصحیح المشهور رکعتین فی قراءة ورکعتین فی رکعة واربع سجدات فیها الاسناد فی الکسوف عن

بیان المعنی

شرح سراج احمد

سہ بود نا امام نووی گفتہ ہمین ست اظہر وصواب احتمال دارد کہ باشد قمیص و عمامہ خارج از ثلثہ پس آن پنج باشند وآن تفسیر مالک ست پس مسنون نزد وی پنج جامہ باشند وہمچنین از ابن عمر مرویست و برد حبرۃ و در ذکر چادری حبرہ بود وآن قسمی ست از جامہ کہ مخطط باشد فقالت قد اتی بالبرد ولکنہم ردوہ ولم یکفنوہ فیہ پس گفت عائشہ صدیقہ تحقیق آوردہ شدہ بود آن چادر حبرہ ولیکن صحابہ رد کردند آنرا وتکفین نکردند اورا در وی قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح

حدثنا ابن ابی عمر نا بشر بن السری عن زائدۃ عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفن حمزۃ بن عبد المطلب فی نمرۃ فی ثوب واحد بدرستیکہ آنحضرت کفن داد حمزہ بن عبد المطلب را در گلیمی در یک جامہ یعنی حضرت حمزہ را جامہ ای می ورکردہ شلہ کردہ بودند و برہنہ بود کہ آنحضرت در یک گلیم پیچیدہ دفن ساخت وفی الباب عن علی کفن صلی اللہ علیہ وسلم فی سبعۃ اثواب اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبزار وقد انکرہ ابن عدی وابن حبان علی راویہ ابن عقیل وقال البزار تفرد بہ عنہ حماد بن سلمۃ وابن عباس قال کفن صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلث اثواب قمیصہ الذی مات فیہ وحلۃ نجرانیۃ اخرجہ ابو داود وفی اسنادہ ضعف وعبد اللہ بن مغفل وابن عمر قال البیہقی قال ابو عبد اللہ یعنی الحاکم تواترت الاخبار عن علی وابن عباس وعائشۃ وابن عمر وجابر وابن مغفل فی تکفینہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثۃ لیس فیہا قمیص ولا عمامۃ وروی ابن ابی شیبۃ عن ابراہیم النخعی قال کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حلۃ یمانیۃ وقمیص وعن الحسن رضی اللہ عنہ نحوہ ولابن حبان من حدیث الفضل بن عباس کفن صلی اللہ علیہ وسلم فی ثوبین سحولیین قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح

وقد روی فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ وتحقیق روایت کردہ شدہ است در کفن

شرح ابی الطیب

الشافعی والجمہور قالہ الزرقانی فی شرح الموطا وقال النووی فی قول جمہور العلماء ہو الصواب الذی یقتضیہ ظاہر الحدیث قال واما الحدیث الذی فی سنن ابی داود عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی ثلثۃ اثواب الحلۃ ثوبان وقمیصہ الذی توفی فیہ فضعیف وقال ابن الہمام فان حمل علی ان المراد ان لیس القمیص من ہذہ الثلثۃ بل خارج عنہا کما قال مالک لزم کون السنۃ اربعۃ اثواب وہو مردود بما فی البخاری عن ابی بکر قال لعائشۃ فی کم ثوب کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت فی ثلثۃ اثواب وان عورض بما رواہ ابن عدی فی الکامل عن جابر بن سمرۃ قال کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثۃ اثواب قمیص وازار ولفافۃ فہو ضعیف بناصح ابن عبد اللہ الکوفی ولینہ النسائی **قولہ** وبرد حبرۃ روی بالاضافۃ والتنوین والاولی اشہر وحبرۃ بوزن عنبۃ وہو من البرود ما کان موشیا مخططا **قولہ** فی نمرۃ بفتح نون وکسر میم بردۃ من صوف او غیرہ مخططۃ

قوت المغتذی

وبرد حبرۃ روی باضافۃ وبالتنوین والاولی اشہر وحبرۃ بوزن عنبۃ وہو من البرود ما کان موشیا مخططا

عارضۃ الاحوذی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسعۃ عشر جلاء فی کیفیۃ فعلہا اختلاف فی اصولہا ان الروایات التی ذکر ابو عیسی وفی الصحیح عن ابی بکرۃ واللفظ للبخاری انکسفت الشمس فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجر رداءہ حتی دخل المسجد فدخلنا فصلی بنا رکعتین حتی انجلت الشمس وفی حدیث المغیرۃ فیہ یوم مات ابراہیم فقال الناس لموت ابراہیم وفیہ من حدیث ابن مسعود فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الشمس والقمر لا ینکسفان وفی روایۃ لا ینخسفان لموت احد ولا لحیاتہ زاد ابو بکرۃ ولکن اللہ یخوف بہما عبادہ ولکنہما ایۃ من ایات اللہ فاذا رایتموہا فصلوا وزاد المغیرۃ فادعوا اللہ وفی روایۃ عائشۃ فکبروا وتصدقوا وفی حدیث اسماء وامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالعتاقۃ فی کسوف الشمس وکل ذلک فی الصحیح من لفظ البخاری ابو عبد الرحمن اخبرنا ہلال بن بشر اخبرنا عبد العزیز بن عبد الصمد عن عطاء بن السائب قال حدثنا ابن السائب عن عبد اللہ ابن عمر حدثنہ قال انکسفت الشمس علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

آنحضرت روایات مختلفہ آمدہ اند وحدیث عائشۃ اصح الاحادیث التی رویت فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث عائشہ صحیح ترین حدیثہاست کہ روایت کردہ شدہ است درکفن آنحضرت کہ درسہ جامہ کفن دادہ شدہ والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وقال سفین الثوری یکفن الرجل فی ثلثۃ اثواب ان شئت فی قمیص ولفافتین وگفت سفین الثوری کہ کفن کردہ شود آدمی درسہ جامہ اگر خواہی دریک قمیص ودو لفافہ وان شئت فی ثلث لفائف واگر خواہی درسہ لفافہ دفن کنی ویجزئ ثوب واحد ان لم یجدوا وثوبین وکفایت کند یک جامہ اگر نیابند ودو جامہ نیز روا باشند وکفایت میکنند والثلثۃ لمن وجد واحب الیھم وسہ جامہ برای کسی کہ یابند دوست ترست بسوی علما وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا تکفن المرأۃ فی خمسۃ اثواب وگفتہ اند ایشان کہ کفن کردہ شود زن درپنج جامہ ازار ولفافہ ودرع وخمار وجامۂ کہ سینہ بآن بندند **باب** ماجاء فی الطعام یصنع لاھل المیت باب است دربیان آنچہ آمدہ است درذکر طعامی کہ پختہ کردہ شود برای اہل خانۂ میت حدثنا احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا سفین بن عیینۃ عن جعفر بن خالد عن ابیہ عن عبد اللہ بن جعفر قال لما جاء نعی جعفر ہرگاہ آمد خبر دہندہ مرگ جعفر بن ابی طالب نعی بفتح نون وکسر عین مہملہ وتشدید شناۃ تحتیہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصنعوا لاھل جعفر طعاما فرمود آنحضرت پختہ کنید برای اہل جعفر طیار طعامی فانہ قد جاءھم مایشغلھم بدرستیکہ شان این ست کہ تحقیق آمد ایشانرا چیزی کہ مشغول ساختہ اہل او را از پختن طعام کہ آن مصیبت ست قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن وقد کان بعض اھل العلم یستحب ان یوجہ الی اھل المیت بشیء لشغلھم بالمصیبۃ وتحقیق بودند بعضی اہل علم کہ مستحب میداشتند اینکہ فرستادہ شود بسوی اہل میت چیزی از طعام از جہت شغل ایشان بمصیبت وھو قول الشافعی وجعفر بن خالد ھو ابن سارۃ وھو ثقۃ روی عنہ ابن جریج **باب** ماجاء فی النھی عن ضرب الخدود وشق الجیوب عند المصیبۃ باب است دربیان آنچہ آمدہ است درمنع کردن از زدن بر رخسارہا وپارہ کردن جیبہای گریبان نزدیک رسیدن مصیبت حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفین قال حدثنی زبید الایامی عن ابراھیم عن مسروق عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس منا من شق الجیوب فرمود آنحضرت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الطعام یصنع لاھل المیت **قولہ** نعی جعفر بفتح نون وسکون عین وتخفیف یاء خبر الموت وبفتح النون وکسر العین وتشدید الیاء **قولہ** اصنعوا خطاب لاھل بیت النبوۃ **قولہ** قد جاءھم مایشغلھم بفتح الیاء والغین وقیل بضم الاول وکسر الثالث القاموس شغلہ کمنعہ واشغلہ لغۃ جیدۃ او قلیلۃ او ردیۃ والمعنی جاءھم من الحزن مایمنعھم عن تھیئۃ الطعام لانفسھم فیحصل لھم الضرر وھم لایشعرون وفیہ دلیل علی استحباب الطعام للاقارب والجیران من اھل المیت **باب** ماجاء فی النھی عن ضرب الخدود وشق الجیوب عند المصیبۃ **قولہ** لیس منا ای لیس من اھل سنتنا وطریقتنا اولیس من امتنا واھل ملتنا او من اھل قربنا والمراد الوعید والتغلیظ الشدید **قولہ** من شق الجیوب بضم الجیم ویکسر جمع الجیب وھو معروف والشق القطع وفی معناہ طرح العمامۃ وضرب الراس علی الجدر وقطع الشعر

عارضة الاحوذی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الصلوۃ وقاموا الذین معہ فقام قیاما فاطال القیام ثم رکع فاطال الرکوع ثم رفع راسہ وسجد فاطال السجود ثم رفع راسہ وجلس فاطال الجلوس ثم سجد فاطال السجود ثم رفع راسہ وقام فصنع فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ماصنع فی الاولی من القیام والرکوع والسجود والجلوس فجعل ینفخ فی اٰخر سجودہ من الرکعۃ الثانیۃ ویبکی ویقول لم تعدنی ھذا وانا فیھم لم تعدنی ھذا وانا فیھم ونحن نستغفرک ثم رفع راسہ وانجلت الشمس فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخطب الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال ان الشمس والقمر اٰیتان من اٰیات اللہ فاذا رأیتم کسوف احدھما فاسعوا الی ذکر اللہ والذی نفس محمد بیدہ لقد ادنیت الجنۃ منی حتی لو بسطت یدی لتعاطیت من قطوفھا ولقد ادنیت النار منی حتی جعلت انفخھا خشیۃ ان تغشیکم حتی رایت فیھا امرأۃ من حمیر تعذب فی ھرۃ ربطتھا فلم تدعھا تاکل من خشاش الارض فلاھی اطعمتھا ولا سقتھا حتی ماتت فلقد رایتھا تنھشھا اذا اقبلت

بقیہ صفحہ ۲۸۸

شرح سراج احمد

نیست از زمرۂ ما و از اہل طریقۂ ما کسیکہ پارہ کند گریبانہا را و ضرب الخدود و بزند بر رخسارہا و دعا بدعوی الجاهلية و خواند بخواندن ایام جاہلیت کہ بگوید مثلا واجبلاہ وغیرہ و گوید چنانکہ نوحہ و دعا و بویل و بثور قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في كراهية النوح باب است در بیان انچہ آمدہ است در کراہت نوحہ کردن حدثنا احمد بن منیع نا قران بن تمام بضم قاف و فتح را مشددہ بن تمام الاسدی الکوفی نزیل بغداد صدوق بود خطا میکرد از ثامنہ بود در سنۂ احدی و ثمانین و مائۃ وفات کرد و مروان بن معوية بن الحارث بن اسماء الفزاری ابو عبد اللہ الکوفی نزیل مکہ و دمشق ثقہ حافظ بود و تدلیس میکرد از ثامنہ بود در سنۂ ثلث و تسعین و مائۃ وفات کرد و یزید بن هارون عن سعید بن عبید الطائی عن علی بن ربیعة الاسدی در تقریب است علی بن ربیعہ بن نضلة الوالبی بلام مکسورہ و موحدہ ابو المغيرة الكوفی ثقہ از کبار ثالثہ بود قال مات رجل من الانصار يقال له قرظة بن كعب گفت علی مرد مردی از انصار کہ گفتہ میشد نام او قرظہ بن کعب فنیح علیہ پس نوحہ کردہ شد بر قرظہ فجاء المغيرة بن شعبة پس آمد او را مغیرہ بن شعبہ فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه پس آمد بر منبر پس حمد کرد خدا را و ثنا گفت بروی ثم قال ما بال النوح في الاسلام و گفت مغیرہ چہ حال نوحہ کردن است در اسلام اما انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آگاہ باشید بدرستیکہ من شنیدم آنحضرت را کہ میفرمود من نيح عليه عذب ما نيح عليه ہر کہ نوحہ کردہ شود بروی عذاب کردہ شود مادامیکہ نوحہ کردہ شود بروی روز قیامت و یا امر دیگری کہ نوحہ کردہ شود بروی آن سخنی است کہ میگوید آنرا نائحہ برای میت گفتہ شود بوی بطریق استہزاء و سخریت چنانکہ در حدیث نعمان بن بشیر است گویا کہ وی ظاہر میکرد نفس خود را متصف بآن صفات و راضی بود بآن پس محل زجر و توبیخ باشد این بر تقدیر یست کہ نسخہ ما نیح علیہ باشد بحرف جارہ و في الباب عن عمر اخرجه الترمذي وعلي بن ابي طالب و ابي موسى اخرجه الترمذي

شرح ابی الطیب

قوله ودعا بدعوى الجاهلية اي بدعاء اهل الجاهلية بان يتكلم بما لا يجوز شرعا كالويل والثبور وكواكهفاه واجبلاه او بكلمة الكفر او يحل حراما **باب** ما جاء في كراهية النوح **قوله** قرظة بن كعب بمعجمة وفتحات انصاري صحابي شهد الفتوح بالعراق ومات في حدود الخمسين على الصحيح **قوله** من نيح عليه من شرطية ونيح بكسر النون وسكون التحتية وفتح الحاء مبنيا للمفعول وعذب جواب الشرط وما في قوله ما نيح عليه ظرفية قال في فتح الباري وقال العيني ما للمدة اي عذب مدة النوح عليه ولا يقال ما ظرفية انتهى اقول الحق ان ما مصدرية والمصدر مضاف اليه للفظ مدة وتسمى باعتبار المجموع مصدرية حينية اي عذب مدة النياحة واختلف العلماء فيه فذهب الجمهور الى ان الوعيد في حق من اوصى بان يبكى عليه ويناح بعد موته فنفذت وصيته فهذا يعذب ببكاء اهله عليه ونوحهم لانه بسببه واما من بكوا عليه وناحوا من غير وصية فلا لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى قال الخطابي يشبه ان يكون هذا اذا اوصى بالبكاء عليه وقيل اراد بالميت المشرف على الموت فانه يشتد عليه الحال ببكائهم وصراخهم وجزعهم عنده وقيل هذا في بعض الاموات كان يعذب في زمان بكائهم عليه وهذا الوجه وما قبله ضعيف لما في رواية صحيحة يعذب في قبره بما نيح عليه وفي اخرى الميت يعذب ببكاء الحي اذا قالت النائحة واعضداه واناصراه واكاسياه جبذ الميت وقيل له انت عضدها انت ناصرها انت كاسيها انتهى وقالت عائشة رضي الله عنها معنى الحديث ان الكافر وغيره من اصحاب الذنوب يعذب في حال بكائه عليه بذنبه لا ببكائهم ذكره النووي

عارضة الاحوذی

واذا ولت تنهشني ليتها حتى رأيت فيها صاحب السائبتين اخا بني الدعداع يدفع بعصا ذات شعبتين في النار حتى رأيت فيها صاحب المحجن الذي كان يسرق الحاج بمحجنه متكئا على محجنه في النار يقول انما سرق المحجن ذكر هذا الحديث بعد ذلك بسند آخر وقال فيه ورأيت فيها سارق بدنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت فيها اخا بني دعداع سارق الحجيج العربية خسف النير ذهاب نوره وخسف الارض ذهابه الى اسفل والكسوف التغير ويقال كسف وخسف في الشمس والقمر جميعا وقد بوب البخاري عليه ردا على ابن الزبير وقوله انجلت يريد ظهرت منه الامر الجلي اي الظاهر الاصول كسوف الشمس والقمر امر يخلقه الله خلاف العادة لما يشاء من معنى فيكون اية وقالت طائفة هو امر معقول من جهة الحساب فاما كسوف الشمس فان القمر يحول بينها وبين النظر واما كسوف القمر فان الشمس تخلع نورها عليه فاذا وقع في ظل الارض لم يكن له نور فيحسب ما تكون المقابلة ويكون الدخول في ظل الارض يكون الكسوف من كل

ای بمایرد کان ایعلہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخذہا رجل من المشرکین وسماہا سائبتین لان اللہ تعالی سیبہا ۱۲

شرح سراج احمد

وقیس بن عاصم وابی ھریرۃ اخرجہ احمد والنسائی وجنادۃ بن ملک فی انس بن مالک وام عطیۃ وسمرۃ وابی ملک الاشعری

اخرجہ مسلم قال ابو عیسی حدیث المغیرۃ بن شعبۃ حدیث غریب حسن صحیح حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبۃ

والمسعودی عن علقمۃ بن مرثد عن ابی الربیع بضم را و فتح موحدہ وتشدید مثناۃ تحتیہ در آخر عین مہملہ است عن

ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع فی امتی من امر الجاھلیۃ فرمود آنحضرت چہار خصلت اند در امت

من از احکام جاہلیت و از رسوم کفر لن یدعھن الناس ترک نمی کنند آن چہار را مردم النیاحۃ یکی ازان چہار نوحہ کردن

است بر مردہ و اوصاف او را با آواز بلند یاد کردن والطعن فی الاحساب دوم ازان طعن کردن در حسب مردم وحسب بزرگی

مرد از روی نسب و فخر پدران از روی مال و دین و شرف و بدین معنی بسکون سین مہملہ نیز آمدہ است و در نہایہ گفتہ است حسب

شرافتی را گویند کہ در انسان حاصل شود باعتبار نفس وی نہ باعتبار آبا و مجد آنرا گویند کہ حاصل شود باعتبار آبا

والعدوی وسوم ازان عدوا است کہ مرض متعدی میشود چنانکہ میگویند اجرب بعیر فاجرب مائۃ بعیر

من اجرب البعیر الاول خارش ناک گشت شتر پس خارش ناک کرد او صد شتر دیگر را پس بپرسد کہ کدام کس است

کہ خارش ناک کردہ است شتر اول را والانواء وچہارم ازان چہار انواء است تفسیر آن میکند

شرح ابی الطیب

قولہ اربع فی امتی من امر الجاھلیۃ ای اربع خصال کائنۃ فی امتی او خصال اربع فھو مبتدأ علی کل حال اما التخصیص بالاضافۃ او بالصفۃ وقولہ فی امتی خبرہ وقولہ من امر الجاھلیۃ حال من الضمیر المتحول الی الجار والمجرور والمعنی ان ھذہ الخصال تدوم وتبقی فی الامۃ لا یترکونھن باسرھم ترکھم لغیرھا من سنن الجاھلیۃ فانھن ان ترکھن طائفۃ باشرھن الآخرون **قولہ** لن یدعھن الناس تاکید لقولہ فی امتی **قولہ** النیاحۃ ھو رفع الصوت بالندبۃ وقیل بالکلام المسجع **قولہ** والطعن ھو العیب فی القدح والاحساب جمع الحسب ھو ما یعدہ الرجل من الخصال التی تکون فیہ کالشجاعۃ والفصاحۃ وغیر ذلک قال ابن السکیت الحسب والکرم یکونان فی الرجل وان لم یکن لآبائہ شرف والشرف والمجد لا یکونان الا فی الآباء وقیل الحسب ما یعدہ الانسان من مفاخر آبائہ وفی الفائق الفخر بھا یعنی الاحساب تعداد الرجل من مآثرہ ومآثر الآباء ومنہ قولھم من فات حسبہ لم ینتفع بحسب ابیہ والمراد الوقوع فی اعراض الناس بالذم والغیبۃ ونحو ذلک **قولہ** والعدوی ای مجاوزۃ العلۃ او الخلق الی الغیر وکانوا یزعمون ان البعیر الاجرب یتعدی منہ الجرب الی الصحیح اذا خالطہ وقد ابطلہ الشارع بقولہ لا عدوی لکنہ ثابت فی طباع بعض الناس **قولہ** اجرب بعیر بیان لثبوت العدوی ای یقولون اجرب بعیر علی بناء المفعول ای اصابہ جرب **قولہ** فاجرب مائۃ بعیر یحتمل انہ للفاعل ای فاعدی ذلک الابل الجرب الی مائۃ ویحتمل ان یکون للمفعول ای فاصاب الجرب بسببہ مائۃ بعیر **قولہ** من اجرب البعیر الاول ببناء الفاعل انکار علیھم وبیان لقلۃ تفکرھم حیث لا یتفکرون فی الاول انہ من این جاءہ الجرب **قولہ** والانواء جمع نوء وھو النجم مال للغروب او سقوط النجم فی المغرب مع الفجر وطلوع آخر مقابلہ من ساعتہ فی المشرق قالہ فی القاموس فھو من الاضداد **قولہ** مطرنا بنوء کذا بصیغۃ المجھول بیان لما کانوا یزعمونہ فیقولون مطرنا لاجل ان الکوکب ناء ای غاب او طلع فکانوا یقولون مطرنا ای اصابنا

عارضۃ الاحوذی

او بعض وھذا امر یدل علیہ الحساب ویصدق فیہ البرھان قلنا کذبتم وبیت اللہ لا تعرفونھا متی حاص مجراھا او ظل فؤادھا قد قلتم بالبرھان ان الشمس اضعاف القمر فی الجرمیۃ بالعقد فکیف یحجب الصغیر الکبیر اذا قابلہ ولا یاخذ منہ عشرہ وجواب ثان وذلک ان الشمس اذا کانت تغطیۃ نورھا فکیف تحجب نورھا ونورہ من نورھا ھذا خباط وجواب ثالث اذا کان نور القمر قلیلا ونور الشمس کثیرا فکیف یظلم الکثیر بالقلیل لا سیما وھو من جنسہ او من بعضہ وھو جواب رابع جواب خامس قلتم ان الشمس اکبر من الارض بسبعین ضعفا او نحوھا وقلتم ان القمر اکبر منھا باقل من ذلک فکیف یقع الاعظم فی ظل الاصغر وکیف یحجب الارض نور الشمس وھی فی زاویۃ منھا جواب سادس وذلک انہ ان کان کما قالوا ان الشمس تخلع عن القمر نورھا فاذا کسفتہ رایناہ مظلما فھذا یدل علی انہ جرم مظلم والنور عرض یعلوہ وعندھم ان القمر والشمس نوران محضان لا خلط فیھما والعیان علی قولھم یکذبہ برؤیۃ جرمہ

شرح سراج احمد

مطرنا بنوء کذا وکذا باران بارید شدیم بطلوع ستارۂ فلان و مؤثر آنرا دانند چنانکہ اہل نجوم قائل بآن اند و در بخاری آمدہ است امااشہن قال مطرنا بنوء کذا وکذا فھو کافربی مومن بالکوکب قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن **باب** ماجاء فی کراھیۃ البکاء علی المیت بابیست در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت گریہ کردن برمردہ وبجہر برداشتن آواز

حدثنا عبداللہ بن ابی زیاد نا یعقوب بن ابراھیم بن سعد نا ابی عن صالح بن کیسان عن الزھری عن سالم بن عبداللہ عن ابیہ عبداللہ بن عمر قال قال عمر بن الخطاب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المیت یعذب ببکاء اھلہ علیہ فرمود آنحضرت بدرستیکہ مردہ عذاب کردہ میشود بگریہ کردن اہل وی بروی و درین مسألہ میان صحابہ و علما اختلاف بسیارست نزد امیر المؤمنین عمرو ابن عمر عذاب کردہ میشود بگریہ کردن زندگان و نزد عائشہ صدیقہ خاص در مادۂ کافرانست عام نیست شیخ جلال الدین سیوطی در شرح صدور تحقیق نمودہ وبسیار کوشش کردہ است آنجا باید دید و فی الباب عن ابن عمر اخرجہ الشیخان وعمران بن حصین اخرجہ احمد وابن ماجۃ قال ابوعیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اھل العلم البکاء علی المیت و قالوا المیت یعذب ببکاء اھلہ علیہ و ذھبوا الی ھذا الحدیث وقال ابن المبارک ارجوان کان ینھاھم فی حیاتہ وگفت ابن مبارک امید میدارم اینکہ اگر منع میکرد در زندگانی خود کہ پس از مرگ من نوحہ وگریہ بر من نکنید ان لایکون علیہ من ذلک شیٔ اینکہ نباشد بروی از بکا و نوحہ چیزی از عذاب حدثنا علی بن حجر نا محمد بن عمار قال حدثنی اسید بن ابی اسید البراد مرد و مکبر اند ابوسعید صدوق و نام پدر وی ابی اسید یزید بود واو غیر اسید بن علی بود از خامسہ است در اول خلافت منصور وفات کرد عن موسی بن ابی موسی الاشعری اخبرہ عن ابیہ ابی موسی الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مامن میت یموت فیقوم باکیھم نیست ہیچ مردہ کہ می میرد پس استند گریہ کنندگان فیقول واجبلاہ واسیداہ پس میگویند آن گریہ کنندگان واجبلاہ واسیداہ را ونحو ذلک یا مانند آن از الفاظ دیگر کہ در ندبہ و تفجع میگویند او را الاوکل بہ ملکان مگر کہ موکل کردہ شوند بمردہ دو فرشتہ یلھزانہ کہ می جنبانند و دفع میکنند آن میت را ولھز لکد بر سینہ زدن از فتح یفتح ست و میگویند اھکذا کنت آیا ہمچنین بودی تو آن نیز نوعی از عذابست قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن غریب **باب** ماجاء فی الرخصۃ فی البکاء علی المیت بابیست در بیان انچہ آمدہ است در حق رخصت گریہ کردن بر میت حدثنا قتیبۃ نا مالک و ثنا اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبداللہ بن ابی بکر وھو ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ محمد بن عمرو بن حزم عن عمرۃ بفتح عین مھملہ وسکون میم بنت عبدالرحمٰن بن سعد بن زرارۃ صحابیہ در کنار عائشہ پرورش یافتہ انھا اخبرتہ بدرستیکہ عمرہ حدیث کردہ محمد بن عمرو بن حزم را انھا سمعت عائشۃ بدرستیکہ

شرح ابی الطیب

مطرنا بسبب طلوع الکوکب الفلانی او غروبہ و ھذا مما نھی عنہ الشارع لکن طائفۃ لاتفارقہ **باب** ماجاء فی کراھیۃ البکاء علی المیت **قولہ** قال ابن المبارک ان کان ینھاھم ای یشیر الی انہ ان لم ینھھم یعذب وان نھاھم لایعذب اذ لا صنع لہ فیہ ولا تفریط وان سکت فقد فرط وحاصلہ ایجاب الوصیۃ بالترک ومن اھمل عذب **قولہ** یلھزانہ لھز کمنع واللھز الضرب بجمع الکف والملھز الضارب بالجمع فی اللھازم والرقبۃ قاموس وفی مجمع البحار لھزہ بالجمع اذا طعنہ بہ **قولہ** اھکذا کنت مفعول الفعل محذوف ای حال کونھما قائلین لہ اھکذا کنت **باب** ماجاء فی الرخصۃ فی البکاء علی المیت

عارضۃ الاحوذی

اسود عند الکسوف جواب سابع وھو الذی یستقیم وذلک ان الشمس لھا فلک ویجری والقمر لہ فلک ویجری ولاخلاف ان واحدا لایعلو ومجراہ کل یوم الی مثلہ من العام فیجتمعان ویتقابلان ولو کان الکسوف لوقوعہ فی ظل الارض فی وقت لکان ذلک الوقت محدودا معلوما لان المجری بینھما محدود معلوما فلما کان یاتی فی الاوقات المختلفۃ والمجری واحد والحسبان احد علم قطعا فساد قولھم ھذا وانت تری القمر مثلثا و منصفا وھو مع الشمس فی الافق الاعلی والارض تحتھما فعلم قطعا ان ھذا تخلیط لایقدر لہ قدر ولا یقبل لقائلہ عذر فان قیل لم تصدقون فی استخراجہ قلنا قال اللہ تعالی من یرد اللہ فتنتہ فلن تملک لہ من اللہ شیئا وھؤلاء الذین یصدقون فی استخراج الغیب من الکھان اتی ذلک حجۃ لنا فی التبری من البھتان الفقہ فی مسائل الاولی قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی روایۃ فزعا یجر رداء ولو کان حسابا لما کان فیہ فزع ولا جر رداء جزءان فی روایۃ اسماء

الترجمۃ

شرح سراج احمد

عمرہ شنیدہ عائشہ صدیقہ را ذکر لہا ان ابن عمر یقول ان المیت لیعذب ببکاء الحی و حالانکہ ذکر کردہ شد عائشہ را کہ عبد
ابن عمر میگوید کہ میت عذاب کردہ میشود بگریستن زندہ بروی فقالت عائشۃ غفر اللہ لابی عبد الرحمن پس گفت
عائشہ بیامرزد خدای تعالی مر ابی عبد الرحمن را کہ کنیت ابن عمرست و این کلمہ در جائی میگویند کہ کسی سخن گفتہ وخطا کردہ میگویند
خدا او را رحمت کند و بیامرزد باز عائشہ میگوید اما انہ لم یکذب آگاہ باشید بدرستیکہ وی یعنی ابن عمر عمدا دروغ نگفتہ
است و چون گوید کہ شان وی اعلی و ارفع ست ولکنہ نسی ولیکن وی فراموش کردہ است آنچہ از حضرت شنیدہ او اخطأ
یا خطا کردہ است در شنیدن و فہمیدن بعد از ان بیان خطا ابن عمر میکند بقول خود انما مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وجز این نیست کہ گذشت پیغمبر خدا علی یہودیۃ یبکی علیہا بر زن یہودیہ کہ مردہ بود و گریستہ میشد بروی فقال انہم
لیبکون علیہا پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ ایشان ہر آئینہ میگریند بروی و انہا لتعذب فی قبرہا و حالانکہ بتحقیق
وی ہر آئینہ عذاب کردہ میشود در قبرش پس آنحضرت در خصوص یہودیہ این را گفت و کفار دیگر در حکم وی خواہند بود در خصوص
وی ہم گفت کہ وی بسبب بکای ایشان معذب نیست بلکہ وی در عذاب ہست چنانکہ شان کافران ست ایشان میگویند وا ورا
عزیز میدارند و مرحوم میدانند و وی خوار و ملعون ست ازینجا ابن عمر فہمید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق کلیہ فرمودند
کہ میت بسبب گریہ زندگان بروی در قبر معذب میگردد قال ابو عیسی ہذا حدیث صحیح حدثنا قتیبۃ نا عباد بن عباد المہلبی عن محمد
ابن عمرو عن یحیی بن عبد الرحمن عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ مردہ عذاب
کردہ شود بگریہ کردن کسان وی بروی قال فقالت عائشۃ یرحمہ اللہ لم یکذب ولکنہ وہم انما قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لرجل مات یہودیا گفت یحیی پس گفت عائشہ رحم کند ابن عمر را خدا دروغ نگفتہ ولیکن او وہم کردہ
جز این نیست کہ فرمود آنحضرت برای مردی کہ مردہ در حال یہودیت ان المیت لیعذب و ان اہلہ لیبکون علیہ
بدرستیکہ میت ہر آئینہ عذاب کردہ میشود و حالانکہ اہل وی ہر آئینہ گریہ میکنند بروی و فی الباب عن ابن عباس اخرجہ الشیخان
و قرظۃ بن کعب و ابی ہریرۃ اخرجہ احمد و النسائی و ابن مسعود اخرجہ الشیخان و اسامۃ بن زید
اخرجہ الشیخان قال ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح و قد روی

شرح ابی الطیب

قولہ ببکاء الحی ای المقابل للمیت بقرینۃ المقابلۃ او المراد بالحی القبیلۃ ویکون اللام فیہ بدلا من الضمیر
والتقدیر یعذب ببکاء حیہ ای قبیلتہ فیوافق قولہ فی روایۃ اخری ببکاء اہلہ علیہ وہو صریح فی
ان الحکم لیس خاصا بالکافر قالہ فی ارشاد الساری **قولہ** فقالت عائشۃ غفر اللہ الخ ہذا من الاداب
الحسنۃ علی منوال قولہ تعالی عفا اللہ عنک لم اذنت لہم فتو الانکار منہا لعدم بلوغ الخبر الیہا من وجہ آخر
فحملت الخبر علی الخبر المعلوم عندہا بدلیل ظہر عندہا من استبعاد ان یعذب احد بذنب آخر وقد قال
اللہ تعالی ولا تزر وازرۃ وزر اخری لکن الحدیث ثابت بوجوہ کثیرۃ و لہ معنی صحیح وہو حملہ علی ما اذا رضی
المیت ببکائہم او وصی بہ او علم من دابہم انہم یبکون ولم یمنعہم عن ذلک فلا وجہ
للانکار ولا اشکال فی الحدیث والحاصل ان اعتراضہا بحسب اجتہادہا لعدم وصول الخبر الیہا

عارضۃ الاحوذی

فی الصحیح فاخذ درعا حتی
ادرک بردائہ لشدۃ فزعہ
و فی روایۃ ابی موسی خشی
ان تکون الساعۃ الا ان یکون
بذلک جاہلا او ملبسا
علی الخلیقۃ وحاشا للہ
ہو المسیر المکرم الثانیۃ
اذا کان جر الرداء مع الغفلۃ
لم تکتب سیئۃ و اذا کان
مع القصد کان من اعظم
السیئات الثالثۃ قولہ
صلی رکعتین لا خلاف فی
انہما رکعتان فی الاصل ولکن
اختلفت الروایات ہل کل
رکعۃ من رکعۃ او من رکعتین
او من رکعات ہی روایۃ عائشۃ
التی ذکر ابو عیسی ثلاث فی
واحدۃ وکذلک فی صحیح
مسلم عن جابر و فی روایۃ
الی خمس رکعات و فی روایۃ
ابی بکرۃ صلی رکعتین و بہ
قال ابو حنیفۃ و فی روایۃ
قبیصۃ صلوا کاحدث
صلوۃ صلیتموہا و فی الروایۃ
کلہا صلی حتی انجلت الشمس
فکانت صلوۃ فی الطول و
القصر و کثرۃ الرکعات و قلتہا
بحسب طول الحال و قصرہا
و فی روایۃ سمرۃ انہ سبح
وہلل وحمد و کبر و دعا حتی
حسر عنہا فصلی رکعتین
و قرا بسورتین والذی
عندی انہا کانت افعال
فی احوال لا یعلم المتاخر من

شرح سراج احمد

من غير وجه عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وتاولوا هذه الاية وتاويل ميكنند اين آيت را كه
زيادة ونہ اخرى وهو قول الشافعى كه اين خاص ست در روز قيامت نه در دنيا بلكه در دنيا و در برزخ يكى معذب كرده نشود
بفعل ديگر حدثنا على بن خشرم نا عيسى بن يونس عن ابن ابى ليلى عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال اخذ النبى صلى
الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف گفت جابر بگرفت آنحضرت دست عبد الرحمن بن عوف را فانطلق به الى ابنه
ابراهيم پس برد آنحضرت عبد الرحمن بن عوف را بسوى پسر خود كه ابراهيم بود رضى الله عنه فوجده يجود بنفسه پس يافت
آنحضرت ابراهيم را كه جود و سخاوت ميكرد بنفس خود يعنى نزديك بود بجان دادن واو دو ساله بود وبعضى گفته اند كه شانزده
ماه و هشت روزه و بروايتى يكساله و دو ماه و شش روزه بالجملہ در مدت رضاع بود كه از عالم رفت فاخذه النبى صلى
الله عليه وسلم فوضعه فى حجره پس بگرفت آنحضرت او را پس نهاد او را در كنار خود فبكى پس گريه فرمود فقال له عبد الرحمن
اتبكى پس گفت مر آنحضرت را عبد الرحمن بن عوف آيا گريه ميكنى او لم تكن نهيت عن البكاء آيا نبودى تو كه منع كرده بودى تو
از گريه كردن قال لا فرمود آنحضرت نهى كردم از بكا ولكن نهيت عن صوتين احمقين فاجرين ولكن نهى كردم از دو آواز
كه احمق و فاجر اند صوت عند مصيبة يكى آوازى ست نزد مصيبت خمش وجوه و شق جيوب خاريدن روى ها
پاره كردن جيبها ورنة الشيطان و آواز دوم از شيطان ست كه آواز مزمار ست وفى الحديث كلام اكثر من هذا و در حديث

شرح ابى الطيب

قوله وتاولوا هذه اى دبروا هذه الاية وفسروها بما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها القاموس تاوله دبره
وقدره وفسره **قوله** يجود بنفسه قال فى النهاية اى يخرجها ويدفعها كما يدفع الانسان ماله بنفسه انتهى
يريد انه فى النزاع وسياق الموت **قوله** فى حجره بتقديم المهملة المكسورة او المفتوحة على الجيم الساكنة حضن
الانسان **قوله** نهيت فى الموضعين مبنى للفاعل او المفعول **قوله** صوت بالجر بدل عن صوتين بدل
بعض **قوله** خمش وجوه مصدر خمشت المراة وجهها خمشا اذا اقشرت بالاظفار **قوله** ورنة
شيطان بفتح الراء وتشديد النون صوت مع بكاء فيه ترجيع كالقلقلة واللقلقة وقال النووى فى الخلاصة المراد به الغناء و
المزامير قال وكذا جاء مبينا فى رواية البيهقى قال العراقى ويحتمل ان المراد به رنة النوح لا رنة الغناء ونسب الى الشيطان
لانه ورد فى الحديث اول من ناح ابليس تكون رواية الترمذى قد ذكر فيها احد الصوتين فقط واختصر الاخر و
يؤيده ان فى رواية البيهقى انى لم انه عن البكاء انما نهيت عن النوح صوتين احمقين فاجرين صوت عند
نغمة لهو ولعب ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة خمش وجه وشق جيوب قاله فى
قوت المغتذى فالحاصل ان الرنة على ما بينه النووى من ان صوت الغناء والمزامير هو صوت الثانى وعلى ما ذهب
اليه العراقى هو الصوت الاول والعطف لمغايرة اللفظ والثانى غير مذكور ههنا اختصارا

قوت المغتذى

اولم تكن نهيت عن البكاء بالبناء للفاعل على المشهور وضبطه بعضهم بالبناء للمفعول رنة شيطان قال النووى فى الخلاصة المراد
به الغناء والمزامير قال وكذا جاء مبينا فى رواية البيهقى قال العراقى ويحتمل ان المراد به رنة النوح لا رنة الغناء و

عارضة الاحوذى

المتقدم منها فتكون سواء
فى العمل او يرجح الاكثر والله
اعلم وفى صحيح مسلم عن ابن
عباس صلى ثمان ركعات
وفى الروايات اختلاف
كثير الرابعة قوله فى رواية
ابى معوية عن هشام فقال
النبى صلى الله عليه وسلم
اما بعد كلمة تقولها العرب
الاول وهى من افصح ما
انفردت به وهو حرف
وضع لتحديد المخبر عنه
للخبر عما سواه بعد ما
تقدمه وما جعلت مقدمة
له وفاتحة لسوقه الخامسة
قوله اليتان قد تقدم السادسة
قوله لموت احد ولا لحياته
اشارة الى الرد على من يقول
انها موجبة لموت وفزع و
عزل ونازلة سواء على
من يتسرع بزعمه فيقول
انها علامة والاول كافر
وهذا مبتدع السابعة
قوله يخوف الله بها عباده
اما على راى الحساب فيخوف
الله بها عباده الذين لا
يعقلون من العوام واما
اهل الخصوص الذين
احاطوا بالسموت و
الارض فيسخرون منهم
سخر الله منهم ولهم عذاب
اليم ووجه التخويف بها ان
الشمس والقمر اذا ادركه
التغير مع علو شانه

شرح سراج احمد

کلام ست اکثر وبسیار ازین قال ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی المشی امام الجنازة بابست دربیان
انچہ آمده است در ذکر رفتن مردم در پیش جنازه حدثنا قتیبة بن سعید و احمد بن منیع واسحق بن منصور ومحمود
ابن غیلان قالوا نا سفین بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر و
عمر یمشون امام الجنازة گفت عبد الله بن عمر دیدم من آنحضرت وابا بکر وعمر راکه می رفتند در پیش جنازه وجنازه در پس
ایشان بود حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عمرو بن عاصم انا همام عن منصور وبکر الکوفی وزیاد وسفین کلهم
یذکر انه سمع عن الزهری همه ایشان ذکر میکردند که او شنیده از زهری ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه
قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر یمشون امام الجنازة حدثنا عبد بن حمید نا عبد الرزاق انا
معمر عن الزهری قال کان النبی صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم
ان اباه یعنی ابن عمر کان یمشی امام الجنازة وفی الباب عن انس اخرجه الترمذی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر هکذا
روی ابن جریج وزیاد بن سعد وغیر واحد عن الزهری عن سالم عن ابیه نحو حدیث ابن عیینة وروی معمر
ویونس بن یزید ومالک وغیرهم من الحفاظ عن الزهری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یمشی امام الجنازة واهل
الحدیث کلهم یرون ان الحدیث المرسل فی ذلک اصح واهل حدیث تمام اعتقاد میکنند بدرستیکه حدیث مرسل درین
باب اصح ست یعنی این حدیث بطریق ابن عیینة از زهری از سالم از ابن عمر مسند ست چنانکه مسند کرده است آنرا سنن اربعة از طریق
مالک ومعمر ویونس از زهری مرسل ست قال ابو عیسی وسمعت یحیی بن موسی یقول سمعت عبد الرزاق یقول قال
ابن المبارک حدیث الزهری فی هذا مرسل اصح من حدیث ابن عیینة قال ابن المبارک واری ابن جریج
اخذه عن ابن عیینة قال ابو عیسی وروی همام بن یحیی هذا الحدیث عن زیاد هو ابن سعد ومنصور وبکر و
سفین عن الزهری عن سالم عن ابیه وانما هو سفین بن عیینة روی عنه همام واختلف اهل العلم فی المشی امام الجنازة واختلاف
کرده اند علما در حق رفتن در پیش جنازه فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان المشی امامها افضل
پس اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم از صحابه وغیر ایشان بدرستیکه رفتن در پیش جنازه بهتر ست وهو قول الشافعی واحمد ومالک استدلال بآثار
احادیث ابن عمر کرده اند حدثنا محمد بن المثنی نا محمد بن بکر نا یونس بن یزید عن الزهری عن انس بن مالک قال کان رسول
الله صلی الله علیه وسلم یمشی امام الجنازة وابو بکر وعمر وعثمن که هر سه از ایشان میرفتند در پیش جنازه وسالت محمدا عن
هذا الحدیث گفت مصنف وسوال کردم من امام بخاری را از حال این حدیث فقال هذا حدیث اخطأ فیه محمد بن بکر پس گفت

قوت المغتذی

نسب الی الشیطان لانه ورد فی الحدیث اول من ناح ابلیس وتکون روایة
الترمذی قد ذکر فیها احد الصوتین فقط واختصر الاخر ویؤیده
ان فی روایة البیهقی انی لم انه عن البکاء انما نهیت عن صوتین
احمقین فاجرین صوت نغمة لهو ولعب ومزامیر شیطان وصوت عند
مصیبة خمش وجوه وشق جیوب ورنة وهذا هو رحمة ومن لا یرحم لا یرحم

عارضة الاحوذی

وارتفاع مکانه فکل شیء دونه
اولی بذلک منه او مثله
وفی الذی یصیبه من التغییر
الیسیر الان علامة و
انذار بما یصیبه من الافساد
الکلی الذی لا یکون عند
الحساب ابدا والحمد لله علی
ما وهب من العلمین العلم
فی الدین والعلم بمقادیرهم
فی العلو الثامنة قوله فاذا
رایتم ذلک فذکر ستة
خصال عامة وخاصة
اذکروا الله ادعوا کبروا
وصلوا تصدقوا اعتقوا
فیا معشر الاصحاب ویا
اولی الالباب هذا الکلام
کله لان رفع القمر فی ظل
الارض بما اقتضاه الحساب
اولا مر عظیم من امر الله یدل الاخلال
فی حساب عوذوا بالله وعوذوا
الی الله وسددوا ابصارکم و
ابصارکم فسیر مرکبکم علی
الغرض الاقصد ویوردکم
المورد الاحمد ان شاء الله
العاشرة لها اختلفت الروایة
فی الکسوف وروی عن النبی
صلی الله علیه وسلم انه قرأ
نحو من کذا وهذا یقتضی
ان القراءة کانت سرا وروی
ابو عیسی عن سمرة ابین
منه فقال لا تسمع له صوتا
وروی صلاته عن الزهری
عن عروة عن عائشة انه
جهر فیها بالقراءة واختلف

الرجال

[illegible]

ابن غیلان

الخلال

نقیم

ثقة حافظ

[illegible]

شرح سراج احمد

امام بخاری این حدیثی ست کہ خطا کردہ است در روی راوی کہ محمد بن بکر ست وانما یروی هذا الحدیث عن یونس عن الزهری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر کانوا یمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم ان اباه کان یمشی امام الجنازة قال محمد یعنی امام بخاری وهذا اصح **باب** ماجاء فی المشی خلف الجنازة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق رفتن در پس جنازہ حدثنا محمود بن غیلان ناوهب بن جریر عن شعبة عن یحیی امام بنی تیم اللہ یحیی کہ امام قبیلۂ تیم اللہ بود عن ابی ماجد مجہول بود عن عبد اللہ بن مسعود قال سألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المشی خلف الجنازة گفت عبد اللہ بن مسعود سوال کردیم آنحضرت را از رفتن در پس جنازہ کہ چہ طور برویم دویدہ یا آہستہ فقال مادون الخبب پس فرمود آنحضرت آن رفتاری کمتر از سرعت وخبب بخای معجمہ وبای موحدہ نوعی از رفتار ست کہ کم ست از سرعت وزیادہ است از رفتاری کہ عادت ست مردم را فان کان خیرا عجلتموه پس اگر باشد خیر ونیک بود جنازہ شتابی سپید شما او را بقبر وان کان شرا فلا یبعد الا اهل النار واگر باشد آن جنازہ بدپس دور کردہ نشود مگر اہل دوزخ الجنازة متبوعة جنازہ پس روی کردہ شدہ است کہ مردم در پس وی روند ولا تتبع وجنازہ پس روی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی المشی خلف الجنازة **قوله** مادون الخبب هو سرعة المشی مع تقارب الخطا قال السیوطی وفی القاموس الخبب محرکة ضرب من العدو او کالرمل والسرعة **قوله** فلا یبعد آه قال العراقی یحتمل ضبطه وجهین احدهما بناؤه للمفعول ویکون المراد ان حاملها یبعدها عنه بسرعته لکونه من اهل النار ویحتمل ان یکون بفتح الیاء والعین ایضا من بعد بالکسر یبعد بالفتح ای فلا یهلک قال السیوطی لکن فی القاموس ان کلیهما یاتی بمعنی ضد القرب والهلاک فقال البعد معروف والموت فعلهما کرم وفرح **قوله** الجنازة متبوعة ولا تتبع بفتح التاء الاولی وسکون الثانیة وبفتح الباء الموحدة وبرفع العین علی بناء الفاعل ای لیست بتابعة وروی بصیغة النهی وفی نسخة بتشدید التاء الثانیة وقوله لیس منها من تقدمها ای لیس من توابعها وحملتها من تقدمها وفی نسخة لیس معها ای لیس مع الجنازة فی حصول الاجر والثواب من تقدمها وفی نسخة منا ای من اتباع سنتنا وفی المجمع الجنازة متبوعة لا تتبع هو صفة مؤکدة ای متبوعة غیر تابعة وقوله لیس معها من تقدمها تقریر بعد تقریر ای لیس المتقدم ممن یتبعها فلا یثاب ثواب التبع فائدة قوله لا تتبع بیان انها متبوعة محضة لا تکون تابعة اصلا لا انها متبوعة من وجه وتابعة من وجه وهذا الحدیث یقتضی ان المشی وراءها افضل وما فی الحدیث السابق من المشی امامها واقعة حال فاحتمل انهم فعلوه للافضلیة او لبیان الجواز

قوت المغتذی

مادون الخبب هو سرعة المشی مع تقارب الخطی فلا یبعد الا اهل النار قال العراقی یحتمل ضبطه وجهین احدهما بناؤه للمفعول ویکون المراد ان حاملها یبعدها عنه بسرعته بها لکونه من اهل النار ویحتمل ان یکون بفتح الیاء والعین ایضا من بعد بالکسر یبعد بالفتح اذا هلک الجنازة متبوعة الی آخره قال العراقی یحمل ذلک علی حالة الصلوة علیها جمعا بین الاحادیث

عارضة الاحوذی

فی ذلک العلماء واختلف قول مالک فروی المصریون انه یسر وروی المدنیون انه یجهر والجهر عندی اولی لانها صلوة جماعة ینادی لها کما ینادی للصبح الصلوة جامعة ویخطب لها کما فی بعض الروایات وعند بعض العلماء کانت قراءتها جهرا کالعید والاستسقاء ویحتمل ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل الوجهین لیبین الجواز واللہ اعلم صلوة الخوف سابقة ان اللہ سبحانه وتعالی وله الحمد فرض فرائضه وشرع شرائعه ورفع الحرج عن عباده فیها واذن لهم بان یقوموا حسب الامکان علیها ومن اعظمها وجوبا الصلوة لم یرخص فی ترکها ولا حمل ما لا یستطاع صل قائما فان لم یستطع فقاعدا وعلی جنب فان شق علیک الاربع فرکعتان فان شقت القبلة فاترکها وتعذرت الطهارة فاسقطها او انکشفت العورة فاعرض عنها او تغیرت الهیأة مع الخوف فاحتملها ذکر ابو عیسی حدیث ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة الخوف باحدی الطائفتین رکعة والطائفة

شرح سراج احمد

نمیکند این تاکید ست در رفتن در پس جنازه باز تاکید دیگر میکند و میفرماید لیس منها من تقدمها نیست از متابعان جنازه
و نمی یابد ثواب همراهی آن کسیکه پیش رود جنازه را و در بعضی روایات لفظ معها آمده است قال ابو عیسی هذا حدیث
لا نعرفه من حدیث ابن مسعود الا من هذا الوجه وسمعت محمد ابن اسمعیل یضعّف حدیث ابی ماجد
هذا وقال محمد قال الحمیدی قال ابن عیینة قیل لیحیی من ابو ماجد کیست و کدام ست ابو ماجد هذا
ابن مرد فقال طائر طار پس گفت یحیی پرنده بود که بپرید محمد ثنا پس حدیث کرد ما را وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی
صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا که مشی در پس جنازه باید کرد و رأوا ان المشی خلفها افضل و اعتقاد میکنند که مشی در
پس جنازه بهتر ست وبه یقول الثوری و اسحق و امامنا ابو حنیفة والاوزاعی و استدلال نموده اند بحدیث ابن مسعود و بحدیثی
که اخراج کرده است ابن ابی شیبة و عبد الرزاق از عبد الرحمن بن ابزی که گفت کنت مع جنازة و ابو بکر و عمر امامها و علی یمشی
خلفها فقلت المشی خلفها افضل ام امامها فقال المشی خلفها و هذان یعنی ابا بکر و عمر یمشیان امامها قال لقد علما ان المشی خلفها افضل
مثل صلوة الجماعة علی الفذ ولکنهما احبا ان ییسرا علی الناس و اخرج عبد الرزاق عن ابن طاؤس عن ابیه مرسلا قال ما مشی رسول
الله صلی الله علیه وسلم حتی مات الا خلف الجنازة و اخرج الحاکم عن ابی امامة انه صلی الله علیه وسلم مشی خلف جنازة ابراهیم
حافیا و اخرج ابن عدی بسند ضعیف عن سهل بن سعد رفعه کان یمشی خلف الجنازة و اخرج ابن عدی ایضا عن ابن عمر
لم یکن یسمع منه صلی الله علیه وسلم وهو یمشی خلف الجنازة الا قال لا اله الا الله اخرج ابن ابی شیبة عن عبد الله بن عمرو بن
العاص ان اباه قال له کن خلف الجنازة مقدمها للملائکة و خلفها لبنی آدم اخرج ابو الشیخ عن علی مرفوعا فضل الماشی
خلف الجنازة علی الماشی امامها کفضل الصلوة المکتوبة اخرج الطحاوی والطبرانی عن نافع قال خرج ابن عمر فی
جنازة فرای معها نساء فوقف ثم قال ردوهن فانهن فتنة للحی والمیت ثم مضی من خلفها قلت یا ابا عبد الرحمن
کیف المشی فی الجنازة امامها ام خلفها قال ابن عمر اما ترون انی امشی خلفها گفت حلبی نبود ابن عمر که مخالفت میکرد
از فعل آنحضرت با وجود شدت حرص وی بر اتباع آنحضرت مگر بعلم خود که آنحضرت نیز در پس جنازه میرفت
و آنچه که ابن عمر در پیش جنازه میرفت چنانکه با تن احادیث فی ذکر کرده حمل بر ضعف روایات مرفوعه وی کنیم یا آنکه

شرح ابی الطیب

اولعارض اقتضی ذلک فی خصوص ذلک الزمان لما فی ابی داود الراکب یمشی خلف الجنازة والماشی یمشی
خلفها و امامها و عن یمینها و عن یسارها قریبا منها انتهی و سکت علیه وهو یدل علی عدم ضعفه و قال میرک
حسن صحیح قال محمد فی الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن حماد قال رایت ابراهیم یتقدم الجنازة و یتباعد منها من
غیر ان یتواری عنها قال محمد لا نری بتقدم الجنازة باسا اذا کان قریبا منها والمشی خلفها افضل وهو قول
ابی حنیفة **قوله** ابو ماجد هذا قال طائر طار فحدثنا اشار به الی انه مجهول قال فی التقریب ابو ماجد عن
ابن مسعود قیل اسمه عائذ بن نضلة مجهول لم یرو عنه غیر یحیی الجابر قال بعض العلماء جهالته عند
المتاخرین لا یستلزم جهالته عند المجتهدین المتقدمین وقد تایّد بعمل بعض اهل العلم من
الصحابة وغیرهم کما قاله المصنف اقول لکن المحقق ابن الهمام ایضا جنح الی ضعفه

عارضة الاحوذی

الاخری مواجهة العدو ثم
انصرفوا فقاموا مقام اولئک
فجاء اولئک فصلی بهم
رکعة اخری ثم سلم بهم فقام
هؤلاء فقضوا رکعتهم و قام
هؤلاء فقضوا رکعتهم صحیح
وذکر حدیث سهل بن
ابی حثمة انه قال یقوم الامام
مستقبل القبلة ویقوم
طائفة منهم معه و طائفة
من قبل العدو وجوههم
الی العدو فرکع بهم رکعة
و یرکعون لانفسهم و یسجدون
و یجئ اولئک فیرکع بهم
رکعة و یسجد بهم سجدتین
فهی له ثنتان و لهم واحدة
ثم یرکعون رکعة و یسجدون
سجدتین الاسناد حدیث
سهل فی الموطا و غیره
ابسط و ابین مما ذکره ابو عیسی
الا انه ذکر من روی صلوة
الخوف وقد رویت عن النبی
صلی الله علیه وسلم فیها روایا
کثیرة اصحها ستة عشر
روایات هی مختلفة کلها
واقواها ما ذکره ملک و
البخاری و مسلم واغربها
ما روی مسلم عن جابر ان
النبی صلی الله علیه وسلم
صلی بکل طائفة رکعتین
فکانت للنبی صلی الله علیه
وسلم اربعا و لهم رکعتان
رکعتان وذلک لان القصر
لا تمام فی السهو سواء فی

شرح سراج احمد

آنہا منسوخ باشند بر اصلی کہ مقرر حنفیہ است کہ عمل راوی بخلاف روایت خود دلالت کند بر بطلان عمل بروایت خود وانچہ در موطا است کہ ابن عمر بود کہ میرفت در پیش جنازہ مقدم و راجح نیست برانچہ طحاوی اخراج کردہ است زیراکہ در سند وی ابوبکر بن مریم راویست و آن ضعیف است انتہی وابو ماجد الراوی رجل مجہول ولہ حدیثان عن ابن مسعود مردی مجہول است و او از ابن مسعود دو حدیث روایت کردہ است ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقۃ یکنی ابا الحارث و یقال لہ یحیی الجابر ایضا ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقہ است کنیت کردہ میشود ابا الحارث واو را یحیی الجابر نیز گفتہ میشود ویقال لہ یحیی بن المجبر ایضا ویحیی بن المجبر نیز گفتہ میشود وھو کوفی روی لہ شعبۃ وسفین الثوری وابو الاحوص وسفین بن عیینۃ **باب ماجاء فی کراھیۃ الرکوب خلف الجنازۃ** باب است در بیان انچہ آمدہ است در کراہیت سوار رفتن در پس جنازہ حدثنا علی بن حجرنا عیسی بن یونس عن بکر بن ابی مریم عن راشد بن سعد عن ثوبان قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ گفت ثوبان بیرون شدیم ما ہمراہ آنحضرت در اتباع جنازۂ مردی فرای ناسا رکبانا پس دید آنحضرت مردم را سوار فقال الا تستحیون ان ملائکۃ اللہ علی اقدامھم وانتم علی ظھور الدواب پس فرمود آنحضرت آیا حیا نمی کنید شما کہ فرشتگان خدای تعالی بر پایہای خویش می روند و شما می روید بر پشتہای دواب وفی الباب عن المغیرۃ بن شعبۃ اخرجہ ابوداود واخرج احمد والنسائی بلفظ الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث شاء منھا

شرح ابی الطیب

قولہ لہ حدیثان عن ابن مسعود الثانی مارواہ ابو الاحوص عن یحیی التیمی عن ابی ماجد عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عفو یحب العفو **قولہ** ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقۃ قال العراقی ھذا مخالف لقول الجمھور فقد ضعفہ ابن معین وابو حاتم والجوزجانی والنسائی وقال البیہقی ضعفہ جماعۃ من اھل النقل نعم قال فیہ احمد وابن عدی لا باس بہ **باب ماجاء فی کراھیۃ الرکوب خلف الجنازۃ**
قولہ فقال الا تستحیون الخ الجمع بینہ وبین ماقدمناہ من روایۃ ابی داود ان ذلک فی حق المعذور بمرض اوشلل اوعرج اونحو ذلک وھذا فی حق غیر المعذور قالہ فی الازھار ویمکن ان یحمل ھذا علی انھم کانوا قدام الجنازۃ اوجوانبھا بخلاف ماسبق فانہ صریح فی انھم کانوا خلفھا فیقید قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ملائکۃ اللہ علی اقدامھم بانھم علی اقدامھم معھا اوقدامھا ولا یراد مطلق المشی علی الاقدام

قوت المغتذی

وابو ماجد رجل مجہول قال ابوحاتم الرازی اسمہ عابد بن نضلۃ وقال ابن المدینی لا نعلم روی عنہ غیر یحیی الجابر ویقال فیہ ابو ماجدۃ ولہ حدیثان عن ابن مسعود الحدیث الآخر رواہ ابو الاحوص عن یحیی التیمی عن ابی ماجدۃ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عفو یحب العفو ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقۃ قال العراقی ھذا مخالف لقول الجمھور فقد ضعفہ ابن معین وابوحاتم والنسائی والجوزجانی وقال البیہقی ضعفہ جماعۃ من اھل النقل ثم قال فیہ احمد وابن عدی لا باس بہ

عارضۃ الاحوذی

الاجزاء ومن اغربہا مارویٰ ابوداود عن حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بکل طائفۃ رکعۃ ثم سلم ولم یقضوا وفی الصحیح عن ابن عباس فرض اللہ الصلوۃ فی الخوف رکعۃ علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم الاحکام فی مسائل الاولی ان ابا یوسف قال کانت صلوۃ الخوف مشروعۃ لحرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومیل کل احد برکتہ الا بہ والاشتراک فی العبادۃ معہ واما بعد موتہ فلم یرغب فی عضد ھذا بقولہ واذا کنت فیھم فاقمت لھم الصلوۃ فلتقم طائفۃ منھم معک فشرط کونہ فیھم بما فعلہ بھم فی الصلوۃ فاذا زال الشرط بطل المشروط وھذا مما یستحضرہ علماؤنا وھو حق لا یجزی علیھا الا الصدق والجواب عنہ من ثلثۃ اوجہ الاول ان شرط کون النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما دخل لبیان الحکم لا لوجودہ تقدیرہ بین لھم بفعلک فھو افصح للایضاح من قولک وھذا نفیس غریب الثانی انہ اذا اجاز لہ فعل جاز لنا واذا فعلہ امتثلنا مثلہ واقتدینا الا بما قبضنا

شرح سراج احمد

وجابر بن سمرة اخرجه مسلم والترمذی قال ابو عیسی حدیث ثوبان قد روی عنه موقوفا **باب** ما جاء فی الرخصة فی ذلك
بابست دربیان آنچه آمده است در ذکر رخصت در رکوب حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة عن سماك بن
حرب قال سمعت جابر بن سمرة یقول کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة ابن الدحداح گفت جابر بن سمره بودیم
ما همراه آنحضرت در جنازه ثابت بن الدحداح بدو دال و دو حای مهملتین ست که از صحابه بود وهو علی فرس له یسعی وحال آنکه
آنحضرت سوار بود بر اسپی که مر آنحضرت را بود که شتاب میرفت در رفتن رجوع از جنازه وی ونحن حوله وحال آنکه ما در گرد
آنحضرت بودیم وهو یتوقص به و اسپ که تیزی میکرد در رفتار با آنحضرت یقال توقص به فرسه اذا تواتر و قارب الخطو
اسپ آنحضرت را بی زین بود چنانچه در روایت مسلم ست که اتی النبی صلی الله علیه وسلم بفرس معرور فرکب حین انصرف من جنازة
ابن الدحداح حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمی نا ابو قتیبة عن الجراح عن سماك عن جابر بن سمرة ان النبی
صلی الله علیه وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح بدرستیکه آنحضرت تبعیت کرد جنازه ابن الدحداح را
ماشیا پیاده پا ورجع علی فرس وبازگشت پس از دفن وی سوار بر اسپ قال ابو عیسی
هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاسراع بالجنازة بابست دربیان
آنچه آمده است در حق زود برد ن جنازه حدثنا احمد بن منیع نا ابن عیینة
عن الزهری سمع سعید بن المسیب عن ابی هریرة یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك **قوله** جابر بن عبد الله هکذا وقع فی بعض النسخ وهو غلط والصواب جابر
بن سمرة قوت المغتذی **قوله** ابن الدحداح بفتح الدالین المهملتین و حائین مهملتین قال فی تقریر الاستیعاب
ابو الدحداح ویقال ابو الدحداحة فلان بن الدحداحة مذکور فی الصحابة لا اقف له علی اسم ولا نسب اکثر
من انه من الانصار حلیف لهم ذکر ابن ادریس وغیره عن محمد بن اسحق عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه
واسع بن حبان قال هلك ابو الدحداح فدعا النبی صلی الله علیه وسلم عاصم بن عدی فقال هل کان له فیکم
نسب قال لا فاعطی میراثه ابن اخته لبابة بن عبد المنذر وقد قیل ان ابا الدحداح هذا اسمه ثابت بن
الدحداح ویقال الدحداحة استشهد یوم احد **قوله** وهو علی فرس له ای حین رجع بقرینة ما سیاتی **قوله**
یسعی روی بالیاء وبالنون **قوله** وهو یتوقص به بالقاف المشددة والصاد المهملة ای یتوثب به وفی مصنف ابن
ابی شیبة یتوقس بالسین المهملة وهما لغتان **قوله** اتبع بتشدید التاء **باب** ما جاء فی الاسراع بالجنازة

قوت المغتذی

سمعت جابر بن سمرة قال العراقی وقع فی بعض نسخ الترمذی جابر بن عبد الله وصحح علیه
بعض اهل الحدیث وهو غلط والصواب ابن سمرة وهو علی فرس له یسعی قال
العراقی روی بالیاء والنون وهو یتوقص به بالقاف المشددة والصاد المهملة
ای یتوثب به وفی مصنف ابن ابی شیبة یتوقس بالسین المهملة وهما لغتان

عارضة الاحوذی

عنه وقطعنا سیما وهو
الثالث ان کل عذر طرأ
علی العبادة یستوی فیه
النبی والامة کالسفر والمرض
الثانیة فی صفة الصلوة
اختلفت الروایات عن
علمائنا فی تفصیلها فی
الاصل والوصف وعن
سائر العلماء فقال بعضهم
فی روایة ما وافق نص
القران وهو اختیار ابن
القسم من علمائنا واختیار
اللیث واشهب وابو حنیفة
وروایة ابن عمر واختار
الشافعی روایة ابن خوات
وقالت طائفة منهم ابو حنیفة
اذا لم یکن الصلوة الا بالنبی
صلی الله علیه وسلم ولم یصل
وقال احمد یصلی بکل صفة
صحت وقالت طائفة کل
صفة صحت انها بعد
اخری فالاولی منسوخة
بالثانیة للعلم بالتنازع
ووجود التعارض الذی
یمتنع الجمع وقالت طائفة
انما هی صلوة ضرورة
فتفعل بحال الضرورة
وحسب الامکان ولذلك
اختلف فعل النبی صلی الله
علیه وسلم فیها وهذا هو
الذی اختار فاذا غلب الامر
فلا یخرج عن صفة من
الصفات المرویة ویصلی
ماشیا او راکبا مقبلا الخ

شرح سراج احمد

قوله اسرعوا بالجنازة شتابی کنید بجنازه یعنی برداشتن او بسوی قبر و این مستلزم پویه رفتن نیست و بعضی گفته اند مراد بشتابی تجهیز و تکفین ست و سیاق حدیث اظهر در اول ست فان تك خیرا تقدموها الیه پس اگر باشد جنازه یعنی میت نیکوکار پس شتابی کردن در زود بقبر رسانیدن آنرا نیکی ست که پیش میفرستید جنازه را بسوی آن نیکی وان تك شرا تضعونه عن رقابكم و اگر هست جنازه غیر صالح پس زود بردن سبب قطع شری ست که می نهید آنرا از گردن خود و فی الباب عن ابی بكرة اخرجه ابو داود والنسائی والحاكم قال ابو عیسى حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح ولمسلم عن ابن عباس رضی الله عنه اذا رأیتم نعشها فلا تزعزعوا ولا تزلزلوا قاله فی میمونة اخرج ابو داود واحمد وفیه مجهولان واختلاف علی راویه عن ابی هریرة لا تتبع الجنازة بنار ولا صوت ولا یمشی بین یدیها

باب ما جاء فی قتلی احد وذكر حمزة بابست در بیان آنچه آمده است در ذكر قتلی و كشتگان احد و ذكر سید الشهدا حمزه بن عبد المطلب رضی الله عنه حدثنا قتیبة نا ابو صفوان عن اسامة بن زید ح وانا ولد اسامة بن زید عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حمزة یوم احد گفت انس بن مالك آمد آنحضرت بر سید شهدا حمزه رضی الله عنه فوقف علیه فرآه قد مثل به پس باستاد آنحضرت بروی پس دید او را كه تحقیق بریده و جدا كرده شده بود اطراف بدن مبارك وی مثلت بالقتیل جدعت انفه واذنه او مذاكیره او شیئا من اطرافه والاسم المثلة فقال لولا ان تجد صفیة فی نفسها لتركته

شرح ابی الطیب

قوله اسرعوا بالجنازة امر من الاسراع وانما یستحب بشرط ان لا یخاف من شدته انفجارها ونحوه وحمل الجنازة فرض كفایة وهذا الذی ذكرناه من استحباب الاسراع بالمشی بها هو المراد بالحدیث وهو الصواب الذی علیه جماهیر العلماء ونقل القاضی عن بعضهم ان المراد الاسراع بتجهیزها اذا تحقق موتها وهذا قول باطل مردود بقوله صلی الله علیه وسلم فشر تضعونه عن رقابكم قاله النووی وعلی الاول المراد شدة المشی لكن یكون اسراعا خفیفا بین المشی المعتاد والخبب لان ما فوق ذلك یؤدی الی انقطاع الضعفاء ومشقة الحامل فیكره ولما تقدم من حدیث ابن مسعود انه قال ما دون الخبب **قوله** فان تك خیرا ای ان تكن الجنازة بالكسر المیت وبالفتح السریر لا غیر فعلی هذا اسند الفعل الی الجنازة واریدبه المیت وقیل بالكسر السریر وبالفتح المیت لكن المراد ههنا المیت وفی ضمیر تك للجنازة ای ان تكن الجنازة ذا خیر تقدموا الجنازة الیه بحذف المضاف وفی ان تك ذا شر تضعونه عن رقابكم بحذف النون لكونه جواب الشرط وعلی نسخة اثبات النون فهو خبر مبتدأ محذوف تقدیره فانتم تضعونه

باب ما جاء فی قتلی احد وذكر حمزة **قوله** فرآه قد مثل به بضم فكسر مع التخفیف وفی التشدید للمبالغة والاسم المثلة وهی تعذیب الحیوان او المقتول بقطع اعضائه وتشویه خلقه قبل ان یقتل او بعده بان یجدع انفه او اذنه ونحو ذلك **قوله** ان تجد صفیة ای تحزن وتجزع وصفیة هی بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلی الله علیه وسلم شقیقة حمزة رضی الله تعالی عنهما توفیت فی خلافة عمر رضی الله عنه ودفنت بالبقیع بفناء دار المغیرة بن شعبة

عارضة الاحوذی

مدبرا كما روی فی الاحادیث فان غلب عن ان یؤدیها منفردا او فی جماعة فلیؤخرها ولو خرج الوقت كما فعل النبی صلی الله علیه وسلم یوم الخندق حین شغله الحرب عنها وكما روی البخاری عن انس حضرت مناهضة حصن تستر عند اضاءة الفجر ای القائل ۱۲ واشتد اشتعال القتال فلم یقدروا علی الصلوة الا بعد ارتفاع النهار فصلیناها ونحن مع ابی موسی ففتح لنا قال انس وما سرنی بتلك الصلوة الدنیا وما فیها وقال الاوزاعی ان لم یقدروا علی الایماء اخروا الصلوة حتی ینكشف القتال وهذا علم حسن سدید الثالثة ظن ابن الماجشون ان النبی صلی الله علیه وسلم انما ترك صلوة الخوف یوم الخندق لانه حضر وحكمها ان تكون فی السفر وهو نظر ضعیف ما جعل الله لها قط حكما فی السفر ولا ذكرا وانما ورد الامر مطلقا وترك النبی صلی الله علیه وسلم لها انما كان لعدم الامكان ودلیل القرآن عام فی كل مكان فلا وجه لقوله علی انه یحتمل حدیث جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی اربعا والقوم ركعتین

شرح سراج احمد

حتی تاکله العافية پس فرمود آنحضرت اگر نمی بود خوف و ترس آنکه بیاید عمه من خواہر حمزہ خفگی را در دل خود ہر آئینہ میگذاشتم حمزه را و دفن نمیکردم او را تا آنکه بخوردی او را جانوران حتی یحشر یوم القیمة من بطونها تا آنکه حشر کرده شود در روز قیامت از شکمهای جانوران قال ثم دعا بنمرة گفت انس پس طلبید آنحضرت گلیمی را فکفنه فیها پس کفن داد حمزه را در وی فکانت اذا مدت علی راسه بدت رجلاه پس بود گلیم که چون کشیده میشد بر سر مبارک حمزه ظاہر میشدند پای مبارک وی از جہت کوتاہی وی واذا مدت علی رجلیه بدا راسه و چون کشیده میشد بر دو پای وی آشکار میشد سر قال فکثر القتلی گفت انس پس بسیار گشتند کشتگان احد وقلت الثیاب و کم گشتند جامہا برای کفن ایشان قال گفت انس فکفن الرجل والرجلان والثلثة فی الثوب الواحد پس کفن کرده شد یک مرد و دو مرد و سه مرد در یک جامہ ثم یدفنون فی قبر واحد پستر دفن کرده میشدند در یک گوری از جہت بسیاری مردگان وقلت فرصت قال فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یسأل عنهم ایهم اکثر قرانا گفت انس پس شروع کرد آنحضرت که می پرسید از صحابہ که کدامی از این کشتگان است اکثر و بسیار یاد دارنده از روی قرآن چون میگفتند که فلان کس است فیقدمه الی القبلة پس پیش میکرد آنحضرت او را بسوی قبلہ بجہت تعظیم قرآن قال فدفنهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یصل علیهم گفت انس پس دفن کرد ایشانرا آنحضرت و نماز نگذارد بر ایشان قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث انس

شرح ابی الطیب

قوله حتی تاکله العافية هی السباع والطیر التی تقع علی الجیف فتاکلها یجمع علی عوافی واصلها کل طالب رزق من انواع الحیوان والمراد ما ذکر قوله حتی یحشر یوم القیمة من بطونها انما اراد ذلك لیتم له به الاجر ویکمل ویکون کل البدن مصروفا فی سبیله تعالی الی البعث ولبیان انه لیس علیه فیما فعلوا به من المثلة تعذیب حتی ان دفنه وترکه سواء قوله ثم دعا بنمرة بفتح فکسر بردة من صوف وغیره مخططة روی الحاکم عن جابر قال فقد رسول الله صلی الله علیه وسلم حمزة حین فاء الناس من القتال فقال رجل رأیته عند تلك الشجرة فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه فلما راٰه ورأی ما مثل به شهق ای تردد البکاء فی صدره فقام رجل من الانصار فرمی علیه بثوب قال صحیح الاسناد ذکره المحقق ابن الهمام قوله بدت ای انکشفت قوله لم یصل علیهم یعارضه ما رواه الحاکم عن جابر رضی الله تعالی عنه انه صلی الله علیه وسلم صلی علی حمزة رضی الله تعالی عنه ثم جیئ بالشهداء فیوضعون الی جانب حمزة فیصلی علیهم ثم یرفعون ویترك حمزة حتی صلی علی الشهداء کلهم وقال صحیح الاسناد واسند احمد ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبی عن ابن مسعود قال کان النساء یوم احد خلف المسلمین یجهزن علی جرحی المشرکین فوضع النبی صلی الله علیه وسلم حمزة وجیئ برجل من الانصار فوضع الی جنبه فصلی علیه فرفع الانصاری و ترك حمزة ثم جیئ باخر فوضع الی جنب حمزة رضی الله تعالی عنه فصلی علیه ثم رفع وترك حمزة وصلی علیه سبعین صلوة هذا ایضا لاینزل عن درجة الحسن واخرج الدارقطنی مثله عن ابن عباس وهو ایضا لاینزل عن درجة الحسن نقله المحقق

قوت المغتذی

العافية قال الخطابی هی السباع والطیر التی تقع علی الجیف فتاکلها وتجمع علی العوافی

عارضة الاحوذی

انه کان النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حکم سفر وهم مسافرون وقد قال علماؤنا اذا کان الخوف فی الحضر ومعهم مسافرون یستحسن ان یکون الامام مسافرا لئلا یتغیر حکم صلاتهم لانهم یصلون رکعتین الرابعة اذا راوا سوادا او غیر شیئ فظنوه جلا فصلوا صلوة الخوف رعبا اجزأهم وبه قال الشافعی الا ان محمد بن المواز استحب الاعادة وقال ابو حنیفة لاتجزیهم لانهم لم یروا عدوا وانما جازت صلوة الخوف بالمعاینة قلنا قد عاینوا وقد لزمتهم الصلوة علی تلك الحالة والخطأ فی العذر لا یوجب الاعادة کما قلنا فی القبلة وغیرها من نحوها الخامسة اذا کان الخوف عند صلوة المغرب صلی بالجماعة الاولی رکعة وبالثانیة رکعتین وقال ابو حنیفة یصلی بالاولی رکعتین وللشافعی القولان لان حکم التسویة ان یکون الاولی رکعة ونصف ولا تنقض فکملت لها قلنا له و این نظرك فهذا یلزمك فی الطائفة الثانیة من حجتها مثله والصحیح ان الطائفة الاولی فضلها النبی صلی الله علیه وسلم بالانتظار و

شرح سراج احمد

الا من هذا الوجه هكذا اخرجه البخاري والاربعة من حديث جابر بزيادة وانا شهيد على هؤلاء يوم القيمة واخرجه النسائي عن عبد الله بن ثعلبة واخرجه ابو داود وعن جابر طرق نماز گذاردن بر سيد الشهدا حمزه رضي الله عنه ذكر ميكنند اخرج الحاكم عن جابر فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة رضي الله عنه فلما رآه ممثلا به شهق ثم جيئ بحمزة رضي الله عنه فصلى عليه ثم جيئ بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة فيصلي عليهم ثم يرفعون ويترك حمزة حتى صلى عليهم كلهم وفيه ابو حماد الحنفي وهو متروك واخرج احمد من طريق الشعبي عن ابن مسعود قال فوضع حمزة وجيئ برجل من الانصار فوضع الى جنبه وصلى عليه ورفع الانصاري وترك حمزة ثم جيئ بآخر حتى صلى على حمزة يومئذ سبعين صلوة والشعبي لم يسمع من ابن مسعود وقد اخرجه عبد الرزاق من مرسل الشعبي وهو اصح وعن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بحمزة وقد مثل به ولم يصل على احد من الشهداء غيره اخرجه ابو داود وفي اسناده اسامة بن زيد الليثي وهو لين وقال الدارقطني تفرد عثمان بن عمر بهذه الزيادة وقد رواه ابن وهب عن اسامة وهو اعلم الناس بحديثه فقال ولم يصل عليهم اخرجه ابو داود ايضا وعن ابن عباس قال لما انصرف المشركون عن قتلى احد الحديث قال ثم قدم حمزة فكبر عشرا ثم جعل يجاء الرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلوة اخرجه الدارقطني وهو من رواية اسمعيل بن عياش عن غير الشاميين واخرجه الحاكم والطبراني وابن ماجه من طريق اخرى عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمزة فهيئ للقبلة ثم كبر عليه سبعا ثم جمع اليه الشهداء حتى صلى عليه سبعين صلوة وفي اسناده يزيد بن ابي زياد وهو ضعيف واخرجه الدارقطني من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس مثله سواء وفي اسناده عبد العزيز بن عمران وهو ضعيف واخرجه ابن اسحق في المغازي حدثني من لا اتهم عن مقسم عن ابن عباس به واخرجه ابو قرة في السنن عن الحسن بن عمارة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس والحسن متروك ولابي داود في المراسيل عن ابي مالك الغفاري ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد عشرة عشرة في كل عشرة حمزة حتى صلى عليه سبعين صلوة وله عن عطاء ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد واخرج الواقدي عن مرسل عطاء مثله الا انه قال على قتلى بدر وذكر في المغازي عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على والد جابر قبل الهزيمة وروى النسائي عن شداد بن الهاد ان رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه فذكر الحديث وفيه انه استشهد فصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم

باب آخر بلا ترجمه است حدثنا علي بن حجر نا علي بن مسهر عن مسلم الاعور عن انس بن ملك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض بود آنحضرت كه بيمار پرسی بیماران میکرد ویشهد الجنازة وحاضر می آمد جنازها را ویرکب الحمار وسوار میشد بر خران كه حق تعالی بیافرید والخيل والبغال والحمير لتركبوها ويجيب دعوة العبد واجابت میکرد دعوة بنده را وكان يوم بني قريظة على حمار مخطوم بحبل وبود آنحضرت در روز سوار بر خری كه در دهن کرده شده بود رسنی من ليف كه بافته بود

شرح ابی الطیب

باب آخر **قوله** يوم بني قريظة بضم القاف وفتح الظاء المعجمة المشالة بوزن جهينة قبيلة من يهود خيبر وكانت هذه الوقعة لسبع بقين من ذي القعدة سنة خمس **قوله** مخطوم بحبل اي مجعول على انفه الخطام القاموس خطمه بالخطام اي جعله على انفه كخطمه به او جر انفه ليضع عليه الخطام وهو ككتاب كل ما وضع في انف البعير او نحوه ليقاد به

عارضة الاحوذی

بالتشهد وكما قلنا صلوة على ليلة الحكم من بياني صفين **سجود** القرآن عمر الدمشقي عن ام الدرداء عن ابي الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة سجدة الاسناد ضعفه ابو عيسى وقطعه بان رواه عن عمر الدمشقي اخبرني مخبر عن ام الدرداء وفي الصحيح واللفظ لمسلم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد احدنا موضعا لمكان جبهته واما في غير الصحيح فالاسناد المروي من غير طريق ابي داود وغيره عن عمرو بن العاص اقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة اخبرنا ابو الحسين الازدي اخبرنا الطيوري اخبرنا علي بن عمر الحافظ حدثنا محمد بن احمد بن عمرو بن عبد الخالق حدثنا احمد بن محمد بن رشدين حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع ابن زيد عن الحارث بن سعيد العتقي عن عبد الله ابن منين من بني عبد كلال عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلث في المفصل وفي

بقیہ صفحہ ۳۰۲

شرح سراج احمد

از لیف خرما علیہ اکاف من لیف بروی پالانی بود از لیف خرما اکاف بکسر ہمزہ وکاف وفا بمعنی پالان ولیف بکسر لام و سکون مثناۃ تحتیہ وفا بمعنی پوست درخت خرما لیفہ واحد ست (پوست درخت خرما ۱۲) قال ابو عیسی ہذا حدیث لا نعرفہ الا من حدیث مسلم عن انس ومسلم الاعور یضعف وہو مسلم بن کیسان الملائی ترجمہ اش ظاہر ست **باب** بی ترجمہ است حدثنا ابو کریب نا ابو معٰویۃ عن عبد الرحمن بن ابی بکر عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ قالت لما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختلفوا فی دفنہ گفت عائشہ صدیقہ ہرگاہ وفات کردہ شد آنحضرت اختلاف کردند صحابہ درجای دفن کردن وی فقال ابو بکر سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئا ما نسیتہ پس گفت ابو بکر صدیق شنیدم از آنحضرت چیزی راکہ فراموش نکردہ ام آنرا قال ما قبض اللہ نبیا الا فی الموضع الذی یحب ان یدفن فیہ گفت آنحضرت قبض نکند خدای تعالی ہیچ پیغمبری را مگر قبض کند درجائی کہ دوست میدارد آن پیغمبر کہ دفن کردہ شود در انجا فادفنوہ فی موضع فراشہ پس دفن کردند صحابہ آنحضرت را درجای فراش وی اختلاف کردہ اند علما در فضیلت میان بقعہ کہ جسم شریف آنحضرت بدان پیوستہ است ومیان بقعۂ بیت اللہ الحرام بعضی گویند موضع جسم شریف کہ بدان پیوستہ است بہتر ست از موضع کعبہ وبعضی گویند کہ کعبہ افضل ست از ان موضع واللہ اعلم بالصواب قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب وعبد الرحمن بن ابی بکر الملیکی یضعف من قبل حفظہ وقد روی ہذا الحدیث من غیر ہذا الوجہ وتحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث از بسیار طرق (بضم لیم وفتح اللام اللہ التحتانیۃ ساکنۃ) رواہ ابن عباس عن ابی بکر الصدیق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** (آخر) بی ترجمہ است حدثنا ابو کریب نا معٰویۃ بن ہشام عن عمران بن انس المکی عن عطاء عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذکروا محاسن موتاکم یاد کنید خوبی ہای مردگان خود را وکفوا عن مساویہم وباز دارید خود را از یاد کردن بدیہای ایشان قال ابو عیسی ہذا حدیث غریب قال سمعت محمدا یقول عمران بن انس المکی منکر الحدیث امام بخاری میگفت عمران بن انس مکی منکر الحدیث ست وروی بعضہم عن عطاء عن عائشۃ وعمران ابن ابی انس مصری اثبت واقدم وعمران بن ابی انس اثبت واقدم ست من عمران بن انس المکی از عمران بن انس مکی **باب** ماجاء فی الجلوس قبل ان توضع باب ست دربیان نشستن مردم پیش از انکہ نہادہ شود جنازہ از گردن مردم حدثنا محمد بن بشار نا صفوان بن عیسی عن بشر بن رافع عن عبد اللہ بن سلیمن بن جنادۃ بن ابی امیۃ

شرح ابی الطیب

قولہ علیہ کاف ای علی الحمار اکاف ویقال لہ الوکاف بالواو وہو للحمار کالسرج للفرس وکاف لیف بالاضافۃ بترکہا علی البدلیۃ **باب** آخر **قولہ** اذکروا محاسن موتاکم جمع حسن علی غیر قیاس وموتاکم جمع میت وکذلک مساویہم جمع سوء علی خلاف القیاس ولعلہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بذلک لما ورد من اثنیتم علیہ خیرا فہو فی الجنۃ ومن اثنیتم علیہ شرا فہو فی النار وقال الطیبی المامور والمنہی بہذا الامر والنہی لمن کان من الصالحین من عباد اللہ فان ذکرہم محاسن الموتی مؤثر فیہم فامروا بذلک ان ذکرہم مساویہم کذلک مؤثر فعلیہ ان لا یسعی فی ضرر الغیر علی ما سبق فی حدیث انس رضی اللہ تعالی عنہ انتم شہداء اللہ وان کان المامور والمنہی غیرہم فان اثر النفع والضرر راجع الی القائل فعلیہ ان یجتنب عما یتضرر بذکرہ ویتحری ما لہ نفع فیہ **باب** ماجاء فی الجلوس قبل ان توضع

عارضۃ الاحوذی

سورۃ الحج سجدتان وقال عطاء سجود القرآن عشر فی روایۃ عبد الرزاق عنہ الاحکام فی مسائل الاولی اختلف العلماء فی اعداد سجود القرآن علی سبعۃ اقوال الاول انہا عشر قالہ عطاء الثانی انہا احدی عشرۃ وفی روایۃ المصریین عن ملک مثلہ الثالث انہا اربع عشرۃ تسقط منہا سجدۃ الحج الثانیۃ الرابع انہا خمس عشرۃ یدخل فیہا سجدۃ الحج وبہ قال المدنیون عن ملک واحمد واسحق الخامس انہا اربع عشرۃ یخرج عنہا سجدۃ ص السادس انہا اربع عشرۃ یسقط منہا سہا الحج وص ویسقط منہا النجم السابع قال علی وابن عباس عزائم سجود القرآن اربعۃ الم تنزیل وحم والنجم واقرأ الثانیۃ فی النظر فی ہذہ الاقوال ومن عرف ما فی الامران کل سجدۃ فیہا لفظ خبر یسجد فیہا وکل سجدۃ فیہا لفظ الامر یختلف فیہا فی الاغلب وقد روی مطر الوراق عن رجل عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شیء من المفصل حتی تحول الی المدینۃ وہذا الرجل ہو عکرمۃ فسرہ الحارث

شرح سراج احمد

عن ابیه عن جده عن عبادة بن الصامت قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتبع الجنازة لم یقعد حتی توضع
فی اللحد بدرستیکه آنحضرت بود که چون میرفت درپس جنازه نمی نشست تا آنکه نهاده میشد جنازه درلحد فعرض له حبر
پس پیش آمد آنحضرت را دانشمندی از یهود فقال پس گفت مر آنحضرت را هکذا نصنع یا محمد همچنین میکنیم ای محمد یعنی استاده
میباشیم و نمی نشینیم تا نهادن میت در لحد گفت راوی فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم پس نشست آنحضرت یعنی ابعد از
نایستادن تا لحد کردن وقال خالفوهم و فرمود مخالفت کنید یهود را ظاهرا وحی آمد که بنشینید و الا آنحضرت دوست میداشت
موافقت با اهل کتاب در انچه وحی کرده نشده باشد بسوی وی پس این ناسخ گشت حکم سابق را قال ابو عیسی هذا
حدیث غریب و بشر بن رافع الراوی لبشر بکسر با موحدة لیس بالقوی فی الحدیث نیست قوی در روایت
حدیث **باب** فضل المصیبة اذا احتسب بابست دربیان فضیلت مصیبت که چون طلب اجر وی جوید
از حق تعالی حدثنا سوید بن نصر نا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة عن ابی سنان قال دفنت ابنی سنانا
گفت ابو سنان دفن کردم من پسر خود را که سنان بود وابو طلحة الخولانی جالس علی شفیر القبر و ابو طلحه خولانی نشسته بود بر کناره
قبر خولانی بحرکات ست فلما اردت الخروج پس هرگاه خواستم من بیرون شدن را از قبر اخذ بیدی بگرفت دست مرا
فقال الا ابشرك یا ابا سنان پس گفت آیا بشارت ندهم ترا ای ابا سنان قلت بلی گفتم آری بشارت ده مرا قال حدثنی الضحاك
ابن عبد الرحمن بن عرزب بفتح مهمله و سکون را و سین مهمله و بعد آن موحده است عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه
وسلم قال اذا مات ولد العبد فرمود آنحضرت چون می میرد فرزند بنده قال الله تعالی لملائکته میفرماید حق تعالی مر فرشتگان خود

شرح ابی الطیب

قوله اذا اتبع بتشدید التاء **قوله** فعرض له حبر بفتح الحاء و بکسرها ای عالم واشتهر هذا الاسم فی علماء الیهود **قوله**
فجلس ای بعد ما کان قائما او بعد ذلك و فی صحیح مسلم عن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ انه قال رآنی نافع بن جبیر و
نحن فی جنازة قائما وقد جلس ننتظر ان توضع الجنازة فقال ما یقیمك فقلت انتظر ان توضع الجنازة لما یحدث
ابو سعید الخدری فقال نافع فان مسعود بن الحکم حدثنی عن علی بن ابی طالب انه قال قام رسول الله صلی الله علیه
وسلم ثم قعد قال النووی اختلفوا فی قیام من یشیعها عند القبر فقال جماعة من الصحابة والسلف لا یقعد حتی
توضع قالوا والنسخ انما هو فی قیام من مرت به و بهذا قال الاوزاعی و احمد و اسحق و محمد بن الحسن
قال واختلفوا فی القیام علی القبر حتی یدفن فکرهه قوم و عمل به آخرون والمشهور من مذهبنا ان القیام
لیس مستحبا و قالوا هو منسوخ بحدیث علی و اختار المتولی من اصحابنا انه یستحب و هذا هو المختار قاله
النووی و قال علماؤنا کره للناس ان یجلسوا قبل ان توضع الجنازة عن اعناق الرجال **باب** فی فضل
المصیبة اذا احتسب علی بناء المجهول و فی نسخة اذا احتسب علی بناء الفاعل ای صاحبها
ای صبر علیها والاحتساب هو الصبر طلبا للثواب **قوله** علی شفیر القبر ای طرفه
قوله الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب بفتح المهملة وسکون الراء وفتح الزاء ثم موحدة ثقة **قوله** ولد
العبد ای المؤمن فانه الفرد الاکمل و لما فی البخاری ما لعبدی المؤمن **قوله** لملائکته ای ملك الموت و اعوانه

عارضة الاحوذی

ابن عبید و عکرمة کثیرا
ما یکنی عنه قد کان سفیان
ابن عیینة یقول حدثنی
عمرو یکنی به عنه و روی
عطاء انه سأل ابن عباس
عن سجود القرآن فلم یعد علیه
فی المنفصل شیئا و فی الصحیح
عن ابی هریرة ان النبی صلی
الله علیه وسلم سجد فی اقرأ
والانشقاق و فی البخاری
روی عنه فی اذا السماء
انشقت و ابو هریرة اثبت و
ابن عباس نفی و المثبت اولی
من النافی باتفاق و روی
عن زید بن ثابت انه قرأ
النجم علی النبی صلی الله علیه
وسلم فلم یسجد و فی الصحیح
ان النبی صلی الله علیه وسلم
سجد فیها بمکة و سجد معه
المؤمن و الکافر الا رجلا
اخذ کفا من تراب فرفعه الی
وجهه فقتل بعد ذلك
کافرا و هو امیة و فی الصحیح
واللفظ للبخاری عن ابن
عباس قال ص لیست
من عزائم السجود و قد رأیت
النبی صلی الله علیه وسلم
یسجد فیها و سجد النبی
صلی الله علیه وسلم فی
الم تنزیل فی الصحیح فهذه
السجدات الاربع صحاح
من فعل النبی صلی الله علیه
وسلم و قوله و قد روی
ابو داود عن سعید

شرح سراج احمد

ومی پرسد از ایشان قبضتم ولد عبدی قبض کردید شما روح فرزند بندۂ مرا فیقولون نعم پس میگویند فرشتگان آری قبض کردیم پس مہربانی کند حق تعالی بر بندۂ خود فیقول پس میفرماید حق تعالی قبضتم ثمرۃ فوادہ قبض کردید میوۂ دل او را و حاصل عمر و زندگانی او را فیقولون نعم پس میگویند فرشتگان آری کردیم فیقول ماذا قال عبدی پس فرماید حق تعالی چہ چیز گفت بندۂ من در وقت قبض روح فرزند وی فیقولون حمدک واسترجع پس میگویند فرشتگان حمد گفت و استرجاع کرد یعنی انا للہ وانا الیہ راجعون گفت فیقول اللہ تعالی ابنوا لعبدی بیتا فی الجنۃ پس فرماید حق تعالی برآرید و بنا سازید برای بندۂ من خانہ در بہشت کہ چون درین جہان در مصیبت و محنت غمگین شدہ است در آنجہان بتنعیم بہشت حور و غلمان شاد گردد و چون بمردن فرزند خانہ جمعیت و سرور وی ویران شدہ است خانۂ بہتر ازین در بہشت بنا کنید این ہمہ ظہور صفت جلال و جمال اوست تعالی و تقدس می زیاند و می میراند و میگریاند و میخنداند وسموہ بیت الحمد و مینامید حق تعالی بفرشتگان کہ برای این بندہ خانۂ بنا کنید و نام بنہید این خانہ را خانۂ حمد کہ این جزای حمد و رضا و تسلیم اوست کہ در مصیبت کرد قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب

باب ما جاء فی التکبیر علی الجنازۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر تکبیر گفتن بر جنازہ حدثنا احمد ابن منیع نا اسمعیل بن ابراھیم نا معمر عن الزھری عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی النجاشی فکبر اربعا بدرستیکہ آنحضرت گذارد نماز را بر نجاشی ملک حبشہ غائبانہ بیرون مدینہ پس تکبیر کرد

شرح ابی الطیب

قولہ قبضتم ولد عبدی بتقدیر الاستفہام بقرینۃ الجواب و المقصود من السوال تنبیہ الملائکۃ علی ما اراد اللہ تعالی من التفضل علی عبدہ الحامد لاجل تصبرہ علی المصائب و عدم تشکیہ بل عدادہ ایاھا من جملۃ النعماء التی تستوجب الشکر علیہا ثم استرجاعہ وان نفسہ ملک اللہ والیہ المصیر فی العاقبۃ **قولہ** واسترجع ای قال انا للہ وانا الیہ راجعون **قولہ** فیقول اللہ ابنوا لعبدی الخ لما کان الولد فرع شجرتہ بل ثمرۃ فوادہ ای نقادۃ خلاصتہ فان خلاصۃ الانسان فوادہ ای قلبہ کما اشار الیہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ تعالی ولد عبدی و ثمرۃ فوادہ و فقد تلک النعمۃ الخطیرۃ ثم تلقاھا بمثل ذلک الحمد استحق ان یبنی لہ بیت فی الجنۃ ویسمی بیت الحمد و انما سمی الولد ثمرۃ فوادہ لانہ خلاصۃ ما یحبہ الفواد و لان الانسان کثیرا ما یشتاق الی الولد ثم یباشر اسباب حصولہ فیحصل لہ بعد ذلک فیصیر کانہ ثمرۃ و نتیجۃ لتلک المحبۃ السابقۃ **باب** ما جاء فی التکبیر علی الجنازۃ **قولہ** صلی علی النجاشی بتشدید الیاء فیاؤہ للنسبۃ و تخفیفہا فیاؤہ اصلیۃ و بکسر نونہا و ھو افصح من فتحہا ففیہ اربع لغات قال الزرقانی فی شرح الموطا بفتح النون علی المشہور و قیل بکسرہا و خفۃ الجیم و اخطأ من شددھا و ھو لقب لکل من ملک الحبشۃ و اسمہ اصحمۃ بن ابجر ملک الحبشۃ اسلم علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم و لم یہاجر الیہ و کان ردءا للمسلمین نافعا و اصحمۃ بوزن اربعۃ و حاءہ مہملۃ و قیل معجمۃ و قیل بموحدۃ بدل المیم و قیل صحمۃ بلا الف و قیل کذلک لکن بتقدیم المیم علی الصاد و قیل بمیم اولہ بدل الالف فتحصل من ھذا الخلاف فی اسمہ ستۃ الفاظ لوا رھا مجموعۃ و معناہ بالعربیۃ عطیۃ قالہ فی الاصابۃ انتہی **قولہ** فکبر اربعا فیہ ان تکبیر صلوۃ الجنازۃ اربع و ھو المقصود من الباب قال فی شرح الموطا و اعترض بان ھذا

عارضۃ الاحوذی

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ ص علی المنبر فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد فلما کان یوم آخر قرأھا فلما بلغ السجدۃ تشذن الناس للسجود فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ھی توبۃ نبی لکنی رأیتکم تشذنتم للسجود فنزل فسجد و سجدوا و روی ابوداود والترمذی عن عقبۃ بن عامر قال قلت یا رسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم ومن لم یسجدھما فلا یقرأھما العربیۃ قولہ تشذنوا یرید تحرک للسجود تحرک الفعل الاحکام فی ست مسائل الاولی سجود التلاوۃ غیر واجب و انما ھو مستحب و قد قرأ زید علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یسجد احد و قرأھا عمر فی سورۃ النحل علی المنبر فنزل فی سجد و قرأھا فی الجمعۃ الاخری و لم یسجد و تہیأ الناس للسجود فقال ان اللہ لم یکتبہا علینا الا ان نشاء بحضرۃ المہاجرین والانصار فلم یعبہ احد و قد تقدم حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفعلیہ معا فی سورۃ ص و عمدتہم امران احدھما ان اللہ تعالی جعلہا علما علی ترک الاستکبار والنفور عن الطاعۃ و ھذا الترک واجب فیصیر ما جعل علیہ علما واجبا قلنا

شرح سراج احمد

آنحضرت چہار تکبیر بعد از تکبیر اول ثنا خواند و بعد از دوم درود و بعد از سوم دعا و بعد از چہارم سلام داد وفی الباب عن ابن عباس اخرجه الطبرانی والبیہقی من طریق النضر ابی عمر عن عکرمة عن ابن عباس قال آخر جنازة صلی علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبر علیہا اربعا والنضر ضعیف وله طریق اخری عن نافع ابی ہرمز احد المتروکین عن عطاء عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یکبر علی اہل بدر سبعا وعلی بنی ہاشم خمسا ثم کان آخر صلاته اربع تکبیرات الی ان مات اخرجه ابو نعیم فی تاریخ اصبہان فی المحمدین للدارقطنی والحاکم من طریق میمون بن مہران عن ابن عباس آخر ما کبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربع تکبیرات وفیه فرات بن السائب وہو متروک وتابعه ابو الملیح عن میمون لکن فی اسناده محمد بن معویة وہو متروک اخرجه ابن حبان فی الضعفاء وابن ابی اوفی وجابر وانس اخرجه ابن ابی حاتم فی التفسیر والدارقطنی فی الافراد والبزار ویزید بن ثابت واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید وابن حبان عن عمران بن حصین وابن ابی شیبة عن عبد اللہ بن مغفل عن علی والدارقطنی والطحاوی عنه ایضا قال ابو عیسی یزید بن ثابت ہو اخو زید بن ثابت ہو اکبر منه شہد بدرا ویزید بن ثابت برادر زید بن ثابت است واو کلان تر از زید بود که حاضر شد بدر را و زید لم یشہد بدرا قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرة ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم یرون التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات وہو قول سفین الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق حدثنا محمد ابن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال کان زید بن ارقم یکبر علی جنائزنا اربعا گفت عبد الرحمن بود زید بن ارقم که تکبیر میگفت برجنازہای ما چہار تکبیر وانه کبر علی جنازة خمسا و بدرستیکه زید تکبیر گفت بریک جنازہ پنج تکبیر فسألناه

شرح ابی الطیب

صلوة علی غائب لا علی جنازة واجیب بان ذلک یفہم بطریق الاولی ثم قال وفیه الصلوة علی المیت الغائب عن البلد وبه قال الشافعی احمد وجمہور السلف وقال الحنفیة والمالکیة لا تشرع ونسبه ابن عبد البر لاکثر العلماء وادعم قالوا ذلک خصوصیة له صلی اللہ علیہ وسلم ودلائل الخصوصیة واضحة لا یجوز ان یشرکه فیہا غیره لانه واللہ اعلم احضر روحه بین یدیه اورفعت له جنازته حتی شاہدہا کما رفع له بیت المقدس حین سألته قریش عن صفته وقال غیره انه کشفت له حتی رآه فتکون صلاته کصلاة الامام علی میت رآه ولم یره المامون ولا خلاف فی جوازہا وقول ابن دقیق العید یحتاج ہذا الی النقل تعقب بان الاحتمال کاف فی مثل ہذا من جہة المانع ویؤیده ما ذکره الواحدی بلا اسناد عن ابن عباس قال کشف للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ای فی اسباب النزول ۱۲ لابن حبان فی صحیحه عن عمران بن حصین انه صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اخاکم النجاشی توفی فقوموا وصلوا علیه فقام علیه الصلوة والسلام وصفوا خلفه فکبر اربعا وہم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه ولابی عوانة عن عمران بن حصین فصلینا خلفه ونحن لا نری الا ان الجنازة قدامنا واجیب ایضا بان ذلک خاص بالنجاشی لاشاعة انه مات مسلما واستیلاف قلوب الملوک الذین اسلموا فی حیاته اذ لم یأت فی حدیث صحیح انه صلی علی میت غائب غیره انتہی ملخصا قلت وایضا یدل علی الخصوصیة کون الصلوة فی یوم موته ولا یتصور ذلک لغیره من الغائبین وایضا لم یصل علیه احد فی بلدة

عارضة الاحوذی

انما جعل علما علی التصدیق واعتقاد الوجوب فی التذلل للہ قالوا ولو لم یکن واجبا لما جاز فعله فی الصلوة کسجود الشکر قلنا انما جاز فی الصلوة لانه وجد سببہا فیہا کالذکر بخلاف سجود الشکر جواب آخر ولو کان واجبا لبطلت الصلوة بترکه لانها قد صار منہا من افعالہا کسجود الصلب **الثانیة** اختلف قول مالک فی السجدة الثانیة من الحج علی قولین احدہما انہا لیست منہا وبه قال ابو حنیفة رحمه اللہ الثانی ہی منہا وبه قال الشافعی رح فوجه نفیہا انه امر مقرون بالرکوع فلو وجب السجود لوجب الرکوع والصحیح انہا منہا للحدیث المتقدم ومثله یکفی فی الترغیب **الثالثة** سجدة ص عزیمة وقال الشافعی شکر ویساعدنا ابو حنیفة علیه وقد تقدم حدیث ابن عباس وقد روی عنه انه قال فی سجدة ص نبیکم ممن امر ان یقتدی به ولو کانت سجود شکر لما جاز ادخالہا فی الصلوة وہی اولی من غیرہا لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہا **الرابعة** یکون قراءتہا فیما یسر فیه لئلا یخلط علی الناس وبه قال ابو حنیفة رح وتعلقوا بان النبی صلی اللہ

ترجمة

شرح سراج احمد

شنیدن ذلک پس پرسیدیم ما زید بن ارقم را از آن فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبرها پس گفت زید بن ارقم بود

آنحضرت که تکبیر میگفت پنج تکبیر را قال ابو عیسی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل

العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رأوا التکبیر علی الجنازة خمسا وقال احمد واسحق اذا

کبر الامام علی الجنازة خمسا فانه یتبع الامام رفتند احمد واسحق چون تکبیر گفت امام بر جنازه پنج تکبیر پس باید که متقدی

متابعت کند امام را شافعی و احمد وغیرهما استدلال نموده اند بحدیث صلاة آنحضرت بر نجاشی بر مشروعیت نماز بر میت

غائب تا آنکه گفته اند که نیامده است از یکی از صحابه منع آن و گفت امام ابو حنیفه و مالک که آن مشروع نیست و جوزه بعضهم

اذا قربت مدة موته الا اذا طالت **باب** ما یقول فی الصلوة علی المیت باب است در بیان آنچه آمده است که بگوید بخواند

دعا در نماز جنازه بر میت حدثنا علی بن حجر نا هقل بن زیاد نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال ثنی ابو ابراهیم

الاشهلی المدنی مقبول از ثالثه بود گویند که او عبد الله بن ابی قتاده است و آن صحیح نگشته است عن ابیه نام پدر وی را

کسی ضبط نموده است و ترمذی از امام بخاری حکایت کرده که او را هم معلوم نگشته نام پدر وی و حالانکه صحابی بود قال کان رسول

الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی علی الجنازة قال بود آنحضرت که چون نماز میگذارد بر جنازه میفرمود و این

دعا را میخواند اللهم اغفر لحینا ومیتنا ای بارخدایا بیامرز زندهای ما را و مردگان ما را وشاهدنا وغائبنا

و شاهد ما را و غائب ما را وصغیرنا وکبیرنا و خردان ما را و بزرگان ما را وذکرنا وانثانا و مردان ما را

و زنان ما را قال یحیی وحدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن النبی

صلی الله علیه وسلم مثل ذلک وزاد فیه و زیاده کرده در روایت این عبارت را اللهم من

احییته منا فاحیه علی الاسلام خداوندا کسی که زنده داری او را از ما پس زنده دار او را بر

اسلام ومن توفیته منا فتوفه علی الایمان و کسیکه بمیرانی او را پس بمیران او را بر ایمان در حیات

شرح ابی الطیب

قوله کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبرها ای احیانا او اولا قال النووی قال ابن عبد البر انعقد الاجماع بعد

ذلک علی اربع واجمع الفقهاء واهل الفتوی بالامصار علی اربع علی ما جاء فی الاحادیث الصحاح وما سوی

ذلک عندهم شذوذ لا یلتفت الیه انتهی **باب** ما جاء فی الصلوة علی المیت **قوله** وصغیرنا قال الشیخ

التوربشتی سئل ابو جعفر الطحاوی عن معنی الاستغفار للصبیان مع انه لا ذنب لهم فقال سال النبی صلی

الله علیه وسلم ان یغفر لهم ذنوب قضیت لهم ان یصیبوها بعد الانتهاء الی حال الکبر قال الطیبی اقول کل

من القرائن الاربع فی هذا الحدیث یدل علی الشمول والاستیعاب فلا یحمل علی التخصیص نظرا الی مفردات

الترکیب کانه قیل اللهم اغفر للمسلمین کلهم اجمعین فهی من الکنایة الزبدیة یدل علیه جمعه فی قوله

اللهم من احییته منا فاحیه علی الاسلام ومن توفیته منا فتوفه علی الایمان **قوله** فاحیه علی الاسلام

الخ الاسلام هو التمسک بالارکان الظاهرة وهذا لا یتاتی الا فی الحیوة واما الایمان فهو التصدیق

الباطنی الذی هو المطلوب عند الوفاة فلذا خص الاول بالاحیاء والثانی بالاماتة

عارضة الاحوذی

علیه وسلم سجد فیها فی صلاة

الشر الخامسة سجود

الشکر غیر مشروع عندنا

وبه قال ابو حنیفة وقال

الشافعی هو مشروع وقد

روی ابو بکرة ان النبی صلی

الله علیه وسلم کان اذا اتاه

شیء یسر به سجد وخرج

الدارقطنی انه رای رجلا

من النغاشین فخر ساجدا

شکرا لله والنغاش والنغاشی والنغاش

هو القصیر الضعیف المسألة

السادسة اذا رکع بدلا

عن سجود التلاوة لم ینب

له ذلک عن السجود لان سجود

مشروع قد ینوب فیه الرکوع

اصل سجود الصلوة قالوا

هو سجود خضوع فاجزأ

فیه الانحناء قلنا لم یشرع

ذلک فلا یقال فیما بدلا

باب ما یقال فی سجود

القرآن عبید الله بن ابی

یزید عن ابن عباس قال

جاء رجل فقال یا رسول

الله رأیتنی البارحة وانا

نائم کانی اصلی خلف شجرة

فسجدت فسجدت الشجرة

لسجودی فسمعتها تقول

ذکر الحدیث وقال غریب وذکر

حدیث ابی العالیة عن

عائشة قالت کان النبی

صلی الله علیه وسلم یقول فی

سجود القرآن سجد وجهی للذی

خلقه وشق سمعه وبصره

شرح سراج احمد

اسلام ذکر کرد و در محات ایمان زیرا کہ اسلام نام اعمال ظاہرہ است و آن در حالت حیات ہست و در حالت موت جز تصدیق قلبی ہمراہ نیست قال وفی الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعائشة وابی قتادة وجابر وعوف بن مالک اخرجہ مسلم الترمذی و از دیگر صحابہ نیز مروی گشتہ است چنانکہ ابوداؤد از ابی ہریرہ و احمد و ابن ماجہ و نسائی نیز اخراج کردہ اند قال ابو عیسی حدیث والد ابی ابراہیم حدیث حسن صحیح وروی ہشام الدستوائی وعلی بن المبارک هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وروی عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث عکرمة بن عمار غیر محفوظ وعکرمة ربما یهم فی حدیث یحیی و عکرمہ گاہی وہم میکرد در حدیث یحیی وروی عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عیسی سمعت محمدا یقول اصح الروایات فی هذا حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی ابراهیم الاشهلی عن ابیہ قال وسألته عن اسم ابی ابراهیم الاشهلی فلم یعرفه گفت مصنف سوال کردم امام بخاری را از نام ابی ابراہیم اشہلی پس نشناخت امام بخاری نام او را حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا معویة بن صالح عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر عن ابیہ جبیر بن نفیر عن عوف بن مالک قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی میت ففہمت من صلاتہ علیہ گفت عوف شنیدم آنحضرت را کہ نماز میکرد بر میت پس فہم کردم از نماز آنحضرت کہ بردی بود این دعا اللهم اغفر له وارحمه ای بار خدا بیامرز او را و رحم کن او را واغسله بالبرد و بشو او را بہ یخ کما یغسل الثوب چنانکہ شستہ میشود جامہ یعنی ہمچنان میت را از گناہان بشو قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمٰعیل البخاری اصح شئ فی هذا الباب هذا الحدیث بدانکہ در صلوۃ جنازہ ادعیہ مختلف وارد اند و دعای مشہور اللهم اغفر لحینا الخ است چنانکہ اخراج آن کردہ است ابوداؤد و ترمذی از ابی ہریرہ و اختلاف ادعیہ دلالت میکند بر عدم توقیت و اخراج کردہ ابن ابی شیبہ از ابراہیم کہ لیس فی الصلوۃ علی المیت دعاء موقت وادع بما شئت و از ابن المسیب و شعبی و عطاء و محمد بن سیرین ماثور شدہ است و مستحب ست نزد شافعیہ کہ گفتہ شود پس از تکبیر چہارم اللهم لا تحرمنا اجره ولا تفتنا بعده و در ظاہر روایت از حنفیہ پس از تکبیر رابع دعا نیست و مستحسن گفتہ اند بعضی حنفیہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا

باب ماجاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب

باب است در بیان آنچہ آمدہ است در قراءت بر جنازہ بفاتحۃ الکتاب حدثنا احمد بن منیع نا زید بن حباب نا ابراهیم بن عثمان عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ علی الجنازة بفاتحة الکتاب بدرستیکہ آنحضرت خواند بر جنازہ الحمد للہ رب العالمین را وفی الباب عن ام شریک اخرجہ ابن ماجہ عن شہر بن حوشب عن ام شریک قالت انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرنا ان

عارضة الاحوذي

بجولہ قولہ حسن صحیح قال الفقیہ الامام رضی اللہ عنہ لیس فی ذکر السجود دعاء موقت ولا ذکر محدود الا ما فی الصحیح من فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووصیتہ للناس کان یقول فی سجودہ اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وفی روایة عائشة ما تقدم وصح عن علی بن ابی طالب وجابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سجد قال اللهم لک سجدت ولک اسلمت وبک آمنت وانت ربی سجد وجهی للذی خلقه وشق سمعه وبصره فتبارک اللہ احسن الخالقین وقالت عائشة سمعته یقول فی سجوده اعوذ برضاک من سخطک وبمعافاتک من عقوبتک وبک منک لا احصی ثناء علیک وقد کان بعض اصحابنا عمل ادعیة فی السجود دیاسب کل دعاء بساط القول فی السجدة وقد فهمی نحو همت ان احمله فرایت فیه تصنعا فترکته الی وقت خلوص النیة فیه ان شاء اللہ نکتة عثر علی فی هذا الحدیث ان یقول اصحبنیه وتقبل منی کما تقبلت من داود فان فیه طلب قبول مثل ذلک القبول واین ذلک

شرح ابی الطیب

قولہ عن ابیہ ابی ابراهیم الاشهلی قیل انه عبد اللہ بن ابی قتادة ولا یصح قاله فی التقریب قولہ وغسله بالبرد هو بفتحتین حب الغمام وهو لکونه مصونا عن مس ایدی المذنبین من اطهر انواع المیاه والمقصود طهره من الذنوب بانواع المطهرات من الدنس والغرض منه المبالغة باب ماجاء فی القراءة علی الجنائز بفاتحة الکتاب

شرح سراج احمد

نقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب واخرج النسائی باسناد صحیح عن ابی امامة بن سهل بن حوشب قال السنة فی الصلوة على الجنازة ان یکبر ثم یقرأ بام القرآن ثم یصلی على النبی صلى الله علیه وسلم ثم یخلص الدعاء للمیت واخرج البیهقی من طریق الشافعی عن عبدالله بن عمر انه کان یقرأ بام القرآن بعد التکبیرة الاولى على الجنازة وگفت شافعی رسیده است بما از ابی بکر وسهل بن حنیف وغیر ایشان ونقل کرده است شمنی از محیط که انه لو قرأه بنیة الثناء والدعاء لا باس عند الحنفیة واما بنیة تلاوة پس مکروه است وحکایت کرده برجندی از قاضی خان که مشایخ عراق از اصحاب ما اختیار کرده اند قراءة فاتحه را پس از تکبیر اول بروجه ثنا ودعا قال ابو عیسى حدیث ابن عباس حدیث لیس اسناده بذلك القوی ابراهیم بن عثمان هو ابو شیبة الواسطی منکر الحدیث والصحیح عن ابن عباس قوله من السنة القراءة على الجنازة بفاتحة الکتاب ترجمه اش ظاهر ست حدثنا محمد بن بشار نا عبدالرحمن بن مهدی نا سفیان عن سعد بن ابراهیم عن طلحة بن عبدالله بن عوف ان ابن عباس صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الکتاب بدرستیکه ابن عباس نماز گذارد بر جنازه پس خواند سورهٔ فاتحه را فقلت له طلحه گوید پس گفتم ابن عباس را که خواندن فاتحة الکتاب جنازه چیست فقال انه من السنة پس گفت ابن عباس قراءة فاتحة الکتاب سنت ست او من تمام السنة شک راویست یا گفت قرات فاتحه از تمامیت سنت ست قال ابو عیسى هذا حدیث حسن صحیح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله علیه وسلم وغیرهم یختارون ان یقرأ بفاتحة الکتاب بعد التکبیرة الاولى یعنی در محل ثنا سورهٔ فاتحه خوانده شود وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا یقرأ فی الصلوة على الجنازة انما هو الثناء على الله وگفته اند بعضی اهل علم که خوانده نشود در نماز جنازه چیزی از قرآن جز این نیست که آن ثنا خواندن است بر حق تعالى والصلوة على نبیه صلى الله علیه وسلم ودرود ست بر پیغمبر خدا والدعاء للمیت ودعا کردن بر میت ست وهو قول الثوری وغیره من اهل الکوفة وآن قول سفیان ثوری وغیروی ست از اهل کوفه که کنایت ست از امام ما ابی حنیفه

باب کیف الصلوة على المیت والشفاعة له

باب است که چگونه است نماز گذاردن بر میت وشفاعت برای میت حدثنا ابو کریب نا عبدالله ابن المبارك ویونس بن بکیر مصغر ۱۲ عن محمد بن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن مرثد بن عبدالله الیزنی بفتح یای تحتیه وزای ونون ابو الخیر المصری ثقه فقیه از ثالثه بود در سنه تسعین وفات کرد

شرح ابی الطیب

قوله من السنة القراءة آه هذه الصیغة کما مر غیر مرة حکمها الرفع عند المحدثین لکن فی افادته فرضیة الفاتحة نظر ظاهر سیما مع قوله او من تمام السنة فانه صریح فی عدم الافتراض وفی موطا مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر کان لا یقرأ فی الصلوة على الجنازة قال شارحه وبه قال ابو هریرة وجماعة من التابعین وابو حنیفة ومالك وفی عن ابن عباس وابن مسعود والحسن بن علی وابن الزبیر والمسور بن مخرمة مشروعیتها وبه قال الشافعی واحمد وفی البخاری عن طلحة ابن عبدالله صلیت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ الفاتحة وقال لتعلموا انها سنة وفی البیهقی عن جابر باسناد ضعیف وقرأ بام القرآن بعد التکبیرة الاولى انتهى

باب کیف الصلوة على المیت والشفاعة له

عارضة الاحوذی

اللسان واین تلك النیة واین مثل ذلك الذنب فان داود فعل جائزا وعوتب على انه ذنب على قدر منزلته واهل الکبائر والمعاصی المکشوفة یقول تقبل توبتهم کما تقبلت توبة الانبیاء هذا فیه ما یرون والله اعلم وقد قری على القاضی ابی المطهر مُعَلّى وانا اسمع قیل له حدثکم ابو نعیم الحافظ اخبرنا ابو بکر بن خلاد اخبرنا الحارث حدثنا شجاع بن مخلد حدثنا هشیم حدثنا حمید الطویل عن بکیر بن عبدالله عن ابی سعید الخدری قال لقد رایتنی فی المنام کانی کتبت سورة ص فاتیت على السجدة فسجد کل شیء رایته اللوح والدواة والقلم فاتیت النبی صلى الله علیه وسلم فاخبرته فامرنا بالسجود فیها خروج النساء الى المساجد مجاهد قال کنا عند ابن عمر فقال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم ایذنوا النساء باللیل الى المساجد فقال ابنه والله لا ناذن لهن یتخذنه دغلا فذلیعه ۱۲ قال فعل الله بك وفعل اقول قال رسول الله صلى الله علیه وسلم وتقول لا ناذن صحیح حسن الاسناد زاد مسلم فی حدیث مجاهد عن عمر

فائده

قوله لا یقرأ سمعین بن على البناء للمفعول ویجوز ان یقرأ على البناء للفاعل قال علاوة الا یقرأ على البناء اللفاعل قال ... لا یقرأ ابتدأ الثناء الفاتحة الا ان یقرأه عن سول الله ولم یثبت القراءة عن رسول الله صلى الله علیه وسلم وفی روایة مالك عن نافع عن ابن عمر کان لا یقرأ فی صلوة الجنازة ویصلی بعد التکبیرة الثانیة کما یصلی فی التشهد وهو الاولى کذا قال الشیخ ابن الهمام رحمه الله قال ابن بطال فی اللمعات على الشیخ وممن کان لا یقرأ فی الصلوة على الجنازة وینکر عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وابن عمر وابو هریرة ومن التابعین عطاء وطاوس وسعید بن المسیب وابن سیرین وسعید بن جبیر والشعبی والحکم وقال الامام ابو جعفر الطحاوی ولعل قراءة الفاتحة من الصحابة کان على وجه الدعاء لا على وجه التلاوة افاده شیخ الاسلام بدر الدین العینی وقال الامام محمد بن الحسن فی الموطا اخبرنا مالك حدثنا سعید المقبری عن ابیه انه سأل ابا هریرة کیف یصلی بصیغة المجهول فقال انا لعمر الله ای بقاءه قسمی اخبرك ای ثم على التشدید به على اتبعها بالتشدید وکسر الموحدة مخفف تفتح ای اشیعها من اهلها

شرح سراج احمد

قال کان ثلاث بن هبیرة گفت مرثد بود مالک بن ہبیرہ بن خالد بن مسلم السکونی او الکندی ابو سعد صحابی ست نازل حمص و مصر شد در ایام مروان وفات کرد اذا صلی علی جنازة فتقال الناس علیها چون سیگذارد نماز جنازہ پس میدید کم بودن مردم را بر آن جنازہ جزا هم ثلثة اجزاء تقسیم میکرد ایشان را بسہ اجزا برای سہ صف بستن ثم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم پستر گفت مالک بن ہبیرہ فرمود آنحضرت من صلی علیه ثلثة صفوف فقد اوجب کسی که بگذارند بروی نماز سہ صف پس تحقیق واجب گرداند الله تعالی بهشت را بر میت و فی الباب عن عائشة اخرجه الترمذی وام حبیبة وابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة علی الجنازة اللهم انت ربها وانت خلقتها وانت هدیتها للاسلام وانت قبضت روحها انت اعلم بسرها وعلانیتها جئنا شفعاء فاغفرله اخرجه ابوداود ومیمونة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی حدیث ثلاث بن هبیرة حدیث حسن هکذا رواه غیر واحد عن محمد بن اسحق وروی ابراهیم بن سعد عن محمد بن اسحق هذا الحدیث وادخل بین مرثد وملاث بن هبیرة رجلا و داخل کرده است ابراهیم بن سعد میان مرثد و مالک مردی را واسطه وروایة هؤلاء اصح عندنا و روایت این گروه که غیر واحد اند از محمد اصح ست نزد ما حدثنا ابن ابی عمر نا عبد الوهاب الثقفی عن ایوب ثنا احمد بن منیع وعلی ابن حجر قالا انا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن ابی قلابة عن عبد الله بن یزید رضیع کان لعائشة عبد الله بن یزید بود همشیر عائشہ صدیقہ عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یموت احد من المسلمین نمی میرد هیچکس از مسلمانان فیصلی علیه امة من المسلمین پس بگذارند بروی گروهی از مسلمانان یبلغوا ان یکونوا مائة برسند اینکه باشند آن گروه صد کس و در حدیثی چهل کس آمده اند گویا چهل اقل عدد ست که امید شفاعت توان داشت و صد اکثر توربشتی گفته ظاهر آنست که عدد

شرح ابی الطیب

قوله ثلث بن هبیرة هو ابو سعید السکونی عداده فی اهل مصر لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث قوله فتقال بفتح اللام المشددة بصیغة الماضی وفاعله ضمیر ثلث بن هبیرة والناس مفعوله هو تفاعل من القلة ای رآهم قلیلین او عدهم قلیلین لا یبلغون ثلثة صفوف لو ترکوا علی حالهم قوله جزاهم ثلثة اجزاء ای قسمهم ثلثة صفوف وقول من قال ثلثة اقسام ای شیوخا وکهولا وشبابا او فضلاء وطلبة العلم والعامة بعید جدا قوله فقد اوجب ای اوجب الله علی ذاته بمقتضی وعده مغفرة ذنبه والحاصل انه استحق الجنة وفی روایة ابی داود وجبت له الجنة وفی روایة البیهقی غفر له قوله امة من المسلمین ای جماعة وقوله من المسلمین صفته ویبلغون صفة ثانیة ای یبلغون عدد المائة

قوت المغتذی

ثلث بن هبیرة هو ابو سعید السکونی عداده فی اهل مصر لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث فقد اوجب فی روایة ابی داود وجبت له الجنة وفی روایة البیهقی غفر له

عارضة الاحوذی

عن مجاهد فقال ابی یقال انه واقد فضرب فی صدره تزاد ابو معویة علی الاعمش زبره عبد الله وفی حدیث سالم بن عبد الله فسبه سبا لم اسمعه قط سبه مثله ستاه بلالا وقال فی لفظ الحدیث لا تمنعوا اماء الله مساجد الله العربیة الدخل التشجیر الملتفت ضربه مثلا نحن یتهوج قوله زبره یرید انتهره الاحکام فی مسائل الاولی الاصل فی الشرع جواز خروج النساء والاحادیث فی ذلک مشهورة منها ان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء ومنها انه نهی ان یدخل الرجال والنساء علی باب واحد جعل لهن بابا لم یدخل علیه ابن عمر ولا خرج حتی مات ومنها احادیث الاذان ومنها فی الخطاب لهن اذا شهدت احداکن العشاء وفی روایة المسجد فلا تطیبن تلک اللیلة اسنده زینب الثقفیة واسنده ابو هریرة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما امرأة اصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة الثانیة اذا خرجت الی المسجد تخرج متبذلة تفلة کما جاء فی

شرح سراج احمد

اقل متاخر باشد دررو داز حیثیت فضل وکرامت حق بر بندگان خود فیشفعوا له پس شفاعت کنند بجناب حق تعالی برای میت الا شفعوا فیه مگر آنکه مقبول شفاعت گردانیده شوند در حق وی وقال علی بن حجر فی حدیثه وگفت علی ابن حجر در حدیث خود مائة فما فوقها یعنی لفظ فما فوقها مذکور ست پس آنچه زیاده برصد باشد قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقد اوقفه بعضهم ولم یرفعه وتحقیق موقوف کرده اند بعضی این حدیث را و مرفوع نکرده اند باب ماجاء فی کراهیة الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها باب است در بیان آنچه آمده است در کراهیت گذاردن نماز بر جنازه نزدیک برآمدن آفتاب و نزد غروب شدن آفتاب حدثنا هناد نا وکیع عن موسی ابن علی بن رباح علی بلفظ تصغیر ست و رباح بفتح را و موحده در آخر حای مهمله است عن ابیه علی بن رباح بن قصیر ضد الطویل اللخمی ابو عبد الله المصری ثقه بود از کبار ثالثه است در سنه بضع ومائة وفات کرد عن عقبة بن عامر الجهنی صحابی مشهور ست در کنیت وی هفت اقوال اند اشهر آنست که ابو حماد بود والی و امیر مصر از طرف معاویه بن ابی سفیان پس از برادر وی عتبه بن ابی سفیان پس معزول کرد او را و در انجا وفات کرد در سنه ثمان وخمسین قال ثلث ساعات کان رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عقبه بن عامر سه ساعت اند که بود آنحضرت ینهانا ان نصلی فیهن منع میفرمود ما را که بگذاریم در آن ساعت نماز را او نقبر فیهن موتانا یا دفن کنیم و نماز گذاریم مامردگان خود را حین تطلع الشمس بازغة یعنی از آن هنگامی ست که می برآید آفتاب آینده حتی ترتفع تا آنکه بلند گردد آفتاب و در حد طلوع اقوال بسیار اند قال الامام ابو بکر محمد بن الفضل ما دام الانسان یقدر علی النظر الی قرص الشمس فهی فی الطلوع لایباح فیه الصلوة واذا عجز عن النظر فیه یباح و بعضی بعد طلوع را بقدر یک نیزه و دو نیزه کرده اند کذا فی الخلاصة وقیل ینظر الی رؤس الحیطان والجبال فان کانت الشمس فیها محمرة او مصفرة فهی فی الطلوع وان ابیضت فقد طلعت کذا فی الروضة وقیل یوضع طست فی ارض مستویة فما دامت الشمس فی حیطانه فهی فی الطلوع واذا رفعت فی وسطه حلت الصلوة کذا فی الظهیریة وحین تقوم قائم الظهیرة و دوم وقت هنگامی ست که باستد آفتاب در نیم روزه حتی تمیل تا آنکه میل کند آفتاب از نصف دائره بسوی مغرب

شرح ابی الطیب

قوله فیشفعوا له الا شفعوا فیه الاول من المجرد والثانی من المزید فیه ای فیطلبون المغفرة ویدعون له الا قبلت شفاعتهم ولا یقال هذا الحدیث یعارض الحدیث المتقدم لان ثلثة صفوف ربما تحصل بستة نفر او خمسة نفر وکذلک ما ورد ما من مسلم یموت فیقوم علی جنازته اربعون رجلا لا یشرکون بالله شیئا الا شفعهم الله فیه رواه مسلم لان السبیل فی امثال هذا المقام ان یکون اقل العددین متاخرا عن الاکثر لان الله تعالی دائما یمن علی عباده بزیادة الفضل والکرم فاولا من علیهم ان یغفر لهم اذا استغفر له المائة ثم من علیهم بذلک اذا استغفر له اربعون ثم من علیهم بهذا وعید من ثلثة صفوف ولو کان الشفعاء ستة او خمسة باب ما جاء فی کراهیة الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها **قوله** حین تطلع الشمس بدل من ساعات بدل البعض من الکل **قوله** بازغة ای طالعة ظاهرة لا یخفی طلوعها یقال بزغت الشمس وبزغ القمر وغیرهما طلع **قوله** حتی ترتفع هذه الروایة تبین ان المراد بالطلوع فی الروایات الاخر ارتفاعها واشراقها لا مجرد ظهور قرصها **قوله** قائم الظهیرة ای حین قیام الشمس وقت الزوال من قولهم قامت به دابته وقفت والشمس اذا بلغت وسط السماء ابطأت حرکة الظل

عارضة الاحوذی

الا تار ولیخرجن تفلات یرید لا طیب علیهن واصل التفل النتن یقال امرأة تفلة ومتفال حتی لا یتعلق بهن نفس الثالثة رأت عائشة وابن مسعود فی جماعة ان یمنع النساء المساجد فان یلزمن قعر بیوتهن وروی عنهما صلوة المرأة فی بیتها خیر لها من صلاتها فی دارها وصلاتها فی دارها خیر لها من صلاتها فی غیر ذلک ذاد ابو هریرة وصلاتها فی مخدعها خیر لها من صلاتها فی بیتها والمخدع هی الکلاء والموضع الخفی التی تنزع فیها ثیابها وبعد هذا کله ففی المسألة قولان الاول قال مالک لا یمنع النساء المسجد ویخرجن للعید المتجالات وفی السقیا ولا تکثر الشابة الخروج وقال مرة اخری تکون المتجالة کالشابة الثانی قال الثوری یکره لها الخروج عن بیتها وکذلک قال ابن مسعود المرأة عورة فاذا خرجت یستشرف لها الشیطان وبه قال ابو حنیفة وابن المبارک ونحوه عن سفین وروی عن ابی حنیفة ان العبد بخلاف غیره وفرق ابو یوسف بین الشابة والمتجالة وهو حسن وقد کان

الترجمة

شرح سراج احمد

وحین تضیف للغروب حتی تغرب وسوم وقت ہنگامی ست کہ میل کند آفتاب برای غروب شدن تا آنکہ غروب کند یعنی در عین طلوع وعین استوا وعین غروب نباید کرد بعد ازان روا ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یکرهون الصلوة علی الجنازة فی هذه الساعات وقال ابن المبارك ومعنی هذا الحدیث گفت ابن مبارک معنی این جملہ از حدیث او ان نقبر فیهن موتانا یعنی الصلوة علی الجنازة یعنی مراد از ان نقبر نماز ست بر جنازہ نہ نفس دفن وکره الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها واذا انتصف النهار حتی تزول الشمس وهو قول احمد واسحق وقال الشافعی لا بأس ان یصلی علی الجنازة فی الساعات التی یکره فیهن الصلوة ونزد امام شافعی درین سہ ساعت مکروہ ہم نماز جنازہ روا ست **باب** فی الصلوة علی الاطفال بابست در بیان گذاردن نماز بر کودکان حدثنا بشر بن آدم ابن بنت ازهر السمان بکسر موحدہ وسکون شین معجمہ واو پسر دختر ازہر سمان ست در تقریب ست بشر بن آدم بن یزید البصری ابو عبد الرحمن بن بنت ازهر السمان صدوق بود در وی لین ست از عاشرہ بود در سنۃ اربع وخمسین ومائتین وفات کرد نا اسمعیل بن سعید ابن عبید الله نا ابی عن زیاد بن جبیر بن حیة عن ابیه جبیر بن حیة عن المغیرة بن شعبة ان النبی

شرح ابی الطیب

الی ان تزول فیتخیل الناظر المتامل انها قد وقفت وهی سائرة ومعناه حین لا یبقی للقائم فی الظهیرة ظل فی المشرق ولا فی المغرب فی الظهیرة نصف النهار قال الطیبی نقلا عن شرح السنة والنووی **قوله** تضیف بفتح التاء والضاد المعجمة وتشدید الیاء بصیغة المضارع المرفوع واصله تتضیف حذف احدی التائین کتنزل الملائكة واصل الضیف المیل یقال ضفت الی کذا واضفت الی کذا وضافت الشمس للغروب وتضیفت وضاف السهم عن الهدف یضیف وسمی الضیف ضیفا المیله الی من ینزل علیه قاله التوربشتی **قوله** معنی هذا الحدیث الخ قال النووی قال بعضهم المراد بالقبر صلوة الجنازة وهذا ضعیف لان صلوة الجنازة لا تکره فی هذه الاوقات بالاجماع فلا یجوز تفسیر الحدیث بما یخالف الاجماع بل الصواب ان معناه تعمد تاخیر الدفن الی هذه الاوقات کما یکره تعمد تاخیر العصر الی اصفرار الشمس بلا عذر وهی صلوة المنافقین فاما اذا وقع الدفن فی هذه الاوقات فلا یکره انتهی وقال بعضهم الاقرب الی الحدیث قول احمد وغیره ان الدفن مکروه فی هذه الاوقات انتهی اقول کلام المصنف صریح فی ان احمد یقول بان القبر عبارة عن الصلوة وتکره الصلوة عنده فی هذه الاوقات بتاویل القبر بالصلوة الا ان نقول ان احمد یقول بکراهة الامرین فکراهة الصلوة فی هذه الاوقات لقوله ان نصلی باعتبار شمول الصلوة لصلوة الجنازة وکراهة الدفن لقوله ان نقبر والمصنف ظن ان کراهته لما ذکر فیتم قول البعض ومع هذا یستشکل علی القول بکراهة الدفن فی هذه الاوقات الامر بالاسراع لان مقتضاه انه یدفن ای وقت حضر واما ما ذهب الیه النووی فهو احسن التاویلات لاقتضاء حدیث الاسراع وللاجماع علی عدم کراهة الصلوة فی هذه الاوقات والله اعلم ولما رواه البیهقی مرفوعا اذا مات احدکم فلا تحبسوه واسرعوا به الی قبره قال الصحیح انه موقوف علی ابن عمر **قوله** یعنی الصلوة علی الجنازة فهو من باب الکنایة للملازمة بین الدفن والصلوة **باب** ما جاء فی الصلوة علی الاطفال **قوله** زیاد بن جبیر بن حیة بتحتانیة ثقة وکان یرسل

عارضة الاحوذی

فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم یخرجن فی العید وغیره واما الیوم فلا الحرم الا لو کن کنساء قابلتس الملة التی رمی بها ابراهیم بالمنجنیق فی النار وبها موضعه الی الیوم رمادا فی الماء وفی موضع المنجنیق مسجد الرباط سکنتها مدة مرابطا متعبدا فکنت امشی فیها النهار کله الزمان باجمعه فلا تلقی امرأة ابدا ولا یقع لك عین علیها الا یوم الجمعة فان المسجد یمتلئ منهن ثم لا یخرجن الی الجمعة الاخری فمثل هؤلاء لا حرج علیهن **باب** البزاق فی الصلوة طارق بن عبد الله المحاربی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنت فی الصلوة فلا تبزق عن یمینك ولکن خلفك او تلقاء شمالك او تحت قدمك الیسری آنس البزاق فی المسجد خطیئة وکفارتها دفنها احسنان صحیحان الفقه فی مسائل الاولی المساجد احب البلاد الی الله واسواقها ابغض البلاد الیه کما فی الصحیح وقد قال الله تعالی فی بیوت اذن الله ان ترفع ویذکر فیها اسمه والاهانة ضد الرفع فینبغی ان لا یتعرض لها والبزاق ضرب من الاهانة فانطرح

اسماء الرجال

بیان المراد

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم قال الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث شاء سوار در پس جنازہ برود و پیادہ در ہر جا کہ خواہد
از جنازہ کہ پیش رود یا برو و جانب برود والطفل یصلی علیہ و کودک گذاردہ شود نماز بروی چو آواز کند و گریہ نماید قال
ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وروی اسرائیل وغیر واحد عن سعید بن عبید اللہ والعمل علی ہذا عند بعض اہل
العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم قالوا یصلی علی الطفل وان لم یستہل بعد ان یعلم انہ خلق گفتہ اند
علماء صحابہ و غیر ایشان کہ نماز گذاردہ شود بر کودک و اگرچہ آواز گریہ نکند پس از ان کہ معلوم شود کہ آن کودک تمام خلقت شدہ است
وہو قول احمد واسحق وآن قول احمد واسحق ست ونزد امام ما ابو حنیفہ چون آواز کند نماز گذاردہ شود والا نہ اگرچہ خلقت آن تمام باشد
وآن در حکم سقط باشد باب ما جاء فی ترک الصلوۃ علی الطفل حتی یستہل باب بیان آنچہ آمدہ است در ترک نماز بر کودک
تا آنکہ آواز گریہ کند حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث نا محمد بن یزید عن اسمعیل بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث یعنی سقط نماز گذاردہ نشود بروی و وارث نشود از غیر ولا یورث
و وارث گردانیدہ نشود دیگر از وی حتی یستہل تا آنکہ آواز کند در وقت ولادت یعنی تا ظاہر نشود نشان زندگی صاحب
مشکوۃ گفتہ است پس از ذکر این حدیث رواہ الترمذی وابن ماجۃ الا انہ لم یذکر ولا یورث در ترجمہ مینویسد لیکن ترمذی ذکر کردہ است
لفظ ولا یورث را در نسخ ترمذی این لفظ موجود نیست شاید کہ دران نسخ کہ در وقت شیخ عبد الحق بودند نبودہ باشد و اگر
ضمیر لم یذکر راجع بسوی ابن ماجہ کردہ میشود کہ اقرب است و اغلب است کہ شیخ عبد الحق نیز ہمین را مراد داشتہ باشد لکن سبقت
قلم بجای ابن ماجہ ترمذی واقع شدہ و در صحیح ابن ماجہ این لفظ نیست قال ابو عیسی ہذا حدیث قد اضطرب الناس فیہ
گفت مصنف این حدیثی است کہ تحقیق اضطراب دارند مردم در اسناد وی فرواہ بعضہم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعا وروی اشعث بن سوار وغیر واحد عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا واین طریقہ اضطراب را ذکر
کرد کہ بعضی مرفوع روایت کردہ اند و بعضی موقوف وکان ہذا اصح من الحدیث المرفوع مصنف میگوید گویا کہ این طریق موقوف
اصح است از طریق مرفوع وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وقالوا و تحقیق رفتہ اند بعضی از اہل علم بسوی این گفتہ اند لا
یصلی علی الطفل حتی یستہل نماز گذاردہ نشود بر کودک تا آنکہ آواز گریہ کند وہو قول الثوری والشافعی باب ما جاء فی الصلوۃ علی

شرح ابی الطیب

قولہ الراکب خلف الجنازۃ ظرف مستقر وقع خبرا ای حق الراکب ان یکون خلف الجنازۃ والماشی یمشی حیث
شاء ای فی ای جانب من الجنازۃ یرید ان یمشی لہ ذلک قولہ بعد ان یعلم انہ خلق ای بعد ان یستبین خلقہ ہذا
قول احمد واسحق علی ما قالہ المصنف واما عندنا فلا یصلی علیہ الا اذا علم حیاتہ لما رواہ النسائی فی الفرائض عن
المغیرۃ بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر اذا استہل الصبی صلی علیہ وورث ورواہ الحاکم عن سفیان عن ابی الزبیر
بہ وقال ہذا اسناد صحیح ولما فی الباب الآتی باب ما جاء فی ترک الصلوۃ علی الطفل حتی یستہل قولہ حتی یستہل
استہلال الصبی تصویتہ عند الولادۃ کذا فی النہایۃ وہذا مثال والمدار علی ما یعلم بہ حیاتہ قولہ قد اضطرب الناس
فیہ لکن صححہ ابن حبان والحاکم وقال انہ علی شرط الشیخین ولفظہ اذا استہل السقط صلی علیہ وورث لکن اعترض
علی تصحیحہما النووی فی شرح المہذب وبین انہ ضعیف باب ما جاء فی الصلوۃ علی المیت فی المسجد

عارضة الاحوذی

مستقذر وقد طیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسجد من نخاعۃ کانت فی القبلۃ بشیء من خلوق ولکن اللہ جعل طرحہ للعبد ضرورۃ فی ای حالۃ کان حتی فی الصلوۃ وہو کلام آساب من اوب و او ات ا ق اح او اح اوح وسمی فیہ لذلک الثانیۃ اذا فعلتہ فحسن جہۃ الیمین فانہا مکرمۃ الذات و مشرفۃ الاصحاب ولکن علی شمالک او تحت قدمیک او خلفک الا ان تکون فی المسجد فاطرحہا فی ثوبک کما ورد فی الصحیح الثالثۃ قولہ فی الحدیث او خلفک دلیل علی ان الراس اذا کان فی الصلوۃ مخالفا للقبلۃ تیامنا او تیاسرا او ادبارا لا یبطل الصلوۃ الا ان تتبعہ البدن مع الادبار فتبطل الصلوۃ حینئذ الا ان یصلی معاینا للبیت فانہ وان تیاسر خرج عنہ و بطلت الصلوۃ الرابعۃ ان اوقعہ فی المسجد فقد اساء وکفارتہ دفنہا فی الحصباء الا ان یکون مسطحا فکفارتہ مسحہ الخامسۃ فیہ دلیل علی طہارۃ الریق خلافا للنخعی لانہ لو کان نجسا لما القی فی

شرح سراج احمد

الميت في المسجد باب است در بيان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر جنازه در مسجد حدثنا علي بن حجر نا عبد العزيز بن محمد عن عبد الواحد بن حمزة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهيل بن البيضاء في المسجد گفت عائشه صديقه نماز گذارده آنحضرت بر سهيل بن بيضاء در مسجد مدينه سهيل بلفظ تصغير است و بيضا ضد سود نام مادر اوست و نام پدر او وهب بن ربيعه از بني فهد بود صحابي قديم الاسلام بود و هجرت كرد و حاضر شد بدر و همه مشاهد را همراه آنحضرت قال ابو عيسى هذا حديث حسن والعمل على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعي قال مالك لا يصلى على الميت في المسجد گفت امام شافعي گفت امام مالك نماز گذارده نشود بر ميت در مسجد وقال الشافعي يصلى على الميت في المسجد و گفت امام شافعي نماز گذارده شود بر ميت در مسجد واحتج بهذا الحديث و حجت گرفته است امام شافعي در جواز باين حديث اخرج مالك في الموطا عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها امرت ان يمر عليها سعد بن ابي وقاص في المسجد حين مات لتدعو له فانكر ذلك الناس عليها فقالت عائشة ما اسرع الناس ان يعيبوا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهيل بن بيضاء الا في المسجد واخرج ايضا عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال صلى عمر بن الخطاب في المسجد واخرج ابن ابي شيبة ان عمر صلى على ابي بكر في المسجد و نزد امام ابو حنيفه و مالك نماز جنازه در مسجد مكروه است و كراهيت نزد مالك تنزيهي است گفت مالك لا احبه و همين است روايت از امام ابي حنيفه و اختيار كرده است آنرا ابن الهمام و روايت كرده شده است از امام ابي حنيفه كه آن تحريمي است و جهت كراهت نزد امام منع تلوث مسجد و از جهت آنكه مسجد بنا كرده نشده است براي ديگر چيزها مگر براي نماز مكتوبه و تمسك نموده است بحديثي كه اخراج كرده آنرا ابو داود و ابن ابي شيبه از ابن ابي ذئب از صالح مولى توءمة از ابي هريره مرفوع كه من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له و لفظ ابن ابي شيبه فلا صلوة له است و زياده كرده است ابن ابي شيبه از صالح كه گفت ابو هريره پس از روايت حديث كه ان عمر و ابا بكر اذا تضايق بهم المصلى انصرفوا ولم يصلوا على الجنازة في المسجد و اخراج كرده است ابن ابي شيبه از كثير بن عياش لا اعرض ما صليت على جنازة في المسجد وقال محمد بن الحسن لا يصلى على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن ابي هريرة و موضع الجنازة بالمسجد خارج من المسجد

شرح ابي الطيب

قوله على سهيل بن البيضاء وفي رواية لمسلم على ابني البيضاء في المسجد سهيل و اخيه و به اخذ الامام الشافعي انه لا تكره الصلوة على الجنازة في المسجد و ذهب ابو حنيفة و اصحابه الى الكراهة لما في سنن ابي داود من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له الا انه قال احمد بن حنبل تفرد به صالح مولى التوءمة وهو ضعيف و لما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي اليوم الذي مات فيه و خرج بهم الى المصلى فصف بهم و كبر اربع تكبيرات و اجابوا عن حديث الباب بانه كان لعذر مطر او انه خاص بابني بيضاء او فعله للجواز وايضا كان للجنائز موضع معروف خارج المسجد والغالب عنه صلى الله عليه وسلم الصلوة عليها في ذلك الموضع وقال في شرح الموطا وروى ابن ابي شيبة وغيره ان عمر صلى على ابي بكر في المسجد و ان صهيبا صلى على عمر في المسجد و وضعت الجنازة تجاه المنبر قال ابن عبد البر و ذلك بمحضر من الصحابة من غير نكير فيكون اجماعا سكوتيا قال و احتجاج بعضهم بانه صلى الله عليه وسلم خرج للصلوة على النجاشي الى المصلى غفلة اذ ليس في صلاته على الجنازة او صلوة العيد في موضع دليل على كراهتها في موضع آخر انتهى

عارضة الاحوذي

المسجد ظاهرا ولا باطنا لقوله ولا امر بطرحه في الثوب الذي يصلى فيه و لا ذلك يفعله اليسير كما جاء في الحديث الصحيح

باب فيمن فاته حزبه بالليل فقضاه بالنهار قال عبد الرحمن ابن عبد القاري سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حزبه او عن شيء منه فقرأه ما بين صلوة الفجر و صلوة الظهر كتب له كانما قرأه من الليل

الفقه اتفق الناس على ان النوافل لا تقضى الا ان تتاكد كالوتر و ركعتي الفجر و كذلك قيام الليل لتاكده حتى قال جماعة انه فرض و اختار ذلك البخاري و لا اقول به ولكنه اعظم من جميع النوافل اجرا فلو كان اذا فات يذهب حظ المرء فيه فكان حقيقا به و لكن الباري تفضل عليه بان جعل له وقتا عوضا من وقته وهذا حديث صحيح و قد خرجه مالك في الموطا عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم الى قضائه في حديث عمر و اخبرت عائشة عنه ان النوم اذا غلبه عنه كتب له اجره بما طرا عليه من الغلبة لما نواه فانزل الله بفضله

شرح سراج احمد

وہو الموضع الذی کان صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الجنازۃ وجواب ازان حدیثہا کہ تمسک شافعی برآنست باین طور سید ہم
آنچہ واقع شدہ است از گذاردن نماز در مسجد در بعضی جنائز برای امری عارض باشد یا برای بیان جواز وآنچہ کہ نماز
بر عمر بن الخطاب گذا ردہ شد در مسجد برای عذر بارش بود **باب** ماجاء این یقوم الامام من الرجل والمرأۃ باب است
دربیان آنچہ آمدہ است کہ کدام جا باستد امام از مرد وزن حدثنا عبد اللہ بن منیر عن سعید بن عامر عن ہمام
عن ابی غالب قال صلیت مع انس بن مالك علی جنازۃ رجل فقام حیال راسہ گفت ابو غالب نماز گذاردم
من ہمراہ انس بن مالک بر جنازۂ مردی پس باستاد انس مقابل سر آن مرد ثم جاؤا بجنازۃ امرأۃ من قریش پس آوردند
جنازۂ زنی را از قریش فقالوا یا ابا حمزۃ پس گفتند مردم ای ابا حمزہ کنیت انس ست صل علیہا نماز بگذار بر جنازۂ
این زن فقام حیال وسط السریر پس باستاد انس مقابل میانہ سریر فقال لہ العلاء بن زیاد پس گفت مر انس را علاء بن
زیاد کہ از تابعین ست ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام علی الجنازۃ آیا ہمچنین دیدہ تو آنحضرت را کہ
استاد بر جنازہ مقامك منہا در جای استادن تو از ان زن ومن الرجل مقامك منہ واز مرد جای ایستادن تو
از ان مرد یعنی پیغمبر خدا را دیدی کہ باستادی بر جنازہ مقابل سر مرد ومقابل وسط سریر زن قال نعم گفت انس آری
ہمچنین استاد آنحضرت ہم فلما فرغ قال احفظوا پس ہرگاہ فارغ شد انس گفت یاد دارید این را وفی الباب عن سمرۃ بن
جندب قال صلیت وراء النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی امرأۃ ماتت فی نفاسہا فقام وسطہا اخرجہ الشیخان واخرجہ الترمذی
ایضا کما سیاتی قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن وقد روی غیر واحد عن ہمام مثل ھذا وروی وکیع
ھذا الحدیث عن ہمام فوہم فیہ فقال عن غالب عن انس والصحیح عن ابی غالب وقد روی ھذا الحدیث عبد الوارث
ابن سعید وغیر واحد عن ابی غالب مثل روایۃ ہمام واختلفوا فی اسم ابی غالب ھذا فقال بعضہم اسمہ نافع
ویقال رافع وقد ذہب بعض اہل العلم الی ھذا وہو قول احمد واسحق ترجمہ اش ظاہر ست حدثنا علی بن حجر نا
ابن المبارك والفضل بن موسی عن الحسین المعلم عن عبد اللہ بن بریدۃ عن سمرۃ بن جندب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
صلی علی امرأۃ فقام وسطہا بدرستیکہ آنحضرت بگذارد نماز جنازہ بر زنی واستاد در وسط سریروی قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح
وقد رواہ شعبۃ عن الحسین المعلم ونزد امام ما ابو حنیفہ مقابل سینہ باستد مرد باشد یا زن لما روی احمد ان ابا غالب قال صلیت خلف انس
علی جنازۃ فقام حیال صدرہ وفی روایۃ عن ابی حنیفۃ انہ یحاذی راس الرجل ووسط المرأۃ کما فی الہدایۃ **باب** ما جاء فی ترك الصلوۃ علی
الشہید باب ست بیان آنچہ آمدہ است در ترک کردن نماز بر شہید حدثنا قتیبۃ بن سعید نا اللیث عن ابن شہاب عن عبد الرحمن بن کعب
ابن مالك ان جابر بن عبد اللہ اخبرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلی احد فی الثوب الواحد ثم یقول

شرح ابی الطیب

باب ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأۃ **قولہ** حیال راسہ بکسر مہملۃ وتخفیف مثناۃ تحتیۃ ای حذاء
راسہ **قولہ** فقام وسطہا ای قف حذاء وسطہا وہو بسکون السین ویفتح قال الطیبی الوسط بالسکون یقال فیما کان متفرق
الاجزاء کالناس والدواب وفی ما کان متصل الاجزاء کالدار والراس فہو بالفتح وقیل کل منہما یقع موقع الاخر **باب**
ما جاء فی ترك الصلوۃ علی الشہید **قولہ** فی الثوب الواحد قال المظہر ای فی قبر واحد اذ لا یجوز تجریدہما بحیث تتلاقی

عارضۃ الاحوذی

النیۃ منزلۃ العمل کما روی
عند البخاری اذا مرض العبد
او سافر کتب اللہ ما کان یعملہ
صحیحا مقیما واعطاہ
فی حدیث عمر اجرہ بالفضل
فحدیث عائشۃ بعد عمرہ
ضرورۃ لان فضل اللہ لا
ینسخ ولا وعدہ انما ینسخ
امرہ وابتلاؤہ وھذا تفسیر
عظیم فتاملوہ واتخذوہ
دستورا فان قیل لا یکتب
لاحد ما لم یعمل قلنا بحکم
الجزاء لا ولکن بالتفضیل
قالہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی الصحیح فی غزوۃ تبوك
لاصحابہ ان بالمدینۃ قوما
ما سلکتم وادیا ولا قطعتم
شعبا الا وہم معکم حبسہم
العذر والفائدۃ فی قضائہ
قبل الظہر انہ وقت النوافل
اللیل وسنتہ فیہ یقضی
الوتر وفیہ قضی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم رکعتی الفجر **باب**
من رفع راسہ قبل الامام
ابو الحارث محمد بن زیاد
عن ابی ہریرۃ قال محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اما یخشی
الذی یرفع راسہ قبل الامام
ان یحول اللہ راسہ راس
حمار حسن صحیح الاسناد
روی ملیح السعدی عن
ابی ہریرۃ قال الذی یرفع
راسہ قبل الامام ویخفضہ
قبل الامام فانما ناصیتہ

بقیہ صفحہ ۳۱۴

[illegible]

روایت کردہ امام احمد بدرستیکہ ابو غالب گفت نماز گذاردم پس انس بر جنازہ پس استاد بمقابل سینۂ آن جنازہ و تلزم ہم بعضان الیہ در صدرہ باعتبار بودن آن جنازہ جنازۂ مرد ۱۲

عارضة الاحوذي

بيد الشيطان الحديث الاول متفق عليه صحيح عن الجميع وقول ابي هريرة انما اصيتمبيه بشيطان تفسير وعن البراء في الصحيح كنا نصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن احدنا ظهره حتى يضع النبي جبهته على الارض وفي حديث انس ايها الناس اني امامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصراف فاني اراكم امامي ومن خلفي وفي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبادروا بالركوع ولا بالسجود فاني سبقكم اذا ركعت تدركوني اذا رفعت اني بدنت العربية بدنت بضم الدال وتخفيفها يعني كثر لحمي ويروى بتشديد الدال يعني كبرت سني وقد كان اجتمع الوجهان للنبي صلى الله عليه وسلم فانه حمل اللحم وادرك السن وجهل بعضهم فقال لم يكن ذا لحما فانه لم يمعن في الاكل وجهل الحال فان حمل اللحم ليس من كثرة الاكل وذلك يعرف طبا وعادة وقد روي عن عائشة انها قالت لما حمل رسول الله

شرح سراج احمد

آنحضرت بود کہ جمع میکرد میان دو مرد از کشتگان احد در یک جامہ از جہت قلت ثیاب و کثرت کشتگان ثم یقول ایہما اکثر حفظا للقرآن پستر میفرمود آنحضرت کدامی ازین دو اکثرست از روی یاد کردن مر قرآن را فاذا اشیر له الی احدهما قدمه في اللحد پس چون اشارت کردہ میشد برای وی بسوی یکی از ایشان مقدم میکرد او را در لحد و اول او را در لحد می آورد بجہت تعظیم قرآن وقال انا شهيد على هؤلاء يوم القيمة پس فرمود آنحضرت من گواه ام برین گروه در روز قیامت وامر بدفنهم في دمائهم و امر فرمود آنحضرت بدفن کردن کشتگان در خونہای ایشان ولم يصل عليهم ولم يغسلوا و نماز نگذارد آنحضرت برایشان و نہ غسل داده شدند وفي الباب عن انس بن مالك اخرجه ابو داود وقال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح وقد روي هذا الحديث عن الزهري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وروي عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن ابي صعير عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من ذكره عن جابر وقد اختلف اهل العلم في الصلوة على الشهيد فقال بعضهم لا يصلى على الشهيد وهو قول اهل المدينة وبه يقول الشافعي واحمد وقال بعضهم يصلى على الشهيد واحتجوا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى على حمزة وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسحق ترجمه اش ظاہر ست **باب** ما جاء في الصلوة على القبر باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر قبر حدثنا احمد بن منيع نا هشيم انا الشيباني نا الشعبي قال اخبرني من رأى النبي صلى الله عليه وسلم گفت شعبی حدیث کرد

شرح ابی الطیب

بشرتاهما بل ينبغي ان يكون على كل واحد منهما ثيابه المتلطخة بالدم ولكن يضجع احدهما بجنب الآخر في قبر واحد انتهى نقله الطيبي وسكت عليه ونقله القسطلاني وسكت عليه وكذا السيوطي في حاشية النسائي وكذا صاحب المجمع وسكتوا عليه لكن يرده حديث انس السابق في باب قتلى احد فكثر القتلى وقلت الثياب قال فكفن الرجل والرجلان والثلثة في الثوب الواحد ثم يدفنون في قبر واحد اقول كانه لذلك قال الخطابي يجوز دفن ميتين فصاعدا في ثوب واحد عند الضرورة كما في قبر كذا في الازهار ثم انه انما دفنوا كذلك لعدم بقاء الثياب عليهم كما قدمناه سابقا من رواية جابر في قصة حمزة رضي الله تعالى عنه واما من كان عليه ثيابه فلا يدفن مع غيره اذا وجد للتغير ما يستره فلا يرد انه كيف يتصور ذلك والشهيد يدفن بثيابه التي عليه واجاب بعضهم عن اصل الاشكال بانه لا يلزم من التكفين في الثوب الواحد تلاقي بشرتهما اذ يمكن ان يكون الثوب طويلا فيحال بينهما بالفاصل ويحال بنحو اذخر اقول الحق انه لا حاجة الى هذا التكلف بعد النص عن الشارع والله اعلم **قوله** ولم يصل عليهم بكسر اللام وقال في ارشاد الساري بفتح اللام اي لم يفعل ذلك بنفسه ولا بامره انتهى نعلم ان الشهيد لا يصلى عليه قاله الطيبي قلت لكنه معارض بما تقدم ورجح اما لاثباتها او للرجوع الى الاصل عند التساقط **قوله** عبد الله بن ثعلبة بن صعير بالمهملتين مصغرا ويقال ابن ابي صعير له رؤية ولم يثبت له سماع قاله في التقريب فيكون حديثه مرسلا **باب** ما جاء في الصلوة على القبر **قوله** قال اخبرني مفعوله محذوف ويدل عليه قوله فصف اصحابه آه اي اخبرني بانه صلى الله عليه وسلم صف اصحابه آه ومن في قوله من رأى فاعله وقوله رأى قبرا جملة حالية بتقدير قد وضميره للنبي صلى الله عليه وسلم وضمير صف له صلى الله عليه وسلم واصحابه مفعوله وفي البخاري قال الشعبي اخبرني من مر مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامهم وصلوا خلفه

شرح سراج احمد

مرا کسے کہ دیدہ آنحضرت را ورأى قبرا منتبذا و دید آنحضرت گوری را کہ تنہا وجدا بود از دیگر گورہا فصفنا صحابہ فصلی علیہ
پس صف بست یاران او پس نماز گذارد بر جنازہ فقیل لہ من اخبرك پس گفتہ شد شعبی را کہ کس حدیث کردہ است ترا فقال ابن عباس
پس گفت شعبی حدیث کردہ است مرا ابن عباس وفی الباب عن انس اخرجہ ابن حبان وبریدۃ ویزید بن ثابت
اخرجہ ابن حبان والحاکم وابی ھریرۃ اخرجہ الشیخان وعامر بن ربیعۃ وابی قتادۃ وسھل بن حنیف واخرج
مالک عن ابی امامۃ بن سھیل قال البیھقی روی موصولا عن ابن عباس والمرسل اصح قال ابو عیسی حدیث ابن عباس
حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم
وھو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعضھم لا یصلی علی القبر وھو قول مالك بن انس وقال ابن المبارك اذا دفن المیت
ولم یصل علیہ صلی علی القبر ورأی ابن المبارك الصلوۃ علی القبر واعتقاد کردہ است ابن مبارک نماز گذاردن را بر قبر
وقال احمد واسحق یصلی علی القبر الی الشھر وگفت امام احمد واسحق گذاردہ شود نماز بر قبر تا یک ماہ وقال اکثر ما سمعنا عن
ابن المسیب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی قبر ام سعد بن عبادۃ بعد شھر گفتہ است امام احمد واسحق کہ
بسیار تر آنچہ شنیدیم ما از ابن المسیب کہ بدرستیکہ آنحضرت گذارد نماز را بر قبر مادر سعد بن عبادہ پس از یک ماہ حدثنا محمد بن بشار
نا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن سعید بن المسیب ان ام سعد ماتت بدرستیکہ مادر سعد بن عبادہ
وفات کرد والنبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب وحال آنکہ آنحضرت غائب بود و در آن وقت حاضر نشود آنجا شاید کہ بسوی جنگ
رفتہ باشد یا برای دیگر امور فلما قدم صلی علیھا پس ہرگاہ آمد آنحضرت بمدینہ نماز گذارد بر قبر او وقد مضی لذلك شھر وتحقیق گذشتہ بود
مر فوت ورا یک ماہ **باب** ما جاء فی صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی باب در بیان آنچہ آمدہ است در گذاردن نماز آنحضرت بر نجاشی والشاہ
حبشہ حدثنا ابو سلمۃ یحیی بن خلف وحمید بن مسعدۃ قالا نا بشر بن المفضل نا یونس بن عبید عن محمد بن سیرین عن ابی
المھلب عن عمران بن حصین قال قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اخاکم النجاشی قد مات گفت عمران بن حصین فرمود مر اصحاب را آنحضرت
بدرستیکہ برادر شما نجاشی بادشاہ حبشہ تحقیق وفات یافت و او ایمان آوردہ بود با آنحضرت غائبانہ و آنحضرت نیز غائبانہ بروی نماز گذارد و بیرون شد
آنحضرت بسوی مصلی کہ نماز عیدین و استسقا میکرد و آن موضع معروف بود بر باب مدینہ شرقی کہ بیان دروازۂ مدینہ و آنجا ہزار گز بود

شرح ابی الطیب

قولہ منتبذا قال فی النھایۃ ای منفردا عن القبور بعیدا وفی الاوسط للطبرانی عن الشیبانی انہ صلی علیہ بعد ما دفن
بلیلتین ورواہ الدارقطنی من طریق ھریم عن الشیبانی فقال بعد شھر قال فی فتح الباری وھذہ روایات شاذۃ وسیاق الطریق
الصحیحۃ انہ صلی علیہ فی صبیحۃ دفنہ ثم اعلم ان ھذہ الصلوۃ وامثالھا من خصوصیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم لما فی الصحیحین
انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما صلی علی قبر امرأۃ کانت تقم المسجد ان ھذہ القبور مملوۃ ظلمۃ علی اھلھا وان اللہ ینورھا لھم
بصلاتی علیھم وھذہ خصوصیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم کما یفیدہ اللفظ **باب** ما جاء فی صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
علی النجاشی قولہ ان اخاکم النجاشی بفتح النون وتخفیف الیاء وتشدیدھا وقد تقدم الکلام علیہ مستوفی فی باب ما جاء فی التکبیر علی الجنازۃ

قوت المغتذی

رأی قبرا منتبذا قال فی النھایۃ ای منفردا عن القبور بعیدا عنھا

عارضۃ الاحوذی

صلی اللہ علیہ وسلم اللحم
وذکر الحدیث الاصول
فی مسائل المسألۃ الاولی
لیس قولہ ان یحول اللہ
راسہ راس حمار فی الامۃ
موجود فان المسخ فیھا
مامون وانما المراد معنی
الحمار من قلۃ البصیرۃ
وکثرۃ العناد فی الانقیاد
فان من شانہ اذا قید
حرن واذا حبس طحن
ولا یطیع قائدا ولا یعین
حابسا فاما کون ناصیتہ
بید الشیطان فمثلہ فی
طاعتہ لہ فی مخالفۃ
امامہ وعیب صلاتہ
والعدول عما امرہ
اللہ فی الایتمام والاتباع
لہ وکل فعل قبیح
یضاف الی الشیطان
وکل فعل حسن
یضاف الی الملك بحکم اللہ
العلی الکبیر المسألۃ الثانیۃ
قولہ انی اراکم من امامی
ومن خلفی اصل من
اصول مسائل الروایۃ
وھی عندنا معنی یخلقہ
اللہ فی ای محل شاء فیدرك
بہ الرائی المرئی بغیر شرط البنیۃ
فی المحل ولا الرطوبۃ ولا اشعاع یتصل
ولا جھۃ وذھبت القدریۃ مذھب
الفلاسفۃ فی ان الرؤیۃ انما تکون مع
المقابلۃ فی الجھۃ بشرط شعاع وبنیۃ
وقد بینا ذلك فی کتب الاصول وحققنا الکلام

شرح سراج احمد

قریب بطحان فقوموا فصلوا علیہ پس باستید و صفہا بندید پس نماز گذارید بروی قال فقمنا فصففنا کما یصف علی المیت گفت عمران بن حصین پس ایستادیم ما پس صفہا بستیم چنانکہ صفہا می بندند بر میت وصلینا علیہ کما یصلی علی المیت و نماز گذاردیم ما بروی چنانکہ گذاردہ شود نماز بر میت وفی الباب عن ابی ہریرۃ ذکرہ الحافظ ابن حجر فی الاصابۃ وجابر بن عبد اللہ اخرجہ الشیخان والنسائی وابی سعید وحذیفۃ بن اسید بلفظ مکبر ست وجریر بن عبد اللہ البجلی واخرجہ ابن عبد البر فی الاستذکار عن ابی بکر بن سلیمان بن ابی حثمۃ عن ابیہ قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ وقد رواہ ابو قلابۃ عن عمہ ابی المہلب عن عمران بن حصین وابو المہلب اسمہ عبد الرحمن بن عمرو ویقال لہ معویۃ بن عمرو **باب** ما جاء فی فضل الصلوۃ علی الجنازۃ بابست در بیان آنچہ آمدہ است در فضل گذاردن نماز بر جنازہ حدثنا ابو کریب نا عبدۃ بن سلیمن عن محمد بن عمرو نا ابو سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی جنازۃ فلہ قیراط فرمود آنحضرت ہر کہ بگذارد نماز بر جنازہ پس او را مزد یک قیراط باشد ومن تبعہا حتی یقضی دفنہا فلہ قیراطان و ہر کہ در پس جنازہ رفت تا آنکہ فارغ شوند از دفن وی پس باشد مر او را مزد و ثواب دو قیراط و قیراط جزء است از اجزای دینار و آن چہلم حصہ است در اکثر بلاد احدہما او اصغرہما یکی از این دو قیراط یا خرد تر از این دو شک راوی ست مثل احد یا مانند کوہ احد باشد در عظمت فذکرت ذلک لابن عمر گوید پس ذکر کردم من آن را برای ابن عمر فارسل الی عائشۃ پس فرستاد ابن عمر کسی را بسوی عائشہ صدیقہ فسالہا عن ذلک پس سوال کرد و پرسید آنکس عائشہ را از حال آن فقالت صدق ابو ہریرۃ پس گفت عائشہ راست گفت ابو ہریرہ فقال ابن عمر لقد فرطنا فی قراریط کثیرۃ پس گفت ابن عمر ہر آئینہ تحقیق کمی کردیم ما در بسیار قیراطہا قال وفی الباب عن البراء بن عازب وعبد اللہ بن مغفل وعبد اللہ بن مسعود وابی سعید الخدری اخرجہ الشیخان وابی بن کعب وابن عمر وثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ ابو داؤد وابن ماجہ فی فضل التبعیۃ قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ و بتحقیق روایت کردہ شدہ است از ابی ہریرہ این حدیث بہ بسیار طرق **باب** آخر بابی ست دیگر از جملہ باب سابق حدثنا محمد بن بشار نا روح بن عبادۃ نا عباد بن منصور قال سمعت ابا المہزم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی التکبیر علی الجنازۃ **باب** ما جاء فی فضل الصلوۃ علی الجنازۃ **قولہ** فلہ قیراط ہو مقدار من الثواب المعلوم عند اللہ تعالی قال الزین ابن المنیر اراد تعظیم الثواب فمثلہ باعظم الجبال خلقا واکثرہا الی النفوس المؤمنۃ حبا لانہ الذی قال فی حقہ احد جبل یحبنا ونحبہ ویجوز ان یکون علی حقیقتہ بان یجعل اللہ تعالی یوم القیمۃ جسما قدر احد ویوزن وفی حدیث واثلۃ عند ابن عدی کتب لہ قیراطان اخفہما فی میزانہ یوم القیامۃ اثقل من جبل احد فافادت ہذہ الروایۃ بیان وجہ التمثیل بجبل احد وان المراد بہ زنۃ الثواب المرتب علی ذلک العمل ذکرہ فی ارشاد الساری فلو تعددت الجنائز واتحدت الصلوۃ علیہا دفعۃ واحدۃ ہل تتعدد القراریط بتعددہا او لا قال الاذرعی الظاہر التعدد **قولہ** فلہ قیراطان وہل ذلک بقیراط الصلوۃ او بدونہ فیکون ثلثۃ قراریط یؤید الاول ما روی الشیخان وکان معہ حتی یصلی علیہا ویفرغ من دفنہا فانہ یرجع من الاجر بقیراطین ویؤید الثانی ما رواہ الطبرانی مرفوعا من جمع جنازۃ حتی یقضی دفنہا کتب لہ ثلثۃ قراریط **قولہ** لقد فرطنا بتشدید الراء ای قصرنا فی تحصیلہا بترک الاتباع بعد الصلوۃ **باب** آخر **قولہ** ابا المہزم بتشدید الزای المکسورۃ التیمی البصری

عارضۃ الاحوذی

والعلو والرویۃ لا یفتقر الی محل رطب ولا الی بنیۃ مخصوصۃ ولو کان الرای فی جہۃ من المرئی لاستحالت الرویۃ فی المراۃ لان الانسان یری نفسہ فیہا ومحال ان تکون من نفسہ فی جہۃ او مقابلۃ او اتصال شعاع وہذا فاعلموہ الاحکام فی مسائل الاولی لا خلاف ان الاقتداء بالامام بعد الاحرام معہ فرض وان مخالفتہ لا تجوز لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جعل الامام لیوتم بہ الثانیۃ فان رکع قبل امامہ واقام حتی ادرکہ فقد اخطأ واثم ولم یفسد صلاتہ عند اصحابنا الثالثۃ ان یرفع من الرکوع قبل امامہ وقد رکع معہ فان اشہب وابن حبیب عن ملک یروون انہ لا یرجع وقال سحنون یرجع الی امامہ ویبقی بعد الامام بقدر ما فاتہ معہ والصلوۃ صحیحۃ فی احد القولین فاسدۃ فی الثانی لانہ لا یاتم وہو الصحیح وکذلک روی عن ابن عمر انہ قال من رفع قبل الامام ووضع قبلہ فلا صلوۃ لہ ومن صلی جماعۃ ثم ام غیرہ فیہا عمرو بن دینار ان جابر بن عبد اللہ قال

شرح سراج احمد

تشدید زای مکسوره یقول صحبت اباهریرة عشر سنین گفت ابو المهزم صحبت کردم اباهریره را مدت ده سال فسمعته یقول پس شنیدم اباهریره را که میگفت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من تبع جنازة وحملها ثلث مرات شنیدم آنحضرت را که میفرمود هرکه تبعیت کرد جنازه را و در پس او رفت و برداشت او را بر گردن خود سه بار فقد قضی ما علیه من حقها پس تحقیق ادا کرد آنچه بروی بود از حق آن میت قال ابو عیسی هذا حدیث غریب ورواه بعضهم بهذا الاسناد ولم یرفعه و مرفوع نکرده است ابو هریره آنرا و ابو المهزم اسمه یزید بن سفین ضعفه شعبة و تضعیف کرده ابو المهزم را شعبه **باب**

ما جاء فی القیام للجنازة باب است در بیان آنچه آمده است در حق برخاستن برای جنازه. حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب

عن سالم بن عبد الله عن ابیه عن عامر بن ربیعة عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن

عامر بن ربیعة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رأیتم الجنازة فقوموا لها فرمود آنحضرت چون به بینید شما جنازه را پس برخیزید شما برای جنازه و استاده باشید حتی تخلفکم او توضع تا در پس بگذارد جنازه شما را و از نظر شما غائب گردد یا نهاده شود از گردنها وفی الباب عن ابی سعید اخرجه الشیخان وجابر اخرجه الشیخان وسهل بن حنیف بضم حای مهمله و فتح نون و سکون مثناة تحتیه اخرجه الشیخان وقیس بن سعد اخرجه الشیخان عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال کان سهل بن حنیف وقیس بن سعد قاعدین بالقادسیة فمر علیهما الجنازة فقاما فقیل لهما انها من اهل الارض ای من اهل الذمة فقالا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مرت به جنازة فقام فقیل له انها جنازة یهودی فقال الیست نفسا وابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رأیتم

الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یقعد حتی توضع اخرجه الشیخان قال ابو عیسی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن صحیح حدثنا نصر

ابن علی الجهضمی والحسن بن علی الحلوانی قالا نا وهب بن جریر نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن

ابی سلمة عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رأیتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یقعدن

حتی توضع ترجمه اش ظاهر است قال ابو عیسی حدیث ابی سعید فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وهو قول احمد

واسحق قالا من تبع جنازة فلا یقعدن حتی توضع عن اعناق الرجال کسیکه در پس جنازه رود نشاید که نشیند

شرح ابی الطیب

اسمه یزید وقیل عبد الرحمن متروك **قوله** وحملها ثلث مرات یعنی یعاون الحاملین ثلث مرات بان یحملها ثم یترك ثم یحمل ثم یترك ثم یحمل والظاهر انه جمیع ما علیه لا الحمل من کل جانب ثلثا **قوله** من حقها ای من جهة المعاونة لا من دین ونحوه وقد عد صلی الله علیه وسلم من جملة الحقوق التی للمؤمن علی المؤمن ان یشیع جنازته **باب**

ما جاء فی القیام للجنازة **قوله** حتی تخلفکم بضم التاء وتشدید اللام ای تجاوزکم وتجعلکم خلفها ونسبة التخلیف الی الجنازة مجازیة والمراد تخلیف حاملها **قوله** فلا یقعدن حتی توضع وفی روایة اذا رأی احدکم الجنازة فلیقم حین یراها حتی تخلفه وفی روایة اذا رأیتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یجلس حتی توضع واختلف الناس فی هذه المسألة فقال مالك وابو حنیفة والشافعی القیام منسوخ وقال احمد واسحق وابن

قوت المغتذی

حتی تخلفکم بضم التاء وتشدید اللام ای تتجاوزکم وتجعلکم خلفها

عارضة الاحوذی

کان معاذ یصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم یرجع الی قومه فیؤمهم الاسناد لا خلاف فی صحة هذا الحدیث زاد فیه الدارقطنی هی له تطوع ولهم فریضة الفقه فی مسائل الاولی ظن قوم ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یعلم بفعل معاذ هذا فلا یکون فیه حجة وهذا جهل بالروایة فانه فی صحیح الحدیث معه انه شکی به طول صلاته فی امامته حتی قال له أفتان انت یا معاذ ونص الحدیث الثانیة مع قول النبی صلی الله علیه وسلم ان صلوة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوة فیما سواه الا المسجد الحرام کانت بالمدینة مساجد وکان اهلها یصلون بها ولا یکلفهم النبی صلی الله علیه وسلم الحضور عنده ولا یعتبهم احد بانهم عتبوا انفسهم لانهم لم یکونوا یستطیعون ذلك فکان لهم مثل اجر من کان یصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم الثالثة فی کیفیة تاویل قولهم کان معاذ یصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم یرجع الی قومه فیؤمهم وذلك علی خمسة

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

تا آنکہ نہادہ شود از گردنہای مردم وقد روی عن بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم
انهم کانوا یتقدمون الجنازة پیش میکردند جنازہ را ویقعدون قبل ان تنتهی الیهم الجنازة ومی نشستند صحابہ وغیر
ایشان پیش ازین کہ منتهی میشد بسوی ایشان جنازہ وهو قول الشافعی **باب** فی الرخصة فی ترک القیام باب در بیان
رخصت در ترک قیام حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن یحیی بن سعید عن واقد وهو ابن عمرو بن سعد بن معاذ عن نافع بن
جبیر عن مسعود بن الحکم عن علی بن ابی طالب انه ذکر القیام فی الجنازة حتی توضع بدرستیکہ شان انیست ذکر کردہ شد
برخاستن را در دیدن جنازہ تا آنکہ نہادہ میشد جنازہ از گردنہای مردم فقال علی قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قعد
پس گفت علی مرتضی باسناد آنحضرت پس ترمی نشست و قیام نمی نمود وفی الباب عن الحسن بن علی اخرجه النسائی
وابن عباس قال ابو عیسی گفت ترمذی حدیث علی حدیث حسن صحیح وفی روایة اربعة من التابعین بعضهم عن بعض
ودر روایت این حدیث چہار کس اند کہ روایت میکنند بعضی از بعضی والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی
وهذا اصح شیء فی هذا الباب وهذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول واین حدیث ناسخ است مر حدیث اول را کہ قیام بود
برای جنازہ اذا رأیتم الجنازة فقوموا وقال احمد ان شاء قام وان شاء لم یقم وگفت امام احمد اگر خواہد باستد واگر خواہد
ناستد واحتج بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عنه انه قام وحجت گرفتہ است امام احمد کہ بدرستیکہ شان
انیست کہ روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ او باستاد ثم قعد پس نشست وهکذا قال اسحق بن ابراهیم ومعنی قول علی قام النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی الجنازة ومعنی قول علی بن ابیطالب باسناد آنحضرت در جنازہ ثم قعد پس نشست یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقوم اذا رأی الجنازة

شرح ابی الطیب

حبیب المالکی هو مخیر **باب** ما جاء فی الرخصة فی ترک القیام لها **قوله** وفیه اربعة من التابعین فان یحیی
ابن سعید بن قیس الانصاری المدنی من صغار التابعین وواقد بن عمرو من الطبقة الوسطی من التابعین ونافع بن جبیر بن مطعم
ایضا من الطبقة الوسطی من التابعین ومسعود بن الحکم بن الربیع له رؤیة وله روایة عن بعض الصحابة
تقریب **قوله** ومعنی قول علی قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ یرید انه لیس معنی هذا الحدیث انه قام
صلی اللہ علیہ وسلم ثم قعد عن ذلک القیام حتی یقال ان هذا دلیل علی ثبوت القیام فکیف یصلح ان یکون دلیلا
علی النسخ بل معناه انه قام اولا ثم ترک القیام عند مرور الجنازة فان قیل المتبادر المعنی الاول فای دلیل
علی المعنی الثانی لیصلح دلیلا علی النسخ یقال ان القعود عن القیام امر ضروری فلا یظهر فائدة لقوله ثم
قعد الا اذا حمل علی معنی ترک القیام او یقال انه علم من خارج ان علیا رضی اللہ تعالی عنه
کان یمنع عن القیام للجنازة فلابد من حمله علی ذلک لقرینة المقام قلت یدل علیه ایضا
ما رواه احمد عن علی رضی اللہ تعالی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرنا بالقیام
فی الجنازة ثم جلس بعد ذلک وامرنا بالجلوس فان هذا کالصریح فی المطلوب

قوت المغتذی

عن واقد بالقاف

عارضة الاحوذی

اوجه الاول انه کان یؤم بهم متنفلا وهم مفترضون وبه قال الشافعی وابا مالک وابو حنیفة ولیس فی الحدیث کیفیة نیة معاذ وقول جابر هی له تطوع ولهم فریضة اخبار عن غائب عن غیر شیء ومن اخبر بما کان ینوی به معاذ فان قیل معاذ کان افقه من ان یفوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم نفسه فرضه لاجل امامة غیره قلنا وسائر مساجد المدینة لیس کانت تفوتهم الفرض مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفضل فکان حظ معاذ اکبر ولمعاذ فی الصلوة بالقوم من الفضل مع التنفل مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیها ما لمن صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرضه الثانی ان من المحتمل ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی معه معاذ صلوة النهار وتنفی صلوة اللیل لانهم کانوا اهل خدمة لا یحضرون صلوة النهار فی منازلهم وقائله لم یخبر الراوی بحال معاذ معا فی وقتین لا فی وقت واحد وعن صلاتین لا عن صلوة واحدة الثالث ان هذا الحدیث حکایة حال ولم یعلم کیفیتها فلا عمل علیها

شرح سراج احمد

نیکو یعنی علی بود آنحضرت که می استاد چون می دید جنازه را ثم ترك ذلك بعد پس تر ترک کرد آنحضرت پس ازان فکان لا یقوم
اذا رای الجنازة پس بود آنحضرت که نمی استاد چون می دیدی جنازه را **باب** ما جاء فی قول النبی صلی الله علیه وسلم
اللحد لنا والشق لغیرنا باب است در بیان آنچه آمده است در قول آنحضرت که لحد برای ماست یعنی عرب یا برای قائم بر
سنت طریقه من وشق برای غیر ماست حدثنا ابو کریب ونصر بن عبد الرحمن الکوفی ویوسف بن موسی القطان
البغدادی قالوا نا حکام بن سلم بفتح حای مهمله وتشدید کاف وسلم بسین مهمله وسکون لام عن علی بن عبد الاعلی عن ابیه
عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اللحد لنا والشق لغیرنا لحد بسکون حای مهمله
وشق بفتح شین معجمه است یعنی لحد برای ماست وشق برای غیر ماست مراد بما مسلمانان اند وبغیر ما یهود ونصاری اند
پس شک نیست که دلالت دارد بر افضلیت لحد از شق وکراهیت شق واگر مراد بغیر ما امم سابقه دارند نیز در وی اشعار
بافضلیت ست وبر هر تقدیر لحد واجب نیست وشق منهی عنه نه اگر منهی عنه بودی ابو عبیده آنرا نکردی ظاهر آنست که آن
بامر آنحضرت یا تقریر وی صلی الله علیه وسلم بود واتفاق برآنکه هر کا اول بیاید عمل خود کند دلالت بر جواز هر دو عمل دارد پس آنچه
فرموده اند اللحد لنا از جهت اختیارات ست نه سنن یعنی ما لحد را اختیار میکنیم ودیگران شق را یا مراد بغیرنا اهل غیر اهل مدینه اند
زیرا که زمین اهل مدینه سخت ومحکم ست قابل لحد ست بخلاف بلاد دیگر وطیبی گفته است که درین حدیث اخبار ست از کائن وواقع
که همچنین خواهد شد پس از معجزات ست وفی الباب عن جریر بن عبد الله اخرجه احمد وابن ماجه واسناده ضعیف وعائشة
اخرجه ابن ماجه ایضا وابن عمر اخرجه ابن ابی شیبة عن مالک عن نافع عن ابن عمر وهذا من اصح الاسانید وجابر اخرجه ابن
شاهین بسند ضعیف قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما یقول
اذا ادخل المیت قبره باب است در بیان آنچه آمده است که بگوید وبخواند چون در آرد میت را در قبر وی حدثنا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی قول النبی صلی الله علیه وسلم اللحد لنا والشق لغیرنا **قوله** اللحد لنا ای مختار لنا والشق مختار لغیرنا
ای لمن کان قبلنا من اهل الکتاب وفی ذلك بیان فضیلة اللحد ولیس فیه النهی عن الشق والدلیل علیه حدیث
عروة اذ لو کان منهیا عنه لم یکن ابو عبیدة یصنعه مع جلالة قدره فی الدین والامانة ذکره التوربشتی وقال الطیبی
ویمکن انه صلی الله علیه وسلم عنی بضمیر الجمع نفسه ای اوثر لی اللحد وهو اخبار عن الکائن فیکون معجزة انتهی اقول والظاهر
الاول ویؤیده روایة احمد فانه قال السیوطی فی روایة لاحمد والشق لاهل الکتاب انتهی والمراد تفضیل اللحد الا اذا کان الارض رخوا
وروی ابن ماجة عن عائشة قالت لما مات رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلفوا فی اللحد والشق حتی تکلموا فی ذلك وارتفعت
اصواتهم فقال عمر رض لا تصخبوا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم حیا ولا میتا او کلمة نحوها فارسلوا الی الشقاق واللاحد جمیعا
فجاء اللاحد فلحد لرسول الله صلی الله علیه وسلم ثم دفن وفی روایة نستخیر ربنا ونبعث الیهما فایهما سبق ترکناه فارسل الیهما فسبق صاحب
اللحد فلحد انتهی اللاحد هو ابو طلحة زید بن سهل الانصاری والشقاق هو ابو عبیدة بن الجراح احد العشرة المبشرة وکان

قوت المغتذی

والشق لغیرنا فی روایة احمد والشق لاهل الکتاب

عارضة الاحوذی

الرابع انه یعارضه قوله انما جعل الامام لیؤتم به ای لیقتدی به واذا قال هذا صلوة الظهر وقال هذا صلوة العصر فای اقتداء ههنا وائتمام والنیة رکن وهی الاصل الا تری انه لا یحل له مخالفته فی ارکانها فلا یرکع قبله ولا یرفع قبله ولیس الزمان من اوصاف الصلوة وانما هو من مقتضاتها والنیة التی هی رکن العبادة ونفسها اولی واحب فتصیر مخالفته فی النیة نظیر مخالفته فی الفعل الذی هو رکن فیقوم مع القاعد ویسجد مع الراکع وذلك لا یجوز وهذا نفیس جدا الخامس روی الحسان واللفظ لابی داود حدثنا احمد بن حنبل حدثنا محمد ابن فضیل حدثنا الاعمش عن رجل وفی روایة عنه نبئت عن ابی صالح ولا ارانی الا وقد سمعته منه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنین قال علماؤنا معلوم ان الامام لا یضمن صلوة المأموم اذا کان المأموم لا بد له من فعلها وانما معنی تضمنها صحة وفسادا ان تبنی

حل اللغة

اللحد بالضم ویفتح شکاف در پهلوی قبر
وروی الامام ابوحنیفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بریدة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم
قال اللحد للنبی صلی الله علیه وسلم ونصب علیه اللبن نصبا
اخرجه ابن عدی فی الکامل والعقیلی فی الضعفاء
وقال الاجر لا یتابع علیه
وعند اصحاب السنن من حدیث ابن عباس اللحد لنا والشق لغیرنا وقال الترمذی غریب
ولابن ماجه واحمد عن جریر مثله
وعند ابن ابی شیبة عن مالک عن نافع عن ابن عمر اللحد للنبی صلی الله علیه وسلم ولابی بکر وعمر وهذا من اصح الاسانید
ولابی داود فی المراسیل عن حماد عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم ادخل من قبل القبلة ولم یسل سلا
وعن ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالا اخرجه ابن ماجه وفیه عطیة ضعیف

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

ابوسعید الاشج نا ابوخالد الاحمر نا الحجاج عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ادخل المیت القبر
بدرستیکہ آنحضرت بود کہ چون می درآورد مردہ را در گور قال فرمود و قال ابوخالد و گفت ابوخالد این عبارت را اذا وضع
المیت فی لحدہ چون می نہاد مردہ را در لحد و می قال مرۃ بسم اللہ وباللہ بخواند آنحضرت یکبار این را معنی آنست در لحد
می آرم بنام خدا و با حق تعالی وعلی ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بر ملت و طریقت پیغمبر خدا و قال مرۃ و فرمود و خواند یکبار
باین عبارت بسم اللہ وباللہ وعلی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب
من هذا الوجه وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه ایضا عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
گویا این حدیث حسن غریب ست باین طریق و اسناد مذکورہ و تحقیق روایت کردہ شدہ است این حدیث بما سوای این طریق نیز
از ابن عمر از آنحضرت و رواہ ابوصدیق الناجی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد روی عن ابی الصدیق عن
ابن عمر موقوفا ایضا و در طرق اولی مرفوع ست **باب** ما جاء فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر باب ست در بیان
آنچہ آمدہ است در یک جامہ کہ انداختہ شود در زیر میت در قبر حدثنا زید بن اخزم الطائی نا عثمان بن فرقد قال سمعت
جعفر بن محمد عن ابیه زین العابدین بن الحسین بن علی بن ابی طالب قال الذی الحد قبر رسول اللہ صلی اللہ علیه
وسلم ابوطلحۃ گفت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ آنکس کہ لحد کردہ آنحضرت را نام او ابوطلحہ بود و انصاری زوج ام سلیم مادر
انس بود والذی القی القطیفۃ تحته شقران مولی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال جعفر و اخبرنی ابن

شرح ابی الطیب

یعمل الضریح وهو الشق فی وسط القبر **باب** ما جاء ما یقول اذا دخل المیت القبر **قوله** کان اذا ادخل المیت
القبر روی مجهولا ومعلوما والمیت بالرفع والنصب والقبر منصوب مفعوله الثانی **قوله** بسم اللہ وباللہ قال
العراقی متعلق بمحذوف تقدیرہ وباللہ استعنت ونحوہ انتهی ای وضعته او وضع او ادخله ومعنی باللہ ای
بامرہ وحکمه وعونه **قوله** علی سنۃ رسول اللہ ای علی شریعته وطریقته **باب** ما جاء فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت
فی القبر **قوله** زید بن اخزم بمعجمتین الطائی النبهانی ابوطالب النبهانی ثقۃ حافظ **قوله** الذی الحد قبر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ای حفر قبرہ یقال لحد یلحد کذهب یذهب والحد یلحد اذا حفر اللحد وفیه استحباب اللحد
قوله والذی القی القطیفۃ تحته شقران القطیفۃ هو کساء له خمل هو الهدب
ومنه الحدیث تعس عبد القطیفۃ ای الذی یعمل لها ویهتم بتحصیلها وشقران بضم الشین وسکون القاف
قال النووی قال شقران کرهت ان یلبسها احد بعده صلی اللہ علیہ وسلم وقد نص الشافعی وغیرہ من الفقهاء
علی کراهۃ وضع القطیفۃ والمخدۃ ونحوهما تحت المیت فی القبر فقیل ان ذلک من خواصه صلی اللہ علیہ وسلم
فلا یحسن فی حق غیرہ وقال التوربشتی وذلک انه صلی اللہ علیہ وسلم کما فارق الامۃ فی بعض احکام حیاته فارقهم
فی بعض احکام مماته فان اللہ حرم علی الارض لحوم الانبیاء وحق لجسد عصمه اللہ تعالی عن البلی والتغییر

قوت المغتذی

بسم اللہ وباللہ وقال العراقی متعلق بمحذوف تقدیرہ وباللہ استعنت ونحوہ

عارضۃ الاحوذی

صلاته علی صلاته وذلك
لا یصح الا بشرط الاتفاق
فی اصل الفرض حتی اذا
صحت للامام الظهر صحت
للماموم الظهر وکذلك اذا
فسدت فاما یصح للامام
الظهر ویصح للماموم العصر
فهذا اختلاط یخلط القبا
التی میزها الشرع وفرق
بینها فرقا لا یجتمعان ابدا
فی الاداء ولا فی صحۃ ولا
فی اسادہ فلاجل هذه
الادلۃ بقی حدیث معاذ
علی احتماله وصح ما ذکرنا
فیه من تاویله واللہ اعلم
باب السجود علی الثوب
بکر بن عبد اللہ المزنی عن
انس بن مالك قال کنا
اذا صلینا خلف النبی صلی
اللہ علیہ وسلم بالظهائر
سجدنا علی ثیابنا اتقاء الحر
الاسناد هذا الحدیث متفق
علیه وعلیه اعتمد البخاری
الفقه فی ثلث مسائل
الاولی ثبت کما تقدم
علیه السلام قال امرت
ان اسجد علی سبعۃ اعظم
فذکر الوجه والیدین والرکبتین
والرجلین ثم خص الوجه
فقال سجد وجهی وانصرف
وعلی انته وارنبته اثر
الماء والطین وکان له خمرۃ
یسجد علیها فجاء منها
وهی الثانیۃ ان الافضل

شرح سراج احمد

ابی رافع قال سمعت شقران یقول انا واللہ طرحت القطیفۃ تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القبر و انکس کہ انداخت قطیفۂ حمراء را در زیر آنحضرت در قبر شقران مولی و معتق آنحضرت بود گفت جعفر خبر داد مرا ابن ابی رافع گفت ابن ابی رافع شنیدم شقران را کہ میگفت سوگند بخدا کہ من انداختم چادر را در قبر زیر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قطیفہ کسائی کہ او ریشہ دار و پرزہ ناک باشد و آن را خمیلہ نیز گویند و سبب انداختن در قبر شریف آن میگویند کہ شقران بضم شین و سکون قاف کہ مولی آنحضرت بود دلی امر صحابہ رضا ایشان آنرا انداخت تا کسی بعد آنحضرت نپوشد و علماء عامہ در تہ مردہ انداختن مکروہ میدارند زیرا کہ تضییع و اسراف ست و بعضی میگویند کہ آن از خواص نبوی ست زیرا کہ وی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ است در قبر و فی الباب عن ابن عباس اخرجہ مسلم بلفظ جعل فی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطیفۃ حمراء قال ابو عیسی حدیث شقران حدیث حسن غریب و روی علی بن المدینی عن عثمن بن فرقد ھذا الحدیث حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن شعبۃ عن ابی جمرۃ عن ابن عباس قال جعل فی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطیفۃ حمراء قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبۃ عن ابی حمزۃ القصاب عمران بن ابی عطاء بالحاء المہملۃ والزای واسمہ عمران بن عطاء و روی عن ابی جمرۃ بالجیم والراء الضبعی واسمہ نصر بن عمران کلاھما من اصحاب ابن عباس ہر دو از یاران عبداللہ بن عباس بودند وقد روی عن ابن عباس انہ کرہ ان یلقی تحت المیت فی القبر شیئ و تحقیق روایت کردہ شدہ است از ابن عباس بدرستیکہ او مکروہ میداشت اینکہ انداختہ شود در زیر میت در قبر چیزی و الی ھذا ذھب بعض اھل العلم و قال محمد بن بشار فی موضع آخر و این طریق دیگر از محمد بن بشار می آرد حدثنا محمد بن جعفر و یحیی عن شعبۃ عن ابی جمرۃ بجیم نہ بمہملہ عن ابن عباس و ھذا اصح **باب** ما جاء فی تسویۃ القبر بابست در بیان آنچہ آمدہ است در برابر کردن قبر حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مھدی نا سفین عن حبیب ابن ابی ثابت عن ابی وائل ان علیا قال لابی الھیاج الاسدی بدرستیکہ علی مرتضی گفت مر ابی الہیاج را کہ از قبیلہ اسد بود و ہیاج بہا و تشدید مثناۃ تحتیہ در آخر جیم ست حیان بن حصین کوفی ثقہ از ثالثہ بود ابعثک علی ما بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میفرستم ترا با طراف و اکناف بر چیزی کہ فرستادہ بود مرا آنحضرت

شرح ابی الطیب

والاستحالۃ ان یفرش لہ فی قبرہ لان المعنی الذی یفرش للحی لو یزل عنہ بحکم الموت ولیس الامر فی غیرہ علی ھذا النمط و قال الشیخ العراقی فی الفیتہ فی السیرۃ و فرشت فی قبرہ قطیفۃ وقیل اخرجت و ھذا اثبت و کانہ اشار الی ما قال ابن عبد البر فی الاستیعاب انہا اخرجت قبل اھالۃ التراب واللہ اعلم **باب** ما جاء فی تسویۃ القبور **قولہ** لابی الھیاج بفتح الھاء وتشدید الیاء المثناۃ من تحت فی اٰخرہ جیم واسمہ حیان بفتح الحاء المہملۃ وتشدید المثناۃ من تحت لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث الواحد قال السیوطی فی حاشیۃ النسائی و قال فی التقریب اسدی کوفی ثقۃ **قولہ** ابعثک علی ما بعثنی بتقدیر حرف الاستفہام بقرینۃ روایۃ الا ابعثک قال التوربشتی الارسلک للامر الذی ارسلنی لہ انتہی وانما عدی بعلی لما فی البعث من معنی الاستعلاء والتأمیر

عارضۃ الاحوذی

المساجدان یلی الارض بوجھہ ویجوز لہ ان یتخذ خمرۃ وخاصۃ لحر او برد وذلک مؤکد والیدان تلی الوجہ فی التاکید وھی الثالثۃ فقد کان ابن عمر یخرج یدیہ فی الیوم الشدید البرد فیضعہما علی الحصباء وکذلک روی عن عمر انہ امر بہ وقال لعل اللہ ان یصرف عنہ الغل یوم القیمۃ ومن العلماء من کان یسجد ویداہ فی ثیابہ لمجاھد وابن جبیر و علقمۃ والحسن وفی الصحیح ان الصحابۃ کانت ایدیھم فی ثیابھم فی الصلوۃ ولم یذکر حالۃ سجود ولا غیرھا فاما الرکبتان وھی الرابعۃ فانہما مستورتان بالثیاب علی کل حال لا تعدی عنہا الا بمشقۃ وربما انکشفت العورۃ علی من کان فی ثوب واحد فاما اذا سجد علی ثوبہ الذی یلبسہ بوجھہ او بیدیہ لحر او برد فقال قوم لا یجزیہ منہم الشافعی لانہ سجد علی ثوبہ مما یلزمہ الصلوۃ بہ فکانہ سجد علی بعضہ وحدیث انس المتقدم یرد علیہ ولیس الثوب من البعض فی ورد ولا فی صدر لان ذلک البعض قد امر ان

شرح سراج احمد

ان لا تدع قبرا مشرفا الا سويته اینکه نگذاری تو قبرا بلند از زمین مگر برابر کنی او را و هموار سازی بزمین و لا تمثالا الا طمسته و نگذاری هیچ صورت را مگر که محو کنی او را یعنی صورت ذی روح را و فی الباب عن جابر و اخرجه مسلم عن فضالة ابن عبید اخرج محمد بن الحسن اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم اخبرنی من رآی قبر النبی صلی الله علیه وسلم و قبر ابی بکر و عمر رضی الله عنهم مسنمة ناشزة من الارض علیها فلق من مدر ابیض و آخرج ابن ابی شیبة عن سفیان بن دینار التمار قال دخلت البیت الذی فیه قبر النبی صلی الله علیه وسلم فرایت قبره و قبر ابی بکر و عمر مسنمة و آخرجه البخاری بدون ذکر ابی بکر و عمر و روی ابن شاهین فی الجنائز من روایة جابر الجعفی قال سالت ثلاثة کلهم له فی قبر النبی صلی الله علیه وسلم اب سالت ابا جعفر و سالت القاسم و سالت سالما فقلت اخبرونی عن قبور آبائکم فی بیت عائشة فکلهم قالوا انها مسنمة و اما ما رواه ابو داود عن القاسم قال دخلت علی عائشة رضی الله عنها فقلت یا امه اکشفی لی عن قبر النبی صلی الله علیه وسلم و صاحبیه فکشفت لی عن قبور ثلثة لا مشرفة و لا لاطئة مبطوحة بالعرصة الحمراء اخرجه الحاکم فظاهره یعارض الذی قبله و قد جمع الحاکم بانها کانت کذلک اول الامر ثم سنمت لما سقط الجدار قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم یکرهون ان یرفع القبر فوق الارض علما مکروه میدارند که برداشته شود قبر از بالای زمین قال الشافعی اکره ان یرفع القبر الا بقدر ما یعرف انه قبر گفت امام شافعی مکروه میدارم اینکه برداشته شود قبر از زمین مگر بمقدار انچه شناخته شود که آن قبر ست لکیلا توطأ از جهت آنکه تا پایمال کرده نشود بپایها و لا یجلس علیه و نه نشینند بروی کسی

باب ما جاء فی کراهیة الوطی علی القبور و الجلوس علیها و الصلوة الیها باب ست بیان انچه آمده است در کراهت پایمال کردن بپایها و رفتن بر گورها و بیان نشستن بر آنها و نماز گذاردن حدثنا هناد نا ابن المبارک عن عبد الرحمن بن یزید ابن جابر عن بسر بن عبید الله عن ابی ادریس الخولانی عن واثلة بن الاسقع عن ابی مرثد الغنوی قال

شرح ابی الطیب

قوله ان لا تدع ان مصدریة و لا نافیة خبر مبتدأ محذوف ای هو ان لا تدع و قیل ان تفسیریة و لا ناهیة **قوله** مشرفا من اشرف اذا ارتفع و المراد من القبر المشرف الذی بنی علیه حتی ارتفع دون الذی أعلم علیه بالرمل و الحصباء و الحجارة و ما یجری مجراها للتعرف لا توطأ و انما نهی صلی الله علیه وسلم عن الاشراف لعدم الفائدة و تضییع المال لکونه صنیع اهل الجاهلیة و فی الازهار قال العلماء یستحب ان یرفع القبر قدر شبر و یکره فوق ذلک و یستحب الهدم و فی قدره خلاف قیل الی الارض تغلیظا و هذا اقرب الی اللفظ ای لفظ الحدیث من التسویة و قال الشافعی فی الام و رایت الایمة بمکة یامرون بهدم ما یبنی و یؤید الهدم قوله و لا قبرا مشرفا الا سویته و قال ابن الهمام هذا الحدیث محمول علی ما کانوا یفعلونه من تعلیة القبور بالبناء الحسن العالی و لیس مرادنا ذلک بتسنیم القبر بل قدر ما یبدو من الارض و یتمیز عنها **قوله** و لا تمثالا الا طمسته التمثال بالکسر الصورة کذا فی القاموس و الطیبی و النووی و قیده بعضهم بقوله صورة ذی الروح و طمسها محوها و ابطالها و قال النووی فیه الامر بتغییر صور ذوات الارواح انتهی و الاستثناء من عموم الاحوال فی الازهار التصویر حرام و المحو واجب **باب ما جاء فی کراهیة الوطی علی القبور و الجلوس علیها** **قوله** عن بسر بن عبید الله بضم الباء و بالسین المهملة

عارضة الاحوذی

یسجد به نکیف یسجد علیه و الله اعلم **باب ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد الصبح** سماک عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاه حتی تطلع الشمس حسن صحیح و ذکر حدیث ابی ظلال عن انس ان ذلک فی الاجر کحجة و عمرة الاسناد زاد مسلم حتی تطلع الشمس حسنا خالفته عائشة فقالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سلم لم یقعد الا بمقدار ما یقول اللهم انت السلام و منک السلام و الیک یرجع السلام تبارکت ذا الجلال و الاکرام خرجه مسلم تابعهما البراء بن عازب قال عبد الرحمن ابن ابی لیلی عنه یصف النبی صلی الله علیه وسلم فی صلاته فوجدت قیامه و رکوعه و اعتداله بعد الرکوع فسجدته فجلسته بین السجدتین فجلسته بین التسلیم و الانصراف قریبا من السواء قالت ام سلمة ان النساء فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم کن اذا سلمن من الصلوة قمن و ثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم و من صلی من الرجال ما شاء الله

اسماء الرجال

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا نہ نشینید بر گورہا و نماز نگذارید بسوی آنہا کہ قبر بجانب وسمت قبلہ باشد و سترہ میان حائل نبود و فی الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من جلس علی قبر یبول او یتغوط فکانما جلس علی جمر اخرجہ الطحاوی من طریق محمد بن ابی حمید عن محمد بن کعب القرظی وہو ضعیف عند اہل العلم وعمرو بن حزم وبشیر ابن الخصاصیۃ اخرج الطحاوی عن زید بن ثابت نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الجلوس علی القبور لحدث او غائط او بول رجالہ ثقات وبہ قال مالک ویشہد لہ ما فی البخاری قال عثمن بن حکیم اخذ بیدی خارجۃ واخبرنی عن عمہ زید بن ثابت قال انما اکرہ ذلک لمن احدث علیہ وقال نافع کان ابن عمر یجلس علی القبور واخرج مسلم لان یجلس احدکم علی جمرۃ فتحرق ثیابہ خیر لہ من ان یجلس علی قبر اخرج مالک عن علی رضی اللہ عنہ کان یتوسد القبور ویضطجع علیہا وبجواز توسد قائل گشتہ اند امام ما ابو حنیفہ ومالک و ابو یوسف و محمد چنانکہ نقل کردہ آنرا عینی از طحاوی ومکروہ است نزد احمد وشافعی جلوس بر قبر مطلقا والکراہۃ تنزیہیۃ لما فی المجموع وتحریمیۃ کما فی شرح مسلم والکراہۃ ہو الذی نص علیہ محمد فی الآثار قال انا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم کان ابن مسعود یقول لان اطأ علی جمرۃ احب الی من ان اطأ علی قبر متعمدا قال محمد وبہ ناخذ یکرہ الوطأ علی القبور متعمدا وہو قول ابی حنیفۃ حدثنا محمد بن بشار

شرح ابی الطیب

قولہ لا تجلسوا علی القبور وفی روایۃ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص القبر وان یقعد علیہ وان یبنی علیہ رواہ مسلم وفی روایۃ اخری لہ لان یجلس احدکم علی جمرۃ فتحرق ثیابہ فتخلص الی جلدہ خیر لہ من ان یجلس علی قبر قال الطیبی الاکثرون علی ما یقتضیہ الظاہر من الجلوس والقعود علی القبر لما فیہ من الاستخفاف بحق اخیہ المسلم وحملہ جماعۃ علی الجلوس علی القبر لقضاء الحاجۃ ونسبوہ الی زید بن ثابت انتہی قال النووی المراد بالقعود الجلوس ہذا مذہب الشافعی وجمہور العلماء وقال مالک فی الموطا المراد بالقعود الحدث وہذا تاویل ضعیف او باطل والصواب ان المراد بالقعود الجلوس انتہی یعنی للاحادیث الصحیحۃ التی قدمناہا وقال بعضہم المراد بہ القعود للاحداد والحزن بان یلازمہ ولا یرجع عنہ او اراد احترام المیت وتہویل الامر فی القعود علیہ تہاونا بالمیت اقول وروی انہ رأی رجلا متکئا علی قبر فقال لا توذ صاحب القبر ویؤید الحمل علی ظاہرہ ما سیجیٔ فی الباب الآتی من النہی عن وطئہ وفی شرح الموطا وزعم ابن بطال ان تاویل مالک بعید لان الحدث علی القبر اقبح من ان یکرہ وانما یکرہ الجلوس المعتاد وقول النووی تاویلہ بعید او باطل متعقب بان ما ظنہ مالک ثبت مرفوعا عن زید بن ثابت قال انما نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الجلوس علی القبر لحدث غائط او بول اخرجہ الطحاوی برجال ثقات وقد وافق مالکا علی عدم کراہۃ القعود الحقیقی ابو حنیفۃ واصحابہ کما نقلہ عنہم الطحاوی واحتج باثر علی وابن عمر واسندہما برجال ثقات وقال الباجی انہ الاظہر لانہ صلی اللہ علیہ وسلم زار القبور وامر بزیارتہا وذہب الجمہور الی کراہۃ ذلک لظواہر الاحادیث المتقدمۃ ولروایۃ احمد عن عمرو بن حزم رأنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا متکئ علی قبر قال لا توذ صاحب القبر اسنادہ صحیح انتہی وقال فی الازہار الاولی ان یحمل من ہذہ الاحادیث ما فیہ التغلیظ علی الجلوس للحدث فانہ یحرم وما لا تغلیظ فیہ علی الجلوس المطلق فانہ مکروہ وہذا تفصیل حسن **قولہ** ولا تصلوا الیہا ای مستقبلین الیہا لما فیہ من التعظیم البالغ لانہ من مرتبۃ المعبود فجمع بین الاستخفاف العظیم والتعظیم البلیغ یعنی فی الجملتین قال الطیبی ولو کان ہذا التعظیم حقیقۃ للقبر لکفر المعظم فالتشبیہ بہ مکروہ

عارضۃ الاحوذی

فاذا قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام الرجال واتفقوا علی ان المغیرۃ کتب الی معویۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا فرغ من الصلوۃ قال لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْئٍ قَدِیْرٌ زاد النسائی ثلث مرات ولم یتفقوا اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد زاد ثوبان واللفظ لمسلم کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انصرف من صلوتہ استغفر ثلثا وقال اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذا الجلال والاکرام قلت للاوزاعی کیف الاستغفار قال ان تقول استغفر اللہ قال القاضی ابو بکر رضی اللہ عنہ واللہم اغفر لی وہو اقوی من الاول وعن ابی الزبیر انہ قال سمعت عبد اللہ بن الزبیر یخطب علی ہذا المنبر ویقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم دُبُرَ الصلوات یقول لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وہو علی کل شئ قدیر لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم لا الہ الا اللہ ولا نعبد الا ایاہ لہ النعمۃ ولہ الفضل

بقیہ صفحہ ۳۲۴

شرح سراج احمد

ناعبد الرحمن بن مهدی عن عبد الله بن المبارك بهذا الاسناد نحوه حدثنا علی بن حجر وابو عمار قالا نا الولید بن مسلم عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع عن ابی مرثد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولیس فیه عن ابی ادریس وهو الصحیح قال ابو عیسی قال محمد حدیث ابن المبارك خطأ اخطأ فیه ابن المبارك وزاد فیه عن ابی ادریس الخولانی وانما هو بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع هکذا روی غیر واحد عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر ولیس فیه عن ابی ادریس الخولانی وبسر بن عبید الله قد سمع من واثلة بن الاسقع ترجمه اش ظاهر ست **باب** ماجاء فی کراهیة تجصیص القبور والکتابة علیها بابست در بیان انچه آمده است در کراهیت گچ کردن گورها و بیان نوشتن آنها حدثنا عبد الرحمن بن الاسود ابو عمرو البصری نا محمد بن ربیعة عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تجصص القبور منع فرمود آنحضرت از ینکه گچ کرده شوند گورها وان یکتب علیها و اینکه نوشته شود چیزها بر آنها وان یبنی علیها و منع فرمود اینکه بنا کرده شود بر قبور چنانکه گنبدها وغیره وان توطأ و منع فرمود از ینکه پایمال کرده شود گورها قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قد روی من غیر وجه عن جابر وقد رخص بعض اهل العلم منهم الحسن البصری فی تطیین القبور و تحقیق رخصت داده اند بعضی از اهل علم بعضی از ایشان حسن بصری ست در گل کردن قبور وقال الشافعی لا باس ان یطین القبر وفی البرجندی وینبغی ان لا یجصص القبر واما تطیینه ففی النسخ المنصوریة لا باس به خلافا لما یقوله الکرخی انه مکروه وفی المضمرات المختار انه لا یکره **باب** مایقول الرجل اذا دخل المقابر بابست در بیان انچه آمده است که بگوید آدمی چون در مقابر در آید حدثنا ابو کریب نا محمد بن الصلت عن ابی کدینة بضم کاف و فتح دال مهمله

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی تجصیص القبور والکتابة **قوله** ان تجصص الخ قال العراقی ذکر بعضهم ان الحکمة فی النهی عن تجصیص القبور کون الجص حرق بالنار قال وح فلا باس بالتطیین کما نص علیه الشافعی انتهی ویرد علیه ان التطیین لا یناسب ماورد من تسویة القبور المرتفعة کما سبق وکذا لا یناسب بقوله وان یبنی علیه والظاهر ان المراد النهی عن الارتفاع والبناء مطلقا وافراد التجصیص لا نداتر فی احکام البناء فخص بالنهی مبالغة **قوله** وان یکتب علیها یحتمل النهی عن الکتابة مطلقا ککتابة اسم صاحب القبر وتاریخ وفاته او کتابة شیء من القرآن واسماء الله تعالی ونحو ذلك للتبرك لاحتمال ان یوطی او یسقط علی الارض فیصیر تحت الارجل قال الحاکم بعد تخریج هذا الحدیث فی المستدرك الاسناد صحیح ولیس العمل علیه فان ائمة المسلمین من الشرق الی الغرب یکتبون علی قبورهم وهو شیء اخذه الخلف عن السلف وتعقبه الذهبی فی مختصره بانه محدث ولم یبلغهم النهی **قوله** وان یبنی علیها یحتمل وجهین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری مجراها والاخر ان یضرب علیه خباء او نحوه وکلاهما منهی عنه لعدم الفائدة قال فی الازهار النهی فی البناء للکراهة ان کان فی ملکه وللحرمة فی المقبرة المسبلة ویجب الهدم **باب** مایقول الرجل اذا دخل المقابر **قوله** ابو کدینة بضم الکاف وفتح الدال ویاء التصغیر ونون اسمه یحیی بن المهلب

قوت المغتذی

عن ابی کدینة بضم الکاف وفتح الدال المهملة ویاء التصغیر ونون

عارضة الاحوذی

وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصین له الدین ولو کره الکافرون الفقه قال الشافعی ویثبت الامام ساعة یسلم وکره علماؤنا مقام الامام فی مصلاه ومعنی ذلك ان یکون بعد السلام علی هیأته قبل السلام فی الصلوة ولکنه اذا سلم انحرف کما روی زید بن الاسود عن النبی صلی الله علیه وسلم خرجه النسائی فیحتمل الجمع بینهما ان یکون انحرافه انصرافه عن هیأة الصلوة ساعة السلام وان یکون قعوده بعد السلام ولا یعقل ماقدمنا من الاذکار لطلوع الشمس وانما یحتمل ان یکون ماروی جابر خبرا عن بعض احواله وغیر ذلك من الاحادیث خبرا عن غیرها وقد روی النسائی حدیثا صحیحا عن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی الفجر جلس فی مصلاه حتی تطلع الشمس فیحدث اصحابه ویذکرون حدیث الجاهلیة وینشدون الشعر ویضحکون ویتبسم **باب** ماذکر من الالتفات فی الصلوة عکرمة عن ابن عباس کان النبی صلی الله علیه وسلم یلحظ فی الصلوة

ای ینظر بشق العین الذی یلی الصدغ ۱۲

بقیہ صفحہ ۳۲۵

شرح سراج احمد

وسکون مثناۃ تحتیہ بلفظ تصغیر یحیی بن المہلب البجلی صدوق از سابعہ بود عن قابوس بن ابی ظبیان بفتح المعجمہ وسکون الموحدہ بعد آن تحتانیہ است جنبی کوفی بود ودروی لین ست از سادسہ بود عن ابیہ ابی ظبیان حصین بن جندب بن الحارث الجنبی (بفتح جیم وسکون نون بعد آن نون موحدہ ۱۲) کوفی ثقہ از ثانیہ بود در سنہ تسعین وفات کرد عن ابن عباس قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقبور المدینۃ بگذشت آنحضرت بگورستان مدینہ فاقبل علیہم بوجہہ پس روی آورد آنحضرت بر اہل قبور بروی خود فقال السلام علیکم یا اہل القبور پس فرمود آنحضرت سلام بر شما باد ای اہل گورہا وگفتہ اند کہ السلام اینجا بمعنی استسلام بمعنی تسلیم ورضا ہست یغفر اللہ لنا ولکم بیامرزد خدای تعالی مارا وشمارا انتم سلفنا ونحن بالاثر شما پیش گذشتگان ما ہستید وما در پی شما میرسیم وفی الباب عن بریدۃ اخرجہ مسلم وعائشۃ اخرجہ مسلم ایضا قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وابو کدینۃ (واخرجہ الامام ابو حنیفۃ ۱۲) اسمہ یحیی بن المہلب وابو ظبیان اسمہ حصین بن جندب

باب ما جاء فی الرخصۃ فی زیارۃ القبور

بابست در بیان انچہ آمدہ است در رخصت دی زیارت کردن قبور حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا نا ابو عاصم النبیل ضحاک بن مخلد بن الضحاک بن مسلم الشیبانی البصری ثقہ ثبت از تاسعہ بود در سنہ اثنی عشر ومائتین وفات کرد نا سفین عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمن بن بریدۃ عن ابیہ بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کنت نہیتکم عن زیارۃ القبور تحقیق بودم

شرح ابی الطیب

قولہ قابوس بن ابی ظبیان بفتح المعجمۃ وسکون الموحدۃ بعدہا تحتانیۃ الجنبی بفتح الجیم وسکون النون بعدہا موحدۃ الکوفی فیہ لین **قولہ** فاقبل علیہم قال المظہر اعلم ان زیارۃ المیت کزیارتہ فی حال حیاتہ یستقبلہ بوجہہ ویحترمہ کما کان یحترمہ فی الحیوۃ یجلس بعیدا منہ ان کان فی الحیوۃ یجلس بعیدا منہ وقریبا منہ ان کان قریبا منہ **قولہ** السلام علیکم قال الخطابی فیہ ان السلام علی الموتی کالسلام علی الاحیاء **قولہ** یغفر اللہ لنا ولکم قدم مغفرتہ اللہ لہ علی مغفرتہ للمیت علا ما تقدم یدعاء الحی علی المیت والحاضر علی الغائب **قولہ** وانتم سلفنا بفتحتین فی النہایۃ سلف الانسان من تقدمہ بالموت من الآباء وذوی القرابۃ ولہذا سمی الصدر الاول من التابعین بالسلف الصالح انتہی وتعقب بان الصدر الاول من الصحابۃ والتابعین وتابعیہم ہو السلف الصالح الا ان یقال انہ اصطلاح ولا مشاحۃ فی الاصطلاح **قولہ** بالاثر بفتحتین وبکسر فسکون یعنی التابعون لکم ومن ورائکم اللاحقون **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی زیارۃ القبور **قولہ** کنت قد نہیتکم ای قبل ہذا کانہم نہوا اولا عن ذلک لقرب عہدہم بتعظیم الاصنام وعبادۃ الاوثان او لانہم کانوا یزورون مباہاۃ بتکثیر الاموات کفعل الجاہلیۃ لقربہم منہم ثم ہذا الحدیث صریح فی نسخ نہی الرجال عن زیارتہا واجمعوا علی ان زیارتہا سنۃ لہم واما النساء ففیہن خلاف قال الطیبی زیارۃ القبور ماذون للرجال وعلیہ عامۃ اہل العلم واما النساء فقد روی عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور فرأی بعض اہل

قوت المغتذی

السلام علیکم یا اہل القبور زاد الطبرانی من المؤمنین والمسلمین

عارضۃ الاحوذی

یمینا وشمالا ولا یلوی عنقہ خلف ظہرہ حسن صحیح حدیث غریب سعید بن المسیب عن انس قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوۃ فان الالتفات فی الصلوۃ ہلکۃ فان کان ولا بد ففی التطوع لا فی الفریضۃ حدیث حسن الاسناد الاحادیث فی ہذا الباب مشہورۃ قال البخاری عن عائشۃ سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الالتفات فی الصلوۃ قال ہو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوۃ العبد وفی ابی داود ان اباذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یزال اللہ مقبلا علی العبد فی صلاتہ ما لم یلتفت فاذا صرف وجہہ انصرف عنہ الفقہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المصلی ان اللہ تلقاء وجہہ فاذا کان تلقاء وجہہ وہو یناجیہ فلیس من الادب مع المخلوق صرف وجہک عنہ وانت تکلمہ فکیف مع الخالق وقد کان ابو بکر الصدیق لا یلتفت اقتداء بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی انہ کان لا یلتفت واذا اعتاد

بقیہ صفحہ ۳۲۶

باقی در صفحۂ آیندہ

شرح سراج احمد

پیش ازینکہ تحقیق منع نمودہ بودم شمارا از زیارت کردن گورہا بامر حق تعالی فقد اذن لمحمد فی زیارۃ قبر امہ پس تحقیق
اذن دادہ شدہ است برای محمد در زیارت کردن قبر مادر وی فزوروھا پس زیارت کنید شما قبور را فانہا تذکر الاخرۃ
پس بدرستیکہ زیارت یاد میدہد شمارا آخرت را پس معلوم گشت کہ حکم اول منسوخ گشت وگفتہ اند کہ سبب نہی قرب عہد
بجاہلیت بود خوف آنکہ بگویند وبکنند انچہ در جاہلیت میگفتند ومیکردند اما الآن پس تحقیق مقرر وثابت شد قواعد اسلام
وفی الباب عن ابی سعید وابن مسعود اخرجہ ابن ماجۃ وانس وابی ھریرۃ اخرجہ مسلم وام سلمۃ قال ابو عیسی حدیث بریدۃ حدیث
حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم لایرون بزیارۃ القبور باسا اہل علم اعتقاد نمی کنند بزیارت کردن قبور باکی وھو قول
ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق ترجمہ اش ظاہر ست **باب** ماجاء فی کراھیۃ زیارۃ القبور للنساء باب ست
دربیان انچہ آمدہ است در کراہیت زیارت کردن قبور مر زنان را حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن عمرو بن ابی سلمۃ عن
ابیہ ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور بدرستیکہ آنحضرت لعنت کرد زنان
زیارت کنندگان قبور را کہ ایشان در زیارات قبور جزع وفزع ونوحہ وبکا وندبہ بسیار کنند وفی الباب عن ابن عباس و
حسان بن ثابت قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اھل العلم ان ھذا کان قبل ان یرخص النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی زیارۃ القبور فلما رخص دخل فی رخصتہ الرجال والنساء پس ہرگاہ رخصت داد آنحضرت در زیارت
قبور داخل گشت در رخصت مردان وزنان وقال بعضھم انما کرہ زیارۃ القبور للنساء لقلۃ صبرھن وکثرۃ جزعھن وگفتہ اند
بعضی علما جز این نیست کہ مکروہ داشت آنحضرت زیارت قبور را در حق نساء از جہت قلت صبر ایشان وبسیاری جزع وفزع ایشان
باب ماجاء فی الزیارۃ للقبور للنساء باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق زیارت کردن قبور مر زنان را حدثنا الحسین
ابن حریث نا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ قال توفی عبد الرحمن بن ابی بکر بالحبشی
گفت عبد اللہ بن ابی ملیکہ وفات کردہ شد عبد الرحمن بن ابی بکر در حبشی بضم المہملہ وسکون الموحدہ وکسر معجمہ وتشدید تحتیہ

شرح ابی الطیب

العلم ان ھذا قبل ان یرخص فی زیارۃ القبور فلما رخص عمت الرخصۃ لھن **قولہ** فزوروھا ای القبور فان اذن
لہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن لکم **قولہ** فانھا تذکر الاخرۃ وزاد الحاکم بسند صحیح فزوروھا فانھا ترق القلب و
تدمع العین وتذکر الاخرۃ ولاتقولوا ھجرا وفی لفظ لہ فانھا تذکرکم الموت فی ظاھر ھذہ الاحادیث ان النساء
کالرجال فی حکم الزیارۃ ویؤیدہ ماورد انہ علیہ الصلوۃ والسلام مر بالمرأۃ فامرھا بالصبر ولم ینھھا عن الزیارۃ
باب ماجاء فی کراھیۃ زیارۃ القبور للنساء **قولہ** لقلۃ صبرھن وھو الاقرب الی تخصیصھن بالذکر
لانھن لایخلون عن صدور المحرمات کالنوح ومایشبھہ **باب** ماجاء فی الزیارۃ للقبور للنساء
قولہ بالحبشی بضم الحاء المھملۃ وسکون الباء الموحدۃ وکسر الشین المعجمۃ ویاء مشددۃ
مکان بینہ وبین مکۃ اثنا عشر میلا قالہ السیوطی وفی النہایۃ موضع قریب من مکۃ وقال

قوت المغتذی

بالحبشی بضم الحاء المھملۃ وسکون الباء الموحدۃ وکسر الشین المعجمۃ ویاء مشددۃ مکان بینہ وبین مکۃ اثنا عشر میلا

عارضۃ الاحوذی

العبد ذلک فی غیر الصلوۃ
سھل علیہ امساک ذلک
فی الصلوۃ واذا کان لم یعود
عسر علیہ ضبط ذلک فی
العبادۃ واذا کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یلتفت
فی الصلوۃ فانما کان لما
یحتاج الیہ الاتری لما
اصابہ ذلک فیما لایحتاج
الیہ فی شان الخمیصۃ
اخرجھا عن ملکہ ولم یجعلھا
فی بیتہ واقتدت بہ فی ذلک
الصحابۃ فخرجوا عن اموالھم
التی الحتہم فی صلاتہم غیرھا
وکذلک فعل فی قرام عائشۃ
وفیہ التصاویر قال لھا
امیطی عنا قرامک فانہ
لایزال تصاویرہ تعرض لی
فی صلاتی وقد بینا انہ
لاتبطل صلاتہ اذا التفت
وان دورک اللہ کل خلفہ
مالم یکن من بدایۃ ذلک
باب اذا ادرک سجدۃ
ابن ابی لیلی عن معاذ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اتی احدکم الصلوۃ و
الامام علی حال فلیصنع
کما صنع الامام الفقہ قال
القاضی ابوبکر بن العربی
رضی اللہ عنہ عارضتہ
ان ھذا الحدیث یشھد
لمعناہ قولہ انما جعل الامام
لیؤتم بہ فاذا رکع فارکعوا
الحدیث ویشھد لہ من

شرح سراج احمد

کوہی ست فرود مکہ قال فحمل الی مکۃ گفت عبد اللہ پس برداشتہ شد او را بسوی مکہ فدفن فیہا پس دفن کردہ شد دروی فلما قدمت عائشۃ اتت قبر عبد الرحمن بن ابی بکر پس ہرگاہ آمد عائشۂ صدیقہ بمکہ آمد نزد قبر عبد الرحمٰن ابن ابی بکر برادر خود فقالت پس گفت عائشۂ صدیقہ و این مرثیہ خواند کہ تمیم بن نویرہ راست در مرثیۂ برادر خود مالک ابن نویرہ در وقتیکہ کشت خالد بن ولید او را در خلافت ابی بکر صدیق بجہت قول او عن النبی صاحبکم و کنا کندمانی جذیمۃ حقبۃ ۃ جذیمہ بجیم مفتوحہ و کسر ذال معجمہ چنانکہ در نسخ مقروہ تصحیح کردہ اند و بضم جیم و فتح ذال چنانکہ در صحاح گفتہ نام پادشاہی کہ عراق داشت و جزیرۂ عرب را نیز با آن ضم کردہ بود و این پادشاہ دو ندیم داشت مالک و عقیل کہ تا مدت چہل سال ندیم و جلیس وی بودند و ایشانرا نعمان کشت در قتل ایشان قصۂ عجیبۂ طویلہ ہست حقبۃ بکسر حا و سکون قاف مدتی از زمان و بضم ہشتاد سال یا بیشتر و ہر دو در صراح گفتہ است حقبۃ بالکسر سالہا و حقب بضم و ضمتین ہشتاد سال یا بیشتر چنانکہ در قول حق تعالیٰ ست او امضی حقبا و قولہ تعالیٰ لابثین فیہا احقابا میگوید بودیم با مانند دو ندیم جذیمہ کہ جدا نبودند از یکدیگر مدتہای مدید من الدھر از روزگار حتی قیل لن یتصدعا تا آنکہ گفتہ شد ہرگز متفرق نخواہند شد فلما تفرقنا کانی و مالکا ۃ پس ہرگاہ جدا افتادیم گویا کہ من و مالک لطول اجتماع لم نبت لیلۃ معا ۃ بعد از درازی اجتماع و اتصال شب نکردہ بودیم بایک دیگر و لام بمعنی بعد یا مع ست این دو بیت را عائشۂ صدیقہ خواند ثم قالت پس گفت عائشۂ صدیقہ واللہ لو حضرتک ما دفنت الا حیث مت سوگند بخدا اگر حاضر می بودم من بر مرگ تو دفن کردہ نمیشدی تو مگر آنجا کہ مردہ بودی تو در ہمانجا دفن کردہ میشدی و لو شہدتک ما زرتک و اگر حاضر می بودم من بر موت تو زیارت نمیکردم ترا

باب ما جاء فی الدفن باللیل

باب ست در بیان انچہ آمدہ است در دفن کردن میت در شب حدثنا ابو کریب و محمد بن عمرو السواق قالا نا یحیی بن الیمان عن البنانی عن

شرح ابی الطیب

الجوھری جبل باسفل مکۃ **قولہ** کندمانی جذیمۃ تثنیۃ ندمان اضیف الی جذیمۃ بفتح جیم و کسر ذال معجمۃ ملک بالعراق والجزیرۃ ای کندیمیہا و جلیسیہا و حقبۃ بکسر الحاء المہملۃ و سکون القاف السنۃ و بضم الحاء ثمانون سنۃ وقیل اکثر منصوب علی الظرفیۃ و فی القاموس جذیمۃ الابرش ملک الحیرۃ **قولہ** لن یتصدعا ای لم یتفرقا **قولہ** کانی و مالکا ھو اخ الشاعر المیت **قولہ** لطول اجتماع ای مع طول اجتماع فیما سبق او لبعد اجتماع **قولہ** لیلۃ معا ای مجتمعین لما تقرر ان الثانی اذا انقطع صار کانہ لم یکن قال تعالیٰ کان لم یغنوا فیہا وکان لم تغن بالامس قال فی شرح المغنی ھذا البیت لتمیم بن نویرۃ یرثی اخاہ مالکا الذی قتلہ خالد بن الولید **قولہ** ما دفنت علی بناء المفعول ای لو کنت حاضرۃ عندک وقت الموت لما نقلت عن مکان الی مکان بل دفنت حیث مت **قولہ** و لو شہدتک یحتمل ان یکون معناہ لو شہدتک وقت الموت لما امکن لی زیارتک الدفن فی مکان الموت فہو تاکید لما قبلہ و یحتمل ان یکون المراد لو شہدتک عند الموت لاکتفیت بذلک عن الزیارۃ واللہ اعلم و یحتمل ان یقال انہا ذھبت الی ان الرخصۃ فی الزیارۃ لم تثبت الا للرجال و یؤیدہ انہا ما جوزت خروج النساء الی المساجد مع تجویزہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء فی الدفن باللیل

عارضۃ الاحوذی

النظر ان الرجل اذا وجد الامام ساجدا ان یسجد معہ لانہ لا یعلم ھل ھی اخر سجدۃ او اولہا او اوسطہا وذکر ابو عیسی عن بعضہم انہ قال لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ واختار ابن المبارک ان یسجد معہ وھو الذی اراہ ثم یقع النظر بعد ذلک فی الاجزاء و عدمہ و فی الاعتداد بہ ام لا یعتد بہ و فی کونہ مدرکا او غیر مدرک علی ما بیناہ قبل وانما ذکرہ ابو عیسی لیبین بذلک انہ ورد امر بان یدخل مع الامام علی ای حال کان و بذلک قول ولو لو یدرک معہ الا السلام کراھیۃ ان ینتظر الناس الامام وھم قیام ابو قتادۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوۃ فلا تقوموا حتی ترونی حدیث حسن صحیح العارضۃ قد تقدم الکلام علی اکثر معنی ھذا الحدیث وھو یفید بظاہرہ ان السنۃ اذا حضرت الصلوۃ ان یقیم المؤذن باذن الامام من منزلہ اذا کان مع المسجد و یخرج الامام فلا یقوم احد اذا کان الامام غائبا حتی یروہ ولو تمت

شرح سراج احمد

المنهال بن خليفة عن الحجاج بن ارطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبرا لیلا
بدرستیکہ آنحضرت درآمد در قبر در شب گویند کہ آن قبر عبداللہ ذو البجادین ست کہ از اصحاب صفہ است و اسلام اورا
قصہ غریبی ست کہ از قوم خود گریختہ آمد وایمان آورد فاسرج لہ سراج پس چراغ روشن کردہ شد برای آنحضرت چراغی
فاخذہ من قبل القبلۃ پس گرفت آنحضرت میت را از جانب قبلہ وقال رحمک اللہ و فرمود آنحضرت رحمت کند ترا حق تعالی
ان کنت لاواہا تلاء للقرآن تحقیق بودی تو اواہ بسیار خوانندہ قرآن را واواہ بمعنی متضرع کثیر البکا وکثیر الدعا ومہربان
ونرم دل اند وبعضی در دمند وکبر علیہ اربعا وتکبیر گفت بروی چہار تکبیر وفی الباب عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم دفن الذی کان یرفع صوتہ بالذکر لیلا اخرجہ ابو داود ویزید بن ثابت واما ما رواہ ابن ماجہ عن جابر رضی اللہ
عنہ رفعہ لا تدفنوا موتاکم باللیل الا ان تضطروا ففی اسنادہ ابراہیم بن یزید الخوزی وہو ضعیف نعم روی مسلم من حدیثہ
فی قصۃ فزجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبر الرجل باللیل حتی یصلی علیہ الا ان یضطر رجل الی ذلک فہذا النہی قید بعدم
الصلوۃ ومثلہ حدیث ابن عباس فی البخاری وہو اخو زید بن ثابت اکبر منہ ویزید بن ثابت برادر زید بن ثابت ست کلان تر ست از وی قال

ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وقال یدخل المیت القبر من قبل القبلۃ وقال بعضہم یسل سلا
بکشند باہستگی کشیدن آہستہ ورخص اکثر اہل العلم فی الدفن باللیل رخصت دادہ اند اکثر اہل علم در دفن کردن در شب

باب ما جاء فی الثناء الحسن علی المیت باب در بیان انچہ آمدہ است در نیک ثنا گفتن بر میت حدثنا احمد بن منیع
نا یزید بن ہارون نا حمید عن انس بن مالک قال مر علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجنازۃ فاثنوا علیہا خیرا

شرح ابی الطیب

قولہ فاسرج لہ بسراج اسرج فعل مجہول والہاء فی لہ للمیت او للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وبسراج نائب الفاعل والباء زائدۃ
ای اسرج علی طرف القبر لیضیٔ **قولہ** فاخذہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم المیت **قولہ** من قبل القبلۃ ای من جانبہا بان
یوضع المیت فی عرض القبر من جانب القبلۃ بحیث یکون مؤخر الجنازۃ الی مؤخر القبر وراسہ الی راسہ ثم یوضع فی
اللحد فیکون الاخذ لہ مستقبل القبلۃ حال الاخذ وبہ احتج ابو حنیفۃ رح وقال الشافعی رح یسل من قبل الراس بان یوضع
راس الجنازۃ علی مؤخر القبر ثم یدخل المیت القبر وہذا الحدیث الشریف حجۃ للامام ابی حنیفۃ رح **قولہ** ان کنت
لاواہا ان مخففۃ من المثقلۃ ولذلک دخلت اللام فی خبرہا للفرق بینہا وبین النافیۃ ای ان الشان لکنت اواہا
وہو بتشدید الواو ای کثیر التاوہ من خشیۃ اللہ تعالی وکثیر التضرع من محبتہ او کثیر البکاء من خوف اللہ او کثیر
الدعاء لطلب رحمۃ اللہ **قولہ** تلاء بتشدید اللام ای کثیر التلاوۃ مبالغۃ من التلاوۃ **قولہ** حدیث حسن قالہ
مع ان فیہ الحجاج بن ارطاۃ ومنہال بن خلیفۃ وقد اختلفوا فیہما وذلک یحط الحدیث عن درجۃ الصحیح
لا الحسن کذا قال المحقق ابن الہمام وقال الحافظ ابو نعیم الاصفہانی فی الحلیۃ ان الرجل المقبور عبد اللہ ذو البجادین انتہی
والبجاد ککتاب کساء مخطط ومنہ عبد اللہ ذو البجادین دلیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالہ فی القاموس **باب**
ما جاء فی الثناء الحسن علی المیت **قولہ** مر بضم المیم مبنیا للمفعول **قولہ** فاثنوا علیہا خیرا ای ذکروہا باوصاف
حمیدۃ وفی روایۃ النضر بن انس عند الحاکم فقالوا کان یحب اللہ ورسولہ یعمل بطاعۃ اللہ ویسعی فیہا

عارضۃ الاحوذی

الاقامۃ وان کان حاضرا فقد تقدم القول متی یقوموا تقدیم الثناء علی اللہ والصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الدعاء روی عن عبد اللہ قال کنت اصلی والنبی صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر معہ فلما جلست بدأت بالثناء علی اللہ عز وجل ثم بالصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم دعوت لنفسی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سل تعطہ مثل تعطہ حسن صحیح العارضۃ قد بینا فی الاحکام وسابقۃ ہذا الکتاب ان للدعاء شروطا تقرب اجابتہ بہا منہا الاخلاص ومنہا التملق للہ ومنہا الصلوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اجتمعت تعینت الاجابۃ بالوعد الصادق وذکر الشرطین لان الاخلاص رکن الدین واکتفی بشہرتہ ولانہ باطن ولان الاعمال بالنیات وقد روی عن فضالۃ انہ قال دخل رجل یصلی فقال اللہم اغفر لی وارحمنی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجلت ایہا المصلی اذا صلیت فقعدت فاحمد اللہ بما ہو اہلہ وصل علی ثم ادعہ ثم صلی رجل فحمد اللہ وصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

التخریج: تحقیق کریم ... نماز ... اخراج کردہ ابن ابو داود

شرح سراج احمد

گذشتہ شد بر آنحضرت جنازہ پس ثنا کردند مردم بروی کہ او خوب مردی بود و نیک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجبت پس فرمود آنحضرت واجب شد بہشت ثم قال انتم شہداء اللہ فی الارض پس فرمود آنحضرت شما گواہان خدائید در زمین کہ چون مردم بہ نیکی یاد کنند مردہ را بہشت واجب و اگر بہ بدی یاد کنند دوزخ مآل او باشد قال وفی الباب عن عمر اخرجہ البخاری وکعب بن عجرۃ وابی ہریرۃ قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح حدثنا یحیی بن موسی وھارون بن عبداللہ البزار قالا نا ابو داود الطیالسی نا داود بن ابی الفرات نا عبداللہ بن بریدۃ عن ابی اسود الدیلی بکسر السملۃ وسکون تحتیۃ ویقال دؤلی بالضم بعدھا ہمزۃ مفتوحۃ بصری نام او ظالم بن عمرو بن سفیان گویند عمرو بن ظالم گویند بتصغیر ست بہر دو و گویند عمرو بن عثمان یا عثمان بن عمرو ثقۃ فاضل مخضرم بود در سنہ تسع وتسعین وفات کرد قال قدمت المدینۃ گفت ابو الاسود آمدم من بمدینہ فجلست الی عمر بن الخطاب پس نشستم من در خدمت امیر المومنین عمر فمروا بجنازۃ فاثنوا علیہا خیرا پس گذشتہ شد مردم بجنازہ پس ثنا کردند بر میت بہ نیکی فقال عمر وجبت پس گفت عمر بن الخطاب واجب شد فقلت لعمر وما وجبت ابو الاسود گوید پس گفتم مر عمر را چہ واجب شد برای وی قال اقول کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عمر بن الخطاب میگویم چنانکہ گفتہ است آنحضرت قال ما من مسلم یشہد لہ ثلثۃ الا وجبت لہ الجنۃ فرمود آنحضرت نیست ہیچ مسلمان کہ گواہی دہند برای وی سہ کس بہ نیکی وی مگر کہ واجب گردد برای وی بہشت قال قلنا واثنان قال واثنان گفت عمر بن الخطاب گفتیم ما و اگر دو کس گواہی دہند گفت و دو کس نیز چنین اند کہ واجب گردد

شرح ابی الطیب

قولہ وجبت ای ثبتت لہ الجنۃ **قولہ** انتم شہداء اللہ فی الارض فی البخاری فی کتاب الشہادات المؤمنون شہداء اللہ فی الارض قال فی الارشاد الساری المراد المخاطبون بذلک من الصحابۃ ومن کان علی صفتہم من الایمان فالمعتبر شہادۃ اہل الفضل والصدق لا الفسقۃ لانہم قد یثنون علی من یکون مثلہم ولا من بینہ وبین المیت عداوۃ لان شہادۃ العدو لا تقبل قالہ الداودی وقال المظہر ای لیس معنی قولہ انتم شہداء فی الارض ان الذی یقولونہ فی حق شخص یکون کذلک حتی یصیر من یستحق الجنۃ من اہل النار بقولہم او العکس بل معناہ ان الذی اثنوا علیہ خیرا رأوا منہ الصلاح والخیر فی حیاتہ والخیر والصلاح علامۃ کونہ من اہل الجنۃ وبالعکس وقال الطیبی ان قولہ وجبت بعد ثناء الصحابۃ حکم عقب وصفا مناسبا فاشعر بالعلیۃ وکذا الوصف بقولہ انتم شہداء اللہ فی الارض لان الاضافۃ فیہ للتشریف بانہم بمنزلۃ عالیۃ عند اللہ تعالی فہو کالتزکیۃ من الرسول لامتہ واظہار عدالتہم بعد شہادتہم لصاحب الجنازۃ فینبغی ان یکون لہا اثر ونفع فی حقہ قال والی ہذا المعنی یومئ قولہ تعالی وکذلک جعلنکم امۃ وسطا انتہی قال النووی قال بعضہم معنی الحدیث ان کان الثناء بالخیر لمن اثنی علیہ اہل الفضل مطابقا للواقع فہو من اہل الجنۃ وان کان غیر مطابق فلا وکذا عکسہ قال والصحیح انہ علی عمومہ وان من مات فالہمہم اللہ الناس الثناء علیہ بخیر کان دلیلا علی انہ من اہل الجنۃ سواء کانت افعالہ تقتضی ذلک ام لا فان الاعمال داخلۃ تحت المشیۃ وہذا الالہام یستدل بہ علی تعیینہا وبہذا تظہر فائدۃ الثناء انتہی واختارہ ایضا فی المجمع

عارضۃ الاحوذی

فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایہا المصلی دع تجب تطییب المساجد عروۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر ببناء المساجد فی الدور وان تنظف وتطیب الصحیح سقوط عائشۃ والدور القبائل العارضۃ قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبائل الانصار ببناء المساجد فیہم لئلا یشق علیہم الاختلاف الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیؤدی ذلک الی اسقاط الجماعۃ کما تقدم وامرہم بان تنظف ففی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال عرضت علی اعمال امتی حسنہا وسیئہا فوجدت من محاسن اعمالہا الاذی یماط عن الطریق ووجدت من مساوی اعمالہا النخامۃ تکون فی المسجد ولا تدفن من الحسن عرضت علی اجور امتی حتی القذاۃ یخرجہا الرجل من المسجد وعرضت علی ذنوب امتی فلم ار ذنبا اعظم من سورۃ من القران او آیۃ اوتیہا الرجل ثم نسیہا و نظافتہا ان لا یبقی فیہا قمامۃ من الحرف والقذاۃ والعیدان وفی الصحیح ان من کان یقم المسجد مات فسال النبی

(حاشیہ: تابع وطی / من النخامۃ ... النخاعۃ)

شرح سراج احمد

قال ولو نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الواحد گفت عمر بن الخطاب و نپرسیدیم آنحضرت را از گواهی یک کس قال ابو عیسى هذا حديث حسن صحيح و ابو الاسود الديلي اسمه ظالم بن عمرو بن سفين **باب** ما جاء في ثواب من قدم ولدا باب است در بیان آنچه آمده است در ثواب کسی که پیش فرستد ولد را یعنی کسیکه از اولاد او بمیرد چه ثواب دارد حدثنا قتيبة عن مالك بن انس ح وثنا الانصاري نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد نمی میرند برای کسی از مسلمانان سه از اولاد وی فتمسه النار پس مس کند او را آتش دوزخ یعنی این نباشد که کسی از اولاد وی بمیرند و در آتش در آید فتمسه النار نصب است در جواب نفی الا تحلة القسم مگر برای حلال گردانیدن و کشادن سوگند که ان منکم الا واردها است و قد قیل ان القسم فيه مقدر وقيل بل هو مذكور عطفا على ما بعد قوله فيه فوربك قال الخطابي معناه لا يدخل النار ليعاقب بها و لكن يدخلها جوازا و لا يكون ذلك الجواز الا قدر ما يحل به اليمين و هو الجواز على الصراط و في الباب عن عمر و معاذ و كعب بن مالك و عتبة بن عبد و ام سليم بتصغير ست و جابر ابن سمرة مرفوعا اخرجه الطبراني في الاوسط و انس و ابي ذر و ابن مسعود اخرجه الترمذي و ابي ثعلبة الاشجعي و ابن عباس

شرح ابی الطیب

قوله ولم نسأله عن الواحد الحكمة في الاقتصار على الاثنين انهما نصاب الشهادة غالبا و فيه ايماء الى رد ما قيل ان المراد بالشهادة الصلوة فان في صلوة الواحد كفاية **باب** ما جاء في ثواب من قدم ولدا **قوله** من الولد بفتحتين يطلق على الذكر والانثى صغيرا كان او كبيرا **قوله** فتمسه النار المشهور فيه النصب و به صرح غير واحد من العلماء و فيه انه انما ينصب الفعل المضارع بعد الفاء بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها و ما بعدها سببية ولا سببية ههنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد و لا عدمه سببا لمسة النار فالوجه ان يقال الفاء عاطفة بمعنى الواو التي للجمعية و بعدها ان مقدرة والتقدير لا يجتمع موت ثلثة من الاولاد و مس النار الا تحلة القسم و اجاب ابن الحاجب و الدماميني و اللفظ له بانه يجوز النصب بعد الفاء الشبيهة بفاء السببية بعد النفي مثلا وان لم تكن السببية حاصلة كما قالوا في ما تأتينا فتحدثنا ان النفي يكون راجعا في الحقيقة الى الحديث لا الى الاتيان اى ما يكون منك اتيان يعقبه حديث وان حصل مطلق الاتيان كذلك هنا اى لا يكون موت ثلثة يعقبه مس النار فرجع النفي الى القيد خاصة فيحصل المقصود اى لا يعقب مس النار موت ثلثة اولاد زمنا من الازمنة الا تحلة القسم و يجوز فيه الرفع و الوجه ان الفاء عاطفة للتعقيب مطلقا و المعنى انه لا يكون بعد موت ثلثة ولد مس النار الا تحلة القسم **قوله** تحلة القسم بفتح المثناة الفوقية وكسر المهملة و تشديد اللام و قدر ما يحل به القسم قال في النهاية اراد بالتحلة قوله تعالى و ان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا و هو مثل في القليل المفرط في القلة قال الطيبي لعل المراد بالقسم ما دل على القطع من الكلام فان قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا تذييل و تقرير لقوله تعالى و ان منكم الا واردها فهو بمنزلة القسم بل هو ابلغ لمجئ الاستثناء بالنفي والاثبات و اختلف في معنى الورود و تحلة القسم فقيل المراد به الدخول و تصير بردا و سلاما على المؤمن و قيل المرور على الصراط فعلى الاول الاستثناء متصل و على الثاني منقطع و قيل الا قدر ما يحل به الرجل يمينه و قيل بل المراد القلة من غير ان يكون هناك قسم و الظاهر ان القلة كناية عن العدم

عارضة الاحوذی

صلى الله عليه وسلم عنه و قال الا اذنتموني به و مشى فصلى على القبر و ليس من ذلك الحدث يكون فيه من ريح او صوت و لا يناقض تنظيفه تعليق قنو فيه من تمر يأكله المساكين و لا الأكل فيه اذا وضع لقاطة او سقاطة ما يأكل في حجره او كمه و اما قوله و تطييبها فلا يناقضه ادخال البعير و ان جاز ان يبول فيه و في النسائي ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى بزاقا قال في القبلة فغضب و حكه فجاءت امرأة من الانصار بخلوق فلطخته فقال ما احسن هذا و تقدم نظيره و تمامه كراهية الصلوة في لحف النساء عبد الله بن شقيق عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلي في لحف نسائه حديث حسن و قد رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم رخصة في ذلك كما جاء في حديث ابن عباس ذبات عند النبي صلى الله عليه وسلم قال فقام فتوضأ ثم اخذ طرف ثوب ميمونة فصلى به و عليها بعضه و اصح من ذلك و اثبت عند كل فريق و من كل طريق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي و عائشة في

شرح سراج احمد

اخرجه الترمذی وعقبة بن عامر وابی سعید الخدری وقرة بن ایاس المزنی وابو ثعلبة له عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث واحد وابو ثعلبه مراد او از آنحضرت یک حدیث ست هذا الحدیث که این حدیث ست ولیس هو بالخشنی ونیست ابو ثعلبه خشنی یعنی این دیگر کس ست قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا اسحق بن یوسف نا العوام بن حوشب عن ابی محمد مولی عمر بن الخطاب عن ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قدم ثلثة لم یبلغوا الحنث کانوا له حصنا حصینا هر که پیش فرستد سه کس را که نرسیده باشند بلوغ را باشند آن سه کس از اولاد برای او قلعه محکم از دوزخ قال ابو ذر قدمت اثنین قال واثنین فقال ابی بن کعب سید القراء پس گفت ابی بن کعب که سید القرا بود قدمت واحدا قال وواحد پیش فرستادم یک کس را گفت آنحضرت یک هم حصنی حصین باشد ولکن انما ذلک عند الصدمة الاولی ولکن باشد این حصن حصین مر او را که صبر کند نزدیک نخستین صدمه قال ابو عیسی هذا حدیث غریب وابو عبیدة لم یسمع من ابیه حدثنا نصر بن علی الجهضمی وابو الخطاب زیاد بن یحیی البصری قالا نا عبد ربه ابن بارق الحنفی الکوسج ابو عبد الله الکوفی اصل واز یمامه ست گویند نام وعبد ربه بود صدوق ست خطا میکرد از ثالثه بود قال سمعت جدی ابا امی گفت عبد ربه شنیدم جد خود را که پدر مادر من بود سماک بن الولید الحنفی نام وسماک بن الولید بود یحدث انه سمع ابن عباس یحدث انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من کان

شرح ابی الطیب

قوله من قدم ثلثة ای قدمهم بالصبر علی موتهم کانه قدمهم لیهیئ له ما یحتاج الیه فی سفره وجعلهم فرطا له قال بعض العلماء ویمکن ان یقال انه کنایة عن وفاتهم قبله لما فی صحیح البخاری ما من الناس من مسلم یتوفی له ثلث لم یبلغوا الحنث الا ادخله الله تعالی الجنة بفضل رحمته وجمیع روایات البخاری لم یقید فیها بالاحتساب ویؤید الاول قوله ولکن انما ذلک عند الصدمة الاولی **قوله** لم یبلغوا الحنث بکسر المهملة وسکون النون آخره مثلثة الاثم والمراد به سن التکلیف قال الخلیل بلغ الغلام الحنث ای جری علیه القلم وخص الاثم بالذکر لانه الذی یحصل بالبلوغ واما الثواب فقد یحصل للصبی ایضا فهو من خواص البلوغ قال ابو العباس القرطبی وانما خصهم بذلک لان الصغیر حبه اشد والشفقة علیه اعظم والرحمة اوفر انتهی ومقتضاه انه من بلغ الحنث لا یحصل لفاقده ما ذکر من الثواب وان کان فی فقده ثواب فی الجملة وبذلک صرح کثیر من العلماء وفرقوا بین البالغ وغیره لکن قال الزین بن المنیر اذا قلنا ان مفهوم الصفة لیس بحجة فی تعلیق الحکم بعدم البلوغ لا یقتضی ان البالغ لیس کذلک بل یدخل فی ذلک بطریق الفحوی لانه اذا ثبت ذلک فی الطفل الذی هو کل علی ابویه فکیف لا یثبت فی الکبیر الذی بلغ معه السعی ولا ریب ان التفجع علی فقده اشد والمصیبة به اعظم ولا سیما اذا کان نجیبا یقوم عن ابیه بامره ویساعده فی معیشته وهذا معلوم مشاهد وفی المعنی الذی ینبغی ان یعلل بذلک **قوله** قال واثنین یحتمل انه اوحی الیه فی الحال ولا یبعد نزول الوحی فی اسرع من طرفة العین ویحتمل انه کان عالما بذلک بوحی سابق لکنه اشفق علیهم ان یتکلوا الکثرة موت الاثنین والواحد ثم لما سئل عن ذلک ولم یکن له بد من الجواب اجاب **قوله** ولکن انما ذلک ای التقدیر بالصبر معتبر عند مفاجاة المصیبة وفورتها وشدتها **قوله** من کان له فرطان مفرده فرط بفتحتین وهو الذی یتقدم لیهیئ فی المنزل الماء وغیره والمراد هنا الولد الذی مات قبله فانه یتقدم ویهیئ لوالدیه نزلا ومنزلا فی الجنة کما یتقدم فرط القافلة الی المنزل فیعد لهما ما تحتاج الیه من الماء والمرعی وغیرهما

عارضة الاحوذی

قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی فاذا قام بسطتهما والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح ولو یر مسّ محاذیها او السجود علیها مؤثرا فی صلاته المشی والعمل فی صلوة التطوع عروة عن عائشة قالت جئت ورسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی البیت والباب علیه مغلق فمشی حتی فتح لی ثم رجع الی مکانه ووصفت الباب فی القبلة حدیث غریب حسن العارضة العمل الیسیر فی الصلوة جائز کما عند تناول النبی صلی الله علیه وسلم عنقود الجنة وقد اخذ بذؤابة ابن عباس عن یساره وادارة عن یمینه ومن وراء ظهره وروت عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بالناس فی بیته وهو شاک جالسا فصلی وراءه ناس قیاما فاشار الیهم ان اجلسوا واشار النبی صلی الله علیه وسلم علی ابی بکر اذ جاء وهو فی الصلوة ان اثبت مکانک واشار النبی صلی الله علیه وسلم علی جاریة ام سلمة التی مست الیه فسألته عن الصلوة بعد العصر ان استاخری واشد من ذلک الحدیث الصحیح عن ابی هریرة قال النبی صلی الله علیه وسلم ان الشیطان عرض لی فی صلاتی فذعته وهممت ان اوثقه الی ساریة من

اسماء الرجال

[illegible]

عارضۃ الاحوذی

سواری المسجد حتی تصبحوا فتنظروا الیہ تذکرت قول سلیمٰن رب ھب لی ملکا لاینبغی لاحد من بعدی فردہ اللہ خاسئا وصلی ابو برزۃ فضالۃ بن عبید ولجام دابتہ فی یدہ فجعلت تنازعہ وھو یتبعھا فرآہ رجل من الخوارج فقال فعل اللہ بھذا الشیخ فلما انصرف الشیخ قال انی سمعت قولکم وانی غزوت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ست غزوات او سبع وشاھدت تیسیرہ وانی ان کنت ارجع مع دابتی احب الی من ان ارجع الی مالفھا فیشق علی ومن ھذہ الاحادیث ماھو فی الفرض ومنھا ماھو فی التطوع ومنھا ماھو محتمل وقال معیقیب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرجل یسوی التراب حیث یسجد قال ان کنت فاعلا فمرۃ وقد نکص ابو بکر القھقری فی صلوۃ الفرض حین خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ وقد صفقوا فقال لھم التسبیح للرجال والتصفیق للنساء فتاملوا ھذہ العارضۃ ترشدکم الی الغرض ففی المنیرین بیانھما علی التفسیر ان شاء اللہ فان بھذہ احادیثھا الصحاح

شرح سراج احمد

له فرطان من امتی ہر کہ باشد مراورا دو پیش رو یعنی دو فرزند او مردہ باشد ادخله اللہ بھما الجنۃ درآرد او را خدای تعالی بسبب آن دو فرط دربہشت فقالت له عائشۃ پس گفت مرآنحضرت را عائشۂ صدیقہ فمن کان له فرط من امتك پس ہر کہ باشد مراو را یک پیشوا از امت تو او را چہ حکم ست قال ومن کان له فرط یاموفقۃ فرمود و ہر کہ باشد او را یک فرط وہم بسبب آن آید دربہشت ای موفقہ یعنی توفیق دادہ شدہ قالت فمن لم یکن له فرط من امتك گفت عائشہ پس ہر کہ نباشد مراو را یک فرط نیز از امت تو حکم او چیست قال فانا فرط امتی لن یصابوا بمثلی فرمود پس من پیشوا ام از امت خود نمی رسند ایشان و نیابند پیشوا مانند من کہ من پیشوای ایشان بہترم از دیگر فرط واین اشارت کردہ بود عائشۂ صدیقہ نفس خود را آنحضرت برای تسلی وخوشی بموجب واقع ونفس الامر فرمود قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب لانعرفه الا من حدیث عبد ربه بن بارق وقد روی عنه غیر واحد من الائمۃ

از برای تعلم مسائل شرعیہ ۱۲

حدثنا احمد بن سعید المرابطی نا حبان بن ھلال نا عبد ربه بن بارق فذکر نحوہ وسماك بن الولید الحنفی ھو ابو زمیل الحنفی

بضم المیم وکسر الموحدۃ وحبان بالموحدۃ المشددۃ ۱۲

باب ماجاء فی الشھداء من ھم

باب است دربیان آنچہ آمدہ است کہ شہیدان کدام اند ایشان حدثنا الانصاری نامعن نا مالك ح وثنا قتیبۃ عن مالك عن سمی عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال الشھداء خمس شہیدان پنج اند المطعون در طاعون ووبا بمیرد والمبطون کسیکہ از مرض شکم بمیرد مانند اطلاق وغیرہ والغریق ودر آب غرق شدہ وصاحب الھدم وکسیکہ بروی دیوار یا سقف بیفتد و بمیرد والھدم بالتحریک البناء المھدوم وبالسکون الفعل نفسه

مصغرا ۱۲

شرح ابی الطیب

قوله یاموفقۃ ای بالخیرات وفی الاسئلۃ النافعۃ للامۃ وذلك ترغیب لھا فی السوال قوله لن یصابوا بمثلی ای لن یصل مصیبۃ الی امتی بمثل مصیبۃ موتی فان مصیبتی اشد علیھم من سائر المصائب فاکون انا فرطھم واشفع لھم اما بالنسبۃ الی من رآہ فالمصیبۃ ظاھرۃ واما بالاضافۃ الی من بعدہ فالمصیبۃ العظمی والمحنۃ الکبری حیث ما کان لھم الا مرارۃ الفقد من غیر حلاوۃ الوجد ولھذا بموته صلی اللہ علیه وسلم یتسلی عن موت کل محبوب وفقد کل مطلوب ونعم ما قال من قال من ارباب الاحوال شعر لو کان فی الدنیا بقاء لساکن + لکان رسول اللہ فیھا مخلدا + وما احد ینجو من الموت سالما وسھم المنایا قد اصاب محمدا باب ماجاء فی الشھداء من ھم قوله الشھداء خمس جمع شھید بمعنی فاعل لانه یشھد مقامه قبل موته او بمعنی مفعول لان الملائکۃ تشھدہ ای تحضرہ مبشرۃ له قوله المطعون ای المیت بالطاعون وھی قروح تخرج مع لھیب فی الاباط والاصابع وسائر البدن یسود ما حولھا او یخضر او یحمر واما الوباء فقیل ھو الطاعون والصحیح انه مرض یکثر فی الناس وقال الطیبی الطاعون ھو المرض العام وقیل الطاعون ھو الموت بالوباء بالمد والقصر وفی الحدیث الصحیح الطاعون رجز ای عذاب ارسل علی طائفۃ من بنی اسرائیل واخرج احمد عن ابی موسی مرفوعا فناء امتی بالطعن والطاعون قیل یارسول اللہ ھذا الطعن قد عرفناہ فما الطاعون قال وخز اعداءکم الجن وفی کل شھادۃ قوله والمبطون ھو الذی یموت بمرض البطن کالاستسقاء ونحوہ قال القرطبی اختلف ھل المراد بالبطن الاستسقاء او الاسھال علی القولین للعلماء قوله والغرق بفتح فکسر الذی یموت غریقا فی الماء قوله وصاحب الھدم بفتحتین البناء المھدوم وفعل بمعنی المفعول وبالسکون الفعل نفسه قال فی النھایۃ ای الذی سقط علیه البناء فمات تحته

له چرا ... مردن فرزند است بحث درد و مصیبت است کہ ... مصیبت زدہ ... نمی شوند ایشان ... مانند مصیبت موت ... من محبوب ... نزدیک ایشان از پدران و پسران ... ۱۲

شرح سراج احمد

والشهيد فی سبيل الله وشهيد در راه حق تعالی واين مرتبه از همه مراتب اعلی وارفع ست وفی الباب عن انس صاحب الحمی شهيد اخرجه الديلمی وصفوان بن امية وجابر بن عتيك وخلد بن عرفطة وسليمن بن صرد اخرجه الترمذی وابی موسی وعائشة امام مالک در موطا شهدا سبعه ذکر کرده اند صاحب ذات الجنب والحريق والذی يموت تحت الهدم والمرأة تموت بجمع شهيد المطعون والغريق والمبطون قال استاذی سلام الله عفی عنه فی شرح الموطا نقلا عن الشيخ جلال الدين سيوطی بتکميل بقی من الشهداء صاحب السل رواه الطبرانی عن سلمان والغريب کما لابن ماجة عن ابن عباس والبيهقی عن ابی هريرة والدارقطنی عن ابن عمر وصاحب الحمی رواه الديلمی عن انس واللديغ والشريق والذی يفترسه السبع والخار عن دابة رواها الطبرانی عن ابن عباس والمتردی رواه الطبرانی عن ابن مسعود والميت علی فراشه فی سبيل الله رواه مسلم عن ابی هريرة والمقتول دون ماله او دينه او دمه او اهله رواه الاربعة عن سعيد ابن زيد ودون مظلمة رواه احمد عن ابن عباس والميت فی السجن رواه ابن منده عن علی والميت عشقا رواه الديلمی عن ابن عباس والميت وهو طالب العلم رواه البزار عن ابی ذر وابی هريرة پس اين همه مجموع شهيدان بست وسه اند قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح حدثنا عبيد بن اسباط بن محمد القرشی الكوفی نا ابی نا ابو سنان الشيبانی عن ابی اسحق السبيعی قال قال سليمن بن صرد لخالد بن عرفطة گفت سليمان بن صرد مر خالد بن عرفطه را او خلد لسليمان شک راوی ست يا گفت خالد مر سليمان را واين هر دو صحابی بودند اما سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من قتله بطنه لم يعذب فی قبره آيا نشنيده تو آنحضرت را که ميفرمود هر که بکشد او را مرض شکم او واز بيماری شکم بميرد عذاب کرده نشود در گور وی فقال احدهما لصاحبه نعم پس گفت يکی ازين دو مرد با يار خود ديگر را آری شنيده ام قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب فی هذا الباب درباب ذکر شهدا وقد روی من غير هذا الوجه **باب** ما جاء فی کراهية الفرار من الطاعون بابست در بيان آنچه آمده است در ذکر کراهيت گريختن از طاعون حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن عامر بن سعد عن اسامة بن زيد ان النبی صلی الله عليه وسلم ذکر الطاعون بدرستيکه آنحضرت ذکر فرمود طاعون را وآن نام وبائی ست که عام باشد ونام بثره سياه رنگ ونيله گون ست که بر بدن می برآيد وسوزش کند وبزودی هلاک سازد فقال بقية رجز او عذاب

بتقديم موحده ۱۲

شرح ابی الطيب

قوله والشهيد فی سبيل قال الطيبی فان قلت خمسة خبر للشهداء والمعدود بعده بيان له فيكون حمله علی المبتدأ من باب التشبيه كانه قيل المطعون كالشهيد الی آخره فكيف يصح هذا فی الشهيد فانه حمل الشیء علی نفسه قلت هو من باب قوله انا ابو النجم وشعری شعری كانه قيل الشهيد الكامل والمعروف هو من قتل فی سبيل الله انتهى اقول الظاهر ان يقول فيكون تقديره المطعون شهيد الی آخره ويجيب بان التقدير فی قوله والشهيد فی سبيل الله الشهيد الكامل الشهيد فی سبيل الله او يقول فاذا حمل علی المبتدأ يصير التقدير الشهيد المطعون الی آخره لان لفظ المطعون وما بعده بيان لخمسة فيكون خبرا فكيف يصح قوله الشهيد فی سبيل الله لانه يلزم منه حمل الشیء علی نفسه فيجيب بما اجاب والله اعلم ثم مفهوم العدد غير معتبر فلا يرد انه ورد فی الاحاديث ازيد من هذا وقد جمع السيوطی فی رسالة اسباب الشهادة **باب** ما جاء فی كراهية الفرار من الطاعون **قوله** بقية رجز بكسر الراء

عارضة الاحوذی

تو كتاب الصلوة **باب** اغتسال الرجل عند ما يسلم خليفة بن حصين عن قيس بن عاصم انه اسلم فامره النبی صلی الله عليه وسلم ان يغتسل بماء وسدر اسناده هذا الحديث لا يصح من قبل الاغر عن خليفة وقد صح فی رواية الجعفی والقشيری عن ابی هريرة انه قال بعث رسول الله صلی الله عليه وسلم بعثا قبل نجد فجاءت برجل من بنی حنيفة يقال له ثمامة بن اثال سيد اهل اليمامة فربطوه بسارية من سواری المسجد فذكر الحديث وقال فقال النبی صلی الله عليه وسلم اطلقوا ثمامة فانطلق الی نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد وشهد شهادة الاسلام وذكر الحديث وقد روی ابو داود ان النبی صلی الله عليه وسلم قال الق عنك شعر الكفر واختتن وخرجه عن سفين عن الاغر عن خليفة كابی عيسى وقال عن ابی حجر اخبرت عن عثيم بن كليب عن ابيه عن جده انه جاء النبی صلی الله عليه وسلم فقال قد اسلمت فقال له النبی صلی الله عليه وسلم الق عنك شعر الكفر يقول احلق قال

اسماء الرجال

[illegible]

بيان المعنى

[illegible]

شرح سراج احمد

ارسل على طائفة من بنی اسرائیل پس فرمود آنحضرت طاعون بقیۂ رجز و یا عذاب ست کہ فرستادہ شدہ بود بر بنی اسرائیل واز ہمان عذاب بقیہ ماندہ است ورجز بکسر را و سکون جیم و زا بمعنی پلیدی و عذاب ست فاذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها پس چون واقع شود طاعون در زمینی و شما باشید در انجا پس بیرون نشوید ازان زمین بطور گریختن ازوی واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا علیها وچون واقع شود طاعون در زمینی و شما نباشید دران زمین پس باید کہ فرو د نیائید بران زمین وفی الباب عن سعد اخرجه مالک فی الموطا وخزیمة بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف اخرجه فی الموطا وجابر وعائشة واخرج مالک ایضا عن عبد الله بن عامر بن ربیعة قصة ذهاب عمر بن الخطاب الی الشام واخرج ایضا عن ابن عباس قال ابو عیسی حدیث اسامة بن زید حدیث حسن صحیح بدانکہ نقل کردہ قاضی عیاض جواز خروج را از زمین طاعون از جماعۂ صحابہ چنانکہ ابو موسی اشعری و مغیرہ بن شعبہ و از تابعین اسود بن ہلال و مسروق ونقل کردہ ابن جریر طبری کہ ابو موسی اشعری میفرستاد اولاد خود را بسوی دیہات از جہت طاعون و اسود و مسروق میگریختند ازوی و روایت ست از عمرو بن العاص کہ گفت تفرقوا عن ہذا الرجز فی الشعاب الاودیة و رؤس الجبال و بعضی علما گفتہ اند کہ نہی برای تنزیہ است پس مکروہ باشد حرام نبود و بعضی علما گفتہ اند کہ حرام ست خروج از طاعون بجہت ظاہر نہی و ہمین ست ارجح نزد شافعی و غیرہ بجہت ثبوت وعید دران اخرج احمد عن عائشة مرفوعا قلت یا رسول الله ما الطاعون قال غدة کغدة البعیر المقیم فیها کالشهید والفار منها کالفار من الزحف وفی المعتبرات من کتب المذاهب انه اذا خرج من بلدة فیها الوباء فان علم ان کل شیء بقدره تعالی فلا بأس بان یخرج و یدخل وان کان عنده انه لو خرج نجا و لو دخل ابتلی کره له ذلک ولو اخذته الزلزلة فی بیته ففر لا یکره بل یستحب لفراره صلی الله علیه وسلم عن الحائط المائل باب ما جاء فی من احب لقاء الله احب الله لقاءه باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق کسیکہ دوست دارد لقای خدای تعالی را دوست دارد حق تعالی لقای او را حدثنا احمد بن المقدام ابو الاشعث العجلی نا المعتمر ابن سلیمان قال سمعت ابی یحدث عن قتادة عن انس عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

العذاب وهو مجرور باضافة بقیة الیه وکلمة او لشک الراوی **قوله** علی طائفة من بنی اسرائیل هم الذین قیل لهم ادخلوا الباب سجدا فخالفوا قال تعالی وانزلنا علیهم رجزا من السماء قال ابن ملک فارسل الله علیهم الطاعون فمات منهم فی ساعة اربعة وعشرون الفا من شیوخهم وکبرائهم واراد بالباب باب القبة التی صلی الیها موسی علیه السلام ببیت المقدس **قوله** فلا تخرجوا منها ای فرارا منه کما ورد فی الصحیحین فان الثبات فیه تسلیم لما قضی الله تعالی به علیه ویحتمل انه نهی عنه لما فیه من تضییع المرضی والموتی لعدم من یجهزهم ویفقدهم **قوله** فلا تهبطوا علیها بفتح التاء المثناة الفوقیة وکسر الباء الموحدة ای لا تنزلوا علیها لانهم معذبون ولا یجوز الدخول علیهم او انه اسکن للنفس واطیب للعیش وقال القاضی لانه تهور وقال الخطابی احد الامرین تادیب وتعلیم والاخر تفویض وتسلیم باب ما جاء فیمن احب لقاء الله احب الله لقاءه

عارضة الاحوذی

واخبرنی آخر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لآخر معه الق عنک شعر الکفر واختتن قال ابن عبد البر کلیب الجهنی اتی النبی صلی الله علیه وسلم لیبایعه فقال الق عنک شعر الکفر وهذا انما قاله النبی صلی الله علیه وسلم علی روایة ابی داود ولو الد کلیب علی حدیث ابی داود ورأیت الحسن بن عبد الله الهاشمی الحافظ قد قال فی کتاب الصحابة مسنده عن عقیم بن کثیر بن کلیب عن ابیه عن جده فذکر الحدیث وذکر الامام ابو عبد الله البخاری فی التاریخ کلیب عن ابیه روی عنه عثیم والله اعلم فقهه اختلف العلماء رحمهم الله فی الکافر یسلم هل یلزمه غسل ام لا فقال مالک والشافعی یغتسل لانه جنب قال ابن القسم وقال اسمعیل القاضی لا غسل علیه لان الاسلام یجب ما قبله ولو کان هذا صحیحا ما لزمته طهارة الحدث لان الاسلام ایضا یجب ما قبله فان لم یجد ماء تیمم فان لم یجنب اغتسل نظافة بماء وسدر کما ورد فی حدیث قیس المتقدم او بماء مفرد الا ان یکون قریب عهد بالاغتسال فلا شیء علیه

شرح سراج احمد

قوله من احب لقاء الله احب الله لقاءه کسیکه دوست دارد لقای پروردگار را دوست دارد پروردگار لقای او را ومن کره لقاء الله کره الله لقاءه وکسیکه ناخوش دارد لقای خدارا ناخوش دارد خدای تعالی لقای او را مشهور آنست که مراد بلقای خدا موت است وتحقیق آنست که مراد بلقای خدا بازگشت بدار آخرت وطلب آنچه نزد دوست تعالی وعدم رکون بدنیا وبقا بجای دنیا واطمینان بدان موت اگرچه قول عائشه رضی الله عنها وانا لنکره الموت موهم آنست پس محبت لقای خدا مستلزم محبت موت باشد کو وسیله است قوله وفی الباب عن ابی موسی وابی هریرة وعائشة اخرجه الترمذی قال ابو عیسی حدیث عبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح حدثنا حمید بن مسعدة نا خالد بن الحارث نا سعید بن ابی عروبة ح وثنا محمد بن بشار نا محمد بن بکر عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة بن ابی اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة انها ذکرت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن کره لقاء الله کره الله لقاءه قالت قلت یا رسول الله کلنا نکره الموت عائشه گفتم من ای پیغمبر خدا همه ما مکروه میداریم الموت مرگ را وناخوش میداریم موت را بحکم طبیعت قال لیس کذلک فرمود آنحضرت نیست مراد آنچه فهمیدی تو که مراد بلقاء الله موت است بحکم طبیعت محبوب باشد وبالفعل آنرا دوست باید کرد بلکه هرکه طالب رضای حق ومشتاق لقای دوست تعالی شانه محبت موت همیشه بملاحظه توسل ودسالت محبت ارادی اختیاری بدان دارد واثر آن در آخر وقت بحکم طبیعت نیز پیدا میشود چنانکه فرمود ولکن المومن اذا بشر برحمة الله ورضوانه ولیکن مرد مسلمان چون بشارت داده شود برحمة حق تعالی ورضوان وی وجنت وی وبشارت بهشت وی داده شود احب لقاء الله واحب الله لقاءه این وقت دوست دارد لقای حق را وحق تعالی دوست دارد لقای او را وان الکافر اذا بشر بعذاب الله وسخطه کره لقاء الله وبدرستیکه مرد کافر چون خبر داده میشود بعذاب خدا وسزا داده می تعالی مرا او را مکروه دارد درین وقت لقای پروردگار تعالی را وکره الله لقاءه ومکروه دارد حق تعالی لقای او را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی من یقتل نفسه لم یصل علیه** باب است در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه باشد نفس خود را نماز نگذارده شود بروی حدثنا یوسف بن عیسی نا وکیع نا اسرائیل وشریک عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرة ان رجلا قتل نفسه فلم یصل علیه النبی صلی الله علیه وسلم بدرستیکه مردی کشت نفس خود را پس نگذارد بروی آنحضرت نماز را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن

شرح ابی الطیب

قوله من احب لقاء الله المراد باللقاء المصیر الی دار الآخرة وطلب ما عند الله ولیس الغرض به الموت لان کلا یکرهه فمن ترک الدنیا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها ورکن الیها کره لقاء الله لانه انما یصل الیه بالموت وقوله والموت دون لقاء الله قاله الطیبی وقال بعضهم فسر محبة الله لقاءه بارادة الخیر له عند اللقاء والشرط لیس سببا للجزاء بل الامر بالعکس جیء بان المعنی فلیفرح او فاخبره فان الله تعالی یحب لقاءه **قوله** کلنا نکره الموت یشعر بانها رضی الله تعالی عنها فهمت ان المراد من قوله لقاء الله فی قوله من کره لقاء الله الموت لکن عبر عن الموت بلقاء الله لکونه وسیلة الیه فاجاب بقوله ولیس کذلک لان لقاء الله غیر الموت والمراد به الموت وحاصله ان المؤمن بسبب ما له عند الله یحب المصیر الیه والله تعالی یحب مجازاته بالخیر والکافر بسبب ما علیه من العذاب یکره المصیر الیه والله تعالی یجازیه بحمل السیء والشر طیبة ضمنها عبارة البشارة یعنی من بشر بما ذکر فالمؤمن احب لقاء الله تعالی ومن خبر بالنذارة کره لقاءه **باب ما جاء فی من قتل نفسه لا یصلی علیه**

عارضة الاحوذی

تفریع فان اغتسل بحقیقة الاسلام قبل التلفظ اجزاه عند ابن القاسم لانه مسلم عنده والصحیح انه لا یکون مسلما حتی ینطق والمسألة اکبر من هذه العارضة فلا یصح له عندی غسل حتی یلفظ بشهادة الحق تفریع لابد من نیة الجنابة فی هذا الغسل فلو نوی التنظیف لم یجزه تفریع فان اغتسل بحقیقة الاسلام اذا طهرت الذمیة من الحیض فی جنبها الغسل وقال اشهب لا یجب والصحیح وجوبه لان الله تعالی نهی الرجال عن وطئهن حتی یطهرن فالزوج یجبرها علی الطهر ولا یجبرها اذا اسلمت لانه لم یکن بنیة کالزکوة توخذ قهرا من الممتنع ولا یثاب علیها تفریع ان اغتسل وصلی ثم ارتد فاختلف علماؤنا المالکیة هل ینتقض غسله ووضوءه والصحیح بطلان الکل وسیاتی ذلک فی موضعه ان شاء الله تعالی وقال احمد اذا اسلم وجب علیه الوضوء والغسل وذلک فی مسائل الخلاف مبین والله اعلم بسم الله الرحمن الرحیم

كتاب الزكوة

قال الامام القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه

باب ما جاء فی من قتل

شرح سراج احمد

وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم یصلی علی کل من صلی للقبلة پس گفته اند بعضی علما گذارده شود نماز جنازه برکسیکه نماز گذارده بسوی قبله وعلی قاتل النفس ونماز گذارده شود برکسیکه قاتل نفس خود باشد وهو قول سفین الثوری واسحق و قال احمد لا یصلی الامام علی قاتل النفس ویصلی علیه غیر الامام وگفت امام احمد نگذارد امام بر قاتل نفس ونماز گذارد بروی غیر امام **باب** ماجاء فی المدیون باب است دربیان آنچه آمده است درحق مدیون که قرض ووام برذمۂ او بود که مرد

حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداود نا شعبة عن عثمن بن عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابی قتادة یحدث عن ابیه ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی برجل لیصلی علیه بدرستیکه آنحضرت آورده شد نزد او مردی تا نماز گذارد آنحضرت بروی فقال النبی صلی الله علیه وسلم صلوا علی صاحبکم وبروی وام بود چون آنحضرت از مردم پرسیدند که آیا برین وام است مردم گفتند آری فرمود گذاشته است چیزی مقدار وفای دین گفتند نه ونزد آنحضرت هم چیزی نبود که خلاصی وی بکردی از وام پس فرمود بگذارید شما نماز بر صاحب خود فان علیه دینا پس بدرستیکه بروی وام است قال ابو قتادة وهو علیّ گفت ابوقتاده وآن وام وی برمن آمد یا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بالوفاء پس فرمود آنحضرت بر تو آمد بوفا کردن فقال بالوفاء پس گفت ابوقتاده برمن است وفا فصلی علیه پس نماز گذارد بروی آنحضرت وفی الباب عن جابر وسلمة بن الاکوع واسماء بنت یزید قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح حدثنی ابو الفضل مکتوم ابن العباس قال ثنی عبد الله بن صالح قال ثنی اللیث قال ثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتی بالرجل المتوفی علیه الدین بدرستیکه آنحضرت بود که آورده میشد بمردی میت که بروی وام می بود فیقول هل ترك لدینه من قضاء پس میفرمود آنحضرت آیا گذاشته است این میت برای

شرح ابی الطیب

قوله وهو قول سفین الثوری واجاب عن الحدیث بانه صلی الله علیه وسلم لم یصل علیه بنفسه زجرا للناس عن مثل فعله قال المحقق ابن الهمام من قتل نفسه عمدا اختلف فیه المشایخ قیل یصلی علیه وقیل لا ومنهم من حکی خلافا بین ابی یوسف وصاحبیه فعنده لا یصلی علیه وعندهما یصلی علیه لابی یوسف انه ظالم بالقتل فیلحق بالباغی ولهما ان دمه هدر فصار کما لومات حتف انفه وفی صحیح مسلم ما یؤید قول ابی یوسف عن جابر بن سمرة قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم برجل قتل نفسه بمشاقص فلم یصل علیه **باب** ماجاء فی المدیون **قوله** صلوا علی صاحبکم فیه دلیل علی ان الصلوة علی المدیون الذی لم یترك وفاء جائزة لما فی روایة صحیحة قال هل ترك شیئا قالوا لا قال صلوا علی صاحبکم **قوله** فصلی علیه اختلفوا فی انه هل کان یجوز له ان یصلی علیه مع وجود الضامن ام لا قال النووی الصواب الجزم بجوازه مع وجود الضامن انتهی قال فی شرح تقریب الاسانید والظاهر ان صلاته علی المدیون لم تکن محرما علیه وانما کان یفعله لیحرض الناس علی قضاء الدین فی حیاتهم والتوصل الی البراءة منه لئلا تفوتهم صلوة النبی صلی الله علیه وسلم علیهم فلما فتح الله علیه الفتوح صار یصلی علیهم ویقضی دین من لم یخلف وفاء نقله القسطلانی وفیه ان الکفالة عن دین المیت المفلس جائزة وبه قال ابو یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد والامام ابو حنیفة قال بعدم صحتها والحدیث حجة للجمهور

عارضة الاحوذی

قد بینا تفسیر القرآن والحدیث ان الزکوة فی العربیة والشریعة عبارة عن النماء والطهارة وکذلك هی للاعمال والاموال فی الثواب والمال وطهارتها تطهیر اوساخ الناس یمحق الله الربوا ویربی الصدقات وتطهرهم وتزکیهم بها وقال الله تعالی وما اتیتم من ربا لیربو فی اموال الناس فلا یربو عند الله وما اتیتم من زکوة تریدون وجه الله فاولئك هم المضعفون واختلف العلماء فی تعیینها فقال قوم هی جزء من المال مقدر معین به قال مالك والشافعی وقال قوم هی جزء من المال مقدر غیر معین وحکمتها شکر نعمة المال کما ان حکمة الصلوة شکر نعمة البدن **ابواب الزکوة باب** الامر باداء الزکوة سلیم بن عامر قال سمعت ابا امامة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب فی حجة الوداع فقال اتقوا ربکم وصلوا خمسکم وصوموا شهرکم وادوا زکوة اموالکم واطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنة ربکم قال فقلت لابی امامة مذکم سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث قال سمعته وانا ابن ثلثین سنة حسن صحیح الاسناد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وفیه زیادة

شرح سراج احمد

درین روام خود را از کردن نماز حدیث انحضرت ودوصلی علیه پس کرحدیث کرد وپیش انحضرت به بستیکه آن میت گذشته است پس خودرا لیکه وفای آن کند نماز میگذارد بروی والا فقال للمسلمین صلوا علی صاحبکم وگر میگفت برای مسلمانان بگذارید شما نماز را بر صاحب خود فلما فتح الله علیه الفتوح و نم پس هرگاه بکشاد حق تعالی بروی فتوح را باستا رفقال انا اولی بالمؤمنین من انفسهم فرمود انحضرت من اولی ام بمومنان از نفسهای ایشان فمن توفی من المومنین وترك دینا فعلی قضاؤه پس هرکه وفات کرده شد از مومنان وگذاشت او وام پس لازم ست برمن قضای آن وام وی ومن ترك مالا فهو لورثته وهرکه بگذاشت مالی را پس آن مال برای وارثان وی هست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن بکیر وغیر واحد عن اللیث بن سعد

باب ماجاء فی عذاب القبر

باب است دربیان انچه آمده است در عذاب قبر

حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف البصری نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قبر المیت فرمود انحضرت چون درگور آورده شود مرده را او قال احدکم یا فرمود انحضرت لفظ احدکم را اتاه ملکان اسودان ازرقان می آیند او را دو فرشته درصورت آدمی سیاه رنگ کبود چشم سیاهی رنگ یا محمول است برحقیقت چه درسیاهی وحشتی ودهشتی می باشد که در رنگهای دیگر نیست یا کنایت ست از قبح منظر وشناعت صورت اما کبودی چشم مراد بدان نیز تیز نگاه کردن وچشم گردانیدن داشته چنانکه دشمن بجانب دشمن نگاه کند وچشم برگرداند سیاهی پوشیده شود وسفیدی بنماید وبعضی گفته اند که عرب دشمن را کبود چشمی ازان وصف کنند که روم دشمنان عرب اند وایشان کبود چشم می باشند یقال لاحدهما المنکر والاخر النکیر گفته میشود ونام برده میشود یکی ازان دو فرشته را منکر بفتح کاف ومر دیگری را نکیر هردو بمعنی ناآشنا وموحش اند مشتق از نکرت ضد معرفت وظاهر آنست

شرح ابی الطیب

قوله فقال انا اولی بالمؤمنین من انفسهم اشار به الی قوله تعالی النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم ای اکثر اتصالا واقرب بالمؤمنین من انفسهم من حیث نفعه ایاهم فی الدنیا والاخری قال بعض الکبراء انما کان علیه الصلوة والسلام اولی بالمؤمنین لان انفسهم تدعوهم الی الهلاك وهو یدعوهم الی النجاة قال ابن عطیة ویؤیده قوله علیه السلام انا اخذ بحجزکم عن النار وانتم تقتحمون فیها ویترتب علی کونه اولی بهم من انفسهم انه یجب علیهم ایثار طاعته علی شهوات انفسهم وان شق ذلك علیهم وان یحبوه اکثر من محبتهم لانفسهم

باب ماجاء فی عذاب القبر

قوله اذا قبر المیت ببناء المفعول ای دفن یقال قبره یقبره قبرا ومقبرا دفنه والمراد بالمیت اعم من المومن والمنافق بقرینة السیاق والخطاب فی احدکم للناس او للمؤمنین وحینئذ اضافته الیهم لکونه من بنی آدم او بشك الراوی **قوله** اسودان ازرقان بتقدیم المعجمة علی المهملة اراد بالسواد سواد منظرهما وبالزرقة زرقة اعینهما وذلك لما فی الجمع بینهما من التخویف والزرقة ابغض الوان العیون الی العرب لان الروم اعداؤهم وهم زرق العیون ویحتمل ان یکون المراد قبح المنظر وفظاعة الصورة لان الزرقة تقلیب البصر وتحدید المنظر یقال زرقت عینه اذا انقلبت وظهر بیاضها وهی کنایة عن شدة الغضب **قوله** لاحدهما المنکر مفعول من انکر والنکیر فعیل بمعنی مفعول من نکر بالکسر کلاهما ضد المعروف سمیا به لان المیت لم یعرفهما ولم یر صورة مثل صورتهما وانما صورا کذلك لیخاف الملازم ویتحیر فی الجواب فاما المؤمن فیریه الله تعالی کذلك امتحانا ویثبته بالقول الثابت امتنانا فلا یخاف

عارضة الاحوذی

المغربی یروبه معاویة بن صالح الحمصی قیس الاندلس سمع جماعة منهم عبد الرحمن ابن جبیر بن نفیر وابو الزاهریة وسلیمان بن عامر وربیعة ابن یزید ویحیی بن سعید سمع منه اللیث بن سعید وسفیان الثوری وعبد الرحمن ابن مهدی وعبد الله بن وهب ومعن بن عیسی قال احمد بن حنبل سمع منه الناس حین حج وذلك سنة ثمان وستین ومائة وقد قیل انه مات سنة ثمان وخمسین ومائة وفیه اختلاف یکنی ابا عمرو وقد قیل اباعبد الرحمن اخبرنا محمد ابن طرخان اخبرنا محمد بن ابی نصر اخبرنا ابو ابراهیم احمد بن القاسم بن المیمون ابن حمزة الحسینی بالفسطاط نا تمام السجزی الحافظ من حدیثه قال حدثنی عن جدی الشریف ابی القاسم المیمون ابن حمزة الحسین اخبرنا ابو القاسم بن محمد بن داود مامون الشاهد سنة سبع عشرة وثلث مائة حدثنا احمد بن عمر بن سرح حدثنا عبد الله بن وهب اخبرنا معویة بن صالح عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر عن ابیه عن کعب بن عیاض ان النبی صلی الله علیه

شرح سراج احمد

کہ منکر و نکیر نام دو شخص ست کہ بر سر میت بتمثیل حاضر آیند و بعضی گفتہ اند کہ نام دو گروہ ست و ہر کدام ازین دو گروہ را افراد بیشمار اند و نیز گفتہ اند کہ منکر و نکیر نام فرشتگان عاصیان و فرشتگان مطیعان را مبشر و بشیر نام ست فیقولان ماکنت تقول فی هذا الرجل پس میگویند آن دو فرشتہ چہ میگفتی تو در شان این مرد فیقول ما کان یقول هو عبد اللہ و رسولہ پس میگوید آن مرد چیزی را کہ بود کہ میگفت او بندۂ خدا و رسول دوست اشهد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبدہ و رسولہ فیقولان قد کنا نعلم انك تقول هذا پس میگویند آن دو فرشتہ بتحقیق بودیم ما کہ میدانستیم کہ تو میگوئی این جواب را یعنی سیمای ایمان از ناصیۂ حال تو دیدہ بودیم ثم یفسح لہ فی قبرہ سبعون ذراعا فی سبعین پستر کشادہ کردہ میشود مر میت را در قبرش ہفتاد گز در ہفتاد گز کہ ہفت ہزار و نہ صد گز باشد ثم ینور لہ فیہ پستر روشن کردہ میشود مر میت را در قبرش ثم یقال لہ نم پستر گفتہ میشود مر میت را خواب استراحت کن فیقول ارجع الی اهلی فاخبرهم پس میگوید میت باز برگردم و بروم بسوی اہل خانہ خود پس خبر دہم ایشان را ازین حال خوش خود چنانچہ غریبی در شہر غربتی راحتی یابد و ذوقی بلند گوید کاشکی برگردم و بروم و کسان خود را ببینم و حال خویش با ایشان بنمایم فیقولان نم کنومة العروس پستر میگویند آن دو فرشتہ مر میت را کہ خواب کن ہمچو خواب کردن شخصی کہ نو کدخدا است عروس مرد و زن ہر دو را گویند الذی لا یوقظہ الا احب اهلہ الیہ آن عروس کہ بیدار نمیکند او را مگر محبوب ترین اہل خانۂ وی نزد وی چہ بیدار گردانیدن از ہر کس خوش نمی آید و منغض وحشت میگردد و نمیتوانند کہ ہر کسی بیدار کند مگر محبوب بیاید و بیدار گرداند حتی یبعثہ اللہ من مضجعہ ذلك تا آنکہ می برانگیزد او را خدای تعالی ازین خوابگاہ وی وان کان منافقا قال و اگر باشد منافق و کافر بگوید سمعت الناس یقولون قولا شنیدم من مردم را کہ میگفتند سخنی را در حق این مرد یعنی آنحضرت

شرح ابی الطیب

قوله ماکنت تقول کلمة ما للاستفهام **قوله** فی هذا الرجل المراد بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاشارة الیہ للاشتهار المغنی عن الحضور وانما ابهما ولم یقولا هذا الرسول لئلا یلقن باکرامہ و تعظیمہ ان المراد بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان المقام مقام الامتحان **قوله** ما کان یقول کلمة ما موصولة فی محل نصب علی انها مفعول یقول ای الذی کان یقولہ فی الدنیا **قوله** قد کنا نعلم اہ یعنی قد رأینا فیك سیماء اهل الایمان و شعاع اهل الیقین فعلمنا فیك السعادة وان تجیبنا علی وجہ یحبہ اللہ تعالی و علی عکسہ الکافر **قوله** ثم یفسح لہ فی قبرہ اہ الاصل فیہ یفسح لہ قبرہ مقدار سبعین ذراعا فجعل القبر ظرفا و اسند الفعل الی سبعین مبالغة ای یوسع قبرہ بهذا المقدار **قوله** نم بفتح النون امر من نام ینام وهو اشهر من الضم **قوله** العروس بفتح العین المهملة یستوی فیہ الرجل والمرأة ما داما فی اعراسهما یقال رجل عروس و امرأة عروس وانما مثل بنومة العروس لان الانسان اعز ما یکون فی اهلہ وارغد وانعم وهو فی لیلة الاعراس فهو کنایة عن عزتہ و تعظیمہ **قوله** حتی یبعثہ اللہ متعلق بمحذوف یعنی ینام طیب العیش حتی یبعثہ اللہ **قوله** وان کان منافقا معطوف علی محذوف تقدیرہ هذا اذا کان مؤمنا وان کان منافقا اہ والظاهر ان المراد بہ مطلق الکافر و یحتمل ان الکافر المجاهر بکفرہ لا یحتاج الی السؤال لظهور امرہ واللہ اعلم بالصواب

عارضة الاحوذی

قال لکل امة فتنة وان فتنة امتی المال قال ابو نصر الحافظ هذا من غریب الحدیث اسنادا و متنا حکم بہ لمعاویة بن صالح و حدث بعنہ عبد اللہ بن وهب و عبد اللہ بن سعد و عقبة ابن عیاض من المقیس قال الامام القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ و ابو امامة اسمہ صدی بن عجلان الباهلی و الاحادیث الصحیحة فی وجوب الزکوة کثیرة من امهاتها ما بعث اللہ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم معاذا الی الیمن قال لہ کلام و منہ فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان اللہ افترض علیهم صدقة فی اموالهم تؤخذ من اغنیائهم و ترد علی فقرائهم و منها حدیث جریر فی عقد البیعة علی اقام الصلوة و ایتاء الزکوة و النصح لکل مسلم و منها حدیث ابی بکر الصدیق فی القتال بطولہ الاصول قولہ فی الحدیث وادوا زکوة اموالکم لیس فیہ دلیل عند جماعة من العلماء علی وجوب الزکوة لاحتمال لفظ افعل الوجوب والندب حسب ما بیناہ فی اصول الفقہ ثم قرن بها الثواب وهو قولہ تدخلوا جنة ربکم و اقتران الثواب

شرح سراج احمد

صلى الله عليه وسلم نقلت مثله پس گفتم من مانند ایشان لا ادری نمی دانم حقیقت حال فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ذلک پس میگویند فرشتگان تحقیق بودیم ما که میدانستیم که تو میگوئی آنرا یعنی نشان کفر و ردی تو یافته بودیم فیقال للارض التئمی علیه پس گفته میشود مر زمین را بهم برابر آی و بهم پیوند او فتلتئم علیه پس بهم برمی آید و می پیچد زمین بروی فتختلف اضلاعه پس مختلف و مبدل میگردد پهلوهای وی راست بجانب چپ می آید و پهلوی چپ بجانب راست فلا یزال فیها معذبا پس همیشه هست وی در زمین عذاب کرده شده حتی یبعثه الله من مضجعه ذلک تا آنکه برانگیزد او را خدای تعالی از آن خوابگاه وی وفی الباب عن علی وزید بن ثابت اخرجه مسلم وابن عباس والبراء بن عازب اخرجه احمد وابو داود وابی ایوب انس بن مالک اخرجه البخاری وجابر اخرجه احمد وابن ماجة وعائشة اخرجه الشیخان وابی سعید اخرجه الدارمی کلهم رووا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی عذاب القبر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب حدثنا هناد نا عبدة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مات المیت عرض علیه مقعده فان کان من اهل الجنة فمن اهل الجنة چون بمیرد مرده عرض نموده شود او را جای وی پس اگر باشد او از اهل بهشت پس نموده شود جای از بهشت وان کان من اهل النار فمن اهل النار واگر باشد او از اهل دوزخ پس باشد از اهل دوزخ ثم یقال هذا مقعدک حتی یبعثک الله یوم القیمة پس گفته میشود این جای نشست تا آنکه برانگیزاند ترا حق تعالی در روز قیامت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی اجر من عزی مصابا باب در بیان آنچه آمده است در اجر کسیکه تعزیت کند مصیبت زده را

شرح ابی الطیب

قوله مثله ای مثل قولهم ای یقولون انه نبی نقلت مثل قولهم وما شعرت غیر ذلک **قوله** التئمی علیه امر من الالتئام بالهمزة یقال التأم اذا اجتمع **قوله** فتختلف اضلاعه الاختلاف ادخال الشیء فی شیء یعنی یوم قبره حتی یقرب کل جانب منه الی الجانب الآخر ویضمه ویعصره **قوله** فلم یزل فیها معذبا ای یدوم عذابه فی الارض بذلک العذاب حتی یبعثه الله ثم ینقل منه الی اشد منه **قوله** فمن اهل الجنة ای ان کان هو من اهل الجنة فمقعده من مقاعد اهل الجنة ففیه حذف مبتدأ ومضاف واضافة مقعده للعهد ای مقعده الذی یعرض علیه یکون من مقاعد اهل الجنة او یقال فیعرض علیه من مقاعد اهل الجنة فیکون الجزاء جملة فعلیة والحاصل انه یقال له هذا المعروض مقعدک فکن متمتعا برؤیته وبالنظر الیه او فکن علی المصیر الیه حتی یبعثک الله ویجوز ان یکون المعنی فان کان من اهل الجنة فیبشر بما لا یکتنه کنهه ویفوز بما لا یقدر قدره لان الشرط والجزاء اذا اتحدا دل الجزاء علی الفخامة **قوله** ثم یقال له هذا مقعدک ای القبر مقعدک ومستقرک حتی یبعثک الله الی تلک المقاعد یوم القیمة او مقعدک عبارة عن المقاعد المعروضة علیه التقدیر هذا مقعدک تتمتع به بالنظر الیه حتی یبعثک الله الیه یوم القیمة او یعرض علیک دائما حتی یبعث الیه یوم القیمة **باب** ما جاء فی اجر من عزی مصابا

عارضة الاحوذی

بالفعل یدل علی ندبه وترغیبه والفاعل یدل علی جواز اقتران الذم به فما یدل علی وجوب الزکوة من السنة ما تقدم من الاحادیث فی البیعة والقتال الاحکام فی خمس مسائل الاولی قوله صلوا خمسکم دلیل علی سقوط وجوب الوتر والصحیح وقد بیناه وحققنا ان من ادعی صلوة سادسة فعلیه الدلیل ولا دلیل لاحتمال الاحادیث التی تعلقوا بها کما بیناه فی ابواب الوتر الثانیة تقدیمه صوم رمضان علی ایتاء الزکوة وقد رام قوم ان یتکلموا فی ذلک بترتیبه بمعانی وذلک لا اصل له فی حدیث مالک عن طلحة فی سوال الرجل النبی صلی الله علیه وسلم عن ارکان الاسلام فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم خمس صلوات فی الیوم واللیلة وذکر صوم رمضان وذکر الزکوة وذکر الحج وفی روایة ابن عمر بنی الاسلام علی خمس فذکر الصلوة والزکوة فصیام رمضان والحج وفی روایة والحج وصیام رمضان وفی روایة حال شعبة بن عبیدة لابن عمر والحج وصوم رمضان فقال له ابن عمر لا وصوم رمضان والحج هکذا سمعته من رسول الله

الثانیة

الثالثة

شرح سراج احمد

حدثنا یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا واللہ گفت علی بن عاصم حدیث کردہ مارا سوگند بخدا محمد بن سوقة عن ابراهیم عن الاسود عن عبداللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من عزی مصابا فلہ مثل اجرہ کسیکہ تعزیت کند مصیبت زدہ را پس باشد مر او را مانند اجر وی قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث علی ابن عاصم وروی بعضهم عن محمد بن سوقة بهذا الاسناد مثله موقوفا ولم یرفعه ویقال اکثر ما ابتلی به علی بن عاصم

شرح ابی الطیب

قوله محمد بن سوقة بضم المهملة الغنوی بفتح المعجمة والنون الخفیفة ابو بکر الکوفی العابد ثقة مرضی قوله من عزی مصابا بتشدید الزای المعجمة ای من سلی مصابا بای مصیبة کانت بالاتیان الیه او بالکتابة الیه بما یهون المصیبة علیه او بالدعاء له وقیل ای من حمله علی العزاء بالمد وهو الصبر بنحو اعظم اللہ اجرک والهمک الصبر فله لاجل هذه التعزیة ثواب مثل ثواب المصاب لاجل صبره علی المصیبة لان الدال علی الخیر کفاعله قال الطیبی التعزی التاسی والتصبر عند المصیبة وان یقول انا للہ وانا الیه راجعون وفی یقول المعزی اعظم اللہ اجرک واحسن عزاءک وغفر لمیتک قوله اکثر ما ابتلی به علی بن عاصم لکن له حکم المرفوع ویعضده خبر ابن ماجة بسند حسن مرفوعا ما من مسلم یعزی اخاه

قوت المغتذی

حدثنا یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا واللہ محمد بن سوقة عن ابراهیم عن الاسود عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال من عزی مصابا فله مثل اجره قال ابو عیسی هذا حدیث غریب قال الحافظ صلاح الدین العلائی ومن خطه نقلت هذا الحدیث اخرجه ابن الجوزی فی الموضوعات من طریق حماد بن الولید عن سفیان الثوری عن محمد بن سوقة به ومن طریق محمد بن عبید اللہ العرزمی عن ابی الزبیر عن جابر به وتعلق علیه فی الاول بحماد بن الولید فقد قال فیه ابن عدی عامة ما یرویه لا یتابع علیه وقال ابن حبان یسرق الحدیث ویلزق بالثقات ما لیس من حدیثهم ثم ذکر له هذا الحدیث وانه انما یعرف من حدیث علی بن عاصم لا من حدیث الثوری وفی الثانی العرزمی فقد قال فیه النسائی لیس بثقة قال العلائی علی بن عاصم احد الحفاظ المکثرین ولکن له اوهام کثیرة تکلموا فیه بسببها ومن جملتها هذا الحدیث وقد تابعه علیه عن محمد بن سوقة عبد الحکیم بن منصور لکنه لیس بشیء قال فیه ابن معین والنسائی متروک فکانه سرقه من علی بن عاصم وقال الحافظ ابو بکر الخطیب کان اکثر کلامهم فیه یعنی علی بن عاصم بسبب هذا الحدیث وقد رواه ابراهیم بن مسلم الخوارزمی عن وکیع عن قیس بن الربیع عن محمد بن سوقة وابراهیم بن مسلم هذا ذکره ابن حبان فی الثقات ولم یتکلم فیه احد وقیس بن الربیع صدوق متکلم فیه لکن حدیثه یؤیده روایة علی بن عاصم ویخرج به عن ان یکون ضعیفا واهیا فضلا عن ان یکون موضوعا وقال یعقوب بن شیبة هذا حدیث کوفی منکر یرون انه لا اصل له مسندا ولا موقوفا وقد رواه ابو بکر النهشلی وهو صدوق ضعیف عن محمد بن سوقة قوله قال العلائی وهذه علة مؤثرة لکن یعقوب بن شیبة ما ظفر بمتابعة ابراهیم بن مسلم وقد روی ابن ماجة والبیهقی من طریق قیس بن عمارة مولی الانصار وقد وثقه ابن حبان عن عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیه عن جده انه سمع النبی صلی اللہ علیه وسلم یقول ما من مؤمن یعزی اخاه المؤمن من مصیبة کساه اللہ حلل الکرامة یوم القیامة والظاهر ان فی اسناده انقطاعا انتهی کلام العلائی

عارضة الاحوذی

صلی اللہ علیه وسلم والذی یجب ان تعلموه ان الصلوة فرضت بمکة ثم الزکوة بالمدینة ثم صوم رمضان ثم الحج قال ابو ایوب عرض رجل للنبی صلی اللہ علیه وسلم فاخذ بخطام ناقته فقال له اخبرنی بعمل یقربنی من الجنة ویباعدنی من النار قال فکف النبی صلی اللہ علیه وسلم ثم ذکر الحدیث وقال له تعبد اللہ ولا تشرک به شیئا وتقیم الصلوة وتؤتی الزکوة وتصل الرحم دع الناقة الثالثة قال فی الحدیث صلوا خمسکم وصوموا شهرکم فاضاف ذلک البناء ولم یقل زکوتکم والفقه فیه ان الخمس الصلوات لم تکن لامة قبلنا وانما خصصنا بها شرفا لنا وکذلک رمضان فان اللہ قد فرضه علی اهل الکتاب فبدلوا زمانه وغیروا ارکانه والتزمنا واقررناه فی نصابه وفضلنا برخصة السحور فیه فکان لنا دون سائر الامم فاضیف البناء والزکوة کانت فی الامم مفروضة علی السنة الانبیاء مذکورة فاطلق القول فیها الرابعة قوله واطیعوا ذا امرکم قال هم الامراء وقیل هم العلماء والاول اقوی والکل حق لانه اذا تعین

شرح سراج احمد

یعنی این حدیث مرفوع نگشته است مگر از حدیث علی بن عاصم و روایت کرده اند بعضی علما از محمد بن سوقہ ہمین اسناد را مثل آن حدیث موقوف و مرفوع نکرده است آنرا و گفته میشود اکثر و بسیار آنچه مبتلا کرده شده است بآن حدیث علی بن عاصم است فی ہذا الحدیث نقموا علیه عتاب و ناپسند و عیب کرده اند علما بر علی بن عاصم **باب** ماجاء فی من یموت یوم الجمعة باب است در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه بمیرد در روز جمعه حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی و ابو عامر العقدی قالا نا هشام بن سعد عن سعید بن ابی هلال عن ربیعة بن سیف بن ماتع بکسر مثناة فوقیه معافری اسکندرانی صدوق بود و اسناد کیر انداز رابعه است توفی قریبا من سنة عشرین ومائة عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من مسلم یموت یوم الجمعة او لیلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر نیست هیچ مسلمانی که بمیرد در روز جمعه یا شب جمعه مگر آنکه نگاه دارد او را خدای تعالی از عذاب قبر و او برای شک است یا برای تنویع و این ظاهر است قال ابو عیسی هذا حدیث غریب و لیس اسناده بمتصل این حدیث را شیخ جلال الدین سیوطی در جمع الجوامع از احمد و ترمذی و از شیرازی در القاب از ابن عمرو و از ابی نعیم در حلیه از جابر آورده باین لفظ کسیکه بمیرد در روز جمعه خلاص کرده میشود از عذاب قبر و بیاید روز قیامت در حالیکه باشد بروی مهر شهیدان ربیعة بن سیف انما یروی عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن عبد الله بن عمرو و لا نعرف لربیعة بن سیف سماعا من عبد الله بن عمرو ترجمه اش ظاهر است

شرح ابی الطیب

بمصیبة الا کساه الله من حلل الکرامة یوم القیمة **قوله** و بهذا الحدیث نقموا علیه هو کضربوا ای انکروا علیه کقوله تعالی و ما نقموا منهم ای ما انکروا منهم **باب** ماجاء فی من یموت یوم الجمعة **قوله** وقاه الله فتنة القبر ای عذابه قال الحکیم الترمذی فی نوادر الاصول من مات یوم الجمعة فقد انکشف الغطاء عما له عند الله لان یوم الجمعة لا تسجر فیه جهنم و تغلق ابوابها و لا یعمل سلطان النار فیه ما یعمل فی سائر الایام فاذا قبض الله عبدا من عبیده فوافق قبضه یوم الجمعة کان ذلک دلیلا لسعادته و حسن ماله فانه لم یقبض فی الیوم العظیم الا من کتب الله له السعادة عنده فلذلک یقیه فتنة القبر لان سببها انما هو تمییز المنافق من المؤمن انتهی قلت و من تتمة ذلک ان من مات یوم الجمعة او لیلة الجمعة له اجر شهید کما وردت به احادیث و ورد النص ان الشهید لا یسأل فکان المیت یوم الجمعة او لیلتها علی منواله کذا فی قوت المغتذی

قوت المغتذی

ما من مسلم یموت یوم الجمعة او لیلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر قال الحکیم الترمذی فی نوادر الاصول من مات یوم الجمعة فقد انکشف الغطاء عما له عند الله لان یوم الجمعة لا تسجر فیه جهنم و تغلق ابوابها و لا یعمل سلطان النار ما یعمل فی سائر الایام فاذا قبض الله عبدا من عبیده فوافق قبضه یوم الجمعة کان دلیلا لذلک لسعادته و حسن مآبه و انه لم یقبض فی هذا الیوم العظیم الا من کتب الله له السعادة عنده فلذلک یقیه فتنة القبر لان سببها انما هو تمییز المنافق من المؤمن انتهی قلت و من تتمة ذلک ان من مات یوم الجمعة او لیلة الجمعة له اجر شهید کما وردت به احادیث و الشهید ورد فیه السنة بانه لا یسأل فکان المیت یوم الجمعة او لیلتها علی منواله

عارضة الاحوذی

قول العالم نعنیت طاعته و فی الصحیح کلکم تدخلوا الجنة الا من ابی قیل و من یابی یا رسول الله قال من اطاعنی دخل الجنة و من عصانی فقد ابی و من اطاع امیری فقد اطاعنی و من اطاعنی فقد اطاع الله و من عصی امیری فقد عصانی و من عصانی فقد عصی الله **قوله** تدخلوا جنة ربکم هذا جزاء الشرط المعنوی و جواب الامر اللفظی و هو صحیح و المسألة من اصول الاول و حقیقة التقوی اتخاذ وقایة من عذاب الله و عقوبته و اصله و قوی ابدلت الواو تاء علی اصلهم و عادتهم فی الاولیة منها و اتخاذ الوقایة انما هی بامتثال الامر و اجتناب النهی و الامر و النهی اصول و ان کان قد ذکر اصل التقوی فی قسم الامر و هی الصلوة و الزکوة و الصیام و طاعة ذی الامر فبذلک یستقیم الدین و تنتظم المصلحة و تقوم الدنیا و الآخرة فان احسنوا فلنا و لهم و ان اساؤا فعلیهم لا علینا و هذه الاشارة بسائطها فی الانوار و لبابها فی کتاب سراج المریدین و اذا جاء العبد بالارکان فی الاوامر

اسماء الرجال

[illegible] قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من مات یوم الجمعة وقی عذاب القبر کذا رواه القاسم ابن الحکم عنه واخرج ابو یعلی مثله من حدیث انس کذا فی عقود الجواهر

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی تعجیل الجنازة باب است در بیان آنچه آمده است در تعجیل و شتابی کردن تجهیز و تکفین و تدفین میت
حدثنا قتیبة ثنا عبد الله بن وهب عن سعید بن عبد الله الجهنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه
عمر بن علی بن ابی طالب الهاشمی ثقه از ثالثه بود در زمان ولیده وفات یافت و گویند پیش از وی وفات یافت عن
علی بن ابی طالب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له بدرستیکه آنحضرت فرمود علی بن ابی طالب را یا علی ثلث
لا تؤخرها ای علی سه خصلت اند تاخیر مکن در بجا آوردن آنها الصلوة اذا آنت یکی نماز ست که چون بیاید هنگام و وقت
آن پس در ادای آن تاخیر مکن آنت بهمزهٔ ممدوده و نون ست بمعنی هنگام و وقت و در کلام الله هم آمده است الم یأن للذین
آمنوا ان تخشع قلوبهم والجنازة اذا حضرت دوم جنازه است که چون حاضر گردد در ادای آن تاخیر نباید کرد بانتظار مردم یا
بخروج وقت مکروهه و غیرها والایم اذا وجدت لها کفوا سوم زن بیوه که چون بیابی تو برای وی کفوی باید که در تزویج آن بوی
تاخیر نکنی که تاخیر موجب فتنه و فساد ست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب فی ما اری اسناده متصلا مصنف گوید
و نمی بینم اسناد این حدیث را که متصل باشد **باب** آخر فی فضل التعزیة باب است دیگر در ذکر فضیلت تعزیة که کسی بمیرد و با ولیای
وی تسلی اندوه خاطر ایشان نماید حدثنا محمد بن حاتم المؤدب نا یونس بن محمد حدثتنا ام الاسود خزاعیه و گویند اسلمیه ثقه از سابعه بود
عن منیة بضم میم و سکون نون و شناة تحتیه ابنة عبید بن ابی برزة از رابعه بود حالش معلوم نشده است عن جدها ابی برزة بفتح
موحده و زا اسلمی نضلة بن عبید صحابی مشهور بکنیت ست پیش از فتح اسلام آورده و در هفت غزوه حاضر گشته نازل بصره گشت و غزا
کرد خراسان را و در انجا وفات کرد سنة خمس و ستین بر قول صحیح قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من عزی ثکلی کسیکه تعزیة کند

شرح ابی الطیب

قوله والایم بفتح الهمزة وکسر الیاء المثناة من تحت وتشدیدها هی التی لا زوج لها **باب**
آخر فی التعزیة **قوله** منیة بنت عبید بضم اوله وسکون النون وفتح التحتانیة **قوله**
ثکلی بفتح المثلثة مقصور الشکل فقدان الولد یقال امرأة ثاکل وثکلی ورجل
ثاکل ثکلان ای من عزی المرأة التی مات ولدها او التی لا یعیش لها ولد

قوت المغتذی

عن سعید بن عبد الله الجهنی قال العراقی لیس له فی الکتب لا یعرف فی هذا الحدیث الا هذا
الحدیث ولا یعرف الا بروایة ابن وهب عنه وقال فیه ابو حاتم مجهول وذکره ابن حبان فی الثقات
عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه لیس لهما عند المصنف الا هذا الحدیث الصلوة
اذا آنت قال العراقی هو بمد الهمزة بعدها نون ومعناه اذا حضرت هکذا ضبطناه فی اصول سماعنا
قال ووقع فی روایتنا فی مسند احمد اذا اتت بتاء مکررة وبالقصر والاول اظهر والایم
بفتح الهمزة وکسر الیاء المثناة من تحت وتشدیدها هی التی لا زوج لها ام الاسود
هی بنت یزید مولاة ابی برزة الاسلمی عن منیة لا یعرف روی عنها الا ام الاسود
من عزی ثکلی بفتح المثلثة مقصور المرأة التی فقدت ولدها

عارضة الاحوذی

سهل علیه ما وراءها وکانت
مقدمة لها ولو یذکر الحج
لان النبی صلی الله علیه وسلم
ذکر هذا قبل فرض الحج یشهد
له ما ذکر ابو عیسی عن
ابی الملیح انه قال سمعت هذا
الحدیث من رسول الله صلی الله
علیه وسلم من ثلثین سنة
باب ما جاء عن رسول الله
صلی الله علیه وسلم فی منع
الزکوة من التشدید قال
المعرور بن سوید عن ابی ذر
جئت الی رسول الله
صلی الله علیه وسلم وهو
جالس فی ظل الکعبة قال
فرآنی مقبلا فقال هم
الاخسرون صحیح حسن
الاسناد اتفق ابو هریرة
وابو ذر علی معنی هذا
الحدیث ولفظه وظن
قوم ان هذا الحدیث جری
لابی ذر قبل الهجرة زکوة
فیکون فیها هذا البیان
ولا هذا الوعید ولا یقی
ابو ذر مع النبی صلی الله علیه
وسلم الی تفاصیل هذه
الاحوال وانما کان هذا
بینهما فی احدی خلاته
الی مکة من فتح او عمرة
او حجة الفقه فی ست
مسائل الاولی قوله هم
الاخسرون یعنی وجمیین
احدهم خسروا اموالهم و
خسروا ثواب زکاتهم

شرح سراج احمد

زنی راکہ پسر او مردہ باشد کسی برد افی الجنۃ پوشانیدہ شود تعزیہ کنندہ چادری در بہشت بجہت آن تعزیہ ثکلی بوزن حبلی است قال ابو عیسی هذا حدیث غریب و لیس اسنادہ بالقوی **باب** ما جاء فی رفع الیدین علی الجنازۃ باب در بیان آنچہ آمدہ است در برداشتن دو دست در تکبیر اولی بر جنازہ حدثنا القسم بن دینار الکوفی نا اسمعیل بن ابان الوراق بوزن غلام عن یحیی بن یعلی الاسلمی عن ابی فروۃ یزید بن سنان بدل است از ابی فروہ عن زید بن ابی انیسۃ بلفظ تصغیر ست عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبر علی جنازۃ بدرستیکہ آنحضرت تکبیر کرد بر جنازہ فرفع یدیہ فی اول تکبیرۃ پس برداشت آنحضرت ہر دو دست خود را در اول تکبیر ووضع الیمنی علی الیسری و نہاد دست راست را بر دست چپ قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من هذا الوجہ و اختلف اهل العلم فی هذا یعنی در رفع یدین در جنازہ فرأی اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان یرفع الرجل یدیہ فی کل تکبیرۃ علی الجنازۃ وهو قول ابن المبارک والشافعی و احمد و اسحق و قال بعض اهل العلم لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ وهو قول الثوری و اهل الکوفۃ یعنی امام ما ابو حنیفہ و ذکر عن ابن المبارک انہ قال فی الصلوۃ علی الجنازۃ لا یقبض بیمینہ علی شمالہ و ذکر کردہ شدہ است از عبد اللہ بن مبارک بدرستیکہ او گفتہ است در نماز جنازہ قبض کردہ نشود بدست راست بر چپ و رأی بعض اهل العلم ان یقبض بیمینہ علی شمالہ کما یفعل فی الصلوۃ و اعتقاد کردہ اند بعضی اہل علم اینکہ قبض کند بدست راست خود بر دست چپ خود چنانکہ کردہ میشود در دیگر نماز و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفہ قال ابو عیسی یقبض گفت مصنف قبض کند بصیغہ معلوم و مجہول ہر دو روایت است حب الی و نسبت قبض بسوی من **باب** ما جاء ان نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ باب در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ نفس مرد مسلمان معلق و آویختہ می باشد و بند بود از سیر کردن در آسمان بجہت وامی کہ باشد بر ذمہ وی تا آنکہ ادا کردہ شود از جانب وی حدثنا محمود بن غیلان نا ابو اسامۃ عن زکریا بن ابی زائدۃ عن سعد بن ابراهیم عن ابی سلمۃ عن ابی هریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ روح مرد مسلمان بند و آویختہ می باشد از سیر کردن بسبب دین وی تا آنکہ ادا کردہ شود از جانب وی حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا ابراهیم بن سعد عن ابیہ سعد عن عمر بن ابی سلمۃ عن ابیہ ابی سلمۃ عن ابی هریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ قال ابو عیسی هذا حدیث

شرح ابی الطیب

قولہ کسی بصیغۃ المجهول **قولہ** بردا فی الجنۃ هو بالضم الثوب المخطط ای البس ثوبا عظیما **باب** ما جاء ان نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ **قولہ** نفس المؤمن معلقۃ بدینہ ای محبوسۃ عن مقامها الکریم وقال العراقی ای امرها موقوف لا یحکم لها بنجاۃ ولا هلاک حتی ینظر هل یقضی ما علیها من الدین ام لا انتهی وسواء ترک المیت وفاء ام لا کما صرح به جمهور اصحابنا وشذ الماوردی فقال ان الحدیث محمول علی من لم یخلف وفاء کذا فی قوت المغتذی

قوت المغتذی

نفس المومن معلقۃ ای محبوسۃ عن مقامها الکریم وقال العراقی ای امرها موقوف لا حکم لها بنجاۃ ولا هلاک حتی ینظر هل یقضی ما علیها من الدین ام لا انتهی وسواء ترک المیت وفاء ام لا کما صرح به

عارضۃ الاحوذی

ولا یقال خسروا انفسهم ولا اعمالهم فان الذین خسروا انفسهم هم الذین کذبوا بآیات ربهم ولقائہ واما هذا الذی منع زکوۃ بقرہ وابلہ فیکون فی عذاب الا ان عفا اللہ عنہ حتی یقضی بین الناس ثم یری سبیلہ اما الی الجنۃ واما الی النار الثانیۃ قولہ الا الاکثرون یعنی الذی اکثر مالہ ولیس بعد کثرۃ المال ذنبا ولکنها موجبۃ حقوقا ربما قصر صاحبها فی الاغلب عن القیام بها فاوبقتہ ذلک ولو کان معدودا فی الذنوب او المکروهات لما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لام سلیم حین قالت لہ خویدمک انس ثلثا ادع اللہ لہ فقال اللهم اکثر مالہ وولدہ الثالثۃ قولہ الا من قال هکذا یعنی بین یدیہ وهن عن یمینہ وشمالہ یرید فوق رکابہ لمن یستقبلہ ولمن عرض لہ من جانبیہ حتی یسلم من کل الجهۃ والجوانب حسب ما تقدم الوعید فی القرآن فاذا بعد الزکوۃ بالعطاء فقد سلم من خسارۃ المال فاذا اقتصر علی الزکوۃ وحبس الباقی کان من الاخسرین ایضا او لکن من وجہ آخر فذلک عن

اسماء الرجال

الترجمة

شرح سراج احمد

حسن وهو اصح من الاول از جهت طریق واسناد انتہا ابواب الجنائز آخر گشتند بابہای جنائز **ابواب النکاح** عن رسول الله
صلی الله علیه وسلم وآن لغت ست مشترک میان عقد ووطی وگفته اند که حقیقت او در عقد ومجاز در وطی ست وبعکس آن نیز
گفته اند چنانکه تصریح آن کرده اند بآن ایمۂ حنفیه که حقیقت آن در ضم ست زیراکه وطی از افراد ضم ست وموضوع برای عم حقیقت
در همه افراد ست وآن سنت ست نزد ایمۂ ما ونزد توقان که میل وآرزوی طبع باو باشد اجب اگر یافته شود مؤنت آن نزد امام احمد
در روایتی واجب ست اگر خوف زنا باشد ونزد توقان سنت ست ودر کبر ومرض مباح ست ودر روایتی مستحب ست **باب** بلا ترجمه

حدثنا سفین بن وکیع نا حفص بن غیاث عن الحجاج عن مکحول عن ابی الشمال عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم اربع من سنن المرسلین چهار خصلت اند از طریقۂ پیغمبران الحیاء یکی از آن حیا کردن والتعطر ودیگر الیدن
بوی خوش ست تا از وی ملائکه ومردم خوش گردند والسواك ودیگر مالیدن دندان ست بچوب والنکاح ونکاح کردن وفی الباب عن
عثمان اخرجه احمد والنسائی وثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم وابن مسعود اخرجه احمد والترمذی والاربعة وعائشة اخرجه
البزار وابن ماجه وابن عساکر وعبد الله بن عمرو بن العاص اخرجه النسائی وابن ماجه والبیهقی بلفظ ان لکل عمل شرة ولکل شرة فترة
فمن کان فترته الی سنتی فقد اهتدی ومن کانت الی غیر ذلک فقد هلك وجابر اخرجه الطبرانی فی الاوسط واخرج عبد الرزاق فی الجامع
بلفظ ایما شاب تزوج فی حداثة سنه عج شیطانه عصم منی دینه وعکاف بکسر عین مهمله وتخفیف کاف وثنا از مرویات وی در صحاح ست
حدیث ابی ایوب حدیث حسن غریب حدثنا محمود بن خداش بکسر معجمه وتخفیف مهمله در آخر معجمه ست نا عباد بن العوام عن الحجاج
عن مکحول عن ابی الشمال ضد الیمین عن ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث حفص قال ابو عیسی وروی
هذا الحدیث هشیم ومحمد بن یزید الواسطی وابو معویة وغیر واحد عن الحجاج عن مکحول عن ابی ایوب ولم یذکروا

شرح ابی الطیب

ابواب النکاح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **قوله** عن ابی الشمال بکسر الشین المعجمة وتخفیف المیم
ابن ضباب بکسر الضاد المعجمة وتخفیف الباء الموحدة وتکرارها قال ابو زرعة لا اعرفه الا فی هذا
الحدیث ولا اعرف اسمه **قوله** اربع من سنن المرسلین الحیاء قال العراقی وقع فی روایتنا بفتح الحاء
المهملة وبعدها یاء مثناة من تحت وصحفه بعضهم بکسر الحاء وتشدید النون وقال ابن القیم فی الهدی روی فی الجامع بالنون و
الیاء ای الحناء والحیاء وسمعت ابا الحجاج الحافظ یقول الصواب الختان وسقطت النون من الحاشیة کذلك رواه المحاملی عن شیخ الترمذی الذی روت

قوت المغتذی

جمهور اصحابنا وشذ الماوردی فقال ان الحدیث محمول علی من یخلف فیه ... **ابواب النکاح** عن ابی الشمال
بکسر الشین وتخفیف المیم ابن ضباب بکسر الضاد المعجمة وتخفیف الباء الموحدة وتکرارها قال ابو زرعة لا اعرفه الا
فی هذا الحدیث ولا اعرف اسمه اربع من سنن المرسلین الحیاء قال العراقی وقع فی روایتنا بفتح الحاء المهملة وبعدها یاء
مثناة من تحت وصحفه بعضهم بکسر الحاء وتشدید النون وقال ابن القیم فی الهدی روی
فی الجامع بالنون والیاء وسمعت ابا الحجاج الحافظ فیقول الصواب الختان
وسقطت النون من الحاشیة کذلك رواه المحاملی عن شیخ الترمذی

عارضة الاحوذی

بجهة ان الله اعطاه مالا
یدخله الجنة فاثر بغیره
بان حبسه علیه ما اورث
واما حابث فیکون علیه
حسابه کله وله فی الثواب
بعضه الرابعة قوله ورب
الکعبة اولا ثم قال ثم ها
والذی نفسی بیده ذکر
الیمین لیس من قوله ولا
تجعلوا الله عرضة لایمانکم
فهو اعظم قدرا واجل و
انما هو من باب تاکید الخبر
عن الدین کما قال الله تعالی
وهو الغنی الکریم فورب
السماء والارض انه لحق
مثل ما انکم تنطقون وکما
قال الله تعالی قل ای وربی
انه لحق الخامسة قوله فی
الابل الا جاءت اعظم ما
کانت وسمنه بیان ان الله
یعید الخلائق کلها من
الآدمیین وبهائم نعم
والجملة الکریمة من الملائکة
بعد فناء الجمیع ثم یقع
الفصل والقضاء واذا
عاد الحیوان اعادة بجملته
اکثر ما کان لیقع الثواب
للاجزاء کلها بما اطاعت
والعذاب للاجزاء کلها
بما عصت وسنزید ذلك
بیانا ان شاء الله تعالی فی
موضع اخر تطأه باخفافها
وتنطحه بقرونها فی یوم
کان مقداره خمسین

شرح سراج احمد

فیہ عن ابی الشمال وحدیث حفص بن غیاث وعباد بن العوام اصح مصنف گوید حدیث عباد کہ شیخ محمود ست وحدیث حفص بن غیاث کہ راوی شیخ سفیان بن وکیع درحدیث اول بود اصح ست حدثنا محمود بن غیلان نا ابو احمد نا سفیان عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد اللہ بن مسعود قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن شباب لانقدر علی شیء گفت عبد اللہ بن مسعود بیرون شدیم ما ہمراہ آنحضرت درسفری حالانکہ ما جوانان بودیم کہ قادر نبودیم ما بر چیزی از اموال و بیرون آوردن زنان ہمراہ خود وقال وفرمود آنحضرت یامعشر الشباب ای گروہ جوانان شباب بفتح شین وتخفیف با بر وزن صحاب جمع شاب ست وشبان بضم شین وتشدید با ونون در آخر نیز جمع اوست وحد جوانی تا چہل سال ست ونزد شافعی تا سی سال علیکم بالباءة لازم ست برشما نکاح کردن ودرین لفظ چہار لغت اند یکی باءة بتا وبمد دوم با بمد بلی تا سوم باہت بہاو تا چہارم باہ بہا بی تا و باءت بمعنی منزل ست وہرکہ زن کند لابد اورا منزل باید گرفت فانہ اغض للبصر پس بدرستیکہ نکاح کردن پوشندہ ترست مر نظر را کہ بر زن بیگانہ نیفتد واحصن للفرج ونگاہدارندہ ترست مر فرج را ومن لم یستطع منکم الباءة پس کسیکہ نمی تواند نکاح کردن راو قدرت ندارد بر آن فعلیہ الصوم فان الصوم لہ وجاء پس بدرستیکہ روزہ داشتن مر آن کس را خصی کردن ست ووجی بفتح واو وسکون جیم خصی کردن ووجاء بکسر او وبمد کوفتن خصیہ بسنگ ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد اللہ بن عمیر نا

شرح ابی الطیب

قولہ ونحن شباب بفتح الشین وتخفیف الموحدة جمع شاب وہو من بلغ ولم یجاوز ثلثین سنة قالہ النووی وقال القرطبی الی اثنین وثلثین سنة ثم کہل وکذا ذکرہ الزمخشری وانما خص الشباب بالخطاب لان الغالب وجود قوة الداعی فیہم الی النکاح بخلاف الشیوخ قولہ لانقدر علی شیء ای من المال فہو کنایة عن الفقر لا عن عدم الباءة ففی صحیح البخاری کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانجد شیئا قولہ یامعشر الشباب المعشر الطائفة الذین یشملہم وصف کالشباب والشیخوخة والبنوة فالمعشر کالجنس والشباب کالنوع ای یا طائفة الشباب قولہ علیکم بالباءة کلمة علیکم اسم فعل ای الزموا ففیہ اغراء وحث والباءة فیہا اربع لغات المشہورة بالمد والہاء والثانیة بلا مد والثالثة بالمد بلا ہاء والرابعة بہائین بلا مد وہی الجماع مشتقة من المباءة المنزل ثم قیل لعقد النکاح لان من تزوج امرأة بوأہا منزلا والمراد من الکلمة الثانیة ہہنا الجماع والمضاف محذوف ای اسبابہ ومؤنہ او من قبیل تسمیة الشیء باسم ملازمہ اما الاولی فیعنی عقد النکاح او الجماع والتقدیر ای علیکم بالنکاح فانہ اغض للبصر واحصن للفرج ای نخفض واحفظ للفرج ومن لم یستطع منکم مؤن النکاح واسبابہ فعلیہ بالصوم ولابد من ہذا التقدیر لانہ لایلیق للعاجز ہذا وانما یستقیم اذا قیل ایہا القادر التمکن من الشہوة ان حصلت لک مؤن النکاح فتزوج والا فصم قولہ فان الصوم لہ وجاء ای للفرج ای لذی الشہوة والوجاء بکسر الواو والمد فی الاصل رض الخصیتین ودقہما لتضعف الفحولة وشہوة الجماع والمعنی ان الصوم یقطع الشہوة ویدفع شر المنی کالوجاء ففی الکلام مبالغة فی التشبیہ وکان من الظاہر ان یقول فعلیہ بالجوع وقلة ما یزید فی الشہوة وطغیان الماء فعدل الی الصوم اشعارا بان المطلوب من الصوم الجوع وکسر الشہوة وکم من صائم یمتلئ معا فلا یفید المطلوب

عارضة الاحوذی

الف سنة وقد یجوز ان یعفو اللہ عنہ وان کان نظنہ انہ فی القلیل من الناس وہذہ حال الاکثر الساعة قولہ الاکثرون قال الضحاک بن مزاحم الاکثرون اصحاب عشرة الف یعنی درہما وانما جعل حد الکثرة لانہ قیمة النفس المومنة وما دونہ فی حد القلة وہو فقہ بالغ وقد روی عن غیرہ وانی لاستحبہ قولا واصوبہ رأیا واللہ اعلم

باب اذا ادیت الزکوة فقد قضیت ما علیک

عبد الرحمن بن حجیرة المصری عن ابی ہریرة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ادیت زکوة مالک فقد قضیت ما علیک ہذا حدیث غریب وذکر حدیث ثابت عن انس سوال الاعرابی وہو صحیح باتفاق الاسناد ہذا الاعرابی ہو ضمام بن ثعلبة رسول قومہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاصول فی خمس مسائل الاولی قولہ کنا نتمنی قد بینا فی الانوار حقیقة التمنی وما یجوز منہ وانہ نوع من الارادة فان تعلق بدین کان مدحا وان کان متعلقا بدنیا محضة کان مکروہا و

شرح سراج احمد

الاعمش عن عمارة نحوه وقد روى غير واحد عن الاعمش بهذا الاسناد مثل هذا وروى ابو معوية والمحاربی عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء فی النهی عن التبتل باب است در بیان آنچه آمده است در نهی ومنع کردن تنها بودن وگوشه گرفتن از زنان حدثنا الحسن بن علی الخلال وغير واحد قالوا انا عبدالرزاق انا معمر عن الزهری عن سعيد بن المسيب عن سعد بن ابی وقاص قال بدرستیکه سعد بن ابی وقاص گفت رد رسول الله صلی الله عليه وسلم علی عثمن بن مظعون التبتل رد کرد آنحضرت بر عثمان بن مظعون بظای معجمه که از عظمای مهاجرین بود تبتل را یعنی تنها بودن گوشه گرفتن را از زنان ترک نکاح واصل تبتل بمعنی بریدن وجدا کردن ست وبتول زن منقطعه از مردان واین نام مریم بنت عمران ست از جهت انقطاع وی از مردان وفاطمهٔ زهرا را نیز بتول گویند از جهت انقطاع او از دنیا وما فیها بسوی خدای عزوجل وگویند از جهت جدا وممتاز بودن او از تمام عالم در فضل ودین وکمال وجمال ولو اذن له لاختصينا واگر اذن میکرد عثمان بن مظعون را به تبتل وانفراد از زنان هر آئینه خصی میشدیم ما یعنی مبالغه میکردیم در تبتل وانقطاع تا نزدیک بودی که خصی شدیم یا گمان ایشان بود که خصی شدن جائز ست هذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو هشام الرفاعی وزيد بن اخزم الطائی بهمزه ومعجمتین وراء مهمله بوزن احمد واسحق بن ابراهيم البصری قالوا نا معاذ بن هشام عن ابيه هشام عن قتادة عن الحسن البصری عن سمرة بن جندب ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن التبتل وزاد زيد بن اخزم فی حديثه وزیاده کرده است زید بن اخزم در روایت خود این عبارت را وقرأ قتادة وبخواند قتاده این آیت را ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وهر آئینه تحقیق فرو فرستادیم ما پیغمبران را پیش از تو ای محمد وگردانیدیم ما برای پیغمبران زنان واولاد که در وی اثبات وسنیت تزویج ست وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص اخرجه الشيخان والترمذی وانس بن مالك اخرجه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی النهی عن التبتل **قوله** رد الی آخره ای رد عليه مشروعيته كانه لما رأه عبادة وليس كذلك رده عليه لانه كلما يفعل العبد تقربا الی الله تعالی لقصد ان يتوصل به الی رضی الله تعالی ولم يكن من المشروع فهو مردود فرد عليه ما كان خارجا من شرعه وسنته **قوله** التبتل هو الانقطاع عن النساء وترك التزويج للاشتغال بالعبادة واصله هو الانقطاع مطلقا وخص بقرينة المقام واما قوله تعالی وتبتل اليه فالمراد به الانقطاع اليه والتعبد لا ترك التزوج **قوله** لاختصينا ای لفعلنا فعل من يختصی فی ترك النكاح والانقطاع للاشتغال بالعبادة وليس المراد اخراج الخصيتين لانه حرام او هو علی ظاهره وكان قبل النهی عن الاختصاء قال فی الفتح ويؤيده توارد استيذان جماعة من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم علی ذلك كابی هريرة وابن مسعود وغيرهما وفی المجمع الاختصاء من خصيت الفحل اذا سللت خصيته ای اخرجتها واختصيت اذا فعلت ذلك بنفسك وهو ليس بمراد لانه محرم وانما المراد ان يقطع الشهوة بمعالجة وقال اختصينا ای تبتلنا من النساء انتهی اقول هو محرم بعد النهی واما قبل النهی فحمله علی معنی تمنی اخراجها صحيح وبه يندفع ما قال الطيبی الظاهر ان يقال لو اذن لتبتلنا فعدل الی قوله لاختصينا ارادة للمبالغة ای لو اذن له لبالغنا فی التبتل حتی بالاختصاء ولم يرد حقيقته لانه غير جائز

عارضة الاحوذی

كان اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم محسنين عن سؤال النبی صلی الله عليه وسلم فكانوا يستحبون ان يجئ الغريب فيسأل عما لا نعلم فيحصلون علی الجواب فيه الثانية قوله بينا كذلك يعنی كونهم جلوسا حول النبی صلی الله عليه وسلم وهذا يدل علی جواز الجلوس للناس حول القاضی يسمعون قضاءه ويتعلمون اعماله وقال الفقهاء لا يجلس حوله احد وذلك منقسم اما من كان قصده التعلم وبطلب ذلك به فليقرب ومن كانت ارادته الدنيا فليس العلم فليبعد ومن كان قصده التعلم وهو يطوی فی ذلك نيل معاش حلال فيمكن فی ذلك بحسب ما ظهر للعالم القاضی من شمائل او فراسة ان كان من اهلها الثالثة قوله فجثی يريد اجتمع للجلوس وهو اصل ابی حنيفة والثوری الرابعة قوله ان رسولك اتانا يدل علی جواز العمل بخبر الواحد بما فی الكتاب وان يجئ به متحملان اذا عرف الكتاب وكما كثر التدليس فی الخط كذلك كثر التدليس فی المتحملين فلا وجه لهما واشتراط متحملين عدلين

شرح سراج احمد

ابن ماجۃ بلفظ من اراد ان یلقی اللہ طاہرا مطہرا فلیتزوج الحرائر و اخرجہ البیہقی بلفظ اذا تزوج العبد فقد استکمل نصف الدین فلیتق اللہ فی نصف الباقی و عائشۃ بلفظ ان اعظم النکاح برکۃ ایسرہ مؤنۃ اخرجہ البیہقی و ابن عباس لم تر للمتحابین مثل النکاح اخرجہ ابن ماجۃ حدیث سمرۃ حدیث حسن غریب و روی الاشعث بن عبد الملک ہذا الحدیث عن الحسن عن سعد بن ہشام عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فقال کلا الحدیثین صحیح پس گفت ترمذی ہر دو حدیث کہ حدیث سمرہ و حدیث عائشہ اند صحیح اند **باب** ما جاء فی من ترضون دینہ فتزوجوہ بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسی کہ راضی باشید شما از دین وی پس نکاح کنانید زن را باوی حدثنا قتیبۃ نا عبد الحمید بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابن وثیمۃ النصری زفر بن وثیمہ بفتح واو و کسر مثلثہ ابن مالک بن اوس بن الحدثان النصری الدمشقی مقبول از ثالثہ بود عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب الیکم من ترضون دینہ و خلقہ فرمود آنحضرت چون پیغام نکاح و عدۂ نکاح کند بسوی شما کسیکہ راضی شوید شما از وے و خوش دارید دین او را و خوی او را و این خطاب است باولیای زن و قتیکہ خواستگاری کند و رغبت نماید و بیاید بسوی شما برای تزویج کسی کہ راضی شوید فزوجوہ پس تزویج کنید او را و بدہید دختر بوی آن الا تفعلوہ اگر نکنید شما تزویج را بوی و رغبت نکنید در کسیکہ راضی آید از وی بدین و خلق وی کہ موجب صلاح ست و رغبت کنید در مجرد حسب و مال کہ موجب فساد و طغیان باشد تکن فتنۃ فی الارض پیدا میشود آزمایش و بلا در زمین و فساد عریض و پیدا میشود و گردد تباہی و خرابی پہناور و بسیار یا مراد آنست کہ اگر تزویج نکنید باربابِ دین و اخلاق بلکہ نظر کنید بمال و جاہ چنانکہ عادت اہل دنیاست می مانند اکثر زنان بی شوہر و اکثر مردان بی زن پس بسیار میشود زنا و لاحق میگردد عار باولیا و ہلاک میکنند کسی کہ نسبت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی من ترضون دینہ فزوجوہ **قولہ** ابن وثیمۃ بفتح الواو و کسر المثلثۃ اسمہ زفر بن مالک بن اوس ابن الحدثان الدمشقی مقبول **قولہ** اذا خطب الیکم من ترضون ای اذا طلب منکم ان تزوجوہ امرأۃ من اقاربکم او اولادکم **قولہ** من ترضون دینہ ای تحسنون دیانتہ **قولہ** خلقہ بالضم و بضمتین السجیۃ والطبع والمروۃ والدین لانہ مدار حسن المعاشرۃ **قولہ** الا تفعلوہ ہذا کنایۃ عن المجموع ای ان لم تزوجوا من ترضون دینہ و خلقہ و ترغبوا فی غیرہ لمالہ او جالہ تحدث فی الارض فتنۃ و فساد عریض ای ان لم ترغبوا فی من لہ الدین المرضی والخلق الحسن الموجبان لصلاح الارض و استقامتہا و رغبتم فی مجرد الحسب و المال الجالبتین الطغیان المؤدی الی البغی و الفساد فی الارض تکن فتنۃ فی الارض و فساد عریض و الی ہذا اشار التنزیل فی حق المنافقین و اذا قیل لہم لا تفسدوا فی الارض قالوا انما نحن مصلحون الا انہم ہم المفسدون و لکن لا یشعرون او المعنی ان لم تزوجوا من ترضون دینہ بل نظرتم الی صاحب مال و جاہ کما ہو شیمۃ ابناء الدنیا انتہی لاکثر النساء بلا زوج و الرجال بلا زوجۃ فیکثر الزنا و یلحق العار الاولیاء فیقع القتل فیمن نسب الیہ ہذا العار فیہیج الفتن و فی الحدیث دلیل لمالک فانہ یقول لا یراعی فی الکفاءۃ الا الدین

قوت المغتذی

ابن وثیمۃ اسمہ زفر

عارضۃ الاحوذی

محال لمشقتہ فلم یبق الآن یقتصر علی الخط بحسن النیۃ واللہ یحیی عن الدلسۃ الخامسۃ وقال البخاری ہذا یدل علی ان القراءۃ علی العالم والعرض علیہ مثل السماع منہ واعلی الروایات السماع منہ و ثانیہا العرض والقراءۃ و ثالثہا المناولۃ و رابعہا الاجازۃ وقد بیناہ فی الاصول الفقہ فی اربع مسائل الاولی قولہ فبالذی رفع السماء و بسط الارض و نصب الجبال دلیل ان تحلیف الشاہد او یمینہ لا تبطل شہادتہ و ہذا نص الثانیۃ فیہ دلیل علی تغلیظ الیمین بالالفاظ و ذلک جائز للحاکم و ہو علماؤنا و رأی الشافعی و طائفۃ بہ الثالثۃ انہ سألہ عن کل رکن و خصصہ بیمین تاکید للحال و تطیبا لنفسہ فساعدہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک کلہ و لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ فلا باس بان یفعلہا الیوم السائل مع المسئول والصاحب مع المصحوب ثم قال وہی الرابعۃ والذی بعثک بالحق لا ادع

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

سیکند عار ابایشان پس واقع میشود فتنه وجنگ وجدال وفی الباب عن ابی حاتم المزنی اخرجه الترمذی وعائشة
حدیث ابی هریرة قد خولف عبد الحمید بن سلیمان فی هذا الحدیث مصنف گوید حدیث ابی ہریرہ تحقیق خلاف
کرده شده است عبد الحمید در اسنا داین حدیث فرواه اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن ابی هریرة عن
النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا قال محمد یعنی امام بخاری وحدیث اللیث اشبه ولو یعد حدیث عبد الحمید محفوظا
وحدیث لیث بن سعد اشبه است وشمار نکرد حدیث عبد الحمید را محفوظ از خلل که در وی خلل واضطراب است حدثنا
محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعیل عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعید ابنی عبید که ہر دو پسر عبید
بودند عن ابی حاتم المزنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاءکم من ترضون دینه وخلقه فانکحوه چون بیاید
شمارا کسیکه راضی شوید شما از دین وخلق وی پس تزویج کنید او را وبدہید دختر بوی الا تفعلوه تکن فتنة فی الارض
وفساد الا تفعلوه تکن فتنة فی الارض وفساد دو بار تکرار فرمود قالوا یا رسول الله وان کان فیه گفتند صحابہ
ای پیغمبر خدا اگرچه باشد در ان شخص خلل من حیث المال والنسب قال فرمود آنحضرت در جواب صحابہ بار دیگر اذا جاءکم
من ترضون دینه وخلقه فانکحوه ثلث مرات سه بار فرمود این عبارت را هذا حدیث حسن غریب وابو حاتم
المزنی له صحبة ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث وابو حاتم صحابی ست مصنف گوید
ونمی شناسم او را از آنحضرت روایتی سوای این یک حدیث **باب** ما جاء فی من ینکح علی ثلث خصال بابست در بیان آنچه
آمده است در حق کسیکه نکاح کند زن را برو جود سه خصلت حدثنا احمد بن محمد بن موسی نا اسحق بن یوسف الازرق
قال نا عبد الملک عن عطاء عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان المرأة تنکح علی دینها بدرستیکه زن نکاح کرده شود
بر دین وی صلاح وعفت وعصمت او که معاون بر تقوی مرد ومعین بر دین داری خواہد شد ومالها وبر مال وی که زن مالدار
است مال خود را بر شوہر صرف خواہد کرد وجمالها وبر جمال وی که حسن خوب دارد که حظ نفس وفراغ خاطر وشکر
نعمت از وی کامل ووافر خواہد شد فعلیك بذات الدین پس لازم ست بر تو زنی که صاحب خداوند دین باشد

شرح ابی الطیب

قوله ما جاء فی من ینکح علی ثلاث خصال **باب** وان کان فیه ای ما یمنع من التزوج من فقر وعیب **قوله**
تنکح المرأة علی دینها بضم التاء مبنی للمفعول ای لاجل دینها فعلی بمعنی اللام لما فی الصحیحین تنکح المرأة لاربع لمالها وحسبها و
جمالها ودینها الحدیث ولقوله تعالی ولتکبروا الله علی ما هداکم ای لما هداکم وهذا اخبار لما علیه الناس عادة فانهم یرغبون
فی النساء ویختارونها لهذه الخصال واللائق بارباب الدیانات والمسترشدین ان یکون الدین
مطمح نظرهم فیما یختارون ویذرون لاسیما فیما یدوم امره ویعظم خطره

قوت المغتذی

فعلیك بذات الدین قال العراقی فی امالیه الدین هنا یمکن ان یحمل علی الملة والتوحید ای ارغبوا عن
نکاح الکتابیات فهو مکروه قال والاظهر حمله علی الطاعات والاعمال الصالحة
والعفة قال وهذا ما یعنیه الفقهاء بقولهم ان الدین من خصال الکفاءة

عارضة الاحوذی

منهن شیئا ولا اجاوزهن
ثم وثب فقال النبی صلی
الله علیه وسلم ان صدق
الاعرابی دخل الجنة
فحکم له بدخول الجنة
بهذه المسمیات وان کان
قد ترك غیرها من مامور
ومنهی ولکن علیه السلام
فهم من الاعرابی انه
انما قصد الاصول وتقرر
ان کل نفس اذا طابت
بالاعظم هان علیها
الاقل وانبئکم معشر
المتعلمین فان احدا لا
یقدر یقوم بهذه الخمسة
کما ینبغی حتی یقتص مربعة
الذقن وانی لمن اربعة
وخمسین عاما فی اقامتها
کما ینبغی ولا خلصت الی
ذلك ولا رایت من خلص
الیه فی هذه الاقطار
اما فی تلك الدیار فرأیت
منهم اعدادا لا اقول احادا
باب زکوة الذهب
والورق عاصم بن ضمرة
عن علی قال قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم
عفوت لکم عن صدقة
الخیل والرقیق فهاتوا
صدقة الرقة من کل
(الفضة)
اربعین درهما درهما
ولیس فی تسعین ومائة
شیئ فاذا بلغ مائتین ففیها
خمسة دراهم الاسناد

شرح سراج احمد

تربت یداك خاک آلوده باد ہر دو دست تو این دعا است بذل و ہلاک و اینجا حقیقت آن مراد نیست بلکہ مراد تعجب و عتاب و برانگیختن برکار ست وفی الباب عن عوف بن مالك وعائشة اخرجه احمد وعبد الله بن عمرو بن العاص وابی سعید بتغییر لفظ فخذ ذات الدین والخلق اخرجه عبد الرزاق فی الجامع وابن حبان وعبد بن حمید والدارقطنی والحاکم وسعید بن منصور والعسکری حدیث جابر حدیث حسن صحیح بعضی احادیث کہ متعلق نکاح اند می آرد اخرج ابن عدی وابن لال عن ابی ہریرة ان الله تعالی لیعجب من ملاعبة الرجل زوجته ویکتب له بذلك اجرا ویجعل لهما بذلك رزقا حلالا اخرج الطبرانی عن ابن عمر ما احنا من دنیاکم الا النساء کم اخرج البیهقی عن ابی ہریرة من احب فطرتی فلیستن بسنتی وان من سنتی النکاح اخرج ابن ماجة عن علی ان السقط لیراغم ربه اذا دخل ابواه النار فیقال ایها السقط المراغم ربه ادخل ابویك الجنة فیجرهما بسرره حتی یدخلهما الجنة اخرج ابو الشیخ عن ابن عباس بیت لا صبیان فیه لا برکة فیه اخرج الطبرانی عن ابن عباس ریح الولد ریح الجنة اخرج البخاری فی التاریخ عن العرباض اذا سقی الرجل امرأته الماء اجر اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن عباس التمسوا الرزق بالنکاح اخرج میسرة بن علی فی مشیخته والرافعی فی تاریخه عن ابی سعید ان الرجل اذا نظر الی امرأته ونظرت الیه نظر الله تعالی الیهما نظرة رحمة فاذا اخذ بکفها تساقطت ذنوبهما من خلال اصابعهما اخرج الطبرانی فی الاوسط عن جابر اول ما یوضع فی میزان العبد نفقته علی اهله اخرج البیهقی عن سعید ابن ابی هلال تناکحوا تکثروا فانی اباهی بکم الامم یوم القیمة اخرج العقیلی فی الضعفاء عن انس رکعتان من المتزوج افضل من سبعین رکعة من الغرب اخرج احمد ومسلم ونسائی عن ابن عمر الدنیا کلها متاع وخیر متاع الدنیا المرأة الصالحة اخرج البغوی عن ابی نجیح من کان موسرا فلینکح ومن لم ینکح فلیس منا اخرج ابن لال عن ام حبیبة من کان علی دینی ودین داود وسلیمان وابراهیم فلیتزوج ان وجد الی النکاح سبیلا والا فلیجاهد فی سبیل الله ان یستشهد یزوجه الله من الحور العین الا ان یکون یسعی علی الدیه او فی امانیة للناس علیه

باب ما جاء فی النظر الی المخطوبة باب در بیان آنچہ آمده است در جواز نظر کردن بسوی زن خطبہ کرده شده حدثنا احمد بن منیع نا ابن ابی زائدة نی عاصم بن سلیمان عن بکر بن عبد الله المزنی عن المغیرة بن شعبة انه خطب امرأة بدرستیکہ مغیرہ بن شعبہ خواستگاری کرد زنے را غائبانہ بی دیدن آن فقال النبی صلی الله علیه وسلم انظر الیها پس فرمود آنحضرت نظر کن بسوی او فانه احری ان یؤدم بینکما

شرح ابی الطیب

قوله تربت یداك بوزن علمت من ترب اذا فتقر ای لصق بالتراب واترب اذا استغنی ولم یرد العرب وقوع الامر کما یقولون قاتله الله وقیل تصد بها وقوع الامر لتعدیته من ذوات الدین الی ذوات الجمال والمال معناه تربت یداك ان لم تفعل ما امرتك والاول اولی او هو للمدح ای فعلیك ایها العاقل الذی یحسد علیك لکمال عقلك فیقول الحاسد تربت یداك ذوات الدین **باب ما جاء فی النظر الی المخطوبة** **قوله** فانه احری ای النظر الیها اجدر واولی وانسب **قوله** ان یؤدم بینکما ای بان یؤلف بینکما یقال ادم الله بینکما یادم ادما بالسکون ای اصلح وکذا ادم فی الفائق الادم والایدام الاصلاح

قوت المغتذی

فانه احری ای اجدر ان یؤدم بینکما ای یؤلف ویوفق

عارضة الاحوذی

اصح الاحادیث حدیث ابی سعید الخدری لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة ولا فیما دون خمسة اواق من الورق صدقة ولا فیما دون خمس ذود من الابل صدقة ابوداود عن علی قال فاذا کانت لکم مائتا درهم وحال علیها الحول ففیها خمسة دراهم ولیس علیك شیء یعنی فی الذهب حتی یکون ذلك عشرون دینارا فاذا کانت لك عشرون دینارا وحال علیها الحول ففیها نصف دینار فما زاد فبحساب ذلك من قول علی ومن قول النبی صلی الله علیه وسلم ولیس فی هذا الباب حدیث صحیح یعول علیه الا حدیث ابی سعید انفرد به ولا یوجد فی الصحیح عن غیره ولا یوجد فی الحسان ابدا علی ما قلنا شیء الحربیة الرقة الفضة ویقال انها المضروبة دراهم فاذا کانت تبرا فهی ورق والذود اختلف فیه دمهما قال احد فیه قولا فاعلموا انه فی الحدیث جمع لیس له واحد ولیس

الترجمة

شرح سراج احمد

پس بدرستیکہ نظر کردن بسوی او سزاوارتر ست بوقوع الفت و اتفاق میان شما آید ام بموافقت و سازداری کردن و ادام بمعنی نانخورش نیز آمدہ است و بہمین معنی ست و فی الباب عن محمد بن مسلمۃ اخرجہ ابن ماجۃ واحمد والحاکم والبیہقی و جابر اخرجہ ابوداود والحاکم والبیہقی و انس اخرجہ ابن ماجۃ وابن حبان والدارقطنی والحاکم والبیہقی و ابی حمید الساعدی اخرجہ الطبرانی و ابی ہریرۃ اخرجہ مسلم ہذا حدیث حسن و قد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا الحدیث و قالوا لا بأس ان ینظر الیہا ما لم یر منہا محرما و گفتہ اند بعضی علما باک نیست اینکہ نظر کند آدمی بسوی مخطوبہ مادامیکہ نہ بیند مرد از زن محرم را کہ نظر کردن بآن جا حرام باشد یعنی بروی وی نظر کند نہ بدیگر اعضا کہ حرام باشد نظر کردن بآن و ہو قول احمد و اسحٰق ومعنی قولہ احری ان یؤدم بینکما قال احری ان تدوم المودۃ بینکما و معنی قول آنحضرت کہ احری ان یؤدم بینکما است این ست کہ گفت سزاوارتر ست اینکہ ہمیشہ باشد دوستی میان شما **باب** ما جاء فی اعلان النکاح باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق آشکارا کردن نکاح حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم نا ابوبلج بموحدہ مفتوحہ و سکون لام و جیم الفزاری الکوفی الواسطی الکبیر نام او یحیی بن سلیم یا ابن ابی سلیم یا ابن ابی الاسود صدوق از خامسہ بود گاہی خطا ہم میکرد عن محمد بن حاطب الجمحی در تقریب است محمد بن حاطب بن الحارث بن معمر الجمحی الکوفی اختلاف ست در کنیت وی صحابی صغیر ست در سنہ اربع وسبعین وفات کرد و جمحی بضم جیم و فتح میم و حائے مہملہ گویند کہ او اول کسی ست کہ نامیدہ شد بنام آنحضرت و ولادت یافت در زمین حبشہ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فصل ما بین الحلال و الحرام الدف والصوت فرق میان نکاح حلال و حرام آواز کردن و دف زدن ست و مراد بآواز ذکر او ست و فی الباب عن عائشۃ اخرجہ الترمذی

شرح ابی الطیب

والتوفیق من ادم الطعام و ہو اصلاحہ بالادام **قولہ** ان تدوم المودۃ بینکما اشار بہ الی ان المتعدی نزل منزلۃ اللازم بان اسند الی مصدرہ ای توقع الالفۃ بینکما و ہی المودۃ کما قیل فی حیل بین العیر والنزوان ای اوقع الحیلولۃ او اشار بہ الی حاصل المعنی **باب** ما جاء فی اعلان النکاح **قولہ** ابوبلج بفتح اولہ و سکون اللام بعدہا جیم الفزاری الکوفی ثم الواسطی الکبیر اسمہ یحیی بن سلیم او ابن ابی سلیم او ابن ابی الاسود صدوق ربما اخطأ کذا فی التقریب و قال السیوطی بکسر الموحدۃ **قولہ** الجمحی بضم الجیم و فتح المیم والحاء المہملۃ **قولہ** فصل ما بین الحلال والحرام الخ ای فرق ما بینہما و لیس المراد ان لا فرق بین الحلال والحرام الا بہذا فان الفرق یحصل بحضور الشہود عند العقد بل المراد الترغیب فی اعلان امر النکاح بحیث لا یخفی علی الاباعد **قولہ** الدف والصوت بضم الدال المہملۃ و فتحہا ای الذی یضرب بہ قال فی شرح السنۃ معناہ اعلان النکاح واضطراب الصوت بہ والذکر فی الناس کما یقال قد ذہب صیتہ فی الناس و بعض الناس یذہب الی السماع یعنی السماع المتعارف بین اللاہین الآن و ہذا خطأ انتہی قال السیوطی قال البیہقی فی سننہ ذہب بعض الناس بہ الی السماع و ہو خطأ انتہی و رد علیہ بعض العلماء بان

قوت المغتذی

نا ابوبلج بکسر الموحدۃ فصل ما بین الحلال والحرام الدف بفتح الدال والصوت قال البیہقی فی سننہ ذہب بعض الناس بہ الی السماع و ہو خطأ و انما معناہ عندنا اعلان النکاح واضطراب الصوت بہ والذکر فی الناس

عارضۃ الاحوذی

یخرج من قولہم الذود الی الذود ابل انہ واحد وانما معناہ القلیل الی القلیل کثیر ولا شک انہ من الثنتین الی التسع الاحکام فی اربع مسائل الاولی الصدقۃ فی الخیل عند اکثر فقہاء الامصار قال ابوحنیفۃ فیہا الزکوۃ لما روی ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال فی سائمۃ الخیل فی کل فرس دینار قلنا یرویہ غورث بن الحارث وہو مجہول والنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قد ثبت عنہ فی الصحیح لیس علی المسلم فی عبدہ ولا فی فرسہ صدقۃ الا صدقۃ الفطر فان تعلقوا بانہا تسام و یبتغی نسلہا فکانت کالانعام قلنا فالحمر ایضا تسام فیلزمکم مثلہ الثانیۃ واما الورق فجاء ذکرہ فی الاحادیث واما الذہب فلم یأت فیہ ذکر فی الصحیح الا ما خرج مسلم وغیرہ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ما من صاحب ذہب ولا فضۃ لا یؤدی فیہا حقہا الا اذا کان یوم القیامۃ صفحت لہ صفائح

شرح سراج احمد

وفیہ راو ضعیف لکنہ توبع عند ابن ماجۃ وجابر والربیع بنت معوذ اخرجہ الترمذی و حدیث محمد بن حاطب
حدیث حسن ابو بلج اسمہ یحیی بن ابی سلیم بلفظ تصغیر ست ویقال ابن سلیم ایضا واو را ابن سلیم نیز میگفتند و
محمد بن حاطب قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو غلام صغیر بتحقیق محمد بن حاطب دیدہ آنحضرت را در حالیکہ او کودک
خردسال بود حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن ھارون نا عیسی بن میمون عن القسم بن محمد بن ابی بکر عن
عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلنوا ھذا النکاح واجعلوہ فی المساجد آشکارا کنید این عقد شرعی را
کہ نکاح سنت بگردانید آن را در مسجدھا واضربوا علیہ بالدفوف و بزنید بران دفھا را ھذا حدیث حسن غریب فی ھذا
الباب و عیسی بن میمون الانصاری ضعیف فی الحدیث وعیسی بن میمون الذی یروی عن ابن ابی نجیح
التفسیر ھو ثقۃ او ثقہ بود حدثنا حمید بن مسعدۃ البصری نا بشر بن المفضل نا خالد بن ذکوان عن
الربیع بنت معوذ قالت جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدخل علی غداۃ بنی بی گفت ربیع بضم را و فتح موحدہ
وکسر تحتانیہ مشددہ ومعوذ بضم میم وفتح عین کسر واو مشددہ در آخر ذال معجمہ ست صحابیہ انصاریہ از مبایعات تحت الشجرۃ بود آمد آنحضرت پس در آمد
برمن ہنگامیکہ بنا کردہ شد برمن یعنی زفاف کردہ شد و سپرد کردہ شدم بخانہ شوہر فجلس علی فراشی پس نشست آنحضرت بر فراش
من کہ گستردہ بود کمجلسک معنی مانند نشستن تو نسبت بمن یعنی ہمچنانکہ تو بر فراش نشستہ خطاب بکسی میکند کہ حدیث را باوی
روایت میکند وجویریات لنا یضربن بدفھن دختر کان باو ہگان کہ ما را بودند کہ میزدند دفہای خویش را ویندبن من قتل من ابائی
یوم بدر و ندبہ میکردند آنانرا کہ کشتہ شدہ بودند از پدران من در روز بدر معوذ بن عفراء کہ پدر او ست از شھدای بدر و کشندہ ابوجہل لعین
برادران معوذ معاذ و عوف نیز در بدر کشتہ شدہ اند و بعضی گفتہ اند کہ معاذ بعد از پدر باقی ماندہ وندبہ ستودن خصال و اوصاف ست
الی ان قالت احداھن تا آنکہ گفت یکی از زنان وفینا نبی یعلم ما فی غد و در میان ما پیغمبر ست کہ میداند چیزی را کہ در فردا ست فقال لہا اسکتی

شرح ابی الطیب

ما ذکرہ البیہقی محتمل و لیس الحدیث نصا فیہ فالاول محتمل ایضا فالجزم بکونہ خطأ لا دلیل علیہ عند
الانصاف اجاب عنہ بعضہم بانہ یمکن ان یکون مرادہ ان الاستدلال بہ علی السماع خطأ وھذا ظاھر لان
الاحتمال یفسد الاستدلال واللہ تعالی اعلم قولہ واضربوا علیہ بالدفوف ای اضربوا لاعلان النکاح
بالدفوف فکلمۃ علی بمعنی اللام وفیہ حذف مضاف والمراد بالدف ما لا جلاجل لہ ذکرہ ابن الھمام قولہ
غداۃ بنی بی بصیغۃ المجھول ای غداۃ دخول زوجی علی ای حین سلمت و زفت الی زوجی قولہ کمجلسک
منی خطاب لخالد بن ذکوان قولہ جویریات مصغرہ جویریۃ تصغیر جاریۃ لم یقف الحافظ ابن حجر
علی تسمیتہن قیل المراد بہن بنات الانصار لا المملوکات قولہ ویندبن بضم الدال من الندب وھو عد
خصال المیت ومحاسنہ ای یذکرن احوال من قتل من ابائی من شجاعتہم وجودھم فان معوذا واخاہ
قتلا یوم بدر قولہ اسکتی عن ھذہ فان مفاتیح الغیب عند اللہ تعالی لا یعلمھا الا ھو
ویحتمل ان یکون المنع لئلا یوصف (ای یذکر ۱۲) صلی اللہ علیہ وسلم فی اثناء اللعب
واللھو اذ منصبہ اجل واشرف عن ان یذکر الا فی مجالس الجد

عارضۃ الاحوذی

من نار فاحمی علیھا فی نار جھنم فیکوی بھا جبینہ وظھرہ کلما تواریت اعیدت لہ فی یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ حتی یقضی بین العباد فیری سبیلہ اما الی الجنۃ واما الی النار واخبرنا المبارک اخبرنا طاھر اخبرنا علی قال و حدثنا عمر بن احمد بن الجوھری حدثنا سعید ابن مسعود حدثنا عبد اللہ ابن موسی حدثنا ابراھیم ابن اسمعیل بن مجمع عن عبد اللہ بن واقد ابن عبد اللہ بن عمر عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من کل عشرین دینارا نصف دینار ومن اربعین دینارا دینارا بید ان الامۃ اجمعت علی وجوب الزکوۃ فی الذھب والفضۃ من غیر خلاف بینہم فیہ وکذلک اتفقوا علی وجوب ربع العشر فیھا اذا بلغت نصابا واختلفوا فی الزائد علی النصاب فالاکثر قال انہ بحسابہ کذلک وقال ابو حنیفۃ لا شئ فی الزائد حتی یبلغ اربعین درھما ففیھا درھم ویکون الامر

شرح سراج احمد

پس فرمود آنحضرت مرا و را ساکت شو عن هذه ازین و قولی التی کنت تقولین قبلها و بگوی تو چیزی را که بودی که میگفتی پیش ازان وهذا حدیث حسن صحیح و بهم در باب اعلان نکاح اخراج کرده است نسائی از عائشه اظهروا النكاح واضربوا علیه بالغربال و اخراج کرده بغوی و ابن عساکر از عبد الله بن عبد الرحمن بن هبار از پدر خود و از جد خود هبار و گفت بغوی لی علم نیست که نیست اورا اصلح در سند وی علی بن قرین ست که کذاب ست و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن علی اذا خطب احدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما يسأل عن جمالها فان الشعر احد الجمالين و اخرج الديلمي فی الفردوس عن عائشة اذا خطب احدكم المرأة وهو يخضب بالسواد فليعلمها انه يخضب و در باب اعلان نکاح حسن بن سفیان از هبار بن الاسود و از اسامة بن یزید و دیلمی در فردوس از ام سلمه اخراج کرده اند

باب مایقال للمتزوج باب ست در بیان آنچه آمده است در چیزی که گفته شود از دعا برای نکاح کننده حدثنا قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابی صالح عن ابیه ابی صالح عن ابی هريرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا رفأ الانسان بدرستیکه آنحضرت بود که چون دعای رفا میکرد و رفا بمعنی التیام ست بفتح را و تشدید فا اذا تزوج وقتیکه نکاح میکرد انسان باین وضع دعا می فرمود او را قال بارك الله لك برکت کند حق تعالی برای تو و بارك علیك و برکت کند حق تعالی بر تو و در مشکوة لفظ علیکما است مناسب نیز همین لفظ ست وجمع بینکما فی خیر و جمع کند حق تعالی میان شما و بهتری و خوبی و فی الباب عن عقيل بن ابی طالب بفتح عین و کسر قاف و سکون شناة تحتیه و در آخر لام ست هاشمی برادر علی مرتضی و جعفر طیار و از هر دو کلان بود صحابی عالم بانساب بود در سنه ستین وفات کرده گویند پس ازان چنانکه در تقریب ست اخراج کرده اند اصحاب اربعه سوای شیخین و ابن حبان و حاکم از ابی هریره و شیخان از انس اخراج کرده اند لفظ بارک الله لک را شیخ ابن عبد البر در کتاب استیعاب مینویسد کنیت او ابو یزید بود و در حدیث ست که فرمود او را آنحضرت یا ابا یزید انی احبک حبین حبا لقرابتك وحبا لما كنت اعلم من حب عمي لك قدوم کرده بصره را بسترآمد بکوفه پس ترفت بشام و در خلافت معاویه وفات کرد و او را در مدینه داری بود و آز مرویات وی چند حدیث اند یکی ازان این ست که فرمود آنحضرت یجزی مد للوضوء وصاع للغسل رواه یزید بن ابی زیاد عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابیه عن جده و دیگر از حدیث این ست کنا نوهر بان نقول بارك الله لكم وبارك عليكم ولا نقول بالرفاء والبنين رواه عنه الحسن بن ابی الحسن قال العدوی کان عقیل قد اخرج الی بدر مکرها ففداه عمه العباس ثم اتى اسلما قبل الحديبية وشهد غزوة موتة وكان اسن من اخيه جعفر

شرح ابی الطیب

باب مایقال للمتزوج **قوله** رفأ الانسان بفتح الراء وتشديد الفاء مهموز هذا هو المشهور فی الرواية ای اذا احب ان يدعو له بالرفاء وهي بكسر الراء بعدها فاء ممدودة وهو دعاء للمتزوج بالالتيام والاجتماع منه رفوا الثوب وروی بالقصر بغير همز **قوله** بارك الله لك ای بارك الله فيما لا جلك بارك الله ليك ويجوزان يقدر الكلام على طريق الاحتباك ای بارك الله عليها لاجلك وبارك عليك لاجلها

قوت المغتذی

اذا رفأ الانسان بفتح الراء وتشديد الفاء مهموز هذا هو المشهور فی الرواية ای اذا احب ان يدعو له بالرفاء وهي ماخوذة من الالتيام والاجتماع منه رفوت الثوب وروی بالقصر بغير همز على ترك الهمزة

عارضة الاحوذی

كذلك جابر ونسب ذلك الى قوم من اهل المدينة كسعيد بن المسيب وابن شهاب ولم يصح ولست اعلم في الباب حديثا الا ما اخبرنا الازدی اخبرنا الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا ابو سعيد الاصطخری حدثنا محمد ابن عبد الله بن نوفل حدثنا ابی حدثنا يونس ابن بكير حدثنا ابن اسحق عن المنهال بن الجراح عن حبيب بن نجيح عن عبادة ابن نسي عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره حين وجهه الى اليمن ان لا يأخذ من الكثير شيئا اذا كانت الورق مائة درهم فخذ منها خمسة دراهم ولا تاخذ فيما زاد شيئا حتى يبلغ اربعين درهما فاذا بلغت اربعين درهما فخذ منها درهما ابو العطوف المنهال بن جراح متروك وكان ابن اسحق اذا روى عنه يقلب اسمه وعبادة ابن نسي لم يلق معاذا فالحديث معلول والمسألة خبرية ليس للنظر فيها طريق ورأيت بالعراق كبارهم يتعلقون بما روى الانصار من النبي

شرح سراج احمد

بعشر سنین و کان جعفر اسن من علی بعشر سنین حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ما یقول اذا دخل علی اهله باب ست بیان آنچه آمده است که بگوید آدمی هنگامیکه دخول نماید بر اہل خانہ خود حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عیینة عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لو ان احدکم اذا اتی اهله اگر بدرستیکه یکی از شما چون بیاید اہل خود را برای جماع قال بگوید و این عبارت خواند بسم الله اللهم جنبنا الشیطان شروع میکنم درین کار بنام خدا ای خدا دور دار از ما شیطان بتشدید نون مکسوره و جنب الشیطان و دور دار شیطان را از آنچه روزی کنی تو ما را از ولد بر فرض و تقدیر فان قضی الله بینهما ولد لم یضره الشیطان اگر حکم کند و روزی فرماید حق تعالی میان مرد و زن ولدی لم یضره الشیطان ضرر نرساند او را شیطان بمسلط شدن او بروی و بر دین وی ظاہر نشود مضرت او در حق وی نسبت بغیر وی یا طعن نکند او را طعن سخت نزد ولادت بخلاف غیر وی و در روایت بخاری عبارت لم یضره شیطان ابدا واقع شده است هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاوقات التی یستحب فیه النکاح باب ست بیان آنچه آمده است در ذکر وقتهائی که مستحب کرده شده است در وی نکاح حدثنا بندار نا یحیی بن سعید نا سفیٰن عن اسمعیل بن امیة عن عبد الله بن عروة عن عروة عن عائشة قالت تزوجنی رسول الله صلی الله علیه و سلم فی شوال گفت عائشه صدیقه تزویج کرد مرا و در نکاح خود آورد در ماه شوال پیش از ہجرت بدو سالی که عمر عائشه صدیقه در آنوقت ہفت ساله بود و بنی بی فی شوال و زفاف کرد بمن در ماه شوال سنه اولی از ہجرت که عمر او نه ساله

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ما یقول اذا دخل علی اهله **قوله** اذا اتی اهله ای اذا اراد ان یاتی امرأته او سریته **قوله** لم یضره الشیطان قیل المراد بانه لا یصرعه شیطان و قیل لا یطعن فیه الشیطان عند ولادته بخلاف غیره و لم یحمله احد علی العموم فی جمیع الضرر و الوسوسة و الاغواء قال القاضی عیاض و اعترض علی الاخیر بقوله صلی الله علیه و سلم ما من مولود یولد الا یمسه الشیطان حین یولد فیستهل صارخا من الشیطان غیر مریم و قیل لم یضره باغوائه و اضلاله بل یکون من جملة العباد الذین قیل فیهم ان عبادی لیس لك علیهم سلطان **باب** ما جاء فی الاوقات التی یستحب فیها النکاح **قوله** بنی بی ای دخل بی و الاصل ان الرجل کان اذا تزوج امرأة بنی علیها قبة لیدخل بها فیها فیقال بنی علی اهله و باهله و قول الجوهری و لا یقال باهله محل نظر کذا فی النهایة و فی القاموس بنی الرجل علی اهله و بها زفها و فی مختصر النهایة للسیوطی بعد قول الجوهری و فیه نظر فقد تکرر فی الحدیث و غیره و استعماله هو ایضا قیل انما قالت هذا ردا علی اهل الجاهلیة فانهم کانوا لا یرون یمنا فی التزوج و العرس فی شوال لتوهم اشتقاق

قوت المغتذی

عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لو ان احدکم اذا اتی اهله الحدیث قال العراقی هذا الحدیث من افراد ابن عباس عن النبی صلی الله علیه و سلم و لم یروه عن ابن عباس الا کریب و لم یروه عن کریب الا سالم قال البزار لا نعلم روی هذا الکلام عن النبی صلی الله علیه و سلم الا من هذا الوجه لم یضره الشیطان قیل المراد لم یصرعه

عارضة الاحوذی

صلی الله علیه و سلم قال هاتوا ربع عشر اموالکم من کل اربعین درهما فقوله من کل اربعین تفسیر لا ینصرف الامر الی غیره و اذا کان کل حزب بما لدیهم فرحون فمتی یظهر الحق او یستبین و قد روی عن عمر و لم یثبت لا عن النبی صلی الله علیه و سلم و لا عن عمر فلیس للقوم حجة و لا یصح عن احد ممن سلف اعتبار الاربعین الا الحسن و اذا کان الاثر ضعیفا و النظر معدوما و النصاب فی الفضة یعرف الذهب محمول علیه و الله اعلم و الحکمة فی ان ذکر النبی صلی الله علیه و سلم الفضة و التنصیب و تقدیر الواجب و ترك ذکر الذهب ان تجارتهم انما کانت فی الفضة خاصة معظمها فوقع التنصیص علی المعظم لیدل علی الباقی لانه کلهم افهم خلق الله و اعلمهم و کانوا افهم امة و اعلمها فلما جاء الحمیر الذین یطلبون النص فی کل صغیر و کبیر طمس الله علیهم باب الهدی و خرجوا عن زمرة من استن بالسلف و اهتدی **الثالثة** قوله و الرقیق

شرح سراج احمد

بود وکانت عائشة تستحب ان يبنى بنسائها فى شوال وبود عائشہ صدیقہ کہ مستحب میداشت اینکہ زفاف کردہ شود بزنان خویش از دوستان وہمنشینان خود در ماہ شوال وانچہ درمیان جہال اہل ہند مشہور ست از عدم نکاح میان دو عید خلاف ظاہر سنت ست هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث الثورى عن اسمعيل

باب ما جاء فى الوليمة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر پختن ولیمہ یعنی طعام کہ پس از زفاف بود حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن ثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى على عبد الرحمن ابن عوف اثر صفرة بدرستیکہ آنحضرت دید بر عبد الرحمن بن عوف پس از ہجرت چہاران سال اثر زردی را کہ خوشبوی بود فقال ما هذا پس فرمود آنحضرت ای عبد الرحمن چیست این اثر صفرہ وخوشبوئی عبد الرحمن بن عوف بی علم آنحضرت نکاح کردہ بود فقال انى تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب پس گفت عبد الرحمن بدرستیکہ من نکاح کردہ ام زنی بر مہری مقدار تخم خرما از زر سرخ فقال بارك الله لك پس گفت آنحضرت برکت کند اللہ تعالی برای تو در نکاح تو اولم ولو بشاة طعام بپز وبدہ مردم بخوران واگرچہ مقدار یک بز باشد الوليمة مشتق من الولم لان الزوجين يجتمعان عنده وهى تقع على طعام يتخذ

شرح ابى الطيب

قوله تستحب ان يبنى بنسائها فى شوال من اشال بمعنى ازال فقالت ذلك ردا وازاحة للوهم تستحب ذلك للاتباع ود فعا لما يتوهمون والمراد بنسائها اصواحبها **باب** ما جاء فى الوليمة **قوله** اثر صفرة وفى رواية ردعا من زعفران والردع براء ودال وعين مهملات هو اثر الطيب والصحيح فى معنى هذا الحديث انه تعلق به اثر من زعفران وغيره من طيب العروس ولم يقصده ولا تعمد التزعفر فقد ثبت فى الصحيح النهى عن التزعفر للرجال لانه شعار النساء وقد نهى الرجال عن التشبه بالنساء وهذا المعنى هو الذى اختاره القاضى والمحققون وقيل انه يرخص فى ذلك للرجل العروس وجاء ذلك فى اثر ذكره ابو عبيد وقيل لعله كان يسيرا فلم ينكره وقيل يحتمل انه كان فى ثيابه دون بدنه وقال الشافعى وابو حنيفة انه لا يجوز ذلك للرجل وقال مالك يجوز للمتزوج لبس الثياب المزعفرة وحكاه مالك عن علماء المدينة **قوله** ما هذا سوال عن السبب فلذا اجاب بما اجاب ويحتمل الانكار لانه كان نهى عن التضمخ بالخلوق فاجاب بانه ليس تضمخا بل شئ علق به من مخالطة الزوجة من غير قصد او من غير اطلاع **قوله** وزن نواة من ذهب قال ابن دقيق العيد فى معناه قولان احدهما ان المراد نواة من نوى التمر وهو مرجوح والثانى انه عبارة عن قدر معلوم عندهم وهو وزن خمسة دراهم قال ثم فى المعنى وجهان احدهما ان يكون الصداق ذهبا وزن خمسة دراهم والثانى ان يكون الصداق دراهم بوزن نواة من ذهب قال وعلى الاول يتعلق قوله من ذهب بلفظ زنة وعلى الثانى يتعلق بنواة قال ابن فرحون اما تعلقه بوزن فلانه مصدر وزن واما تعلقه بنواة فيصح ان يكون من باب تعلق الصفة بالموصوف اى نواة كائنة من ذهب ويكون المراد ما عدلها دراهم او يكون هى الموزون بها ذكره فى الارشاد السارى **قوله** اولم اى اتخذ وليمة وهو امر للاستحباب من اولم واللفظة مشتقة من الولم وهو الجمع لان الزوجين يجتمعان **قوله** ولو بشاة كلمة لو تقليلية اى ان قدرتها للموسر ولغيره ما قدر عليه فقد اولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير ووجه الوليمة هو المبالغة فى الاعلان وهو

عارضة الاحوذى

يريد العبد وقد بينا الحديث الصحيح عن عراك عن ابى هريرة ليس على المسلم فى عبده ولا فى فرسه صدقة وبذلك تعلق قوم ضعفاء يقولون انه لا زكوة فى العروض والزكوة واجبة فى العروض من اربعة ادلة الاول قول الله عز وجل خذ من اموالهم صدقة هذا عام فى كل مال على اختلاف اصنافه و تباين اسمائه واختلاف اغراضه فمن اراد ان يخصه فى شئ فعليه الدليل الثانى ان عمر ابن عبد العزيز كتب باخذ الزكوة من العروض والملأ الملأ والوقت الوقت بعد ان استشار واستخار وحكم بذلك وقضى به على الامة فارتفع الخلاف بحكمه الثالث ان عمر الاعلى قد اخذها قبله صحيح من رواية انس الرابع ان ابا داود ذكر عن سمرة بن جندب ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الزكوة مما نعده للبيع ولا يصح فيه خلاف عن السلف وقد بيناه فى كتب الفقه فاما قول النبى

شرح سراج احمد

عند سرور حادث لکن استعمالہا مطلقۃ فی العرس و الولائم ثمانیۃ الاعذار بعین و ذال معجمۃ للختان و العقیقۃ للولادۃ فی الیوم السابع و الخرس بضم الخاء المعجمۃ سلامۃ المرأۃ من الحلق و قیل من طعام الولادۃ و النقیعۃ لقدوم المسافر مشتق من النقع و ہو الغبار و الوکیرۃ للمسکن المتجدد ماخوذۃ من الوکر و ہو الماوی و المستقر و الوضیمۃ بالضاد المعجمۃ لما یتخذ عند المصیبۃ و المادبۃ بضم الدال و یجوز فتحہا لما یتخذ بلا سبب منہا و الحذاق بکسر الحاء المہملۃ و فتح الذال المعجمۃ الطعام الذی یعمل عند حذق الصبی الحذف سرعۃ المشی ذکرہ ابن صباغ و قال ابن الرفعۃ ہو الذی یعمل عند ختم القرآن و العتیرۃ و ہی شاۃ تذبح فی اول رجب و روی ابن ابی شیبۃ عن نافع کان ابن عمر یطعم علی ختان الصبیان و امر بولیمہ برای ندب ست نزد جمہور و برای وجوب ست نزد ظاہریہ و نقل کردہ است قرطبی وجوب را در روایتی از مالک و گفت مذہب مشہور وی سنت ست و بآن قائل شدہ اند جمہور اختلاف کردہ اند در وقت ولیمہ که آیا پیش از دخول ست یا بعد از دخول حکایت کردہ عیاض کہ اصح نزد مالکیہ بعد از دخول ست و گفت شیخ خلیل و آن ظاہر مذہب ست و مستحب داشتہ اند آنرا بعضی شیوخ پیش از بنا گفت ابن یونس مستحب ست اطعام نزد نکاح و نزد بنا و تصریح کردہ ماوردی که آن نزد دخول ست قال ابن الملقن لم یتعرض الاصحاب فی ما رایتہ لوقت الولیمۃ و فی سنن البیہقی ما یقتضی انہا قبل الدخول لا بعدہ قال الباجی المختار منہا یوم واحد قال ابن حبیب و قد ابیح من اکثر یوم و یکرہ استدامتہ ایاما و روی ابو داود و النسائی عن زہیر بن عثمان الولیمۃ اول یوم حق و الثانی معروف و الثالث سمعۃ و ریاء لکن البخاری قال فی تاریخہ لا یصح اسنادہ و قد عمل بظاہرہ الحنابلۃ و الشافعیۃ فقالوا تجب فی الیوم الاول و تستحب فی الثانی و یکرہ فی ما بعدہ و قید و لو بشاۃ و این لو نیست امتناعیہ مگر برای قلیل ست یعنی اقل آن برای موسر شاۃ ست برای غیر موسر آنچہ میسر شود و قادر گردد بران و تحقیق ولیمہ فرمود آنحضرت بر صفیہ بتمر و سویق و بر دیگر نسا بدو مد از شعیر کما فی البخاری و بعضی شافعیہ گفتہ اند مراد اقل کمال ست یک شاۃ و بہر چیزی که ولیمہ کند از طعام روا باشد و گفت عیاض اجماع کردہ اند کہ حد نیست مر اکثر را و اما اقل پس آنچہ میسر شود و فی الباب عن ابن مسعود اخرجہ الترمذی و عائشۃ و جابر و زہیر بن عثمان اخرجہ احمد و ابو داود و النسائی بلفظ الولیمۃ اول یوم حق و الثانی معروف و الثالث سمعۃ و ریاء حدیث انس حدیث حسن صحیح و قال احمد بن حنبل وزن نواۃ من ذہب وزن ثلثۃ دراہم وزن نواۃ ذہب وزن سہ درہم میشود و ثلث درہم و ثلث درہم در وزن و قال اسحق ہو وزن خمسۃ دراہم و اسحق گفتہ کہ آن وزن پنج درہم میباشد شاید کہ فرق بود میان ارزانی و گرانی زر سرخ حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن وائل بن داود عن ابنہ نوف یعنی وائل روایت کردہ از پسر خود کہ نوف نام داشت عن الزہری عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ و سلم اولم علی صفیۃ بنت حیی

شرح ابی الطیب

لاعلان الدخول لما یتعلق بہ من الحقوق و اخذ بعضہم من الحدیث ان الولیمۃ بعد الدخول **قولہ** وزن ثلثۃ دراہم و ثلث ظاہرہ ان النواۃ وزنہا معروف ہو وزن ثلثۃ دراہم و ثلث و قیل بل المراد ان ثلثۃ دراہم و ثلث ہی نفس وزن النواۃ من ذہب و علی ہذا فالمہر کان ثلثۃ دراہم و ثلثا لکن قولہ من ذہب فی الحدیث یابی ذلک فان الظاہر منہ ان المہر کان ذہبا و جعل وزن نواۃ من ذہب سما مرکبا بالثلاثۃ دراہم و ثلث لا یخفی بعدہ و الاقرب من ہذا ان یقال ان وزن نواۃ من ذہب کان قیمتہ ثلثۃ دراہم و ثلثا فاطلق علیہ ہذا الاسم لذلک و اللہ تعالی اعلم **قولہ** صفیۃ بنت حیی بضم ففتح فتشدید الیاء الثانیۃ ابن اخطب الاسرائیلیۃ ام المومنین تزوجہا النبی

عارضۃ الاحوذی

صلی اللہ علیہ و سلم لیس علی المسلم فی عبدہ و لا فی فرسہ المراد بہ ما یقتنیہ لا ما یتجر فیہ و یقال للسخیف ہذا فرسہ و عبدہ لا زکوۃ فیہ بہذا الحدیث فخرج من اموالہ ما تنفی عنہ الزکوۃ و ما تخرجہ من عموم القرآن و کذلک ان کان عندہ افراس و عبید و النبی صلی اللہ علیہ و سلم انما نفی الزکوۃ عن فرس و عبد و علی اصلہ لا ینفی الا ما نفی فیبقی الباقی تحت العموم المذکور **الرابعۃ** فی تفسیر الاوزان الوسق الصاع الرطل الاوقیۃ الدرہم و الفاظہا کثیرۃ و مقادیرہا مختلفۃ و قد بیناہا فی الکتاب الکبیر بالنابہ و بکتبہ العظمی التی تکشف العمی ان ہذہ المقادیر کانت معروفۃ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ و سلم و احال علیہا بالبیان لما استاثر برسولہ غیرت الشرائع شیئا شیئا من الاذان الی الصلوۃ الی آخر الازمنۃ حتی انتہی التغیر الی الکیل فغیرہ ہشام و الحجاج فغلب المد الہاشمی و الحجاجی علی مد الاسلام و غیرت

شرح سراج احمد

بدرستیکہ آنحضرت ولیمہ کرد بر تزویج صفیہ دختر حیی و آن بلفظ تصغیر ست بسویق و تمر بہ پست و خرما هذا
حدیث حسن غریب حدثنا محمد بن یحیی نا الحمیدی عن سفین نحو هذا وقد روی غیر واحد هذا الحدیث
عن ابن عیینة عن الزهری عن انس ولم یذکروا فیه و ذکر نکردہ اند علما و رواۃ در اسناد حدیث عن وائل عن ابنه نوف
وکان سفین بن عیینة یدلس فی هذا الحدیث و بود سفیان بن عیینہ کہ تدلیس میکرد درین حدیث باین طریق فربما
لم یذکر فیه عن وائل عن ابنه وربما ذکره پس گاه ابن عیینه ذکر نمیکرد در اسناد عن وائل عن ابنه را و گاه ذکر میکرد پس مدلس گشت
ابن عیینه درین روایت حدثنا محمد بن موسی البصری نا زیاد بن عبد الله نا عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طعام اول یوم حق طعام اول روز ثابت ست بر ناکح وطعام یوم الثانی سنة و
طعام پختن و خورانیدن بمردم در روز دوم از نکاح سنت ست وطعام یوم الثالث سمعة وطعام روز سوم محض برای
شنوانیدن بمردم ہست تا مردم بدانند کہ فلان کس چنین ست کہ باین کثرت طعام بمردم رسید ومن سمّع سمّع الله به بفتح سین
وتشدید میم از تسمیع یعنی ہر کہ بشنواند مردم را و مشہور گرداند نفس خود را بکرم و عطا و سخاوۃ برای فخر و ریا مشہور گرداند او را خدای تعالی روز قیامت
کہ مرائی و مفتری و کذاب یاد در دنیا فضیحت کند و جزای سمعہ و ریا بدہد و مقصود آنست کہ خدای تعالی ہرگاہ نعمتی بر بندۂ خود اعطا نمود وافا نمود
کرد باید کہ در برابر آن شکر کند و اظہار نماید بمردم احسان کند ولیکن از حد اعتدال تجاوز نماید تا بحد اسراف و سمعہ و ریا نکشد کہ آن مرضی حق
نیست حدیث ابن مسعود لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث زیاد بن عبد الله و زیاد بن عبد الله کثیر الغرائب والمناکیر حال
زیاد بن عبد الله بسیار روایت کنندۂ احادیث غریب و منکر ست سمعت محمد بن اسمعیل البخاری یذکر عن محمد بن عقبة قال
مصنف گوید شنیدم امام بخاری را کہ ذکر میکرد و روایت نمود از محمد بن عقبہ کہ گفت قال وکیع وگفت وکیع زیاد بن عبد الله مع شرفه

شرح ابی الطیب

صلی الله علیه وسلم بعد خیبر و ماتت سنة ست وثلاثین قیل فی خلافة معاویة رضی الله تعالی عنه
وهو الصحیح **قوله** طعام اول یوم حق ای ثابت لازم فعله واجابته ظاهرة الوجوب عند من لم یقل به محمول
علی التاکید فانها فی معنی الواجب حیث یسیئ بترکها ویترتب علیه عتاب واما طعام الیوم الثانی فذلك
فی الاستنان فهو فضیلة وزیادة فی الاشتهار المطلوب من الولیمة **قوله** سمعة بضم السین ای اسماع للناس ریاء
لیریهم ذلك لا لفائدة دینیة **قوله** من سمّع سمّع الله به بتشدید المیم فیهما ای من شهر نفسه بکرم او غیره
فخرا او ریاء شهره الله یوم القیامة بین اهل العرصات بانه مراء کذاب بان اعلم الله الناس بریائه وسمعته وقرع
باب اسماع خلقه فیفتضح بین الناس **قوله** زیاد بن عبد الله مع شرفه یکذب فی الحدیث ظاهره انه من
الکذب وضبطه بعضهم من التکذیب ویؤیده ما فی التقریب صدوق ثبت فی المغازی وفی حدیثه من
غیر ابن اسحق لین ولم یثبت ان وکیعا کذبه وله فی البخاری موضع واحد متابعة لکن قال ابو القاسم السهیلی
فی الروض هو ابو محمد زیاد بن عبد الله بن طفیل ثقة خرج عنه البخاری فی کتاب الجهاد وخرج عنه مسلم فی
مواضع من کتابه وحسبك بهذه تزکیة وذکر البخاری فی التاریخ عن وکیع قال زیاد اشرف من ان یکذب فی الحدیث ووهم
الترمذی فقال فی کتابه عن البخاری قال قال وکیع زیاد بن عبد الله علی شرفه یکذب فی الحدیث وهذا وهم لم یقل

عارضة الاحوذی

الدراهم والدنانیر واختلط
ضربها ودخل علیها من
الزیادة والنقصان و
اضطراب الاقوال لو سمعتموها
لقلتم انها لا تتحصل ابدا
والذی تحصل منها ان
المثقال اربعة وعشرون
قیراطا والقیراط ثلث
حبات والدرهم نصفه
وهو ستة دوانق و
الدانق ست حبات
ضربته بنو امیة لیسهل
الصرف وکان الحسن
یقول لعن الله الدانق
ما کانت العرب تعرفه
ولا ابناء الفرس قاله
الخطابی والاوقیة اثنا
عشر درهما من ذلك
الوزن والرطل اثنا عشر
اوقیة فهذا هو المطابق
لوزن الشریعة ودع
غیره سدا فلیس له آخر
ولا مدا ورکب علی هذا
الوزن الکیل فانه اصل
فالمد رطل وثلث و
الصاع اربعة امداد
والوسق ستون صاعا
وسائر الاکیال یفسرها
اصحابها فانه لا یتعلق
بها حکم اذ لیست من
الفاظ الشرع واحذروا
معاشر المتعلمین ان ترکبوا
حکما علی لفظ لیس لصاحب
الشریعة وقد کنت عظم

شرح سراج احمد

یکذب فی الحدیث زیاد بن عبد اللہ باوجود فضل و شرف خود دروغ میگوید در روایت حدیث غرض مصنف جرح ست
در حدیث **باب** ما جاء فی اجابۃ الداعی باب ست در بیان آنچه آمده است در اجابت قبول کردن دعوت داعی را حدثنا
ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن اسمعیل بن امیۃ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایتوا الدعوۃ
اذا دعیتم بیائید و قبول کنید دعوت را چون خوانده شوید شما برای طعام و فی الباب عن علی اخرجہ احمد و ابن ماجۃ و ابی ھریرۃ
شر الطعام طعام الولیمۃ یدعی لہا الاغنیاء و یترک الفقراء و من ترک الدعوۃ فقد عصی اللہ و رسولہ اخرجہ الشیخان و البراء و انس اخرجہ البخاری
و ابی ایوب الانصاری حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و اجابت دعوت نزد بعضی مستحب ست و نزد بعضی واجب **باب**
ما جاء فی من یجیئ الی الولیمۃ بغیر دعوۃ باب ست در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه بیاید بسوی خوردن طعام ولیمہ بے خواندن وی
حدثنا ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن شقیق عن ابی مسعود الانصاری قال جاء رجل یقال لہ ابو شعیب گفت
ابو مسعود آمد مردی از انصار که کنیت کرده میشد بابی شعیب الی غلام لہ لحام بسوی غلامیکه مر او را بود فروشندہ گوشت
فقال اصنع لی طعاما پس گفت ابو شعیب بساز برای طعامی یکفی خمسۃ که بسندگی کند پنج مرد را فانی رایت فی وجہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجوع پس بدرستیکه من دیده ام در روی آنحضرت اثر گرسنگی را فصنع طعاما پس ساخت و تیار کرد آن غلام
طعامی را ثم ارسل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعاہ و جلساءہ الذین معہ پس فرستاد ابو شعیب کسی را بسوی آنحضرت پس دعوت کرد
آنحضرت را و همنشینان او را که بودند همراه آنحضرت فلما قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعہم رجل لم یکن معہم پس هرگاه بایستاد آنحضرت و
روان شدند برای خوردن طعام تابع شد ایشان را مردی و دنبال گرفت که نبود با آنحضرت همنشینان وی حین دعوا هنگامیکه خوانده شدند برای
طعام پس دعوت بالیشان ملحق گشت فلما انتہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الباب پس هرگاه برسید آنحضرت بسوی دروازہ

شرح ابی الطیب

وکیع فیہ لا ما ذکرہ البخاری فی تاریخہ لو رأۃ وکیع بالکذب ما اخرج البخاری عنہ حدیثا واحدا و لا مسلم انتہی **باب**
ما جاء فی اجابۃ الداعی **قولہ** ایتوا الدعوۃ بفتح الدال علی المشہور و ھی اعم من الولیمۃ لان الولیمۃ خاصۃ بالعرس
کما نقلہ عبد البر من اہل اللغۃ و نقل عن الخلیل و ثعلب و جزم بہ الجوہری و ابن الاثیر ثم اختلف العلماء فی الاجابۃ
فمنہم من ذہب الی انہا فی الولیمۃ واجبۃ و فی غیرہا سنۃ و منہم من ذہب الی الوجوب مطلقا لما
فی مسلم و سنن ابی داود اذا دعا احدکم اخاہ فلیجب عرسا کان او غیرہ و عند علمائنا سنۃ فی الکل
و فی الولیمۃ آکد و ہذا فی الحضور و اما الاکل فمندوب اذا لم یکن صائما **باب** ما جاء فی من یجیئ
الی الولیمۃ بغیر دعوۃ **قولہ** جاء رجل ھو من الانصار یقال لہ ابو شعیب **قولہ** لحام بتشدید
الحاء ای بائع اللحم کتمار و ھو مبالغۃ لاحم فاعل للنسبۃ کلابن و تامر **قولہ** الجوع ای اثرہ فان الجوع لا یری
قولہ و جلساءہ بالنصب معطوف علی الضمیر المنصوب فی فدعاہ **قولہ** اتبعہم
رجل بتشدید التاء و قولہ حین دعوا علی بناء المفعول

قوت المغتذی

ایتوا الدعوۃ بفتح الدال و ھی الطعام

عارضۃ الاحوذی

ان یکون ذلک علی بلالۃ قدرہ و استہانتہ بمن یخالف السنۃ یقول فی الظہار یطعم مدا مدا ہشام فیجری اسمہ و مدہ علی لسانہ مع انہ بدعۃ یعنی للسنۃ حتی رایت اشہب قد روی عنہ حسب ما بیناہ فی کتاب الاحکام رحمۃ اللہ علیہ **باب** زکوۃ الابل و الغنم روی سفین بن حسین عن الزہری عن سالم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ فلم یخرجہ الی عمالہ حتی قبض فقرنہ بسیفہ فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض و عمر حتی قبض و کان فیہ فی خمس من الابل شاۃ الاسناد کل من روی الحدیث لم یسندہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا سفین بن الحسین و قد رواہ ابن المبارک و غیرہ عن یونس ابن یزید عن ابن شہاب اخرج الی سالم و عبد اللہ ابنی عبد اللہ بن عمر نسخۃ من کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصدقۃ قال ابن

الترجمۃ

شرح سراج احمد

ابا شعیب قال لصاحب المنزل فرمود آنحضرت مر صاحب منزل را که ابی شعیب بود انه اتبعنا رجل لم یکن معنا حین دعوتنا بدرستیکه شان این ست در پی ما گشته است مردی که نبود همراه ما هنگامیکه دعوت کردی تو ما را فان اذنت له دخل پس اگر اذن کنی تو مر او را داخل شود در خانهٔ تو همراه ما قال فقد اذنا له فلیدخل گفت ابو شعیب پس تحقیق اذن دادیم مر او را پس گو که داخل شود و در آید همراه تو از اینجا معلوم میشود که اگر یکی از جماعهٔ مخصوصه را بخواند و دیگر ناخوانده بیاید از میزبان اینقدر باید کرد و میزبان را باید که اذن کند برای خاطر عزیزان هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن ابن عمر قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من دعی فلم یجب فقد عصی اللہ و رسولہ ومن دخل علی غیر دعوة دخل سارقا وخرج مغیرا اخرجه ابو داود **باب** ما جاء فی تزویج الابکار بابست در بیان آنچه آمده است در نکاح کردن زنان باکره حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن جابر بن عبد اللہ قال تزوجت امرأة فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت جابر تزویج کردم زنی را پس آمدم نزد آنحضرت فقال اتزوجت یا جابر پس فرمود آنحضرت آیا نکاح کردی تو ای جابر فقلت نعم پس گفتم من آری نکاح کردم قال بکرا ام ثیبا فرمود آنحضرت باکره را کردی یا ثیبه را فقلت لا بل ثیبا پس گفتم باکره را نکاح نکرده ام بلکه ثیبه را نکاح کردم قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك فرمود پس چرا باکره را نکردی که بازی میکردی تو با او و او بازی میکرد با تو کنایت ست از کمال الفت و عدم تکلف و بی در صحبت و محافظت و مخالطت و محبت زیرا که ثیب گاهی می باشد خاطر او متعلق بزوج اول و تکلف میکند در صحبت و مخالطت اگر نمی یابد زوج ثانی را مثل اول فقلت یا رسول اللہ ان عبد اللہ مات پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکه عبد اللہ پدر من وفات کرده وترك سبع بنات وگذاشت در پس خود هفت دختران را او نسعا شک راوی ست که هفت گفت یا نه فجئت بمن یقوم علیهن پس آوردم من کسی که باستد بر ایشان بخدمت کردن دختران خرد از غسل کنانیدن و سر شستن و شانه کردن و پیش و در کردن فدعا لی پس دعا فرمود آنحضرت برای ما پس از شنیدن این قول من وفی الباب عن ابی بن کعب و کعب بن عجرة اخرج سعید بن منصور عن عمرو بن عثمان مرسلا علیکم بابکار النساء فانهن اطیب افواها واسخن جلودا واخرج عن مکحول مرسلا ایضا

شرح ابی الطیب

قوله قال لصاحب المنزل الخ فیه دلیل علی انه لا یحل طعام الضیافة لمن لم یدع الیها **باب** ما جاء فی تزویج الابکار **قوله** بکرا ام ثیبا بحذف الهمزة الاستفهام ای اتزوجت بکرا ام تزوجت ثیبا **قوله** بل ثیبا ای بل تزوجت ثیبا **قوله** فهلا جارية ای بکرا کما فی روایة **قوله** تلاعبها تعلیل لقوله فهلا جارية ای هلا تزوجت بکرا لتقع بینکما الالفة والمؤانسة علی وجه الکمال والتمام فان الثیب قد تکون معلقة القلب بالزوج الاول فلم تکن محبتها کاملة بخلاف البکر وعلیه ما ورد علیکم بالابکار فانهن اشد حبا واقل خبا **قوله** وعبد اللہ هو والد جابر **قوله** فجئت بمن یقوم علیهن ای تصلح حالهن وتحفظ مصالحهن

قوت المغتذی

من الخب بالفتح الخداع ۱۲

فهلا جارية هو منصوب بفعل محذوف ای هلا تزوجت

عارضة الاحوذی

شهاب اقرانیها سالم ابن عبد اللہ فوعیتها وهو الذی انتسخ عمر ابن عبد العزیز بن عبد اللہ وسالم حین امر علی المدینة فامر عماله بالعمل بها فلما رأی ملك ان ابن شهاب انما یرویها عن کتاب استدعی ملك الکتاب فقراه ولهذا عدل البخاری عنه لما لم یکن مسندا الی کتاب ابی بکر الصدیق عن انس ان ابا بکر لما وجهه الی البحرین کتب له هذا الکتاب بسم اللہ الرحمن الرحیم هذه فریضة الصدقة التی فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المسلمین والتی امر اللہ بها رسوله فمن سئلها من المسلمین علی وجهها فلیعطها ومن سئل فوقها فلا یعط ذکر زیادات من الخیرات وغیر ذلك الاصول فی مسائل الاولی اختلف الناس فی کتاب العالم اذا تحقق کتابه فهل یکون روایته صحیحة ویلزم العمل به ام لا وفی حدیث الرباعیات للبخاری انه یجوز ان

الترجمة

[illegible]

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

علیکم بالجواری الشباب فانکحوهن فانهن افتح ارحاما واعز اخلاقا واطیب افواها واخرج الطبرانی عن ابن مسعود تزوجوا الابکار فانهن اعذب افواها والطف ارحاما وارضی بالیسیر واخرج الشیرازی فی الالقاب عن بشر بن عاصم عن ابیه عن جده علیکم بشواب النساء فانهن اطیب افواها وانتق بطونا واسخن اقبالا واخرجه ابن السنی وابو نعیم فی الطب عن ابن عمر حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء لا نکاح الا بولی باب در بیان آنچه آمده است که روا نیست نکاح مگر بولی حدثنا علی بن حجر نا شریک بن عبد الله عن ابی اسحق ح وثنا قتیبة نا ابو عوانة عن ابی اسحق ح وثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی عن اسرائیل عن ابی اسحق ح وثنا عبد الله بن ابی زیاد نا زید بن الحباب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردة عن ابی موسی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی جواز نکاح نیست ونا روا شد بن ابی موسے ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ماجاء لا نکاح الا بولی قوله لا نکاح الا بولی ای الا باذنه کما فی الحدیث الاتی وبظاهره قال الشافعی واحمد قالا لا ینعقد بعبارة النساء اصلا سواء کانت اصلیة او وکیلة وقال السیوطی وحمله الجمهور علی نفی الصحة وابو حنیفة علی نفی الکمال انتهی قال النووی وحمل الامام ابو حنیفة الاحادیث الواردة فی اشتراط الولی علی الامة والصغیرة وخص عمومها بالقیاس علی البیع فانها تستقل فیه بلا ولی والقیاس جائز عند کثیر من اهل الاصول انتهی قال ابن الهمام هذا الحدیث ونحوه معارض بقوله صلی الله علیه وسلم الایم احق بنفسها من ولیها رواه مسلم وابو داود والترمذی والنسائی ومالک فی الموطا والایم من لا زوج لها بکرا کانت او ثیبا ووجه الاستدلال انه اثبت لکل منهما ای لکل من الایم والولی حقا فی ضمن قوله احق ومعلوم انه لیس للولی سوی مباشرة اذا رضیت وقد جعلها احق منه فبعد هذا اما ان یجری بین هذا الحدیث وما رواه حکم المعارضة والترجیح او طریقة الجمع فعلی الاول یترجح هذا بقوة السند وعدم الاختلاف فی صحته بخلاف الحدیثین فانهما ضعیفان فحدیث لا نکاح الا بولی مضطرب فی اسناده وفی وصله وانقطاعه وارساله کما حققه الترمذی وحدیث عائشة رضی الله تعالی عنها ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل الحدیث فقد انکره الزهری قال الطحاوی وذکر ابن جریج انه سأل عنه ابن شهاب فلم یعرفه حدثنا بذلک ابن ابی عمران حدثنا یحیی بن معین عن ابن علیة عن ابن جریج بذلک وعلی الثانی وهو اعمال طریقة الجمع فبان یحمل عمومه علی الخصوص وذلک شائع وهذا یخص حدیث ابی موسی بعد جواز کون النفی للاکمال والسنة وهو محمل قولها فان النساء لا تلی ولا ینکحن فی روایة البیهقی بان یراد بالولی من یتوقف علی اذنه ای لا نکاح الا بمن له ولایة لینفی نکاح الکافر المسلمة والمعتوهة والامة والعبد ایضا لان النکاح فی الحدیث عام غیر مقید ویخص حدیث عائشة بمن نکحت غیر الکفو والمراد بالباطل حقیقته علی قول من لم یصحح ما باشرته من غیر کفو او حکمه علی قول من یصححه ویثبت للولی حق الخصومة فی فسخه وکل ذلک شائع فی اطلاقات النصوص ویجب ارتکابه لدفع المعارضة بینهما علی انه یخالف مذهبهم فان مفهومه اذا انکحت نفسها باذن ولیها کان صحیحا وهو

قوت المغتذی

لا نکاح الا بولی حمله الجمهور علی نفی الصحة وابو حنیفة علی نفی الکمال

عارضة الاحوذی

یقرء الرجل کتاب ابیه یتیقن انه بخط ابیه فیحدث عنه ویکون مسندا فاما اسمه اذا قرأه احد من اجانب العالم فلا یکون مسندا ولکن یقول دفعه الیه فلان ولا تقل کما قال مالک قراته من فی کتاب عمر فانه لا یوجب حکما باتفاق رجح مالک روایة کتاب عمر علی روایة کتاب ابی بکر من اربعة اوجه احدها انها روایة فقیه کبیر السن متحصل العلم علی من هو احفظ منه فی خلک الثانی انه یرویه عنه ثقتان حافظان ابنا عبد الله بن عمر الثالث وهو اعظمها انه اتفاق اهل المدینة علی نقلها ونقلهم مقدم علی نقل غیرهم فی الترجیح اتفاقا الرابع عمل عمر بن عبد العزیز بها فی الاقطاب التی فیها کتاب ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وسواها والله اعلم الاحکام قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه هذا الاصل عظیم فی الدین فانه تفسیر للزکوة المفروضة التی ذکر الله مطلقة فی کتابه غیر مفسرة وقد وعیناه

بقیۂ صفحہ ۳۶۰ [illegible] واخراج کرده ابن السنی وابو نعیم در طب عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکحوا الجواری الشواب فانهن ارحاما واطیب افواها واعز اخلاقا کذا فی عقود الجواهر وفیه عنوان الخبر الدال علی اشتراط الولی فی النکاح ابو حنیفة عن ابی اسحق عن ابی بردة بن ابی موسی عن ابیه رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا نکاح الا بولی کذا رواه ابن عبد الباقی [illegible] اصحاب السنن [illegible]

باقی در صفحۂ آینده

شرح سراج احمد

نکاح زن مگر بحضور و اذن ولی و فی الباب عن عائشۃ اخرجہ اصحاب السنن الا النسائی مرفوعا ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن ولیہا فنکاحہا باطل ثلاثا حسنہ الترمذی وصححہ ابن حبان و ابن عباس اخرجہ ابن ماجۃ واخرج ایضا الطبرانی و الدارقطنی من طرق عنہ اکثرہا ضعیف و المشہور عنہ موقوف و ابی ہریرۃ اخرجہ الدارقطنی و عمران بن حصین اخرجہ الطبرانی و الدارقطنی و انس اخرجہ ابن عدی و عن جابر بنحوہ رواہ الطبرانی فی الاوسط فی ترجمۃ علی بن سعید و عن ابن عمر اخرجہ الدارقطنی و عن علی اخرجہ ابن عدی و عن عبد اللہ بن عمرو اخرجہ اسحق بن راہویہ و الطبرانی و اسانیدہا واہیۃ حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ابن جریج عن سلیمان عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن ولیہا بدرستیکہ آنحضرت فرمود ہر کدامی زن کہ نکاح کرد بی اذن ولی خود و بی پرسش ولی فنکاحہا باطل فنکاحہا باطل فنکاحہا باطل پس نکاح آن زن باطل ست و نکاح کردن وی روا نباشد سہ بار فرمود این لفظ را فان دخل بہا فلہا المہر بما استحل من فرجہا پس اگر دخول کرد و جماع کرد آن زن کہ بی اذن ولی نکاح کردہ پس ثابت شود مر آن زن را مہری بسبب آنچہ حلال کردہ از فرج آن زن و بسبب جماع مہر لازم شود فان اشتجروا پس اگر اختلاف کنند اولیا درمیان خود اشتجار بشین معجمہ و جیم خلاف و نزاع کردن با یکدیگر مشاجرات صحابہ کہ گویند از ینجاست فالسلطان ولی من لا ولی لہ پس پادشاہ ولی کسی ست کہ نیست مر او را ولی این اولیا بجہت تنازع حکم عدم دارند پس ولی سلطان باشد ہذا حدیث حسن و قد روی یحیی ابن سعید الانصاری و یحیی بن ایوب و سفین الثوری و غیر واحد من الحفاظ عن ابن جریج نحو ہذا و حدیث ابی موسی حدیث فیہ اختلاف و حدیث ابی موسی کہ بالای این حدیث ذکر یافتہ است حدیثی ست کہ در وی اختلاف ست طریقہ اختلاف را ذکر میکند و گفت رواہ اسرائیل و شریک بن عبد اللہ و ابو عوانۃ و زہیر بن معاویۃ و قیس بن الربیع عن ابی اسحق عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روی اسباط بن محمد و زید بن حباب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ہذا و درین اسناد زیادتی یونس بن ابی اسحق ست و روی ابو عبیدۃ الحداد عن یونس بن ابی اسحق عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ یعنی در روایت ابی عبیدہ نیز واسطہ یونس ست و لم یذکر فیہ عن ابی اسحق و ذکر نکردہ است ابو عبیدہ واسطہ ابی اسحق را

شرح ابی الطیب

خلاف مذہبہم فثبت مع المنقول الوجہ المعنوی و ہو انہا تصرفت فی خالص حقہا و ہو نفسہا و ہی من اہلہ کالمال فیجب تصحیحہ مع کونہ خلاف الاولی انتہی **قولہ** بما استحل من فرجہا ای استمتع او اعتقد حلیتہ و لذا دخل بہا **قولہ** فان اشتجروا ای اختلفوا و تنازعوا و معہ قولہ تعالی فیما شجر بینہم و المراد بہ مشاجرۃ العضل و لذلک فرض الامر الی السلطان و جعلہم کالمعدومین لان الولی اذا امتنع من التزویج فکانہ لا ولی لہا فیکون السلطان ولیہا و الا فلا ولایۃ للسلطان مع وجود الولی **قولہ** و زید بن الحباب بضم المہملۃ و موحدتین ابو الحسین العکلی بضم المہملۃ و سکون الکاف اصلہ من خراسان و کان بالکوفۃ و رحل فی الحدیث فاکثر منہ و ہو صدوق یخطیٔ فی حدیث الثوری

قوت المغتذی

فان اشتجروا ای اختصم الاولیاء انہم یزوج

عارضۃ الاحوذی

فی شرح الحدیث و تقتصر ہہنا علی ما ذکرہ ابو عیسی الاولی فرق النبی صلی اللہ علیہ وسلم المصدقین بعد مرجعہ من الجعرانۃ لشہر ہلال المحرم حین اذا اخذ و جدۃ الاسلام و وصاہم بما یاخذون و نہاہم عن کرائم اموال الناس و محال ان یخرجہم بلا مکتوب و لکنہ کتبہ و ضبطہ و اعطاہم نسخا او حفظہ لہم و عمل بہ الخلفاء الثانیۃ نص ابو عیسی علی انہ عمل بہ ابو بکر و عمر قال القاضی ابو بکر رضی اللہ عنہ و کذلک عمل بہ عثمان و علی الثالثۃ قولہ فاذا بلغت احدی و عشرین و مائۃ فقال ابن شہاب ما روی انہ یاخذ منہا ثلث بنات لبون و قال مالک رحمہ اللہ او حقتین ای ذلک شاء و قال المغیرۃ المخزومی لیس لہ ان یاخذ الا حقتین و کذلک قال ابن الماجشون و قال ابو حنیفۃ و ابراہیم و سفین اذا زادت الابل علی عشرین و مائۃ استونفت الفریضۃ الاولی و تبقی المائۃ و العشرون علی

بقیہ صفحہ ۳۶۱ عن ابی اسحق قال الترمذی تابعہ شریک و ابو عوانۃ و زہیر و قیس بن الربیع و رواہ یونس بن ابی اسحق عن ابی بردۃ و منہم من ادخل بینہما ابا اسحق و رواہ شعبۃ و سفیان عن ابی اسحق عن ابی بردۃ مرسلا و رواۃ من وصلہ قال الترمذی اثبت عن ابی اسحق و قد روی عن شعبۃ و الثوری موصولا اخرجہ الحاکم من طریق النعمان بن عبد السلام و اخرجہ ایضا من ابی زکریا بن مسلمۃ و ابی حنیفۃ و سفیان ابن طریف و زہیر بن معاویۃ و ابی عوانۃ و زکریا ابن ابی زائدۃ عن ابی اسحق موصولا عن علی و عن ابن عباس قال الحاکم و فی الباب عن علی و ابن عباس عن ابن عمر و ابن مسعود و جابر و معاذ و المقداد و عمران بن حصین و ابی ہریرۃ و انس فی ابن عمر و ابن مسعود الروایۃ عنہم قال و قد صحت الروایۃ من امہات المؤمنین عائشۃ و ام سلمۃ و زینب بنت جحش انتہی و روی البیہقی فی السنن من طریق ابن خثیم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس بلفظ لا نکاح الا باذن ولی مرشد قلت ما ادری ما وجہ وقفہ

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

وقد روی عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم بحذف واسطۂ ابی موسی
وروی شعبة والثوری عن ابی اسحق عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم بحذف واسطۂ ابی برده لانکاح الا
بولی حدیث لانکاح الا بولی را وقد ذکر بعض اصحاب سفین عن سفین عن ابی اسحق عن ابی بردة عن ابی موسی
ولا یصح و صحیح نگشته است ذکر بعضی اصحاب سفیان و روایة هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق عن ابی بردة عن ابی موسی
عن النبی صلی الله علیه وسلم لانکاح الا بولی عندی اصح مصنف گوید واین اسناد نزد من اصح ست لان سماعهم من
ابی اسحق فی اوقات مختلفة زیراکه سماع این اکابر مذکورین از ابی اسحق در اوقات مختلف بوده وان کان شعبة و
الثوری احفظ واثبت من جمیع هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق هذا الحدیث واگرچه بودند شعبه و ثوری حافظ تر
و ثابت تر از تمامی گروه محدثین مذکورین که اسرائیل و شریک و ابو عوانه و زهیر و قیس و اسباط و زید بن حباب و ابو عبیده بودند
فان روایة هؤلاء عندی اشبه واصح پس بدرستیکه روایت این گروه نزد من اشبه و اصح ست لان شعبة والثوری
سمعا هذا الحدیث من ابی اسحق زیراکه شعبه و ثوری هردو شنیده اند این حدیث را از ابی اسحق فی مجلس واحد دریک مجلس و مما
یدل علی ذلک و بعضی آنچه دلالت میکند برآنکه سفیان و شعبه سماع از ابی اسحق دریک مجلس دارند شاهد برآنست ما حدثنا محمود
ابن غیلان نا ابو داود انبانا شعبة قال سمعت سفین الثوری یسأل ابا اسحق اسمعت ابا بردة یقول قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم لانکاح الا بولی فقال نعم آیا شنیدۂ تو ابا برده را که میگفت این قول را قال رسول الله آخر پس گفت
ابو اسحق آری شنیدم فدل هذا الحدیث علی ان سماع شعبة والثوری هذا الحدیث فی وقت واحد پس دلالت کرد
این حدیث بدرستیکه سماع شعبه و ثوری این حدیث را دریک وقت بوده واسرائیل هو ثابت فی ابی اسحق واسرائیل
که راوی سند ابی اسحق او ثبت ست در حق ابی اسحق سمعت محمد بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمن بن مهدی
یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث الثوری عن ابی اسحق مصنف گوید شنیدم محمد بن المثنی را که میگفت شنیدم عبد الرحمن را
که میگفت فوت نکرده است مرا چیزیکه فوت کرده مرا از حدیث ثوری از ابی اسحق الا لما اتکلت به علی اسرائیل مگر فوت
کرده است برای چیزیکه اعتماد کرده ام بآن چیز بر اسرائیل لانه کان یاتی به اتم زیراکه بدرستیکه اسرائیل بود که می آورد حدیث را
تمام تر و کامل تر بلا نقصان و حدیث عائشة فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم لانکاح الا بولی حدیث حسن و روی
ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحجاج بن ارطاة وجعفر بن ربیعة
عن الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلعم غرض مصنف ذکر طرق و اسانید ست که از عائشہ صدیقہ بثبوت رسیده است وروی عن هشام بن عروة
عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی حدیث الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال ابن جریج ثم لقیت الزهری فسألته پس سوال کردم زهری را از چیزیکه سماع کرده سلیمان بن موسی ۱۲ فانکره پس انکار کرده آنرا فضعفوا هذا
الحدیث من اجل هذا پس تضعیف کرده اند محدثین این حدیث را از جهت همین علت و ذکر عن یحیی بن معین انه قال لم یذکر هذا الحرف
عن ابن جریج و ذکر کرده شده است از یحیی بن معین که او گفت ذکر نکرده است کسی از ابن جریج این حرف را که ثم لقیت الزهری است الا اسمعیل
ابن ابراهیم مگر ذکر کرده است اسمعیل بن ابراهیم قال یحیی بن معین وسماع اسمعیل بن ابراهیم عن ابن جریج لیس بذلک گفت یحیی بن معین
وسماع اسمعیل از ابن جریج نیست ثابت وانما صحح کتبه علی کتب عبد الحمید بن عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی رواد

۱۲ محلی ۱ نوز داؤدر تشدید تاؤ بغیر

عارضة الاحوذی

اصلها ولکل قوم متعلق
من المعنی دقیق لایفهمه
المجاز والصلح واما
المتعلق من الجلی لمن قال
یاخذ ثلث بنات لبون
فحدیث ابن شهاب
اذ فیه نص علی قوله فاذا
کانت احدی وعشرین
ومائة ففیها ثلث بنات
لبون واما من قال حقتان
فالحدیث الاشهر وهو قوله
الی عشرین ومائة ففیها
حقتان فاذا زادت ففی
کل خمسین حقة وفی
کل اربعین بنت لبون
واما من قال انه مخیر
فلان الخبرین صحا جمیعا
فالمصدق مخیر ان شاء
اخذ بنت اللبون وان شاء
اخذ الحقتین واما من
قال انه لا یاخذ البنات
اللبون بحال فلوجه
بدیع من الفقه لا یدرکه
الا الغواصون فی جوامع
الشریعة والغائصون فی
بحار المعرفة وذلک
ان الاحادیث کلها الی
عشرین ومائة حسان
فان زادت ففی کل
خمسین حقة وفی کل
اربعین بنت لبون
فلم یعتبر الفرض الا
الزیادة تحتمل بعد المائة
والعشرین الا ربعینات

عارضة الاحوذي

والخمسينات فلا شئ يتجدد فيها حتى تبلغ مائة وخمسين لان الفرض من تسعين الى مائة وعشرين نتغير بثلثين فلا تتغير الا بمثلها كالذى قبلها او بنصاب كامل كما فسر الحديث من الاربعينات و الخمسينات فاما تغيير الفرض بواحدة فلم يكن ثم او قاص الابل ابتداء وهو فى حد القليل فكيف ونصا وهو فى حد الكثير فجاء حديث ابن شهاب يخالف الاصول ويخالف الروايات فلم يجز القضاء به وهى مسألة اصولية من الترجيح الذى هو من معضلات علم الاصول واما متعلق من قال بقول ابى حنيفة كما قدمناه ان الفريضة تستانف فيما روى عمرو بن حزم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاذا كانت الابل اكثر من ذلك يعنى من مائة وعشرين بعد فى كل خمسين حقة وما فضل فانها تعاد الفريضة ففى كل خمسين ودشاة وروى عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله قلنا اما رواية على فلا اصل لها ولا فضل واما رواية

شرح سراج احمد

ما سمع من ابن جریج وجز این نیست که صحیح کرده اسماعیل کتابهای عبد الحمید بن عبد المجید عن عبد العزیز وتشنیه اسمعیل از ابن جریج وضعف یحیی روایة اسمعیل بن ابراهیم عن ابن جریج وتضعیف کرده است یحیی روایت اسمعیل را از ابن جریج وفی الباب هذا الباب علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد الله بن عباس وابو هریرة وغیرهم وهکذا روی عن بعض فقهاء التابعین انهم قالوا لا نکاح الا بولی منهم سعید بن المسیب والحسن البصری وشریح القاضی وابراهیم النخعی وعمر بن عبد العزیز وغیرهم وبهذا قال سفین الثوری والاوزاعی ومالک وعبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق ترجمه اش ظاهر است **باب** ما جاء لا نکاح الا ببینة باب در بیان انچه آمده است که نیست جواز نکاح مگر بحضور شاهد حدثنا یوسف بن حماد المعنی بفتح میم وسکون مهمله وکسر نون وتشدید مثناة تحتیه نسبتی است البصری نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن جابر بن زید عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة زنان بغیه آنند که نکاح کنانند نفسهای خویش را بی گواهان ازین حدیث معلوم میشود که نکاح بی شهود باطل است همین است مذهب ائمه وانچه بعضی متاخرین برخلاف آن گفته اند غیر صحیح است وبعضی گفته اند که مراد به بینه اینجا ولی است قال یوسف بن حماد رفع عبد الاعلی هذا الحدیث فی التفسیر گفت یوسف بن حماد مرفوع کرده است عبد الاعلی این حدیث را در تفسیر اوقفه فی کتاب الطلاق ولم یرفعه موقوف کرده است عبد الاعلی این حدیث را در کتاب الطلاق ومرفوع نکرده است آن را حدثنا قتیبة نا غندر عن سعید نحوه ولم یرفعه وهذا اصح هذا حدیث غیر محفوظ ولا نعلم احدا رفعه الا ما روی عن عبد الاعلی عن سعید عن قتادة مرفوعا وروی عن عبد الاعلی عن سعید هذا الحدیث موقوفا والصحیح ما روی عن ابن عباس قوله لا نکاح الا ببینة وهکذا روی غیر واحد عن سعید بن ابی عروبة نحو هذا موقوفا وفی الباب عن عمران بن حصین اخرجه الخطیب وابن عساکر وانس اخرجه النقاش فی القضاة وابی هریرة اخرجه ابن عساکر واخرجه الضیاء المقدسی عن ابن ابی شیبة واحمد وابو داود وابن ماجة وابن حبان والطبرانی والحاکم عن ابی موسی والطبرانی عن ابی امامة وابو یعلی فی مسنده والخطیب والضیاء عن جابر واحمد وابن عساکر عن عائشة والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا نکاح الا بشهود وصاحب هدایه حدیثی ذکر کرده است بهمین عبارت لا نکاح الا بشهود وزیلعی در تخریج آورده است که لم اجده بهذا اللفظ ولم یختلفوا فی ذلک عندنا من مضی منهم الا قوما من المتاخرین

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا نکاح الا ببینة **قوله** البغایا جمع بغی بالتشدید وهی الزانیة من البغاء وهو الزنا مبتدأ خبره اللاتی ینکحن بضم اوله ای یزوجن وانفسهن منصوب علی المفعولیة ولیس المعنی علی الحصر بل علی ان من البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة وجعل ینکحن من النکاح علی ان انفسهن مرفوع بالفاعلیة علی لغة اکلونی البراغیث او علی انه تاکید الفاعل کما ضبط فی بعض النسخ بعید جدا **قوله** بغیر بینة قال الطیبی اما ان یراد به الشاهد فبدونه زنی عند الشافعی وابی حنیفة او من به یتبین النکاح من الولی فهو شبهة فتسمیتها بالبغایا تشدید وتغلیظ انتهى ولا یخفی ان الاول هو الظاهر اذ لم یعهد اطلاق البینة علی الولی شرعا وعرفا

قوت المغتذی

البغایا جمع بغی بالتشدید وهی الزانیة

بقیہ صفحہ ۳۶۴

شرح سراج احمد

من اهل العلم و اختلاف نکرده اند در عدم جواز نکاح نزد ما کسی که گذشته اند از علما مگر گروهی از علمای متاخرین و انما اختلف اهل العلم

فی هذا اذا اشهد واحد بعد واحد و جز این نیست که اختلاف کرده اند اهل علم درین چون گواه گرفته شود یکی را پس از

دیگری فقال اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم لا یجوز النکاح حتی یشهد الشاهدان معا عند عقدة النکاح

یعنی نزد امام ما ابو حنیفه سمع هر دو شهود معا شرط است نزدیک عقد کردن نکاح وقد رای بعض اهل المدینة اذا اشهد واحد بعد واحد

انه جائز اذا اعلنوا ذلک و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل مدینه چون گواه گرفته شود یکی را پس دیگری که آن جائز است و قتیکه اعلان

کرده شود نکاح را وهو قول مالک بن انس و هکذا قال اسحق بن ابراهیم فیما حکی عن اهل المدینة وقال بعض اهل العلم شهادة

رجل و امرأتین تجوز فی النکاح و گفته اند بعضی اهل علم شهادت یک مرد و دو زن روا است جواز نکاح و هو قول احمد و اسحق **باب** ما جاء

فی خطبة النکاح باب است در بیان آنچه آمده است در ذکر خطبه نکاح که در وقت عقد خوانده شود حدثنا قتیبة نا عبثر بن القاسم عن الاعمش

عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم التشهد فی الصلوة تعلیم کرد ما را آنحضرت تشهد

در نماز و التشهد فی الحاجة و تعلیم کرد تشهد در حاجت مثل نکاح وغیره و نزد امام شافعی خطبه سنت است در تمامی عقود مثل بیع شرا و نکاح جز آن و

حاجت اشارت بآن است قال التشهد فی الصلوة گفت عبد الله تشهد نماز این است التحیات لله والصلوات والطیبات السلام

علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته السلام علینا و علی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده

و رسوله شرح این در کتاب الصلوة گذشته و التشهد فی الحاجة و تشهد در حاجت این است الحمد لله نحمده ثنا است مر خدای را حمد میکنیم او را و

نستعینه و مدد میخواهیم از وی و نستغفره و آمرزش میخواهیم از وی و نعوذ بالله من شرور انفسنا و پناه میجوئیم بخدا از بدیهای نفسهای خویش

و من سیئات اعمالنا و از بدی اعمال خویش من یهده الله فلا مضل له هر که هدایت کرد او را حق تعالی نیست گمراه کننده برای وی و من

یضلله فلا هادی له و هر که گمراه کرد او را خدای تعالی نیست هادی مر او را و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمدا

عبده و رسوله قال و یقرأ ثلث آیات گفت عبد الله و میخواند آنحضرت سه آیت از قرآن قال عبثر ففسرها سفین الثوری گفت عبثر

شرح ابی الطیب

قوله فی عقدة النکاح بضم العین و سکون القاف و فتح الدال المهملة ای عند التزوج **باب** ما جاء فی خطبة النکاح **قوله**

الحاجة ظاهر کلام المصنف یفید ان المراد بالحاجة النکاح اذ هو الذی تعارف فیه الخطبة دون سائر الحاجات و یمکن ان

یراد بها جمیع الحاجات و یندرج فیها النکاح فیاتی الانسان بها یستعین بها علی قضائها **قوله** ان الحمد

لله خبر لقوله التشهد فی الحاجة وان هی المخففة من الثقیلة کقوله تعالی و آخر دعواهم ان الحمد لله رب العلمین

فالحمد هنا یجب ان یحمل علی الثناء علی الجمیل من نعمة وغیرها من اوصاف الکمال والجلال والاکرام و

الافعال العظام و قال الجزری یجوز تخفیف ان و تشدیدها و مع التشدید رفع الحمد و نصبه

روینا بذلک انتهی و رفع الحمد مع التشدید یکون علی الحکایة **قوله** نستعینه ای فی حمده

وغیره وهو وما بعده جمل مستانفة مبینة لاحوال الحامدین **قوله** و نستغفره فی تقصیر

عبادته و تاخیر طاعته **قوله** من یهده الله باثبات الضمیر ای من یوفقه

للهدایة **قوله** و من یضلل بحذف الضمیر ای بخلق الضلالة فیه

عارضة الاحوذی

عمرو بن حزم فروایة اولاده بالمدینة اولی وهی کما قلنا و یعضده عمل الخلفاء بها و کتبهم فیها فلیف یخرج الیکم عن المدینة ما لم یعلم به الخلفاء بالمدینة الثالثة قال بعضهم اذا کانت الغنم ثلث مائة شاة و شاة فیها اربع شیاه فاذا کانت اربع مائة شاة و شاة ففیها خمس شیاه و هذه مصادمة للحدیث لفظا و محاربة لغیر معنی ذکرناه لئلا تغیر و ابه الرابعة قوله فی الابل و قوله فی الغنم مطلقا تعلق به علی فقهاء الامصار فی ان الزکوة فی العوامل کما هی فی السوائم و تعلقوا علی مالک و اللیث بقوله فی الحدیث الصحیح و فی الغنم فی سائمتها من کل اربعین شاة الی عشرین و مائة الحدیث الی قوله فان نقصت سائمة الغنم من اربعین واحدة فلا شیء فیها و تخصیص السائمة بالوجوب یقتضی بالمفهوم ان یتفرد بذلک اذ تخصیص الحکم باحد وصفی الشیء یدل علی ان الاخر بخلافه والا فیکون عریا عن الفائدة قلنا لا حجة فی هذا من وجهین احدهما

شرح سراج احمد

پس تفسیر کرد آن سہ آیت را سفیان ثوری یکی از آن سہ آیت این ست اتقوا اللہ حق تقاتہ ولا تموتن الا وانتم مسلمون دوم آیت این ست اتقوا اللہ الذی تساءلون بہ والارحام ان اللہ کان علیکم رقیبا سوم آیت این ست اتقوا اللہ وقولوا قولا سدیدا الایۃ یصلح لکم اعمالکم ویغفر لکم ذنوبکم ومن یطع اللہ ورسولہ فقد فاز فوزا عظیما وفی الباب عن عدی بن حاتم مسلم بتغییر الالفاظ حدیث عبد اللہ حدیث حسن رواہ الاعمش عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ شعبۃ عن ابی اسحق عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلا الحدیثین صحیح ہر دو حدیث صحیح اند لان اسرائیل جمعہما فقال زیرا کہ اسرائیل جمع کردہ است ہر دو را کہ ابی الاحوص و ابی عبیدہ است پس گفت اسرائیل این عبارت را عن ابی اسحق عن ابی الاحوص وابی عبیدۃ عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد قال بعض اہل العلم ان النکاح جائز بغیر خطبۃ وتحقیق گفتہ اند بعضی از اہل علم کہ بدرستیکہ نکاح رواست بغیر خطبہ وہو قول سفیان الثوری وغیرہ من اہل العلم حدثنا ابو ہشام الرفاعی نا ابن فضیل عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل خطبۃ لیس فیہا تشہد ہر خطبہ کہ نباشد در وی شہادت فہی کالید الجذماء پس آن خطبہ مانند دستی ست کہ بریدہ شدہ یعنی بی فائدہ است کہ نفع از ان نتوان کرد ہذا حدیث حسن غریب **باب ما جاء فی استیمار البکر والثیب** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در طلب امر کردن زن باکرہ و ثیبہ برای نکاح کردن حدثنا اسحق بن منصور نا محمد بن یوسف نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنکح الثیب حتی تستامر نکاح کردہ نشود زن ثیب تا آنکہ طلب کردہ شود امر او و مشورہ کردہ شود بوی ولا تنکح البکر حتی تستاذن نکاح کردہ نشود بکر تا آنکہ طلب اذن کردہ شود در ثیب تستامر گفت یعنی طلب امر و استشارہ و

شرح ابی الطیب

قولہ اتقوا اللہ حق تقاتہ فی المعالم قال ابن مسعود وابن عباس ہو ان یطاع فلا یعصی قیل وان یذکر فلا ینسی قال اہل التفسیر لما نزلت ہذہ الایۃ شق ذلک علیہم فقالوا یا رسول اللہ ومن یقوی علی ہذا فانزل اللہ تعالی اتقوا اللہ ما استطعتم فنسخت ہذہ الایۃ وقیل ہی ثابتۃ ومبینۃ بقولہ تعالی ولا تموتن الا وانتم مسلمون **قولہ** کل خطبۃ بضم الخاء وبکسرہا وہی التکلم فی التزویج وعلی ہذا فینبغی ان یتشہد الانسان عند ذہابہ للکلام فی التزوج فیبدأ بکلامہ بالتشہد قبل ان یذکر مطلوبہ لاہل المرأۃ **قولہ** کالید الجذماء ای المقطوعۃ والجذم سرعۃ القطع یعنی ان کل خطبۃ لم یؤت فیہا بالثناء علی اللہ فہی کالید المقطوعۃ التی لا فائدۃ فیہا لصاحبہا واصل التشہد قولک اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا رسول اللہ ویعبر بہ عن الثناء قالہ الطیبی ویمکن ان یقال اطلق علیہا التشہد لاشتمالہا علی الشہادتین فہی من قبیل تسمیۃ الشیء باسم جزئہ **باب ما جاء فی استیمار البکر والثیب** **قولہ** لا تنکح الثیب حتی تستامر بصیغۃ المجہول نفی للمبالغۃ او نہی والمراد بہا البالغۃ لقولہ حتی تستامر علی بناء المفعول ای حتی تستاذن صریحا اذ الاستیمار طلب الامر والامر لا یکون الا بالنطق **قولہ** ولا تنکح البکر حتی تستاذن بصیغتی المجہول والمراد بہا البالغۃ ولا یستلزم ذلک الامر صریحا لقولہ واذنہا الصموت بالضم ای السکوت فہو مثلہ وزنا ومعنی وفی اعتبار السکوت اذنا مراعاۃ لحالہا وابقاء لاستحیائہا لانہا لو تکلمت صریحا لظن انہا راغبۃ فی الرجال وذلک لا یلیق بالبکر

عارضۃ الاحوذی

انہ ذکر الابل مطلقا واشترط السائمۃ فی الغنم فما بالکم تحملون بسائمۃ الابل علی سائمۃ الغنم ولا تردون عموم الغنم الی عموم الابل الثانی ان العموم قد جاء مطلقا فی الاحادیث فی الابل والغنم وجاء فی بعضہا مخصوصا واذا جاء عام وخاص فی حکم واحد لم یکن ذلک معارضا وانما تکون تاکیدا فی الخاص وتنبیہا وانما یکون تعارضا اذا کانت الاحکام مختلفۃ الا تری الی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا صلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس فلم یتعارضا بخصوص احدہما وعموم الاخر لما کانا متماثلین بل قضی ہذا علی عمومہ وذاک علی خصوصہ الخامسۃ قولہ لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین مفرق ہذہ مسالۃ طویلۃ کان قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ الدامغانی الحنفی کثیرا ما یتکلم فیہا مع ابی اسحق الشیرازی وبیانہا فی الشرح الکبیر

شرح سراج احمد

بکر تستاذن گفت طلب اذن و رضا زیرا که ثیب امر میکند صریحا و لحاظ و شرم ندارد از ان بخلاف بکر که وی شرم دارد بلکه اذن میکند و راضی میگردد اگرچه بسکوت بود و اذنها الصموت و اذن زن باکره سکوت اوست این حدیث افاده میکند بظاهر خود که جائز نیست نکاح بی امر و اذن امرأة و لیکن فقها را درینجا تفصیل ست و مجموع اقسام چهار ست اول ثیب بالغه و در وی اتفاق دارند که جائز نیست تزویج وی بی اذن وی بشرط آنکه عاقله باشد دوم بکر صغیره و درینجا نیز اتفاق ست که ولی بی اذن وی تزویجش تواند کرد سوم ثیب صغیره که درینجا نزد حنفیه جائز ست تزویج بی اذن وی نزد شافعی چهارم بکر بالغه و درین قسم نزد ما جائز نیست و نزد شافعی جائز پس مبنای ولایت و عدم آن نزد ما بلوغ و صغر ست و نزد شافعی ثیابت و بکارت پس حدیث محمول ست نزد ما بر بالغه خواه ثیب باشد یا بکر و قول آنحضرت و لا تنکح البکر حتی تستاذن حجت ست بر شافعی کما لا یخفی چنانکه در ترجمۂ مشکوۃ ست و فی الباب عن عمر و ابن عباس اخرجه مسلم و عائشة اخرجه الشیخان و العرس بن عمیرة بضم عین و سکون را در آخر سین مهمله است و عمیرة بلفظ تصغیر ست کندی برادر عدی بن عمیرة کندی حدیث وی نزد اہل شام ست ذکره ابو حاتم فی الافراد کما فی الاستیعاب و ذکر کرده است در تقریب صحابی مقل است و گویند که عمیرة نام مادر اوست و نام پدر وی قیس بن سعید بن الارقم و قال ابو حاتم ہما اثنان حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اهل العلم ان الثیب لا تزوج حتی تستامر و ان زوجها الاب من غیر ان تستامر فکرهت ذلک فالنکاح مفسوخ عند عامة اهل العلم ثیبه نکاح کرده نشود تا آنکه طلب امر کرده شود و اگر تزویج کرد او را پدر وی بی طلب اذن وی پس مکروه داشت او آن تزویج را پس نکاح او فسخ کرده شود نزد اکثر اہل علم و اختلف اهل العلم فی تزویج الابکار اذا زوجهن الآباء اختلاف کرده اند اہل علم در مسألۂ تزویج دختران باکره چون تزویج کنند ایشان را پدران دختران فرأى اکثر اهل العلم من اهل الکوفة و غیرهم ان الاب اذا زوج البکر و هی بالغة بغیر امرها فلم ترض بتزویج الاب فالنکاح مفسوخ پس اعتقاد کرده اند اکثر اہل علم از اہل کوفه و غیر ایشان چون تزویج نمود باکره در حالیکه او بالغه بود پس راضی نگشته باکره بتزویج کردن پدر پس نکاح وی فسخ ست و قال بعض اهل المدینة و گفته اند بعضی اہل مدینه تزویج الاب علی البکر جائز و ان کرهت ذلک تزویج کردن پدر بر دختر باکره رواست اگرچه مکروه دارد و راضی نشود باکره بآن تزویج و هو قول مالک بن انس و الشافعی و احمد و اسحق حدثنا قتیبة نا مالک بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جبیر بن مطعم عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الایم احق بنفسها من ولیها ثیب سزاوار ترست بنفس خود از ولی خود و البکر تستاذن فی نفسها و بکر طلب اذن کرده شود از نفس خود

شرح ابی الطیب

قوله الایم احق بنفسها من ولیها الایم بفتح فتشدید مکسورة الاصل فی اللغة من لا زوج لها بکرا کانت او ثیبا قال القاضی ثم اختلف العلماء فی المراد بها ههنا فقال علماء الحجاز و الفقهاء کافة المراد الثیب و استدلوا بانه جاء مفسرا فی الروایة الاخری بالثیب و بانها جعلت مقابلة للبکر و قال الکوفیون و زفر الایم ههنا کل امرأة لا زوج لها بکرا کانت او ثیبا کما هو مقتضاه فی اللغة و کل امرأة بلغت فهی احق بنفسها من ولیها و البکر تستاذن و عقدها علی نفسها بالنکاح صحیح به قال الشعبی و الزهری قالوا و لیس الولی من ارکان صحة النکاح بل من تمامه انتهی و قد تقدم تمام تحقیقه فی باب ما جاء لا نکاح الا بولی قوله احق بنفسها یقتضی المشارکة ای

عارضة الاحوذی

و لکنه البیان ان الناس علی قولین احدهما ان المخاطب بذلک ارباب الاموال و قیل المخاطب بذلک السعاة و الصحیح عندی ان المخاطب الطائفتان جمیعا فلا یحل لرب مال ان یفرق غنمه من خلیطه لتقل الصدقة او یجمعها لذلک و لا للساعی ان یفرق جملة الغنم المجتمعة لتکثر الصدقة یبین ذلک قوله فی الحدیث مخافة الصدقة خرجه الترمذی و ابو داود و معنی احادیث الصحیح تعطیها القوة و قال ابو حنیفة و اصحابه المخاطب الساعی لان الخلطة عنده لا تؤثر فی الصدقة و یرده امران احدهما ان القول عام فلا یخصه الا دلیل الثانی انه قال بعد ذلک مثبتا لما نفاه ابو حنیفة من الخلطة و ما کان من الخلیطین فانهما یتراجعان بینهما بالسویة و انما قال مخافة الصدقة لان التفرقة من ارباب الاموال بین الخلیطین ان کانت لحاجة عرضت او لغرض ظهر لو یمنع من ذلک قال علماؤنا الا ان یتهم الساعی لذلک فان ظهر للتهمة وجه بقرب الحال

شرح سراج احمد

واذنہا صماتہا واذن او خاموشی اوست صماۃ بضم صاد خاموش بودن ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبۃ وسفین الثوری عن ملک بن انس ھذا الحدیث وتحقیق روایت کردہ است شعبہ وسفیان ثوری از امام مالک بن انس این حدیث را وقد احتج بعض الناس فی اجازۃ النکاح بغیر ولی وتحقیق حجت گرفتہ اند بعضی مردم در روا بودن نکاح بغیر ولی بھذا الحدیث ولیس فی ھذا الحدیث ما احتجوا بہ ونیست درین حدیث چیزی کہ حجت گرفتہ اند بعضی باجازت نکاح بغیر ولی لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا نکاح الا بولی زیرا کہ تحقیق روایت کردہ شدہ است بہ بسیار طرق و اسانید از ابن عباس از آنحضرت کہ فرمود آنحضرت لا نکاح الا بولی و بعضی علما تمسک باین حدیث نمودہ برخلاف آن حکم کردہ اند وھکذا افتی بہ ابن عباس و ہمچنین فتوی دادہ است ابن عباس کہ لا نکاح الا بولی بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس از وفات آنحضرت فقال پس گفت ابن عباس لا نکاح الا بولی را وانما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین جواب سوال مقدر ست و جز این نیست کہ معنی قول آنحضرت کہ الایم احق بنفسہا من ولیہا عند اکثر اھل العلم نزد اکثر اہل علم این ست ان الولی لا یزوجہا الا برضاھا پدر ستیکہ ولی ثیب تزویج نکند او را مگر برضائی و امرہا و بامر آن ثیب فان زوجہا فالنکاح مفسوخ پس اگر تزویج کرد ولی او را پس نکاح او فسخ کردہ شدہ است علی حدیث خنساء بنت خدام حیث زوجہا ابوھا بنا بر حدیث خنساء دختر خدام در انجا کہ نکاح کرد او را پدر او خدام بکسر معجمہ و فتح دال مہملہ وھی ثیب وحالانکہ خنسا بنت خدام ثیبہ بود فکرھت ذلک پس مکروہ داشت خنسا تزویج خود را فرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم نکاحہ پس رد کرد آنحضرت نکاح پدر خنسا را وقال ابو حنیفۃ اذا زوج المرأۃ ابوھا بغیر اذنہا لا یلزمہا ذلک بکرا کانت او ثیبا بل لہا الخیار فی الامضاء والفسخ ویشہد لہ حدیث جابر عند الدار قطنی ان رجلا زوج ابنتہ وھی بکر فاتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففرق بینہما ولہ عن ابن عمر ان رجلا زوج ابنتہ بکرا فکرہت فرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم نکاحہا وفی روایۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینزع النساء من ازواجہن ثیبا وابکارا بعد ان یزوجہن الآباء اذا کرہن ذلک وصحح الدار قطنی ارسال الحدیث الاول ووصل الثانی وایضا روی ابو داود عن عکرمۃ عن ابن عباس ان جاریۃ بکرا اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ان اباہا زوجہا وھی کارہۃ فخیرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

ان لہا فی نفسہا فی النکاح حقا ولولیہا حقا وحقہا اوکد من حقہ فانہ لو اراد تزویجہا کفوا وامتنعت لم تجبر ولو ارادت ان تتزوج کفوا وامتنع الولی اجبر ولو اصر زوجہا القاضی فدل علی تاکد حقہا ورجحانہ قالہ النووی **قولہ** واذنہا صماتہا بضم الصاد ای سکوتہا **قولہ** ومعنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی اخرہ اقول لا یثبت بہذا الاحقیۃ لہا لانہا لو زوجت بغیر اذن الولی وبغیر رضاہ لا یصح ایضا فصارا علی حد سواء فان قیل لو ارادت تزوج کفؤ وامتنع الولی اجبر ولو اصر زوجہا القاضی فہذا یدل علی احقیتہا اقول محصلہ ان تزوجہا موقوف علی اجازۃ الولی سواء کان ولیا من جہۃ النسب او لا فلم تکن احق **قولہ** بنت خدام بکسر الخاء وخفۃ الذال المعجمتین کذا صحح فی جامع الاصول وشرح الکرمانی للبخاری وفی التقریب بالخاء المعجمۃ المکسورۃ والدال المہملۃ وضبطہا العامری فی الریاض المستطابۃ بالذال المعجمۃ الانصاریۃ الاوسیۃ انتہی

عارضۃ الاحوذی

من خروجہا ومن غشیانہ او کمال صاحب المال فی طاعتہ او عصیانہ فانہ یحلفہ ولا یجوز لارباب المال ان یفعلوا ذلک لما یرون من سطوۃ السلطان واستیلائہ علی الحقوق فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ادوا الذی لکم وسلوا اللہ الذی لکم السادسۃ قولہ وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بینہما بالسویۃ الخلیط ھو الذی یشترک مع الآخر فی المرعی والسقی والمراح وفیہ خلاف قالہ علماؤنا وقال ابو حنیفۃ الخلیط ھو الشریک واما اجتماع الاموال مع انفصال الاملاک فی الاعیان فلا تراعی وھی مسألۃ عسرۃ لا یفہمہا الا من لحظ الاحوال وراعی الالفاظ وذلک ان العادۃ جاریۃ بین الناس بالاشتراک فی الاملاک وجاریۃ بالاشتراک فی المسارح والمساقی والمبارک ثم یتفقوا بالاجتماع علی الراعی والدلو والفحل قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین

بقیہ صفحہ ۳۶۷

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق اکراہ یتیمہ کہ پدر نداشتہ باشد بر تزویج کردن حدثنا قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیتیمۃ تستأمر فی نفسہا زنی کہ یتیم است طلب امر کردہ شود از وی در نفس وی یعنی در نکاح وی و مراد بہ یتیمہ بکر بالغہ داشتہ اند و او را یتیم گفتن باعتبار آنکہ حال سابق است فان صمتت فہو اذنہا پس اگر خاموش ماند یتیمہ خاموشی اذن او است و ان ابت فلا جواز علیہا و اگر ابا آورد و سرکشی کرد پس نیست اکراہ بروی بزور نباید کرد از جہت بلوغ و فی الباب عن ابی موسی الاشعری اخرجہ الدارمی و ابن عمر مخرج او یافتہ نشدہ قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن و اختلف اہل العلم فی تزویج الیتیمۃ فرأی بعض اہل العلم ان الیتیمۃ اذا زوجت فالنکاح موقوف حتی تبلغ تا آنکہ برسد بلوغ فاذا بلغت فلہا الخیار فی اجازۃ النکاح او فسخہ پس چون بالغہ گردد یتیمہ پس مر او را اختیار است در روا داشتن نکاح یا فسخ کردن او وہو قول بعض التابعین و غیرہم و آن قول بعضی تابعین و غیر ایشان است وقال بعضہم لا یجوز نکاح الیتیمۃ حتی تبلغ و گفتہ اند بعضی علماء روا نیست نکاح یتیمہ تا آنکہ بالغہ شود ولا یجوز الخیار فی النکاح و روا نیست خیار در نکاح وہو قول سفیان الثوری والشافعی و غیرہما من اہل العلم وقال احمد و اسحق اذا بلغت الیتیمۃ تسع سنین چون برسد زن یتیمہ بنہ سال فزوجت فرضیت فالنکاح جائز پس تزویج کردہ شد پس راضی گشت بنکاح پس نکاح روا است ولا خیار لہا اذا ادرکت و خیار نیست مر او را چون بالغہ گردد و احتجا بحدیث عائشۃ و حجت گرفتہ اند احمد و اسحق بحدیث عائشہ صدیقہ کہ این است ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی بہا وہی بنت تسع سنین بدرستیکہ آنحضرت برد او را بخانہ خود و صحبت با او نمود و حال آنکہ او بنت نہ سالہ بود وقد قالت عائشۃ اذا بلغت الجاریۃ تسع سنین فہی امرأۃ و تحقیق فرمود عائشہ صدیقہ چون برسد دختر بنہ سال پس او زن است و از دختریت بیرون میشود باب ما جاء فی الولیین یزوجان باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق دو ولی کہ تزویج کنند دختر را حدثنا قتیبۃ نا غندر نا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ زوجہا ولیان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج قولہ الیتیمۃ الظاہر ان المراد بہا غیر البالغۃ لما ورد لا یتم بعد احتلام لکن الجمہور علی انہا لا تستأمر و لہذا قال بعض العلماء ان المراد بہا ہہنا البکر البالغۃ سماہا یتیمۃ باعتبار ما کانت کقولہ تعالی و آتوا الیتمی اموالہم و فائدۃ التسمیۃ مراعاۃ حقہا والشفقۃ علیہا فی تحری الکفاءۃ والصلاح فان الیتیم مظنۃ الرافۃ والرحمۃ ثم قبل البلوغ لا معنی لاذنہا ولا لابائہا فکانہ صلی اللہ علیہ وسلم شرط بلوغہا فمعناہ لا تنکح حتی تبلغ فتستأمر قال الطیبی الا ان ظاہر کلام المصنف ان الامام احمد حملہ علی ظاہرہ واللہ اعلم و عندنا محمول علی المجاز باعتبار ما کانت قولہ فلا جواز علیہا ای لا سبیل علیہا ولا ولایۃ علیہا وہذا الحدیث یدل علی انہ لیس علی الصغیرۃ ولایۃ الاجبار لاحد واما اذا وجد الاب فلا تکون یتیمۃ فلہ الاجبار قولہ و احتجا بحدیث عائشۃ فیہ ان الکلام فی الیتیمۃ ولم تکن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا یتیمۃ وکذلک قول عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا یدل علی انہا لیست بیتیمۃ اذا بلغت تسع سنین لانہا عندہا امرأۃ ولا تکون امرأۃ الا اذا حکم ببلوغہا وح لا تکون یتیمۃ لانہ لا یتم بعد البلوغ باب ما جاء فی الولیین یزوجان قولہ زوجہا ولیان ای من رجلین و ضمیر منہما راجع الی

عارضۃ الاحوذی

مفترق فافرض انہ اجتماع ملک و رفق الکل یتناولہ الخطاب و یجری فی الحکم السابعۃ قولہ یتراجعا بینہما بالسویۃ تنبیہ قوی لمن کان فہو علی خلیط غیر شریک لان الشرکاء لا تراجع بینہم لان من لہم مائۃ و عشرین شاۃ واخذ منہا شاۃ لیس فیہا تراجع انما یقتسمون ما بقی علی انصبائہم و انما یتصور التراجع مع الخلطۃ فی التجاوز والتمییز فی الملک فاخذ شاۃ من غنم احدہما فکذ یرجع علی الآخر بما کان یجب علیہ ان لو انفرد وہذا اذا کان لکل واحد منہما نصاب خلافا للشافعی حیث یقول انہ لو کان بینہما نصاب لوحیث فیہ الزکوۃ وہذہ المسألۃ اعم من التی قبلہا بکثیر لدقۃ التعلق الطائفتین وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال فی اربعین شاۃ شاۃ وفی خمس من الابل شاۃ فاقتضی مطلق ہذا اللفظ اذا وجد الساعی اربعین شاۃ او خمسا من الابل ان یأخذ منہا شاۃ

بقیہ صفحہ ۳۶۸

شرح سراج احمد

فهي للاول منهما ہر کدامی زن کہ تزویج کرد اورا دو ولی او برای دو مرد یا برای یکی پس ہر یک را علم بدیگر نبود پس آن برای اول بود و من باع بیعا من رجلین فهو للاول منهما و ہر کہ فروخت و بیع کرد بیع کردن با دو مرد پس آن بیع مراول را باشد از ہر دو

هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم لا نعلم بينهم في ذلك اختلافا اذا زوج احد الوليين قبل الاخر فنكاح الاول جائز نمیدانم در میان علما اختلاف درین چون تزویج کرد یکی از دو ولی پیش از دیگر پس نکاح اول رواست و نکاح الاخر مفسوخ و نکاح دیگر ولی فسخ کرده شده است واذا زوجا جميعا فنكاحهما جميعا مفسوخ و چون تزویج کردند دو کس را پس نکاح ہر دو معا مفسوخ ست وهو قول الثوري واحمد واسحق **باب** ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سيده بابست در بیان انچہ آمده است در ذکر نکاح بنده بغیر اذن سید خود حدثنا علي بن حجر نا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد ابن عقيل عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ايما عبد تزوج بغير اذن سيده فهو عاهر ہر کدامی بنده کہ نکاح کرد بغیر اذن سید خود پس آن بنده زانی ست وفي الباب عن ابن عمر اخرجه ابن ماجة بلفظ ايما عبد تزوج بغير اذن مواليه فهو زان قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن وروى بعضهم هذا الحديث عن عبد الله بن محمد بن عقيل العين مهملة مفتوحة وكسر قاف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح والصحيح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان نكاح العبد بغير اذن سيده لا يجوز وهو قول احمد واسحق وغيرهما کہ روا نیست نکاح بنده بی اذن سید وی حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي نا ابي نا ابن جريج عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما عبد تزوج بغير اذن سيده فهو عاهر اي زان ۱۲ هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في مهور النساء بابست در بیان انچہ آمده است در ذکر مہرهای زنان حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي ومحمد بن جعفر قالوا نا شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه عامر بن ربيعة ان امراة من بني فزارة تزوجت على نعلين بدرستیکہ زنی از بنی فزاره بفتح فا و زا و را نام قبیلہ است نکاح کرد بر دو نعل فقال رسول الله

شرح ابی الطیب

هذا المقدر لا الى الوليين ويمكن ان يقال هي للاول منهما بمعنى انه ينفذ فيها تزويجه فالضمير للوليين واللام بمعنى على وعن المضاف اي فهي على تزويج الاول منهما **باب** ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سيده **قوله** فهو عاهر وفي ابن ماجة ايما عبد تزوج بغير اذن مواليه فهو زان وهو تفسير العاهر فان قلت المتبادر من التزوج العقد دون الوطي فكيف يصح ان يكون العبد زانيا بالعقد وان اريد به الوطي مجازا يلزم اشتراط الاذن للوطي وهو غير لازم يقال المراد هو العقد ومعنى كونه زانيا انه مباشر بعقد ما تاتي باسبابه ولا شك ان العقد للوطي ووطيه بهذه الزوجة قبل اذنه زنا فصار العقد كانه زنا ثم ظاهره عدم صحة هذا التزوج لا كونه جائزا موقوفا وبه قال الشافعي واحمد لا يصير العقد صحيحا عندهما بالاجازة بعده وقال ابو حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى لو اجاز بعد العقد صح ذكره المظهر **باب** ما جاء في مهور النساء **قوله** ان امراة من بني فزارة بفتح الفاء اسم قبيلة **قوله** تزوجت على نعلين بالبناء للفاعل قال بعض الفضلاء ظاهره

قوت المغتذی

فهو عاهر في رواية ابن ماجة فهو زان

عارضة الاحوذي

وليس عليه من تسطير الملك او تكملته لانه لم يتعرض الحديث فيه وهذا كما ترون يقوى في ظاهره ولكن لا بد من استيفاء النظر فيه بان يقال انه لا يكتفى باجتماع النظر الى اجتماع النصاب حتى ينظر في حال مالكه وحتى ينظر في تقضي الحول وحتى ينظر في عنده هو في كونها عاملة او سائمة فان كان تعلقا بمطلق الحديث فليسترسل على ذلك كله ولا سبيل له اليه وان كان لا بد من النظر في الملك والمالك هل هو ذمي وعبد او هل الخلطة قريبة او بعيدة وهل الابل عنده هم من العوامل او من السوائم فلينظر بالنصاب الذي هو اوكد من ذلك فان قال يا هؤلاء ادوا زكوة هذه الخمس ذود فيقولوا له نحن عبيد فينقلب لاشتراط الحرية فان قالوا له نحن ذمة فينقلب لاشتراط الايمان فان قالوا له ليس لنا نصاب فالواجب ان ينقلب ايضا عنهما لان النصاب ركن كركنية الملك وركنية الحول وهذا

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم ارضیت من نفسك پس فرمود آنحضرت مر آن زن را آیا راضی شدی تو ای زن از نفس خود و مالك بنعلین و مال خود بدو نعل یعنی نفس خود را بدل این دو نعل دادی و راضی شدی بدان قالت نعم گفت آن زن آری راضی شدم قال فاجازہ گفت راوی پس روا داشت آنحضرت آن را این محمول ست بر مہر معجل و فی الباب عن عمر اخرجہ الترمذی و احمد و ابوداود والنسائی و ابن ماجۃ والدارمی و ابی ھریرۃ اخرجہ ابوداود و بلفظ قم فعلمھا عشرین آیۃ وھی امرأتك و سھل بن سعد اخرجہ النسائی بلفظ اذھب فقد ملکتھا بما معك من القرآن و اخرج الطبرانی والضیاء عنہ بلفظ عوضو من لو بسطو یعنی فی التزویج و اخرج احمد و ابوداود بلفظ التمس ولو خاتما من حدید و ھکذا اخرجہ البخاری و اخرج البخاری عنہ ایضا والمالك بلفظ قد زوجناکھا بما معك من القرآن و ابی سعید اخرجہ البیھقی بلفظ لیس علی الرجل جناح ان یتزوج بقلیل او کثیر من مال اذا تراضوا واشھدوا و اخرجہ الدارقطنی و ابن عساکر عنہ ایضا و انس قال تزوج ابوطلحۃ ام سلیم فکان صداق ما بینھما الاسلام اسلمت ام سلیم قبل ابی طلحۃ فخطبھا فقالت انی قد اسلمت فان اسلمت نکحتك فاسلم فکان صداق ما بینھما اخرجہ النسائی و عائشۃ اخرجہ احمد و جابر لا صداق اقل من عشرۃ دراھم اخرجہ الدارقطنی والبیھقی و ضعفاہ و اخرج عنہ احمد والشیخان و سعید بن منصور بلفظ لو ان رجلا اعطی امرأۃ صداقا ملأ یدیہ طعاما کانت لہ حلالا و ابی حدرد الاسلمی اخرجہ احمد و ابوداود و حدث عامر بن ربیعۃ حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم فی المھر فقال بعضھم المھر علی ما تراضوا علیہ

لکنہ یتقوی ببعض مرقہ یبعض فیصل الی درجۃ الحسن ۱۲ شعرانی

پس گفتہ اند بعضی علما کہ مہر آن مقدار باشد کہ راضی گردند بروی اگرچہ اندک باشد وھو قول سفین الثوری والشافعی و احمد و اسحق و قال ملك بن انس لا یکون المھر اقل من ربع دینار و گفت امام مالک نباشد مہر کمتر از چہارم حصۂ دینار زر سرخ کہ در قیمت دو نیم درہم میشود و قال بعض اھل الکوفۃ لا یکون المھر اقل من عشرۃ دراھم و گفت امام ابوحنیفہ نباشد مہر کمتر از دہ درہم کہ در قیمت یک دینار میشود و کمتر ازین مہر نکاح روا نباشد و این ادنی نصاب ست کہ قطع کردہ میشود بآن ید سارق و اخرج ابن ابی شیبۃ عن الشعبی قال لا مھر علی اقل من عشرۃ دراھم ولا تقطع الید باقل من عشرۃ دراھم و امام محمد گفتہ است کہ رسیدہ است ما را ہمچنین از علی مرتضی و ابن عمر و عامر و ابراہیم و دارقطنی از جابر نیز ہمچنین اخراج کردہ است لیکن در وی مبشر بن عبید کذاب ست قال ابن الھمام یحمل ما ظاہرہ کونہ اقل من عشرۃ علی المعجل کما کانت العادۃ عندھم قال و حدیث الترمذی انہ صلی اللہ علیہ وسلم اجاز نکاح امرأۃ علی نعلین و ان صححہ الترمذی ففیہ عاصم بن عبید اللہ

یعنی در اصل ۱۲

شرح ابی الطیب

انما باشرت النکاح لکن غیر لازم فی نسبۃ العقد الیھا لان النسبۃ تصح بمجرد انھا رضیت بذلك و ان کان المباشر الولی او غیرہ باذنہ فاذا علم من خارج انہ لا بد من الولی یحمل الحدیث علی مقتضاہ انتھی اقول فی العلم من خارج منازعۃ یشھد بھا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الایم احق بنفسھا من ولیھا فلا یصرف الحدیث من الظاھر **قولہ** ارضیت من نفسك و مالك کلمۃ من للمقابلۃ و معنی البدل ای رضیت بنعلین فی مقابلۃ نفسك و مالك و ذلك لان مال الزوجۃ یتصرف فیہ الزوج عادۃ و ینتفع بہ فصار المھر کانہ بدل عن النفس و المال معا و الظاھر من الحدیث انھا لما تزوجت علی نعلین و صح نکاحھا و کان لھا المطالبۃ بمھر مثلھا فلما رضیت بالنعلین اسقطت حقھا الزائد علیھما بعد العقد ھذا مما لا خلاف فی جوازہ و مع انہ یحتمل ان تبلغ النعلین تساوی عشرۃ و مع احتمال انہ المعجل قال ابن الھمام حدیث النعلین و ان صححہ الترمذی فلیس بصحیح فان فیہ عاصم بن عبید اللہ قال ابن الجوزی قال ابن معین ضعیف

عارضۃ الاحوذی

لا جواب عنہ ولھم تعلق من جھۃ المعنی قال لی ابو المطھر خطیب اصفھان المعول علی المعنی فی ھذہ المسألۃ و ذکر ما لا یقوم علی ساق مما بیناہ فی مسائل الخلاف لا اشارۃ فیہ ان اختلاط المالین یخیر الساعی علی اخذ الزکوۃ من النصیب الناقص و ھذا لا اصل لہ ولا یجوز عندنا فلم یبق لھم متعلق التاسعۃ لا یجوز اعطاء بعیر من خمسۃ ابعرۃ بدلا من الشاۃ الواجبۃ فیھا و قال الشافعی یجوز و ھذا نقض لاصلہ فی العدول عن المنصوص فی الزکوۃ لضرب من المعنی فان ذلك یلزمہ اخراج القیمۃ ان قال ان الشاۃ شرعت رفقا قلنا لہ و کذلك تعیینھا رفق فان اعطی قیمتھا اجزاہ و ھو لا یقول بہ العاشرۃ ان لم یکن عندہ بنت مخاض ولا ابن لبون اخذ بنت مخاض و قال الشافعی یاخذ ان شاء ابن لبون فی کل لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد جعل ابن لبون بدلا من بنت مخاض اذا وجد قلنا لہ انما جعلہ بدلا مع الوجود فان لم یوجد لزمہ

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

قال فیہ ابن حبان فاحش الخطاء وقال ابن معین ضعیف لایحتج بہ مع احتمال کون النعلین یساوی عشرۃ حدثنا الحسن بن علی الخلال نا اسحق بن عیسی وعبد اللہ بن نافع قالا نا مالک بن انس عن ابی حازم بن دینار عن سہل بن سعد الساعدی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء تہ امرأۃ بدرستیکہ آنحضرت آمد او را زنی فقالت پس گفت آن زن ای پیغمبر خدا انی وہبت نفسی لک بدرستیکہ من بخشیدم نفس خود را برای تو و این در ذات شریف بود کہ اگر زنی بخشد نفس خود را بہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم حلال شدی بی نکاح و بی مہر و از خصائص آنحضرت بود چنانکہ منطوق قرآن ہست فقامت طویلا پس استاد آن زن زمانی دراز و آنحضرت ساکت ماند ہیچ جواب بقول او نداد فقال رجل یا رسول اللہ پس گفت مردی ای پیغمبر خدا زوجنیہا ان لم تکن لک فیہا حاجۃ تزویج کن مرا آن زن اگر نیست مر ترا حاجت یعنی امر کن او را و راضی گردان او را برای من بجہت آنکہ ہر گراولی نیست امام ولی اوست فقال ہل عندک من شیء تصدقہا پس فرمود آنحضرت آیا ہست نزد تو چیزی کہ مہر گردانی برای او و اصداق بکسر ہمزہ مہر نامیدن و تصدقہا بضم مثناۃ فوقیہ وسکون صاد مہملہ و کسر دال مہملہ فقال ما عندی الا ازاری ہذا پس گفت آن مرد نیست نزد من مگر این ازار من کہ در تہ بستہ ام فقال

شرح ابی الطیب

لایحتج بہ قال ابن حبان فاحش الخطاء فترک **قولہ** جاء تہ امرأۃ قال الحافظ ابن حجر لم اقف علی اسمہا وقول ابن القطاع فی الاحکام انہا خولۃ بنت حکیم او ام شریک او میمونۃ نقلہ فی تفسیر قولہ تعالی وامرأۃ مؤمنۃ ان وہبت نفسہا للنبی وقال فی المقدمۃ ولا یثبت شیء من ذلک اقول فی صحیح البخاری ثنا محمد بن سلام ثنا ابن فضیل ثنا ہشام عن ابیہ قال کانت خولۃ بنت حکیم من اللاتی وہبن انفسہن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت عائشۃ اما تستحی المرأۃ ان تہب نفسہا للرجل فلما نزلت ترجی من تشاء منہن قالت یا رسول اللہ ما اری ربک الا یسارع فی ہواک انتہی فلعل ہذہ غیر التی ذکرت فی ہذا الحدیث **قولہ** وہبت نفسی لک بلام التملیک استعملت ہنا فی تملیک المنافع ای وہبت امر نفسی لک او نحو ذلک والا فالحقیقۃ غیر مرادۃ لان رقبۃ الحرۃ لا تملک فکانہا قالت تزوجک بلا صداق وزاد فی روایۃ للشیخین فنظر الیہا صلی اللہ علیہ وسلم فصعد النظر فیہا وصوبہ ثم طأطأ رأسہ **قولہ** فقامت طویلا نعت لمصدر محذوف ای قیاما طویلا او منصوب علی الظرفیۃ ای قامت زمانا طویلا ای کثیرا **قولہ** فقال رجل لم یعرف الحافظ اسمہ **قولہ** زوجنیہا لم یقل ہبہا لی لان ذلک من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالی خالصۃ لک من دون المومنین فلابد لہم من صداق قال اللہ تعالی واتوا النساء صدقاتہن نحلۃ قال ابو عبیدۃ ای عن طیب نفس بالفریضۃ التی فرضہا اللہ تعالی وقال تعالی واتوہن اجورہن ای مہورہن وان اقتضی القیاس ان کل ما یجوز البذل بہ والعوض تجوز ہبتہ لکن اللہ تعالی حرم بضع النساء الا بالمہر کذا فی شرح الموطا **قولہ** ان لم تکن لک بہا حاجۃ فیہ حسن ادبہ **قولہ** تصدقہا فی موضع رفع صفۃ لشیء ویجوز جزمہ علی جواب الاستفہام وہو یتعدی الی مفعولین ثانیہما مقدر راجع الی شیء وہو العائد من الصفۃ الی الموصوف والمعنی ہل عندک من شیء تعطیہا ایاہ من اصدقہا اذا اعطیہا صداقہا وفی الموطا لمالک من شیء تصدقہا ایاہ بذکر المفعول الثانی **قولہ** ما عندی الا ازاری ہذا علم منہ انہ لم یکن عندہ رداء اصلا ولا ازار غیر ما علیہ

عارضۃ الاحوذی

شراء احدہا وجب الرجوع الی الاصل لان عدمہا منزلۃ وجودہما الحادیۃ عشر قولہ فی الابل وفی الشاء کذا وکذا عام فی الصغار والکبار وقال ابو حنیفۃ لا تجب الزکوۃ فی الصغار وتعلقوا بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس فی السخال صدقۃ قلنا یرویہ جابر الجعفی عن الشعبی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجابر متروک من وجوہ من جہۃ ضبطہ ومن جہۃ دینہ قالوا روی عن سوید بن غفلۃ قال قال اتانا مصدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال فی عہدی الا آخذ من راضع لبنا شیئا قلنا الصحیح منہ علی حالہ ان لا اخذ راضع لبن ولم یصح لا ذا ولا ذاک فان قیل لو کانت مما تعد فی الزکوۃ لجاز اخذہا منہا فلما صح عن عمر انہ قال اعد علیہم السخلۃ یحملہا الراعی علی عنقہ ولا تاخذہا وہذا صحیح واما عدہا فلانہا مال نامی وذلک صحیح واما عدم اخذہا فلضرورۃ انہا لا تجلب وہذا ہو الذی لحظ عمر

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

رسول الله صلی الله علیه وسلم ازار ک ان اعطیتها جلست ولا ازار لک پس فرمود آنحضرت ازار تو اگر بدہی تو اور از خود بنشستی تو در حالیکہ نباشد ترا ازاری فالتمس شیئا پس بجوی چیزی دیگر را برای دادن وی فقال ما اجد پس گفت آن مرد نمی یابم چیزی قال التمس ولو خاتما من حدید فرمود آنحضرت طلب کن و بہم رسان چیزی را اگرچہ آن چیز انگشتری از آہن باشد قال فالتمس فلم یجد شیئا گفت راوی سہل پس جست و طلب کرد او پس نیافت چیزی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل معک من القرآن شیء پس فرمود آنحضرت آیا ہست با تو چیزی از قرآن قال نعم سورة کذا و سورة کذا لسور سماها گفت آن مرد فلان سورة و فلان سورت ست نام برد آن سور را فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم زوجتکها بما معک من القرآن پس فرمود آنحضرت تحقیق تزویج کردم ترا آن زن بچیزی کہ با تست از قرآن شریف ظاہر آنست کہ مہر وی ہمین تعلیم قرآن را ساختہ اند و نزد بعضی ہمہ این جائز ست چنانکہ موسی علیہ السلام خدمت شعیب و گوسفندان چرانی او را مہر گردانیدہ و حنفیہ میگویند کہ واجب درین صورت مہر مثل ست چنانکہ در صورت عدم تسمیۂ مہر و کلمۂ با درینجا برای مقابلہ نیست بلکہ برای سببیت یعنی تزویج کردم بسبب آنچہ با تست از قرآن و سبب اجماع تو با وی وجود قرآن ست و نیز شاید کہ آن زن بخشیدہ مہر خود را با آن مرد اخرج ابو داود عن ابی ہریرة قال النبی صلی الله علیه وسلم ما تحفظ من القرآن قال سورة البقرة او التی تلیها قال قم فعلمها عشرین آیة وہی امرأتک فی فوائد تمام انها تسع من المفصل زاد الدارقطنی وسورة من المفصل و لابی الشیخ انا اعطیناک الکوثر والظاہر ان بعض الرواة حفظ ما لم یحفظ الآخر وکون القصة متعدد البعید هذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب الشافعی الی هذا الحدیث فقال ان لم یکن له شیء یصدقها فتزوجها علی سورة من القرآن فالنکاح جائز

شرح ابی الطیب

قوله فالتمس ولو خاتما من حدید ای التمس شیئا آخر فلو کان ذلک خاتما من حدید قال عیاض هو علی المبالغة لا التحدید لان الرجل نفی قبل ذلک وجود شیء ولو اقل من خاتم حدید وقیل لعله انما طلب منه ما یقدمه لان جمیع المہر خاتم حدید وہذا بصفة استحباب قوله بما معک من القرآن قال فی شرح الموطا الباء للعوض کبعتک ثوبی بدینار ولو ورد انه انکحها بحفظه القرآن ای ان الباء سببیة اکراما للقرآن لانها تکون بمعنی الموهوبة وذلک لا یجوز الا له صلی الله علیه وسلم قال المازری وقال عیاض یحتمل وجهین اظهرهما ان یعلمها ما معه من القرآن او قدرا منه ویکون صداقها تعلیمه ایاها وجاء هذا عن مالک واحتج به من قال ان منافع الاعیان تکون صداقها وفی روایة لمسلم اذهب فعلمها من القرآن وفی ابی داود فعلمها عشرین آیة وقال الطحاوی والابهری وغیرهما هذا خاص بالنبی صلی الله علیه وسلم والباء علی هذا بمعنی اللام ای لما حفظت من القرآن و سترتها کفوا فی الدین وهذا یحتاج الی دلیل انتهی وقد حکی ایضا عن ابی حنیفة واحمد ومالک وهما قولان مرجحان فی مذهبه ودلیله ما اخرجه سعید بن منصور وابن السکن عن ابی النعمان الازدی الصحابی قال زوج رسول الله صلی الله علیه وسلم امرأة علی سورة من القرآن وقال لا یکون لاحد بعدک مهرا والقول الثانی لمالک والشافعی وغیرهما جواز جعل الصداق منافع علی ظاهر الحدیث انتهی من شرح الموطا

عارضة الاحوذی

حتی لو کانت سخالا کلها قال ابو حنیفة والشافعی یوخذ منها بظاهر اللفظ الوارد ونحن قلنا بقول عمر للضرورة التی بیناها ولو توالدت یکمل بها النصاب لوجبت فیها الزکوة وقال ابو حنیفة والشافعی لا یکمل بها النصاب فی الحول هذا مبنی علی اصل مالک فی ربح المال انه معدود مع الاصل والمسألة معنونة فی مسائل الخلاف بیانها الثانیة عشر انما توخذ الصدقة من غالب غنم المالک قال بعضهم من غالب غنم البلد وهذا فاسد فان النبی صلی الله علیه وسلم عین الوجوب فیها فلا تعدل الی غیرها من غیر ضرورة الثالثة عشر لا توخذ الهرمة وهی التی لا در فیها ولا نسل ولا ذات عوار واختلف فی ضبطه بفتح العین وضمها وهو العیب وجعل بعضهم الضم للعور ولا معنی له قال علماؤنا الا ان یکون بعینها اجود من السلیمة ویری الساعی فی ذلک حظا للمساکین فیجوز له اخذها لقول النبی صلی الله علیه وسلم فی البخاری الا ان یشاء

بقیہ صفحہ ۳۷۲ [illegible]

شرح سراج احمد

پس گفتہ است امام شافعی اگر نباشد مردی را چیزیکہ مہر بدہد زن را پس در نکاح آورد و او را بسورتی از قرآن پس نکاح روا باشد و یعلمہا سورۃ من القرآن و تعلیم کند زن را سورتی از قرآن بعوض مال وقال بعض اہل العلم النکاح جائز و یجعل لہا صداق مثلہا و گفتہ اند بعضی اہل علم نکاح این مرد بسورۂ قرآن روا باشد و بگردانند ناکح برای منکوحہ مہر مثل وی وہو قول اہل الکوفۃ واحمد و اسحٰق و آن قول امام ما ابی حنیفہ و احمد و اسحٰق ست حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عیینۃ عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی العجفاء بفتح عین مہملہ و سکون جیم سلمی بصری نام او ہرم بن نسیب و بعضی بعکس آن گفتہ اند و گویند بصاد ست بدل سین مہملتین مقبول از ثانیہ بود بعد التسعین وفات کردہ چنانکہ بخاری ذکر کردہ است قال قال عمر بن الخطاب گفت ابو العجفاء گفت امیر المومنین عمر الا لا تغالوا بضم تای مثناۃ فوقیہ صدقۃ النساء دانا و آگاہ باشید مکنید گران مہر زنان را فانہا لو کانت مکرمۃ بفتح میم وضم راء فی الدنیا پس بدرستیکہ آن مغالات مہر اگر می بود موجب بزرگی در دنیا و تقوی عند اللہ لکان اولاکم بہا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و می بود تقوی نزد خدا می بود ہر آئینہ سزاوار ترین شما بمغالات پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ما علمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکح شیئا من نسائہ ندانم آنحضرت را کہ نکاح کردہ باشد چیزی را از زنان خود را و لا انکح شیئا من بناتہ و نہ بنکاح دادہ باشد چیزی را از دختران خود علی اکثر من ثنتی عشرۃ اوقیۃ بر بیشتر از دوازدہ اوقیہ مہر فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا خود ازین کمتر بود کہ چہار صد درہم بود کہ از دوازدہ اوقیہ چیزی کمتر ست اما نکاح ام حبیبہ کہ چہار صد ہزار درہم یا چہار صد دینار گفتہ اند آن از جانب نجاشی بود کہ ملک حبشہ کہ او را در حبشہ بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکاح بست و بجہت تکریم و تعظیم آنحضرت این قدر مہر کرد این بیان عزیمت و افضل و اولی ست کہ امیر المومنین عمر فرمود و الا در جواز و رخصت اکثر ازین سخن نیست

شرح ابی الطیب

قولہ لا تغالوا صدقۃ النساء بفتح الصاد وضم الدال ای مہورہن وہو جمع صداق وقال القاضی المغالاۃ التکثیر **قولہ** فانہا ای المغالات **قولہ** لو کانت مکرمۃ بفتح المیم وضم الراء واحدۃ المکارم ای مما یحمد فی الدنیا او تقوی **قولہ** علی ثنتی عشرۃ اوقیۃ فیہا لغات ضم الہمزۃ وسکون الواو وتشدید الیاء بعد القاف المکسورۃ والثانیۃ وقیۃ بضم الواو وکسر القاف وتشدید الیاء والثالثۃ وقیۃ بفتح فسکون وہی تحریف الاوقیۃ جمع وقیۃ وہی اربعون درہما والمجموع اربع مائۃ وثمانون درہما واما ما روی ان صداق ام حبیبۃ کانت اربعۃ الاف درہم رواہ ابوداود فانہ مستثنی من قول عمر رضی اللہ عنہ لانہ اصدقہا النجاشی فی الحبشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ الاف درہم من غیر تعیین من النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما ما روتہ عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا من ثنتی عشرۃ ونشا فانہ لم یتجاوز عدد الاواقی ولعلہ اراد عدد الاوقیۃ ولم یلتفت الی الکسور مع انہ نفی الزیادۃ فی علمہ وذکر السید جمال الدین فی روضۃ الاحباب ان صداق فاطمۃ رضی اللہ عنہا کان علی اربع مائۃ مثقال فضۃ وکذا ذکرہ صاحب المواہب ولفظہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی ان اللہ عز وجل امرنی ان ازوجک فاطمۃ علی اربع مائۃ مثقال فضۃ والجمع ان عشرۃ دراہم سبعۃ مثاقیل مع عدم اعتبار الکسور لکن یشکل نقل ابن الہمام ان صداق فاطمۃ رضی کان اربع مائۃ درہم

عارضۃ الاحوذی

المصدق الرابعۃ عشر فان کانت کلہا معیبۃ لم یاخذ منہا وجاء ہ بصحیح وقال الشافعی و ابوحنیفۃ یاخذ منہا وہو اقوی فی النظر

زکوۃ البقر

ابو عبیدۃ عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثین من البقر تبیع او تبیعۃ و فی کل اربعین مسنۃ مسروق عن معاذ بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرنی ان اخذ من کل ثلثین بقرۃ تبیعا او تبیعۃ ومن کل اربعین مسنۃ ومن کل حالم دینارا او عدلہ معافر حدیث حسن الاسناد ابو عبیدۃ لم یسمع من ابیہ ومع انہ لم یسمع منہ روی فی ہذا الحدیث من ابیہ عن عبد اللہ فالحدیث مقطوع بالوجہین واما حدیث عبد اللہ فانفرد بہ واما حدیث معاذ فخرجہ ابوداود والنسائی زاد ابوداود ولیس علی العوامل شیء وخرجہ عن علی ایضا وقال فیہ عجلی تابع او جذعۃ العربیۃ التبیع ہو الذی فطم عن امہ وقیل ہی الجذع من سنتین وکذلک

شرح سراج احمد

هذا حديث حسن صحيح وابو العجفاء السلمي اسمه هرم بكسر ها وفتح راء والاوقية عند اهل العلم اربعون درهما وقيمت يك اوقيه نزد اهل علم چهل درهم باشد وثنتا عشرة اوقية وقيمت مجموع دوازده اوقيه فهو اربع مائة وثمانون درهما وآن چهار صد وهشتاد درهم ميشود **باب** ما جاء في الرجل يعتق الامة ثم يتزوجها باب ست در بيان آنچه آمده است حق مردي كه آزاد كند داه خود را پستر در نكاح خود آرد اور احدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفية وجعل عتقها صداقها بدرستيكه آنحضرت آزاد كرد ام المومنين صفيه را در خيبر وگردانيد مهر او را آزاد كردن او وفي الباب عن صفية بنت حيي بن اخطب الاسرائيلية اولاد هارون بن عمران كه در سبي خيبر آمده بود حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعي واحمد واسحق وكره بعض اهل العلم ان يجعل عتقها صداقها ومكروه گفته اند بعضي اهل علم اينكه بگردانند آزاد كردن مهر او حتى يجعل لها مهرا سوى العتق تا آنكه بگردانند براي او مهري سواي آزاد كردن ديگر مال وهمين است مذهب امام ابي حنيفة والقول الاول اصح **باب** ما جاء في الفضل في ذلك باب ست در بيان آنچه آمده است در ذكر فضل در آزاد كردن داه پستر در نكاح آوردن او را حدثنا هناد نا علي بن مسهر عن الفضل بن يزيد عن الشعبي عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة يؤتون اجرهم مرتين سه كس اند كه داده شوند مزد وثواب ايشان دو بار عبد ادى حق الله وحق مواليه يكي از ان بنده است

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الرجل يعتق الامة ثم يتزوجها **قوله** صداقها صداق المرأة مهرها والفتح افصح من الكسر قاله الزرقاني في شرح الموطا والقاموس صداق ككتاب وسحاب مهر المرأة وفي المغرب الكسر افصح من الفتح قال النووي الصحيح في معناه انه اعتقها تبرعا بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها بلا صداق وقيل شرط عليها عند عتقها ان يتزوجها فلزمها الوفاء وقيل اعتقها وتزوجها على قيمتها وهي مجهولة والكل من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقال احمد بظاهر الحديث وقال ايضا اختلف العلماء فيمن اعتق امته على ان تتزوج به ويكون عتقها صداقها فقال الجمهور لا يلزمها ان تتزوج به ولا يصح هذا الشرط ومن قاله مالك والشافعي وابو حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر انتهى **باب** ما جاء في الفضل من ذلك **قوله** ثلثة مبتدأ خبره يؤتون بصيغة المجهول من الايتاء اي الاعطاء قال العراقي ذهب اكثر الاصوليين الى ان مفهوم العدد ليس بحجة والذين يؤتون اجرهم مرتين اكثر من ذلك **قوله** عبد ادى حق الله وحق مواليه اما حق الله ففي طاعته فيما امر ونهى عنه ومولى جمع مولى وانما جمعه لتحصل مقابلة الجمع بالجمع في جنس العبيد بجمع الموالي وليدخل ما اذا كان العبد مشتركا بين موالي والمراد من حقهم خدمتهم قال ابن عبد البر لما اجتمع على العبد واجبان طاعة ربه وطاعة سيده

قوت المغتذي

ثلثة يؤتون اجرهم مرتين قال العراقي ذهب اكثر الاصوليين الى ان مفهوم العدد ليس بحجة والذين يؤتون اجرهم مرتين اكثر من ذلك عبد ادى حق الله وحق مواليه قال ابن عبد البر لما اجتمع على العبد واجبان طاعة ربه وطاعة سيده في المعروف فقام بهما جميعا كان له ضعف اجر الحر المطيع لربه مثل طاعته

عارضة الاحوذي

فسره ابن نافع واكثر اهل العربية على انه يتبع اول سنة والجذعة اسم الصغير منها ومن غيرها ويسمى جذعا وان نزا والقح واختلفوا في المسنة فقيل هي التي دخلت في السنة الثالثة وقيل هي التي اتت عليها ثالثة ودخلت في الرابعة وهو الذي اختاره ابن الموان الاحكام في مسائل الاولى المذهب ان البقر لا يؤخذ منها الا مسنة انثى وان كانت ذكورا كلها كلف رب المال ان ياتي بانثى وقال بعض اصحاب الشافعي يجزيه لان زكوة كل مال منه قلنا بل يجب بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في البقر ولا يتعدى كما لم يتعد ما سمى في الابل من ابن لبون ولا بنت مخاض وقال ابو حنيفة ان كانت اناثا كلها جاز فيه مسن ذكر قال لان المقصود السن قلنا هذه غفلة عظيمة في النظر بل المقصود الانوثة لزيادة المالية فيه والرغبة في نسلها ولبنها الثانية قوله من كل حالم دينارا يعني في الجزية

بقیہ صفحہ ۳۴۷

عارضة الاحوذی

ولا یوخذ الا من بلغ وقد
فرضها عمر علی الموسر اربعة
دنانیر وعلی من لم یقدر
دینار الا انهم فهموا من
النبی صلی الله علیه وسلم
ان تقدیرها لم یکن شرعا
اذ لو یکن عبادة فیقف
کل احد عند تقدیرها
وشرط عمر زائدا علیهم
ضیافة المارین من
المسلمین فی اشیاء
تضمنها کتاب عهده
وکان من بالیمن من
الکفار اهل کتاب وسیاتی
الکلام علی من تجب علیه
الجزیة من اصناف الکفار
ان شاء الله والذی یدل
علی انها لم تکن عبادة
قوله او عدله معافریا
ولو کانت عبادة لما
جاز بدلها بالقیمة
کالزکوة وقد وهم
ابوحنیفة وتابعه
اصبغ علیه فقالا علی
تفصیل ان الزکوة یجوز
فیها دفع القیمة علی
القدر المزکی لان المقصود
منها تنقیص الملك
علی المالك امتحانا
وسد خلة الفقراء
انتهی وذلك یحصل
بالقیمة کما یحصل بالعین
قلنا لو جاز التعلیل
فی العبادات لاسقاط

شرح سراج احمد

کما ادا کرد حق خدای را که بر ذمہ او ست از نماز و روزه و غیر ہا و ادا کرد حق موالی خویش را که خدمت ایشان باشد فذلك یؤتی اجره
مرتین پس اینچنین بنده داده شود مزد و ثواب او دو بار و رجل کانت عنده جارية وضيئة فادبها فاحسن ادبها ثم اعتقها
وتزوجها يبتغي بذلك وجه الله فذلك يؤتى اجره مرتين دوم از ان سه مردیست که باشد نزد او واہی خوب صورت
پس ادب آموخت او را پس نیک ادب آموخت او را پس آزاد کرد او را پس در نکاح خود آورد او را که طلب میکرد بآن آزاد کردن
ذات حق تعالی را پس این مردیست که داده شود مزد و ثواب او را دو بار ورجل آمن بالكتاب الاول ثم جاء بالكتاب الآخر فآمن
به فذلك يؤتى اجره مرتين سوم مردیست یہود و نصاری که ایمان آورد بکتاب اول که توریت و انجیل ست پس تر آمد کتاب دوم که قرآن

شرح ابی الطیب

فی المعروف فقام بهما جميعا كان له ضعفا اجر الحر المطيع لربه مثل طاعته **قوله** رجل كانت عنده جارية وضيئة
بوزن فعيلة بالهمزة والمد ای حسنة جميلة قال العراقي ليس في الكتب الستة وصف الجارية بانها وضيئة
الا في رواية الترمذي هذه وهل هو قيد في حصول الاجر المذكور ام لا فيه بحث قاله السيوطي والاجران اجر
العتق واجر التزويج لان التاديب والتعليم يوجبان الاجر في الاجنبي والاولاد وجميع الناس فلم يكن مختصا
بالاماء فلم يبق الاعتبار الا في العتق والتزويج وانما ذكر التاديب والتعليم كما في رواية لانهما يوجبان الكمال في
الاجر والمرأة المؤدبة المعلمة اكثر بركة واقرب الى ان تعين زوجها على دينه **قوله** ورجل آمن بالكتاب الاول الخ
ظاهره يشمل الكتابين اي كتابين كانا لكن رواية البخاري رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلی الله علیه وسلم
كما في كتاب العلم وايما رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي كما في كتاب النكاح تدل على ان المراد من الكتاب الآخر
الفرقان ثم قال السيوطي بكسر الخاء وهو القرآن واما الكتاب الاول فاما ان يراد به الانجيل فقط على القول بان النصرانية
ناسخة لليهودية او يراد به اعم من التوراة والانجيل على تقدير عدم النسخ فمعناه آمن بموسى او عيسى علیهما
السلام مع ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم المنعوت في التوراة والانجيل لما اخذ له الميثاق على سائر النبيين
واممهم **قوله** فذلك يؤتى اجره مرتين انما كرر هذه الصيغة ولم يقتصر على قوله فلهم اجران او فيهم يؤتون
اجرهم مرتين ههنا مع انه اقصر لان جهات المثوبة مختلفة قال في فتح الباري لا خلاف ان عيسى عليه السلام
ارسل الى بني اسرائيل فمن اجاب منهم نسب اليه ومن كذب منهم واستمر على اليهودية لم يكن مؤمنا فلا يتناوله
الخبر لان شرطه ان يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بني اسرائيل ولم يكن بحضرة عيسى
فلم تبلغه دعوته يصدق عليه انه يهودي مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده فمن
ادرك نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ممن كان بهذه المثابة وآمن به لم يشكل انه يدخل في الخبر المذكور نعم
الاشكال في اليهود الذين كانوا بحضرته صلى الله عليه وسلم كما صح في الطبراني انه خرج عشرة من اهل الكتاب

قوت المغتذی

ورجل كانت عنده جارية وضيئة قال العراقي ليس في شيء من الكتب الستة وصف الجارية بانها وضيئة الا في رواية
الترمذي هذه وهل هو قيد في حصول الاجر المذكور ام لا فيه بحث ثم جاء بالكتاب الآخر بكسر الخاء هو القرآن

شرح سراج احمد

کہ برمن نازل گشتہ است پس ایمان آورد بقرآن پس این مرد دادہ شود ثواب ورا دو بار بجہت عمل نمودن بہر دو شریعت حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن عن صالح بن صالح وهو ابن حی در تقریب ست صالح بن صالح بن حی ویقال ابن صالح بن مسلم ابن حی ویقال حیان وحی لقب حیان وقد ینسب الی جد ابیه فیقال صالح بن حی وصالح بن حیان قال احمد ثقة من السادسة مات سنة ثلث وخمسین م وثقه العجلی وضعف صالح بن حیان القرشی عن الشعبی عن ابی بردة بن ابی موسی عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح وابو بردة ابن ابی موسی اسمه عامر بن عبد الله بن قیس وقد روی شعبة والثوری عن صالح بن صالح بن حی هذا الحدیث ترجمہ عبارت ظاہر ست **باب** ما جاء فی من یتزوج المرأة ثم یطلقها قبل ان یدخل بها هل یتزوج ابنتها ام لا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ نکاح کرد زنی را پس طلاق داد ورا پیش ازینکہ دخول کند او را و وطی کند او را آیا تزویج کند دختر آن مطلقہ را یا نہ حدثنا قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایما رجل نکح امرأة فدخل بها فلا یحل له نکاح ابنتها وان لم یکن دخل بها فلینکح ابنتها وایما رجل نکح امرأة فدخل بها او لم یدخل بها ہر کدامی مردی کہ نکاح کرد زنی را پس وطی کرد او را پس حلال نیست مر او را نکاح دختر آن واگر دخول نکردہ است باآن زن پس باید کہ نکاح کند دختر او و ہر کدامی مردی کہ نکاح کرد زنی را پس دخول کردہ باشد با او یا نہ دخول کردہ باشد با او فلا یحل له نکاح امها پس حلال نیست مر او را نکاح مادر او وقال ابو عیسی هذا حدیث لا یصح من قبل اسناده این حدیثی ست کہ نیست صحیح از اسناد وی وانما رواه ابن لهیعة والمثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب جز این نیست کہ روایت کردہ این حدیث را ابن لہیعہ ومثنی از عمرو بن شعیب والمثنی بن الصباح وابن لهیعة یضعفان فی الحدیث ومثنی وابن لہیعہ ہر دو تضعیف کردہ شدہ اند در روایت حدیث والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأة ثم طلقها قبل ان یدخل بها حل له ان یتزوج ابنتها گفتہ اند اہل علم چون تزویج کرد مردی زنی را پس طلاق داد او را پیش از انکہ دخول کند با او حلال ست مر او را اینکہ تزویج کند دختر مطلقہ را و بمجرد عقد حرمت مصاہرت ثابت نمیشود

شرح ابی الطیب

منهم ابن رفاعة الی النبی صلی الله علیه وسلم فآمنوا فاوذوا فنزلت الذین آتیناهم الکتاب من قبله هم به یومنون واذا یتلی علیهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا کنا من قبله مسلمین اولئک یؤتون اجرهم مرتین فهؤلاء من بنی اسرائیل ولم یؤمنوا بعیسی بل استمروا علی الیهودیة الی ان آمنوا بمحمد صلی الله علیه وسلم وقد ثبت انهم یؤتون اجرهم مرتین قال الطیبی فیحتمل اجراء الحدیث علی عمومه اذ لا یبعد ان یکون طریان الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم سببا لقبول تلک الادیان وان کانت منسوخة انتهی ویمکن ان یقال ان الذین کانوا بالمدینة لم تبلغهم دعوة عیسی علیه السلام لانها لم تنتشر فی اکثر البلاد فاستمروا علی یهودیتهم مؤمنین بنبیهم موسی الی ان جاء الاسلام فآمنوا بمحمد صلی الله علیه وسلم فبهذا یرتفع الاشکال **باب** ما جاء فی من یتزوج المرأة ثم یطلقها قبل ان یدخل بها هل یتزوج ابنتها ام لا **قوله** فلا یحل له نکاح ابنتها لقوله تعالی وربائبکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن وقید الحجر خرج مخرج الغالب العادی **قوله** فلینکح ابنتها لقوله تعالی فان لم تکونوا دخلتم بهن فلا جناح علیکم

عارضة الاحوذی

اعیانها المجاز فی الصلوة وضع السجود مکان الرکوع وتمریغ الوجه بالتراب مکان الوضع علی حالة واحدة لانه ابلغ من التذلل لو ظهر ان المقصود سد خلة الفقراء لعارضه معنی اخر اقوی منه وهو ان المقصود اغناء الفقراء بالجنس الذی حصل به الغنی غنیا حتی یخرج الغنی الی الفقیر عن ماله کما یخرج له عن قدرة فذلک ابلغ فی الابتلاء واغنی للفقراء واذا رأی عین ماله عند غیره کان انکی له **باب** کراهیة اخذ خیار المال فی الصدقة ابو معبد نافذ مولی ابن عباس عن ابن عباس قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث معاذا الی الیمن فقال انک تاتی قوما اهل کتاب فادعهم الی شهادة ان لا اله الا الله وانی رسول الله فان هم اطاعوا لذلک فاعلمهم ان الله افترض علیهم صدقة توخذ من اغنیائهم وترد فی فقرائهم فان هم اطاعوا لذلک فایاک وکرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانها لیس بینها وبین الله

ای تقبل البتہ

شرح سراج احمد

واذا تزوج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بها فلم يحل له نكاح امها وچون تزويج كرد مردى دختر را پس طلاق داد او را پيش از انكه وطى كند او را حلال نيست مر اين مرد را نكاح مادر وى لقول الله تعالى وامهات نسائكم واين عام ست كه مدخوله باشد يا غير مدخوله وهو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في من يطلق امرأته ثلثا فيتزوجها اخر فيطلقها قبل ان يدخل بها اين باب است در بيان انچه آمده است در حق كسيكه طلاق دهد زن خود را سه طلاق پس تزويج كرد اين مثلثه را ديگر كس پس طلاق داد او را پيش از دخول بها وحدثنا ابن ابي عمر واسحق بن منصور قالا نا سفين بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي آمد زن رفاعه قرظى رفاعه بكسر را وفا مردى از اصحاب خال ام المومنين صفيه قرظى بضم قاف وفتح را وظاى معجمه از بنى قريظه كه قبيله است از يهود ونام او تميمه بنت وهب اخرجه مالك في الموطا من رواية الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نزد آنحضرت فقالت انى كنت عند رفاعة پس گفت آن زن بدرستيكه من بودم نزد رفاعه يعنى در نكاح او فطلقنى پس طلاق داد رفاعه مرا فبت طلاقى پس قطع وجزم كرد طلاق مرا يعنى سه طلاق داد كه چيزے ازان باقى نماند فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير پس نكاح كردم بعد از رفاعه عبد الرحمن بن الزبير بفتح زا وكسر باى موحده بوزن امير صحابى صغير ست وما معه الا مثل هدبة الثوب ونيست با عبد الرحمن مگر مانند گوشه جامه ودر صراح ست هدبه بضم ها وسكون دال مهمله وباى موحده ريشه ريزه جامه مقصود بيان سستى آلت مردى اوست كه دخول نمى تواند كرد فقال اتريدين ان ترجعى الى رفاعة پس فرمود آنحضرت آيا ميخواهى تو كه باز گردى

شرح ابي الطيب

قوله لقول الله تعالى وامهات نسائكم يريد ان الحديث وان كان ضعيفا من حيث الاسناد فهو صحيح من جهة المعنى لمطابقة معنى الاية لان حرمة الامهات فيها مطلقة والبنات مقيدة بالدخول بالامهات **باب** ما جاء في من يطلق امرأته ثلثا فيتزوجها اخر فيطلقها قبل ان يدخل بها اى فهل تحل للاول ام لا وما حكمها **قوله** جاءت امرأة رفاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء اسمها تميمة بنت وهب وقيل غير ذلك **قوله** القرظي بضم القاف وفتح الراء بعدها ظاء معجمة نسبة الى قريظة قبيلة من اليهود **قوله** فبت طلاقى بالموحدة والفوقية المشددة اى قطعه قطعا كليا وورد من وجه اخر في رواية للشيخين انها قالت طلقنى اخر ثلث تطليقات والروايات يفسر بعضها بعضا فلا حجة فيه لجواز ايقاع الثلث في كلمة بلا كراهة كذا في شرح الموطا وبه اندفع ما قال بعضهم يحتمل الجمع والتفريق **قوله** عبد الرحمن ابن الزبير الرواية فيه بفتح الزاي وكسر الباء الموحدة قاله الطيبي **قوله** الا مثل هدبة الثوب بضم الهاء وسكون الدال المهملة اى طرفه الذى لم ينسج وفي رواية واخذت هدبة من جلبابها شبهته بهدب العين وهو شعر جفنها وشبهته بذلك اما لصغره او لاسترخائه وهو الاظهر اذ يبعد ان يكون صغيرا الى حد لا يغيب معه مقدار الحشفة وفي النهاية ارادت متاعه وانه رخو مثل طرف الثوب لا يغنى عنه شيئا وفي رواية فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** ان ترجعى الى رفاعة لا اى قالت نعم فقال لها لا فجواب الاستفهام محذوف

قوت المغتذي

جاءت امرأة رفاعة لم يقع في الكتب الستة تسميتها وقد سماها مالك في روايته تميمة بنت وهب عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر الباء الموحدة اسمه عبد الله بن الحسن

عارضة الاحوذي

حجاب الاسناد هذا حديث صحيح من رواية يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس وعن يحيى بن عبد الله روته الرواة الاصول فيها مسائل الاولى قوله انك تاتي اهل كتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وهذا تنبيه بديع منه صلى الله عليه وسلم على كيفية الدعوة لاصناف الخلق فان منهم من ينكر الصانع ومنهم من يقر به وينكر النبوة وفي تفصيل من الباطل طويل واهل الكتاب يقرون بالاله والنبي ولكنهم يدعون ان مع الله الها اخر وان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس برسول تقول النصارى المسيح ابن الله وتقول اليهود عزير ابن الله وقد انكرت ذلك اليهود اليوم وتبرات منه لتوجب الكذب على محمد صلى الله عليه وسلم وتبرى انفسها من هذا الباطل وهذا لا يقبل منهم فان النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه وقالت اليهود عزير ابن الله والمثبتة طائفة باليهود وما حولها فلو كانوا لا يقولون

شرح سراج احمد

بسوی رفاعہ لا رجوع ممکن و جائز نیست رجوع تو بوی حتی تذوقی عسیلته تا آنکہ بچشی تو شہد عبد الرحمن را و بیذوق عسیلتك و بچشد عبد الرحمن شہد ک ترا کنایت ست از لذت جماع یعنی تا زوج ثانی جماع نکند رجوع بزوج اول جائز نبود آین حدیث مشہورست و دلالت دارد بر آنکہ در تحلیل تزویج صرف کافی نیست بلکہ لابدست از جماع و مجرد دخول دران کافی ست و انزال شرط نیست

وفی الباب عن ابن عمر لا تحل للاول حتی یجامعها الآخر اخرجه النسائی و انس اخرجه سعید بن منصور و البیہقی و الرمیصاء بضم راء و فتح میم و سکون مثناة تحتیہ و صاد مہملہ و ام سلیم ست بنت ملحان بن خالد الانصاریة والدة انس بن مالک گویند نام او سہلہ یا رمیلہ یا رمیثہ یا ملیکہ یا انیثہ و آن غمیصاء یا رمیصاء بودہ مشہور گشتہ است بکنیت از صحابیات فاضلات بود و در خلافت عثمان وفات کردہ و الغمیصاء عطف تفسیری ست بضم غین معجمہ و فتح میم و سکون مثناة تحتیہ و صاد مہملہ و ابی ہریرة و اخرجہ ابن عدی

والبیہقی عن علی والدارقطنی عن ابن عباس و مالک و عبد الرزاق عن زید بن ثابت حدیث عائشة حدیث حسن صحیح والعمل علی

هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلثا فتزوجت زوجا غیره فطلقها قبل ان یدخل بها انها لا تحل للزوج الاول اذا لم یکن جامعها الزوج الآخر بدرستیکہ مردی چون طلاق داد زن خود را سہ طلاق پس نکاح کرد و تزویج نمود شوہر دیگر را پس طلاق داد او را پیش از ین کہ دخول کند با آن بدرستیکہ آن زن حلال نشود برای زوج اول چون نباشد کہ جماع کردہ باشد شوہر دوم باب ما جاء فی المحلل و المحلل له بابست در بیان انچہ آمدہ است در حق حلالہ کنندہ و در حق مردی کہ حلالہ برای او کنند حدثنا ابو سعید الاشج نا اشعث بن عبد الرحمن بن زبید بلفظ تصغیر ست الیامی نا مجالد عن الشعبی عن جابر بن عبد الله و عن الحارث شعبی روایت میکند از جابر و از حارث عن علی حارث از علی مرتضی قالا گفتہ اند جابر و علی مرتضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن المحلل بکسر لام مشددہ و المحلل له بفتح آن لعنت کرد آنحضرت تحلیل کنندہ را یعنی زوج ثانی را کہ حلال گردانیدہ

شرح ابی الطیب

قوله حتی تذوقی عسیلته بضم عین و فتح کنایة عن الجماع شبه لذة الجماع بلذة العسل ای ذوقه و حلاوته فاستعار لها ذوقا و انما انثه فی التصغیر لانه اراد قطعة من العسل او علی نیة اللذة و اما القول بان التانیث علی اعطائها معنی النطفة فرد بان الانزال لا یشترط باتفاق العلماء خلافا للحسن البصری و قوله شاذ و قیل العسل فی الاصل یذکر و یؤنث و انما صغره اشارة الی القدر القلیل الذی یحصل به الحل و فی مسند الامام احمد العسیلة هی الجماع و کان ابن المنذر یقول فی الحدیث دلالة علی ان الزوج الثانی ان واقعها و هی نائمة او مغمی علیها لا تحس باللذة انها لا تحل للزوج الاول لان الذوق ان تحس باللذة و عامة اهل العلم علی انها تحل نقله الطیبی و قال النووی اتفقوا علی ان تغییب الحشفة فی قبلها کاف باب ما جاء فی المحلل و المحلل له قوله لعن المحلل و المحلل له کذا فی النسخ باللام الواحدة من الاحلال و المحلل له من التحلیل و هما بمعنی و لذا روی المحل و المحل له بلام واحد مشددة و المحلل و المحلل له بلامین او لهما مشددة کذا نقله بعض الفضلاء قال الطیبی المحلل الذی یتزوج مطلقة الغیر ثلثا علی قصد ان یطلقها بعد الوطی لیحل علی المطلق نکاحها و کانه یحللها علی الزوج الاول بالنکاح و الوطی و المحلل له هو الزوج الاول و انما لعنهما لما فی ذلك من هتك المروة و قلة الحمیة و دلالة علی خسة النفس و سقوطها اما بالنسبة الی المحلل له فظاهر و اما بالنسبة الی المحلل فلانه یعیر نفسه بالوطی لغرض الغیر فانه انما یطأها لیعرضها لوطی المحلل له و لذلك مثله صلی الله علیه وسلم بالتیس المستعار و لیس

عارضة الاحوذی

بذلك لردوا علی النبی صلی الله علیه وسلم ذلك و تبروا منه و کان اوکد علیهم من کل وجه یردون به علیهم الثانیة قوله ادعهم الی شهادة ان لا اله الا الله و انی رسول الله فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض علیهم خمس صلوات فی الیوم و اللیلة تعلق به من یری ان الکفار لا یخاطبون بفروع الشریعة من الصلوة و الزکوة و الصوم حتی یقروا بالتوحید هذا لا حجة فیه بل الکفار مخاطبون بالایمان و جمیع فروعه دفعة واحدة و انما رتب النبی صلی الله علیه وسلم لمعاذ الدعوة لانه اقرب الی البیان و احری بالقبول و اوقع فی النفس و اضبط للامر لا بد من التفصیل فی البیان و تعدیل الشرائع علی من دخل فی الایمان و الذی یدل علیه انه لم یرتب النبی صلی الله علیه وسلم لمعاذ ترتیب الوجوب بل رتبه له ترتیب البیان قوله بعد ذلك فی الصلوة فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض علیهم زکوة فجعلها له بعد

ناسخ
ناسخ
ناسخ

عارضة الاحوذی

الاعتراف بالصلوة ولا خلاف فی انها لا ترتیب علیها ولا یقف وجوبها علی الاقرار بها وهی الثالثة الرابعة قوله بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کذا دلیل علی قبول خبر الواحد ولزوم العمل به لانه من المحال ان یبعث الیهم بقول لا یلزمهم قبوله ولا یتعلق به حکم والمسألة ابین من کل دلیل وانما انکرته مشیخة القدریة لیکون وسیلة الی ابطال الاحکام الشرعیة الاحکام فی مسائل الاولی قوله لمعاذ اعلمهم ان الله افترض علیهم خمس صلوات دلیل علی سقوط وجوب الوتر قوی لان ارسال معاذ الی الیمن کان متاخرا بعد عمل الوتر والامر به فلو کان من واجبات الشریعة لبینه لهم علیه والامر ان یأمرهم به وهذا دلیل لمن یتفطن له من ثابت کلامه فی هذا المعنی الثانیة قوله وترد علی فقرائهم دلیل علی ان الصدقة لا تنقل من بلد الی بلد وهو دلیل الفقه المعنوی ایضا فان اهل کل بلد علیهم ان یقوموا بحق فقرائهم فی حال الحاجة المستانفة فکذلک الاصلیة وکذلک اذ انظلم

شرح سراج احمد

زن را بر زوج اول ولعنت کرده محلل له را یعنی زوج اول را که برای او حلال گردانیده شد اما لعن محلل که زوج ثانی ست از جهت آنکه وی نکاح کرد بر قصد فراق و شرعیت نکاح برای التیام ست پس در حکم بز نر شد که او را استعاره میکنند چنانکه در حدیث واقع شده است و لعن محلل له که زوج اول ست بسبب آنکه وی باعث شد بر مثل این نکاح قبیح و مراد اظهار خساست هر دو ست که طبع سلیم ابا کند ازین فعل نه حقیقت لعن و بعضی گفته اند که مکروه اشتراط زوج ست تحلیل در قول نه در نیت بلکه گفته اند که وی ماجور ست به نیت آن بقصد اصلاح و بالجمله تشنیع این فعل که هم خوابۂ خود را در تحت دیگر به پسندد و آن دیگر منکوحۂ خود را به دیگری بدهد و تشریع تحلیل برای زجر و عقاب ست تا ارتکاب سه طلاق نکند کما فی ترجمة المشکوة وفی الباب عن ابن مسعود اخرجه الدارمی والترمذی والنسائی وابی هریرة اخرجه احمد والبزار و ابو یعلی واسحق وابن ابی شیبة فی مسانیدهم ورجاله موثقون و عقبة بن عامر اخرجه ابن ماجة ورواته موثقون وابن عباس اخرجه ابن ماجة

قال ابو عیسی حدیث علی و جابر حدیث معلول گفت مصنف حدیث علی و جابر معلول ست و هکذا روی اشعث بن عبد الرحمن عن مجالد عن عامر عن الحارث عن علی و عامر عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث لیس اسناده بالقائم و این حدیثی ست که اسناد وی قائم نیست لان مجالد بن سعید قد ضعفه بعض اهل العلم زیرا که مجالد بن سعید تحقیق تضعیف کرده او را بعض علما منهم احمد بن حنبل بعضی از ان علما امام احمد ست و روی عبد الله بن نمیر هذا الحدیث عن مجالد عن عامر عن جابر ابن عبد الله عن علی وهذا قد وهم فیه ابن نمیر و این حدیثی ست که تحقیق وهم کرده است دروی ابن نمیر بسبب آنکه عن جابر عن علی گفته است الحدیث الاول اصح مصنف گوید و حدیث اول اصح ست که در وی حارث راوی ست از علی مرتضی و قد رواه مغیرة وابن ابی خالد وغیر واحد عن الشعبی عن الحارث عن علی حدثنا محمود بن غیلان نا ابو احمد نا سفین عن ابی قیس عن هزیل تصغیرست ابن شرحبیل بضم شین معجمه و فتح را و سکون حای مهمله و کسر بای موحده و سکون ثنای تحتیه در آخر لام ست عن عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم المحلل والمحلل له ترجمه اش ظاهرست هذا حدیث حسن صحیح وابو قیس الاودی اسمه عبد الرحمن بن ثروان بثای مثلثه بوزن مهران وقد روی هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب اخرج ابن ابی شیبة عنه قال لا اوتی بمحلل ولا محلل له الا رجمتهما وعثمان بن عفان اخرجه البیهقی و عبد الله بن عمر و غیرهم وهو قول الفقهاء من التابعین وبه یقول سفین الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وسمعت الجارود یذکر عن وکیع انه قال بهذا گفت مصنف شنیدم جارود را که ذکر میکرد از وکیع که او قائل بود بهمین وقال ینبغی ان یرمی بهذا الباب من قول اصحاب الرای و گفت وکیع سزاوار ست

شرح ابی الطیب

فی الحدیث ما یدل علی بطلان العقد بل استدلوا به علی صحته من حیث انه سمی العاقد محللا وذلک انما یکون اذا کان العقد صحیحا فان الفاسد لا یحلل وهذا اذا اطلق العقد فان شرط فیه الطلاق بعد الدخول ففیه خلاف والاظهر بطلانه قاله القاضی عیاض وعندنا الشرط مکروه وبلا شرط لا کراهة وحملوا الحدیث علی الشرط او العادة **قوله** من قول اصحاب الرای متعلق بیرمی ای یطرح ویلغی من قولهم ما ذکروا فی هذا الباب من صحة النکاح ان قصد الاحلال وذلک لان اللعن یقتضی النهی عن هذا الفعل وحرمته والحرمة فی باب النکاح یقتضی عدم الصحة فقولهم بالصحة مخالف للحدیث فیلو مرمیا مطروحا اقول اجابوا عنه ان قولهم لیس بمخالف للحدیث لان اللعن قد یکون لخسة الفعل وهتک المروة وتسمیته محللا یقتضی صحة العقد لیترتب علیه التحلیل ولیس فی الحدیث تصریح بعدم الشرط او باثباته فالتوفیق بینهما ان یحمل اللعن

شرح سراج احمد

کہ اعتقاد کردہ شود باین بانے قول اصحاب رای اجتہاد قال وکیع وقال سفین اذا تزوج الرجل المرأۃ لیحللہا ثم بدا لہ ان یمسکہا فلا یحل لہ ان یمسکہا حتی یتزوجہا بنکاح جدید چون نکاح کرد کسی زن را برای آنکہ حلال گرداند او را برای شوہر او پس ظاہر شد وصلاح دید مرد محلل اینکہ نگاہ دارد آن زن را در نکاح خود پس حلال نیست مر محلل را اینکہ بند کند ونگاہ دارد آن زن را تا آنکہ تزویج کند او را بنکاح نو وجدید و آن نکاح حلالہ برای او مفید نباشد **باب ما جاء فی نکاح المتعۃ** باب است در بیان انچہ آمدہ است در حق نکاح متعہ و آن نکاح کردن ست تا بمدتی معین و آن بمعنی انتفاع ست زیرا کہ غرض او از وی مجرد تمتع ست نہ ابقای نسل وغیرہ حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن الزہری عن عبداللہ والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیہما عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن متعۃ النساء وعن لحوم الحمر الاہلیۃ زمن خیبر بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود ونہی کرد از متعہ زنان و از خوردن گوشت خرہای اہلی در زمان خیبر وفی الباب عن سبرۃ الجہنی اخرجہ مسلم وابی ہریرۃ اخرجہ الدارقطنی حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وانما روی عن ابن عباس شیء من الرخصۃ فی المتعۃ ثم رجع عن قولہ وجز این نیست کہ روایت کردہ شدہ است از عبداللہ بن عباس چیزی از رخصت در متعہ پس تر رجوع کرد ابن عباس از قول خود حیث اخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنگامیکہ خبر دادہ شد ابن عباس از آنحضرت کہ منع فرمود از ان وروی الحاکم عن ابی نضرۃ انہ قال سألت ابن عباس عن المتعۃ فقال اما تقرأ سورۃ النساء فما استمتعتم بہ منہن الی اجل مسمی قلت ما اقرأہا کذا فقال ابن عباس کذا انزل اللہ تعالی ثلث مرات وامر اکثر اہل العلم علی تحریم المتعۃ وہو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق والثوری حدثنا محمود بن غیلان نا سفین بن عقبۃ اخو قبیصۃ بن عقبۃ نا سفین الثوری عن موسی بن عبیدۃ عن محمد ابن کعب عن ابن عباس قال انما کانت المتعۃ فی اول الاسلام جز این نیست کہ بود جواز متعہ در اول اسلام کان الرجل یقدم البلد لیس لہ بہا معرفۃ بود مردی کہ می آمد در شہری کہ نمی بود مر او را در ان شہر آشنائی وتعارفی فیتزوج المرأۃ بقدر ما یری انہ یقیم پس

شرح ابی الطیب

علی انہ للخسۃ لا للتحریم لئلا یعارض قولہ محللا فلا دلالۃ فیہ علی بطلان النکاح بمجرد ان یکون من نیتہ الاحلال او یکون شرط الاحلال **باب ما جاء فی نکاح المتعۃ** **قولہ** متعۃ النکاح وہی النکاح الی اجل معلوم کسنۃ او مجہول کقدوم زید سمیت بذلک لان الغرض منہا مجرد التمتع دون التوالد وغیرہ من اغراض النکاح وقد کان جائزا فی صدر الاسلام للمضطر کاکل المیتۃ ثم حرم قال المازری نکاح المتعۃ کان جائزا ثم نسخ بالاحادیث الصحیحۃ وانعقد الاجماع علی تحریمہ ولم یخالف الا طائفۃ من المبتدعۃ وتعلقوا بالاحادیث الواردۃ فی ذلک وقد ثبت نسخہا فلا دلالۃ لہم فیہا وقد اطنب فی ہذا الباب فی شرح مسلم فمن اراد ذلک فلیراجع وقال الطیبی قال الشیخ محی الدین والصحیح المختار ان التحریم والاباحۃ کانا مرتین وکانت حلالا قبل خیبر ثم حرمت یوم خیبر ثم ابیحت یوم فتح مکۃ وہو عام اوطاس لاتصالہما ثم حرمت بعد ثلثۃ ایام تحریما مؤبدا الی یوم القیمۃ انتہی **قولہ** الحمر الاہلیۃ بضمہا جمع حمار وہی الانسیۃ بکسر الہمزۃ واسکان النون وبفتحہما جمیعا وصحح القاضی ترجیح الفتح وانہ روایۃ الاکثر وفی ہذا الحدیث تحریم لحوم الحمر الانسیۃ وہو مذہب العلماء کافۃ الا طائفۃ یسیرۃ من السلف فقد روی عن ابن عباس وعائشۃ وبعض السلف اباحتہ ثم روی عنہم تحریمہ وروی عن مالک کراہتہ وتحریمہ ذکرہ النووی **قولہ** موسی بن عبیدۃ بضم اولہ ابن نشیط

عارضۃ الاحوذی

من اہل بلد احد تعین علیہم نصرہ دون من لیس منہ وفروض کل بقعۃ تختص بہا الا ان ینزل بقوم فاقۃ فینفذ الیہم کما اذا احتاجوا الی نصرہم نصروہم الثالثۃ قولہ وتوق کرائم اموالہم قد بین فی کتاب ابی بکر وعمر فرائض الصدقۃ وقال لا یوخذ ہرمۃ ولا ذات عوار فنہی عن رذالۃ المال لحق الفقراء کذلک نہی فی الحدیث الثانی عن کرائم الاموال وخیارہا نظرا لارباب الاموال واقتضی ذلک الوسط ومن ہہنا قال عمر لا توخذ الاکولۃ ولا الربّاء ولا فحل الغنم وکذلک لا توخذ السمینۃ والکل یتناولہ قولہ واتق کرائم اموالہم الرابعۃ قولہ واتق دعوۃ المظلوم فلیس بینہا وبین اللہ حجاب وہی مسألۃ بدیعۃ لان اللہ عزوجل لیس بینہ وبین شیء حجاب عن قدرتہ وعلمہ وارادتہ وسمعہ وبصرہ لا یخفی عنہ شیء ولا یعجزہ شیء فاذا اخبر عن شیء ان بینہ وبینہ حجاب فانما یرید بہ منعہ

شرح سراج احمد

تزویج میکرد زنی را باندازۂ آن مدت کہ می دید کہ من اقامت خواہم کرد یکماہ یا دو ماہ یا کم و زیادہ ازان مثلا فتحفظ لہ متاعہ پس محافظت میکند زن برای مرد متاع وی و تصلح لہ شیئہ و اصلاح میکرد و نیک بیساخت برای وی طعام می بفتح شین و تشدید تحتانیہ بمعنی مشوی بریان کردہ شدہ یعنی طعام او را حتی اذا نزلت الایۃ تا آنکہ فرود آمد این آیت الا علی ازواجھم او ما ملکت ایمانھم و آن کسانیکہ نگاہدارندہ اند فرجہای خود را مگر بر ازواج خود یا بر داماں خود و مستمتعہ زوج نیست از جہت عدم توارث اجماعا قال ابن عباس فکل فرج سواھما حرام گفت ابن عباس کہ ہر فرجی کہ جز از ازواج و ما ملکت ایمانہم است حرام ست بدانکہ اجماع ست علمای اہل سنت را بر تحریم متعہ و انچہ نسبت اباحت ست بسوی مالک چنانکہ در ہدایہ ست غلط فاش ست چنانکہ امام مالک در موطای خود تصریح بحرمت آن کردہ است و احادیث حرمت را ذکر نمودہ ست مگر حکایت کردہ شدہ است از عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج کہ او حکم باباحت متعہ میکرد و خود مرتکب این امر میشد چنانکہ نقل کردہ آن را ذہبی در کاشف استاذی مولوی سلام اللہ در شرح موطا تحریر نمودہ اند ثم رأیت فی رسالۃ علامۃ جمال الدین محمد بن رسول البرزنجی ان ابا عوانۃ روی فی صحیحہ انہ قال لہم یعنی عبد الملک بالبصرۃ اشہدوا علی انی قد رجعت عنہا نقلہ عن الحافظ ابن حجر فی تخریج الغرر و قال الحافظ الصحیح ہذا الحدیث عن ابن عباس فانہ من روایۃ موسی بن عبیدۃ وہو ضعیف جدا ذکرہ فی تخریج الہدایۃ و لکن روی الطبرانی و البیہقی عن الزہری ما مات ابن عباس حتی رجع عن ہذہ الفتیا و ذکر غیر واحد انہ کان ابن عباس یتأول اباحتہا للمضطر الیہا بطول الغربۃ و قلۃ الیسار ثم توقف و امسک عن الفتوی بہا فقد اسند الحازمی من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس انما ہی کالمیتۃ و الدم و لحم الخنزیر لا یحل الا للمضطر و احادیث اباحت وی نیز بسیار وارد اند بعضی ازان انچہ در صحیحین ست از ابن مسعود کہ کنا نغزو مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس معنا نساء فقلنا الا نختصی فنہانا ثم رخص لنا ان نستمتع و کان احدنا ینکح المرأۃ بالثوب الی اجل ثم قرأ عبد اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم و ظاہر این عبارت مقتضی آنست کہ ابن مسعود قائل باباحت او بودہ باشد پیش از رسیدن نسخ او را و چون رسید او را نسخ آن رجوع کردہ باشد ازان چنانکہ طیبی گفتہ است و لعلہ رجع عن ذلک حین بلغہ النسخ او استمر لانہ لم یبلغہ النسخ و از حدیثی کہ امام محمد در آثار آوردہ است معلوم میشود کہ ثبوت نسخ نزد عبد اللہ بن مسعود گشتہ است چنانکہ گفت قال محمد انا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن ابن مسعود فی متعۃ النساء کانت رخصۃ لاصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاۃ لہم شکوا الیہ فیہا العزوبۃ ثم نسختہا آیۃ النکاح و المیراث و الصداق و در صحیح مسلم ست از جابر کنا نستمتع بالقبضۃ من التمر و الدقیق علی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر حتی نہی عنہ عمر فی شان عمرو بن حریث و روی الثعلبی فی تفسیرہ من طریق ابی رجاء العطاردی عن عمران بن حصین قال نزلت آیۃ المتعۃ فی کتاب اللہ تعالی لم ینزل آیۃ بعدہا تنسخہا فامرنا بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تمتعنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مات لم ینہانا عنہا قال رجل بعدہ برأیہ ما شاء قال الثعلبی فلم یرخص فی نکاح المتعۃ الا عمران بن حصین و ابن عباس و بعض اہل البیت انتہی قال ہذا العبد و المراد بالمتعۃ فی حدیث عمران متعۃ الحج لا متعۃ النکاح کما وقع صریحا فی حدیث مسلم و المراد بآیۃ المتعۃ قولہ تعالی فمن تمتع بالعمرۃ الی الحج کما فی شرح الموطا للاستاذی مولوی سلام اللہ رحمۃ اللہ علیہ

عارضۃ الاحوذی

فالمنع محجاب اللہ عما اراد منعہ علی الاطلاق فاما الدعاء فقد جاء برقیۃ قولہ و اذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوۃ الداع مطلقا لکل داع و قد جاء قولہ ام من یجیب المضطر اذا دعاہ و یکشف السوء فلما قرنا علی ذلک قلنا بتوفیقہ لا یجیب المضطر و لا یکشف السوء الا انت فاذا رأیت داعیا مظلوما مضطرا یسأل فی شئ فلا ینالہ فایاک ان تقول ہذا خلف فی الوعد و لا بخل بالعطاء فانہ کفر و لا تعتقد ذلک فانہ شرک یخرج عن التوحید و یبطل العمل و یوجب الخلود فی النار و لکن تحقق ان الباری تعالی و ان کان اطلق الاقوال ہہنا فی موضع فقد بین علی لسان رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم متقیدہا المفسر بحقیقتہا فی موضع آخر فقال ما من داع یدعو الا کان بین احدی ثلث اما یستجاب لہ و اما یدخر لہ و اما ان یعوض و ذکر صلی اللہ علیہ وسلم فی موضع آخر فقال فی الداعی یرفع یدیہ و مطعمہ حرام و مشربہ

باب ما جاء من النہی عن نکاح الشغار

باب است در بیان انچہ آمدہ است از نہی از نکاح شغار و تفسیر شغار خود مصنف خواہد کرد حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا بشر بن المفضل نا حمید وہو الطویل قال حدث الحسن عن عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا جلب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی النہی عن الشغار بفتح النون و کسر المعجمۃ بعدہا تحتانیۃ ساکنۃ **قولہ** و تصلح لہ شیئہ ای امرہ ہو مفرد اشیاء **قولہ** لا جلب بفتحتین یکون فی شیئین احدہما فی الزکوۃ وہو ان ینزل المصدق موضعا ثم یرسل من یجلب الیہ

شرح سراج احمد

بفتح جیم و لام طعامی کہ کشیدہ میشود از شہری بشہری و لاجنب بفتح جیم و نون کشیدن اسپی را بسوی اسپی وقت گردیدن کہ اگر
اسپ سستی کند بران سوار گردد و لاشغار فی الاسلام و نیست شغار در اسلام ومن انتہب نہبۃ فلیس منا و ہر کہ بزور گیرد مال و اسباب
کسی را بزور گرفتنی پس نیست آن گیرندہ از زمرۂ ما ہذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن انس اخرجہ احمد وابن ماجۃ وابن حبان و ابی ریحانۃ
وابن عمر اخرجہ مسلم والترمذی و جابر و معاویۃ وابی ہریرۃ و وائل بن حجر و اخرجہ الطبرانی عن ابن عباس حدثنا اسحٰق بن موسیٰ الانصاری
نا معن نا مالک عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الشغار ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند عامۃ
اہل العلم و عمل ہم برین ست نزد بسیار علما لایرون نکاح الشغار اعتقاد نمیکنند جواز نکاح شغار را والشغار ان یزوج الرجل ابنتہ
علی ان یزوجہ الاٰخر ابنتہ او اختہ ولا صداق بینہما و صورت شغار آنست کہ تزویج کنانند زید مثلا عمرو را دختر خود بر شرط آنکہ تزویج
کنانند عمرو زید را دختر خود یا خواہر خود و مہر نباشد میان ہر دو ہمین تزویج ہر یکی بدیگری مہر باشد وقال بعض اہل العلم نکاح الشغار مفسوخ
ولا یحل وان جعل لہما صداقا و گفتہ اند بعضی اہل علم نکاح شغار فسخ کردہ شدہ است و حلال نیست آن نکاح اگرچہ بگردانند مقابل ہر دو نکاح مہر
لیکن بجہت شرط کہ تزویج طرفین ست نکاح مفسوخ ست ہو قول الشافعی و احمد و اسحٰق و روی عن عطاء بن ابی رباح قال یقران علی
نکاحہما گفت عطا اقرار کردہ شوند ہر دو بر نکاح خویش ویجعل لہما صداق المثل و بگردانیدہ شود برای ہر دو مہر مثل و ہو قول اہل الکوفۃ و آن

شرح ابی الطیب

الاموال من ان ینزل الساعی موضعا ثم یرسل الی اہل الاموال ان یاتوہ بابلہم او ان یاخذ صدقتہا فنہی عن ذلک وامر ان یاخذ صدقاتہم علی میاہہم واماکنہم والثانی فی مسابقۃ الفرس
وہو ان یتبع رجلا فرسہ فیزجرہ ویجلب علیہ ویصیح حثا لہ علی الجری فنہی عن ذلک **قولہ** ولا جنب بفتحتین یکون فی الزکوۃ
وہو ان ینزل العامل موضعا بعیدا ثم یامر بالاموال ان تجنب الیہ ای تحضر وقیل ان یجنب رب المال بمالہ ای یبعدہ عن
مواضعہ حتی یحتاج العامل الی التعب فی طلبہ ویکون فی السباق وہو ان یجنب فرسا الی فرسہ الذی یسابق علیہ فاذا فتر المرکوب
یتحول الی المجنوب **قولہ** ولا شغار فی الاسلام بکسر الشین المعجمۃ وبالغین المعجمۃ وہو فی اللغۃ معناہ الرفع وفسرہ المص بقولہ والشغار
ان یزوج الی اٰخرہ فہو ماخوذ من شغر البلد اذا خلی من السلطان سمی بہ لخلوہ عن الصداق او من شغر الکلب
اذا رفع رجلہ لیبول کانہ قال لا ترفع رجل بنتی حتی ارفع رجل بنتک وفی التشبیہ بہذہ الہیأۃ تقبیح للشغار و
تغلیظ علی فاعلہ قال النووی اجمع العلماء علی انہ منہی عنہ لکن اختلفوا اہل ہو نہی یقتضی ابطال النکاح
ام لا فعند الشافعی یقتضی ابطالہ وحکاہ الخطابی عن احمد واسحٰق وقال مالک یفسخ
قبل الدخول وبعدہ وقال جماعۃ یصح بمہر المثل وہو مذہب ابی حنیفۃ **قولہ** ومن انتہب
نہبۃ الانتہاب الاختلاس والاخذ قہرا والنہبۃ بالضم ہو المال المنہوب فہو مفعول وبالفتح المصدر ویمکن الفتح
ہٰہنا علی انہ مصدر للتاکید والمفعول محذوف بقرینۃ المقام ای من انتہب مالا انتہابا ای سلب واخذ مالا لغیرہ سلبا
واخذا موصوفا بقہر فلیس من اہل طریقتنا او سنتنا او مودتنا **قولہ** ویجعل لہما صداق المثل وبہ یخرج من کونہ شغارا
لانہ ماخوذ فیہ عدم الصداق وہم لا یقولون بعدم الصداق ولا یکون البضع صداقا فہم یقولون بنفی ہذہ
الماہیۃ فلا یثبتون النکاح کذلک بل یبطلونہ فیبقی نکاحا سمی فیہ ما لا یصلح مہرا فینعقد موجبا لمہر
المثل کالنکاح المسمی فیہ الخمر والخنزیر فما ہو متعلق النہی لم نثبتہ وما اثبتناہ لم یتعلق بہ

عارضۃ الاحوذی

حرام وملبسہ حرام فانہ یستجاب لذلک کلہ تفسیر لمطلق الاقوال و حقیقتہ فی اصول الشریعۃ ومع ملاحظۃ مواردہا ومصادرہا فی اقضیۃ اللہ وابتلائہ لعبادہ بالامر والنہی قد بیناہ فی القسم الرابع من تفسیر القراٰن فی علو التذکیر المسمی بشہر المریدین فکیف تکون داعیا وانت فی المعاصی ساعیا ام کیف تکون مضطرا وانت لمخالفات وہتک المحرمات مختارا ام کیف یدعو مظلوما وانت قد ظلمت فان لجبت فی غیرک اجیب فیک غیرک فاللہ اولی بالکل یدبر الامر من السماء الی الارض وعلامۃ العاقبۃ الجمیلۃ لک والحالۃ الحسنۃ فیک ان تکون ابدا مستجیرا باللہ من نفسک وغیرک مستغفر اللہ من ذنبک مجتنبا لحقوق الخلق لا یتعلق بک واللہ الموفق برحمتہ

باب صدقۃ الزرع والتمر والحبوب

عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس فیما دون خمس ذود من الابل صدقۃ

بقیہ صفحہ ۳۸۲

شرح سراج احمد

قول امام با ابی حنیفہ است **باب ما جاء لا تنکح المرأۃ علی عمتها ولا علی خالتها** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ نکاح کردہ نشود زن بر خواہر پدر و نہ بر خواہر مادر خود حدثنا نصر بن علی الجہضمی نا عبد الاعلی نا سعید بن ابی عروبۃ عن ابی حریز عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان یتزوج المرأۃ علی عمتها او علی خالتها بدرستیکہ آنحضرت نہی فرمود اینکہ تزویج کند زن را بر عمہ وی و خالہ وی حدثنا نصر بن علی نا عبد الاعلی عن هشام بن حسان عن ابن سیرین عن ابی هریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثلہ وفی الباب عن علی وابن عمر وعبد اللہ بن عمرو وابی سعید اخرجہ ابن ماجۃ وابی امامۃ اخرجہ ابن ماجۃ وجابر وعائشۃ وابی موسی اخرجہ النسائی وسمرۃ بن جندب اخرجہ الطبرانی عن ابن عباس اخرجہ ابو داود فی المراسیل عن عیسی بن طلحۃ نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تنکح المرأۃ علی قرابتها مخافۃ القطیعۃ حدثنا الحسن بن علی نا یزید بن هارون نا داود بن ابی هند نا عامر عن ابی هریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان تنکح المرأۃ علی عمتها نہی فرمود آنحضرت از اینکہ نکاح کردہ شود زن بر عمہ خود او العمۃ علی بنت اخیها یا نکاح کردہ شود عمہ بر دختر برادر خود والمرأۃ علی خالتها و از اینکہ نکاح کردہ شود دختر خواہر بر خالہ خود او الخالۃ علی بنت اختها یا نکاح کردہ شود خالہ بر دختر خواہر خود ولا تنکح الصغری علی الکبری ولا الکبری علی الصغری نکاح کردہ نشود زن خردتر بر زن بزرگ و نہ بزرگتر بر زن خردتر این تاکید مر حکم سابق را و مراد بصغری بنت اخ و بنت اخت است و بکبری عمہ و خالہ است حدیث ابن عباس وابی هریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند عامۃ اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا انہ لا یحل للرجل ان یجمع بین المرأۃ وعمتها او خالتها فان نکح امرأۃ علی عمتها او خالتها او العمۃ علی بنت اخیها فنکاح الاخری منهما مفسوخ پس اگر نکاح کرد زنی را بر عمہ وی یا بر خالہ وی یا نکاح کرد عمہ را بر دختر برادر وی پس نکاح اخیر از ہر دو فسخ کردہ شدہ است کہ جمع میان ایشان و نیست وبہ یقول عامۃ اهل العلم قال ابو عیسی ادرک الشعبی ابا هریرۃ وروی عنہ گفت مصنف یافتہ است شعبی زمان ابی ہریرہ را و روایت کردہ است از وی سألت محمدا عن هذا فقال صحیح قال ابو عیسی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا تنکح المرأۃ علی عمتها ولا علی خالتها قولہ نهی ان تزوج المرأۃ علی عمتها الخ ببناء الفاعل من التزوج بحذف احدی التائین ای نهی ان تتزوج المرأۃ او ببناء المفعول من التزویج بالمثناۃ الفوقیۃ لتانیث الفاعل زاد الطبرانی وقالت انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم وهذا دلیل لمذهب کافۃ العلماء انہ یحرم الجمع بین المرأۃ وعمتها وبینها وبین خالتها سواء کانت عمۃ وخالۃ حقیقیۃ او مجازیۃ وهی اخت اب الاب وابی الجد وان علا واخت ام الام وام الجدۃ وان علت نکاحهن حرام بالاجماع ویحرم الجمع بینهما فی النکاح او فی ملک الیمین واما فی الاقارب کبنتی العمین وبنتی الخالتین ونحوهما فجائز وهذا الحدیث مشهور یجوز تخصیص عموم الکتاب بہ وهو قولہ تعالی واحل لکم ما وراء ذلکم **قولہ** نهی ان تنکح المرأۃ ببناء المفعول بالفوقیۃ او علی بناء الفاعل من الانکاح او النکاح ولفظ الرواۃ علی الاول نائب الفاعل وعلی الثانی فاعل **قولہ** والعمۃ علی بنت اخیها لما کان النهی عن نکاح المرأۃ علی عمتها لم یکن مستلزما للنهی عن نکاح عمتها علی بنت اخیها وکذلک فی القرینۃ الثانیۃ وهو قولہ علی خالتها الی آخرہ لجواز ان یکون المنع مختصا بادخال الصغیرۃ وهی ابنۃ الاخ وابنۃ الاخت علی الکبیرۃ وهی العمۃ والخالۃ لزیادۃ تکرمتها علی الابنۃ دفع ذلک بقولہ او العمۃ او الخالۃ فلا تکرار فیہ واما قولہ لا تنکح الصغری الی آخرہ فلمجرد التوکید

قوت المغتذی

نهی ان یتزوج المرأۃ علی عمتها او علی خالتها زاد الطبرانی وقال انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم

عارضۃ الاحوذی

ولیس فیما دون خمس اواق صدقۃ ولیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ الاسناد قد فسر المجمل فی هذا الحدیث جماعۃ منهم ابن ابی صعصعۃ رواہ مالک فقال من الابل ومن الورق ومن التمر اخبرنا الازدی اخبرنا الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا ابو بکر النیسابوری حدثنا الربیع بن سلیمان حدثنا ابن وهب حدثنی سلیمان ابن بلال عن شریک بن عبد اللہ بن نمر عن عطاء ابن یسار عن معاذ بن جبل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثہ الی الیمن فقال خذ الحب من الحب والشاء من الغنم والبعیر من الابل والبقرۃ من البقر واخبرنا عثمن بن احمد بن السماک حدثنا عبد اللہ بن ناجیۃ حدثنا محمد بن ورد بن عبد اللہ حدثنا ابی عن عدی بن الفضل عن ایوب عن عمرو بن دینار عن جابر انہ قال لم یکن المعالی فیما جاء بہ معاذ وانما اخذہ الصدقۃ من البر والشعیر والتمر وفی صحیح مسلم عن ابی سعید الخدری لیس فی حب ولا تمر صدقۃ الاحکام فی مسائل

بقیہ صفحہ ۳۸۳

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی الشرط عند عقدة النکاح روایت کردہ است بواسطہ شعبی از ابی ہریرہ یعنی شعبی عن ابی ہریرۃ عن رجل عن الشعبی روی

بابست در بیان آنچہ آمدہ است در شرط کردن نزد عقد نکاح حدثنا یوسف بن عیسی نا وکیع نا عبد الحمید بن جعفر عن یزید بن ابی حبیب عن

مرثد بن عبد اللہ الیزنی ابی الخیر عن عقبۃ بن عامر الجہنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان احق الشروط ان یوفی بہا آنحضرت

فرمود بدرستیکہ سزاوارترین شرطہا آنکہ وفا کردہ شود بآنہا ما استحللتم بہ الفروج آن شرطست کہ حلال کردہ اید شما بآن شرط فرجہا را و

تصرف کردہ اید در آن تصرف خاص مراد باین شرط مہرست یا ہر حقی کہ مستحق ست آنرا زن بمقتضای زوجیت چون التزام کردہ است آنرا مرد

گویا کہ شرط کردہ است و بعضی گفتہ اند مراد شرطیست کہ بکند آنرا مردی برای رغبت کردن زن را بر نکاح مادام کہ امری حرام و مکروہ نباشد حدثنا

ابو موسی محمد بن المثنی نا یحیی بن سعید عن عبد الحمید بن جعفر نحوہ ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم

من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأتہ وشرط لہا ان لا یخرجہا من مصرہا گفت امیر المومنین

عمر چون تزویج کرد مردی زن خود را و شرط کرد مر آن زن را اینکہ بیرون نکند آن زن را از شہری فلیس لہ ان یخرجہا پس نیست مر آن ناکح را اینکہ

بیرون کند زن را از مصر وہو قول بعض اہل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق یعنی شرط در نکاح روا گردد وروی عن علی بن ابی طالب

انہ قال شرط اللہ قبل شرطہا کانہ رأی للزوج ان یخرجہا وان کانت اشترطت علی زوجہا ان لا یخرجہا وروایت کردہ شدہ است از علی

کہ او گفت شرط حق تعالی مقدم ست و پیش ست از شرط زن گویا کہ علی مرتضی اعتقاد کردہ است مر زوج را اینکہ بیرون کند او را اگرچہ باشد زن

شرط کردہ باشد بر زوج خود اینکہ بیرون نکند مر از شہر وذہب بعض اہل العلم الی ہذا وہو قول سفین الثوری وبعض اہل الکوفۃ

بدانکہ حدیث عقبہ بن عامر محمول ست نزد علما بر شرطی کہ منافی نبود مقتضای نکاح را و باشد از مقاصد زن چنانکہ اشتراط عشرہ معروف

انفاق و کسوت و سکنای وی و قسمت برای وی از جانب زن اینکہ بیرون نشود از خانہ وی مگر باذن وی نشوز نکند بر مرد و روزہ نفل ندارد بلا اذن

شوہر تصرف نکند در متاع مرد مگر برضای شوہر مانند اینہا دیگر اشیا و اما شرطیکہ مخالف مقتضای عقد بود چون شرط کند کہ قسمت نکند مر

زن را و بسفری نبرد او را ہمراہ خود و مانند اینہا پس واجب نبود وفا بآن لغو باشد آن شرط و نکاح صحیح گردد بمہر مثل و امام احمد گفتہ است کہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الشرط عند عقدة النکاح **قولہ** ان احق الشروط ان یوفی بہا ما استحللتم بہ الفروج خبر ان ما استحللتم

بہا وان یوفی مجرور بتقدیر حرف الجر ای بان یوفی وہو قیاس مع ان المشددة المفتوحۃ ای الیق الشروط بالایفاء

شروط النکاح وہو محمول علی شروط لا تنافی مقتضی النکاح بل تکون من مقتضیاتہ ومقاصدہ کاشتراط العشرة

بالمعروف والانفاق علیہا وکسوتہا وسکناہا بالمعروف وانہ لا یقصر فی شیء من حقوقہا ویقسم لہا کغیرہا وانہا لا تخرج

من بیتہ الا باذنہ ولا تنشز علیہ ولا تصوم تطوعا بغیر اذنہ ولا تاذن فی بیتہ الا باذنہ ونحو ذلک واما شرط یخالف

مقتضاہ فلا یجب الوفاء بہ بل یلغو الشرط ویصح النکاح بمہر المثل قالہ النووی وقال فی الارشاد الساری جمیع ما تستحقہ

المرأة بمقتضی الزوجیۃ من المہر وغیرہ فان الزوج التزمہا بالعقد فکانہا شرطت فیہ انتہی فتسمیۃ المہر وغیرہ شرطا

مبنی علی التسامح وقال القاضی المراد بالشروط ہہنا المہر لانہ المشروط فی مقابلۃ البضع وقیل جمیع ما تستحقہ المرأة

بمقتضی الزوجیۃ انتہی اقول واشار المص الی الاختلاف بما ذکرہ من التفصیل **قولہ** وذہب بعض اہل العلم الی ہذا

ان الشرط صحیح فان وفی بالشرط بان لم یخرجہا من البلد فلہا المسمی وان لم یف فلہا مہر المثل وہو قول علمائنا

عارضۃ الاحوذی

الاولی فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ دلیل علی ان وجوب الصدقۃ فی کل شیء یجری فیہ الوسق والصاع قال اللہ تعالی واتوا الزکوۃ وقال خذ من اموالہم صدقۃ و قال لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ فخرج ما دون النصاب من عموم الایۃ وفی وجوب الزکوۃ فیہ وذکر الوسق من الاموال والموزون والحیوان لانہ الاغلب منہا الثانیۃ قال ابو حنیفۃ ما یجب فیہ العشر او نصف العشر لا یجعل فیہ نصاب وسیاتی ان شاء اللہ بیانہ **باب** زکوۃ العسل نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العسل فی کل عشرة ازق زق الاسناد خرجہ ابو داود قال ابو عیسی لا یصح فی ہذا الباب کبیر شیء وان کان قد روی عن ابی ہریرۃ وعن عبد اللہ بن عمرو وابی سیارة المتعی وصدقۃ ابن عبد اللہ الذی یرویہ عن موسی بن یسار وروایۃ نافع لیس بحافظ قال الامام القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ ویقال انہ قد روی وہو ضعیف

شرح سراج احمد

واجب وفا بمہر شرطی کہ باشد چنانکہ ذکر کردہ است آنرا نووی اخرج ابن ابی شیبۃ عن علی فی التی شرط لہا دارہا قال شرط اللہ قبل شرطہا ولہ عن الشعبی وطاوس وشریح الشرط باطل لیس بشئ ولہ ایضا عن عبد الرحمن بن غنم عن عمر بن الخطاب قال لہا شرطہا قال رجل اذن تطلقنا فقال عمران مقاطع الحقوق عند الشروط وعن عمرو بن العاص لہا شرطہا وعن عمر بن عبد العزیز لایخرجہا منہا امام مالک در موطای خود نوشتہ است ان سعید بن المسیب سئل عن المرأۃ تشترط علی زوجہا انہ لایخرجہا من بلدہا فقال سعید بن المسیب یخرج بہا ان شاء قال مالک الامر عندنا انہ اذا شرط الرجل للمرأۃ وان کان ذلک عند عقدۃ النکاح ان لا انکح علیک ولا اتسرر ان ذلک لیس بشئ وبہ قال امامنا ابو حنیفۃ والشافعی

باب ماجاء فی الرجل یسلم وعندہ عشر نسوۃ باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق مردی کہ اسلام آورد وحالانکہ نزد او در نکاح او دہ زنان بود حدثنا ھناد ثنا عبدۃ عن سعید بن ابی عروبۃ عن معمر عن الزہری عن سالم بن عبد اللہ عن ابن عمر ان غیلان بن سلمۃ الثقفی اسلم بدرستیکہ غیلان بن سلمہ کہ از قبیلۂ ثقیف بود اسلام آورد ولہ عشر نسوۃ فی الجاہلیۃ وحالانکہ مر او را دہ زنان بود در ایام جاہلیت فاسلمن معہ پس اسلام آوردند ہمہ زنان ہمراہ او فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتخیر منہن اربعا پس امر فرمود آنحضرت غیلان را اینکہ اختیار کند از آن دہ چہار را و باقی را بگذارد وھکذا رواہ معمر عن الزہری عن سالم عن ابیہ وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول ھذا حدیث غیر محفوظ مصنف گوید و شنیدم امام بخاری کہ می گفت این حدیث غیر محفوظ است از جہت آنکہ روایت معمر از زہری از سالم از ابن عمر صحیح نگشتہ است بایں مضمون والصحیح ما روی شعیب بن ابی حمزۃ وغیرہ عن الزہری قال گفت زہری حدثت عن محمد بن سوید الثقفی ان غیلان بن سلمۃ اسلم وعندہ عشر نسوۃ یعنی صحیح از طریق شعیب بن ابی حمزہ است نہ از راہ معمر از زہری چنانکہ مذکور گشتہ است مصنف طریقۂ غیر محفوظیت حدیث ذکر کردہ قال محمد وانما حدیث الزہری عن سالم عن ابیہ گفت امام بخاری و جز این نیست کہ حدیث زہری از سالم از عبد اللہ این حدیث ست ان رجلا من ثقیف طلق نساءہ بدرستیکہ مردی از قبیلۂ ثقیف بود طلاق داد زنان خود را فقال لہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الرجل یسلم وعندہ عشر نسوۃ **قولہ** ان یتخیر منہن اربعا وفی روایۃ امسک اربعا وفارق سائرھن قال محمد فی الموطا بھذا ناخذ یختار منہن اربعا ایتہن شاء ویفارق ما بقی واما ابو حنیفۃ فقال الاربع الاول جائز ونکاح من بقی منہن باطل وھو قول ابراہیم النخعی قال ابن الہمام والاوجہ قول محمد وقال المظہر ان انکحۃ الکفار صحیحۃ حتی اذا اسلموا لم یؤمروا بتجدید النکاح الا اذا کان فی نکاحہم من لا یجوز الجمع بینہن من النساء وانہ لا یجوز اکثر من اربع نسوۃ وانہ اذا قال اخترت فلانۃ وفلانۃ وفلانۃ وفلانۃ للنکاح ثبت نکاحہن وحصلت الفرقۃ بینہ وبین ماسوی الاربع من غیر ان یطلقہن وقال السیوطی من اسلم وکانت عندہ عشر نسوۃ کلہم من ثقیف غیلان ھذا ومسعود بن معتب ومسعود بن عمر وابن عمیر وعروۃ بن مسعود وسفین بن عبد اللہ وابو عقیل مسعود بن عامر بن معتب فنزل غیلان وسفین وابو عقیل للاسلام عن ست ست

قوت المغتذی

ان غیلان بن سلمۃ الثقفی اسلم ولہ عشر نسوۃ ذکر ابن حبیب فی المحبر اسماء من جاء بالاسلام وعندہ عشر نسوۃ وکلہم من ثقیف غیلان ھذا ومسعود بن معتب ومسعود بن عمر وابن عمیر وعروۃ بن مسعود وسفین بن عبد اللہ وابو عقیل مسعود بن عامر بن معتب فنزل غیلان وسفین وابو عقیل للاسلام عن ست ست

عارضۃ الاحوذی

الحفظ مبتدع الدین و ادخل ابو عیسی حدیث سوال عمر بن عبد العزیز لنافع عن العسل فقال لہ ما عندنا عسل فلکن اخبرنی المغیرۃ بن حکیم انہ لیس فی العسل صدقۃ فقال عمر بن عبد العزیز عدل مرضی فکتب الی الناس ان یوضع عنہم وابو سیارۃ المتعی اسمہ عمیرۃ ویقال عمر بن الاعلم وقد روی النسائی وابو داود عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ فقال جاء ھلال احد بنی متعان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعشور نحل وسالہ ان یحمی لہ وادیا یقال لہ سلبۃ فحمی لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک الوادی وھذا لا یوجب فیہ لو صح زکوۃ وانما ھو شئ تطوع بہ ذلک الواقد **باب** لا زکوۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول قال زید بن اسلم عن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا زکوۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول ایوب عن نافع عن ابن عمر من استفاد مالا فلا زکوۃ علیہ حتی یحول علیہ الحول الاسناد قال ابو عیسی الموقوف اصح من المسند عن عبد الرحمن بن زید

شرح سراج احمد

عمر لترا جعن نساءك ولا رجعن قبرك پس گفت امیر المومنین عمر آن مرد را ہر آئینہ رجوع کنی تو بآن زنان خویش یا سنگسار خواہم کرد ترا پس از مرگ تو بجا رجم قبر ابی رغال چنانکہ سنگسار کردہ شدہ قبر ابی رغال و آن مردی بود کہ سنگسار کردہ شد قبر وی را امیر المومنین اورا تشبیہ با بی رغال داد چنانکہ قبر او رجم کردہ شدہ است ترا نیز ہمچنان رجم خواہم کرد والعمل علی حدیث غیلان بن سلمۃ عند اصحابنا منہم الشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعندہ اختان بابست در بیان انچہ آمدہ است در حق مردی کہ اسلام آورد وحالانکہ نزد او دو خواہر بودند حدثنا قتیبۃ نا ابن لہیعۃ عن ابی وہب الجیشانی بفتح جیم وسکون مثناۃ تحتیہ وشین منقوطہ نسبت بصری نام او دیلم بن ہوشع بود وگفت ابن یونس نام او عبید بن شرحبیل ست مقبول از رابعہ بود وانہ سمع فیروز بن الدیلمی یا نی صحابی است واو کسیست کہ کشتہ اسود عنسی را کہ دعوی نبوت کردہ بود در زمان آنحضرت و فات کرد در زمان عثمان و گویند در زمان معٰویہ پس از پنجاہ سال یحدث عن ابیہ الدیلمی قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انی اسلمت وتحتی اختان گفت دیلمی آمدم من بنزد آنحضرت پس گفتم ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من اسلام آوردہ ام و حالانکہ در نکاح من دو خواہر اند قال اختر ایتہما شئت فرمود آنحضرت اختیار کن ہر کدام ازین دو را کہ میخواہی خواہ آنرا کہ نخست نکاح کردی یا آنرا کہ آخر کردہ ہذا حدیث حسن غریب وابو وہب الجیشانی اسمہ الدیلم بن ہوشع وبرین اند ائمہ امام ما ابو حنیفہ گفتہ است اگر تزویج کردہ است آنہا را متعاقب یعنی یکی را بعد از دیگری اختیار نکند مگر نخستین را از جہت عدم صحبت نکاح بستن دران وقت کاتب سطور را درینجا خلل ست کہ مصنف گفتہ است کہ روایت کردہ فیروز ابن دیلمی از پدر خود کہ دیلمی ست حالانکہ صاحب مصابیح ومشکوٰۃ آوردہ اند وعن الضحاک بن فیروز عن ابیہ وزیادہ ازین نگفتہ است و پدر فیروز را نیاوردہ اند وحافظ در اصابہ ہم موافق صاحب مصابیح ومشکوٰۃ آوردہ است واللہ اعلم **باب** الرجل یشتری الجاریۃ وہی حامل بابست در بیان مردی کہ خرید کند داہی را در حالیکہ او حاملہ باشد حدثنا عمر بن حفص الشیبانی البصری نا عبد اللہ بن وہب نا یحیی

شرح ابی الطیب

قولہ ابی رغال کلتاب ابو ثقیف **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعندہ اختان **قولہ** عن ابی وہب الجیشانی بفتح الجیم وسکون المثناۃ من تحت وشین معجمۃ لیس لہ ولا لشیخہ الضحاک بن فیروز فی الکتب الا ہذا الحدیث **قولہ** فیروز الدیلمی ویقال لہ الحمیری لنزولہ بحمیر وہو من ابناء فارس وکان ممن وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو قاتل الاسود العنسی الکذاب الذی ادعی النبوۃ بالیمن **قولہ** اختر ایتہما شئت قال المظہر ذہب الشافعی ومالک واحمد الی انہ لو اسلم رجل وتحتہ اختان واسلمتا معہ کان لہ ان یختار احدہما سواء کانت متقدمۃ فی الزواج او متاخرۃ وقال ابو حنیفۃ ان تزوجہما معا لا یجوز لہ ان یختار واحدۃ منہما وان تزوجہما متعاقبتین لہ ان یختار الاولی منہما دون الاخیرۃ انتہی کانہ واللہ اعلم یقول ذلک لقولہ تعالی وان احکم بینہم بما انزل اللہ قال ابن الہمام نکاح الاختین مجمع علی بطلانہ **باب** الرجل یشتری الجاریۃ وہی حامل

قوت المغتذی

عن ابی وہب الجیشانی بفتح الجیم وسکون المثناۃ من تحت وشین معجمۃ لیس لہ ولا لشیخہ الضحاک بن فیروز فی الکتب الا ہذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

ابن اسلم عن ابیہ لانہ مضعوف قال الامام القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ وقد روی عنہ عن عائشۃ وانس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک الاحکام فی مسائل قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ لا خلاف فی انہ لا اعتداد بمال فی زکوۃ حتی یحول علیہ الحول وانما اختلف العلماء فی الذی یستفید مالا فی اثناء الحول وعندہ اصل مال نصاب ہل یضیفہ الیہ ویزکیہ معہ ام لا فابی ذلک جماعۃ منہم الشافعی وجوزہ اخرون منہم مالک وابو حنیفۃ وقد کان الساعی یخرج فی زمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء فیعد السخال مع امہات ویزکی الکل وحمل علیہ ربح المال ووقع بینہم الخلاف فی المستفاد فقال الشافعی یقاس ربح المال علی اصلہ لانہ متولد منہ کتولد الماشیۃ فاما ما وقع فائدۃ مبتدأۃ فکل واحد منہما اصل بنفسہ فکیف یتبع

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

ابن ایوب عن ربیعة بن سلیم عن بسر بن عبید اللہ حضرمی شامی ثقہ حافظ از رابعہ عن رویفع بن ثابت بن السکن بن عدی بن حارثہ الانصاری
المدنی صحابی ست ساکن مصر گشت الی امیر برقہ گشت ہم در آنجا وفات کرد در سنہ ست وخمسین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان
یؤمن باللہ والیوم الآخر ہر کہ باشد کہ ایمان آوردہ بخدا و روز قیامت فلا یسقی ماءہ ولد غیرہ پس باید کہ ننوشاند آب منی خود را ولد غیر
خود را یعنی چون کسی جاریہ حاملہ خرید کردہ باید کہ جماع نکند تا استبرا شود بوضع حمل ھذا الحدیث حسن قد روی من غیر وجہ عن رویفع بن ثابت
اخرجہ عنہ ابن ابی شیبة والدارمی وابو داود والطبرانی وابن منیع والبغوی والباوردی وابن قانع والشیخان والضیاء المقدسی والعمل علی ھذا عند
اھل العلم لا یرون للرجل اذا اشتری جاریة وھی حامل ان یطأھا حتی تضع وعمل برین ست نزدیک اہل علم اعتقاد نمیکنند برای مردی کہ چون
خرید کردہ او را در حالیکہ آن او حاملہ باشد اینکہ وطی کند او را تا آنکہ وضع کند حمل را وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ الدارقطنی وابی الدرداء
اخرجہ مسلم والعرباض بن ساریة وابی سعید اخرجہ ابو داود واحمد والدارقطنی وصححہ الحاکم وروی ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر
داود بن ابی ہند قلت للشعبی ان ابا موسی نہی لہم یوم فتح تستر ان لا توطأ الحبالی ولا یشارک المشرکون فی اولادہم فان الماء یزید فی الولد
اہو شیء قالہ برأیہ ام رواہ فقال الشعبی نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم اوطاس ان توطأ حامل حتی تضع او حائل حتی تستبرئ واخرج عبد الرزاق
الحدیث المرسل بدون قصة ابی موسی من وجہ آخر عن الشعبی اخرج ابن ابی شیبة عن علی قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان توطأ الحامل
حتی تضع او الحائل حتی تستبرئ بحیضة **باب** ما جاء فی سبی الامة ولھا زوج ھل یحل لہ وطیھا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است
در ذکر کسی کہ در بند آوردہ او را و حالانکہ شوہر وی باشد در دار الحرب آیا حلال ست وطی آن او را حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم نا عثمان البتی
بفتح موحدہ و تشدید مثناة فوقیہ عثمان بن مسلم ابو عمرو البصری و گویند نام پدر وی سلیمان ست صدوق از خامسہ بود و عیب میکردند بروی مردم
چون اقتدار اختیار نمود از رای در سنہ ثلث واربعین ومائة وفات کرد عن ابی الخلیل الحضرمی عبد اللہ بن الخلیل عن ابی سعید الخدری
رضی اللہ عنہ قال اصبنا سبایا یوم اوطاس روایت ست از ابی سعید خدری کہ آنحضرت روز حنین فرستاد لشکری را بسوی اوطاس
کہ نام وادی ست از دیار ہوازن پس پیش آمدند دشمنان را یافتند بردہا و بند کردند و اسیر کردند ولھن ازواج فی قومھن و حال آنکہ مر آن زنان را

شرح ابی الطیب

قولہ فلا یسقی ماءہ ولد غیرہ باثبات الیاء فی اکثر النسخ علی انہ نفی بمعنی النہی وفی بعضھا لا یسق بحذف الیاء علی
انہ نہی **قولہ** ولد غیرہ کذا فی النسخ والصواب زرع غیرہ ویؤیدہ ما قال فی مشکوٰة المصابیح وروی
الترمذی الی قولہ زرع غیرہ وفی ابی داود بروایة رفیع لا یحل لامرئ یؤمن باللہ والیوم الآخر یسقی
ماءہ زرع غیرہ قال السیوطی قال العراقی یجوز ان یکون ماءہ مفعولا اول لیسقی والفاعل ضمیر من ویجوز
ان یکون ہو الفاعل وعداہ المفعول واحد **باب** ما جاء فی سبی الامة ھل یحل لہ وطیھا **قولہ** سبایا یوم اوطاس السبی
النہب واخذ الناس عبیدا واماء والسبیة المرأة المنہوبة وجمعھا سبایا القاموس سبی العدو وسبیا اسرہ

قوت المغتذی

عن رویفع بن ثابت لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث فلا یسقی ماءہ ولد غیرہ قال العراقی یجوز
ان یکون ماءہ مفعولا اول لیسقی والفاعل ضمیر من ویجوز ان یکون ہو الفاعل وعداہ لمفعول واحد
یوم اوطاس بالطاء والسین والمہملتین موضع بین حنین والطائف وفیہ الصرف وعدمہ

عارضة الاحوذی

غیرہ ولکن النظر الی ولد الماشیة ورجح الاصل اختلف فقال الشافعی یجب بحکم السرایة وقلنا یجب بحکم الحمیة ولو کان واجبا بحکم السرایة لسرت الزکوٰة من الاصل الی الولد اذا جاء الولد بعد وجوب الزکوٰة فی الماشیة **باب** لیس علی المسلم جزیة قابوس بن ابی ظبیان عن ابیہ عن ابن عباس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلح قبلتان فی ارض واحدة ولیس علی مسلم جزیة الاسناد ذکر ابو داود ھذا الحدیث وزاد عن حرب ابن عبید اللہ عن جدہ ابی امیة عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما العشور علی الیہود والنصاری ولیس علی مسلم عشور الاحکام فی مسائل الاولی اول من ادخل الجزیة فی ابواب الصدقة مالک فی الموطا فتبعہ قوم من المصنفین وترک اتباعہ آخرون ووجہ ادخالہا فیہا التکلم علی حقوق الاموال والصدقة حق المال علی المسلمین والجزیة حق المال

شرح سراج احمد

شوہران بودند در قوم ایشان فذکروا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس ذکر کردند صحابہ آنرا کہ یا رسول اللہ ایشان را شوہران اند در قوم ایشان جماع بایشان روا است یا نہ فنزلت پس نازل شد این آیت والمحصنات من النساء و حرام کردہ شدہ است بر شما زنان شوہردار آنہارا بجہت آن محصنات گویند کہ مردمان نگاہ میدارند فروج زنانرا و محصنات بکسر صاد نیز قراءت ست کہ این زنان نگاہ میدارند فروج خود را از برای مردمان الا ما ملکت ایمانکم مگر محصنات کہ مالک شدید شما ایشانرا بہ بند کردن یعنی زنان مرغازیان حلال اند اگرچہ شوہر آنہا قائم اند چون بگذرد عدت این زنان یعنی بوضع حمل یا بدیدن یک حیض ہذا حدیث حسن و ہکذا رواہ الثوری عن عثمٰن البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید و ابو الخلیل اسمہ صالح بن ابی مریم وروی ہمام ہذا الحدیث عن قتادۃ عن صالح ابی الخلیل بدل ست انہ صالح عن ابی علقمۃ الہاشمی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و این طریق دیگر ست کہ واسطہ ابی علقمہ است حدثنا بذلک عبد بن حمید نا حبان بن ہلال نا ہمام از ابی الخلیل تا آخر اسناد

باب ما جاء فی کراہیۃ مہر البغی باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت خوردن مہر بغی و تفسیر آن حدیث کردہ میشود حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن ابی مسعود الانصاری قال گفت ابو مسعود انصاری نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب نہی فرمود آنحضرت از خوردن بہای سگ کہ کسی سگ را بفروشد و بہای آن بخورد کہ فروختن پلید ست و مہر البغی و نہی فرمود از خوردن مہر بغی و مراد بمہر اجرت زنای زن ست کہ زن را کسی بطلبد و زنا بوی کند و چیزی اجرت بدہد بزن این فعل حرام و پلید ست و بغی بفتح موحدہ و کسر غین معجمہ و تشدید مثناۃ تحتیہ بمعنی زانیہ وحلوان الکاہن و از اجرت کاہن

شرح ابی الطیب

قولہ الا ما ملکت ایمانکم ای الا ما ملکتم بالسبی البیضاوی یرید ما ملکت ایمانہم من سبین ولہن ازواج کفار فہن حلائل للسابین والنکاح مرتفع بالسبی اما المملوکۃ بالشراء فلا تحل للمشتری اذا کان لہا زوج **باب** ما جاء فی مہر البغی **قولہ** عن ثمن الکلب ظاہرہ تحریم البیع لان النہی یقتضی التحریم لا عدم الجواز لکن قالوا تحریم الثمن یقتضی عدم جواز البیع وقد قال بہ الشافعی وروی عن مالک وبہ قال سحنون ابو حنیفۃ وصاحباہ یجوز بیع الکلاب التی ینتفع بہا لانہ حیوان منتفع بہ حراسۃ واصطیادا حتی قال سحنون ابیعہ واحج بہ وحملوا ہذا الحدیث علی غیر الماذون فی اتخاذہ لحدیث النسائی عن جابر نہی صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب الا کلب صید لکنہ حدیث ضعیف باتفاق ائمۃ الحدیث قال فی شرح الموطا اقول النہی عن الثمن قد یکون للکراہۃ وقال ابن ملک ہو محمول عندنا علی ما کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم حین امر بقتلہ وکان الانتفاع بہ یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع بہ حتی روی انہ قضی فی کلب صید قتلہ رجل باربعین درہما وقضی فی کلب ماشیۃ بکبش انتہی **قولہ** ومہر البغی بفتح الموحدۃ وکسر المعجمۃ وشدۃ التحتیۃ فعیل بمعنی فاعل وقیل فعول بمعنی فاعل یستوی فیہ المذکر والمؤنث من بغت المراۃ بغاء بالکسر اذا زنت ومنہ قولہ تعالی ولا تکرہوا فتیاتکم علی البغاء ومہرہا ما تعطی علی الزنا **قولہ** وحلوان الکاہن بضم الحاء المہملۃ وسکون اللام ما یعطاہ علی کہانتہ قال ابو عبید واصلہ من الحلاوۃ شبہ ما یعطی الکاہن بشیء حلو لاخذہ ایاہ سہلا دون کلفۃ

قوت المغتذی

وحلوان الکاہن بضم الحاء

عارضۃ الاحوذی

علی الکفار الثانیۃ فاذا تقررت الجزیۃ علی الکافر و اسلم قال الشافعی یغرمہا لانہا حق وجب فی الذمۃ وقال مالک وابو حنیفۃ یسقط ما وجب منہا بنفس الاسلام واعتمد الشافعی علی انہ عوض عن سکنی الدار واعتمد الحنفیون علی انہا عوض عن اباحۃ الدم واعتمد العراقیون منہم علی انہا وجبت عقوبۃ والاسلام قبل عصم الدم واسقط العقوبۃ ومذہب مالک قریب من ہذا ولکنہ اصرح منہ فانہ قال انما وجبت الجزیۃ صغارا لہم والمسلم لا صغار علیہ فقد سقط شرط الاداء فسقطت فی نفسہا الثالثۃ ظن ابو عیسی ان حدیث ابی امیۃ عن ابیہ فی العشور انہ الجزیۃ ولیس کذلک وانما اعطوا العہد علی ان یقروا فی بلادہم ولا یعترضوا فی انفسہم واما علی ان یکونوا فی دارنا کہیأۃ المسلمین فی التصرف فیہا والتحکم بالتجارۃ فی مناکبہا فلما ان داخت الارض بالاسلام وہدأت الحال عن الاضطراب وامکن الضرب فیہا للمعاش اخذ منہم عمر ثمن تصرفہم وکان شیئا

ثمن کلب منع بودن است و حدیث دال بران خواہد آمد ۱۲

الضبط اللغة

عارضة الاحوذي

يوخذ منهم في الجاهلية فاقرها الاسلام وخففت الامر فيما يجلب الى المدينة نظرا لها اذا لم يكن تقدير حتم ولا من النبي صلى الله عليه وسلم اصل وانما كان كما قال ابن شهاب حملا للحال كما كان في الجاهلية وقد كانت في الجاهلية امور اقرها الاسلام فهذه هي العشور التي انفرد برايها ابو امية فاما الجزية كما قال ابو عيسى فلا والله اعلم زكوة الحلي روى عن زينب امرأة عبد الله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن فانكن اكثر اهل جهنم يوم القيمة حديث عمرو بن شعيب ان امرأتين اتتا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤديان زكاته قالتا لا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتحبان ان يسوركما الله بسوار من نار الاسناد روى ابو داود والنسائي هذا الحديث وفيه ان المرأتين كانتا من اليمن وقد ضعف ابو عيسى الحديث من طرقه

شرح سراج احمد

یعنی نرسی کہ بکاہن بدہد بر کہانت او و حلوان بضم حای مہملہ و سکون لام مشتق از حلاوت بمعنی شیرینی و برا جرت کاہن و مہر زن نیز اطلاق می آید بحیث شیرینی و حصول آن بلے رنج و مشقت و کاہن کسی ست کہ خبر میدہد از انچہ بیاید در مستقبل و دعوی میکند معرفت اسرار را و رمال و منجم در حکم اوست و نزد ایشان آمدن و خبر پرسیدن و تصدیق کردن حرام ست باجماع مسلمین وفي الباب عن رافع بن خديج اخرجه مسلم وابی جحیفة اخرجه البخاري وابي هريرة وابن عباس واخرجه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر وحديث ابي مسعود حديث حسن صحيح

باب ما جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه بابست در بیان انچہ آمدہ است اینکہ خواستگاری زن نکند کسی بر خواستگاری برادر مسلمان خود حدثنا احمد بن منيع وقتيبة قالا نا سفين بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قتيبة يبلغ به وقال احمد بن منيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قتیبہ گفتہ است کہ ابوہریرہ رسانیدہ است حدیث را بآنحضرت خود گفتہ است کہ لا يبيع الرجل على بيع اخيه الخ را و احمد بن منیع صریحا گفتہ است کہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه بیع نکند مردی بر بیع برادر خود مسلمان ولا يخطب على خطبة اخيه و خواستگاری زن نکند مردی بر خواستگاری برادر خود مسلمان وفي الباب عن سمرة اخرجه الطبراني وابن عمر اخرجه النسائي وابن ماجة واخرجه مالك ومسلم وابن ماجة عن ابي هريرة واخرجه الباوردي عن وائل بن عمرو بن حبيب السلمي عن ابيه عن جده قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقال مالك بن انس انما معنى كراهة ان يخطب الرجل على خطبة اخيه گفت امام مالک جز این نیست کہ معنی کراہت خطبہ کردن مردی بر خطبۂ دیگری آنست کہ اذا خطب الرجل المرأة فرضيت به فليس لاحد ان يخطب على خطبة اخيه چون خواستگاری کرد مردی زن را پس راضی گشت زن بنکاح وی پس نیست روا مر دیگر کس را اینکہ خواستگاری کند بر خواستگاری برادر خود واما پیش از راضی گشتن زن خطبہ دیگران را رواست و ہمین ست معنی حدیث و ہمچنین ست حکم در بیع وقال الشافعي معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا عندنا وگفت امام شافعی معنی این حدیث کہ لا يخطب الرجل على خطبة اخيه این معنی کہ بیان میکنیم نزد ما آنست اذا خطب الرجل المرأة فرضيت به وركنت اليه و میل کردہ زن بسوی آن مرد فليس لاحد ان يخطب على خطبته فاما قبل ان يعلم رضاها او ركونها اليه فلا باس ان يخطبها پس اما پیش از آنکہ دانستہ شود رضای زن یا میل کردن زن بسوی این مرد پس باکی نیست اینکہ خطبہ کند زن دیگر کس و فرق میان مذہبین چندان نیست و حاصل ہر دو مذہب یکی ست والحجة في ذلك و حجت در خطبۂ دیگر کس بر خطبہ مردی پیش از رضای زن حديث فاطمة بنت قيس حدیث فاطمہ دختر قیس ست حيث جاءت النبي صلى الله عليه وسلم از ان حیثیتی کہ آمدہ فاطمہ آنحضرت را فذكرت له پس ذکر کرد فاطمہ بنت قیس برای آنحضرت و مشورت طلب کرد کہ رضای آنحضرت در کدام ست ان ابا جهم بن حذيفة بفتح جیم و سکون ہا ومعاوية بن ابي سفين خطباها بدرستیکہ ابوجہم و معاویہ

شرح ابی الطیب

يقال حلوت الرجل اذا اطعمته الحلو والحلوان الرشوة ايضا **باب** ما جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه **قوله** لا يبع الرجل على بيع اخيه روى بصيغة النهي والنفي باثبات الياء على الخبر والمراد به النهي هو ابلغ في النهي من النهي الصريح والمراد بالرجل الشخص الشامل للمرأة وعداه بعلى لانه ضمن معنى الاستعلاء **قوله** ولا يخطب على خطبة اخيه بالجزم وروى بالرفع وقال النووي برفع يبيع ويخطب فهو خبر بمعنى النهي لانه ابلغ هو من الخطبة بالكسر بمعنى التماس النكاح والتزويج

شرح سراج احمد

هر دو خواستگاری کردند فاطمه را فقال پس فرمود آنحضرت در جواب فاطمه اما ابو جهم فرجل لا یرفع عصاه من النساء اما ابو جهم پس
مردیست که بر نمی دارد چوب دست خود را از زنان کنایت کرد از بسیار زدن می زنی واما معاویة فصعلوك لا مال له واما معاویه بن
ابی سفیان پس مرد فقیر ست که نیست مالی مر او را ولکن انکحی اسامة ولیکن نکاح کن اسامه را و رضای آنحضرت در نکاح اسامه بود بمعنی
هذا الحدیث عندنا والله اعلم پس معنی این حدیث نزد ما و حق تعالی داناتر بحقیقت آنست که ان فاطمة لم تخبره برضاها بدرستیکه فاطمه
بنت قیس خبر نکرده بود آنحضرت را برضای خود بیکی از این دو ولو اخبرته لم یشر علیها بغیر الذی ذکرته واگر خبر
میکرد فاطمه آنحضرت را اشارت نمی فرمود آنحضرت بر فاطمه بغیر آنکه ذکر کرده آنحضرت را فاطمه حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود انبانا
شعبة انی ابو بکر بن ابی الجهم قال ابو بکر بن ابی الجهم دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن علی فاطمة بنت قیس درآمدم
من و ابو سلمه بن عبد الرحمن بر فاطمه بنت قیس که صحابیه مهاجره اول و خداوند جمال و عقل و کمال بود فحدثت ان زوجها طلقها
ثلثا پس حدیث کرد فاطمه بدرستیکه زوج او ابو عمرو بن حفص بن مغیره صحابی طلاق داد او را سه طلاق ولم یجعل لها سکنی
ولا نفقة ونگردانید ابو عمرو بن حفص برای فاطمه سکنی و نه نفقه قالت ووضع لی عشرة اقفزة گفت فاطمه و نهاد ابو عمرو برای
ماده قفیز و آن پیمانه است عند ابن عمه خمسة شعیر وخمسة بر نزد پسر عم خود پنج قفیز جو و پنج قفیز گندم قالت

شرح ابی الطیب

قوله ابو جهم هو عامر بن حذيفة العدوي القرشي وهو الذي طلب النبي صلى الله عليه وسلم انبجانيته في الصلوة قال
النووي وهو غير ابي جهم المذكور في التيمم وفي المرور بين يدي المصلي قوله لا يرفع عصاه عن النساء هو كناية عن
كثرة الضرب يعني ولا كل احد يصبر عليه قوله فصعلوك بالضم اي فقير فقوله لا مال له صفة كاشفة
وهذا يدل على انه كان في غاية من الفقر والفاقة وفيه دليل على جواز ذكر الانسان بما فيه عند المشاورة قوله
ولو اخبرته الظاهر ان المستشار يجوز له ذكر ما فيه المصلحة ولو بعد الركون وانما الممنوع الخاطب والمشتري وليس
في الحديث حجة على ما ذكره من المدعى ولا شك ان قوله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن شامل لما قبل الركون وبعده
قوله فحدثت بالتانيث وضميره لفاطمة قوله ان زوجها طلقها وهو ابو عمرو بن حفص كما في مسلم قال النووي
وقيل حفص بن عمرو وقيل ابو حفص بن المغيرة قوله ووضع لي عشرة اقفزة ظاهره ان الضمير راجع الى زوجها
ولا ينافي ما في مسلم فارسل اليها وكيله لان الواضع هو الزوج والوكيل هو ابن عمه وهو المرسل وفي شرح الموطا قال
السيوطي تبعا للنووي وفي مسلم من طريق ابي بكر بن ابي الجهم سمعت فاطمة بنت قيس تقول ارسل الي زوجي ابو عمرو عياش بن
ابي ربيعة بطلاقي وارسل معه بخمسة اصع من تمر وخمسة اصع من شعير فقلت ما لي نفقة الا هذا
ولا اعتد في منزلكم قال لا وصريح هذا ان وكيله بالنصب مفعول وفاعله يعود على الزوج انتهى قوله اقفزة جمع قفيز
وهو مكيال معروف يسع ثمانية مكاكيك جمع مكوك كتنور مكيال يسع صاعا ونصفا فالقفيز اثنا عشر صاعا
قوله خمسة الظاهر انه بالرفع مبتدأ وخبره شعير اي خمسة منها شعير او مضاف الى ما بعده وهو بدل من عشرة

قوت المغتذي

عشرة اقفزة جمع قفيز وهي مكيال معروف عند ابن عم له اسمه عياش بن ابي وخمسة شعير في رواية مسلم تمر

عارضة الاحوذي

وروى الائمة واللفظ للبخاري
قال ابو سعيد الخدري خرج
علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم تسليما في اضحى
او فطر الى المصلى ثم انصرف
فوعظ الناس وامرهم بالصدقة
فقال ايها الناس تصدقوا
ثم مر على النساء فقال يا
معشر النساء تصدقن
فاني رايتكن اكثر اهل
النار فقلن ولم يا رسول الله
قال تكثرن اللعن وتكفرن
العشير ما رايت من ناقصات
عقل ودين اذهب للب
الرجل الحازم من احداكن
يا معشر النساء ثم انصرفت
فلما صار الى منزله جاءت
زينب امرأة ابن مسعود
تستاذن عليه فقيل يا
رسول الله هذه زينب
فقال اي الزيانب فقيل
امرأة ابن مسعود فقال
ائذنوا لها فاذن لها
قالت يا نبي الله انك
امرت اليوم بالصدقة
وكان عندي حلي لي
فاردت ان اتصدق به
فزعم ابن مسعود انه و
ولده احق من تصدقت
به عليهم فقال النبي صلى
الله عليه وسلم صدق
ابن مسعود زوجك و
ولدك احق من تصدقت
عليهم الاحكام في مسائل

شرح سراج احمد

فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت فاطمہ پس آمدم من نزد آنحضرت فذکرت ذلک لہ پس ذکر کردم آنرا برای آنحضرت
قالت فقال صدق گفت فاطمہ پس فرمود آنحضرت راست گفتہ شوہر تو کہ نیست برای تو سکنی و نہ نفقہ فامرنی ان اعتد فی بیت
ام شریک پس امر فرمود آنحضرت مرا اینکہ عدت گذارم در خانۂ ام شریک بفتح شین کہ زنی بود صحابیہ نام او خولہ بنت حکیم بودہ قالت قال
لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بیت ام شریک بیت یغشاہ المہاجرون پس فرمود آنحضرت مرا بدرستیکہ بیت ام شریک خانۂ
است کہ می پوشند او را و می درآیند در وی و ہجوم میکنند بروی مہاجران و خانۂ وی صلاحیت عدت ندارد زیرا کہ ام شریک زنی
غنیہ کریمہ و صالحہ و فاضلہ بود زیارت میکردند او را اصحاب و اقارب آنحضرت و ضیافت میکرد وی ایشانرا ولکن اعتدی
فی بیت ابن ام مکتوم ولیکن عدت بکش در خانۂ ابن ام مکتوم فعسی ان تلقی ثیابک فلا یراک پس شاید و قریب است
اینکہ بیندازی تو جامہای خود را و برہنہ باشی پس نہ بیند ترا از جہت نابینائی وی و دیگر کس آنجا نیست کہ بہ بیند ترا بہر وضع
کہ میخواہی باشی برہنہ یا پوشیدہ یا آنکہ بیندازی تو جامہای خود را یعنی جامہای زینت را و میپوشی آنہا را در ایام عدت

شرح ابی الطیب

قولہ فقال صدق ای فی قولہ لا نفقہ لک ولا سکنی کما فی روایۃ صحیحۃ وفی روایۃ صحیحۃ اخری لیس لک نفقۃ
بدون نفی السکنی قال النووی اختلفوا فی المطلقۃ البائن ہل لہا السکنی و النفقۃ فقال عمر رضی اللہ عنہ و ابو حنیفۃ
و آخرون لہا السکنی و النفقۃ لقولہ تعالی اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم و اما النفقۃ فلانہا محبوسۃ
علیہ و قد قال عمر لا ندع کتاب ربنا لقول امرأۃ و قال ابن ملک و کان ذلک بمحضر من الصحابۃ و قال ابن عباس و
احمد لا سکنی لہا ولا نفقۃ لہذا الحدیث و قال مالک و الشافعی و آخرون لہا السکنی لقولہ تعالی اسکنوہن من حیث
سکنتم ولا نفقۃ لہذا الحدیث اقول و فی صحیح مسلم عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا انہا قالت ما لفاطمۃ خیر
ان تذکر ہذا الحدیث قال تعنی قولہا لا سکنی ولا نفقۃ و فی روایۃ اما انہا لا خیر لہا فی ذکر ذلک انتہی
قولہ ان بیت ام شریک بیتا ہکذا بالنصب فی بعض النسخ و الظاہر بیت بالرفع کما فی بعض النسخ و علی تقدیر
النصب فہو بدل من اسم ان و الخبر محذوف و جملۃ یغشاہ صفتہ کما علی تقدیر الرفع و التقدیر
ان بیتا یغشاہ المہاجرون لا یوافقک او لا یلیق بک **قولہ** یغشاہ المہاجرون ای یأتوہ المہاجرون و یجتمعون
فیہ عند ام شریک و یزورونہا لصلاحہا و کانت کثیرۃ المعروف و النفقۃ فی سبیل اللہ و التضییف
للغرباء من المہاجرین و غیرہم کذا فی شرح الموطا **قولہ** ان تلقی ثیابک من الالقاء ای تضعین ثیابک کما تضع
النساء ثیابہن فی بیوتہن فلا یراک لکونہ اعمی قال النووی فامرہا بالانتقال الی بیت ابن ام مکتوم لانہ
لا یبصرہا و لا یتردد الی بیتہ من یتردد الی بیت ام شریک حتی وضعت ثیابہا نظروا الیہا انتہی و فیہ جواز نظر
المرأۃ من الرجل ما لا یجوز ان ینظر منہا کراسہا و موضع الخصر منہا و عورض بما رواہ ابو داود و الترمذی و
حسنہ عن ام سلمۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا و لمیمونۃ و قد دخل علیہما ابن ام مکتوم احتجبا منہ فقلنا
انہ اعمی فقال افعمیاوان انتما الستما تبصرانہ و اجاب عیاض بانہ تغلیظ علی ازواجہ فی
الحجاب لحرمتہن فکما غلظ الحجاب علی الرجال فیہن غلظ علیہن ان ینظرن الی الرجال انتہی

عارضۃ الاحوذی

الاولی زکوۃ الحلی مختلف
فیہا بین العلماء قدیما
و حدیثا و کان ابن عمر لا
یزکی الحلی و لا اولادہ و انس
و اسماء بنت ابی بکر و کان
ابن مسعود یری الزکوۃ
فیہ و الاصل وجوب الزکوۃ
فی الذہب و الفضۃ کیف
ما تصرفت فاذا جاءت
حال یقول احد لا یجب
فیہا الزکوۃ لزمہ الدلیل
لاخراج تلک الحالۃ عن
عموم القرآن و الحدیث
الذی ذکرہ ابو عیسی و
الذی ذکرہ البخاری یوجب
بظاہرہ انہ لا زکوۃ فی
الحلی لقولہ للنساء تصدقن
ولو من حلیکن و لو کانت
الصدقۃ فیہ واجبۃ
لما ضرب بہ المثل فی
صدقۃ التطوع الثانیۃ
لیس لعلمائنا اصل یعول
علیہ الا طریقان احدہا
طریق ابن عمر و اسماء
و الثانی ضرب من المعنی
فان النیۃ و القصد اذا
کان یقلب المال الذی
لیس بزکائی زکائیا و ہو
العروض اذا نوی بہا
التجارۃ و کذلک ایضا
اذا نوی بالمال الزکائی
القنیۃ یجب ان ینصرف
الی ما لا زکوۃ فیہ اذ لہا
قوۃ التغییر و القلب

شرح سراج احمد

استدلال کرده اند باین حدیث بعضی مردم بر جواز نظر کردن زن بر مرد اجنبی اگرنه بیند روی او را و قول صحیح که جمهور برانند آنست که حرام ست از جہت قول حق تعالی قل للمؤمنات یغضضن من ابصارهن فاذا انقضت عدتك فجاء احد یخطبك فآذنینی و در اکثر نسخ فاذنینی واقع شده است پس چون تمام کنی تو ایام عدت خود را پس بیاید ترا کسی که خواستگاری کند ترا پس بیاگاهی تو مرا فلما انقضت عدتی خطبنی ابوجهم و معاویة پس هرگاه که بگذشت عدت من خواستگاری کردم را ابوجهم و معاویه قالت فأتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلك له فقال اما معٰویة فرجل لا مال له و اما ابوجهم فرجل شدید علی النساء پس مردیست سخت و درشت خو که زنان را میزند قالت فخطبنی اسامة بن زید فتزوجنی فبارك الله لی فی اسامة گفت فاطمه پس خواستگاری کرد مرا اسامه پس تزویج کردم او را پس برکت کرد الله تعالی برای من در اسامه بموجب امر آنحضرت هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه سفیٰن الثوری عن ابی بکر بن ابی جهم نحو هذا الحدیث وزاد فیه و زیاده کرده است سفیان در حدیث این عبارت را فقال لی النبی صلی الله علیه وسلم انکحی اسامة پس فرمود مرا آنحضرت نکاح کن اسامه را حدثنا بذلك محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیٰن عن ابی بکر بن ابی الجهم بهذا باب ما جاء فی العزل بابیست به بیان آنچه آمده است در حق عزل که انزال بیرون فرج کنی بجہت خوف حمل گشتن حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر قال قلنا یا رسول الله انا کنا نعزل گفت جابر گفتیم یا رسول الله بدرستیکه ما بودیم که عزل میکردیم فزعمت الیهود انها الموؤدة الصغری پس زعم کرد یهود که او یعنی عزل کردن موؤده صغری است و موؤده بمعنی زنده در گور کردن مولود را عزل را موؤده صغری از آنجهت گفت که ظاهر حقیقت موؤده نیست زیرا که در وی ازهاق روح نیست بلکه در حکم او و مشابه با اوست پس موؤده باشد فقال کذبت الیهود پس فرمود آنحضرت دروغ گفتند یهود

شرح ابی الطیب

قوله فآذنینی بمد الهمزة ای اعلمینی و فی روایة لمسلم لا تفوتینی بنفسك قوله انکحی اسامة و فی موطأ مالك و غیره انکحی اسامة بن زید قالت فکرهته ثم قال انکحی اسامة بن زید فنکحته فجعل الله فی ذلك خیرا و اغتبطت بفتح التاء و الباء الاولی فوقیة مثناة و الثانیة موحدة ای صرت ذات غبطة بحیث اغتبطتنی النساء لحظ کان لی منه باب ما جاء فی العزل و هو الانزال خارج الفرج بعد الجماع قوله انها ای العزل و التانیث لمراعاة الخبر قوله الموؤدة الصغری و هی فی مقابلة الموؤدة الکبری المذکورة فی القرآن فی قوله تعالی و اذا الموؤدة سئلت ای المدفونة حیا و المقصود تشبیه العزل بدفن الولد حیا حتی یموت

قوت المغتذی

خطبنی ابوجهم هو بفتح الجیم بکر بن حذیفة صاحب الانبجانیة و معاویة و هو ابن سفیٰن و قیل هو غیره قال النووی و هو غلط فرجل شدید علی النساء قال العراقی اختلف فی معناه فقیل المراد انه یضرب النساء و هو الظاهر و قیل المراد به کثرة الجماع حکاه الرافعی عن ابی بکر الصیرفی و استبعده

عارضة الاحوذی

الثالثة قوله زوجك وولدك احق من تصدقت علیهم یبین ان الصدقة فی القرابة افضل و سنبین ذلك کثیرا فیما یاتی ان شاء الله تعالی و فی الصحیح لك اجران اجر القرابة و اجر الصدقة زکوة الخضراوات و ما یسقی بالانهار و غیرها عیسی بن طلحة عن معاذ ابن جبل انه کتب الی النبی صلی الله علیه وسلم یسأله عن الخضراوات و هی البقول فقال لیس فیها شیء بسر بن سعید عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء و العیون العشر و فیما سقی بالنضح نصف العشر سالم عن ابیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه سن فیما سقت السماء و العیون او کان عثریا العشر و فیما سقی بالنضح نصف العشر الاسناد اما ذکر الخضراوات فقال ابوعیسی لا یصح فی الباب شیء یعنی ذکرها لم یصح فیه عنه صلی الله علیه وسلم شیء لا نفیا و لا اثباتا و قد روینا فی ذلك احادیث کثیرة و اما قوله فیما سقت السماء العشر

اسماء الرجال

باقی در صفحۂ آینده

شرح سراج احمد

ان الله اذا اراد ان یخلقه لم یمنعه بدرستیکه حق تعالی چون خواست وخواهد که پیدا کند و بیافریند او را منع نکند او را از تخلیق وی چیزی وفی الباب عن عمر والبراء بن عازب وابی هریرة اخرجه النسائی وابی سعید اخرجه احمد حدثنا قتیبة

وابن ابی عمر قالا ثنا سفیٰن بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال کنا نعزل والقراٰن ینزل گفت جابر بودیم ما که عزل میکردیم وحالانکه قرآن فرود می آمد غرض جابر آنست که اگر عزل بد بودی در قرآن نهی نازل شدی

حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی العزل وقال مالک بن انس تستأمر الحرة فی العزل ولا تستأمر الامة وگفت امام مالک طلب امر کرده شود حره در عزل کردن وطلب امر کرده نشود داه باب ماجاء فی کراهیة العزل باب است در بیان آنچه آمده است در کراهیت عزل حدثنا

ابن ابی عمر وقتیبة قالا ثنا سفیٰن بن عیینة عن ابن ابی نجیح عن مجاهد عن قزعة عن ابی سعید قال ذکر العزل عند رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت ابو سعید ذکر کرده شد عزل نزد آنحضرت فقال لم یفعل ذلک احدکم پس فرمود آنحضرت برای چه میکند یکی از شما عزل را زاد ابن ابی عمر فی حدیثه مصنف گوید زیاده کرده است ابن ابی عمر در حدیث خود که در حدیث قتیبه نیست ولم یقل ونفرموده است آنحضرت لا یفعل ذاک احد کم نکند عزل را یکی از شما یعنی چنانکه در روایت قتیبه باستفهام همچنان ابن ابی عمر آورده است عبارت نفی را نیز آورده است قالا فی حدیثهما گفته اند قتیبه وابن ابی عمر هر دو در حدیث خود با قتیبه پس از ذکر عبارت لم یفعل ذلک احدکم وابن ابی عمر پس از ذکر عبارت لم یقل لا یفعل ذاک احدکم فانها لیست نفس مخلوقة الا الله خالقها پس بدرستیکه شان این است نیست هیچ نفس پیدا کرده شده مگر که حق تعالی آفریننده اوست وفی الباب عن جابر اخرجه احمد وابن ماجه وابن حبان حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی سعید وقد کره العزل قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وتحقیق کرده گفته اند گروهی از اهل علم از صحابه وغیر ایشان بعضی احادیث در باب عزل کراهت آن اراده اند ایراد مینماید اخرج الطبرانی عن صرمة العذری اعزلوا ولا تعزلوا ما کتب الله تعالی من النسمة هی کائنة الی یوم القیمة الا وهی کائنة اخرج النسائی عن ابی سعید الزرقی ان ما قدر فی الرحم سیکون اخرج الطبرانی عن عبادة بن الصامت ان النفس المخلوقة لکائنة اخرج الطیالسی عن ابی سعید ان قضی الله شیئا لیکونن وان عزل اخرج احمد والضیاء عن انس لو ان الماء الذی یکون منه الولد اهرقته علی صخرة لاخرج الله تعالی فیها ولدا ولیخلقنها الله تعالی هو خالقها اخرج الطبرانی عن حذیفة انکم لتفعلون ذلک یعنی العزل اولم تعلموا ان الله تعالی لم یخلق نسمة هو بارئها الا وهی کائنة اخرج الطبرانی عن واثلة او انکم لتفعلون ما من نسمة اراد الله ان تخرج من صلب

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیة العزل **قوله** لم یفعل بکسر اللام الجارة الداخلة علی ما الاستفهامیة فحذفت الفها وهو حذف شائع عند دخول الجار علی ما الاستفهامیة قال تعالی عم ولم اذنت ای ای موجب لهم الی هذا الفعل ولا یستحسن الفعل بلا سبب داع الی ذلک **قوله** فانها تعلیل للانکار **قوله** نفس مخلوقة ای مقدر خلقها عند الله تعالی الا هو خالقها

قوت المغتذی

ان الله اذا اراد ان یخلقه لم یمنعه ای العزل او الوطی من خلقه

عارضة الاحوذی

الحدیث وهو صحیح من طرق العربیة السماء هو المطر والعثری هو الذی تسقیه السماء فی قول وقیل هو شبه نهر یحفر فی الارض یسقی البعل من النخیل ولو کان العثری هو الذی تسقیه السماء ما اجتمع مع قوله فیما سقت السماء فی لفظ واحد لانه کان یکون تکرارا ولا یلیق ذلک بالفصیح من الناس فکیف بخیر الفصحاء وصاحب الشریعة الاحکام فی مسائل الاولی قوله فیما سقت السماء العشر الحدیث لفظ عام بظاهره فی کل مملوک تسقیه السماء واختلف الناس فی تنزیله علی سبعة اقوال الاول انه محمول علی عمومه فی کل شیء الا الحطب والقصب والحشیش قاله ابو حنیفة الثانی انه فی الحبوب والبقول والثمرات قاله حماد بن ابی سلیمان الثالث ما تخرجه الارض مما له ثمرة باقیة قاله محمد وابو یوسف الرابع ما کان طعاما بشرط ان یکون خمسة اوسق الخامس التمر والعنب والشعیر والسلت والحنطة والزیتون قاله

شرح سراج احمد

رجل الا وہی خارجة ان شاء اللہ تعالی وان ابی فلا علیکم ان لا تفعلوا اخرج ابو داود والطحاوی والطبرانی عن جریر واخرج احمد ومسلم عن جذامة بنت وہب اخرج مالک عن ربیعة بن عبد الرحمن عن محمد بن یحیی بن حبان عن ابن ابی محیریز انہ قال دخلت المسجد فرأیت ابا سعید الخدری فجلست الیہ فسألتہ عن العزل فقال ابو سعید الخدری خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة بنی المصطلق فاصبنا سبیا من سبی العرب فاشتهینا النساء واشتد علینا العزبة واحببنا العزل فاردنا ان نعزل وقلنا العزل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین اظہرنا قبل ان نسألہ فسألناہ عن ذلک فقال ما علیکم ان لا تفعلوا ما من نسمة کائنة الی یوم القیمة الا وہی کائنة واخرج مالک عن ابی النضر مولی عمر بن عبید اللہ عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ انہ کان یعزل واخرج مالک عن ابی النضر مولی عمر بن عبید اللہ عن ابی افلح مولی ابی ایوب الانصاری عن ام ولد لابی ایوب الانصاری انہ کان یعزل واخرج مالک عن نافع عن عبد اللہ بن عمر انہ کان لا یعزل وکان یکرہ العزل وروی ابن ابی شیبة عن الحسن اختلف فیہ الصحابة فکان زید وانس یعزلان وعن ابن المسیب کانت الانصار لا یرون باسا بالعزل وکان ممن یقول ذلک زید وابو ایوب ابی وان رجالا من المهاجرین کانوا یکرہونہ منهم فلان وعثمان وعنہ ان ابا بکر وعمر کانا یکرہانہ ولہ عن زر عن علی قال العزل الوأد الخفی ودیگر احادیث نیز درین باب بسیار وارد اند بجہت اختصار ذکر کردہ نشدند واکتفا بہمین مقدار نمودہ آمد واین عزل نزد ایمہ رواست مگر نزد بعضی مکروہ ست کراہت تنزیہی واستدلال آن کسان کہ قائل گشتہ اند بحرمت ضعیف ست

[کلمة لا زائدة ای لا علیکم ان تفعلوا العزل ۱۲]
[نام قبیلہ است ۱۲]
[بفتح ہمزہ ولا نافیہ زائد ست ۱۲]
[ما فعلوا العزل اذا ترکوہ ۱۲]

باب ما جاء فی القسم للبکر والثیب بابست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر قسمت ونوبت برای زن باکرہ وثیب حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالک قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکنہ قال گفت خالد چنانکہ در روایت متفق علیہ است یا ابو قلابہ مثل آنکہ در روایت بخاری ست کہ اگر خواہم اینکہ بگویم من کہ فرمود آنحضرت یعنی مرفوع کنم حدیث را ونسبت با آنحضرت نمایم خواہم بگفت ولکن گفت انس السنة اذا تزوج الرجل البکر علی امرأتہ اقام عندہا سبعا از جملہ سنت ست کہ وقتیکہ نکاح کند مردی بکر را بر زن خود اقامت کند مرد نزدیک بکر ہفت شب وقسمت کند بعد از وی میان قدیمہ وجدیدہ واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندہا ثلثا وچون تزویج کند مرد ثیب را اقامت کند مرد نزدیک وی سہ شب پس تر قسمت کند میان دیگر زنان وقول صحابی کہ السنة کذا در حکم مرفوع است بقول مختار وفی الباب عن ام سلمة اخرجہ مسلم حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رفعہ محمد بن اسحق عن ایوب عن ابی قلابة عن انس ولم یرفعہ بعضہم والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأة بکرا علی امرأتہ اقام عندہا سبعا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی القسمة للبکر والثیب **قولہ** عن ابی قلابة بکسر القاف **قولہ** قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای لکنت صادقا فی تصریحی بالرفع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن المحافظة علی اللفظ اولی فجواب لو محذوف وضمیر قال لخالد لا لانس ولا لابی قلابة لما فی مسلم عن خالد عن ابی قلابة عن انس بن مالک قال اذا تزوج البکر علی الثیب اقام عندہا سبعا وان تزوج الثیب علی البکر اقام عندہا ثلثا قال خالد لو قلت انہ رفعہ لصدقت ولکنہ قال السنة کذا الخ معناہ ان ہذہ اللفظة وہی قولہ من السنة کذا صریحة فی رفعہ فلو شئت ان اقولہا بناء علی الروایة بالمعنی لقلتہا ولو قلتہا لکنت صادقا والحاصل ان خالدا قال فی روایتہ عن ابی قلابة عن انس قال السنة اذا تزوج الرجل الحدیث وقولہ السنة مبتدأ وقولہ اقام عندہا خبرہ

عارضة الاحوذی

الاوزاعی السادس التمر والزبیب والحنطة والشعیر خاصة قالہ الزہری وابن ابی لیلی السابع ما یلبس ویدخر ماکولا ولا شیء فی الزیتون لانہ ادام وفی قول اٰخر لہ یجب فیہ الزکوة قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ قد بینا فی کتاب الاحکام ہذہ المسائل بغایة البیان واصلنا لہا اصولہا وشرحنا تفصیلہا فلتنظر ہنالک قال اللہ تعالی وہو الذی انشأ جنٰت معروشات وغیر معروشات والنخل والزرع مختلفا اکلہ والزیتون والرمان الی قولہ واٰتوا حقہ یوم حصادہ فامتن اللہ علی خلقہ فی انبات الارض ثم قال لہم کلوا مما انعمت بہ علیکم واٰتوا حقہ اذا جمعتموہ بایدیکم واویتموہ الی رحالکم فکما خلقہ نعمة ومکن منہ نعمة اوجب فیہ الحق قال مالک الحق ہہنا الزکوة وصدق ومن قال غیر ہذا فقد وہم وتعین حمل ہذا علی عمومہ الا ما خصہ دلیل یصح تخصیصہ ہنالک حسب ما ذکرناہ وحققناہ ہنالک فاما من حملہ علی عمومہ فاستثنی الحطب

شرح سراج احمد

تو قسم بینہما بعد بالعدل گفتہ اند بعضی اہل علم چون تزویج کرد مردی زن باکرہ را بر زن خود کہ داشت اقامت کند نزد باکرہ اول
ہفت شب پس تر قسمت کند میان ہر دو پس از ہفت شب بعدل کہ یک شب نزد او گذارد و دیگر شب را نزد زن دیگر کند و اذا تزوج الثیب
علی مرأتہ اقام عندہا ثلثا و چون تزویج کرد مردی زن ثیبہ را بر زن خود اقامت کند نزد زن ثیبہ تو سہ شب بعد از آن یک یک شب
نزد ہر یک گذارد **باب** ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر یا بست در بیان آنچہ آمدہ است در حق برابری کردن میان ضرائر کہ چند
زنان در نکاح باشند ہر یک دیگر را ضرہ است حدثنا ابن ابی عمر نا بشر بن السری نا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ
ابن یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نسائہ بدرستیکہ آنحضرت بود کہ قسمت میفرمود روزہا و شبہا
میان زنان خود فیعدل پس عدل و برابری میکرد نہ آنکہ دو شب نزد یکی میکرد و نزد دیگر زن یک شب میکرد مگر نزد ام المومنین سودہ بنت زمعہ شب
نمیکرد بجہت آنکہ او ہرگاہ کلان سالہ گشت آنحضرت خوف است کہ او را طلاق دہد و بدل او زن دیگر را در نکاح آرد چون آنحضرت محبت بعائشہ
صدیقہ بسیار بود سودہ گفت یا رسول اللہ مرا حاجت نماندہ است روز نوبت خود را بعائشہ بخشیدم و مرا طلاق مدہ خواہم کہ در زنان تو
محشور شوم آنحضرت از ین معنی خوشحال گشت و او را طلاق ندادہ لہذا میان زنان دو روز عائشہ صدیقہ را بود و باقی را یک یک شب و یقول
اللہم ہذہ قسمتی فیما املک و میفرمود آنحضرت ای بار خدا این قسمت من است در چیزیکہ مالک ام فلا تلمنی فیما تملک ولا املک پس
ملامت مکن تو مرا در چیزی کہ مالک ہستی تو و مالک نیستم من از میل و محبت باطن و در قسمت عدالت و تسویہ در جماع شرط نیست حدیث عائشہ
ہکذا رواہ غیر واحد عن حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم
چنانچہ بشر بن السری روایت کردہ و رواہ حماد بن زید وغیر واحد عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلاً و واسطہ انس را از میان گذاشتہ است
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم ہذا اصح من حدیث حماد بن سلمۃ و معنی قولہ لا تلمنی فیما تملک ولا املک و معنی قول آنحضرت
کہ فلا تلمنی فیما تملک ولا املک است آنست انما یعنی بہ الحب والمودۃ جز این نیست کہ مراد میدارد آنحضرت بآن حب و دوستی دل را کذا فسرہ
بعض اہل العلم ہمچنان تفسیر کردہ است آن را بعضی اہل علم حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مہدی نا ہمام عن قتادۃ
عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک ہر دو لفظ مکبر اند عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کانت عند الرجل
امرأتان وقتیکہ باشد نزد مردی دو زن فلم یعدل بینہما پس عدل نکند میان دو زن جاء یوم القیمۃ وشقہ ساقط می آید آن مرد روز قیامت
بیکارہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر **قولہ** یقسم بین نسائہ ای تفضلاً وقیل وجوباً قال القسطلانی ان القسم
ما کان واجبا علیہ وہو وجہ لاصحابنا الشافعیۃ لحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی لیلۃ واحدۃ
ولہ یومئذ تسع نسوۃ **قولہ** فیما تملک ولا املک ای من زیادۃ المحبۃ ومیل القلب فانک مقلب القلوب قال
ابن الہمام ظاہرہ ان ما عداہ مما ہو داخل تحت ملکہ وقدرتہ تجب التسویۃ فیہ **قولہ** عند الرجل امرأتان ای
مثلاً لانہ لم یختص الحکم بامرأتین **قولہ** وشقہ ساقط ای احد جانبیہ ساقط قال الطیبی بالکسر النصف
ای نصفہ مائل قیل بحیث یراہ اہل العرصات لیکون ہذا زیادۃ لہ فی العذاب وروی اصحاب السنن الاربعۃ

قوت المغتذی

وشقہ ساقط فی روایۃ ابی داود مائل

عارضۃ الاحوذی

والقصب والحشیش فلا
یقال انہ تخصیص لانہ
قال کلوا من ثمرہ واتوا حقہ
فانما اوجب ایتاء الحق
فیما یوکل والی ہذا النحو
اشار حماد وعلیہ دار من
قال مالہ ثمرۃ باقیۃ ولکنہ
خصہ بالمقتات باشارۃ
قولہ یوم حصادہ وکانہ
اشار بیوم الحصاد الی
یوم یرفع الی الجرین والربون
او البیدر واما تخصیص
الاوزاعی فیبعد فی النظر
من جہۃ الغموض ومن
جہۃ المعنی وقول الثوری
ابعد منہ واما اخراج الزیتون
کما قال الشافعی فیعتبر
فی الدلیل فانہ مطعوم
مقتات واما مالک فجعلہ
فی القول الثامن من کل
مطعوم یدخر وان اعتل
الشافعی بان الزیتون ادام
فانہ طعام عظیم مطعوما
ومشروبا والوجہ لاخراج
المتن منہ فاما الرمان
فانما خرج عند مالک
بانہ لا یدخر واخرج من
عموم الایۃ والحدیث
ما لا یدخر بان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کان یاخذ
من البقول زکوۃ مع کثرتہ
فی حضرتہ وجوارہ و
طاعتہ واقوی المذاہب
فی المسألۃ مذہب

بقیہ صفحہ ۳۹۵

اسماء الرجال

باقی ان شاء اللہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۳۹۶

شرح سراج احمد

روز قیامت و حالانکہ نصف بدن وی افتادہ وخمیدہ باشد فانما اسند هذا الحدیث همام بن یحیی عن قتادة مصنف گوید وجز این نیست کہ مسند کردہ است این حدیث را ہمام از یحیی و دیگر کس مسند نکردہ است ورواه هشام الدستوائی عن قتادة قال کان یقال و روایت کردہ است ہمین حدیث را ہشام دستوائی از قتادہ کہ گفت لفظ کان یقال را و مسند بصحابی و آنحضرت نکردہ است ولا نعرف هذا الحدیث مرفوعا الا من حدیث همام **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما باب در بیان آنچہ آمدہ است در حق شوہر و زن کہ مشرک باشند ہر دو و اسلام آورد یکی از این ہر دو حدثنا احمد بن منیع وهناد قالا نا ابو معویة عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رد ابنته زینب علی ابی العاص بن الربیع بمهر جدید ونکاح جدید بدرستیکہ آنحضرت رد کرد دختر خود را کہ زینب بود بر ابی العاص بن الربیع چون اسلام آورد ابی العاص بمہر نو و نکاح نو از این حدیث مستفاد گشت کہ نکاح ایام شرک باطل میشود و احتیاج بدیگر نکاح میگردد پس از اسلام هذا حدیث فی اسناده مقال مصنف گوید این حدیثی ست کہ در اسناد او گفتگو ہست والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان المرأة اذا اسلمت قبل زوجها ثم اسلم زوجها وهی فی العدة ان زوجها احق بها ما کانت فی العدة پس گفت مصنف و عمل برین حدیث است نزد اہل علم کہ بدرستیکہ زن چون اسلام آورد پیش از زوج خود تفریق کردہ شود میان ہر دو و عدت بکشد زن پس از آن اسلام آورد شوہر آن در حالیکہ زن در عدت بود حکم او آن ست کہ بدرستیکہ زوج او سزاوار تر ست بوی مادامیکہ باشد زن در عدت و چون از عدت بیرون آید پس از آن اسلام آورد شوہر مختار ست زن ہر کہ خواہد تزویج بآن کند وهو قول مالک بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد واسحق حدثنا هناد نا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحق ثنی داود بن حصین عن عکرمة عن ابن عباس قال رد النبی صلی الله علیه وسلم ابنته زینب علی ابی العاص بن الربیع بعد ست سنین

شرح ابی الطیب

والامام احمد والحاکم عن ابی هریرة عنه صلی الله علیه وسلم انه قال من کانت له امرأتان فمال الی احدهما جاء یوم القیمة وشقه مائل ای مفلوج قال بعضهم ای تجئ یوم القیمة غیر مستوی الطرفین بل یکون احدهما کالراجح فی الوزن کما کان فی الدنیا غیر مستوی الطرفین بالنظر الی المرأتین بل کان یرجح احدهما علی الاخری **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما **قوله** والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ای من حیث ان هذا الحدیث یقتضی ان الرد بعد العدة یحتاج الی نکاح جدید فالرد بلا نکاح لا یکون الا قبل العدة **قوله** ان المرأة اذا اسلمت قبل زوجها الخ وعندنا علماؤنا اذا اسلمت المرأة وزوجها کافر عرض القاضی علیه الاسلام فان اسلم فهی امرأته وان ابی فرق بینهما انتهی **قوله** بعد ست سنین ای من هجرة زینب الی المدینة لانها هاجرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاص فی سنة ثمان قبیل الفتح کذا فی قوت المغتذی وقال المحقق ابن الهمام وما ذکر فی الروایات من قولهم ذلک بعد ست سنین او ثمان سنین او ثلث سنین فانما ذلک من وقت مفارقتها بالابدان وذلک بعد غزوة بدر واما البینونة فقبل

قوت المغتذی

بعد ست سنین ای من هجرة زینب الی المدینة لانها هاجرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاص فی سنة ثمان قبیل الفتح

عارضة الاحوذی

ابی حنیفة دلیلا واحوطها للمساکین واولاها قیاما بشکر النعمة وعلیه یدل عموم الایة والحدیث وقد رام الجوینی علی تحقیقه ان یخرج عموم الحدیث من بین یدی ابی حنیفة بان قال ان هذا الحدیث لم یات للعموم وانما جاء بتفصیل الفرق بین ما تقل مؤنته وتکثر وابدا فی ذلک واعاد ولیس یمتنع ان یقتضی الحدیث الوجهین العموم والتفصیل وذلک اکمل فی الدلیل واصح فی التاویل الثانیة اذا اختلط ما یسقی بمؤنة مع ما یسقی بغیر مؤنة اما فی الزمان واما فی الفعل ففیه الاقوال المعلومة وواضحة ان یزکی کل شئ بقدره بعد ان یحسب من غیره وینسب وزکوة مال الیتیم حدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب فقال الا من ولی یتیما له مال فلیتجر فی ماله ولا یترکه حتی یاکله الصدقة الاسناد ضعفه ابو عیسی من جهة روایة المثنی بن الصباح والصحیح انه من قول عمر الاحکام المسألة کبیرة من مسائل الخلاف ولیس فیها اثر

عارضة الاحوذي

يعول عليه الامام روى عن عمر وعائشة وعمومات الزكوة تقتضي ان توخذ الزكوة من كل مال الا ما دل عليه الدليل وزعم ابو حنيفة ان الزكوة وجبت شكر نعمة المال كما ان الصلوة وجبت شكر نعمة البدن ولم يتعين بعد على الصبي شكر قلنا محل الصلوة يضعف عن شكر النعمة فيه ومحل الزكوة وهو المال كامل لشكر النعمة فان قيل لا يصح منه القربة قلنا يؤدى عنه كما يؤدى عن المغمى عليه وعن الممتنع جبرا وكما يؤدى عنه العشر والفطرة وهو دين يقضى عنه لمستحقه وان لم يعمل به لان الناظر له حكونه

باب العجماء والركاز

حديث القرنين سعيد وابو سلمة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار والمعدن جبار والبير جبار وفي الركاز الخمس الاسناد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه هو حديث مشهور فيه زيادة والزيل جبار العربية قوله جبار يعني هدر وهو متفق عليه بينهم في هذا القسم لكنه

شرح سراج احمد

بالنكاح الاول رد کرد آنحضرت زینب دختر خود را بر ابی العاص پس از شش سال که چون اسلام آورد بنکاح اول و لم یحدث نکاحا ونو و جدید نه نموده نکاح را هذا الحديث ليس باسناده باس لكن لا نعرف وجه هذا الحديث مصنف گوید و این حدیث نیست در اسناد وی باکی یعنی اسناد خوب ست ولیکن نمی شناسم وجه این حدیث را که چیست لعله قد جاء هذا من قبل داود بن الحصين من قبل حفظه و شاید که آمده است لفظ بالنكاح الاول از جانب داود بن حصین از جهت خلل حفظ وی حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا جاء مسلما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرستیکه مردی آمد مسلمان بزمانہ آنحضرت ثم جاءت امرأته مسلمة پس آمد زن او مسلمان

شرح ابی الطیب

ذلك بكثير لانها وقعت من حين نزلت ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وهي مكية فاكثر من عشر هذا غير انه كان حابسا قبل ذلك فلما ارسل اهل مكة في فداء الاسراء ارسلت زينب في فداء قلادة كانت خديجة اعطتها اياها فلما راها رسول الله صلى الله عليه وسلم رق لها فردها عليها واطلقه لها فلما وصل الى مكة جهزها اليه لانه صلى الله عليه وسلم كان شرط عليه ذلك عند اطلاقه وانفق في تجهيزها اليه ما انفق وهذا امر لا يكاد ان يختلف فيه اثنان وبه نقطع بان الرد كان على نكاح جديد كما هو في حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ووجب تاويل روايته على النكاح الاول بانه مثله ولم يحدث زيادة على الصداق والحباء بالكسر والمد الاعطاء بلا عوض قوله بالنكاح الاول قال البيهقي فان قيل العدة لا تبقى في الغالب الى هذه المدة فكيف ردها صلى الله عليه وسلم عليه بعد ست سنين قلنا النكاح كان باقيا الى وقت نزول الاية في الممتحنة ولم يؤثر بقاءه على الكفر وهي مسلمة فيه في قطع النكاح فلما انزلت الاية وذلك بعد الحديبية وقف نكاحها والله اعلم الى انقضاء العدة ثم كان اسلام ابي العاص بعد ذلك بزمن يسير بحيث يمكن ان يكون عدتها لم ينقض في الغالب فيشبه ان يكون الرد كان لاجل ذلك انتهى واية الممتحنة قوله تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن ويرد على ما ذكره ما قيل بان الفرقة وقعت من حين نزلت ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وهي مكية قيل وهذا لا يصح فان هذه الاية لافادة تحريم ابتداء النكاح لا لتحريم البقاء عليه فلا دلالة لها على الفرقة اقول معناه لا تنكحوا المشركين ابتداء وبقاء وقال البيهقي في معرفة السنن ولو صح الحديثان لقلنا بحديث عبد الله بن عمرو ولانه زائد لكنه لم يثبت فقلنا بحديث ابن عباس انتهى وقال المحقق ابن الهمام واما ابو العاص فانما ردها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه بنكاح جديد روى ذلك الترمذي وابن ماجة والامام احمد والجمع اذا امكن اولى من اهدار احدهما انتهى ومقتضاه ان الحديث حسن ويؤيده قول المصنف العمل على حديث عمرو بن شعيب لان عمل العلماء يقوى الحديث كما تقرر غير مرة وكذلك قول يزيد بن هارون حديث ابن عباس اجود اسنادا يقتضي ان حديث عمرو بن شعيب اسناده جيد

قوت المغتذی

بالنكاح الاول قال البيهقي فان قيل العدة لا تبقى في الغالب الى هذه المدة قلنا النكاح كان باقيا الى وقت نزول الاية في الممتحنة فلو يؤثر بقاؤه على الكفر وهي مسلمة فيه فلما نزلت الاية وذلك بعد الحديبية وقف نكاحها والله اعلم الى انقضاء العدة ثم كان اسلام ابي العاص بعد ذلك بزمن يسير فحيث يمكن ان تكون

شرح سراج احمد

فقال یا رسول الله انها کانت اسلمت معی فردها علیه پس گفت آن مرد ای پیغمبر خدا بدرستیکه آن زن اسلام آورده است همراه من پس رد کرد آنحضرت آن زن بر شوهری بر بهان نکاح اول هذا حدیث صحیح سمعت عبد الرحمن بن حمید یقول سمعت یزید بن هارون یذکر عن محمد بن اسحق هذا الحدیث وحدثنا الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم رد ابنته علی ابی العاص بن الربیع بمهر جدید ونکاح جدید فقال یزید بن هارون پس گفت یزید بن هارون وحدیث ابن عباس اجود اسنادا وحدیث ابن عباس مضبوط ست از روی اسناد والعمل علی حدیث عمرو ابن شعیب

باب فی المرأة یتزوجها الرجل فیموت عنها قبل ان یفرض لها باب ست در حق زنی که تزویج کند پس میرد مرد ازان زن پیش ازینکه مقرر کند مهری برای زن حدثنا محمود بن غیلان نا زید بن الحباب نا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم یفرض لها صداقا ولم یدخل بها حتی مات گفت علقمه بدرستیکه عبد الله بن مسعود پرسیده شد از حال مردی که تزویج کرد وزن را در نکاح خود آورد وتعین نکرده برای زن مهری را ونه دخول بآن نموده تا آنکه مرد فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها پس گفت عبد الله بن مسعود مر آن زن را مثل مهر نسای اوست یعنی مثل آن زن را مهر بود یعنی آن زنان که مانند او باشند از قوم وی از اخوات وعمات وبنات که مشارک اند او را در مال وجمال وثیابت وبکارت لا وکس نیست نقصان وتنقیص وکس بفتح واو وسکون کاف مهمله وسین مهمله در آخر کم شدن وکم کردن ولا شطط بفتح شین معجمه ودو مهمله ونیست زیادة یعنی مهر مثل واجب ست بی زیادت ونقصان وعلیها العدة وبر زن ست عدت اگرچه دخول نکرده ولها المیراث ومر آن زن راست میراث آن مرد چون حکم کرد ابن مسعود گفت اگر صواب باشد انچه من گفتم پس از خداست واگر خطا ست از من ست واز شیطان وخدا ورسول مبرا اند ومنزه ازان فقام معقل بن سنان الاشجعی پس ایستاد معقل بفتح میم وسکون عین مهمله وکسر قاف ابن سنان بکسر سین مهمله اشجعی صحابی ست حاضر شده فتح مکه را ولوای قوم او در دست او بوده وکشته شد در یوم الحره بصبر فقال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها **قوله** ولم یفرض لها صداقا بفتح الیاء وکسر الراء ای لم یقدر ولم یعین **قوله** فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها قال المظهر اجتهد ابن مسعود فی هذه المسألة شهرا ثم قال لها صداق نسائها ولها المیراث وعلیها العدة فان یکن صوابا فمن الله وان یکن خطأ فمنی ومن الشیطان ففی قول ابن مسعود دلیل جواز الاجتهاد لاجتهاده فی هذه المسألة حتی شهد معقل بن سنان الحدیث وقال علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه مع جماعة من الصحابة انه لا مهر لها لانه لم یدخل بها الزوج لها المیراث وعلیها العدة **قوله** لا وکس ولا شطط الاول بفتح فسکون ای لا نقص والثانی بفتحتین ای

قوت المغتذی

عدتها لم تنقض فی الغالب فیشبه ان یکون الرد کان لاجل ذلک لا وکس بفتح الواو وسکون الکاف واخره سین مهملة هو النقصان ولا شطط بفتح الشین المعجمة والطاء المکررة هو الزیادة معقل بن سنان لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

لو یتحققوه ومعناه انه مباح بت وانما هو الرفع یقال رجل جبار ونخلة جبار وجبرت العظم ای رفعت عرضه وان کان للاصلاح کما یقولون فهو من باب السلب وهو کثیر فی العربیة یاتی اسم الفعل والفاعل لسلب معناه کما یاتی لاثبات معناه الاحکام فی مسائل العجماء هی البهیمة التی لا تنطق نطقا تفصح هدر لا یطالب به احد لانه لم یتعلق بها امر ولا نهی ولا توجه علیها خطاب الا ان یتصل بها المخاطب بان یکون لها راکب او قائد او سائق فیتعلق فعلها به لانه محمول علیه اذ هو حاکم لها فهی کالالة بیده الا ان الناس اختلفوا اذا کان راکبا علیها فرمحت برجلها هل یلزمه ضمان ما افسدت او لا یلزمه لقوله فی الحدیث الرجل جبار یرید اذا رکبها فرمحت برجلها لا شئ علیه وان اصابت بیدها فعلیه الضمان واضاف الرجل علما ان الیه لانها تحته متحرکة منسوب فی حرکته الیه الثانیة قوله المعدن والبیر جبار یعنی ان من استاجر علی معدن او حفر بیرا رجلا فاصابه

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

فی بروع پس گفت معقل حکم کرده آنحضرت درشان بروع بکسر موحده و بفتح نیز آمده و سکون را و فتح واو و عین مهمله بنت واشق بکسر شین معجمه و قاف امرأة منا زنی بود از قبیلهٔ ما یعنی از بنی اشجع صحابیه است مثل ما قضیت حکم کرد آنحضرت مانند آنچه بود حکم کردی تو ای ابن مسعود ففرح بها ابن مسعود پس شاد شد باین قول معقل ابن مسعود که فتوی من موافق بحکم آنحضرت شد و قول خود را صواب دریافت و مذهب علی مرتضی و جماعهٔ از صحابه درین مسألة آنست که مهر نیست مر این زن را از جهت عدم دخول و مر او را ست میراث و شافعی را درین جا دو قول ست یکی موافق علی و دیگر موافق قول ابن مسعود و مذهب ما مذهب ابن مسعود ست و فی

الباب عن الجراح بن ابی الجراح الاشجعی صحابی مقل حدثنا الحسن بن علی الخلال نا یزید بن هارون وعبد الرزاق کلاهما عن سفین عن منصور نحوه حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وبه یقول الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وزید بن ثابت وابن عباس وابن عمر اذا تزوج الرجل امرأة ولم یدخل بها ولم یفرض لها صداقا حتی مات قالوا لها المیراث ولا صداق لها گفته اند این صحابه مر این زن را میراث است و نیست مر او را مهر وعلیها العدة وهو قول الشافعی وقال وگفت امام شافعی لو ثبت حدیث بروع بنت واشق لكانت الحجة فی ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم واگر ثابت شود حدیث بروع هر آئینه باشد آن حدیث حجتی در آنچه روایت کرده شده است از آنحضرت وروی عن الشافعی انه رجع بمصر عن هذا القول و روایت کرده شده است از شافعی که بدرستیکه او رجوع کرد در شهر مصر ازین قول خود وقال بحدیث بروع بنت واشق و قائل گشت بحدیث بروع بنت واشق

شرح ابی الطیب

ولا زیادة **قوله** بروع قال الجوهری فی الصحاح اهل الحدیث یقولونه بکسر الباء الموحدة وبعدها راء ساكنة ثم واو مفتوحة ثم عین مهملة وقال الصواب بالفتح لانه لیس فی الكلام فعول الا خروع وعتود اسم واد نقله السیوطی وفی جامع الاصول اهل الحدیث یکسرون الباء واهل اللغة یفتحونها ویقولون انه لیس فی العربیة فعول الا خروع وعتود انتهی فلیکن هذا من قبیلهما لان نقل المحدثین اضبط من اللغویین **قوله** بنت واشق بکسر الشین المعجمة والقاف زاد احمد امرأة من بنی رواس وفی الاصابة الرواسیة او الاشجعیة زوج هلال بن مرة لها روایة **قوله** ففرح بها ای بالفتیا او بالقضیة ثم مذهب ابی حنیفة واحمد کقول ابن مسعود وللشافعی قولان کقول ابن مسعود وقول علی رضی الله تعالی عنهما لكنه رجع الی قول ابن مسعود کما ذكره المصر

قوت المغتذی

فی بروع قال العراقی المشهور فیها عند اهل الحدیث کسر الباء الموحدة وبعدها راء ساکنة ثم واو مفتوحة ثم عین مهملة وقال الجوهری فی الصحاح اهل الحدیث یقولونه بکسر الباء والصواب بالفتح لانه لیس فی الكلام فعول الا خروع نبت وعتود اسم واد بنت واشق بشین معجمة زاد احمد امرأة من بنی رواس وفی الاصابة والرواسیة والاشجعیة زوج هلال بن مرة لها روایة

عارضة الاحوذی

هلاك فیها انه هدر لا شیء علی الذی استاجرها وقیل رواه بعضهم النار جبار قالوا ان اهل الیمن یكتبون النار بالیاء ومعناه عندهم ان الذی یستوقد نارا بما یجوز له فتعدت الی ما لا یجوز له لا شیء علیه هذا متفق علیه علی تفصیل بیانه فی كتب الفقه الثالثة قوله وفی الركاز الخمس قال قوم المعدن ركاز وفیه الخمس منهم ابو حنیفة وقال قوم لیس بركاز وانما الركاز دفن الجاهلیة وحقیقة الركاز الاثبات والمعدن ثابت خلقة وما دفن ثابت بتكلف متكلف وقد بین النبی صلی الله علیه وسلم حكم الفضة علی ان الواجب فیها ربع العشر وقال وفی الركاز الخمس ولم یجر للمعدن ذكر فی لفظه وانما ثبت بتلك النظر فیه علی ثلثة انحاء الاول ان یكون المعدن داخلا تحت قوله ولیس فیما دون خمس اواق من الفضة صدقة كما قال الشافعی واحد قولی مالك الثانی ان یكون داخل تحت قوله فی الركاز

شرح سراج احمد

ابواب الرضاع بفتح را وکسر آن وہمچنین ست رضاعت و انکار کردہ است اصمعی کسر را باہا وگفت جوہری رضع الصبی امہ یرضعہ رضاعا مثل سمع یسمع سماعا واہل نجد میگویند رضع یرضع رضعا مثل ضرب یضرب ضربا وارضعتہ امہ وامرأۃ مرضعۃ ای لہا ولد یرضعہ فان وصفتہا بارضاعہ قلت مرضعۃ بالہاء **باب** ماجاء یحرم من الرضاع مایحرم من النسب باب ست در بیان انچہ آمدہ است کہ حرام میشود از رضاع انچہ حرام میشود از نسب حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم نا علی بن زید عن سعید بن المسیب عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاع ما حرم من النسب بدرستیکہ خدای تعالی حرام گردانیدہ است از شیر خوردن چیزی را کہ حرام گردانیدہ است از نسب مصنف این حدیث را مختصر آوردہ واول اونیاوردہ است در صحیحین طویل ست وفی الباب عن عائشۃ اخرجہ البخاری وابن عباس اخرجہ مالک فی الموطا وام حبیبۃ ہذا حدیث صحیح حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا مالک بن انس ح وثنا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن دینار عن سلیمان بن یسار عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاعۃ ما حرم من الولادۃ ہذا حدیث حسن صحیح وحدیث علی حدیث صحیح والعمل علی ہذا عند عامۃ اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم لا نعلم بینہم اختلافا فی ذلک ترجمہ عبارت ظاہرست **باب** ماجاء فی لبن الفحل باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق شیر مرد حدثنا الحسن بن علی نا ابن نمیر عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت جاء عمی من الرضاعۃ گفت عائشہ آمد عم من از شیر نام او افلح برادر ابو القعیس بضم قاف وفتح عین وسکون تحتانیہ در آخر سین مہملہ وابن ابو القعیس

شرح ابی الطیب

ابواب الرضاع باب ماجاء یحرم من الرضاع مایحرم من النسب قال النووی الرضاع بفتح الراء وکسرہا والرضاعۃ بفتح الراء وکسرہا وقد رضع الصبی امہ بکسر الضاد یرضعہا بفتحہا رضاعا قال الجوہری وتقول اہل نجد رضع یرضع بفتح الضاد فی الماضی وکسرہا فی المضارع رضعا کضرب یضرب ضربا انتہی **قولہ** ان اللہ حرم من الرضاع ما حرم من النسب لعلہ اشارۃ الی قولہ تعالی وامہاتکم اللاتی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعۃ او المعنی ان اللہ تعالی حرم علی لسانہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم ماینطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی **باب** ماجاء فی لبن الفحل ای الرجل **قولہ** جاء عمی من الرضاعۃ ہذا یوہم ان ام ابیہا ارضعتہ او امہ ارضعت اباہا لکن قولہا انما ارضعتنی المرأۃ ولم یرضعنی الرجل یبین ان الرجل بمنزلۃ ابیہا فدعتہ العم ہذا ما یعطیہ ظاہر اللفظ قالہ الطیبی لکن قال النووی فی شرح مسلم اختلف العلماء فی عم عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا فقال ابو الحسن القابسی ہما عمان لعائشۃ من الرضاعۃ احدہما اخو ابیہا ابی بکر من الرضاعۃ ارتضع ہو وابو بکر رضی اللہ تعالی عنہ من امرأۃ واحدۃ وثانیہما اخو ابیہا من الرضاعۃ الذی ہو ابو القعیس وابو القعیس ابوہا من الرضاعۃ وہو افلح اخو ابی القعیس او ابی الجعد وقال فی کتب الحدیث وغیرہا ان عمہا من الرضاعۃ ہو افلح اخو ابی القعیس وکنیۃ افلح ابو الجعد والقعیس بضم القاف وفتح العین وبالسین المہملۃ انتہی فقولہا رضی اللہ تعالی عنہا انما ارضعتنی المرأۃ تعنی بہ ان السرایۃ فی المحرمیۃ انما تکون الی الجنس لا الی خلاف الجنس فافہمہا صلی اللہ علیہ وسلم ان السرایۃ عامۃ لا تختص الجنس

عارضة الاحوذی

الخمس لا نذکر المعدن فلو قال وفیہ الخمس لکان یخرج منہ المال المدفون لانہ لیس بمعدن فعدل الی اللفظ الاعم لدخول المال المدفون الثالث ان یکون المراد بالرکاز الجملۃ الوافرۃ من التقدیر الموجود فی المعدن بخلاف العروق فانہا لا تنال الا بمشقۃ وہذہ جملۃ ثابتۃ موتلفۃ فکانت رکازا اوجب فیہا الخمس علی روایۃ عن مالک ولاجل ہذہ الاحتمالات اختلف الناس فہذہ مدارک نظرہم من الحدیث وموردہ وقد اقطع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلال بن الحارث معادن القبلیۃ فتلک المعادن لا یوخذ منہا الی الیوم الا الزکوۃ یعنی جریا علی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا وہذا بین جدا وانما اختلف قول مالک فیہ لاجل انہ رأی الزرع ثقل مؤنتہ فیوخذ منہ العشر وما تجف مؤنتہ فیوخذ منہ نصف العشر فلما کان المعدن مثل الزرع لا یعتبر فیہ نصاب کذلک تفرق حالہ بقلۃ المؤنۃ وکثرتہا کالزرع الثالثۃ

الترجمة

شرح سراج احمد

پدر رضاعی عائشہ صدیقہ است و بعضی گفتہ اند افلح ابو القعیس ست بہر تقدیر عائشہ میگوید آمد برمن عم من کہ رضاعی بود فاستاذن علی پس طلب اذن کرد تا در آید برمن فابیت ان اذن لہ پس ابا کردم از اذن کردن مر اورا حتی استامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا آنکہ سوال کنم و بپرسم آنحضرت را کہ در آمدن وی برمن روا است یا نہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیلج علیک فانہ عمک وچون آنحضرت در آمد برمن سوال کردم از آنحضرت پس فرمود آنحضرت پس گو کہ در آید او بر تو چراکہ عم تست قلت انما ارضعتنی المرأۃ ولم یرضعنی الرجل گفت عائشہ صدیقہ پس گفتم یا رسول اللہ جز این نیست کہ شیر داده است مرا زنی و شیر نداده است مرد قال فانہ عمک فلیلج علیک فرمود آنحضرت پس بدرستیکہ او عم تست پس گو کہ در آید بر تو و مردی کہ شیر زن از وست پدر رضاعی ست و برادر وی عم رضاعی ست و این در اوانی بود کہ حجاب نازل شده بود هذا حدیث حسن صحیح

والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا لبن الفحل والاصل فی هذا حدیث عائشۃ کہ ذکر کرده شده است وقد رخص بعض اهل العلم فی لبن الفحل والقول الاول اصح کہ مکروه گفتہ اند لبن فحل را

حدثنا قتیبۃ نا مالک بن انس ح وثنا الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابن شهاب عن عمرو بن الشرید عن ابن عباس انہ سئل عن رجل لہ جاریتان ارضعت احدهما جاریۃ والاخری غلاما بدرستیکہ عبد اللہ بن عباس سوال کرده شد از حال مردی کہ مر اورا دو داہ بودند کہ یکی از داہ شیر داد دخترک را و دیگری شیر داد کودک را ایحل للغلام ان یتزوج الجاریۃ آیا حلال ست مر کودک را اینکہ تزویج کند کنیزک را فقال لا پس گفت عبد اللہ بن عباس نی نیست عقد نکاح میان این هر دو اگرچہ هست شیر مادر هر دو متعدد و اللقاح واحد بفتح لام و قاف آب فحل واحد ست چنانکہ میگویند قطیع واحد ابل واحد لقحۃ بالکسر یعنی اللقوح لقح جماعت چون قربۃ و قرب و آن بمعنی ناقہ است یعنی سبب علوق یکی ست فهذا تفسیر لبن الفحل و این تفسیر لبن فحل ست وهذا الاصل فی هذا الباب و همین ست اصل درین باب و هو قول احمد و اسحق و روایت کرده امام شافعی در مسند خود باسنادی کہ بر شرط مسلم ست از ابن الزبیر کہ او گفت ان لبن الفحل لا یحرم ومعناه ان حرمۃ الرضاع لا تثبت بین المرتضع وبین زوج المرضعۃ التی اللبن منہ وانما تنتشر الحرمۃ الی اقارب المرضعۃ لا غیر وروی هذا عن ابن عمر وبہ قال ربیعۃ وابن علیۃ وداود والاصم وعبد الرحمن بن بنت الشافعی والذی ذهب الیہ الفقهاء السبعۃ والائمۃ الاربعۃ وغیرهم ان حرمۃ الرضاع تثبت بین المرتضع وبین المرضعۃ وبین زوجها الذی منہ اللبن فیکون الزوج ابا لہ کما ان المرضعۃ ام لہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اثبت عمومیۃ الرضاع لافلح اخا ابی القعیس والحقها بالنسب و روی عن ابن المسیب و ابی سلمۃ و سلیمان بن یسار الرضاعۃ من قبل الرجال لا یحرم شیئا و روی عن رافع بن خدیج و عثمان مثلہ **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان بابست در بیان آنچہ

شرح ابی الطیب

قولہ کرهوا لبن الفحل ای حکموا بالحرمۃ من جهۃ لبن الفحل واعتبروا احکام النسب منہ **قولہ** لہ جاریتان ظاهره انهما امتان لکن فی موطا مالک ان عبد اللہ بن عباس سئل عن رجل لہ امرأتان فارضعت احدیهما غلاما وقال شارحہ فی روایۃ قتیبۃ و معن عن مالک بسنده جاریتان انتهی اقول فیحتمل تعدد القصۃ او المراد من المرأتین جاریتان **قولہ** جاریۃ ای بنتا صغیرة والمراد بالغلام الابن الصغیر **قولہ** اللقاح واحد بفتح اللام قال الهروی قال اللیث اللقاح اسم ماء الفحل کانہ اراد ان ماء الفحل الذی حملتا منہ واحد واللبن الذی ارضعت کل واحدة منهما بہ اصلہ ماء الفحل قالہ شارح الموطا ثم قال وهذا الحدیث رواه الترمذی عن قتیبۃ ومن طریق معن کلیهما عن مالک بہ **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان

عارضۃ الاحوذی

لما جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکاز الخمس وکان عند ابی حنیفۃ انما المعدن اوجب الخمس فی کل معدن من نحاس وحدید ورصاص ونحوه ولیست هذه المعادن کیف ما کانت برکاز وانما هی معادن والمعدن والرکاز معنیان متباینان بالاسم فوجب ان یکونا متباینین فی المعنی متباینین بالحکم الرابعۃ واختلف الناس فی اعتبار الحول فیہ فرأی مالک انہ کالزرع لانہ مال زکاتی یخرج من الارض ورأی الشافعی انہ ذهب او فضۃ فجریا علی حکمهما فراعی الشافعی اللفظ وراعی مالک المعنی وهو اسعد بہ الخامسۃ ان کان الرکاز عروضا فاختلف علماؤنا فیہ والصحیح انہ یخمس لعموم القول السادسۃ روی ابو داود ان ضباعۃ بنت الزبیر ابن عبد المطلب قالت ذهب المقداد لحاجتہ فاذا جرذ یخرج من جحر دینارا حتی اخرج ثمانیۃ عشر دینارا وخرقۃ حمراء فجاء بها المقداد الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انخذ

شرح سراج احمد

آمده است که حرام نمیکند یک مصه و دو مصه یعنی یک بار مکیدن و دو بار مکیدن حرام نمیکند و حرمت رضاع بآن ثابت نمیشود

حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ايوب يحدث عن عبد الله بن ابي مليكة عن عبد الله ابن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم المصة ولا المصتان حرمت رضاع نمیشود از یک بار مکیدن و دو بار مکیدن پستان و در صحیح مسلم از عائشہ صدیقہ آمده است لا تحرم المصة ولا المصتان و لا الاملاجة ولا الاملاجتان وفي الباب عن ام الفضل اخرجه مسلم وابي هريرة والزبير بن العوام اخرجه ابن حبان وابن الزبير اخرجه مسلم وروى غير واحد هذا الحديث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم المصة والمصتان وروى محمد بن دينار عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد فيه محمد بن دينار عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو غير محفوظ والصحيح عند اهل الحديث حديث ابن ابي مليكة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالت عائشة گفت عائشہ صدیقہ انزل في القرآن عشر رضعات معلومات فرو فرستاده شد در قرآن عشر رضعات معلومات یعنی ده رضعات که بیقین معلوم شده باشد وجود آن حرام میگرداند فنسخ من ذلك خمسا پس منسوخ کرده شد از ده رضعات معلومات بخمس رضعات معلومات یعنی این فرود آمد که خمس رضعات معلومات حرام میگرداند فصار الى خمس رضعات معلومات یعنی برگشت حرمت رضاع بسوی پنج رضعات معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك

شرح ابی الطیب

قوله لا تحرم المصة ولا المصتان المصة هو الشرب القليل مرة يقال مصصته بالكسر مصة ومصصته كخصصته شربته شربا رفيقا **قوله** معلومات اى متميزات بعضها عن بعض فى اوقات مختلفة **قوله** فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك اى الحكم على قراءة خمس رضعات وفي صحيح مسلم وموطا مالك انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن اى الخمس فيما يقرأ من القرآن وهذه الروايات ظاهرها توجب تغيير القرآن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون قال التوربشتي ولا يجوز ان يقال ان تلاوتها قد كانت باقية فتركوها فان الله تعالى نزه هذا الكتاب العظيم عن الاختلال والنقصان وتولى حفظه وضمن صيانته فقال عز من قائل انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون فاوله بعضهم بان الخمس ايضا نسخت تلاوة الا ان نسخها كان في قرب وفاته صلى الله عليه وسلم فلم يبلغ بعض الناس فكانوا يقرؤنه حين توفي صلى الله عليه وسلم ثم تركوا تلاوته حين بلغهم النسخ بقي الكلام في انه لما نسخت تلاوته هل نسخ حكمه ايضا ام لا فذهب بعض العلماء الى انه لم ينسخ حكمه انما نسخت تلاوته قال النووي والطيبي النسخ ثلثة انواع منها ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات وما نسخ تلاوته دون حكمه كخمس رضعات وكالشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وما نسخ حكمه وبقيت تلاوته هذا هو الاكثر ومنه قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم انتهى قال المحقق ابن الهمام هذا لا يستقيم الا على ارادة نسخ الكل والا لزم ضياع بعض القرآن فلا تمسك

عارضة الاحوذی

صدقتها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل هويت الى الحجر فقال لا قال له بارك الله لك فيها وهذا الحديث يحتمل تاويلين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه الكل لانه ركاز دفنا جاهليا بما ظهر من صفتها اما الاربعة الاخماس فحقه واما الخمس الواجب فيها فلانه مصرف له لفقره كان وحاجته الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له هل هويت الى الحجر قال لا المعنى انه لو حاوله بعمد يقضي اليه لكان ركازا واذا لم يعتمد به كانت لقطة قد علم عدم مالكها شرعا فكانت لواخذها كاللقطة بعد الحول او الشاة في العنقاء

باب الخرص روى عبد الرحمن بن مسعود بن نيار قال جاء سهل بن ابي حثمة الى مجلسنا فحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع سعيد بن المسيب عن عتاب بن اسيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يخرص عليهم كرومهم وثمارهم بهذا الاسناد ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

پس وفات کرده شد آنحضرت وحال برآن بود یعنی این که خمس رضعات حرام میکردانند ثابت بود که خوانده میشد از قرآن تا آخر عهد آنحضرت بعد ازان منسوخ شد تلاوت وحکم او باقی ست شافعی واسحق برانند وجمهور برانند که این هم منسوخ ست باطلاق آیت ومراد ببقای قرارت نزدکسی ست که نرسیده او را النسخ والا اگرتا آخر زمان آنحضرت می بود چگونه متروک می گشت وحالانکه نسخ بعد از زمان آنحضرت صلی الله علیه وسلم نمی باشد فتدبر حدثنا بذلك اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك عن عبد الله بن ابی بکر عن عمرة عن عائشة بهذا بهمین حدیث گذشته وبهذا كانت عائشة تفتي وبهمین بود عائشہ صدیقہ که فتوی میداد وبعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وفتوی میدادند بعضی امهات المومنین نیز وهو قول الشافعي واسحق وقال احمد بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا تحرم المصة ولا المصتان وقائل گشته است امام احمد بحدیث لا تحرم المصة وقال وگفته است امام احمد ان ذهب ذاهب الی قول عائشة فی خمس رضعات فهو مذهب قوی اگر برود رونده وعمل نماید بسوی قول عائشہ صدیقه در خمس رضعات پس آن مذهبی ست قوی وجبن عنه ان يقول فيه شيئا ونادلیری می نامرد است از وی اینکه قائم کند ذاهب دران مذهب چیزی از دلیل وحجت یعنی احتیاج بدلیل دیگر ندارد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یحرم قلیل الرضاع وکثیره وگفته اند بعضی از اهل علم از صحابه وغیر ایشان حرام میکند اندک رضاع وبسیار وی یعنی مطلق رضاع اندک باشد یا بسیار حرمت رضاع ثابت میگردد اذا وصل الی الجوف چون برسد شیر بشکم کودک وهو قول سفين الثوري ومالك بن انس والاوزاعي وعبد الله بن المبارك ووكيع واهل الكوفة وهمین ست مذهب امام ابوحنیفه وجمهور وروایت کرده عبد الرزاق از ابن عمر که رسید او را از ابن الزبیر که او اثبات میکرد از عائشه در رضاعت کم از سبع رضعات گفت عبد الله بن عمر الله خیر من عائشة قال الله تعالى واخواتكم من الرضاعة ولم يقل رضعة او رضعتين واخذ کرده است شافعی وغیره بحدیث عائشه که الآن مذکور شده است وائمه دیگر جواب آن داده اند که آن منسوخ ست یا آنکه او موقوف ست یا آنکه مضطرب ست وثابت نشده است **باب** ما جاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاعة باب ست در بیان آنچه آمده است در شان گواهی دادن زن تنها در شیر دادن که شهادت یک زن تنها کافی ست در حرمت ثابت میشود حدثنا علی بن حجر نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن عبد الله بن ابی مليكة قال حدثني عبيد

شرح ابی الطیب

بالحدیث وان كان اسناده صحيحا لانقطاعه باطنا وما قيل ليكن نسخ الكل ويكون نسخ التلاوة مع بقاء الحكم وان هذا مما لا جواب له فليس بشيء لان ادعاء بقاء حكمه بعد نسخه يحتاج الى دليل والا فالاصل ان نسخ الدال يرفع حكمه وما نظر به من الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما فلولا ما علم بالسنة والاجماع لم يثبت به انتهى وقال فی شرح الموطا ليس العمل على هذا بل على التحريم ولو بمصة وصلت الى الجوف عملا بظاهر القرآن واحاديث الرضاع وبهذا قال الجمهور من الصحابة والتابعين والائمة وعلماء الامصار حتى قال الليث اجمع المسلمون ان قليل الرضاع وكثيره يحرم فی المهد ما يفطر الصائم حكاه في التمهيد ومن المقرر انه اذا كان علماء الصحابة وائمة الامصار وجهابذة المحدثين قد تركوا العمل بحديث مع روايتهم له ومعرفتهم به كهذا الحديث فانما تركوه لعلة كنسخ او معارض يوجب تركه فيرجع الى ظاهر القرآن والاخبار المطلقة وانه متى تعارض مانع ومبيح قدم المانع لانه احوط انتهى

باب ما جاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع

عارضة الاحوذی

قال فی زكوة الكرم قال انها تخرص كما يخرص النخل ثم تؤدي زكوته زبيبا كما تؤدي زكوة النخل تمرا وقد رواه ابن جريج عن ابن شهاب عن ثمامة قال محمد يعني البخاري وحديث ابن شهاب عن ابن المسيب عن عتاب اصح وهذا حديث حسن غريب الاسناد قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه ليس في الخرص حديث صحيح الا واحد وهو المتفق عليه خرج النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فمر على حديقة امرأة فقال اخرصوها وخرصها فلما رجع قال كم جاءت حديقتك فقالت كذا لخرص رسول الله صلى الله عليه وسلم ويليه حديث ابن رواحة في الخرص على اليهود وحديث ابن المسيب هذا يرويه عبد الله ابن نافع الصائغ عن محمد ابن صالح التمار عن ابن شهاب خبرنا محمد بن طرخان اخبرنا محمد بن فتوح هكذا الاحكام فيه مسألتان الاولى اتفق ابو حنيفة رح واصحابه على ان الخرص بدعة واعجبوا المساعدة الثوري لهم على ذلك مع معرفته بالسنن وتمكنه

شرح سراج احمد

ابن ابی مریم عن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة گفت عبد اللہ بن ابی ملیکہ وشنیدم حدیث را از عقبہ یعنی مرا
ہر دو حدیث کردہ اند عبید بن ابی مریم وشیخ او کہ عقبہ بن الحارث ست ولکنی لحدیث عبید احفظ ولیکن من مر حدیث عبید را
یاد دارندہ ترام از حدیث عقبہ کہ شیخ الشیخ من ست وعبید ہم از وی روایت کردہ قال تزوجت امرأة گفت عقبہ بن الحارث
کہ صحابی ست تزویج کردم زنے را فجاءتنا امرأة سوداء فقالت انی قد ارضعتکما پس گفت آن زن سیاہ رنگ بدرستیکہ
من شیر دادہ ام شما ہر دو را فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس آمدم من نزد آنحضرتؐ فقلت تزوجت فلانة بنت فلان پس
گفتم یا رسول اللہ در نکاح آوردم فلان زن دختر فلان مرد را فجاءتنا امرأة سوداء پس آمد مارا زنے سیاہ رنگ فقالت انی قد
ارضعتکما وھی کاذبة پس گفت آن زن بدرستیکہ من تحقیق شیر دادہ ام شما ہر دو را وحالانکہ آن زن ن دروغ گویندہ است قال فاعرض
عنی گفت عقبہ پس رو گردانید آنحضرتؐ از من قال فاتیتہ من قبل وجھہ گفت عقبہ پس آمدم آنحضرتؐ را از جانب روی وی فاعرض
عنی بوجھہ پس گردانید از من روی خود را فقلت انھا کاذبة پس گفتم بدرستیکہ آن زن دروغ گویندہ است قال وکیف بھا و
قد زعمت انھا قد ارضعتکما فرمود آنحضرتؐ وچہ طور باشی تو با آن زن خود وتحقیق گفت آن زن تحقیق رضاع دادہ ام شما
ہر دو را دعھا عنک بگذار آن زن را از خود کہ خواہر تست حدیث عقبة بن الحارث حدیث حسن صحیح وقد روی غیر
واحد ھذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن عقبة بن الحارث ولم یذکروا فیہ عن عبید بن ابی مریم ولم یذکروا فیہ دعھا
عنک وذکر نکردہ اند دران لفظ دعھا عنک را والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وغیرھم اجازوا شھادة المرأة الواحدة فی الرضاع ودر رضاع شہادت یک زن کافی ست وقال ابن عباس تجوز شھادة
امرأة واحدة فی الرضاع وگفت ابن عباس رواست گواہی یک زن در رضاع وتوخذ یمینھا وگرفتہ شود سوگند زن وبہ یقول احمد
واسحٰق وقد قال بعض اھل العلم لا تجوز شھادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی تکون اکثر وتحقیق گفتہ اند بعضے اہل علم کہ روا نیست
گواہی یک زن تا آنکہ شوند زیادہ یعنی چند زنان وھو قول الشافعی وعبد اللہ بن ابی ملیکة ھو عبد اللہ بن عبید اللہ بن
ابی ملیکة ویکنی ابا محمد وکنیت عبد اللہ ابو محمد ست وکان عبد اللہ بن الزبیر قد استقضاہ علی الطائف وبود عبد اللہ بن
الزبیر در خلافت خود کہ تحقیق قاضی کردہ بود عبد اللہ بن ابی ملیکہ را بر طائف وقال ابن جریج عن ابن ابی ملیکة ادرکت ثلثین من
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وگفت ابن جریج ور وایت کردہ ابن ابی ملیکہ کہ گفت یافتم من سی کس را از صحابہ مصنف گوید سمعت
الجارود بن معاذ یقول سمعت وکیعا یقول لا تجوز شھادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم ویفارقھا فی الورع روا نیست گواہی
یک زن در رضاع در حکم شرع وجدا سازد زن را زوج در ورع وپرہیزگاری **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین

شرح ابی الطیب

قولہ تزوجت امرأة ھی ام یحیی بنت ابی اھاب **قولہ** امرأة سوداء لم تسم **قولہ** فجاءتنا امرأة سوداء فی بعض الروایات
امة **قولہ** فاعرض عنی ای لقولی انھا کاذبة وجزمی بذلک اولانہ لم یثبت الحکم علیہ لعدم التحقق فاعرض عنہ للتحقق **قولہ**
وکیف بھا ای کیف تصنع بھا وقد زعمت اھا وکیف الصحبة بھا وقد وقعت الشبھة **قولہ** دعھا عنک ای اترکھا علی سبیل
الاحتیاط والورع لا الحکم بثبوت الرضاع وفساد النکاح بمجرد قول المرضعة ویدل علی ھذا قول المصنف ویفارقھا فی الورع
وھو محمل الحدیث عند کثیر من الصحابة **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین

عارضة الاحوذی

فی بحبوحة الاخبار وتعلقوا فی ذلک بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن المزابنة وقال علماؤنا یخرص النخل والکرم زاد الشافعی فی احد قولیہ والزیتون واما الحبوب فاتفقوا علی انھا لا تخرص وھذہ المسألة عسرة جدا وذلک لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبت عنہ خرص النخل ولم یثبت عنہ خرص الزیتون وکان کثیرا فی حیاتہ وفی بلادہ ولم یثبت عنہ خرص النخل لاخذ الحق الا علی الیھود لانھم کانوا شرکاء وکانوا ایضا غیر امناء فخرص علیھم وقال لھم فیھا کذا ان شئتم فھی لکم والا فادفعوھا الینا فنحن نعطیکم من ذلک الحساب فقالوا بھذا قامت السموات والارض وھذا فی حدیث الیھود بعدم امانتھم اما المسلمون فلا یخرص علیھم وقد قال اللیث ان اھلہ علیہ امناء بعد الخرص اذا دفعوا شیئا قبل منھم الا ان یتھموا فینصب السلطان امناء ولما لم یصح حدیث سھل ولا حدیث ابن المسیب بقیت الحال وقالوا ان الخرص علی الناس حفظا لحق الفقراء لقد یجب ان یخرص علیھم جمیعا

اسماء الرجال

۱۲ الم

شرح سراج احمد

باب ست در بیان انچه آمده است بدرستیکه رضاعت حرام نمی سازد مگر رضاعی که باشد در خردی که کم از دو سال بود و بعد از دو سال که از ایام رضاع بیرون شود حرمت ثابت نمیکند حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء فی الثدی حرام نمیگرداند از رضاع هیچ قسم او مگر آن قسم که کشاده و فراخ گردانید رودهای صبی را مثل طعام واقع شد و روی موقع غذا و این نمی باشد مگر در زمان رضاع که دو سال یا دو نیم سال باشد یعنی حکم رضاع در کبر سن ثابت نمیشود و ذکر قول او فی الثدی مقصود از ان بیان واقع و تصویر صورت رضاع بذکر محل رضاع ست و شرط نیست در ثبوت حرمت رضاع که ارتضاع از ثدی باشد و لهذا گفت من الثدی و کان قبل الفطام و باشد ارتضاع پیش از زمان فطام بکسر فا یعنی در مدت رضاع باشد هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم ان الرضاعة لا تحرم الا ما کان دون الحولین و ما کان بعد الحولین الکاملین فانه لا یحرم شیئا بدرستیکه رضاعت حرام نمیکند مگر آن رضاع که باشد در کم از دو سال و انچه باشد پس از دو سال تمام پس بدرستیکه او حرام نمی سازد چیزی را و فاطمة بنت المنذر بن الزبیر بن العوام هی امرأة هشام بن عروة اخرج الطبرانی فی الصغیر عن علی لا رضاع بعد فصال و لا یتم بعد حلم و اخرجه عبد الرزاق و ابن عدی من وجه آخر عن علی بسند ضعیف و فی الباب عن جابر اخرجه ابو داود الطیالسی باسناد واه و ذکر مالک فی الموطا اما ما کان بعد الحولین فان قلیله و کثیره لا یحرم شیئا و انما هو بمنزلة الطعام و نیز از مالک روایت شده است بزیادت ایام یسیر دو سال و نیز از وی روایت شده است زیاده دو ماه یا سه ماه و بحولین گفت شافعی و ابو یوسف و محمد و اختیار کرده آنرا طحاوی و آن قول جمهور است از صحابه و تابعین بجهت قول حق تعالی و الوالدات یرضعن اولادهن حولین کاملین لمن اراد ان یتم الرضاعة و قول حق تعالی و حمله و فصاله ثلثون شهرا و اقل مدت حمل شش ماه اند پس باقی ماند دو سال فصال و امام ابو حنیفه گفته است مدت رضاع دو نیم سال ست استدل الامام ابو حنیفة اولا بقوله تعالی فان ارادا فصالا عن تراض منهما و تشاور عطفا علی یرضعن حولین فعلق الفصال بعد الحولین علی تراضیهما و المعنی فیه انه لا یمکن قطع الولد عن اللبن دفعة واحدة فلا بد من زیادة مدة یتعود فیها الصبی الطعام و ینسی اللبن فیکون غذاؤه اللبن تارة و الطعام اخری الی ان ینسی اللبن و اقل مدة ینتقل فیها العادة ستة اشهر و اما قوله تعالی و الوالدات یرضعن اولادهن حولین کاملین فلا یقتضی انتهاء الرضاعة مطلقا

شرح ابی الطیب

قوله لا یحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء کلمة یحرم بتشدید الراء من التحریم و الرضاع بفتح الراء و کسرها و الفتق الشق و الامعاء بالمد جمع معی بکسر المیم مقصورا کعنب و اعناب و هو موضع الطعام من البطن ای الذی شق امعاء الصبی کالطعام و وقع منه موقع الغذاء و ذلک بان یکون فی اوان الرضاع و انما یفتق امعاء الصبی الرضیع لضیق مخرج اللبن من الثدی و دقه معی الصبی و لم یشترط فی الرضاع المحرم ان یکون من الثدی فان ایجار الصبی یقوم فی التحریم مقام الارتضاع من الثدی **قوله** فی الثدی حال من ضمیر الفاعل فی فتق حالا مقدرة کقوله تعالی و تنحتون من الجبال بیوتا ای حال کونه کائنا فی الثدی فائضا منها و لو قیل من الثدی لم یفد هذه الفائدة قاله الطیبی قال فی مجمع البحار فی الثدی حال من فاعل فتق ای فائضا منها و لا یشترط کونه من الثدی فان ایجار الصبی محرم انتهی اقول ظاهر هذا ان فی بمعنی من **قوله** و کان قبل الفطام ای و کان الرضاع قبل الفطام بکسر الفاء ای زمن الفطام الشرعی و زمن الفطام هو الحولان کما ذکره المصنف

عارضة الاحوذی

جمیع ما یجب فیها الزکوة و انما لم یخرص النبی صلی الله علیه وسلم الحب لانها لم تکن عندهم اذ لم تکونوا اهل زرع الثانیة اذا خرص ما یخرص فاختلف الناس هل یستوفی علیهم الکیل او یترک لهم ما یاکلونه رطبا فقال مالک و ابو حنیفة و ساعدهما الثوری علی انه لا یترک لهم شیء و هذا یدل علی ان مالکا و سفیان لم یراعیا حدیث سهل بن ابی حثمة فی الرفق فی الخرص و ترک الثلث او الربع او لم یریاه و قال محمد و ابو یوسف یراعی ما یاکل الرجل و صاحبه و جاره حتی لو اکل جمیعه رطبا لم یجب علیه شیء و انما یجب ما اوتی بالحصاد و ضمه الی الجرین لان الله تعالی قال کلوا و اتوا فلم یجعل الایتاء شرطا الا بعد ان اذن فی الاکل اباحة و عجبا لهما مع ترکهما للظاهر کیف اخذا به ههنا و کذلک اختلف قول علمائنا هل تحط المؤنة من المال المزکی و حینئذ تجب الزکوة او تکون مؤنة المال و خل منه حتی یصیر حاصلا فی حصة رب المال ثم توخذ الزکوة من الراس و الصحیح انها

حل اللغة

شرح سراج احمد

بحولین بل لمدۃ استحقاق الاجرۃ بالارضاع وثانیا بقولہ تعالی وحملہ وفصالہ ثلثون شھرا فان معناہ ان مدۃ کل حمل منھما ثلثون غیر ان المنقص قام فی الاول لقول عائشۃ ما تزید المرأۃ فی الحمل علی سنتین قدر ما یتحول ظل عمود المغزل رواہ الدارقطنی ومثلہ لا یعرف الا سماعا والآیۃ مأول لتوزیعھم علی الاقل والاکثر فلم یکن دلالتھا قطعیۃ کما فی شرح الموطا

باب ما یذھب مذمۃ الرضاع باب ست در بیان چیزی کہ میبرد حق شیر دایہ را حدثنا قتیبۃ قال نا حاتم بن اسمعیل المدنی ابو اسمعیل عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ ابن الزبیر عن حجاج بن حجاج الاسلمی عن ابیہ حجاج صحابی ست از مرویات وی ھمین یک حدیث ست انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی سوال کرد حجاج پرسید آنحضرت را فقال یا رسول اللہ ما یذھب عنی مذمۃ الرضاع پس گفت ای پیغمبر خدا چہ چیز ست کہ ببرد از من حق شیر دادن یعنی چون کنم آنرا حق شیر دایہ از من ساقط شود بہ بذمہ بفتح میم وکسر ذال معجمہ وتشدید میم انچہ ثابت گردد در ذمہ و مذمت کردہ شود مرد بر ترک رعایت آن فقال غرۃ عبد او امۃ پس فرمود آنحضرت آن چیزیکہ می برد مذمۂ رضاع را غرہ است غرہ کدام چیز ست غلامی یا داہی ودر صراح ست الغرۃ ایضا العبد والامۃ وفی الحدیث قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین بغرۃ عبد او امۃ فکان عبد عن الجنسین کلمہ بغرۃ واین اضافت بیانی باشد یا عبد مرفوع باشد بدل از غرہ ھذا حدیث حسن صحیح ھکذا رواہ یحیی بن سعید القطان وحاتم بن اسمعیل وغیر واحد عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن حجاج بن حجاج عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن حجاج بن ابی حجاج عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی در روایت سفیان ابی حجاج مذکور ست وحدیث ابن عیینۃ غیر محفوظ والصحیح ما روی ھؤلاء وحدیث ابن عیینۃ غیر محفوظ است بجہت آنکہ حجاج صحابی را بزیادت ابی ذکر کردہ وصحیح آن حدیث ست کہ روایت کردہ اند حاتم ویحیی ودیگران سوای ابن عیینہ

شرح ابی الطیب

باب ما یذھب مذمۃ الرضاع قولہ ما یذھب عنی مذمۃ الرضاع بفتح المیم وکسر الذال المعجمۃ وبعدھا میم مفتوحۃ مشددۃ وفی الفائق المذمۃ والذمام بالکسر والفتح الحق والحرمۃ التی یذم مضیعھا وعن ابی زید المذمۃ بالکسر الذمام وبالفتح الذم قال القاضی المعنی ای شیئ یسقط عنی حق الارضاع حتی اکون بادائہ مؤدیا حق المرضعۃ بکمالہ وکانت العرب یستحبون ان یرضخوا الظئر بشیئ سوی الاجرۃ عند الفصال قولہ غرۃ ای مملوک واصلھا البیاض فی جبھۃ الفرس ثم استعیر لاکرم کل شیئ لقولھم غرۃ القوم سیدھم ولما کان المملوک خیر ما یملک سمی غرۃ ولما کانت الظئر خدمت لہ نفسھا جعل جزاء حقھا من جنس فعلھا فامر ان یعطیھا مملوکا یخدمھا ویقوم بحقوقھا وقیل الغرۃ لا یطلق الا علی الابیض من الرقیق والمعروف فی الروایۃ فیہ التنوین وعبد تفسیر للغرۃ ویرویہ بعضھم بالاضافۃ وھو من باب اضافۃ الشیئ الی نفسہ

قوت المغتذی

مذمۃ الرضاع قال العراقی المشھور فی الروایۃ بفتح المیم وکسر الذال المعجمۃ وبعدھا میم مفتوحۃ مشددۃ وقال الخطابی فیہ لغتان فتح الذال وکسرھا یرید ذمام الرضاع وحقہ غرۃ عبد قال العراقی المعروف فی الروایۃ فیہ التنوین وعبد تفسیر للغرۃ ویرویہ بعضھم بالاضافۃ وھو من باب اضافۃ الشیئ الی نفسہ

عارضۃ الاحوذی

محسوبۃ وان الباقی ھو الذی یوخذ عشرہ ولذلک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوا الثلث او الربع وھو قدر المؤنۃ ولقد جربناہ فوجدناہ کذلک فی الاغلب وبما یاکل رطبا ویحتسب المؤنۃ یتخلص الباقی ثلثۃ ارباع او ثلثین واللہ اعلم ومن حدیث ابن لھیعۃ وغیرہ عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خففوا فی الخرص فان فی المال العریۃ والوطیۃ والاکل والوصیۃ والعامل والنوائب وقد روی سھل ابن ابی حثمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابا حثمۃ خارصا فجاءہ رجل فقال یا رسول اللہ ان ابا حثمۃ قد زاد علی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابن عمک یزعم انک زدت علیہ فقال یا رسول اللہ لقد ترکت لہ قدر عریۃ اھلہ وما یطعم المساکین وما تسقط الریح فقال قد زادک ابن عمک وانصفک فقال الطحاوی ترک لہ واخطأ انما زادہ ما تسقط الریح لانہ یجمعہ لنفسہ وکان حقہ ان یعیدہ

شرح سراج احمد

عن هشام بن عروة عن ابيه وهشام بن عروة يكنى ابا المنذر وقد ادرك جابر بن عبد الله وكنيت ہشام ابو المنذر ست تابعی است وتحقیق یافتہ است ہشام جابر بن عبد اللہ صحابی را وقال معنی قوله ما يذهب عنى مذمة الرضاع يقول وگفتہ ہشام معنی قول حجاج کہ ما يذهب عنى مذمة الرضاع ست میگفت ہشام انما يعنى بہ ذمام الرضاعة وحقها جز این نیست کہ مراد می داشت حجاج حق رضاع را وحقها عطف تفسیری ست ودر نہایہ است المذمة بالفتح مفعلة من الذم وبالكسر من الذمة والذمام وقيل هی بالكسر والفتح الحق والحرمة التی يذم مضيعها والمراد بذمة ما يستحبون ان يهبوا المرضعة عند فصال الصبی شيئا سوى اجرتها يقول اذا اعطيت المرضعة عبدا او امة فقد قضيت ذمامها می گوید در محاورۂ زبان عرب چون بدہی تو شیر دایہ را بندہ یا داہی پس تحقیق تو تمام ادا کردی حق مرضعہ را ويروى عن ابى الطفيل الغنوى اخرجه ابو داود وقال كنت جالسا مع النبى صلى الله عليه وسلم گفت ابو الطفیل بودم من نشستہ ہمراہ آنحضرت اذا اقبلت امرأة ناگاہ پیش آمد زنے شاید کہ حلیمہ سعدیہ مرضعۂ شریفہ باشد فبسط النبى صلى الله عليه وسلم رداءه پس بگستر د آنحضرت چادر خود را حتى قعدت عليه تا آنکہ بنشست آن زن بر چادر آنحضرت فلما ذهبت پس ہرگاہ برفت آن زن از مجلس شریف قيل هذه كانت ارضعت النبى صلى الله عليه وسلم گفتہ شد یعنی مردم میگفتند این زن بود کہ شیر دادہ بود آنحضرت را **باب** ما جاء فى الامة تعتق ولها زوج بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق واہی کہ آزاد کردہ شود ودر حال آنکہ او را شوہرے باشد حدثنا على بن حجر قال انا جرير بن عبد الحميد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا گفت عائشہ صدیقہ بود شوہر بریرہ مغیث بندۂ سیاہ رنگ وبریرہ بفتح موحدہ وکسر راء اولی از موالات عائشہ صدیقہ بود ودرخست در ملک یہود بود پس خرید او را عائشہ صدیقہ از ایشان وآزاد کرد او را فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم پس مخیر گردانید آنحضرت بریرہ را بعد آزادی کہ در تحت شوہر باشد یا نباشد واین را خیار عتق میگویند کہ چون جاریہ در نکاح مردے باشد وآن جاریہ آزاد شود مخیر است کہ آن مرد را اختیار کند یا نہ چنانکہ خیار بلوغ میباشد فاختارت نفسها پس اختیار کرد بریرہ نفس خود را نہ شوہر خود را وجدا گشت از وی ولو كان حرا لم يخيرها واگر می بود شوہر او آزاد مخیر نمی گردانید آنحضرت بریرہ را حدثنا هناد قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة

شرح ابی الطیب

قوله قيل هذه كانت ارضعت النبى صلى الله عليه وسلم فى المواهب ان حليمة جاءته عليه السلام يوم حنين فقام اليها وبسط رداءه لها وجلست وجزم السيوطى بانها حليمة بنت ذويب السعدية **باب** ما جاء فى الامة تعتق ولها زوج **قوله** كان زوج بريرة عبدا فخيرها بتشديد الياء **قوله** ولو كان حرا لم يخيرها يعنى العلة فى التخيير كونه عبدا لان الحرية لا تصلح لكونها سببا للتخيير بل الاعتاق مطلقا قال المحقق ابن الهمام ومنشأ الخلاف الاختلاف فى ترجيح احدى الروايتين المتعارضتين فى زوج بريرة اكان حين اعتقت حرا او عبدا فثبت فى الصحيحين من حديث عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم خيرها وكان زوجها عبدا رواه القاسم ولم تختلف الروايات عن ابن عباس انه كان عبدا وثبت فى الصحيحين انه كان حرا حين اعتقت وهكذا روى فى السنن الاربعة وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح والترجيح يقتضى فى رواية عائشة ترجيح انه كان حرا وذلك ان رواة هذا الحديث عن عائشة ثلثة الاسود وعروة وابن القاسم فاما الاسود فلم يختلف فيه عن عائشة انه كان حرا واما عروة فعنه روايتان صحيحتان

قوت المغتذی

اذا اقبلت امرأة هى حليمة بنت ابى ذويب السعدية

عارضۃ الاحوذی

عليه واما الذى يأكل حله ومن نزل بداوم عليه فقد تقدم فى الحديث انه لا يعد عليه فى الزكوة قال القاضى ابو بكر بن العربى رضى الله عنه والمتحصل من صحيح النظر ان يترك له قدر الثلث او الربع كما بيناه فى مقابلة المؤنتين واجب فيها ومنه وب اليهما منها والله اعلم العامل على الصدقة محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العامل على الصدقة بالحق كالغازى فى سبيل الله حتى يرجع الى بيته الاسناد رواه ابو عيسى من طريق يزيد ابن عياض وضعفه ورواه من طريق محمد بن اسحق وقال انه اصح ومحمد بن اسحق ثقة امام المعنى صحيح وذلك ان الله ذو الفضل العظيم قال من جهز غازيا فقد غزا ومن خلفه فى اهله بخير فقد غزا والعامل على الصدقة خليفة الغازى لانه يجمع مال سبيل الله فهو غاز بعمله وهو غاز بنيته وقد قال عليه السلام ان بالمدينة قوما ما سلكتم واديا ولا قطعتم شعبا الا وهم معكم

اسماء الرجال

[illegible]

باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم واين مخالف حديث اول ست حديث عائشة حديث حسن صحيح هكذا

روى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا وروى عكرمة عن ابن عباس قال رأيت زوج بريرة

وكان عبدا يقال له مغيث بضم ميم وكسر غين معجمه وسكون شناة تحتيه در آخر شلثه است وهكذا روى عن ابن عمر كه بنده بود

والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وقالوا اذا كانت الامة تحت الحر فاعتقت فلا خيار لها وگفته اند اہل علم چون باشد

داه در زیر نکاح آزاد پس آزاد کرده شود داه پس نیست خیار مر زن را در نکاح او میباشد وانما يكون لها الخيار اذا اعتقت وكانت

تحت عبد و جز این نیست که باشد مر زن را خیار وقتیکه آزاد کرده شود و باشد در زیر نکاح بنده وهو قول الشافعي واحمد واسحق

وروى غير واحد عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله صلى الله عليه

وسلم یعنی بسیار کسان از اعمش روایت نموده اند چنانکه ابو معاویه روایت کرده است وروى ابو عوانة هذا الحديث عن الاعمش

عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة في قصة بريرة قال الاسود وكان زوجها حرا گفت اسود و بود زوج بریره آزاد والعمل

على هذا عند بعض اهل العلم من التابعين ومن بعدهم وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة حدثنا هناد قال نا عبدة

عن سعيد عن ايوب وقتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان زوج بريرة كان عبدا اسود لبني المغيرة بدرستیکه زوج

بریره بود بنده سیاه رنگ مر بنی مغیره را يوم اعتقت بريرة در روزی که آزاد کرده شد بریره والله لكاني به في طرق المدينة ونواحيها

وان دموعه تسيل على لحيته عبد الله بن عباس گوید سوگند بخدا هر آئینه گویا که من با مغیث هستم در راهها و کوچهای مدینه و گرداگرد

وی در حالیکه اشکهای وی هر آئینه روان می بودند بر ریش وی يترضاها لتختاره فلم تفعل که راضی می ساخت بریره را در

هر جا که بریره می رفت در پس وی می بود تا که اختیار کند بریره او را پس نکرد بریره آن را هذا حديث حسن صحيح وسعيد بن

ابي عروبة هو سعيد بن مهران ويكنى ابا النضر ترجمه اش ظاهر ست و در ترجمہ مشکوة نوشته است در زیر ترجمہ عبارت

ولو كان حرا لم يخيرها که این قول ائمہ ثلثه است که میگویند اختیار که زن را ثابت میشود بعد از عتق بر تقدیری ست که زوج او

شرح ابی الطیب

احدهما انه كان حرا والاخرى انه كان عبدا واما عبد الرحمن بن القاسم ففيه روايتان صحيحتان احدهما انه كان

حرا والاخرى الشك وجه اخر من الترجيح مطلقا لا يختص بالمروى فيه عن عائشة وهو ان رواية خيرها صلى الله

عليه وسلم وكان زوجها عبدا يحتمل كون الواو للعطف لا للحال وحاصله انه اخبار بالامرين وكونه اتصف

بالرق لا يستلزم كونه في ذلك كان حال عتقها هذا بعد احتمال ان يراد بالعبد العتيق مجازا باعتبار ما كان وهو

شائع في العرف والذي لا مرد له من الترجيح ان رواية كان حرا انص من كان عبدا وتثبت زيادة فهي اولى وايضا

فهي مثبتة وتلك نافية للعلم بانه كان حالته الاصلية الرق والنافي هو الذي ينفيها والمثبت هو المخرج

عنها انتهى وبه انه فم ما قيل ان حديث عائشة قد اختلف فيه وحديث ابن عباس لا اختلاف فيه فالوجه هو

الاخذ به لان رواية عبد الله بن عباس محتملة ورواية عائشة نص والاسود لم يختلف فيه عن عائشة

انه كان حرا واما روايتا عروة وعبد الرحمن بن القاسم ففيهما معارضة واذا تعارضتا تساقطتا ثم رواية

الاسود عن عائشة مثبتة ورواية ابن عباس نافية والاثبات مقدم على النفي والله اعلم

عارضة الاحوذی

حبسهم العذر فكيف بمن
حبسه العمل للغازي و
خلافته وجميع ماله
الذي ينفقه في سبيل الله
وكما لا بد من الغزو فلا بد
من جمع المال الذي يغزى
به فهما شريكان في النية
شريكان في العمل فوجب
ان يشتركا في الاجر
باب
المتعدي في الصدقة
سعد بن سنان عن انس
ابن مالك المتعدي في الصدقة
كمانعها الاسناد تكلم احمد
في سعد وقال البخاري اصح
الروايات فيه سنان بن
سعد المعنى من العارضة
للسائل والمسؤل ان
يقال بان الصدقة دائرة
بين الآخذ والمأخوذ منه
فالآخذ يلزمه في اخذه
وظائف ويتعلق بحده
وكذلك المأخوذ منه
مثله ومن يأخذ ما ليس
له كمن يمنع ما عليه لان
كل واحد منهما قد
يتعدى حدود الله فهما
شريكان في الاثم لان
المأخوذ منه اذا امتنع
من اعطاء ما عليه فهو
متعد على مستحق الحق
فلما اشتركا في الاثم و
الحق الناقة الكرماء
وله الحقة في الزيادة
على ماله كمانع الحقة

بقیہ صفحہ ۴۰۸

بقیہ صفحہ ۴۰۹
وکان شعبۃ یضعف ... ذکر البیہقی عن ... اسامۃ بن زید عن القاسم ... [illegible]

عارضة الاحوذي

فی جنس ما تعین علیہ **باب** رضی المتصدق الشعبی عن جریر قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاکم المصدق فلا یفارقنکم الا عن رضی الاسناد قال ابو عیسی رواہ مجالد عن الشعبی وهو یضعف ورواہ ابوداود وهو اقوی واصح قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی اللہ عنہ الحدیث صحیح فی الجملۃ خرجہ مسلم والعارضۃ فی معناہ ان المتصدق طالب بحق فاذا اعطی حقہ رضی واذا منع من حقہ شیئا سخط فرضاہ ان یعطی حقہ فان طلب زیادۃ فلیس لہ رضی یعتبر ولا یلتفت الیہ کان عندنا بحمص رجل نبیل فی ذاتہ مثیل فی قومہ اذا کتب بسم اللہ الرحمن الرحیم یکتب بعدہ فی نسق معہ وفی سطر واحد یفصل بینہما بیسیر رضی الناس فانظ لا تدرک وکان الناس حینئذ لا یصلون البسملۃ بشیء لا من الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا من غیرہ وکان ہذا المثل مبتذلا فی الالسنۃ وهو کلام ساقط بل رضی الناس

شرح سراج احمد

والاسود ... عن النبی صلی اللہ ... ابراہیم عن ... الامام عن حماد ... اللفظ اخرجہ ... [illegible]

عبد باشد از برای دفع عار کہ حرہ در تحت عبد چون باشد ونزد امام ابوحنیفہ اختیار ثابت ست اگرچہ زوج او حر باشد وعلت تخییر نزد امام امتناع از زیادت ملک ست زیرا کہ حرہ مالک ست بروی زوج سہ طلاق را وبرداہ دو طلاق را وگویا کہ این زیادت یعنی قول او ولو کان حرا لم یخیرہا نزد ایشان در حدیث ثابت نشدہ یا حدیث مدرج ست واین قول راوی ست بنا بر مذہب واعتقاد خودش تحقیق این در اصول فقہ است واگر ہر دو معا آزاد کردہ شدند ثابت نمیشود اختیار باتفاق واگر زوج آزاد کردہ شد خیار نیست مرا او را خواہ زن وی حرہ باشد یا امہ **باب** ماجاء ان الولد للفراش باب ست در بیان آنچہ آمدہ است کہ ولد برای فراش ست یعنی بر فراش ہر کہ پیدا شد بر فراش وی بوی منتسب میشود حدثنا احمد بن منیع نا سفیان عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الولد للفراش وللعاہر الحجر فرمود آنحضرت ولد منتسب میشود مر اہل فراش را یعنی مثلا اگر با زوجۂ زید کسی زنا کرد وولد پیدا شد آن ولد پسر زید ست ودر حصہ زانی سنگ وخاک است یعنی زانی محروم ست نسبت با او کردہ نشود وفی الباب عن عمر وعثمان اخرجہ النسائی وعائشۃ اخرجہ احمد والشیخان والترمذی والنسائی وابن ماجۃ وابی امامۃ اخرجہ ابن ماجۃ وعمرو بن خارجۃ اخرجہ ابن ماجۃ وعبد اللہ بن عمرو والبراء بن عازب وزید بن ارقم اخرجہ احمد والشیخان والنسائی وابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ والنسائی عن ابن مسعود والزبیر حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وقد رواہ الزہری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ والعمل علی ہذا عند اہل العلم **باب** ماجاء فی الرجل یری المرأۃ فتعجبہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق مردی کہ ببیند زن را پس خوش کند زن مرد او را وحسن او در نظر مرد خوش آید حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی قال نا ہشام بن ابی عبد اللہ وہو الدستوائی عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأی امرأۃ واحدۃ بر ستیکہ آنحضرت دید زنی را وخواہش جماع زن پیدا شد فدخل علی زینب پس در آمد بر ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا فقضی حاجتہ پس ادا کرد حاجت خود را وخرج وبیرون شد از خانہ

اخرجہ الامام محمد عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عنہا عن النبی صلعم ۱۲

واخرجہ المصنف ایضا مع قصۃ ۱۲

قد صرح بسماعہ من جابر فی بعض روایات مسلم ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان الولد للفراش **قولہ** الولد للفراش ای لصاحب الفراش یعنی لمن کانت المرأۃ فراشا لہ قال النووی معناہ انہ اذا کان للرجل زوجۃ او مملوکۃ صارت فراشا لہ فاتت بولد لمدۃ الامکان منہ لحقہ الولد سواء کان موافقا لہ فی الشبہ او مخالفا فان کانت زوجۃ صارت فراشا بمجرد عقد النکاح ونقلوا فی ہذا الاجماع وشرطوا امکان الوطی بعد ثبوت الفراش فان لم یمکن بان نکح المغربی مشرقیۃ ولم یفارق واحد منہما وطنہ ثم اتت بولد لستۃ اشہر او اکثر لم یلحقہ لعدم امکان کونہ منہ ہذا قول مالک والشافعی الا ابا حنیفۃ فانہ یثبت عندہ انتہی اقول عند ابی حنیفۃ ہذا من الامکان لا من المحال واللہ اعلم بحقیقۃ الحال **قولہ** وللعاہر الحجر ای للزانی الحجر والعہر ہو الزنا ای للزانی الخیبۃ ولا حق لہ فی الولد وہو کقولک لہ التراب والذی ذہب فیہ الی الرجم فقد اخطأ لان الرجم لم یشرع فی سائر الزناۃ وانما شرع فی المحصن دون البکر **باب** ماجاء فی الرجل یری المرأۃ فتعجبہ **قولہ** فدخل علی زینب فقضی حاجتہ وفی مسلم فاتی امرأتہ زینب وہی تمعس منیئۃ المعس بالعین المہملۃ والسین المہملۃ الدلک والمنیئۃ بوزن ذبیحۃ الجلد ای ہی تدلک الجلد وانما فعل ہذا ارشادا لہم الی ما ینبغی لہم ان یفعلوہ فعلمہم بفعلہ وفیہ انہ لا باس بطلب الرجل امرأتہ الی الوقاع فی النہار وغیرہ وان کانت مشتغلۃ بما یمکن ترکہ

[illegible]

شرح سراج احمد

وقال ان المرأة اذا اقبلت اقبلت فی صورة شیطان و فرمود آنحضرت بدرستیکہ زن چون اقبال کند اقبال میکند و پیش می آید در صورت شیطان فاذا رأی احدکم امرأة فاعجبته پس چون ببیند یکی از شما زنی را پس خوش آید زن در نظر او و میلان در دلش آید فلیأت اهله پس باید که بیاید اہل خود را و جماع با زن خود کند فان معها مثل الذی معها پس بدرستیکہ با زوجۂ وی مانند چیزیست کہ با آن زن است وفی الباب عن ابن مسعود حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب و هشام بن ابی عبد اللہ هو صاحب الدستوائی هو هشام بن سنبر بفتح سین مہملہ و سکون نون و فتح موحدہ و را

باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأة باب است در بیان آنچه آمده است در حق شوہر بر زن حدثنا محمود بن غیلان قال نا النضر بن شمیل بضم شین معجمہ و فتح میم و سکون مثناة تحتیہ و لام قال نا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کنت آمرا احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها فرمود آنحضرت اگر می بودم من امر کنندہ برای کسیکہ سجدہ کند برای کسی سوای خدای تعالی ہر آئینہ امر میکردم مر زن را کہ سجدہ کند برای شوہر خود در حدیث مبالغہ است بسبب بیان کمال وجوب طاعت زوج ست بر زن وفی الباب عن معاذ ابن جبل اخرجه الترمذی و ابن ماجة و الطبرانی و سراقة بن مالک بن جعشم و عائشة اخرجه الحاکم و ابن ماجة و ابن عباس اخرجه الترمذی و عبد اللہ بن ابی اوفی اخرجه احمد و ابن ماجة و ابن حبان و طلق بن علی اخرجه الترمذی و احمد و الطبرانی و ابن سعد و ام سلمة اخرجه الترمذی و انس اخرجه احمد و الترمذی و الحکیم و ابن عمر اخرجه الطیالسی و ابو داود و الحاکم بعبارات مغایرة و اخرجه الحاکم عن بریدة و ابو داود

شرح ابی الطیب

قوله اقبلت فی صورة شیطان ای فی صفة شیطان فی دعائه الی الشر بالوسوسة و الصورة تطلق علی الصفة قال النووی معناه الاشارة الی الهوی و الدعاء الی الفتنة بها لما جعل اللہ تعالی فی نفوس الرجال من المیل الی النساء و الالتذاذ بنظرهن و ما یتعلق بهن فهی شبیهة بالشیطان فی دعائه الی الشر بوسوسته و تزیینه له و یستنبط من هذا انه ینبغی لها ان لا تخرج بین الرجال الا لضرورة انتهی **قوله** فان معها مثل الذی معها هو کنایة عن محل الوطی قال القرطبی محل الوطی متساو من النساء کلهن و التفاوت انما هو من خارج فلیکتف بمحل الوطی الذی هو المقصود و یغفل عما سواه **قوله** صاحب الدستوائی بفتح الدال و سکون السین المهملتین و فتح المثناة ثم مد ثقة ثبت و قال السیوطی بضم التاء **باب** ما جاء فی حق الزوج علی المرأة **قوله** لاحد لامرت ای لاحد غیر اللہ لامرت الخ ای لکثرة حقوقه علیها و عجزها عن القیام بشکرها و هذا کنایة عن غایة المبالغة فی تعظیم الزوج فان السجود لا یحل لغیر اللہ تعالی

قوت المغتذی

فی صورة شیطان قال القرطبی المراد بالصورة هنا الصفة فان معها مثل الذی معها هو کنایة عن محل الوطی قال القرطبی محل الوطی یتساوی من النساء کلهن و التفاوت انما هو من خارج فلیکتف بمحل الوطی الذی هو المقصود و یغفل عما سواه الدستوائی بفتح الدال و سکون السین المهملتین وضم التاء من فوق کذا جزم به ابن السمعانی فی الانساب و قیل بفتحها و هو الذی اشتهر بین قراء الحدیث ابن سنبر بفتح السین المهملة و سکون النون و فتح الباء الموحدة و راء

عارضة الاحوذی

غایة مدرکة مثاب علیها او معاقب و هی الحق فمن طلبه من الناس فرضاه مدرك و من طلب غیر الحق فلا یقال لرضاه لا یدرك لانه لیس له رضی اذ لا یتعلق الرضی بالباطل و لا هو من صفاته و لکن البطالین و المقصرین اذا اضیعوا الحقوق و لامهم الناس قالوا رضی الناس غائظ لا یدرك و هو باطل کما قدمناه **باب** ذکر الصدقة تؤخذ من الاغنیاء و تعطی للفقراء ذکر فیه جحیفة ان مصدق النبی صلی اللہ علیه وسلم اعطاه قلوصا حین اخذ صدقاتهم و قد تقدم بیان ذلك **باب** من تحل له الزکوة ذکر حدیث حکیم ابن جبیر عن محمد بن عبد الرحمن بن یزید عن ابیه عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من سأل الناس و له ما یغنیه جاء یوم القیمة و مسألته خموش او خدوش او کدوح قیل یا رسول اللہ و ما یغنیه قال خمسون درهما او قیمتها من الذهب حدیث حسن الاسناد تکلم شعبة

شرح سراج احمد

والحاكم عن قيس بن سعد واحمد وابوداود عن ابى سعيد واخرج ابن ماجة عن كعب بن مالك الطبرانى عن تميم الدارمى بلفظ حق الزوج على المرأة ان لا تهجره وان تطيع امره وان لا تخرج الا باذنه وان لا تدخل اليه من يكره واخرج البزار عن زيد بن ارقم فى حق الزوج اذا دعى الرجل امرأته فلتجب وان كانت على ظهر قتب واخرج ابن سعد عن القاسم بن محمد مرسلا اضربوهن ولا يضرب الا شراركم واخرج عبد بن حميد عن جابر ليس ينبغى ان يسجد لشئ ولو كان ذلك لامرت النساء ان يسجدن لازواجهن اخرج ابن عساكر عن عامر الاشعرى انه لو كان ابن جذام منقطعا يسيل احدى منخريه دما والاخرى قيحا فمضمضت ذلك لم تقض حق الله عليك هذا قال النبى صلى الله عليه وسلم للمرأة التى سألته عن زوجها فذكره واخرج الطبرانى عن ابى امامة وميمونة واخرج ابن عساكر عن ابى سعيد وابن سعد عن سلمى بنت قيس وابو نعيم عن على واخرج ابو نعيم ايضا فى الحلية عن ضمرة بن حبيب مرسلا حديث ابى هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة طرق غريب لذا ذكره حدثنا هناد قال نا ملازم بن عمرو بن عبد الله قال ثنى عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه طلق بن على بن المنذر قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتاته چون مرد بخواند زن خود را برای حاجت خود کنایت از جماع باشد پس گو که بیاید زن او وان كانت على التنور و اگر چہ باشد زن بر تنور که نان می پزد یعنی بخت آنرا گذاشتہ نزد شوہر رود هذا حديث حسن غريب حدثنا واصل بن عبد الاعلى الكوفى قال نا محمد بن فضيل عن عبد الله بن عبد الرحمن ابى نصر هلال است عبد الله عن مساور الحميرى بضم میم سین مہملہ و او و را عن امه عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة ہر کدامی زن کہ بمیرد در حالیکہ شوہر او از وی راضی بعد در آید در بہشت چرا کہ او شوہر خود را راضی ساختہ اغلب است کہ اطاعت حق تعالی ہم کردہ باشد هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء فى حق المرأة على زوجها باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر حق زن بر شوہر وی حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء قال نا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو قال نا ابو سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا کامل ترین مسلمانان از روی ایمان نیک ترین ایشان است از روی خلق وخياركم خياركم لنسائهم

شرح ابى الطيب

قوله اذا الرجل دعا زوجته هو من قبيل اذا الشمس كورت **قوله** لحاجته اى المختصة به فهو كناية عن الجماع وهو المتبادر منها ههنا وحمله على العموم بعيد يابى عنه قوله وان كانت على التنور **قوله** فلتاته اى فى الحال بشهادة المقام وان كان مطلق الامر لا يدل على الفور **قوله** وان كانت على التنور بفتح ثم تشديد الذى يخبز فيه معناه وان كانت تخبز على التنور مع انه شغل شاغل لا يتفرغ منه الى غيره الا بعد انقضائه وذكره تتميما ومبالغة ثم يحتمل ان يكون المراد به وان كانت مشتغلة بما يخاف عليه الضياع بالترك فان الخبز اذا ترك على التنور يخاف عليه الضياع او وان كانت فى ذلك الوقت اتية على التنور اى وان كانت تلك الحاجة التى يدعو الزوج اليها ثقيلة على المرأة فى ذلك الوقت جدا بحيث كانها تاتى بسببها على التنور من حيث الثقل والله تعالى اعلم **قوله** وزوجها عنها راض المراد من الزوج العالم التقى **قوله** دخلت الجنة لمراعاتها حق الله تعالى وحق عباده **باب** ما جاء فى حق المرأة على زوجها **قوله** اكمل المؤمنين احسنهم خلقا بضم اللام ويسكن وفى القاموس بالضم وبضمتين السجية الطبع والمروة والدين اى احسنها طبعا مع عموم الخلق فيمكن ان يكون المراد به صلى الله عليه وسلم **قوله** وخياركم خياركم لنسائهم اى من خياركم خياركم لنسائهم لئلا يشكل بامثال خياركم

عارضة الاحوذى

فى حكيم بن جبير من اجل هذا الحديث وقد سمعه سفيان من زبيد عن محمد ابن عبد الرحمن فصح والله اعلم وذكر بعد ذلك اربعة ابواب باحاديثها والمعنى واحد والعارضة فى كل باب يذكر كما حضر ان شاء الله قال الله سبحانه انما الصدقات للفقراء والمساكين الاية فذكر ثمانية اصناف وقد بينا الاية فى كتاب احكام القرآن على وصف بديع بقول سميم مع احاديثها لبابه ان الفقير والمسكين شئ واحد فلينظر هنالك بيانه ولا يحل بالانكار سامعه وليس للفقر والمسكنة حد محصور يمنع الزكوة ولا يبيحها ولا قدر النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك شيئا ولا حكمان احدهما هكذا المسألة الثانية الاخذ من الزكوة فاما مسألة المسألة فاحاديثها كثيرة اصولها ستة احاديث الاول حديث ابن مسعود

شرح سراج احمد

وبهترین ایشان بهترین شماست برای زنان ایشان که با زنان خویش خوش خلق باشند ونمی زنند ودشنام نمی دهند ونیک محاش

با ایشان بوند وفی الباب عن عائشة بلفظ خیرکم خیرکم لاهله وانا خیرکم لاهلی اخرجه الدارمی وابن عباس اخرجه ابن ماجة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح

حدثنا الحسن بن علی الخلال قال نا الحسین بن علی الجعفی الکوفی المقرئ ثقة عابد بود عن زائدة عن شبیب بن غرقدة بفتح غین

معجمة وقاف ثقه از رابعه بود عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص الجشمی کوفی مقبول از ثالثه بود قال ثنی ابی عمرو بن الاحوص الجشمی
ودال مهمله در آخر ۱۲

صحابی ست انه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بدرستی که عمرو حاضر گشت در حجة الوداع همراه آنحضرت

وآنحضرت خطبه کرد فحمد الله واثنی علیه پس حمد کرد خدای را وثنا کرد بر حق تعالی وذکر ووعظ وتذکیر کرد ونصیحت نمود ثم قال فذکر

فی الحدیث قصة پس ذکر کرد در حدیث قصه را پس فقال الا واستوصوا بالنساء خیرا پس فرمود آنحضرت آگاه باشید قبول وصیت کنید من بما

بزنان نیکی را فانما هن عوان عندکم پس جز این نیست که زنان اسیران نزد شما الیس تملکون منهن شیئا مالک نمیشوید شما از زنان چیزی را غیر ذلک سوای

اندرز نیکی الا ان یاتین بفاحشة مبینة مگر وقتی مالک شوید شما که بیارند زنان چیزی فاحش ظاهر شونده را فان فعلن فاهجروهن پس اگر بکنند زنان فحش و

کارهای بد را پس کناره ورزید از ایشان فی المضاجع در جای خواب ایشان را در خوابگاه خویش مگذارید واضربوهن ضربا غیر مبرح وبزنید ایشان را

شرح ابی الطیب

احسنکم قضاء وانما صار اخیر لان من محل الرحمة والشفقة لضعفهن او لان من

یتحمل ما یصدر منهن یتحمل من غیرهن بالاولی لکثرة ایذائهن فکان من تحمل منهن

وکان مستقیم الخلق وکان صبورا علی کل اذی فکان اخیر الناس قوله الا واستوصوا بالنساء

خیرا بفتح الهمزة حرف تنبیه قال القاضی البیضاوی الاستیصاء قبول الوصیة والمعنی اوصیکم

بهن خیرا فاقبلوا وصیتی فیهن قال الطیبی الاظهر ان السین للطلب مبالغة ای اطلبوا الوصیة

من انفسکم فی حقهن بخیر کما فی قوله تعالی وکانوا من قبل یستفتحون الکشاف السین للمبالغة

ای یسألون من انفسهم الفتح علیهم ویجوز ان یکون من الخطاب العام ای یطلب بعضکم من

بعض خیرا فی حقهن ففیه الحث علی الرفق بالنساء والاحسان الیهن والصبر علی عوج اخلاقهن

واحتمال ضعف عقولهن وکراهة طلاقهن بلا سبب وانه لا مطمع فی استقامتهن قوله فانما هن

عوان جمع عانیة وهی الاسیرة قوله الا ان یاتین بفاحشة ای لیس تملکون منهن شیئا غیر

طلب الخیر لهن فی وقت من الاوقات الا وقت اتیانهن بفاحشة مبینة ای ظاهرة من حیث

الفحش والقبح والمراد بها النشوز وشکاسة الخلق وایذاء الزوج واهله باللسان والید لا الزنی اذ لا یناسبه ضربا غیر

مبرح وهذا هو الملایم لقوله تعالی واللاتی تخافون نشوزهن الآیة فالحدیث علی هذا کالتفسیر للآیة بان المراد بالضرب فیها هو الضرب

المتوسط لا الشدید والمضاجع المراقد ای فلا تدخلوهن تحت اللحف لا تباشروهن فیکون کنایة عن الجماع او المراد البعد و

الاعراض عنهن قوله غیر مبرح بضم المیم وفتح الموحدة وتشدید الراء المسکورة واخره حاء مهملة الشدید الشاق

قوت المغتذی

عوان جمع عانیة وهی الاسیرة غیر مبرح بضم المیم وفتح الباء الموحدة وتشدید الراء المکسورة وحاء مهملة هو الشدید الشاق

عارضة الاحوذی

الذی تقدم الثانی ابن
عمر ما یزال الرجل یسأل
حتی یاتی یوم القیمة ولیس
فی وجهه مزعة لحم
قطعة یسیرة منه ۱۲
خرجاه جمیعا الثالث
حدیث عبد الرحمن بن
ابی سعید الخدری قال
ان النبی صلی الله علیه
وسلم فذکر الحدیث
وقال من سال وله اوقیة
فقد سال الحافا وکذلک
روی عمرو بن شعیب
عن ابیه عن جده خرجه
النسائی وابو داود الا
عمرو بن شعیب فان
النسائی انفرد به الرابع
قال ابو هریرة سمعت
رسول الله صلی الله علیه
وسلم لان یغدو احدکم
یحتطب علی ظهره فیتصدق
یجمع علی ظهره حزمة حطب ۱۲
منه ویستغنی به عن الناس
خیر له من ان یسأل رجلا
اعطاه او منعه ذلک
فان الید العلیا خیر من
الید السفلی وابدأ بمن تعول
قال حسن صحیح الخامس
حدیث قبیصة فذکر
الحدیث وقال ان المسألة
لا تحل الا لاحد ثلثة
رجل تحمل بحمالة فحلت
له المسألة حتی یصیبها
ورجل اصابته جائحة
آفة ۱۲
اجتاحت ماله فحلت له
اهلکت ۱۲
المسألة حتی یصیب قواما

شرح سراج احمد

زدنی که سخت ودردو دہندہ نباشد فان اطعنکم فلا تبغوا علیہن سبیلا پس اگر اطاعت کنند ایشان شمارا پس طلب نکنید بر ایشان راہی که جدائی ورزید از ایشان تو دیگر در وعظ این فرموو الا ان لکم علی نسائکم حقا آگاہ باشید بدرستی که مر شمارا بر زنان شما حق ست ولنسائکم علیکم حقا و برای زنان شما بر شما حق ست یعنی ہر یک را بر دیگری حق ست فاما حقکم علی نسائکم فلا یوطئن فرشکم من تکرہون پس اما حق شما بر زنان شما آن ست که پایمال نسازند ونگذارند بر فرشہای شما کسی را که بد می پندارید ولا یاذن فی بیوتکم لمن تکرہون والبته اذن نکنند زنان بدر آمدن در خانہای شما برای کسی که خوش نمی پندارید ایشان او را اجازت آنہا نکنید الا وحقہن علیکم ان تحسنوا الیہن فی کسوتہن وطعامہن آگاہ باشید وحق زنان بر شما آن ست که نیکی کنید شما بسوی ایشان در لباس دادن بایشان وطعام دادن بایشان هذا حدیث حسن صحیح ومعنی قوله عوان عندکم یعنی اسراء فی ایدیکم ومعنی لفظ عوان عندکم یعنی بندیان اند در دستہای شما باب ما جاء فی کراهة اتیان النساء فی ادبارهن باب ست دربیان انچه آمده ست در ذکر کراہیة جماع کردن با زنان در جانب برہای ایشان حدثنا احمد بن منیع وهناد قالا نا ابو معوية عن عاصم الاحول عن عیسی بن حطان بکسر حای مهمله وتشدید طای مهمله ونون ثقه مقبول از ثالثه بود عن مسلم بن سلام الحنفی ابو عبد الملک مقبول از رابعه بود عن علی بن طلق بن منذر بن قیس الحنفی الیمامی صحابی ست قال اتی اعرابی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله الرجل منا یکون فی الفلاة آمد مردی بادیه نشین نزد آنحضرت پس گفت ای پیغمبر خدا آدمی می باشد در بیابان فتکون منه الرویحة

شرح ابی الطیب

قوله فان اطعنکم بترك النشوز وبترك الایذاء باللسان والید **قوله** فلا تبغوا علیہن سبیلا ای طریقا بالتوبیخ والاذیة والضرب والحبس ای فلا تتعرضوا لهن واجعلوا ما کان منهن کان لم یکن فان التائب من الذنب کمن لا ذنب له **قوله** الا ان لکم علی نسائکم حقا بفتح الهمزة وتخفیف اللام حرف تنبیه **قوله** فلا یوطئن من الایطاء صیغة جمع مؤنث قال ابن جریر فی تفسیره معناه ان لا یمکن من انفسهن احدا سواکم ورد بانه لا معنی حینئذ لاشتراط الکراهة لان الزنا حرام علی الوجوه کلها ویمکن ان یقال بان الکراهة فی جماعهن یشمل عادة للکل سوی الزوج ولذا قال ابن جریر احدا سواکم فلا اشکال وقال الخطابی معناه ان لا یاذن لاحد من الرجال یدخل فیتحدث الیهن وکان الحدیث من الرجال الی النساء من عادات العرب لا یرون ذلك عیبا ولا یعدونه ریبة فلما نزلت آیة الحجاب وصارت النساء مقصورات فهی عن مجالستهن والقعود الیهن **قوله** لمن تکرهون ای لمن تکرهون دخوله سواء کان ذلك محرما ام لا والحاصل انه لیس لهن الاذن فی الدخول والجلوس الیهن الا لمن یرضی منه الزوج سواء کان محرما او غیره **قوله** الا وحقهن حرف تنبیه کالاولین **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان النساء فی ادبارهن **قوله** عیسی بن حطان بکسر المهملة وتشدید المهملة الثانیة مقبول **قوله** فی الفلاة وهی المفازة **قوله** الرویحة تصغیر الریحة او الرائحة بحذف الهمزة عند التصغیر والمراد بها الرائحة القلیلة الخارجة من المسلك المعتاد ویدل علیه قوله اذا فسا احدکم ای احدث

عارضة الاحوذی

من عیش وقال سدادا من عیش ورجل اصابته فاقة حتی یقول ثلثة من ذوی الحجی من قومه اصابت فلانا فاقة فحلت له المسألة حتی یصیب قواما من عیش وقال سدادا من عیش فما سواهن من المسألة سحت یا قبیصة یاکلها صاحبها سحتا خرجه مسلم وابو داود والنسائی وا ما مسألة من تحل له الصدقة فاحادیثها ستة الاول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحل الصدقة الا لخمس لغاز فی سبیل الله او لعامل علیها او لغارم او رجل اشتراها بماله او لرجل کان له جار مسکین فتصدق علی المسکین فتصدق المسکین علی الغنی الثانی روی ابو عیسی عن ریحان عن عبد الله بن عمر لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی مرة سوی والتعم حدیث حبشی بن جنادة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع وهو واقف بعرفة اتاه اعرابی فاخذ بطرف ردائه فساله ایاه فاعطاه

شرح سراج احمد

پس می باشد از آدمی و بیرون شود از وی بادی اندکا زد بر و سجه بلفظ تصغیر ست و یکون فی الماء قلة و می باشد در آب قلتی کم
آب در انجا کم یافته می شود چه کند فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا فسا احدکم فلیتوضأ پس فرمود آنحضرت چون
بیرون کند یکی از شما بادرا پس باید که وضو کند ولا تاتوا النساء فی اعجازهن و نیائید زنان را در پس پشت ایشان یعنی در دبر
فان الله لا یستحیی من الحق پس بدرستی که حق تعالی شرم نمی دارد از حق و درین حدیث زیادت تاکید و تنبیه ست بر شدت حرمت
وی یعنی این سخن ست که مکروه ست ذکر او بر زبان نمیتوان آورد و اگر چه بر طریق منع و نهی باشد و لیکن چاره نیست در ذکر حکم
شرعی و فی الباب عن عمر اخرجه اصحاب السنن و الضیاء المقدسی و خزیمة بن ثابت اخرجه النسائی بلفظ اتیان النساء فی
ادبارهن حرام و الطبرانی و البیهقی و احمد و ابن حبان و ابن عساکر و ابن عباس بلفظ اقبل و ادبر و اتق الدبر و الحیضة اخرجه
احمد و الترمذی و ابی هریرة ان الذی یاتی امرأته فی دبرها لا ینظر الله الیه یوم القیمة اخرجه البیهقی و ابن عساکر حدیث علی بن
طلق حدیث حسن سمعت محمدا یقول لا اعرف لعلی بن طلق عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث الواحد
ولا اعرف هذا الحدیث من حدیث طلق بن علی السحیمی بضم سین مهمله و فتح حای مهمله و سکون مثناة تحتیه و میم و کانه رأی ان هذا
رجل آخر من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و گویا که امام بخاری اعتقاد کرده که بدرستی که این طلق بن علی مردی دیگر ست از صحابه
و روی وکیع هذا الحدیث و روایت کرده است وکیع این حدیث را حدثنا قتیبة و غیر واحد قالوا نا وکیع عن عبد الملک
بن مسلم و هو ابن سلام عن ابیه عن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا فسا احدکم فلیتوضأ و لا تاتوا
النساء فی اعجازهن و علی هذا و این علی که از وی روایت ست علی بن طلق ست حدثنا ابو سعید الاشج قال نا ابو خالد
الاحمر عن الضحاک بن عثمان عن مخرمة بن سلیمان عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم لا ینظر الله الی رجل اتی رجلا او امرأة فی الدبر نظر نفرماید الله تعالی در دنیا و روز قیامت و رحمت نفرستد بر وی
بسوی مردی که جماع کند با مرد یا با زن در دبر وی هذا حدیث حسن غریب و تفصیل و تحقیق این باب در کتاب التفسیر در تفسیر آیه
نساؤکم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شئتم ذکر کرده خواهد شد ان شاء الله تعالی **باب** ما جاء فی کراهیة خروج النساء فی الزینة
باب ست در بیان آنچه آمده است در کراهیت و حرمت بیرون شدن زنان از خانه در زینت و لباسهای خوب حدثنا علی بن خشرم قال نا
عیسی بن یونس عن موسی بن عبیدة عن ایوب بن خالد عن میمونة ابنة سعد و سعید در تقریب ست میمونة بنت سعد و سعید
خادمة النبی صلی الله علیه وسلم صحابیة لها حدیث و قیل التی روی عنها عثمان بن یاد میمونة اخری غیر خادمة النبی صلی الله علیه وسلم و کانت خادمة للنبی صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

بخروج ریح من مسلکه المعتاد و ان کان الفساء فی الاصل سما لما یخرج بلا صوت **قوله** فلیتوضأ
اما لانه کان قبل شرع التیمم او بعده لکن بناء علی ان المراد بالقلة لیس ما یخاف معها العطش بل هو فی
مقابلة الوفور و ذلک لان مراد السائل کان معرفة الفرق بین قلیل الریح و کثیرها فارشده صلی الله علیه وسلم
انه لا فرق بینهما **قوله** فی اعجازهن ای ادبارهن لما فی روایة لا تاتوا النساء فی ادبارهن **قوله**
فان الله لا یستحیی من الحق علة لبیان الحکم ای انما بینت لکم هذا الحکم لان الله لا یستحیی من الحق **قوله** لا
ینظر الله الی رجل ای نظر رحمة فی الآخرة او فی الدنیا او فیهما بل ملعون ای مطرود عن رحمة الله تعالی

عارضة الاحوذی

و ذهب نعند ذلک صحت المسألة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان المسألة لا تحل لغنی ولا لذی مرة سوی الا لذی فقر مدقع او غرم مفظع و من سال الناس لیثری به ماله کان خموشا فی وجهه یوم القیمة و رضفا یاکله من جهنم فمن شاء فلیقل و من شاء فلیکثر الثالث ذکر ابو عیسی عن ابی سعید الخدری حدیثا حسنا صحیحا قال اصیب رجل فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثمار ابتاعها فکثر دینه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تصدقوا علیه فتصدق الناس علیه فلم یبلغ ذلک وفاء دینه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم خذوا ما وجدتم و لیس لکم الا ذلک الرابع و ذکر ایضا حدیث بهز بن حکیم عن ابیه عن جده کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی بشیء سال اصدقة هو ام هدیة فان قالوا صدقة لم یاکل و ان قالوا هدیة اکل و ذکر فی الحدیث اضطرابا و قال انه حسن غریب و ذکر

الترجمة

باب ما جاء ... بیرون ... [illegible] ... الامام ... ابو حنیفة ... الکامل ... المنهال بن خلیفة عن سلمة بن تمام عن ابی القعقاع الجرمی عن ابن مسعود انه قال حرام اتی النساء فی محاشهن ... کذا رواه ... من طریق حماد بن ... من طریق محمد بن خالد الوهبی عنه ... قال عن المنهال بن عمرو عن تمام عن ابی القعقاع و اخرجه الطحاوی

باقی در صفحه آینده

بقیہ صفحہ ۴۱۵

شرح سراج احمد

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الرافلة في الزينة في غير اهلها حال آن زن که دامن کشاده و خرامان رفتار در جا ہائی خوب و نیک در غیر اہل خویش کمثل ظلمة يوم القيمة لا نور لها ہمچو حال تاریکی باشد در روز قیامت که نباشد مر او را نور ہذا حديث لا نعرفه الا من حديث موسى بن عبيدة وموسى بن عبيدة يضعف في الحديث و موسیٰ تضعیف کرده شده است در روایت حدیث از قبل حفظه زبهت قلت حفظ وی وهو صدوق و حال آنکه موسیٰ مردی صدوق است وقد روى عنه شعبة والثوري وقد رواه بعضهم عن موسى بن عبيدة ولم يرفعه **باب** ما جاء في الغيرة بابیست در بیان آنچه آمده است در ذکر غیرت حدثنا حميد بن مسعدة قال نا سفين بن حبيب عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغار بدرستی که حق تعالیٰ غیرت میکند والمؤمن يغار و مرد مومن غیرت میکند وغيرة الله ان ياتى المؤمن ما حرم عليه و غیرت حق تعالیٰ آنست که بیاید مرد مومن یعنی بکند آنچه حرام کرده است حق تعالیٰ بروی و مرتکب محرمات وی گردد وفي الباب عن عائشة وعبد الله بن عمر اخرج احمد والشيخان عن ابن مسعود واخرج البيهقي عن زيد بن اسلم ان الغيرة من الايمان وان المذاء من النفاق واخرج الطبراني في الاوسط عن علي ان الله تعالى يحب من عباده الغيور واخرج ايضا عن ابن مسعود بلفظ ان الله تعالى يغار للمسلم فليغر واخرج البخاري في التاريخ والخرائطي في مساوي الاخلاق [بالمذ بهان يدخل الرجل الرجال على اہلہ ثم یخلیهم یا ذی بینهم بعضا] والطبراني وابو نعيم والبيهقي في الشعب وابن عساكر عن مالك بن احيمر الجذامي ان الله تعالى لا يقبل يوم القيمة من الصقور يوم القيمة صرفا ولا عدلا قيل [نا فاية اقرافيه] وما الصقور يا رسول الله قال الذي يدخل على اهله الرجال واخرج الديلمي عن علي بلفظ اني لغيور والله عز وجل اغير مني وان الله تعالى يحب من عباده الغيور حديث ابى هريرة حديث حسن غريب وقد روى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن عروة عن اسماء بنت ابى بكر عن النبى صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وكلا الحديثين صحيح وحجاج الصواف هو حجاج بن ابى عثمان وابو عثمان اسمه ميسرة وحجاج يكنى بابى الصلت وکنیت حجاج ابو الصلت است وثقه يحيى بن سعيد القطان و ثقه گفته است او را یحیی بن سعید حدثنا ابو عيسى قال نا ابو بكر العطار عن علي بن عبد الله المدينى قال سألت يحيى بن سعيد القطان عن حجاج الصواف فقال هو فطن كيس گفت عبد الله

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في كراهية خروج النساء في الزينة **قوله** مثل الرافلة المثل بفتحتين بمعنى الحال والصفة والرافلة بالراء والفاء اى الجائرة ذيلها المتمايلة في مشيتها والظاهر ان كلمة في بمعنى اللام اى حالها وصفتها في القبح والبغض والكراهة عند الله تعالى كصفة ظلمة في البغض والكراهة عندكم **قوله** في غير اهلها احتراز عن الزينة في اهلها بان تكون متزينة في بيتها لزوجها والله اعلم **باب** ما جاء في الغيرة **قوله** ان الله يغار في النهاية الغيرة الحمية والانفة وفي شرح السنة الغيرة من الله تعالى الزجر والله غيور اى زجور يزجر عن المعاصي لان الغيرة تغير يعتري الانسان عند روية ما يكرهه على الاهل وهو على الله تعالى محال انتهى فيراد به المنع والزجر او الغضب او ما يناسب المقام **قوله** وغيرة الله ان ياتى المؤمن ما حرم عليه اى غضب الله لان ياتى او من ان ياتى المحرمات **قوله** ما حرم عليه بالتشديد من التحريم وما موصولة والعائد عليه محذوف وفاعل حرم ضمير الله اى ان ياتى المؤمن الفعل الذي حرمه الله عليه او من الحرام وضميره للموصول ويحتمل بناء المفعول من التحريم وضميره للموصول

قوت المغتذي

مثل الرافلة في الزينة بالراء والفاء اى الجارة ذيلها المتمايلة في مشيها

عارضة الاحوذي

ايضا حديث ابى رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لابى رافع اصحبني كيما تصيب فيها فقال لا حتى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله فانطلق الى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله فقال ان الصدقة لا تحل لنا وان مولى القوم من انفسهم الخامس خرج عن الرباب عن عمها سلمان يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فانه بركة فان لم تجد وا تمرا فالماء فانه طهور وقال الصدقة على المسكين صدقة وهي على ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة السادس قال عبيد الله بن عدي بن الخيار ان رجلين حدثاه انهما اتيا النبى صلى الله عليه وسلم يسألانه من الصدقة فقلب فيهما البصر فراهما جلدين فقال ان شئتما اعطيتكما منها ولا حظ فيها لغني ولا لقوي مكتسب قال القاضي ابو بكر بن العربي

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

المدینی پرسیدم یحیی بن سعید قطان را از حال حجاج الصواف کہ چگونہ است پس گفت یحیی حجاج صواف دانا و زیرک ست بفتح
فا و کسر طای مہملہ و نون کیس بفتح کاف و شدہ ثناۃ تحتیہ در آخر سین مہملہ است بمعنی زیرک خلاف الاحمق **باب ماجاء فی کراھیۃ ان**
تسافر المرأۃ وحدھا باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر کراہیت اینکہ سفر کند بمجرد زن تنہا بی ہمراہی مرحم محرم حدثنا احمد بن منیع
قال نا ابو معویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأۃ
تؤمن باللہ والیوم الاخران تسافر سفرا حلال نیست مر ہیچ زنی را کہ ایمان آوردہ بخدا و بروز آخرت اینکہ سفر کند سفری یکون
ثلثۃ ایام فصاعدا کہ باشد آن سفر مدت راہ سہ روز لیس یا دہ ازان الا ومعہا ابوھا او اخوھا او زوجھا او ابنھا او
ذو محرم منھا مگر سفر کند در حالی کہ باشد ہمراہ آن زن پدر وی یا برادر وی یا شوہر وی یا پسر وی یا صاحب محرم دیگر کسی از زن
باشد مثل عم و خال و غیرہما وفی الباب عن ابی ھریرۃ اخرجہ ابوداود والحاکم والشیخان بلفظ لا تسافر المرأۃ فوق ثلث الا مع ذی محرم وخرجہ
الطبرانی عنہ بلفظ لا تسافر المرأۃ مسیرۃ لیلۃ الا مع ذی محرم واخرج احمد عنہ بلفظ لا تسافر المرأۃ ثلثۃ ایام الا مع ذی محرم وابن عباس
اخرجہ الشیخان واحمد والطبرانی بلفظ لا تسافر المرأۃ الا مع ذی محرم ولا یدخل علیہا رجل الا ومعہا ذو محرم واخرج الطبرانی عنہ بلفظ لا تسافر
المرأۃ ثلثۃ امیال الا مع زوج او مع ذی محرم وابن عمر اخرجہ الشیخان ابوداود واخرج الطبرانی عن عدی بن حاتم ومسلم وابن ماجہ عن ابی سعید واخرجہ الامام بلفظ لا تسافر المرأۃ الا مع محرم او زوج ۱۲
واخرج الدارقطنی عن ابی امامۃ لا تسافر المرأۃ سفرا ثلثۃ ایام او یحج الا ومعہا زوجہا واخرج البیہقی فی شعب الایمان عن جابر ھذا حدیث حسن
صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا تسافر امرأۃ مسیرۃ یوم ولیلۃ الا مع ذی محرم در روایت کردہ شدہ است از آنحضرت
کہ تحقیق آنحضرت فرمود سفر نکند زن برای یک روز و شب مگر سفر کند ہمراہ محرم اخرجہ الطبرانی عن ابی ہریرۃ والعمل علی ھذا عند اھل العلم یکرھون للمرأۃ
ان تسافر الا مع ذی محرم مکروہ میدارند علما برای زن اینکہ سفر کند مگر ہمراہ محرم واختلف اھل العلم فی المرأۃ اذا کانت موسرۃ واختلاف
کردہ اند اہل علم در حق زنی کہ چون باشد دولت مند و غنیہ ولم یکن لہا محرم و نباشد مر زن را محرمی ھل تحج آیا حج کند سفر حج نماید
فقال بعض اھل العلم لا یجب علیہا الحج پس گفتہ اند بعضی اہل علم واجب نباشد بر وی حج لان المحرم من السبیل زیرا چہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراھیۃ ان تسافر المرأۃ وحدھا قولہ لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ الخ قال القاضی
عیاض اتفق العلماء علی انہ لیس لہا ان تخرج فی غیر الحج والعمرۃ الا مع ذی محرم الا الھجرۃ من دار الحرب
لان اقامتہا فی دار الکفر حرام اذا لم تستطع اظہار الدین سواء فیما ذکرنا من الاحکام الشابۃ والکبیرۃ
لان المرأۃ مظنۃ للشہوۃ والطمع فیہا لان لکل ساقطۃ لاقطۃ انتہی ثم قولہ ثلاثۃ ایام لا یدل
علی جواز السفر بلا محرم دون ثلاثۃ ایام اذ لا مفہوم للعدد وعلی تقدیر اعتداد مفہوم العدد لا یعارض
الصریح من قولہ مسیرۃ یوم ولیلۃ کما سیأتی وکما اخرجہ الشیخان فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ مرفوعا
لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تسافر مسیرۃ یوم ولیلۃ الا مع ذی محرم علیہا قال المحقق
ابن الہمام وقد روی عن ابی حنیفۃ وابی یوسف کراھۃ الخروج لہا مسیرۃ یوم بلا محرم انتہی **قولہ** لان المحرم من
السبیل یعارضہ ما روی الحاکم عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن انس فی قولہ تعالی وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ
سبیلا قیل یا رسول اللہ ما السبیل قال الزاد والراحلۃ وقال صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ نقلہ المحقق ابن الہمام

عارضۃ الاحوذی

رضی اللہ عنہ فہذہ الاحادیث
الاحد عشر ہی التی تکشف
القناع عن المسألتین وفیہا
تسع مسائل **الاولی** فاما
القول فی السؤال واباحتہ
وحالتہ فقد بیناہ فی تفسیر
القران فی قسمی احکامہ و
تذکیرہ وبالجملۃ فان السؤال
واجب فی موضع جائز فی اخر
حرام فی اخر مندوب علی طریق
فاما وجوبہ فللمریدین فی
ابتداء الامر وظاہر حالہم و
للاولیاء للاقتداء وجوبا علی
عادۃ اللہ فی خلقہ الا تری الی
سؤال موسی والخضر لاہل القریۃ
طعاما وہما من اللہ بالمنزلۃ
المعلومۃ فالتعریض بالحاجۃ
فرض علی المحتاج واذا ارتفعت
الضرورۃ جاز لہ ان یسأل
فی الزائد علیہا مما یحتاج الیہ
ولا یقدر علیہ وفی الاول قال
لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فیما رواہ ابو عیسی والنسائی
وابوداود رُدّوا السائل
ولو بظلف محرَّق وفی الثانی
روی ابوداود عن حسین بن
علی ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال للسائل
حق وان جاء علی فرس قال
الشاعر لمال المرء یصلحہ
فیغنی مفاقرہ اعف من
القنوع واذا تحملت للمرء
مفاقرہ وارتفعت حاجاتہ
لم یجز لہ ان یسأل تکثرا فی

بقیہ صفحہ ۴۲۶

عہ روی الطحاوی من طریق الحارث بن یعقوب عن سعید بن یسار قال قلت لابن عمر انا نشتری الجواری فنحمض لہن قال وما التحمیض فذکر الدبر فقال اف او یفعل ذلک مسلم قال ابن عبد البر ذلک حدیث صحیح عن سالم بن عبد اللہ عن ابن عمر انکار ذلک کان ابن ابیہ ان یکون ذلک وتعمدہ والسیاق اخرج الطحاوی من طریق ابن الحسن عن ابیہ عن ابن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر ان سالم بن عبد اللہ قال ان ابن عمر کان یحدث ان نافعا حدثنی عن ابن عمر انہ لا یری باتیان النساء فی ادبارہن باسا فقال سالم کذب العبد واخطا انما قال عبد اللہ لا باس ان یؤتین فی فروجہن من ادبارہن ولقد قال میمون بن مہران ان نافعا انما قال ذلک بعد ما کبر وذہب عقلہ ولقد انکرہ نافع ایضا علی من رواہ عنہ فیما اخرجہ الطحاوی من طریق کعب بن علقمۃ عن ابی النضر انہ قال لنافع انہ قد اکثر علیک القول انک تقول عن ابن عمر انہ افتی ان توتی النساء فی ادبارہن فقال نافع لقد کذبوا علی ولکن ساخبرک کیف کان الامر ابن عمر عرض المصحف ۱۲

باقی در صفحہ آیندہ

عارضة الاحوذی

كتاب ابى داود ومسلم عن سهل بن الحنظلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله ما يغنيه فانما يستكثر من النار ومن جمر جهنم قالوا يا رسول الله وما يغنيه او قالوا ما الغنى الذى لا ينبغى معه المسألة قال قدر ما يغديه او يعشيه وقال ان يكون له شبع يوم وليلة وهذا القدر يحرم عليه السؤال المطلق الذى يظن به السامع انه لا غداء له ولا عشاء فاما ويبين ما يحتاج لم يكن عليه حرج حضرت فى جامع الخليفة بنهر معلا رجلا قام فى الناس فقال فى يوم الجمعة معشر المسلمين هذا اخوكم ليس له ثوب يقيم به سنة الجمعة الا هذه التى عليه فاعينوه على قامتها فلما كان فى الجمعة الثانية رأيته مكسوا فقبل ابو الظاهر التبريزى من النساء كساه اياه فكشف السؤال يجعل له ما ياخذ من الحلال واذا ابهم السوال وتكثر به كان جمرا من جهنم ولم يبق فى وجهه مزعة لحم اى قطعة وقوله ومسألته خدوش فى وجهه مع ما تقدم من الكلام البديع وذلك ان المسألة خدش فى الوجه وكلما تكررت

شرح سلاح احمد

محرم از جملہ امن راہ است لقول الله تعالى از جهت قول حق تعالى كه من استطاع اليه سبيلا يعنى بر مردم قصد كعبه برائى حج فرض است مر كسى را كه طاقت وارد كسبو رسيدن بيت الله راهى فقالوا اذا لم يكن لها محرم فلم تستطع اليه سبيلا پس گفته اند ملا چون نباشد مر همراهى زن را محرمى پس نباشد بسوى كعبه راهى وهو قول سفيان الثورى واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم اذا كان الطريق امنا وگفته اند بعضى اہل علم وقتيكه باشد امن راه وخوف راه نبود فانها تخرج مع الناس فى الحج پس بدرستيكه زن بيرون آيد از خانه همراه مردم در حج وهو قول مالك بن انس والشافعى حدثنا الحسن بن على الخلال قال نا بشر بن عمر قال نا مالك بن انس عن سعيد بن ابى سعيد عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذو محرم بسفر نرود زن بسير يك روز وشب مگر بيرون شود كه همراه او محرم باشد هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى كراهية الدخول على المغيبات باب است در بيان آنچه آمده است در كراهت در آمدن بر زنى كه غائب باشد شوہر او حدثنا قتيبة قال نا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء بدرستيكه آنحضرت فرمود دور داريد خود را از در آمدن بر زنان فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرأيت الحمو پس گفت مردى از انصار يا رسول الله آيا پس خبر ده از در آمدن برادر شوہر قال الحمو الموت فرمود آنحضرت در آمدن برادر شوہر هم مرگ است چراكه او هم نامحرم است پس آمدن نامحرم موت باشد وفى الباب عن عمر وجابر وعمرو بن العاص اخرجه مسلم واخرج الشيخان عن ابن عباس بلفظ لا يدخل رجل على امرأة ولا يسافر معها الا ومعها ذو محرم حديث عقبة بن عامر حديث حسن صحيح وانما معنى كراهية الدخول على النساء وجز اين نيست كه معنى كراهت در آمدن بر زنان على نحو ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال بر مثل حديثى است كه روايت

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى كراهية الدخول على المغيبات بضم الميم جمع مغيبة من اغابت اذا غاب عنها زوجها يقال امرأة مغيبة ومغيب بحذف التاء واثباتها ولعل ذلك لانه من صفات النساء كالحائض والحامل والمراد منها من غاب عنها زوجها سواء كان فى بلدها او لا **قوله** اياكم والدخول من قبيل التحذير اى تقوا انفسكم من الدخول على النساء غير المحرمات على طريق التخلية او على وجه التكشف **قوله** افرأيت الحمو بفتح الحاء وسكون الميم بعدها واو وهمزاى اخبرنى عن دخول الحمو عليهن قال القاضى الحمو قريب الزوج كابنه واخيه **قوله** الحمو الموت اى دخوله كالموت مهلك يعنى الفتنة منه اكثر لمساهلة الناس فى ذلك وهذا على حد الاسد الموت والسلطان النار اى قربهما كالموت والنار اى فليحذر عنه كما يحذر عن اسباب الموت قال ابو عبيد معناه فليمت ولا يفعل ذلك اى الدخول عليها او معناه خلوة المرأة مع الحمو قد يؤدى الى زناها على وجه الاحصان فيؤدى ذلك الى الرجم وقال النووى المراد بالحمو هنا اقارب الزوج غير ابائه لان الخوف من الاقارب اكثر والفتنة منهم اوقع لتمكنهم من الوصول اليها والخلوة بها من غير نكير عليهم بخلاف غيرهم وعادة الناس المساهلة فيه وتخلى الاخ بامرأة اخيه فهذا هو الموت

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

کردہ شدہ است از آنحضرت کہ فرمود لا یخلون رجل بامرأة الا کان ثالثہما الشیطان خلوت نمیکند مردی وتنہا نمیرود بزنی مگر کہ باشد سوم شان شیطان وسوسہ می اندازد در دل شان اخرجہ ابو داود والبیہقی فی الشعب عن ابن عباس ومعنی قولہ الحمو یقال الحمو اخو الزوج ومعنی قول آنحضرت کہ حموست گفتہ می شود کہ او بمعنی برادر شوہرست کانہ کرہ لہ ان یخلو بہا گویا کہ آنحضرت مکروہ داشتہ مر برادر شوہر را کہ تنہا باشد با زن برادر خود **باب** بلا ترجمہ است متعلق باب سابق حدثنا نصر بن علی قال نا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تلجوا علی المغیبات فرمود آنحضرت ندر آئید برزنی کہ شوہر او حاضر نباشد فان الشیطان یجری من احدکم مجری الدم پس بدرستی کہ شیطان سرایت میکند ومیگردد در بدن انسان در جای روان شدن خون یعنی ہمچنانکہ خون پیوستہ در عروق وعصبات می باشد شیطان نیز ہمچنان در عروق وعصبات ساری ست ووسوسہ وخطرہ می اندازد قلنا ومنک گفت جابر گفتیم ما صحابہ واز تو نیز ہمچنین ست یا رسول اللہ قال ومنی ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم فرمود آنحضرت واز من نیز ہمچنین ست ولیکن حق تعالی مدد دادہ مرا بروی ومرا بروی غالب ساختہ است پس اسلام آوردہ است شیطان من ومرا حق تعالی محفوظ گردانیدہ است از کید ومکر او ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ وقد تکلم بعضہم فی مجالد بن سعید کہ شاگرد شعبی ست من قبل حفظہ کہ حافظہ خوب نداشت وسمعت علی بن خشرم یقول مصنف گوید شنیدم من علی بن خشرم را کہ میگفت قال سفیان بن عیینۃ فی تفسیر قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم یعنی اسلم منہ مراد ازین آنست کہ من سالم ماندم از وسوسہ وکید وی قال سفیان والشیطان لا یسلم گفت سفیان شیطان اسلام نمی آرد ولا تلجوا علی المغیبات والمغیبۃ المرأۃ التی یکون زوجہا غائبا ومغیبہ آن زنی ست کہ باشد شوہر او غائب والمغیبات جماعۃ المغیبۃ مغیبات جمع مغیبہ است **باب** بلا ترجمہ است حدثنا بندار محمد بن بشار قال نا عمرو بن عاصم قال نا ہمام عن قتادۃ عن مورق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأۃ عورۃ زن عورت ست کہ پوشیدن آن باید

بکسر الراء المشددة ۱۲

شرح ابی الطیب

قولہ الا کان ثالثہما الشیطان برفع الاول ونصب الثانی ویجوز العکس والاستثناء مفرغ ای یکون الشیطان معہما یہیج شہوۃ کل منہما حتی یلقیہما فی الزنی **باب قولہ** لا تلجوا علی المغیبات من الولوج وہو نہی من ولج یلج اذا دخل ای لا تدخلوا علی المغیبات ای الاجنبیات التی غاب عنہن ازواجہن **قولہ** فان الشیطان یجری من احدکم ای ایہا الرجال والنساء مجری الدم بفتح المیم ای مثل جریانہ من بدنکم من حیث لا ترونہ ولا تدرونہ فہو بیان لکمال تمکنہ من الوسوسۃ **قولہ** ولکن اللہ اعاننی بالتشدید ویخفف **قولہ** فاسلم بصیغۃ المضارع المتکلم علی ما فسرہ المصنف وقیل بصیغۃ الماضی **قولہ** والشیطان لا یسلم ہذا ہو العادۃ وخرق العادۃ بالنظر الیہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ قادر علی کل شیء فلذا جوزوا انہ بفتح المیم علی صیغۃ الماضی من الاسلام **قولہ** المرأۃ عورۃ فاذا خرجت ای من خدرہا والعورۃ السوءۃ وکل ما یستحیی منہ اذا ظہر وقیل انہا ذات عورۃ

عارضۃ الاحوذی

صارت خدوشا حتے اذا عمت وتکررت وصارت جراحا حتے اذا تکررت قطعت اللحم حتی تترک وجہہ عاریا ضرب مثلا لوجہہ لقلبہ ای قصدہ لا ینفی لہ ذلک نیۃ صالحۃ ولا عملا متقبلا لانہا سیئات تقابل حسناتہ فتزلی علیہا او تکافئہا فیاتی لا حسنۃ لہ وہی من امثالہ البدیعۃ لا الفت التی رواہا عبد اللہ بن عمر المسألۃ الثانیۃ قدر الغناء الذی یحکم بہ فی حل المسألۃ او حرمتہا فقد تقدمت الروایتان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدہما ما یغدیہ او یعشیہ والثانیۃ اوقیۃ فاما الغداء والعشاء فیحرم سؤال الیوم واما الاوقیۃ فتحرم مقدار ما یسد من الفاقۃ للسائل ویجوز لصاحب الغداء والعشاء ان یسأل الجبۃ والکساء ویجوز لصاحب الاوقیۃ والخمسین درہما علی روایۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسأل ما یحتاج من الزیادۃ فی ذلک قال بعضہم الا ان یسئل السلطان فیجوز مطلقا من غیر تبین حاجۃ بدلیل ما روی ابو داود عن سمرۃ قال رسول اللہ

بقیہ صفحہ ۴۱۸

۴ عن عبد اللہ بن [illegible] الکلبی عن عثمان بن [illegible] عن حنظلۃ [illegible] ان امرأۃ اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابی [illegible] من [illegible] فقال ان [illegible] کان فی [illegible] کذا رواہ [illegible] والفضل بن موسی [illegible] وحمزۃ بن حبیب [illegible] [illegible] رواہ [illegible] القاسم [illegible] رواہ [illegible] محمد بن الحسن [illegible] رواہ ابن خزیمۃ [illegible] الحرانی [illegible] الحسن [illegible] عن حفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم [illegible] بعض روایاتہ عن حفصۃ عن ام سلمۃ [illegible] بنت عبد الرحمن [illegible] الحنفی [illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

فاذا خرجت استشرفها الشيطان پس چون بیرون شود زن از خانه نزدیک او می آید او را شیطان و در نظر مردم خوب می نماید که مردم فریفته گردند هذا حديث حسن صحيح غريب باب بلا ترجمه است حدثنا الحسن بن عرفة بعين مهمله و را و فا ست قال نا اسمعيل بن عياش بن سليم العنسي عن بحير بن سعد بفتح موحده و کسر حای مهمله حولی ابو خالد الحمصی ثقة ثبت از رسا و سیر

عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله ایذا نمی دهد هیچ زنی شوهر خود را در دنیا مگر که میگوید زوجه وی که از حور باشد در آخرت ایذا مده او را هلاک گرداند ترا حق تعالی فانما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك الينا پس جز این نیست که او نزد تو در آینده است بالفعل نزدیک ست که جدائی کند از تو و بیاید بسوی ما ازین حدیث معلوم گردید که زن او که از حورست ایذا می یابد از ایذا دادن این زن شوهر را و بد دعا میکند در حق وی هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عياش عن الشاميين از مردمان اهل شام صالح ست که چیزی خلل در حدیثش نیست وله عن اهل الحجاز واهل العراق مناكير ومر اسمعيل را روایتی که از اهل حجاز و اهل عراق احادیث مناکیر اند

ابواب الطلاق واللعان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بابها اند در ذکر طلاق و لعان بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما جاء في طلاق السنة

باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر طلاق سنت و طلاق بمعنی تطلیق ست چنانکه سلام بمعنی تسلیم و آن بمعنی گذاشتن ست چنانکه گویند اطلقت الاسیر اذا حللت اساره وخليت عنه واطلقت الناقة من العقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال سألت ابن عمر عن رجل طلق امرأته وهي حائض گفت یونس سوال کردم ابن عمر را از حال مردی که طلاق داد زن خود را در حالی که زن حائضه بود فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امرأته وهي حائض پس گفت ابن عمر آیا می شناسی عبد الله بن عمر را پس بدرستی که او طلاق داد زن خود را که او حائضه بود فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم پس پرسید عمر آنحضرت را از ان فامره ان يراجعها پس فرمود آنحضرت او را اینکه رجوع کند بزن خود چرا که طلاق در حیض قبیح ست قال قلت فيعتد

شرح ابی الطیب

قوله استشرفها الشيطان اى زينها الشيطان في نظر الرجال وقيل اى نظر اليها ليغويها والاصل في الاستشراف رفع البصر للنظر الى الشئ وبسط الكف فوق الحاجب والمعنى ان المرأة يستقبح بروزها وظهورها فاذا خرجت امعن النظر اليها ليغويها بغيرها ويغوى غيرها بها فيوقعهما او احدهما في الفتنة او يريد بالشيطان شيطان الانس من اهل الفسق **باب قوله** لا تؤذي بصيغة النفي **قوله** لا تؤذيه نهي مخاطبة والياء المثناة من تحت ضمير الخطاب **قوله** قاتلك الله اى لعنك عن رحمته وابعدك عن جنته **قوله** دخيل اى ضيف ونزيل **قوله** ان يفارقك الينا اى واصلا الينا ونازلا علينا **ابواب الطلاق واللعان باب ما جاء في طلاق السنة قوله** فتعتد اى تحسب تلك الطلقة

قوت المغتذی

استشرفها الشيطان اى رآها من اعلى ما يفتتن به الناس او دعا الناس الى التشرف اليها اى التطلع دخيل بفتح الدال المهملة وكسر الخاء المعجمة هو الضيف والنزيل

عارضة الاحوذی

صلى الله عليه وسلم ان المسائل كدوح كما روى غيره زاد وهو من شاء كدح ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان او شيئا لا يجد منه بدا **المسألة الثالثة** قوله لان يحتطب احدكم على ظهره خير له من ان يسأل حض على التعفف والصبر وطلب التعليل على المسألة واستعمال الوجوه التي تغني عنها وقد روى عن النبي عليه السلام واللفظ لابي داود عن انس بن مالك ان رجلا من الانصار اتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله فقال اما في بيتك شئ قال بلى حلس نلبس بعضه ونبسط بعضه وقعب نشرب فيه الماء قال ائتني بهما فاخذهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال من يشتريها قال رجل انا آخذهما بدرهم قال من يزيد على درهم مرتين او ثلاثة قال رجل انا آخذهما بدرهمين فاعطاهما اياه واخذ الدرهمين واعطاهما الانصاري وقال اشتر باحدهما طعاما فانبذه الى اهلك واشتر بالآخر قدوما فأتني به فاتاه به فشد رسول الله صلى الله عليه وسلم

بقیہ صفحہ ۴۱۹ — بابن الهمام [illegible] عن ابن عمر عن ابن خثيم عن [illegible] بنت شيبة عن [illegible] قالت لما قدم المهاجرون المدينة ارادوا ان يأتوا النساء من ادبارهن في فروجهن فانكرن ذلك فجئن الى ام سلمة فذكرن لها ذلك فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال [illegible] الآية واخرج الطبراني واحمد من طريق وهيب قال حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن عبد الرحمن بن سابط قال [illegible]

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

بتلك التطليقة قال فمه ارأيت ان عجز واستحمق گفت یونس بن جبیر گفتم ابن عمر را آیا عدت کشد زن باین طلاق کہ در حیض واقع شدہ است و بعد عدت مفارقت می شود میان مرد و زن یا نہ گفت ابن عمر ساکت شو و باز مان خبر بدہ تو مرا و بگو پس اگر عاجز شود مرد احمق شود بدان طلاق غیر مشروع حکم طلاق ساکت نمی شود و طلاق واقع شود حدثنا هناد قال نا وكيع عن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابيه انه طلق امرأته في الحيض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم یعنی بتحقیق عبد الله بن عمر طلاق داد زن خود را در حیض پس سوال کرد عمر آنحضرت را فقال مره فليراجعها پس فرمود آنحضرت امر کن عبد الله بن عمر را پس باید کہ رجوع کند بآن زن ثم ليطلقها طاهرا پس تر باید کہ طلاق دہد او را در حالت پاکی پیش از آنکہ مساس و جماع کند با وی او حاملا یا حاملہ باشد اگر مساس کردہ باشی و در روایت شیخین این عبارت ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسها آمدہ است درین حدیث دلیل ست بر حرام بودن طلاق در حال حیض بجہت آنکہ مبادا طلاق از جہت کراہت طبع و نفرت آن دادہ باشد نہ برای مصلحتے کہ دیدہ است دران و در حالت طہر این احتمال منتفی ست و با وجود آن اگر طلاق دہد واقع میشود و لہذا فرمود فليراجعها و رجعت بعد از طلاق میباشد ماند آنکہ گفتہ اند فائدہ تاخیر تا طہر ثانی چیست چرا در طہر اول طلاق نگوید جواب ازین سوال بچند وجوہ گفتہ اند یکی آنکہ تا رجعت برای غرض طلاق نشود پس باید کہ نگاہدارد تا یک مدتی کہ حلال ست در وے طلاق دوم آنکہ این عقوبت ست او را بر معصیتے کہ طلاق دادہ است در حالت حیض سوم آنکہ طہر اول با حیضی کہ طلاق دادہ است دروی در حکم یک چیز ست پس اگر طلاق دہد در طہر اول حکم آن دارد کہ گویا در حیض دادہ است چہارم آنکہ نہی کردہ شد از طلاق در طہر

شرح ابي الطيب

من الثلاثة ام لا لعدم مصادفتها وقتها والشيء اذا وقع قبل وانه بطل سيما وقد لحقته الرجعة المبطلة لاثره **قوله** فمه هي ما الاستفهامية ادخل عليها هاء السكت في الوقف مع انها غير مجرورة وهو قليل اي فما يكون ان لم تحتسب وقيل الهاء منقلبة من الالف وهي كلمة كف وزجر اي انزجر عنه واسكت فاذا لا شك في وقوع الطلاق وكونه محسوبا في عدد الطلاق اذ كونها تحتسب منها امر ظاهر لا يحتاج الى سوال سيما بعد الامر بالمراجعة اذ لا رجعة الا عن طلاق **قوله** ارأيت اي اخبرني **قوله** ان عجز اي عن الرجعة اي فلم تحتسب حينئذ فاذا حسبت بدون الرجعة فتحسب مع الرجعة ايضا اذ لا دخل للرجعة في ابطال الطلاق قال القاضي اي ان عجز عن الرجعة وفعل فعل الاحمق والقائل لهذا الكلام هو ابن عمر رضي الله تعالى عنه صاحب القصة وقال في الارشاد الساري استحمق بفتح التاء والميم مبنيا للفاعل اي طلب الحمق بما فعله من طلاق امرأته وهي حائض اي ارأيت ان عجز الزوج عن السنة او جهل السنة فطلق في الحيض ايعذر لحمقه فلا يلزم منه طلاق استبعاد من ابن عمر ان يعذر احد بالجهل بالشريعة وهو القول الاشهر ان الجاهل غير معذور وقال الكرماني يحتمل ان يكون ان نافية بمعنى لم يعجز ابن عمر ولا يستحمق لانه ليس بطفل ولا مجنون حتى لا يقع طلاقه والعجز لازم الطفل والحمق لازم الجنون فهو من اطلاق اللازم وارادة الملزوم انتهى **قوله** واستحمق اي اتى بفعل الجاهل الاحمق بان ابى عن الرجعة بلا عجز وهو ما ذهب اليه القاضي **قوله** مره الخطاب لعمر والضمير لابنه **قوله** ثم ليطلقها اي ان بدا له او الامر

عارضة الاحوذي

فيه عود ابيده وقال اذهب فاحتطب خمسة عشر يوما ولا آرينك فذهب الرجل يحتطب ويبيع فجاء وقد اصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وببعضها طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير لك من ان تجيء المسألة نكتة في وجهك قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه فانبأه ان المسألة وان كانت عن حاجة فانها تؤثر في القصد لما فيها من التعلق بغير الله فتكون اثرا كالنكتة ان يظهر تاثيرها باسقاط جزء من الثواب وقد روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من نزلت به فاقة فانزلها بالناس لم تسد فاقته ومن انزلها بالله اوشك الله له بالغناء اما بموت عاجل او غنى عاجل وكذلك وهي المسألة الرابعة كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل في بيعته لبعض الناس على ان لا يسألوا احدا شيئا فكان يسقط سوط احدهم فلا يسأل احدا ان يناوله اياه ولم يكن يعم بهذا الشرط كل احد لانه لا يمكن العموم به

بقیہ صفحہ ۴۲۰

[illegible]

عارضة الاحوذي

اذ لا بد من السؤال
ولا بد ايضا من التعفف
ولا بد من الغنى ولا بد من
الفقر وقد قضى الله
بذلك كله فلا بد ان
ينقسم الخلق الى وجهين
المسألة الخامسة وقد
يكون السؤال واجبا
مندوبا اما وجوبه
فللمحتاج واما ندبه فلمن
تعينه ويتبين حاجته
ان استحياه هو من ذلك
او رجاء ان يكون بيانه
انفع وانجح من بيان
السائل كما كان النبي
صلى الله عليه وسلم
يسأل لغيره في احاديث
كثيرة قد كتبنا هكذا في
الكتاب الكبير **المسألة
السادسة** قوله اليد
العليا خير من اليد السفلى
معناه اختلف فيه على
اقوال منهم من قال
اليد العليا يد المعطى
للصدقة الثاني ومنهم
من قال بل هي يد الآخذ
وفي الحديث مُعقّبا به
واليد العليا المُنفقة و
السفلى السائلة وقد
روى ابو داود فيه بدله
المنفقة المتعففة والثالث
وقد روى ابو داود ايضا
عن مالك بن نضلة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

اول تا دراز شود مدت اقامت آن زن با مرد شاید که مجامعت کند او را الیس بدر رود انچه در نفس او ست بسبب طلاق از این
رجوع معلوم میشود که امساک تا طهر ثانی واجب نیست بلکه اولی واجب باشد کما فی ترجمة المشکوة حدیث یونس بن جبیر
عن ابن عمر حديث حسن صحيح وكذلك حديث سالم عن ابن عمر وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله
رواه الامام عن حماد عن ابراهيم عن رجل عن ابن عمر ۱۲
عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان طلاق السنة ان يطلقها طاهرا
من غير جماع طلاق سنت این است که طلاق دهد زن را در حالت پاکی بی جماع وقال بعضهم ان طلقها ثلثا وهي طاهر فانه
يكون للسنة ايضا وگفته اند بعضی علما و اگر طلاق داد زن را سه طلاق در حالی که او پاک باشد پس برستی که آن نیز برای سنت ست
وهو قول الشافعي واحمد بن حنبل وقال بعضهم لا يكون ثلثا للسنة الا ان يطلقها واحدة وگفته اند بعضی علما نمی باشد
سه طلاق برای سنت مگر آنکه طلاق دهد زن را یک یک علحده علحده وهو قول سفيان الثوري واسحق وقالوا في طلاق الحامل
يطلقها متى شاء ما شاء وگفته اند علما در طلاق حامله که طلاق دهد او را هر گاه که خواهد بهر مقدار که خواهد وهو قول الشافعي واحمد و
اسحق وقال بعضهم يطلقها عند كل شهر تطليقة وگفته اند بعضی علما طلاق دهد زن حامله را نزد یک هر ماه یک طلاق **باب** ما جاء
في الرجل طلق امرأته البتة باب ست در بیان انچه آمده است در حق مردی که طلاق داده زن خود را طلاق بات که قطع کند که هیچ گونه پیوند
نشود حدثنا هناد قال نا قبيصة عن جرير بن حازم عن الزبير بن سعيد الهاشمي عن عبد الله بن يزيد بن ركانة بضم را
وکاف در تقریب ست عبد الله بن علي بن يزيد بن ركانة المطلبي وقد ينسب لجده لين الحديث من السادسة عن ابيه علي بن يزيد بن
ركانة بن عبد يزيد المطلبي مستور از رابعه بود عن جده ضمیر جده راجع ست بسوی علی العینی علی روایت میکند از جد خود که رکانه است بضم را
وتخفيف کاف ابن عبد یزید بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلبی از مسلمه فتح ست نازل شد در مدینه و در اول خلافت معویه وفات کرد
قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم گفت رکانه آمدم نزد آنحضرت فقلت يا رسول الله اني طلقت امرأتي البتة پس گفتم
یا رسول الله بدرستیکه من طلاق داده ام زن خود را طلاق بات ونام زن او سهیمه بوده بضم سین مهمله وفتح ها وسکون تحتانیه

شرح ابي الطيب

يرجع الى القيد لا الى نفس الطلاق اذ من المعلوم ان الطلاق غير محبوب و
معناه ثم ليوقع الطلاق في الطهر او في حالة الحمل لا في حالة الحيض كما فعله قبله
باب ما جاء في الرجل يطلق امرأته البتة بفتح الموحدة والفوقية المشددة اى
يقول لامرأته انت طالق البتة او انت البتة **قوله** طلقت امرأتي البتة هو مصدر بت
بمعنى قطع ونصبه بفعل محذوف اى قطعت الوصلة قطعا او هو بمعنى القاطع صفة
الطلاق المقدر او هو مصدر لفعل الطلاق بناء على اعتبار الطلاق قاطعا للوصلة
فمعنى طلقت قطعت وصلتها قال القاضي ناصر الدين المراد بالبتة الطلقة المنجزة
يقال عين باتة وبتة اى منقطعة عن علائق التعليق ومن فوائد هذا الحديث
الدلالة على ان الزوج مصدق باليمين فيما يدعيه ما لم يكذب به ظاهر اللفظ و
ان البتة مؤثرة في عدد الطلاق اذ لو لم يكن كذلك لما حلفه بانه لم يرد الا واحدة

شرح سراج احمد

یعنی گفتم زن خود را انت طالق البتۃ وبت بمعنی قطع یعنی طلاق کہ ہیچ پیوند نگذارد و مطلق جدائی اندازد فقال ما اردت بہا
پس فرمود آنحضرت مر رکانہ را چہ ارادہ کردی تو باین طلاق وچند خواستہ بودی قلت واحدۃ گفتم یک تطلیقہ را قال واللہ فرمود آنحضرت
بخدا سوگند یک طلاق نیت کردی قلت واللہ گفتم بخدا سوگند یک طلاق را خواستہ ام قال فہو ما اردت فرمود آنحضرت پس طلاق
آن مقدار است کہ ارادہ کردہ وخواستہ ودر ابی داود باین عبارت مذکور است ان رکانۃ طلق امرأتہ البتۃ فاخبر بذلک النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وقال واللہ ما اردت الا واحدۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ما اردت الا واحدۃ فقال رکانۃ واللہ ما اردت الا واحدۃ
فردہا الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطلقہا الثانیۃ فی زمان عمر والثالثۃ فی زمان عثمان هذا حدیث لا نعرفہ الا من هذا الوجہ

وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی طلاق البتۃ فروی عن عمر بن الخطاب انہ جعل
البتۃ واحدۃ پس روایت کردہ شدہ است از امیر المؤمنین عمر کہ او گردانید طلاق البتہ را یک طلاق وروی عن علی انہ جعلہا ثلثا
بدرستی کہ علی مرتضی گردانیدہ است طلاق البتہ را سہ طلاق وقال بعض اهل العلم فیہ نیۃ الرجل وگفتہ اند بعضی اہل علم معتبر در طلاق
البتہ نیت مردی ست ان نوی واحدۃ فواحدۃ اگر نیت کرد یک طلاق را پس یک طلاق ست وان نوی ثلثا فثلث واگر
نیت کرد سہ طلاق را پس سہ طلاق باشد وان نوی ثنتین لم یکن الا واحدۃ واگر نیت کرد دو طلاق را پس یک طلاق باشد

وهو قول الثوری واهل الکوفۃ واین قول سفیان ثوری وامام ما ابی حنیفہ ست وقال مالک بن انس فی البتۃ
ان کان قد دخل بہا فہی ثلث تطلیقات وگفت امام مالک در طلاق البتہ اگر باشد مرد کہ دخول کردہ باشد بزن پس
طلاق البتہ سہ طلاق باشد وقال الشافعی ان نوی واحدۃ فواحدۃ یملک الرجعۃ وگفت امام شافعی اگر نیت کرد
یک طلاق را پس یک طلاق بود ومالک باشد رجعت را بزن وان نوی ثنتین فثنتین وان نوی ثلثا فثلث واگر نیت کردہ دو
طلاق را پس دو طلاق باشند واگر نیت کردہ سہ طلاق را پس سہ طلاق بوند **باب** ما جاء فی امرک بیدک باب ست
در بیان انچہ آمدہ است در حق قول مردی مر زن را کہ امرک بیدک یعنی حکم تو در دست تست اگر خواہی خود را طلاق اختیار کن و اگر
نخواہی در نکاح من ثابت باشی حدثنا علی بن نصر بن علی قال نا سلیمان بن حرب قال نا حماد بن زید قال قلت لایوب
هل علمت احدا قال گفت حماد گفتم من مر ایوب را آیا دانستہ تو کسی را کہ گفتہ باشد فی امرک بیدک در حق قول امرک بیدک
انہا ثلث بدرستی کہ آن سہ طلاق باشند الا الحسن مگر حسن کہ او تنہا آن را گفتہ است کہ این سہ طلاق باشند قال لا گفت ایوب
نگفتہ است کسی ثم قال اللہم غفرا پس تر گفت ای بار خدایا مرا آمرزی کہ خطا کردم در قول خود کہ لا الا ما حدثنی مگر چیزی کہ حدیث کردہ مرا
قتادۃ عن کثیر مولی ابن سمرۃ عن ابی سلمۃ عن ابی هریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلث ایوب بسند ثابت کرد کہ آنحضرت فرمود
سہ طلاق را در قول امرک بیدک قال ایوب فلقیت کثیرا مولی ابن سمرۃ گفت ایوب پس ملاقات کردم کثیر مولی ابن سمرہ را فسألتہ فلم یعرفہ پس سوال کردم پس ندیدم کثیر را
پس نشناخت کثیر آن را وانکار از آن نمود کہ بشیر روایت کردہ بود فرجعت الی قتادۃ فاخبرتہ فقال نسی ایوب گو بدین پس رجوع کردم من بسوی قتادہ پس خبر کردم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی امرک بیدک قولہ اللہم غفرا بفتح الغین المعجمۃ منصوب علی المصدر یۃ بمعنی المغفرۃ ای اغفر لی مغفرۃ او اسألک مغفرۃ او ارزقنی نحو ذلک

قوت المغتذی

اللہم غفرا بفتح الغین المعجمۃ هو منصوب علی المصدر

عارضۃ الاحوذی

الایدی ثلثۃ فید اللہ العلیا وید المعطی التی تلیہا وید السائل السفلی فاعط الفضل ولا تعجز عن نفسک وهذا القول هو الرابع واذا قلنا ان الید العلیا ید المعطی فلانہا نائبۃ عن اللہ اذ هو خازنہ ووکیلہ فی الاعطاء فاخذها منہ کاخذها من ید اللہ وقد قیل الید العلیا ید السائل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصدقۃ لتقع فی کف الرحمن قبل ان تقع فی ید السائل والتحقیق فیہ ان اللہ عبّر بالید العلیا عن یدہ المعطیۃ اذ هو یأمرہ وعبّر عن ید السائل السفلی لانہ هو الذی یقبل الصدقات وکلتاهما ید اللہ وکلتا یدیہ یمین وعُلیا فلذلک کان الاقوی ان تکون الید العلیا ید المعطی وینفی قولہ دلیل علی السفلی علی ظاهرہ لانہا تقبلہا فکانت کالذی یوخذ بالکف ویقع فی کف السائل فیقضی بہا حاجتہ ویسد فاقتہ **السابعۃ** قولہ وابدأ بمن تعول ومعناہ لا تتصدق حتی یکون عندک ما یغنیک ویغنی عیالک ولا تتمد

الترجمۃ

بار دیگر گفت سوگند بخدا نیت نکردہ ام من مگر یک تطلیقہ را پس رد کرد آن زن را بسوی رکانہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پس طلاق کرد آن زن را بار دوم در زمان خلافت عمر رضی اللہ تعالی عنہ و بار سوم در عہد خلافت عثمان رضی اللہ تعالی عنہ ۱۲ المولانا المولوی ولی احمد سلمہ اللہ الاحد

شرح سراج احمد

اورا انکار کثیر مولی ابن سمره پس گفت قتاده فراموش کرده کثیر آنرا و پیش از پن مارا آن حدیث کرده بود هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث سلیمان بن حرب عن حماد بن زید وسألت محمدا عن هذا الحدیث فقال حدثنا سلیمان بن حرب عن حماد بن زید بهذا وانما هو عن ابی هریرة موقوف وجز این نیست که آن حدیث ابی هریره موقوف ست ولم یعرف حدیث ابی هریرة مرفوعا وشناخته نشده است حدیث ابی هریره مرفوع وکان علی بن نصر حافظا صاحب حدیث مصنف گوید بود علی بن نصر شیخ من حافظ صاحب حدیث در اصطلاح محدثین حافظ کسی را گویند که صد هزار حدیث در حفظ او باشد متنا واسنادا وجرحا وتعدیلا وقد اختلف اهل العلم فی امرک بیدک فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود هی واحدة عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود میگویند که یک طلاق می باشد وهو قول غیر واحد من اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وقال عثمان بن عفان وزید بن ثابت القضاء ما قضت وگفت امیر المؤمنین عثمان وزید بن ثابت چون زن را امرک بیدک گفت حکم شرع آن ست که آنچه زن اختیار کرد وحکم نمود اگر یک را اختیار کرد یک باشد واگر سه را اختیار کرد سه باشد وقال ابن عمر اذا جعل امرها بیدها فطلقت نفسها ثلثا وانکر الزوج وقال لم اجعل امرها بیدها الا فی واحدة استحلف الزوج وکان القول قوله مع یمینه وگفت عبد الله بن عمر چون گردانید شوهر امر زن را در دست وی پس اختیار کرد زن سه طلاق را وانکار کرد زوج که من اراده نکرده ام از قول خود که ترا گفته ام امرک بیدک مگر یک طلاق را اراده کرده ام سوگند داده شود شوهر را باشد اعتبار مر قول زوج را با سوگند وی اخرجه مالک فی الموطا عن نافع ان عبد الله بن عمر کان یقول اذا ملک الرجل امرأته امرها ای خویش امر طلاقها الیها فالقضاء ما قضت من واحدة او ثنتین او ثلث الا ان ینکر علیها ای زوجها فیقول لم ارد الا واحدة فیحلف علی ذلک ای علی ما نوی وکان زوجها املک بها ما کانت المرأة فی عدتها وذهب سفیان واهل الکوفة الی قول عمر وعبد الله بن مسعود که یک طلاق ست واما مالک بن انس فقال القضاء ما قضت وهو قول احمد واما اسحق فذهب الی قول عمر ترجمه اش ظاهر ست

باب ما جاء فی الخیار باب ست در بیان آنچه آمده است در خیار دادن بزنان حدثنا محمد بن بشار قال نا عبد الرحمن بن مهدی قال نا سفیان عن اسمعیل بن ابی خالد عن الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت خیرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخترناه گفت عائشه صدیقه خیار داده بود مارا آنحضرت که در نکاح آنحضرت باشیم یا جدائی گیریم از آنحضرت پس اختیار کردیم ما آنحضرت را وجدائی آنحضرت را قبول نکردیم افکان طلاقا آیا پس بود پس آن اختیار دادن مر زنان را طلاقی یعنی طلاق نبود وحدثنا بندار قال نا عبد الرحمن بن مهدی قال نا سفیان عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة بمثله هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی الخیار فروی بصیغهٔ مجهول ست عن عمر وعبد الله بن مسعود انهما قالا ان اختارت نفسها فواحدة بائنة

شرح ابی الطیب

قوله القضاء ما قضت ای الحکم ما حکمت به المرأة فان طلقت ثلاثا فثلاث وان واحدة فواحدة **قوله** استحلف الزوج قال علماؤنا واذا علم ان الامر بالید مما یراد به الثلاث فاذا قال الزوج نویت التفویض فی واحدة بعد ما طلقت نفسها ثلاثا فی الجواب یحلف انه ما اراد به الثلاث

باب ما جاء فی الخیار قوله افکان طلاقا الهمزة للانکار ای فلم یکن اختیارنا ایاه صلی الله علیه وسلم طلاقا

عارضة الاحوذی

الی ما عندک فتعطیه ثم تبقی انت وهم عالة تتکففون الناس فی الصحیح واللفظ لمسلم خیر الصدقة ما کان عن ظهر غنی وابدأ بمن تعول وروی ابو داود والنسائی ان رجلا تصدق علیه بثوبین وحضر النبی صلی الله علیه وسلم علی الصدقة فتصدق باحدی ثوبیه فقال له النبی صلی الله علیه وسلم خذ ثوبک وانتهره وفی الباب احادیث کثیرة

الثامنة قوله فی حدیث قبیصة لا تحل المسألة الا لثلثة تقسیم صحیح مستوفی علی التفصیل الذی بیناه فی اصل الحاجة وجواب السؤال کما قد منا شرحه واما قوله ورجل اصابته جائحة فاجتاحت ماله فقد اکد ابو عیسی الباب بحدیث ابی سعید بالرجل الذی اصابته جائحة فیما ابتاع فقال له النبی صلی الله علیه وسلم وحث علی الصدقة حتی اجتمع له ولکن ما قضی به بعض دینه قال بعضهم وهی

التاسعة وفی هذا دلیل علی انه لا یقضی بوضع الجوائح والبیع فیها نافذ

المترجمة

باقی در صفحه آینده

شرح سراج احمد

اگراختیار کرد زن نفس خود را پس یک طلاق باین باشد وجدا گردد ازوی ودروی عنهما انهما قالا ایضا واحدة یملك الرجعة وان اختارت زوجها فلاشئی و روایت کرده شده است از امیر المؤمنین عمر بن الخطاب وعبد اللہ بن مسعود که هردو گفته اند که خیار نیز یک طلاق است مالک ست شوهر رجعت را واگر اختیار کرد زوج خود را پس هیچ نیست بروی وروی عن علی انه قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة وروایت کرده شده است از امیر المؤمنین علی مرتضی که او گفته اگر اختیار کرد زن نفس خود را وطلاق را اختیار نمود پس یک طلاق بائنه واقع میشود وان اختارت زوجها فواحدة یملك الرجعة واگر اختیار کرد زن شوهر خود را پس یک طلاق باشد که مالک ست شوهر رجعت را وقال زید بن ثابت ان اختارت زوجها فواحدة وان اختارت نفسها فثلث و گفت زید بن ثابت اگر اختیار کرد زن شوهر خود را پس یک طلاق واقع ست واگر اختیار کرد زن نفس خود را پس سه طلاق واقع میشوند وذهب اکثر اهل العلم والفقه من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم ومن بعدهم فی هذا الباب در باب اختیار دادن بزن الی قول عمر وعبد اللہ وهو قول الثوری واهل الکوفة واما احمد بن حنبل فذهب الی قول علی از حدیث عائشه معلوم میشود که اگر شوهر گوید مر زن خود را اختیار کن نفس خود را یا امر الیك اختیار کرد مرد را واقع نمیشود چیزی نه یکی ونه بائنه ونه رجعی وباین قائل ست امام ابو حنیفه وشافعی ومنقول ست از جمله صحابه **باب ما جاء فی المطلقة ثلثا لاسکنی لها ولا نفقة** باب در بیان آنچه آمده است در حق مطلقه ثلثه که نباشد مر او را سکنی ونه نفقه حدثنا هناد قال نا جریر عن مغیرة عن الشعبی قال قالت فاطمة بنت قیس طلقنی زوجی ثلثا گفت فاطمه بنت قیس طلاق داد مرا شوهر من سه طلاق علی عهد النبی صلی اللہ علیه وسلم بزمانه آنحضرت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لاسکنی لك ولا نفقة پس فرمود آنحضرت نیست سکنی برای تو ونه نفقه است زیرا که در طلاق که مثلثه باشد در ایام عدت نکاح ست ودر مثلثه بیرون از نکاح ست قال مغیرة فذکرته لابراهیم گفت مغیره پس ذکر کردم حدیث شعبی که از فاطمه است بابراهیم نخعی فقال قال عمر لاندع کتاب اللہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المطلقة ثلاثا لاسکنی لها ولا نفقة قوله لاندع کتاب اللہ اشار به الی قوله تعالی لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الآیة والی ما روی الدارقطنی عن عمر رضی اللہ تعالی عنه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یقول للمطلقة ثلاثا النفقة والسکنی ففیه لف ونشر فثبت بالکتاب السکنی وبالحدیث النفقه وقال بعض العلماء لعل عمر رضی اللہ عنه اخذ النفقة لغیر الحبلی من دلالة السکنی لها واللہ تعالی اعلم لکن القائلین بالمفهوم اخذوا من مفهوم فان کن اولات حمل ان غیر الحبلی لانفقة لها انتهی اقول لایرد هذا علی ما ذکرناه قال المحقق فی صحیح مسلم عن ابی اسحق قال کنت مع الاسود بن یزید جالسا فی المسجد الاعظم ومعنا الشعبی فحدث الشعبی بحدیث فاطمة بنت قیس ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لم یجعل لها سکنی ولا نفقة فاخذ الاسود کفا من حصی فحصبه به وقال ویلك تحدث بمثل هذا قال عمر لانترك کتاب اللہ وسنة نبینا لقول امرأة لاندری حفظت ام نسیت لها السکنی والنفقة قال اللہ تعالی لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة انتهی فقد اخبر ان سنة رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان لها النفقة والسکنی ولاریب فی ان قول الصحابی من السنة کذا رفع فکیف اذا کان قائله عمر رضی اللہ عنه وفیما رواه الطحاوی والدارقطنی زیادة قوله سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یقول للمطلقة ثلاثا النفقة والسکنی فان تعارض روایتها روایته فای الروایتین یجب تقدیمها وقد قال سعد بن منصور حدثنا معاویة عن الاعمش عن ابراهیم قال کان

عارضة الاحوذی

والیمین من الحجر لازم قلنا ان القضاء بوضع الجوائح اصل ثبت عند مسلم فی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امر بوضع الجوائح وهذا الخبر الذی قال اصیب فی ثمار ابتاعها لم یبین کیف کانت الاصابة والجوائح التی تنزل بالثمار کثیرة ولا یقام منها الا بوجه واحد فی حالة واحدة فیکون حدیث مسلم فیما یصح ان یقام فیه ویکون هذا الاخر محمولا علی الایقام فیه بجائحة **الفصل الثانی** فیمن تحل له الصدقة وفیه مسائل **الاولی** قوله صلی اللہ علیه وسلم لاتحل الصدقة الا لخمسة یعنی به صدقة الفرض فان صدقة التطوع جائزة للغنی والفقیر یثاب علیها المتصدق فی الوجهین وربما کانت فی التطوع صدقتین وثلثة کالصدقة علی ذی الرحم الکاشح **الثانیة** اباح اللہ الصدقة التی فرضها رزقا للفقراء وللاغنیاء فی سبیل اللہ ترغیبا فی الجهاد لان الجهاد یقعد عنه ثلثة اشیاء صیانة النفس وصحبة الاهل وتوفیر المال فاباح اللہ للغنی النفقة فی الغزو من الصدقة توفیر المال لیذهب عنه احد الاعذار فیضعف تکسیل الشیطان وقال ابن القاسم لایجوز

بقیه صفحه ۴۲۴

وصححه ولفظه فانه یبیح لنفسه شیئا من غیر حق اخرجه البخاری ومسلم رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الا ان عن مسروق عن عائشة خیرنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم افکان طلاقا والحدیث اورده الشیخان بطوله ویسیر نزول آیة التخییر واخرجه ابن ابی شیبة بسند صحیح الی الشعبی قال قال ابن مسعود اذا خیر الرجل امرأته فاختارت نفسها فواحدة بائنة وان اختارت زوجها فلاشئی کذا فی عقود الجواهر ۱۲

شرح سراج احمد

وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم بقول امرأة لاندري احفظت ام نسيت پس گفت ابراہیم نخعی گفت امیر المومنین عمرؓ نمی گذاریم قرآن وسنت پیغمبر خود را بگفتن زنی که نمیدانیم ما که آیا یاد داشته است زن یا فراموش کرده است قول آنحضرت را

وكان عمر يجعل لها السكنى والنفقة وبود امیر المومنین عمرؓ که میگردانید برای مطلقه ثلثه سکنی ونفقه حدثنا احمد بن منيع قال اخبرنا هشيم قال انا حصين واسمعيل ومجالد قال هشيم وحدثنا داود ايضا عن الشعبي قال دخلت على فاطمة بنت قيس فسألتها عن قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها گفت شعبی درآمدم من بر فاطمه دختر قیس پس پرسیدم او را از حکم آنحضرت در حق او که سکنی ونفقه گردانیده بود برای تو یا نه فقالت طلقها زوجها البتة فخاصمته في السكنى والنفقة فلم يجعل لي النبي صلى الله عليه وسلم سكنى ولا نفقة پس گفت فاطمه طلاق داده مرا شوهر من طلاق بائن پس نزاع کردم با شوهر در حق سکنی ونفقه پس نگردانید برای فاطمه آنحضرت سکنی ونه نفقه وفي حديث داود قالت وامرني ان اعتد في بيت ابن ام مكتوم گفت فاطمه وامر کرد مرا آنحضرت اینکه بگذارم ایام عدت را در خانهٔ ابن ام مکتوم که اعمی بود و چیزی نمی دید چنانکه در حدیث داود ثابت است

هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والشعبي وبه يقول احمد واسحق وقالوا ليس للمطلقة سكنى ولا نفقة اذا لم يملك زوجها الرجعة وگفته اند این کسانی که مذکور شد که نیست مر مطلقه را سکنی ونه نفقه چون مالک نباشد شوهر او رجعت را کما اخرجه النسائي وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر وعبد الله ان المطلقة ثلثا لها السكنى والنفقة وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة اخرج مسلم من طريق ابي اسحق قال حدثت الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس فاخذ الاسود كفا من حصى فحصبه به فقال ويحك تحدث بهذا قال عمر لا نترك كتاب ربنا ولا سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بقول امرأة لاندري حفظت ام نسيت واخرج ابن ابي شيبة عن الاسود عن عمر رضي الله عنه لا نجيز قول امرأة في دين الله تعالى للمطلقة ثلثا السكنى والنفقة ورده ايضا زيد بن ثابت واسامة بن زيد وجابر وعائشة اخرج الدارقطني عن جابر قال المطلقة ثلثا لها السكنى والنفقة واخرج مسلم عن عائشة انها قالت ما لفاطمة خير ان تذكر هذا الحديث وللبخاري ما لفاطمة الا تتقي الله تعالى وللطبراني من طريق ابراهيم ان ابن مسعود وعمر قالا للمطلقة ثلثا السكنى والنفقة وقال ابن عباس وجابر لا سكنى ولا نفقة بحديث فاطمة وحكى ابو داود عن احمد انه توقف في صحة ما رواه مسلم عن عمر انه قال لا نترك كتاب الله تعالى ربنا ولا سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بقول امرأة لاندري حفظت ام نسيت وقال بعض اهل العلم لها السكنى ولا نفقة لها یعنی نه برای زن سکنی هست ونیست نفقه برای او وهو قول مالك بن انس والليث بن سعد والشافعي وقال الشافعي انما جعلنا لها السكنى بكتاب الله وگفت امام شافعی جز این نیست که گردانیده ایم برای مطلقهٔ ثلثه سکنی بکتاب حق تعالی که فرموده است قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن بیرون مکنید زنان را از خانهای ایشان ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة وبیرون نشوند زنان از خانها مگر وقتی که بیارند فاحشه را قالوا هو البذاء گفته اند علماء آن

شرح ابی الطیب

عمر رضي الله تعالى عنه اذا ذكر عنده حديث فاطمة قال ما كنا نغير في ديننا بشهادة امرأة فهذا شاهد على انه كان الدين المعروف المشهور وجوب النفقة والسكنى فنزل حديث فاطمة من ذلك منزلة الشاذ والثقة اذا شذ لا يقبل ما شذ فيه ويصرح بهذا ما في مسلم من قول مروان سناخذ بالعصمة التي وجدنا عليها الناس والناس في ذلك هم الصحابة فهذا في المعنى حكاية اجماع الصحابة ووصفه بالعصمة انتهى مختصرا ومن اراد الاحاطة فليراجع قوله هو البذاء البذاء الفحش في القول

عارضة الاحوذی

ذلك للغني القول الاول اصح الثالثة العامل وهو يأخذها اجرة لانه يقبل على جمعها ويشتغل في حفظها ويمضي من زمانه الذي هو وقت معاشه جملة فيها فكان له العوض من الله طيبا حلالا منها فان قيل فاذا كان العامل يأخذها على طريق الاجرة والمعاوضة فلم لا يحل لبني هاشم ان يكونوا عمالا فيها واجراء عليها قلنا ذلك مبالغة لهم في الصيانة عنها فانها كما قال صلى الله عليه وسلم لهم حين سألوا ذلك منه فيها انها لا تحل لآل محمد انما هي اوساخ الناس وقد قال بعض اصحابنا يجوز ان استاجر بني هاشم على حراستها وسوقها لانها اجارة محضة وهذا لا يجوز فان سوقها وحراستها كجمعها وضمها فلا يجوز واحد منهما الرابعة قوله او لغارم يعني المديان واختلف في صفته فقيل هو الذي عليه من الدين مقدار ماله فياخذ من الزكوة ما يؤدي به دينه ويبقى موفرا ماله وقيل هو الذي

شرح سراج احمد

فاحشہ بذاءست وآن بمعنی فحش گفتن ست ان تبذ وعلی اهلها اینکہ فحش گوید براہل خویش واعتل بان فاطمۃ ابنۃ قیس لم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم السکنی ودلیل گرفتہ ہست شافعی بدرستی کہ فاطمہ نگروانیدہ است برای فاطمہ آنحضرت سکنی لما کانت تبذو علی اهلها برای آنکہ بود فاطمہ کہ فحش میگفت براہل خود قال الشافعی ولا نفقۃ لها لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصۃ حدیث فاطمۃ ابنۃ قیس وگفت امام شافعی ونفقہ نیست مر مطلقہ ثلثہ را بحدیث آنحضرت در قصہ حدیث فاطمہ

باب ما جاء لا طلاق قبل النکاح بابیست دربیان آنچہ آمدہ است کہ نیست طلاق پیش از نکاح حدثنا احمد بن منیع قال نا هشیم قال نا عامر الاحول عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر لابن آدم فی ما لا یملك نیست نذر کردن مر ابن آدم در چیزی کہ مالک نباشد ودرست او نبود ونذر کند برای خدا آن را ولا عتق له فی ما لا یملك ونیست مر ابن آدم را در چیزی کہ مالک نباشد آزاد کردن یعنی درست او نبندہ نباشد وآن را آزاد کند وبگوید اگر مالک شوم فلان غلام را پس او آزاد است ولا طلاق له فی ما لا یملك ونیست طلاق واون برای مرد در حق آن زنی کہ مالک نباشد در نکاح او نبود زیرا کہ طلاق فرع نکاح است وعبارت است از ازالہ ملک متعہ وآن پیش از وجود نکاح صورت نمی بندد وجائز داشتہ است امام ابو حنیفہ وزہری تعلیق طلاق را بنکاح چنانکہ گوید ہر زنی را کہ نکاح کنم ورا طلاق یا زنی معین گوید کہ اگر ترا نکاح کنم ترا طلاق دہم بین قال وفی الباب عن علی اخرجه ابن ماجه ومعاذ اخرجه الحاکم وجابر اخرجه الحاکم وابن عباس اخرجه الحاکم وعائشۃ اخرجه الحاکم وخرجه ایضا من حدیث ابن عمر واخرجه ابن ماجه عن المسور بن مخرمة واخرجه الدارقطنی من حدیث ابی ثعلبۃ حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن صحیح وهو

شرح ابی الطیب

باب ما جاء لا طلاق قبل النکاح **قوله** لا نذر لابن آدم فیما لا یملك ای لا صحۃ له فلو قال لله علی ان اعتق هذا العبد ولم یکن ملکه وقت النذر لم یصح النذر فلو ملکه بعد هذا لم یعتق علیه **قوله** ولا طلاق فیما لا یملك احتج من یقول بالتعلیق قبل الملك یجیب عن هذا الحدیث بانا نقول بموجب هذا الحدیث لان مدلوله انتفاء وقوع الطلاق قبل النکاح ولا نزاع فیه وانما النزاع فی التزامه قبل النکاح وقالوا التعلیق لا یسمی تطلیقا ولا یوصف الرجل به بانه طلق وقال المحقق ابن الهمام الجواب عن امثال هذا الحدیث انها محمولۃ علی نفی التنجیز لانه هو الطلاق اما المعلق فلیس به بل له عرضیۃ ان یصیر طلاقا وذلك عند الشرط والحمل ماثور عن السلف کالشعبی والزهری قال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهری انه قال فی رجل کل امرأة اتزوجها فهی طالق وکل امة اشتریها فهی حرة قالوا هو کما قال فقال له معمر او لیس قد جاء لا طلاق قبل نکاح ولا عتق الا بعد ملك قال انما ذلك ان یقول امرأة فلان طالق وعبد فلان حر واخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفه عن سالم والقاسم بن محمد وعمر بن عبد العزیز والشعبی والنخعی والزهری وابی بکر بن عمرو بن حزم وعبد الله بن عبد الرحمن ومکحول الشامی فی رجل قال ان تزوجت فلانۃ فهی طالق او یوم اتزوج فهی طالق او کل امرأة اتزوجها فهی طالق قالوا هو کما قال ومما یؤید ذلك ما فی موطا مالك ان سعید بن عمرو بن سلیم الزرقی سأل القاسم بن محمد عن رجل طلق امرأة ان هو تزوجها فقال القاسم ان رجلا جعل امرأة علیه کظهر امه ان هو تزوجها فامر عمر ان هو تزوجها ان لا یقربها حتی یکفر کفارة المظاهر فقد صرح عمر رضی الله عنه بصحۃ تعلیق الظهار بالملك ولم ینکر علیه احد فکان اجماعا انتهی

عارضۃ الاحوذی

لا مال له وعلیه دین وقال احمد بن حنبل وابن القاسم اذا احتاج الغازی فی غزوة الی الصدقۃ جاز له اخذها ونفقتها وان کان غنیا فی بلده وتعلق الاول بظاهر حدیث النبی صلی الله علیه وسلم وهو الصحیح فی الوجهین اما الغازی فیاخذها وان کان غنیا بالنص ولا یقال اذا احتاج فی طریقه لان ذلك قد دخل فی قوله وابن السبیل واما المدیان فان ادی دینه بجمیع ماله بقی فقیرا فصیانته عن الفقر اولی من احواجه الی ان یعطی بعد ذلك بسببه وقد احل النبی صلی الله علیه وسلم المسألۃ لمن تحمل بحمالۃ لغنی وان کان له مال **الخامسۃ** رجل اشتراها بعینها من الفقیر فهی له حلال وان کان غنیا او هاشمیا لم تکن صدقته التی اعطاها لقول النبی صلی الله علیه وسلم فی شاة بریرة قد بلغت محلها **السادسۃ** اذا کان فقیرا قویا جلدا فقالت طائفۃ انه لا یاخذ من الزکوة وبه قال الشافعی رح لهذا الحدیث وقالت طائفۃ

بقیہ صفحہ ۴۲۶

[illegible]

عارضة الاحوذی

یاخذ وبہ قال مالك رح وابوحنیفة رح لان الله جعلها للفقراء وهذا القوی فقیر والحدیث محمول علی المسألة کما ذکر ابو عبید معان الحدیث لم یصح اسناده وانما هو موقوف علی عبد الله بن عمرو فلا فائدة للتعلیق

السابعة

لا تحل الصدقة لمحمد ولا لآل محمد وقد بینا ذلك فی غیر موضع وانی لاعجب ممن قال من اصحابنا ان صدقة التطوع تحل لهم واعجب من ذلك قول ابی بکر الابهری ان الفرض والتطوع یحل لهم والکتب طافحة بالاخبار بتحریمها علیهم اما ان صدقة التطوع رواها اصبغ عن ابن القاسم لانها لیست من الاوساخ وانما هی هبة مبتدأة کما یجوز للغنی الا تری ذلك صیانة لهم وحسما للباب واخذ بظواهر الاحادیث وهم بنو هاشم عند الشافعی وهو الصحیح الذی یعضده الحدیث الصریح وقال ابوحنیفة لا تحل لبنی هاشم الا لآل ابی لهب لان الله تعالی قد قطع صلتهم ورحمهم عنه وقال اصبغ هم

شرح سراج احمد

احسن شیء روی فی هذا الباب وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم روی ذلك عن علی ابن ابی طالب وابن عباس وجابر بن عبد الله وسعید بن المسیب والحسن وسعید بن جبیر وعلی بن حسین وشریح وجابر بن زید کما رواه ابن ابی شیبة وغیر واحد من فقهاء التابعین کعطاء ونافع بن جبیر وطاوس وابن المسیب وبه یقول الشافعی وروی عن ابن مسعود انه قال فی المنسوبة انها تطلق در روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود بدرستی که او گفته است در حق زنی که نسبت کرده شده است بقبیله یا بشهر گفت مردی اگر نکاح کنم من فلانی زن را که از قبیله فلان یا در شهر فلان است او طلاق است عبد الله بن مسعود گوید طلاق واقع میشود وروی عن ابراهیم النخعی والشعبی وغیرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقت نزل بدرستی که ایشان گفته اند که چون موقت کرد وگفت ان تزوجت فلانة فی وقت کذا فهی کذا فنکح نازل میشود طلاق [یعنی بعد تزوج و همین است مذهب حنفیه ۱۲] وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس انه اذا سمی امرأة بعینها او وقت وقتا وآن قول سفیان ثوری ومالك است بدرستی که او چون نام برد زنی معین یا موقت کرد طلاق را بوقتی معین که در فلان زمان نکاح کنم او طلاق است او قال یا گفت مردان تزوجت من کودة کذا اگر نکاح کنم از گرد خانه فلان پس او طلاق است کوره بضم کاف وسکون واو ودر آخر راست بمعنی گرد خانهای زنبور فانه ان تزوج فانها تطلق پس اگر آن مرد نکاح کرد او را پس بدرستی که آن زن طلاق گرده شود او را واما ابن المبارك فشدد فی هذا الباب وقال ان فعل لا اقول هی حرام واما عبد الله بن مبارك پس سختی کرده است او درین باب گفت اگر تزویج کرد آن مرد آن زن را نمیگویم که آن زن بروی حرام است وذکر عن عبد الله بن المبارك انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا یتزوج بدرستیکه ابن المبارك پرسیده شد از حال مردی که سوگند خورد بطلاق که تزوج نکاح نکند ثم بدا له ان یتزوج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخصوا فی هذا پس ظاهر شد مر مرد را اینکه نکاح کند آیا هست برای آن مرد رخصتی اینکه اخذ کند بقول آن فقها که رخصت داده اند درین مسأله فقال ابن المبارك ان کان یری هذا القول حقا

شرح ابی الطیب

قوله فی المنسوبة انها تطلق ای المعیّنة من نصب اذا رفع لان المعینة رفعت بالتعیین من حضیض الابهام والجهالة وفی بعض النسخ المنسوبة بالسین ای التی تنسبت الی قبیلة او موضع وهو اظهر **قوله** اذا وقت بالتشدید ای اذا عیّن المرأة یقع الطلاق وتفصیله ما ذکره مالك فی الموطا بلاغا ان عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وسالم بن عبد الله بن عمر والقاسم ابن محمد بن الصدیق وابن شهاب وسلیمان بن یسار کانوا یقولون اذا حلف الرجل بطلاق المرأة ای المعیّنة قبل ان ینکحها ثم اثم ای حنث ان ذلك لازم له اذا نکحها ای من باب لزوم الطلاق المعلق وبه قال جماعة آخرون وهو المشهور عن مالك وقال الجمهور واحمد والشافعی ومالك فی روایة ابن وهب والمعتزوهی لا یقع وقال ابوحنیفة واصحابه یقع مطلقا لان التعلیق بالشرط یمین فلا یتوقف صحته علی وجود ملك المحل کالیمین بالله تعالی وقال ایضا مالك بلغه ان عبد الله بن مسعود کان یقول فیمن قال کل امرأة انکحها فهی طالق انه اذا لم یسم قبیلة ای بعینها او امرأة بعینها فلا شیء علیه ثم قال فاذا لم یسم قبیلة او ارضا او نحو هذا یعنی قیاسا لکل واحد **قوله** من کورة بضم الکاف الناحیة والمدینة

بقیہ صفحہ ۴۳۴

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

من قبل ان يبتلى بهذه المسألة پس گفت ابن مبارک اگر ہست این مرد کہ اعتقاد میکرد این قول فقہا را حق پیش از آنکہ مبتلا کردہ شد باین مسالہ فله ان ياخذ بقولهم پس ہست برای این مرد اینکہ بگیرد و عمل کند بقول ایشان فاما من لم يرض بهذا فلما ابتلى احب ان ياخذ بقولهم پس اما کسی کہ راضی نبود و رضامندی داشت باین قول علما پس ہرگاہ کہ مبتلا کردہ شد باین قضیہ و دوست داشت اینکہ عمل نماید و اقتدا کند بقول ایشان فلا ارى له ذلك پس نمی بینم مر این مرد را آن اقتدای ایشان و عمل بحکم ایشان نمودن و انتقال بمذہب ایشان کردن وقال احمد ان تزوج لا امره ان يفارق امرأته وگفت امام احمد اگر تزویج کرد مرد آن زن را کہ گفتہ بود امر نمیکنم او را کہ مفارقت ورزد از زن خود وقال اسحق انا اجيز فى المنسوبة وگفت اسحق بن ابراہیم من میگیرم در منسوبہ کہ نسبت کردہ بود بزن فلان شہر و فلان قبیلہ خاص در حق وی نہ علی العموم لحديث ابن مسعود بجہت حدیث عبد اللہ بن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم عليه امرأته واگر تزویج کرد نمیگویم کہ حرام میشود آن زن بر آن مرد و وسعا اسحق فی غير المنسوبة و فراخی کردہ است اسحق در غیر منسوبہ **باب ما جاء ان طلاق الامة تطليقتان** باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستی کہ طلاق دادہ دو طلاق اند زیرا چہ دادہ بہ نیمہ کہ حرہ است چون حرہ را سہ بود ند در امہ دو گشتند از جہت عدم تجزی و تبعض حدثنا محمد بن يحيى النيسابوري قال نا ابو عاصم عن ابن جريج قال نا مظاهر بن اسلم بضم میم و ظای معجمہ ۱۲ قال ثنى القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان طلاق دادہ دو طلاق ست یعنی بدو طلاق حرام میشود چنانکہ حرہ بسہ طلاق و دو طلاق در دادہ حکم سہ طلاق دارد و عدت وی دو حیض ست چنانکہ عدت حرہ سہ حیض ست از این حدیث معلوم میگردد کہ عدت بحیض ست نہ بطہر قال محمد بن يحيى وحدثنا ابو عاصم قال نا مظاهر بهذا وفى الباب عن عبد الله بن عمر حديث عائشة حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث مظاهر بن اسلم ومظاهر بن اسلم لا يعرف له فى العلم غير هذا الحديث وحال مظاہر را بیان میکند کہ مظاہر را نمی شناسم در علم چیزی سوای این یک حدیث والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحق **باب ما جاء فى من يحدث نفسه بطلاق امرأته** باب ہست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ بگوید و سخن کند در دل خود بطلاق زن خود حدثنا قتيبة قال نا

(بین السطور: جابر سیمار ام ۱۲ — اليهما كاذ نقاة جمال در ابن اورا ذکر کردہ کسی از تابعین و اراز اتباع ۱۲ — اخرجه الامام عن عطية العوفى عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ — السيد ۱۲ قال محمد اذن نافيه بكره فسره منتزعه احد من لم يذكره قال ابى ابن ماجه — البنيل لذا عاصم والنوري جرير الى ادى عنه معروف مظاهر)

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان طلاق الامة تطليقتان قوله طلاق الامة تطليقتان اى جنس طلاقها او مجموع طلاقها ثنتان وعدتها حيضتان تثنية حيضة بالفتح للمرة دل ظاهر الحديث على ان العبرة فى العدة بالمرأة وان لا عبرة بحرية الزوج وكونه عبدا وعلى ان العدة بالحيض دون الاطهار وان المراد من قوله تعالى ثلاثة قروء الحيض لا الاطهار قال المظهر بهذا الحديث قال ابو حنيفة الطلاق يتعلق بالمرأة فان كانت امة يكون طلاقها اثنين سواء كان زوجها حرا او عبدا وان كانت المرأة حرة يكون طلاقها ثلاثا سواء كان زوجها حرا او عبدا وقال مالك والشافعى واحمد الطلاق يتعلق بالرجل فطلاق العبد ثنتان وطلاق الحر ثلاث وعدة الامة على نصف عدة الحرة فيما له نصف فعدة الحر ثلاث حيض وعدة الامة حيضتان لانه لا نصف للحيض وان كانت تعتد بالاشهر فعدة الامة شهر ونصف وعدة الحرة ثلاثة اشهر انتهى كلامه قال الطيبى يستدل اصحاب ابى حنيفة بهذا الحديث على ان المراد من قوله تعالى ثلاثة قروء الحيض لا الاطهار **قوله** مظاهر لا نعرف له الخ قال فى التقريب مظاهر بن اسلم المخزومى المدنى ضعيف

عارضة الاحوذى

بنو هاشم وبنو المطلب عبد مناف وقصى وغالب وذلك موضح فى احكام القرآن فلا نطوله فى هذه العارضة المعجلة **الثامنة** مواليهم اخرجه ابن القاسم عنهم وقد تقدم حديث ابى رافع فى منع النبى صلى الله عليه وسلم من ان يصيب منها عاملا فكيف يصيب منها ابتداء بغير عمالة وقول النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتقدم انى اراكما جلدين فان شئتما اعطيتكما يعنى من الصدقة ولا حظ فيها لغنى ولا لقوى مكتسب فكيف لا يكون لهما فيه حظ ويعطيهما يدل على انه اراد ان يورعهما ويحملهما على الافضل فى ترك المسألة حتى ياتى لكل احد نصيبه منها وحظه فيها **التاسعة** قال زفر عن ابى حنيفة يجوز ان ياخذها الكافر الوثنى وهى مسألة زفرة وتعلق بعموم قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين فلم يفصل فلما تعلقنا نحن بقوله امرت ان اخذ الصدقة من اغنيائهم واردها فى فقرائهم وتوصيته التى فى ذلك لمعاذ حين وجهه اميرا الى اليمن قال هذه زيادة على النص وهى نسخ وقد بينا ذلك فى اصول الفقه

(حاشیہ: بقیہ صفحہ ۴۲۸ … باقی در صفحہ آئندہ)

بقیہ صفحہ ۴۲۹

شرح سراج احمد

ابوعوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاوز الله لامتى
فرمود آنحضرت بگذاشته است و درگذشته است حق تعالى براے امت من ماحدثت به انفسها از چیزی که سخن کرده بآن
نفسہاے امت من ومجرد خطره در دل ایشان گذشته مالم تتکلم به مادامی که سخن نکرده بآن چیز در امورات قولی او تعمل به یا عمل
نکرده بآن چیز در امورات فعلی که متعلق باعمال جوارح باشد هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان الرجل
اذا حدث نفسه بالطلاق لم يكن شيئا حتى يتكلم به بدرستی که مردی چون سخن کرد با دل خود وصرف خطره در دل بگذشت
بطلاق زن نباشد این خطره وحدیث نفس چیزی که حکم کند شریعت بدان تا آنکه بزبان گوید طلاق را **باب** ماجاء
فى الجد والهزل فى الطلاق باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر جد و هزل در طلاق حدثنا قتيبة قال نا حاتم
بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن اردك مدینی بفتح همزه وسکون دال مهمله وفتح رای مهمله ودر آخر کاف است ودر تقریب است
عبدالرحمن بن حبیب بن اردک المدنی المخزومی مولاهم ویقال حبیب بن عبدالرحمن لین الحدیث من السادسة
عن عطاء عن ابن ماهك بفتح میم وها ودر آخر کاف واو یوسف بن مالک بن بهزاد بضم موحده وسکون ها وزا مکی فقیه از ثالثه
بود در سنه ست ومائة وفات کرد وگویند پیش از ان وفات کرده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

باب ماجاء فيمن يحدث نفسه بطلاق امرأته **قوله** تجاوز الله لامتى ماحدثت به انفسها يدل على عدم المواخذة
بحديث النفس قبل التكلم به والعمل به وهذا لا ينافى ثبوت الثواب على حديث النفس اصلا فمن قال انه معارض
بحديث من هم بحسنة فلم يعملها كتب له حسنة فقد وهم بقى الكلام فى اعتقاد الكفر ونحوه والجواب انه ليس من حديث
النفس بل هو مندرج فى العمل وعمل كل شئ على حسبه او نقول الكلام فيما يتعلق به تكلم او عمل بقرينة مالم تتكلم الخ وهذا ليس منهما
وانما هو افعال القلب عقائد ولا كلام فيه وقال الطيبى روى الشيخ محى الدين النواوى عن الامام المازرى قال مذهب القاضى
ابى بكر بن الطيب ان من عزم على معصية بقلبه ووطن نفسه عليها اثم فى اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع فى مثال قوله صلى الله
عليه وسلم اذا هم عبد بسيئة فلا تكتبوا عليه على ان ذلك فيمن لم يوطن نفسه على المعصية وانما مر ذلك بفكر من غير استقرار ويسمى هذا
فكرا وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين واخذ وابظاهر الحديث قال القاضى عياض عامة السلف واهل العلم على ما ذهب اليه
القاضى ابو بكر وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمواخذة بعزم القلب المستقر ومن ذلك قوله تعالى ان الذين يحبون ان
تشيع الفاحشة فى الذين امنوا لهم عذاب اليم وقوله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم والايات فى هذا
كثيرة وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلمين وارادة المكروه بهم
وغير ذلك من اعمال القلوب وعزمها انتهى فهو ايضا دال على انها اعمال وليست بحديث نفس فليتامل
قوله ماحدثت به انفسها نصب على المفعول به ويجوز الرفع على الفاعلية قاله الطيبى فعلى الاول
ضمير حدثت راجع الى امتى وعلى الثانى لا ضمير فيه **باب** ماجاء فى الجد والهزل فى الطلاق **قوله**
عن عبدالرحمن بن اردك بتقديم الهمزة على الراء المهملة ثم دال مهملة ثم كاف هو عبدالرحمن
ابن حبيب بن اردك المدنى المخزومى لين الحديث قاله فى التقريب الا ان المصنف قال حديث حسن

عارضة الاحوذى

والاحكام واوضحنا ان ذلك
حجته ذكرنا تناقضهم
واضطرابهم فيه **باب**
ان فى المال حقا سوى الزكوة
روى ابو حمزة ميمون
الاعور وهو ضعيف عن
الشعبى عن فاطمة بنت
قيس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان فى المال
حقا سوى الزكوة ثم تلا
هذه الاية ليس البر ان
تولوا وجوهكم قبل
المشرق والمغرب الى قوله
المتقون واذا كان الحديث
ضعيفا فلا يشتغل به وبتفسير
الاية فى الاحكام فلتنظر
هنالك فيها وفى غيره وقد
تكرر وتقرر ووقع الشفاء
منه بابدع بيان **باب**
فضل الصدقة الاسناد
ذكر فيه اربعة احاديث
الاثنان صحيحان مليحان
الاول قوله ولا يقبل الله
الا الطيب فياخذها الرحمن
بيمينه وان كانت تمرة
تربو فى كف الرحمن وحديث
الصدقة فى رمضان افضل
وحديث الصدقة تطفئ
غضب الرب وهما ضعيفان
وان كان الاخذ منهما امثل
الاصول منها اربع مسائل
الاولى اختلف الناس كما
قدمنا فى هذه الاحاديث
المشكلة فمنهم من امرها

شرح سراج احمد

ثلث جدهن جد وهزلهن جد سہ چیز اند کہ جد آنہا جد ست و ہزل آنہا ہم جد ست یعنی اگر این سہ چیز را بجد گویند واقع وثابت میشوند واگر بہزل گویند ہم واقع شوند ومعنی جد درستی وکوشیدن در کاری ومراد این جا آن ست کہ معنی لفظی کہ موضوع ست برائے آن مراد دارند چنانکہ نکحت گوید و یا طلقت گوید ومعنی آنرا مراد دارند و ہزل آنکہ بگوید ومعنی آن مراد ندارد واین سہ چیز خواہ معنی آن مراد دارد و یا ندارد واقع وثابت میشوند وآن سہ چیز این اند النکاح والطلاق والرجعۃ پس اگر نکاح کرد بہزل و بازی یا طلاق داد وہمچنین یا رجعت کرد بر زن بعد از طلاق ثابت میشود آن طلاق ونکاح ورجعت بخلاف چیزہای دیگر مانند بیع وشرا مثلاً ثابت نمیشوند هذا حديث حسن غريب والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وعبد الرحمن هو ابن حبيب بن ادرك وابن ماهك هو عندي يوسف بن ماهك **باب ما جاء في الخلع** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر خلع بضم خای معجمہ اسم ست از خلع بفتح بمعنی کشیدن وبیرون آوردن واکثر اطلاق در شرع لبوس از بدن ست مثل موزہ وجامہ ونعل ودر شرع عبارت ست از باز خریدن زن نفس خود را از مرد بکابین وجز آن وبمعنی مطلق طلاق نیز آمدہ است حدثنا محمود بن غيلان قال نا الفضل بن موسى عن سفيان قال نا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار عن الربيع بنت معوذ بن عفراء ربیع بضم را وفتح موحدہ وکسر مثناۃ تحتیہ مشددہ ومعوذ بضم میم وفتح عین مہملہ وکسر واو مشددہ ودر آخر ذال معجمہ ست وعفراء بوزن حمراء نام مادر او بود ونام پدر او حارث بن رفاعہ بود انها اختلعت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بدرستی کہ ربیع بنت معوذ خلع کرد بزمانہ آنحضرت فامرها النبي صلى الله عليه وسلم پس امر کرد اورا آنحضرت او امرت شک راوی ست یا امر کردہ شد ربیع ان تعتد بحيضة اینکہ عدت گذارد بیک حیض وفي الباب عن ابن عباس ان امرأة ثابت اختلعت منه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم عدتها حيضة اخرجه ابو داود واخرج مالك عن نافع ان الربيع بنت معوذ بن عفراء جاءت هي وعمتها الى عبد الله بن عمر فاخبرته انها اختلعت من زوجها في زمان عثمان بن عفان فبلغ ذلك عثمان فلم ينكره وروى النسائي وابن ماجه عن علي بن عبادة بن وليد بن عبادة بن الصامت عن

اقول قد وقع التصريح به في رواية الامام ۱۲

شرح ابی الطیب

قوله جدهن جد بكسر الجيم وهو ما يراد به ما وضع له او ما صلح له اللفظ مجازا والهزل نقيض الجد وقال بعض الشراح الهزل ان يراد به غير ما وضع له بغير مناسبة بينهما قال القاضي اتفق اهل العلم على ان طلاق الهازل يقع فاذا جرى صريح لفظ الطلاق على لسان العاقل البالغ لا ينفعه ان يقول كنت فيه لاعبا او هازلا لانه لو قبل ذلك منه لتعطلت الاحكام وقال كل مطلق او ناكح اني كنت في قولي هازلا فيكون في ذلك ابطال احكام الله تعالى فمن تكلم بشئ مما جاء ذكره في الحديث لزمه حكمه وخص هذه الثلثة بالذكر لتاكيد امر الفرج **قوله** الرجعة بكسر الراء وفتحها ففي القاموس الرجعة بالكسر والفتح عود المطلق الى طليقته وفي المشارق للقاضي عياض رجعة المطلقة فيها الوجهان والكسر اكثر وانكر ابن مكي الكسر ولم يصب **باب** ما جاء في الخلع **قوله** عن الربيع بنت معوذ بضم الراء وفتح الموحدة وتثقيل التحتية وعين مهملة صحابية لها احاديث وربما غزت مع النبي صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح

قوت المغتذی

جدهن جد بكسر الجيم

عارضۃ الاحوذی

كما جاءت سواء وقال بها ولم يفسر ولم يمثل ولا يشبه ومنهم من تاولها وانكر ابو عيسى التاويل ومال الى ترك التكلم وهو مذهب اكثر السلف وتخرج علماؤنا في التاويل والمقصود تبيين في اربع مسائل الاولى لا يخفى عليهم ما خوطبوا به بلسانهم وخف على الصحابة الامر لانهم كانوا عربا عارية فيه بلسانهم وبما كلف الناس لكونهم مولدين معرفة العربية وسبق الى اسماعهم ظواهر التشبيه فروا الى محض الايمان وتنزيه الرحمن ولا باس عليكم فالامر قريب بفضل الله اعلموا وفقكم الله انه لا بد من التاويل في هذه الاحاديث فانه قد ياتي منها ما لا سبيل الى حمله على ظاهره ولا الى الايمان به كما ورد كقوله وجاء ربك وقوله فاتى الله بنيانهم من القواعد وكقوله عبدي مرضت فلم تطعمني وعطشت فلم تسقني فلو قال قائل انه مرض كالمرض وعطش كالعطش كفر ولا مرية تنزيه الباري عن التشبيه والتعطيل واحد فانه لا يجوز

حل لغت

قوله ثلث جدهن جد الخ قال السيد والرجعة قال السيد الجمال العلامة قال السيد في عقود الجواهر ... في العدة قبل النكاح ... والرجعة ... بمعروف ... الآية ... والحديث اخرجه الامام ... عن عطاء عن ... يوسف بن ماهك عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة ... رواه ... قال السيد واخرجه ابو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب وقال الحاكم صحيح الاسناد واخرجه الطحاوي من طريق سليمان بن بلال و عبد العزيز الدراوردي واسمعيل ابن كثير الانصاري ثلثتهم عن عبد الرحمن بن حبيب بن اردك عن عطاء بن ابي رباح عن يوسف بن ماهك قلت وابن اردك مختلف فيه وثقه غير واحد ... الطحاوي ان عطاء في سند الامام هو ابن ابي رباح وقال الحافظ ... باقی در صفحۂ آئندہ

شرح سراج احمد

جدہ عن الربیع قالت اختلعت من زوجی ثم جئت عثمان فسالته ماذا علیّ من العدۃ فقال لا عدۃ علیک الا ان یکون حدیث عہد بک فتمکثین عندہ حتی تحیضی حیضۃ قال وانما تبع فی ذلک قضاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مریم المغالیۃ وکانت تحت ثابت بن قیس فاختلعت منہ
پس شاید کہ ربیع را خلع دو بار شدہ باشد یکی در عہد آنحضرت و دیگر در زمان عثمان قال ابو عیسی حدیث الربیع بنت معوذ الصحیح انہا
امرت ان تعتد بحیضۃ حدثنا محمد بن عبد الرحیم البغدادی قال نا علی بن بحر ضد البر بن بری بفتح موحدہ وتشدید رای مکسورہ
بعد آن ثناۃ تحتیہ ثقیلہ ست بغدادی فارسی الاصل ثقہ فاضل از عاشرہ بود در سنہ اربع وثلثین وماتین وفات کرد قال نا ہشام بن
یوسف عن معمر عن عمرو بن مسلم عن عکرمۃ عن ابن عباس ان امرأۃ ثابت بن قیس اختلعت من زوجہا بدرستی کہ
زن ثابت خلع کرد از شوہر خود علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بزمانہ آنحضرت فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
تعتد بحیضۃ پس امر کرد او را آنحضرت اینکہ عدت بکشد بیک حیض ہذا حدیث حسن غریب واختلف اہل العلم فی عدۃ المختلعۃ
اختلاف کردہ اند علما در مدت ایام عدت زن خلع کردہ شدہ فقال اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان
عدۃ المختلعۃ عدۃ المطلقۃ بدرستی کہ ایام عدت زن مختلعہ مدت عدت زن مطلقہ است وہو قول الثوری واہل الکوفۃ وبہ یقول احمد وہو قول الامام ۱۲
واسحق ومالک بن انس وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم عدۃ المختلعۃ حیضۃ وبعضی صحابہ گویند کہ
عدت مختلعہ یک حیض ست وباین اخذ کردہ است شافعی واستدلال گرفتہ است بحدیث ربیع کہ خلع فرقت ست گفت خطابی شارح ابی داود
وہذا اقوی دلیلا ممن قال بانہ فسخ ولیس بطلاق اذ لو کان طلاقا لم یکتف فیہ بحیضۃ واحدۃ قال اسحق وان ذہب ذاہب الی ہذا
فہو مذہب قوی وگفت اسحق بن ابراہیم واگر برود روندہ بسوی این مذہب ثانی کہ عدت مختلعہ یک حیض ست پس آن
مذہب قوی ست وقال عبد اللہ بن عمر عدتہا عدۃ المطلقۃ ثلثۃ قروء وروی ابن ابی شیبۃ عن نافع عن ابن عمر ان الربیع اختلعت
من زوجہا فاتت عمہا عثمان فقال تعتد بحیضۃ وکان ابن عمر یقول تعتد ثلث حیض حتی قال ہذا عثمان فکان یفتی بہ ویقول خیرنا
وہو اعلمنا وروی عن سعید بن المسیب وسلیمان بن یسار وابن شہاب انہم کانوا یقولون عدۃ المختلعۃ مثل عدۃ المطلقۃ ثلث
قروء وروی ابن ابی شیبۃ عن علی ایضا ان عدۃ المختلعۃ عدۃ المطلقۃ واول بعضہم حدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

قولہ معوذ بتشدید الواو ومفتوحۃ علی الاشہر وجزم بعضہم بالکسر **قولہ** ان تعتد بحیضۃ
ای جنس حیضۃ عند بعض اہل العلم وبحیضۃ واحدۃ عند الآخرین وہو ظاہر لفظ المصنف
والمراد بہ ان الخلع صحیح فانہ اجازہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ او امرت ان تعتد ہو فی المعنی مثل
امرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ لا یتصور ہناک امر غیرہ فی مثل ہذہ الحادثۃ الا انہ روی مالک فی موطاہ
عن نافع انہا جاءت ہی وعمتہا الی عبد اللہ بن عمر فاخبرتہ انہا اختلعت من زوجہا فی زمان عثمان بن عفان
فبلغ ذلک عثمان بن عفان فلم ینکرہ قال شارحہ بل قضی علیہا انتہی وہذا مما یخل بالاستدلال **قولہ** ان عدۃ المختلعۃ
عدۃ المطلقۃ لانہم بنوا ذلک علی ان الخلع طلاق وعدۃ الطلاق ثابت بالنص وہذا الحدیث لا یصلح لمعارضۃ
النص ومن یقول ان الخلع فسخ لا یظہر المعارضۃ علی قولہ فکان الحدیث یؤید قول ذلک القائل قولہ فی موطا
مالک کانوا یقولون عدۃ المختلعۃ مثل عدۃ المطلقۃ ثلاثۃ قروء انتہی وہو یدل علی ان الجمہور قائلون بانہ طلاق لا فسخ

عارضۃ الاحوذی

علیہ شیء من ذلک بیند
ان اللہ تعالی بین للناس
بلسانہم وشرفہم المعانی
بنیا نہم والسرقی یقول
للذی یرید قتلہ انا الموت
ولیس بہ ولکنہ لما کان
ینزل الموت بسببہ ویجری
علی یدیہ عبّر عن فعلہ
بنفسہ وکذلک اخبار
الباری عن فعلہ فی السقف
من الہدم والعذاب الذی
یاتیہم من قبلہ ونسبتہ
لہ بنفسہ اعظاما للامر
وتشدیدا فی الوعد کما
کان اخبارہ عن عبدہ
مرض وعطش تنفسا کراما
لہ وقرابۃ وتاکیدا للطف
العبد الآخر التصحیح الراوی
من الماء فی عبادتہ بمعرفتہ
ودلیلہ **الثانیۃ**
علمہ سبحانہ عن کنف
السائل بکفہ ولا کف لہ
تعالی کما عبّر عن مرض
العبد بمرضہ ولا مرض
لہ تعالی ولکنہ لما کان
الکف محل الاخذ والمحاولۃ
ضربہ اللہ مثلا للقبول
ولیس یمتنع ما قالہ
بعض الناس من ان المراد
بالکف کف الملک ولکنہ
لا یحتاج الیہ مع جوازہ
الثالثۃ قولہ فی الحدیث
الآخر بیمینہ شرف الصدقۃ
بان یخبر عنہا بالاخذ

بقیہ صفحہ ۴۳۱

باقی در صفحہ آئندہ

بقیہ صفحہ ۴۳۲

شرح سراج احمد

جعل عدتها حيضة على معنى ان عدتها من جنس الحيضة لا الشهور **باب** ما جاء فى المختلعات باب ست دربيان انچه آمده است درحق زنان خلع كنندگان حدثنا ابو كريب قال نا مزاحم بن ذواد بن علبة ذواد بذال معجمه مفتوحه تشديد واو ودرآخر دال مهمله است علبة بضم عين مهمله وسكون لام وموحده عن ابيه ذواد بن علبة ضعيف عابد بود عن ليث عن ابى الخطاب عن ابى زرعة عن ابى ادريس عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم قال المختلعات هن المنافقات فرمود آنحضرت زنان خلع كنندگان آنها نفاق دارندگان اندر دل اگر درون ايشان چيزى پوشيده نمى بود چرا خلع ميكردند هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس اسناده بالقوى وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال وروايت كرده شده است از آنحضرت كه او فرمود ايما امرأة اختلعت من زوجها هر كدامى زن كه خلع كند با شوهر خود من غير باس درغير حالت شدت وضرورت كه داعى باشد وملجى ومضطرب گرداند بمفارقت وباس درحمل شدت چيزى را گويند لم ترح رائحة الجنة نيابد بوى بهشت را يعنى درهنگاميكه بوى مى يابند مقربان ومحسنان درموقف اخرجه ابوداود وابن ماجه والدارمى والترمذى حدثنا بذلك محمد بن بشار قال نا عبد الوهاب الثقفى قال نا ايوب عن ابى قلابة عمن حدثه عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير باس فحرام عليها رائحة الجنة ترجمه اش گذشته است وهذا حديث حسن ويروى هذا الحديث عن ايوب عن ابى قلابة عن ابى اسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن ايوب بهذا الاسناد ولم يرفعه

باب ما جاء فى مداراة النساء باب ست دربيان انچه آمده است درمدارا كردن با زنان حدثنا عبد الله بن ابى زياد قال نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنى ابن اخى ابن شهاب عن عمه ابن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المرأة كالضلع بدرستيكه زن همچو استخوان پهلوست كج دار

شرح ابى الطيب

باب ما جاء فى المختلعات **قوله** المختلعات بكسر اللام اى التى يطلبن الخلع والطلاق عن ازواجهن من غير عذر لما رواه احمد وابوداود عن ثوبان ايما امرأة سألت زوجها طلاقا فى غير باس فحرام عليها رائحة الجنة ولما فى النهاية اى يطلبن الخلع من غير عذر **قوله** هن المنافقات اى العاصيات باطنا والمطيعات ظاهرا وقال الطيبى وجعلهن منافقات تغليظا وتشديدا **قوله** لم ترح رائحة الجنة يقال راحه يريحه ويراحه وجد ريحه كاراحه واروحه يعنى جاء من باب ضرب وخاف واكرم وبالمثلثة روى الحديث ومعناه لم تشم ريحها اى لم تدخلها اول مرة او لم تشم حقيقة مدة معلومة تنقيصا للنعم كنقصان درجات بعض عن بعض وهو تغليظ فى حقها **قوله** فحرام عليها رائحة الجنة اى ممنوع عنها اى لا تجد رائحة الجنة اول ما يجدها المحسنون لا انها لا تجدها اصلا وهذا من المبالغة فى التهديد ونظير ذلك كثير قاله القاضى ولا بدع انها تحرم لذة الرائحة ولو دخلت الجنة قاله بعض الشراح **باب** ما جاء فى مداراة النساء **قوله** ان المرأة كالضلع بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام واحدة الاضلاع اى هى كالضلع فى الاعوجاج وعدم قبول الاقامة والاستقامة

قوت المغتذى

ذواد بفتح الذال المعجمة وبعدها واو مشددة بن علبة باسكان اللام بعدها موحدة

عارضة الاحوذى

بيمينه وكلتا يديه يمين وعبر باليدين عن تصريفه للامور وتقديره لها وتدبيره فيها ليس بذى الرحلين ولا تصرف الا بيديه **الرابعة** ذكر ابو عيسى اختلاف الناس فى الاحاديث المشكلة وان كبار من السلف قالوا امروها كما جاءت كمالك وغيره واما الجهمية فانكرت هذه الروايات وقالوا هذا التشبيه وقالوا ان الله تعالى لم يخلق آدم بيده وقالوا ان معنى اليد ههنا القوة **قال القاضى ابو بكر بن العربى** رضى الله عنه لما كان ابو عيسى من اهل العلم بالحديث لم يتحصل له قول الجهمية فوهم فى بعض الجهمية اصحاب جهم وهو مبتدع انكر صفات البارى تعالى وتقدس عن قولهم فقالوا ليس لله قدرة ولا قوة ولا علم ولا سمع ولا بصر وقالوا ان اليد بمعنى النعمة والنعمة خلق من خلق الله خلق به آدم وما شاء من المخلوقات واما الذين يقولون ان اليد هى القدرة فهم طائفة من اهل السنة وقالت طائفة انها صفة زائدة على القدرة

باقى در صفحهٔ آينده

شرح سراج احمد

ان ذهبت تقيمها كسرتها اگر بروی تو که برابر کنی ضلع را شکست کنی تو او را چنین زن ست که براه و روش تو هرگز نیاید و اگر ترکتها استمتعت بها على عوج و اگر بگذاری او را بر حال وی نفع گیری تو با آن بر کجی وی عوج بکسر عین و فتح آن بکسر و فتح آن هر دو آمده است و بعض گفته اند فتح در صورت و کسر در معانی وفی الباب عن ابی ذر اخرجه احمد والنسائی وسمرة اخرجه احمد وابن حبان والحاکم والرویانی والطبرانی وسعید بن منصور وعائشة اخرجه العسکری فی الامثال واخرجه ابن عساکر عن ابی موسی وابی الاعور عن انس حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه

باب ما جاء فی الرجل یسأله ابوه ان یطلق امرأته باب ست در بیان آنچه آمده است در حق مردی که سوال کند او را پدر وی اینکه طلاق بدهد زن خود را حدثنا احمد بن محمد قال انا ابن المبارک قال انا ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر قال کانت تحتی امرأة احبها گفت ابن عمر بود در نکاح من زنی که دوست میداشتم او را وکان ابی یکرهها و بود پدر من عمر که دشمن میداشت او را فامرنی ان اطلقها پس امر کرد مرا اینکه طلاق دهم او را فابیت پس ابا کردم من از طلاق دادن فذکرت ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم پس ذکر کردم من آنرا برای آنحضرت که پدر من میگوید که زن خود را طلاق ده فقال یا عبد الله بن عمر طلق امرأتک پس فرمود آنحضرت ای عبد الله بن عمر طلاق بده زن خود را و بجا آر حکم پدر خود را و مخالفت از وی مکن هذا حدیث حسن صحیح انما نعرفه من حدیث ابن ابی ذئب

باب ما جاء لا تسأل المرأة طلاق اختها باب ست در بیان آنچه آمده است که سوال نکند زن طلاق خواهر خود را حدثنا قتیبة قال نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم یعنی فرمود آنحضرت قال لا تسأل المرأة طلاق اختها سوال نکند زن طلاق خواهر خود را مراد با خواهر زن که زوج دارد و خواهر باعتبار دین ست چنانکه برادر مسلمان را میگویند مراد آن ست که مثلا مرد که زنی دارد و زنی را خواستگاری کند پس آن زن میگوید که تو زن داری طلاق ده یا هر دو زن تحت مردی اند و بجهت محبتی و توجهی که شوهر دارد یکی طلاق دیگری را میخواهد لتکتفئ ما فی انائها

شرح ابی الطیب

قوله ان ذهبت تقیمها ای شرعت واردت تقیمها من الاقامة کسرتها ای طلقتها لما فی مسلم وکسرها طلاقها **قوله** علی عوج بکسر العین وبفتحها وقیل الفتح فی الاجسام والکسر فی المعانی ففی الکشاف عند قوله تعالی ولم یجعل له عوجا العوج فی المعانی کالعوج فی الاعیان وفی النهایة العوج بفتح العین مختص بکل شیء مرئی کالاجسام وبالکسر فیما لیس بمرئی انتهی فالانسب ههنا الکسر وفی الحدیث حث علی الرفق بالنساء والاحسان الیهن والصبر علی عوج اخلاقهن واحتمال ضعف عقولهن وکراهة طلاقهن بلا سبب وانه لا مطمع فی استقامتهن **باب ما جاء فی الرجل یسأله ابوه ان یطلق امرأته** **قوله** طلق امرأتک ای اطاعة لابیک وارضاء له **باب ما جاء لا تسأل المرأة طلاق اختها** **قوله** لا تسأل المرأة بالرفع نفی بمعنی النهی وهو المناسب بالروایة الاخری لا یحل لامرأة تسأل طلاق اختها او بالجزم وکسرت اللام لالتقاء الساکنین قال القاضی نهی المخطوبة عن ان تسأل الخاطب طلاق التی فی نکاحه وسماها اختا لانها اختها فی الدین لتمیل الیها وتحثن علیها واستقباحا للخصلة المنهی عنها انتهی وقال فی الارشاد الساری اختها فی النسب او الرضاع او الدین او فی البشریة لتدخل الکتابیة الکافرة او المراد الضرة انتهی **قوله** لتکفئ بفتح تاء وهمزة آخره

حاشیة

والاثار معلومات متداولة وقال مالک انهم یتأولون ومذهب مالک ان کل حدیث منها معلوم المعنی ولذلک قال للذی سأله الاستواء معلوم والکیفیة مجهولة وقال الاوزاعی وقد قیل ما معنی قوله ینزل ربنا الی السماء الدنیا فقال یفعل الله ما یشاء فجعله صفة فعل فمن عجز عن فهم هذه الاحادیث فلیروها کما جاءت ویسلم الله فیها مع اعتقاده انه موجود لا مثل له ولا کیفیة ومن قدر علی فهمها فامرها قریب بما نزل القرآن بلغة العرب ولو جاء رسولنا ورسولهم بامر مشکل مع عداوتهم له وحرصهم علی الطعن علیه لبادروا الی انکاره علیه ولا ظهروا التبرم به ولکنه لما کان امرا بینا ومعنی مفهوما بدیعا اذعنوا وقد بینا ذلک علی غایة التمام فی کتاب العواصم والله الموفق للصواب برحمته

الفوائد فی مسائل الاولی قوله ان الله لا یقبل الا طیبا الطیب

شرح سراج احمد

تا خالی کند و بریزد چیزے راکہ در کاسہ وی ست کنایت ست از مخصوص گردانیدن خود را بخطر زوج وفی الباب عن ام سلمة اخرجه الطبرانی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی طلاق المعتوه بابست در بیان آنچہ آمده ست در حق طلاق دادن مرد بی عقل حدثنا محمد بن عبد الاعلی قال نا مروان بن معویة الفزاری عن عطاء بن عجلان عن عکرمة بن خالد المخزومی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل طلاق جائز الا طلاق المعتوه فرمود آنحضرت ہر طلاق رواست مگر طلاق معتوه المغلوب علی عقله کہ غلبہ کرده شده باشد بر عقل وی وعقل مغلوب باشد هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث عطاء بن عجلان وعطاء بن عجلان ضعیف ذاهب الحدیث سہو کننده حدیث بود والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان طلاق المعتوه المغلوب علی عقله لا یجوز طلاق دادن او زن را روا نباشد الا ان یکون معتوها یفیق الاحیان فیطلق فی حال فاقته مگر روا باشد طلاق آن معتوه کہ افاقت میباید گاہی وبہوش می آید گاہی پس طلاق دہد در حال افاقت خود وہمین ست مذہب امام ابو حنیفه ومراد بمعتوه مجنون ست کہ در عقل او نقصان ست واختلال ست گاہی غائب میگردد وگاہی بہوش می آید در قاموس ست عته بمعنی نقصان عقل وہوش گفته اند ودر صراح گفته ست معتوه بی عقل شدن ودر کتب فقه نیز بہمین معنی تفسیر کرده اند پس قول والمغلوب علی عقله عطف تفسیری باشد مؤید ست آن راکہ المغلوب بی واو کہ در روایت ترمذی آمده ست وچون طلاق معتوه باین معنی واقع نشود طلاق مجنون مطلقا کہ اصلا شعور ندارد بطریق اولی واقع نشود واخرج مسدد عن عثمان قال طلاق السکران لا یجوز واخرج ابن ابی شیبة عن ابی لبید قال عمر اجاز طلاق السکران اخرج عبد الرزاق عن علی انه کان لا یری طلاق المکره شیئا واخرج ایضا عنه لا یجوز علی الغلام طلاق حتی یحتلم **باب** ذکر الطلاق کیف کان بابست در ذکر طلاق کہ چه طور باشد حدثنا قتیبة قال نا یعلی بن شبیب المکی مولی آل الزبیر لین الحدیث بود من هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان الناس والرجل یطلق امرأته بودند مردم ومردی کہ طلاق میداد زن خود را ما شاء ان یطلقها وهی امرأته ہر مقدار طلاق کہ میخواست اینکہ طلاق دہد او را در حالی کہ او زن وی می بود اذا ارتجعها وهی فی العدة چون رجوع میکرد آن زن در حالی کہ او در

شرح ابی الطیب

من کفأ الاناء قلبه لیفرغ ما فیها ای لا تسأل المرأة طلاق زوجة احد لینکحها ویصیر لها من النفقة ما کان للمطلقة وفی النهایة هذا تمثیل لا مالة الضرة حق صاحبتها من زوجها الی نفسها اذا سألت طلاقها ای کانها تقلب اناء ضرتها فی انائها **باب** ماجاء فی طلاق المعتوه **قوله** المعتوه المغلوب علی عقله قال فی النهایة هو المجنون المصاب بعقله وقد عته فهو معتوه وقیل المراد بالمغلوب السکران وفی شرح السنة اختلف فی طلاق السکران فذهب عثمان وابن عباس الی ان طلاقه لا یقع لانه لا عقل له کالمجنون وقال علی وغیره یقع وهو قول مالک والثوری والاوزاعی وظاهر مذهب الشافعی وابی حنیفة لانه عاص لم یزل عنه الخطاب ولا الاثم بدلیل انه یومر بقضاء الصلوات ویأثم باخراجها عن وقتها **باب** **قوله** کان الناس والرجل هو بالواو وفی اکثر النسخ والاقرب ان الواو زائدة فی خبر کان ای الرجل یطلق امرأته الی آخره قال فی مغنی اللبیب الواو الزائدة اثبتها الکوفیون والاخفش وجماعة وحملوا علی ذلک حتی اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقوله تعالی فلما اسلما وتله للجبین فی المطول قد یزاد الواو فی باب خبر کان وغیرها علی خلاف الاصل تشبیها له بالحال واما جعل الواو للحال فلا یستقیم اذ لا یبقی لکان خبر وجعل کان تامة لا یساعده المعنی

عارضة الاحوذی

هو المال الحلال فی ذاته الحلال فی طریق کسبه لم یحرمه الله ولا اکتسبه مالکه من وجه لا یرضی الله وقد بینا فی القسم الرابع من التفسیر وغیره بنهایة البیان **الثانیة** قوله یربو وفی روایة یربیها حتی تکون کالجبل عبر به سبحانه عن مضاعفة الثواب علی العمل کما یفعل فی الصدقة وکذلک یفعل فی قیراط صلوة الجنازة حتی یجعل صغره کالجبل وهو احد ذلک من فضل الله علی حسب ما یحمله من صدق النیات وخلوص الطویات والرغبة فی الخیرات والمواظبة علی الصالحات فالاعمال للاعمال کالنیات یشد بعضه بعضا قال وتصدیق ذلک فی کتاب الله قوله وهو الذی یقبل التوبة عن عباده فنبه صلی الله علیه وسلم علی ان الذی تقدم من قوله یاخذها بیمینه وتقع فی کفه ان ذلک کله عبارة عن قبوله للعبد وتضعیفه لثوابه فیه **الثالثة** وجه ضرب المثل فی التشبیه بتربیة الفلو وهو صغیر ذوات الحافر

شرح سراج احمد

مدتی بود و تا طلقها ما بعد مرة او اکثر و اگر چند بار طلاق دهد و رجوع کند قال رجل لامرأته والله لا اطلقك
فتبینی منی ... تا آنکه گفت زوجی مر زن خود را که اطلاق نمی دهم ترا ... ولا آویك ابدا ... الخ
قالت وكيف ذلك قال اطلقك فكلما همت عدتك ان تنقضي راجعتك فذهبت ...
تو ... فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة پس رفت آن زن تا آنکه در آمد بر عائشة
صدیقه یعنی فاخبرتها پس خبر کرد زن عائشه صدیقه را از حال شوهر خود فسكتت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم
پس خاموش ماند عائشه صدیقه و هیچ جواب آن زن نداد تا آنکه آمد آنحضرت فاخبرته پس خبر کرد عائشه صدیقه آنحضرت را از قصه آن زن
فسكت النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل القرآن پس خاموش ماند آنحضرت تا آنکه فرود آمد قرآن و این آیت نازل شد الطلاق مرتان
... یعنی طلاقی که از آن رجعت بود دو بار است ... طلاق ثالث ... چون سه طلاق کرده حلال نباشد او را آن زن مگر بعد از نکاح زوج
دیگر ... وروی عن ابن الزبير قال كان الناس في الابتداء يطلقون من غير حصر ولا عدد وكان الرجل يطلق امرأته فاذا قاربت انقضاء عدتها
راجعها ثم طلقها كذلك ثم راجعها يقصد بذلك مضارتها فنزلت كما ذكره البغوي فامساك بمعروف پس رجعت است پس از طلاق تا ایسم
... است که مراد از وی امساک است پس از رجعت یعنی رجوع کند یا و پس از طلاق دوم پس باید که نگاه دارد او را بمعروف ادای حقوق
نکاح و حسن صحبت او تسریح باحسان یا رها کردن است او را باحسان ... و منظور نباشد پس از طلاق تا آنکه بگذرد مدت عدت قالت عائشة
فاستأنف الناس الطلاق مستقبلا من كان طلق ومن لم يكن طلق گفت عائشه صدیقه پس از سر نو کردند مردم طلاق را استقبال کنند کسیکه
طلاق داده بود و کسی که طلاق نداده بود حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء قال نا عبد الله بن ادريس عن هشام بن عروة عن ابيه نحو
هذا الحديث بمعناه ولم يذكر فيه عن عائشة یعنی درین اسناد ذکر عائشه صدیقه نیست وهذا اصح من حديث يعلى بن شبيب
و این حدیث دوم صحیح تر است از حدیث یعلی بن شبیب بالا ذکر گذشته است **باب** ما جاء في الحامل المتوفى عنها زوجها تضع باب در بیان آنچه
آمده است در حق زن حامله که وفات کرد شوهر او از وی شوهر وی وضع کند حمل را حدثنا احمد بن منيع قال نا حسين بن محمد قال نا شيبان عن منصور
عن ابراهيم عن الاسود عن ابي السنابل بن بعكك قال وضعت سبيعة بعد وفاة زوجها ... بعد ... و کانت ...

شرح ابی الطیب

قوله لا اطلق فتبيني مني بحذف النون على انه جواب النفي بالفاء وفي بعض النسخ باثباتها بتقدير فانت
تبينين مني وقوله ولا اويك ابدا من الايواء اي لا اضمك الى نفسي ابدا **قوله** كلما همت اي قربت
الى الانقضاء فهو من المجاز ومثله قوله تعالى يريد ان ينقض **قوله** الطلاق مرتان اي الذي يعقبه
الرجعة مرتان اي ثنتان فامساك اي فعليكم امساكهن بعدهما بمعروف من غير اضرار او تسريح
اي ارسال لهن باحسان قال البيضاوي الطلاق الرجعي ثنتان **قوله** فاستأنف الناس الطلاق
مستقبلا اي استأنفوا حكمه من يوم نزول الاية وفي موطأ مالك فاستقبل الناس الطلاق جديدا
من يومئذ اي من يوم نزول الاية من كان طلق منهم ومن لم يطلق **باب** ما جاء في الحامل المتوفى
عنها زوجها تضع **قوله** عن ابي السنابل بن بعكك السنابل بفتح السين المهملة وقبل اللام باء موحدة
وبعكك بموحدة مفتوحة ثم عين ساكنة ثم كافين الاول مفتوحة واسم ابي السنابل عمرو

عارضة الاحوذي

ومعنى ... وهو صغير ... ت
... ان تولد لا يعلق ...
كبيرا من حيث ولادته
ولكن حين يجد لا مربية ...
وتنشد هذه بالرضاع
وتركه معها مما جبت
ومالقيا من علي همما نحو
او حوية ... فرنق
به وكذلك ما جعلت
ان اتبعها بمثالها
وما نهاها عن اقاتها و
قرنها بطاعات نمت
وان اعترض عنها بقيت
وحيدة وان مثل الي
رباء ... بها بطل بذلك
ثوابها كما بيناه وغيره
الرابعة كون
صدقة رمضان افضل
يبين حد ما ثبت عنه انه
قال من فطر صائما فله
مثل اجره فيكون له
اجر الصدقة واجر صوم
ومثل اجر الصائم الذي
فطره والحمد لله تعالى
الخامسة قوله
تطفئ غضب الرب ...
من الاصول وقد بينا
ان غضب الله تعالى
اما ان يرجع الى ارادة
العقاب فذلك صفة
من صفاته لا تتغير
ولا تتحول ولا يوصف
بابتداء ولا بانقضاء
القسم الثاني من الغضب

شرح سراج احمد

ابن الحارث بن عمیلة بالفتح ابن السباق بن عبد الدار قرشی گویند نام او عمرو بود و گویند لبید ربہ و گویند حبہ بموحدہ و گویند بنون و گویند عامر و گویند اصرم صحابی مشهور و در اصابہ نوشتہ است وقیل لبید ربہ بالاضافة قال وضعت سبیعة گفت ابو السنابل وضع کرد حمل را سبیعة الاسلمیة بتصغیر ست بعد وفاة زوجها پس از وفات یافتن شوہر خود بثلثة وعشرین او خمسة وعشرین یومًا بہ بیست و سہ یا ببیست و پنج روز فلما تعلت تشوفت للنکاح پس ہرگاه بالا شد سبیعہ از ایام نفاس و پاک گشت از نفاس آراستہ کرد خود را برائے
اى خرجت من ايام نفاسها كما قالت بتشديد اللام فيها ١٢
نکاح شوف بفتح بمعنی آراستہ کردن فانکر علیها ذلك پس انکار کرد ابو السنابل بر سبیعہ آراستہ کردن را برای نکاح فذکر ذلك للنبي
والمنكر هو ابو السنابل كما صرح به مسلم في صحيحه ١٢
صلى الله عليه وسلم فقال ان تفعل فقد حل اجلها پس ذکر کرده شد برائے آنحضرت تزیین و آراستہ کردن سبیعہ و منع ابو السنابل را پس فرمود آنحضرت اگر بکند سبیعہ نکاح را پس تحقیق تمام گشتہ است مدت عدت وی بجہت وضع حمل حدثنا احمد بن منیع قال نا الحسن ابن موسی قال نا شیبان عن منصور نحوه وفی الباب عن ام سلمة اخرجه الشیخان حدیث ابی السنابل حدیث مشهور غریب من
هذا الوجه ولا نعرف للاسود سماعًا من ابی السنابل مصنف گوید و نمی شناسم مر اسود را سماعی از ابی السنابل پس حدیث منقطع باشد وسمعت محمدًا ابن اسمعیل بخاری یقول لا اعرف ان ابا السنابل عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم امام بخاری میگفت نمی شناسم کہ ابو السنابل زنده مانده باشد پس از وفات آنحضرت والعمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم کعبد الله ابن مسعود وابی هریرة وابی سلمة وغیرهم کالامام ابی حنیفة ان الحامل المتوفی عنها زوجها اذا وضعت فقد حل لها التزویج بدرستی کہ زن حاملہ کہ وفات کرده شده باشد شوہر او چون وضع حمل کند پس تحقیق حلال گشت مر آن زن را نکاح کردن وان لم تکن انقضت عدتها و اگرچہ نباشد کہ گذشتہ باشد عدت او کہ چہار ماه

شرح ابی الطیب

قوله سبیعة بضم السین المهملة وفتح الموحدة واسکان التحتیة وکانت تحت سعد بن خولة وهو فی بنی عامر ابن لوی کما فی مسلم وکان وفاته فی حجة الوداع **قوله** او خمسة وعشرین یومًا وفی موطا مالك بعد وفاة زوجها بنصف شهر وللبخاری عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ام سلمة فوضعت بعد موته باربعین لیلة وفی مسلم عن الزهری عن عبید الله عن سبیعة فلم تنشب ان وضعت وفی مصنف عبد الرزاق عن عروة بسبع لیال وعن ابراهیم التیمی بسبع عشرة لیلة او قال بعشرین لیلة وعن عکرمة بخمس واربعین لیلة وعن معمر قال یقول بعضهم مکثت سبع عشرة لیلة ومنهم من یقول اربعین لیلة وعن احمد عن سبیعة فلم امکث الا شهرا حتی وضعت وروی غیر ذلك مما یتعذر فیه الجمع لاتحاد القصة ولعل ذلك السر فی ابهام من ابهم المدة قاله فی شرح الموطا **قوله** فلما تعلت بتشدید اللام من تعلی اذا ارتفع ای ارتفعت وطهرت او من تعلی من علته اذا برأ ای خرجت من نفاسها وسلمت **قوله** تشوفت للنکاح ای مالت ونظرت من شاف اذا نظر ای نظرت وتوجهت الی النکاح **قوله** فانکر علیها ذلك بصیغة المعلوم وفاعله ضمیر ابی السنابل لما فی البخاری کانت تحت زوجها فتوفی عنها وهی حبلی فخطبها ابو السنابل بن بعکك فابت ان تنکحه فقال والله ما یصلح ان تنکحی حتی تعتدی اخر الاجلین فمکثت قریبا من عشر لیال ثم جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انکحی انتهی **قوله** وان لم تکن انقضت عدتها ای بالایام والا فالعدة بالوضع قد انقضت

عارضة الاحوذی

ما یرجع الی العقاب فنسبه به لانه عنه صدر فذلك هو الذی تطفئه الصدقة کما یطفئ الماء النار وضرب مثلا کما یشاهد الصدقة والهدیة تصلح نفس المعطی وتطفئ غلته وتمحو حفره **السادسة** قوله میتة السوء وهو من المسألة الخامسة لان میتة السوء نوع من عقوبة الله وغضبه والصدقة ترفع البلاء لما تکفر من الخطایا التی توجب الغضب وتحل العقاب **السابعة** فی شرح میتة السوء وهی مسألة تخفیت علی المتوسمین بالعلم المتوشحین بتفسیر مشکله فظنوا انها میتة الفجاءة لما روی ان موت الفجاءة اخذة اسف
اى غضب ای اخذة غضبان ١٢
وقد بینا تفسیر ذلك فی کتاب الجنائز وحقیقته انها میتة حزن لانه لو جاءه الموت بمقدمة لتاهب له بتوبته فاذا فوجئ به اسف لما فاته من توبته وقیل میتة الشهرة کالمصلوب مثلا ولیس هذا بصحیح فان خبیبا قتل مظلومًا ولم تکن میتة سوء لانه کان مظلومًا وحقیقة میتة السوء ان تکون المیتة فی سبیل معصیة الله والمعاذ من ذلك لا رب غیره

اسماء الرجال

قوله ان ابا السنابل بن بعکك الصحابی الذی خطب سبیعة الاسلمیة هو بفتح السین والموحدة بعدها مفتوحة ثم ریاء کان بموحدة ساکنة ثم کاف مهملة ساکنة ثم نون ودیر صمد ومرعوف کاف ابین ابو السنابل بن بعکك ابن الحجاج بن الحارث ابن السباق بن عبد الدار ابن قصی اجتبی ابن اسحق وکذا سماه ابن البرقی وقیل اسمه عمرو وقیل عبد الله وقیل حبة بالباء الموحدة وقیل بالنون حکاها ابن ماکولا اسلم یوم فتح مکة وکان من المؤلفة وکان شاعرا سکن الکوفة ذکره الشیخ محی الدین فی تهذیبه وحدیث الباب اخرجه الامام ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن الاسود ان سبیعة بنت الحارث الاسلمیة مات عنها زوجها وهی حامل فمکثت خمسا وعشرین لیلة ثم وضعت فمر بها ابو السنابل بن بعکك فقال تشوفت تریدین الباءة کلا والله انه لابعد الاجلین فاتت النبي صلى الله عليه وسلم

باقی در صفحۂ آئنده

شرح سراج احمد

و دہ روز اند وهو قول سفيان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم
کامیر المؤمنین علی بن ابی طالب وابن عباس وغیرهم تعتد آخر الاجلین عدت بکشد زن متوفی عنها زوجها اخیر ین ہر دو اجل یعنی اگر وضع
پیش از مدت چہار ماہ وده روز شد عدت او تمام میگردد و بگذشتن چہار ماہ وده روز واگر وضع حمل شود پیش گذشتن چہار ماہ وده روز عدت تمام
می شود بوضع حمل و عجب ست کہ در کتب اصول فقہ و در ترجمہ مشکوۃ نیز ذکر کرده است کہ نزد امام شافعی عدت متوفی عنها زوجها بابعد الاجلین گفته است
و حال آنکہ ترمذی امام شافعی را موافق امام ابی حنیفہ گفته ست والقول الاول اصح مصنف گوید وقول اول اصح ست وقول ابعد الاجلین ابن عباس
ندارد حدثنا قتیبة قال نا اللیث عن یحیی بن سعید عن سلیمان بن یسار ان اباهریرة وابن عباس وابا سلمة بن عبد الرحمٰن تذاکروا
المتوفی عنها زوجها الحامل تضع عند وفاة زوجها بدرستی کہ ابوہریرہ وابو سلمہ وابن عباس ذکر کردند زن متوفی عنها زوجها اگر حاملہ
باشد وضع کند حمل را نزد وفات شوہر خود فقال ابن عباس تعتد آخر الاجلین پس گفت ابن عباس عدت بکشد این زن بابعد الاجلین
وقال ابو سلمة بل تحل حین تضع وگفت ابو سلمہ بلکہ بیرون شود از عدت ہنگامی کہ وضع کند حمل را فقال ابو هریرة انا مع ابن
اخی یعنی ابا سلمة وگفت ابوہریرہ من ہمراہ پسر برادر خودم کہ مراد داشت ازان ابا سلمہ را فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی
صلی الله علیه وسلم پس فرستادند این سہ صحابہ کسی را بسوی ام سلمہ ام المؤمنین فقالت قد وضعت سبیعة الاسلمیة بعد وفاة
زوجها بیسیر پس گفت ام سلمہ در جواب تحقیق وضع کرد حمل را سبیعہ اسلمیہ پس از وفات زوج خود بمدتی اندک فاستفتت رسول الله صلی الله
علیه وسلم پس پرسید سبیعہ آنحضرت را فامرها ان تتزوج پس امر فرمود او را آنحضرت اینکہ نکاح کند بوضع حمل بر آمد از عدت هذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی عدة المتوفی عنها زوجها باب ست در بیان آنچہ آمده است در ذکر عدت زنی کہ وفات کرده شده شوہر او حدثنا الانصاری
قال نا معن بن عیسی قال نا مالک بن انس عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع عن زینب بنت ابی سلمة
انها اخبرته بهذه الاحادیث الثلثة بدرستی کہ زینب حدیث کرده حمید را باین سہ حدیث کہ در عدت متوفی عنها زوجها اند قال قالت زینب
دخلت علی ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم حین توفی ابوها ابو سفیان بن حرب گفت حمید بن نافع گفت زینب دختر ام سلمہ
در آمدم من بر ام المؤمنین ام حبیبہ دختر ابی سفیان خواہر معویہ در ہنگامی کہ وفات کرد ابو سفیان سنة اربع وثلثین گویند احدی وثلثین وگویند ثلثین
فدعت بطیب فیه صفرة خلوق او غیره پس طلب کرد ام حبیبہ بوی خوش را کہ در آن بود رنگ زرد خلوق یا دیگر چیز
یعنی خوشبوئی مرکب بود فدهنت به جاریة پس تدہین کرد بآن خلوق دا سپے راکہ بود مر ام حبیبہ را

شرح ابی الطیب

قوله تعتد بابعد الاجلین واحتجوا بانهما عدتان مجتمعتان بصفتین فلا یخرج من عدتها
الا بیقین والیقین آخر الاجلین واجیب بانه لما کان المقصود من العدة براءة الرحم ولا سیما
فیمن تحیض حصل المطلوب بالوضع **قوله** فامرها ان تتزوج ای باح لها الزواج واذنها فی النکاح ولما
فی البخاری فاستاذنته ان تنکح فاذن لها وفی روایة فیه فقال لها انکحی ای قال لها انکحی **باب** ما جاء
فی عدة المتوفی عنها زوجها **قوله** ام حبیبة اسمها رملة **قوله** فدعت ای طلبت **قوله** فیه صفرة
خلوق باضافة صفرة الی خلوق بوزن صبور ضرب من الطیب وفی روایة بالوصف فهو مرفوع **قوله**
فدهنت بالدال المهملة **قوله** به جاریة وفی البخاری منه موضع به وجاریة بالنصب قال الحافظ لم اقف علی اسمها

عارضة الاحوذی

باب حق السائل عبد الرحمٰن ابن بجید عن جدته ام بجید وکانت ممن بایعت رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت یا رسول الله ان المسکین لیقوم علی بابی فما اجد له شیئا اعطیه ایاه فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لم تجدی شیئا تعطیه الا ظلفا محرقا فادفعیه الیه حسن صحیح قال وفی الباب عن حسین بن علی الاسناد قال الفقیه الامام ابو بکر بن العربی رضی الله عنه هی امرأة من کبار الصحابة واسمها هو الذی تقدم هکذا من لا یرد السائل ولو جاء علی فرس یرویه حسین بن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم الاحکام فی مسائل **الاولی** اما اعطاء السائل من الصدقة الواجبة ففرض واما اعطاؤه من صلب المال فلا یلزم الا علی تفصیل بیناه فی الاحکام والتذکیر وغیره ولکنه یستحب فی الجملة الا یرجع خائبا لئلا یتعین له حق فیتوجه علی المسؤل عتاب او عقاب **الثانیة** قوله ولو بظلف محرق اختلف فی تاویله فقیل ضربه مثلا للمبالغة کما جاء من بنی لله مسجدا ولو مثل مفحص قطاة بنی الله له بیتا فی الجنة وقیل ان الظلف المحرق کان له عندهم قدر بانهم

شرح سراج احمد

ثم مست بعارضیها پس مس کرد ام حبیبہ بہر دو کرانہ رخسار ہای خود را ثم قالت واللہ مالی بالطیب من حاجة پس ترگفت
ام حبیبہ بخدا سوگند نیست مرا ببوے خوش ہیچ حاجتی غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحل لامرأة
تؤمن باللہ والیوم الاخران تحد علی میت سوای اینکہ تحقیق من شنیدم آنحضرت را کہ می فرمود حلال نیست مرزن را کہ ایمان
می آرد بخدا و روز آخرت کہ سوگ وارد بر مردہ فوق ثلثة ایام بالای سہ روز زیادہ بر آن الا علی زوج اربعة
اشهر وعشرا مگر بر شوی چہار ماہ و دہ روز تحد بضم تا و کسر حای مہملہ روایت ست و در لغت بفتح تا و کسر حای مہملہ وضم آن
نیز آمدہ است وحد وحداد بکسر جا ہای سوگ سیاہ و کبود و جامہ سوگ پوشیدن قالت زینب فدخلت علی زینب بنت جحش
گفت زینب بنت ابی سلمہ کہ در آمدم من بر زینب دختر جحش ام المؤمنین حین توفی اخوها در ہنگامی کہ وفات کرد برادر او
فدعت بطیب فمست منہ پس طلبید زینب بوی خوش را پس مس کرد زینب از آن بوی خوش و مالید بر خود ثم قالت
واللہ مالی فی الطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم
الاخران تحد علی میت فوق ثلث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب گفت زینب بنت ابی سلمہ وسمعت امی ام سلمة تقول و شنیدم
مادر خود را کہ ام سلمہ بود کہ گفت جاءت امرأة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمد زنی بسوی آنحضرت فقالت یا رسول اللہ پس گفت آن زن ای پیغمبر خدا ان ابنتی
توفی عنها زوجها بدرستیکہ دختر من وفات کردہ است شوہرے وقد اشتکت عینیها و حال آن ہست کہ تحقیق بدرد آمدہ است چشم او افنکحلها

شرح ابی الطیب

قوله ثم مست بعارضیها ای جانبی وجهها قال ابن درید العارضان صفحتا العنق وفی کتاب العین عارضة الوجه ما
یبدو منه وفی المفهم العوارض ما بعد الاسنان اطلقت علی الخدین هنا مجازا لانهما علیها فهو من مجاز المجاورة
قوله ان تحد علی میت المصدر المنسبك من ان تحد فاعل یحل وفوق ظرف زمان لاضافته الی زمان وهو بضم
اوله وکسر الحاء من الرباعی ولم یعرف الاصمعی سواه وحکی غیره فتح اوله وضم ثانیه من الثلاثی یقال حدت المرأة
واحدت والاحداد هو امتناع المرأة من الزینة لموت زوج او غیره **قوله** الا علی زوج ایجاب للنفی والجار متعلق
بتحد فیکون الاستثناء مفرغا ای لا تحد علی احد الا علی زوج **قوله** اربعة اشهر وعشرا متعلق بمحذوف فی المستثنی
دل علیه المذکور فی المستثنی منه والاستثناء متصل ان جعل بیانا لقوله فوق ثلاث فالمعنی لا یحل لامرأة ان تحد اربعة
اشهر وعشرا علی میت الا تحد علی زوج اربعة اشهر وعشرا وان جعل معمولا لتحد مضمرا فهو منقطع ای لکن تحد علی زوج
اربعة اشهر وعشرا **قوله** قالت زینب ای بنت ابی سلمة وهذا الحدیث الثانی من احادیثها الثلاثة **قوله**
حین توفی اخوها هو عبد اللہ بن جحش کما هو فی بعض الموطئات وکذا هو فی صحیح ابن حبان **قوله**
قالت زینب هذا الحدیث الثالث من احادیثها الثلاثة **قوله** جاءت امرأة اسمها عاتکة
بنت نعیم بن عبد اللہ بن النحام **قوله** وقد اشتکت عینیها فاعل اشتکت ضمیر راجع
الی البنت وعینیها تثنیة عین منصوب علی المفعولیة **قوله** افنکحلها بضم الحاء وهو مما جاء

قوت المغتذی

افنکحلها بفتح الحاء وضمها

عارضة الاحوذی

کانوا یسهکونه ویسبقونه
الثالثة اخبرنی بعضهم
عن ابی الحسن القابسی
انه کان فی مسجد سائل
یلح یقول این السواقون
این المتصدقون این
المنفقون این الراغبون
حتی الح فی ذلك فقال
له ذهبوا مع الذین
لا یسألون الناس الحافا
قال القاضی ابو بکر
رضی اللہ عنه هذا الجواب
قاله من قاله غیر
محصل ولا داخل فی
سبیل العلم وانما هو فی
باب التاریخ او الاخبار
الادبیة وقد بینا معنی
الآیة فی الاحکام بیانا
شافیا بما یکفیه ان
الالحاح والالحاف هو
التکرار وهو یکون فی
السؤال وفی المال ولکن
لا یتصور الالحاح من
السائل الا اذا اعطی وقیل
ان یعطی لو سال یومه
کله ما کان ملحا وملحفا
حتی لو اعطی لا یکون
سؤالا بعد الاعطاء
الحاحا ولا الحافا الا
بشرط ان یاخذ کفایته
باب اعطاء المؤلفة قلوبهم
سعید بن المسیب عن
صفوان بن امیة قال
اعطانی رسول اللہ

عارضة الاحوذي

صلى الله عليه وسلم يوم حُنَين وانه لأبغض الخلق الى فما زال يعطيني حتى انه لأحبّ الخلق الى الاسناد الصحيح من هذا عن سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية لأن سعيد الم يسمع من صفوان شيئا وانما يقول الراوى فلان عن فلان اذا سمع شيئا ولو حديثا واحدا فيحمل سائر الاحاديث التى سمعها من واسطة عنه عن العنعنة فاما اذا لم يسمع منه شيئا فلا سبيل الى ان يحدث عنه لا بعنعنة ولا بغيرها وقد بينا ذلك فى اصول الفقه الاحكام فى مسائل **الاولى** اختلف الناس فى المؤلفة قلوبهم هل كانوا مسلمين لكن اسلامهم كان يتوقع عليه الضعف والذهاب فاعطوا تثبيتا وقيل بل كانوا كفارا اعطوا استكفاءً لشرهم واستعانة للمجاهدين المحاربين بهم وهذا هو الصحيح وعليه تدل الاخبار كلها **الثانية** اختلف العلماء هى بقى اليوم منهم احد يفعل معه مثل ذلك فقال قوم قد قالوا بان

شرح سراج احمد

آیا پس سرمه کشم چشم او را وتکحلها بفو قانیه نیز آمده است یعنی آیا سرمه کشد آن دختر چشم خود را فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا پس فرمود آنحضرت سرمه نکند مرتین او ثلث مرات دو بار سوال کرد آن زن یا سه بار کل ذلك یقول لا هر بار میگفت آنحضرت سرمه نکند واین سرمه ناکردن برای نگاه داشتن سوگ ست بعد از مردن شوهر ترک طیب وزینت واکتحال بود در اکتحال اختلاف ست نزد شافعی جائز ست از جهت رمد در شب ودر روز مسح کند ونزد احمد جائز نیست اصلا ونزد ما جائز ست از جهت عذر در شب ودر روز وظاهر این حدیث دلالت موافق مذهب امام احمد ست ثم قال پستر فرمود آنحضرت انما هى اربعة اشهر وعشرا نیست آن مدت مگر چهار ماه وده روز پس تا این مدت صبر باید کرد از زنان ودر کمتر ازان نباید شکست یا مراد آن ست که مدت آن بسیار هم نیست چهار ماه وده روز بیش نیست اضطراب چیست فافهم ولفظ عشر مرفوع ست چنانکه مقتضای ظاهر عبارت ست ودر اصول بنصب ست حکایت لفظ قرآن بعد ازان اشارت کرد که در جاهلیت مدت تا سال کامل بود با چیزهای دیگر عجیب ومضحک فرمود وقد كانت احدٰكن فى الجاهلية ترمى بالبعرة وتحقیق بود یکی از شما زنان در جاهلیت که می انداخت در بیرون آمدن از مدت بعره بالفتح وسکون عین پشک شتر وگوسفندان على رأس الحول در وقت تمام شدن سال آورده اند که چون می مرد شوهر زن در خانه تنگ می در آمد زن وبدترین جامهای خود را می پوشید ومساس نمیکرد طیب آنچه در وی زینت می بود تا سال تمام وچون سال می گذشت خری یا گوسفندی می آوردند وفرج خود بآن مسح میکرد واز خانه بیرون می آمد وچند پشک را در دست وی می دادند وآنها می انداخت وبیرون می آمد بدان از عدت وفى الباب عن فريعة بضم فا وراى مفتوحه ابنة مالك بن سنان اخت ابى سعيد الخدرى اخرجه مالك وابو داود والنسائى وابن ماجة والدارمى وحفصة ابنة عمر واخرج احمد والشيخان وابو داود والنسائى وابن ماجة عن ام عطية واخرج ابن ماجة عن الزبير واخرج عبد الرزاق وابن ابى شيبة وعبد بن حميد عن المسور بن مخرمة واخرج عبد الرزاق والبيهقى عن عمر قال تتربص امرأة المفقود اربع سنين واخرج عبد الرزاق عن الحكم ابن عتبة ان عليا قال فى امرأة المفقود هى امرأة ابتليت فلتصبر حتى ياتيها الموت او طلاق قال ابن جريج بلغنى ان ابن مسعود وافق عليا على انها تنتظره ابدا اخرج البيهقى عن عمر قال عدة الامة ان لم تحض شهرين كعدتها ان حاضت حيضتان اخرج عبد الرزاق والشافعى وسعيد بن منصور والبيهقى عن عمرو بن اوس الثقفى انه سمع عمر بن الخطاب يقول لو استطعت ان اجعل عدة الامة حيضة ونصفا لفعلت فقال له رجل فاجعلها شهرا ونصفا فسكت عمر واخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور عن على قال عدة السرية ثلث حيض اخرج عبد الرزاق عن ايوب ان عمر بن الخطاب لم ياذن للمتوفى عنها زوجها ان تبيت عند ابيها الا ليلة واحدة وهو فى الموت اخرج مالك والشافعى وابن ابى شيبة والبيهقى عن عمر قال لو وضعت المتوفى

شرح ابي الطيب

مضموما وان كانت عينه حرف حلق **قوله** انما هى اربعة اشهر وعشرا اى انما العدة الشرعية اربعة اشهر وعشرا بنصب الجزأين على حكاية لفظ القران وقيل بالرفع على الاصل والمراد تقليل المدة وتهوين الصبر عما منعت منه وهو الاكتحال فى العدة **قوله** ترمى البعرة بفتح الموحدة والعين وتسكن قال فى القاموس رجيع ذى الخف والظلف واحدة البعر والجمع ابعار وفى ذكر الجاهلية اشارة الى ان الاسلام صار بخلافه فى التخفيف وكانت عادة اهل الجاهلية ان المرأة تعتد سنة تترك الطيب وغيره وتجلس فى بيت ردى على حالة سيئة ثم ترمى ببعرة وتخرج من العدة

شرح سراج احمد

عنها زوجها اذا بطنها وهو على السرير لم يدفن حلت اخرج مالك وعبد الرزاق والبيهقي عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب
كان يرد المتوفى عنهن ازواجهن من البيداء يمنعهن الحج (ای ولدها ۱۲) اخرج الدارقطني وابن الجوزي في الواهيات وفيه ضعيفان عن علي قال امر
المتوفى عنها زوجها ان تعتد في غير بيتها ان شاءت اخرج عبد الرزاق عن ابن عباس قال المتوفى عنها لا تمس طيبا ولا تلبس ثوبا مصبوغا
ولا تكتحل ولا تلبس الحلي ولا تختضب ولا تلبس المعصفر اخرج عبد الرزاق عن ام سلمة قالت المتوفى عنها زوجها لا تلبس من الثياب المصبغة
شيئا ولا تكتحل ولا تلبس حليا ولا تختضب ولا تتطيب اخرج عبد الرزاق عن ام عطية قالت امرنا ان لا نلبس في الاحداد الثياب
المصبغة الا العصب وامرنا ان لا نحد على ميت فوق ثلاثة الا الزوج وامرنا ان لا نمس طيبا الا ادناه الطهرة بالكست والاظفار
اخرج مالك والشافعي وعبد الرزاق وابن ابي شيبة وابو عبيد والبيهقي عن ابن المسيب ان عمر وعثمان قضيا في المفقود ان امرأته تتربص
اربع سنين واربعة اشهر وعشرا بعد ذلك ثم تزوج فان جاء زوجها الاول خير بين الصداق وبين امرأته اخرج البيهقي وابن عساكر عن نافع
قال سئل ابن عمر عن عدة ام الولد فقال حيضة فقال رجل ان عثمان كان يقول ثلاثة قروء فقال عثمان خيرنا واعلمنا حديث

زينب حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المتوفى عنها زوجها تتقي في
عدتها الطيب والزينة زنی كه وفات كرده شده باشد شوهر او پرهيز كند در عدت خود بوی خوش و زينت را وهو قول سفيان الثوري
ومالك والشافعي واحمد واسحق وهمين ست مذهب امام ما ابی حنيفه رحمة الله عليه **باب** ما جاء في المظاهر يواقع قبل ان يكفر
باب ست در بيان آنچه آمده است در حق مردی كه بگويد زن خود را انت علي كظهر امي واقع شود وجماع كند با زن خود پيش از انكه كفارت ظهار دهد كه
تحرير رقبه است اگر رقبه موجود نشود روزه دو ماه دارد پی در پی واگر روزه را هم طاقت نداشته باشد اطعام شصت مساكين ست حدثنا

ابو سعيد الاشج قال نا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سليمان بن يسار
عن سلمة بن صخر البياضي در تقريب ست سلمة بن صخر بن سلمان بن الصمة الانصاري الخزرجي ويقال سلمان ويقال له البياضي صحابي
ظاهر من امرأته قال البغوي لا اعلم له مسندا غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم في المظاهر يواقع قبل ان يكفر
روايت ميكند سلمه از آنحضرت در حق مرد ظهار كننده كه جماع كند پيش از انكه كفاره دهد وقاع ومواقعت
كنايت ست از جماع قال كفارة واحدة فرمود بر وست يک كفاره وهمين ست مذهب ائمه جمهور وبعضی گفته اند
كه چون مواقعت كند پيش از كفارت واجب ميگردد بر وی دو كفارت هذا حديث حسن غريب والعمل
على هذا عند اكثر اهل العلم وهو قول سفيان الثوري ومالك والشافعي واحمد واسحق وقال
بعضهم اذا واقعها قبل ان يكفر فعليه كفارتان وگفته اند بعضی علما چون جماع كند آن را پيش

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في المظاهر يواقع قبل ان يكفر **قوله** عن سلمة بن صخر البياضي بفتح الموحدة وتخفيف التحتية
قال في التقريب سلمة بن صخر بن سلمان بن الصمت الانصاري الخزرجي ويقال اسمه سلمان ويقال له
البياضي **قوله** يواقع قبل ان يكفر اي يجامع قبل التكفير اي قبل دائه **قوله** قال كفارة واحدة وبه قال علماؤنا
انه ان وطيها قبل ان يكفر استغفر الله ولا شئ عليه غير الكفارة الاولى وفي شرح السنة وهو قول اكثر
اهل العلم وبه قال مالك والشافعي واحمد وقيل اذا واقعها قبل ان يكفر وجب عليه كفارتان انتهى

عارضة الاحوذي

اظهر الله الاسلام على جميع الاديان وعلى ذلك عول عمر في قطعه منهم سفيان وقال قوم اذا احتاج الامام الى ذلك الآن فعله وهو الصحيح عندي وبه قال الشافعي وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا فكل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لحكمة وحاجة وسبب فوجب ان السبب والحاجة اذا ارتفعت ان يرتفع الحكم واذا عادت ان يعود ذلك

باب المتصدق يرث صدقته عبد الله بن بريدة قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتته امرأة فقالت يا رسول الله اني كنت تصدقت على امي بجارية وانها ماتت قال وجب اجرك وردها عليك الميراث فقالت يا رسول الله انها كان عليها صوم شهر افاصوم عنها قال صومي عنها قالت يا رسول الله انها لم تحج افاحج عنها قال حجي عنها حسن صحيح وان كان من الافراد لم يروه الا عطاء والعارضة فيه ان الناس اختلفوا فيما اذا عادت

شرح سراج احمد

ازینکہ کفارت دہد پس بروی ست لازم دو کفارت و ہو قول عبدالرحمن بن مہدی حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث
قال نا الفضل بن موسی عن معمر عن الحکم بن ابان عن عکرمة عن ابن عباس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قد ظاہر من امرأتہ بدرستی کہ مردی آمد نزد آنحضرت کہ تحقیق ظہار کردہ بود با زن خود فوقع علیہا پس جماع کرد مرد
با او و واقع شد بروی فقال یا رسول اللہ انی ظاہرت من امرأتی پس گفت آن مرد ای پیغمبر خدا بدرستی کہ من ظہار کردم از
زن خود گفتم او را کہ انت علی کظہر امی فوقعت علیہا قبل ان اکفر پس واقع شدم بروی پیش از انکہ کفارت دہم فقال وما
حملک علی ذلک یرحمک اللہ پس فرمود آنحضرت و چہ چیز بر داشتہ ترا بر جماع کردن وی رحم کند ترا حق تعالی قال رأیت
خلخالہا فی ضوء القمر گفت آن مرد دیدم من سفیدی بر خلخن او را کہ در پای داشت در روشنی ماہتاب پس مالک نشدم بر نفس خود
تا آنکہ جماع کردم با او قال فلا تقربہا حتی تفعل ما امرک اللہ فرمود آنحضرت پس نزدیک مشو بوی تا آنکہ بکنی تو آنچہ امر کردہ است
ترا حق تعالی کہ کفارت ست وقال امامنا ابو حنیفة لا فرق بین الکفارات فی وجوب تقدیمہا علی المساس وقال من ظاہر من امرأتہ
ثم مسہا قبل ان یکفر انہ لیس علیہ الا کفارة واحدة و ہو قول النخعی والثوری والشافعی واحمد واسحق ہذا حدیث حسن صحیح غریب **باب**
ما جاء فی کفارة الظہار باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کفارۂ ظہار حدثنا اسحق بن منصور قال نا ہارون بن اسمعیل
الخزاز قال نا علی بن المبارک قال نا یحیی بن ابی کثیر قال نا ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمن ان سلمان بن صخر الانصاری
احد بنی بیاضة کہ یکی از قبیلۂ بیاضہ بود جعل امرأتہ علیہ کظہر امہ گردانید زن خود را بر خود ہمچو پشت مادر خود حتی یمضی رمضان
تا آنکہ بگذرد رمضان تمام ماہ فلما مضی نصف من رمضان وقع علیہا لیلا پس ہر گاہ بگذشت نیمۂ ماہ رمضان واقع شد بر زن از شب
فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک لہ پس آمد او نزد آنحضرت پس ذکر کرد سلمان آنحضرت را آن فعل خود را فقال لہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اعتق رقبة پس فرمود مر او را آنحضرت آزاد کن بندہ را قال لا اجدہا گفت آنمرد نمی یابم بندہ را تا آزاد کنم
قال فصم شہرین متتابعین فرمود آنحضرت پس روزہ دار دو ماہ پی در پی قال لا استطیع گفت آنمرد طاقت ندارم روزۂ دو ماہ
پی در پی را قال اطعم ستین مسکینا فرمود آنحضرت طعام بخوران شصت فقیر را قال لا اجد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفروة بن عمرو
آنحضرت برای فروة بن عمرو فروہ بکاف مفتوحہ و سکون را اعطہ ذلک العرق بدہ این مرد را آن عرق تفسیر عرق میکند و ہو مکتل یاخذ
خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا و آن پیمانہ است کہ می گنجاند و میگیرد پانزدہ یا شانزدہ صاع را کہ شصت سیر می باشد اطعم ستین مسکینا

شرح ابی الطیب

قولہ رأیت خلخالہا ہو کبلبال حلی معروف والمخلخل موضعہ من الساق **قولہ** وقع علیہا لیلا ای
جامعہا فی لیل من اللیالی **قولہ** لا اجدہا ای عینہا او قیمتہا **قولہ** لفروة بن عمرو قال الطیبی فروة بالفاء
المفتوحة فی جامع الترمذی وبعض نسخ المصابیح وفی بعضہا عروة بالعین المضمومة
وہو تصحیف **قولہ** ذلک العرق بفتح العین والراء ویسکن ومکتل بکسر المیم وسکون الکاف
وفتح الفوقیة **قولہ** اطعام ستین مسکینا بدل من ذلک العرق او مفعول لاجلہ لاعطہ
الا انہ بعید من حیث ان اللام الجارة لا تحذف عن المفعول من اجلہ الا بشرط اتحاد
الفاعل والوقت والزمان وہہنا فاعلہا مغایر لکن یؤیدہ ما فی الروایة الاخری

عارضة الاحوذی

الصدقة بالمیراث الی الرجل ہل تحل لہ ام یلزمہ ان یتصدق بہا والصحیح جواز اکلہا للاثر والنظر اما الاثر فما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال وجب اجرک ورد علیک المیراث واما النظر فان الملک اذا تغایر تغایرت الاحکام الا تری انہ لو اعطی لمسکین صدقة لجاز للغنی ان یاکلہا عندہ لان الملک لما انتقل لغیر الحکم فہذا مثلہ واللہ اعلم والصوم والحج یاتی کل ذلک فی بابہ ان شاء اللہ **باب** کراہیة العود فی الصدقة حدیث ابن عمر ان عمر حمل علی فرس فی سبیل اللہ ثم راہا تباع فاراد ان یشتریہا فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا الاحکام فی مسائل **الاولی** قولہ حمل علی فرس الحمل علی ثلثة انواع الاول ان یحبس علیہ فرسہا لا تباع ولا توہب ولکن یغزو علیہ خاصة ویرکبہ فی الجہاد لا غیر الثانی ان یتصدق بہ علی غیرہ لوجہ اللہ سبحانہ الثالث ان یہبہ لہ فاما ان حملہ علیہ علی انہ حبس لا یباع ولا یوہب فذلک لا یشتری ابدا وان کان صدقة

شرح سراج احمد

طعام دہ شصت فقیر راکہ بہر یک یک سیر میشود ھذا حدیث حسن اختلاف ذکر میکند در نام سلمان یقال سلمان بن صخر ویقال سلمۃ بن صخر البیاضی والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم فی کفارۃ الظہار وفی الباب عن خولۃ بنت ثعلبۃ وھی امرأۃ اوس بن صامت الخ بدانکہ نزد امام ابوحنیفہ ہر مسکین را نصف صاع گندم وصاع از غیروی بدہد ونزد امام شافعی طعام دہد از غالب قوت شہر از حبوب و تمام گفت امام احمد از بر واجب ست یک مد واز جو وخرما دو مد ست اخرج مالک فی الموطا عن سعید بن عمرو بن سلیم الزرقی انہ سأل القاسم بن محمد عن رجل طلق امرأۃ ان ہو تزوجہا[۱۲] قال فقال القاسم بن محمد ان رجلا جعل امرأۃ علیہ کظہر امہ ان ہو تزوجہا فامرہ عمر بن الخطاب ان ہو تزوجہا ان لا یقربہا حتی یکفر کفارۃ المظاہر وہو قول ابی حنیفۃ ومالک نہ یکون مظاہرا منہا اذا تزوجہا ولا یقربہا حتی یکفر وروی عبد الرزاق عن ابن عباس انہ کان لا یری الظہار قبل النکاح شیئا وہو قول الشافعی کما فی شرح الموطا وفیہ ایضا مالک انہ بلغہ ان رجلا سأل القاسم بن محمد وسلیمان بن یسار عن رجل تظاہر من امرأۃ قبل ان ینکحہا فقالا ان نکحہا فلا یمسہا حتی یکفر کفارۃ المظاہر مالک عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ انہ قال فی رجل تظاہر من اربع نسوۃ لہ بکلمۃ واحدۃ انہ لیس علیہ الا کفارۃ واحدۃ مالک عن ربیعۃ بن ابی عبد الرحمن مثل ذلک قال مالک وعلی ہذا الامر عندنا وہو قول احمد وروی ذلک عن عمر وعلی وعطاء وطاؤس وعند ابی حنیفۃ والشافعی یتعدد الکفارۃ بتعددہن وہو مروی عن الحسن والزہری والثوری ورواہ محمد فی الآثار عن النخعی **باب ما جاء فی الایلاء** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق ایلاء و آن در لغت بمعنی مطلق حلف ست ودر شرع حلف زوج ست برامتناع از وطی زوجۂ خود مدت چہار ماہ یا زیادہ ازان واصل دران قول حق تعالی ست للذین یؤلون من نسائہم تربص اربعۃ اشہر فان فاؤا فان اللہ غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیم وآن طلاق بود در جاہلیت پس تغییر داد شارع حکم آن را بانچہ مذکور ست در آیت حدثنا الحسن بن قزعۃ البصری الہاشمی نا مسلمۃ بن علقمۃ قال نا داود عن عامر عن مسروق عن عائشۃ قالت آلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسائہ گفت عائشۂ صدیقہ سوگند خورد آنحضرت از زنان خود کہ مدت یک ماہ برزنان نیاید وتحریم وحرام گردانیدہ برخود چیزے حلال راکہ عسل بود یا ماریۂ قبطیہ

[بن الحسن صاحب الامام ۱۲]

شرح ابی الطیب

لیطعم ستین مسکینا ویجوز ان یقال انہ منصوب بنزع الخافض وہو المضاف ای اعطہ ذلک العرق لاعانۃ اطعام ستین مسکینا وبہ یتحقق شرط حذف اللام لان المفعول لہ فی الحقیقۃ ہو الاعانۃ ویؤیدہ ما فی روایۃ فاطعمہ وسقا وہو ستون صاعا فعلم ان العرق کان للاعانۃ لا لجمیع ما یجب علیہ **باب ما جاء فی الایلاء قولہ** آلی بمد الہمزۃ من الایلاء ای حلف عن قربانہن وفی صحیح مسلم اعتزلہن شہرا وفی روایۃ اخری فیہ عن ابن عباس آلی منہن شہرا فلما کان تسعا وعشرین نزل الیہن قال النووی ہو بمد الہمزۃ وفتح اللام ومعناہ حلف انہ لا یدخل علیہن شہرا ولیس ہو من الایلاء المعروف فی اصطلاح الفقہاء ولا لہ حکمہ واصل الایلاء فی اللغۃ الحلف یقال آلی یولی ایلاء وتالی تالیا وایتلا ایتلاء وصار فی عرف الفقہاء مختصا بالحلف علی الامتناع من وطی الزوجۃ من ترک الجماع **قولہ** فحرم فجعل الحرام حلالا ظاہرہ انہ حرمہن علی نفسہ لکن الثابت انہ حرم العسل وروی انہ حرم ماریۃ بالیمین ففی مسلم عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان

عارضۃ الاحوذی

ففی کتاب ابن عبد الحکیم لا یشتری ابدا وقال بعدہ ترکہ افضل وہو صریح مذہب مالک رح والشافعی رح واللیث رح وکذلک لم یفسخوا البیع وقال فی کتاب محمد واذا حمل علی الفرس لا للسبیل ولا للمسکنۃ فلا باس ان یشتریہ **الثانیۃ** اذا ثبت ہذا التقسیم فقولہ حمل علی فرس لا یدری ایہا ہو من ہذہ الوجوہ ویختلف الحکم باختلاف الوجوہ فاما اذا قال ہو حبس فلا سبیل الیہ ببیع لاحد واما اذا قال ہو لک فی سبیل اللہ فقال مالک رح لم یبعہ ولو اسقط کلمۃ لک لرکبہ وردہ وقال الشافعی وابو حنیفۃ ہو ملک لہ واذا قال اذا بلغت بہ راس مغزاک فاتفقوا علی انہ لا یجوز الا اللیث لانہ وان کان مخاطرۃ فلیس فی بیع وکان ابن عمر یقول اذا بلغت وادی القری فشانک بہ وفی ذلک کلہ خلاف ولم یتعلم کیفیۃ فعل عمر فلا نعلم علی ای شیٔ یرجع جوابہ فمن الناس وہی المسألۃ **الثالثۃ** من قال اذا حملہ علیہ فی سبیل اللہ فلا یباع ابدا وہذا خطأ یخالف الحدیث فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم منع منہ عمر خاصۃ ولعلہ بعلۃ تختص بہ دون سائر الناس

حل اللغۃ

[illegible] ... تعالی فان الشہر تسع وعشرون ... رواہ طلحۃ ولفظ ابن عمر ... آلی من نسائہ ... فی عقود الجواہر قال وہو فی الصحیحین ... الامام ... الواقع فی حدیث الباب آلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسائہ ۱۲

شرح سراج احمد

فجعل الحرام حلالا پس گردانید آنحضرت چیز حرام را حلال بشکستن سوگند وجعل فی الیمین کفارة وگردانید در سوگند کفاره را بدانکه ایلا سوگند خوردن مرد ست بر زن که نزدیکی نکند بوی چهار ماه پس اگر وطی کند در چهار ماه حانث میگردد در سوگند خود ولازم می شود بر وی کفارت یمین وساقط میگردد ایلا زیراکه یمین برطرف می شود بحنث واگر وطی نکرد و چهار ماه گذشت جدا میگردد زن از وی بطلاق بائن این مذهب ماست ومذهب جماعۂ دیگر از علما وائمۂ ثلاثه آن ست که واقع نمی شود طلاق بمجرد گذشتن چهار ماه بلکه مرد را حبس کنند وموقوف دارند تا آنکه رجوع کند وکفارت دهد یا طلاق دهد اگر اباآرد طلاق دهد حاکم زیراکه وی منع کرد حق زن را در جماع پس نائب گردد قاضی از وی چنانکه در یمین ودلیل ما آن ست که وی منع کرد حق زن پس جزا داد او را شرع بزوال نعمت نکاح نزد گذشتن این مدت وفی الباب عن انس وابی موسی الاشعری

حدیث مسلمة بن علقمة عن داود رواه علی بن مسهر وغیره عن داود عن الشعبی عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا

ولیس فیه عن مسروق عن عائشة از جهت آنکه حذف کرده شده درمیان اسناد عن مسروق عن عائشه را وهذا اصح من حدیث مسلمة بن علقمة والایلاء ان یحلف الرجل ان لایقرب امرأته اربعة اشهر وایلا آنست که سوگند بخورد مرد انکه نزدیک نگردد بجماع زن خود را مدت چهار ماه واکثر وزیاده از چهار ماه واختلف اهل العلم فیه اذا مضت اربعة اشهر واختلاف کرده اند علما در ایلا چون بگذرند چهار ماه فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کعثمان وعلی وابی الدرداء وعائشة واثنی عشر رجلا من الصحابة وروی ابن ابی شیبة عن سلیمان بن یسار عن بضعة عشر من اصحابه صلی الله علیه وسلم قالوا یوقف وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر یوقف فاما ان یفیئ واما ان یطلق حبس کرده شود مولی پس یا آنکه رجوع کند یا آنکه طلاق دهد وهو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحق عمل بقول حق تعالی فان فاؤا الآیة زیراکه آیت مقتضی جواز فئ ست پس از مدت حمل بفاء تعقیب وباین قائل گشته است طاؤس وعمر بن عبد العزیز وشعبی وقاسم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کعثمان وزید بن ثابت وعلی وابن مسعود وابن عمر وابن عباس کما روی ابن ابی شیبة وغیرهم کابراهیم ومسروق وعطاء ومکحول وحسن ومحمد بن الحسن الشیبانی اذا مضت اربعة اشهر فهی تطلیقة بائنة چون بگذرند چهار ماه پس آن طلاق بائنه باشد وهو قول الثوری واهل الکوفة وعند امامنا ابی حنیفة انما یکون الفئ فی المدة لابعده قال ابن الهمام الفاء للتعقیب الذکری التی تدخل الجمل لتفصیل ماقبلها والمعنی فان رجعوا عما استمروا علیه فی المدة فان الله غفور رحیم لتحنیثهم علی الظلم بدلیل قراءة ابن مسعود فان فاؤا فیهن والقراءة الشاذة حجة عندنا **باب** ماجاء فی اللعان باب ست در بیان

شرح ابی الطیب

یمکث عند زینب بنت جحش فیشرب عندها عسلا قالت فتواطیت انا وحفصة ان ایتنا ما دخل علیها النبی صلی الله علیه وسلم فلتقل انی اجد منک ریح مغافیر اکلت مغافیر فدخل علی احدیهما فقالت ذلک فقال بل شربت عسلا عند زینب بنت جحش ولن اعود له فنزل لم تحرم ما احل الله لک انتهی وفی الارشاد الساری ان المراد بالتحریم تحریم شرب العسل وتحریم وطی ماریة قال فی الفتح ولم اقف علی نقل صریح انه صلی الله علیه وسلم امتنع من جماع نسائه انتهی **قوله** وجعل فی الیمین کفارة ای اعطی وادی فی یمینه ای تحریمه کفارة وضمیر جعل فی الموضعین له صلی الله علیه وسلم ویمکن جعله فی الموضعین لله تعالی ویمکن بناء الجعلین للمفعولین والله تعالی اعلم

عارضة الاحوذی

وهو انه عودٌ فی الصدقة ومنهم من قال ان کان الحمل صدقة لم یجز لقول النبی صلی الله علیه وسلم لاتشتره فان العائد فی صدقته کالکلب یعود فی قیئه وان کانت هبة جاز کما فی کتاب محمد واما روایة من رأی علی الکراهیة فهو ان تعلیل النبی صلی الله علیه وسلم بقوله کالکلب یعود فی قیئه فبین انه قبیح ینزه عنه مثله لا انه حرام وقد بیناه فی الکتاب الکبیر **الرابعة** فلو کان حبسا لجاز بیعه اذا ضاع بحیث لایصلح لسبیل الله کما قال عبد الملک وقال ابن القاسم لایباع وقوله صحیح لانه اذا لم یصلح للکر والفر صلح للحمل وکل فی سبیل الله **الخامسة** اختلف الناس فی قوله لاتشتره ولو اعطاکه بدرهم واحد هل هو ضرب مثل او حقیقة فالبغدادیون من علمائنا جعلوه ضرب مثل وقالوا ان صاحب السلعة لو باع سلعته بغیر ظاهر یتجه الثلث انه یرجع فیه ومن قال لایرجع وهم جمهور العلماء تعلق

شرح سراج احمد

انچہ آمدہ است در ذکر لعان در مغرب ست لعنہ لعنا ولاعنہ ملاعنۃ وتلاعنوا لعن بعضہم بعضا و اصل او طرد ست گفت امام نووی انما سمی لعانا لان کلا من الزوجین یبعد عن صاحبہ وتحریم النکاح بینہما علی التابید حدثنا ھناد قال نا عبدۃ بن سلیمان عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن سعید بن جبیر قال سئلت عن المتلاعنین فی امارۃ مصعب بن الزبیر گفت سعید بن جبیر سوال کردہ شدم و پرسیدہ شدم من از حال مرد و زن کہ ہر دو لعان کردند در امارۃ مصعب بن الزبیر ایفرق بینہما آیا تفریق کردہ شود میان ہر دو فما دریت ما اقول پس ندانستم من کہ چہ بگویم و چہ جواب دہم او را فقمت مکانی الی منزل عبد اللہ بن عمر پس برخاستم من از جائے خود بسوی مکان عبد اللہ بن عمر استاذنت علیہ و چون بدروازہ او رسیدم طلب اذن در آمدن کردم بروی فقیل لی انہ قائل پس گفتہ شد مرا و کسی گفت بر دروازہ بدرستی کہ عبد اللہ بن عمر قیلولہ کنندہ و خواب کنندہ است فسمع کلامی پس شنید عبد اللہ سخن مرا کہ بر دروازہ او میکردم فقال ابن جبیر پس گفت عبد اللہ ابن جبیری ادخل در آ در خانہ یا معنی آنست کہ چون عبد اللہ سخن مرا شنید گفت ای ابن جبیر داخل شو در خانہ ما جاء بک الا حاجۃ نیاوردہ است ترا مگر حاجتی قال فدخلت فاذا ھو مفترش بردعۃ رحل لہ گفت سعید پس در آمدم من بر ابن عمر پس ناگاہ او گسترندہ بود جل پالان شتر خود را فقلت یا ابا عبد الرحمن المتلاعنان ایفرق بینہما پس گفتم من ای ابا عبد الرحمن و این کنیت عبد اللہ بن عمر ست میان مرد و زن لعان کردہ شدہ آیا تفریق و جدائی کردہ شود میان ہر دو فقال سبحان اللہ پس گفت عبد اللہ بن عمر پاکی ست خدای را و تعجب نمود از گفتن سعید بن جبیر نعم جدائی کردہ شود ان اول من سال عن

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی اللعان **قولہ** سئلت عن المتلاعنین بصیغۃ المجہول بقرینۃ المقام **قولہ** مصعب بن الزبیر ھو مصعب بن ثابت بن عبد اللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی لین الحدیث وکان عابدا مات سنۃ سبع وخمسین ولہ ثلاث وسبعون **قولہ** فقمت مکانی ای من مکانی من قبیل واختار موسی قومہ ای من قومہ **قولہ** الی منزل عبد اللہ قال فی صحیح مسلم فمضیت الی منزل ابن عمر بمکۃ **قولہ** فقیل لی انہ قائل من القیلولۃ ای مستریح استراحۃ نصف النہار **قولہ** ابن جبیر ادخل منادی حذف منہ حرف النداء ای یا ابن جبیر ادخل من دخل یدخل وفی مسلم فسمع صوتی قال ابن جبیر قلت نعم قال ادخل انتہی قال النووی برفع ابن وھو استفہام ای انت ابن جبیر انتہی ومقتضاہ ان فی روایۃ الترمذی حذفا **قولہ** مفترش بردعۃ بفتح الباء الموحدۃ وسکون الراء المہملۃ وفتح المعجمۃ او المہملۃ ولہذا قال فی القاموس البرذعۃ البردعۃ وھی الحلس یلقی تحت الرحل وھو بالکسر کساء یلقی علی ظہر البعیر تحت الرحل وفیہ زہادۃ ابن عمر رضی اللہ عنہما وتواضعہ **قولہ** ان اول من سال عن ذلک فلان بن فلان ھو عاصم بن عدی لما فی البخاری ذکر التلاعن عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال عاصم بن عدی فی ذلک قولا ثم انصرف فاتاہ رجل من قومہ یشکو الیہ انہ وجد مع امرأتہ رجلا فقال عاصم ما ابتلیت بہذا الا لقولی ومقتضی روایۃ اخری انہ عویمر العجلانی والجمع ان السائل ھو عویمر وعاصم سائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاجلہ ثم لما قال لہ عاصم کرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السوال عن ھذا سأل عویمر

عارضة الاحوذی

بہذا الحدیث وسیاتی فی البیوع ان شاء اللہ

السادسۃ جاء ھذا الحدیث لا تشترہ وجاء قولہ لا تحل الصدقۃ الا ذکر رجلا اشتراھا بمالہ فاقتضی ھذا العموم جواز شراءھا لہ فلما جاء قولہ ھہنا لا تشترہ ولا تعد فی صدقتک فحملہ قوم علی النسخ وحملہ آخرون علی الکراھیۃ وعندی انہ جائز لمسألۃ من اصول الفقہ وھو ان العموم المطلق اذا عارضہ الخصوص فی عین نازلۃ فالصحیح انہ یختص بتلک النازلۃ وما جاء بعد ھذا من قولہ فان العائد فی صدقتہ کالکلب یعود فی قیئہ یقتضی التنزیہ واللہ اعلم ویعضد ھذا الحدیث المتقدم فی الصدقۃ الموروثۃ وجب لک اجرھا وردھا علیک المیراث فکما ترجع الیہ بالمیراث ترجع الیہ بالشراء

باب نفقۃ المرأۃ من بیت زوجہا ابو مسلم الخولانی عن ابی امامۃ الباھلی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبتہ عام حجۃ الوداع

شرح سراج احمد

ذلك فلان بن فلان بدرستی کہ اول ونخستین کسی کہ سوال کرد آنحضرت را از لعان سوال کرد فلان پسر فلان شاید کہ آن مرد ہلال ابن امیہ باشد کہ قذف کردہ بود زن خود را بشریک بن سحماء اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ارایت لو ان احدنا رای امرأتہ علی فاحشۃ کیف یصنع آمد آنحضرت را پس گفت یا رسول اللہ خبر دہ کہ اگر بدرستی کہ یکی از ما بہ بیند زن خود را بر بدکاری چہ کار کند بازن ان تکلم تکلم بامر عظیم اگر سخن بکند وبگوید حال را سخن کردہ باشد بکاری بزرگ کہ فاش کردن حال بہت وان سکت سکت عن امر عظیم واگر خاموش ماند وچیزی نگوید خاموش ماند از کاری بزرگ قال فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یجبہ گفت عبد اللہ بن عمر پس خاموش ماند آنحضرت پس جواب نداد او را چیزی فلما کان بعد ذلك پس ہرگاہ کہ شد پس از ان فردا یا پس فردا پس از چند روز اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال آمد آنحضرت را پس گفت ان الذی سألتك عنہ قد ابتلیت بہ بدرستی کہ آن چیزی کہ سوال کردہ بودم ترا از ان تحقیق مبتلا کردہ شدم من بآن بلا وآن حادثہ بر من آمدہ فانزل اللہ الآیات التی فی سورۃ النور پس فرستاد حق تعالی آیتہا را کہ در سورۂ نور اند وآن این اند والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم وآن کسانی کہ نسبت زنا کنند زنان خود را وحال آنکہ نباشد مر ایشان را گواہان مگر نفسہای ایشان باشند ودیگر کس شاہد نبود حتی ختم الآیات تا آنکہ ختم کرد آیتہا را فدعا الرجل فتلاہن علیہ پس طلبید آنحضرت آن مرد را پس خواند آیتہا را بر آن مرد ووعظہ وذکرہ وپند کرد وتذکیر کرد او را واخبرہ ان عذاب الدنیا اہون من عذاب الآخرۃ وخبر کرد آنحضرت آن مرد را کہ بدرستی کہ عذاب دنیا آسان تر است از عذاب آخرت کہ دروغ بر وگو فقال لا والذی بعثك بالحق ما کذبت علیہا پس گفت آن مرد نیست چنین سوگند بخدای وسوگند بذاتی کہ فرستادہ است ترا بحق وراستی دروغ نگفتہ ام بر زن ثم ثنی بالمرأۃ پس تکرار کرد آنحضرت این آیتہا را بازن وشروع نمود باوے ووعظہا وذکرہا واخبرہا ان عذاب الدنیا اہون من عذاب الآخرۃ فقالت لا والذی بعثك بالحق ما صدق راست نگفتہ است این مرد ودروغ گوید بر من قال فبدأ بالرجل گفت عبد اللہ بن عمر پس شروع کرد آنحضرت اول بمرد پرسید از وی فشہد اربع شہادات باللہ انہ لمن الصادقین پس شاہدی داد وسوگند خورد بحق تعالی کہ بدرستی من ہر آئینہ از راست گویانم والخامسۃ ان لعنۃ اللہ علیہ ان کان من الکاذبین وبار پنجم سوگند خورد کہ بدرستی کہ لعنت خدا باشد بر من اگر باشم از دروغ گویان ثم ثنی بالمرأۃ پس تکرار کرد وآغاز نمود بزن فشہدت اربع شہادات باللہ انہ لمن الکاذبین پس سوگند خورد زن چہار سوگند بخدا کہ بدرستی کہ این مرد ہر آئینہ از دروغ گویان ست والخامسۃ ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصادقین وسوگند خورد پنجم بار بخدا کہ بدرستی کہ غضب خدا باد بر من اگر باشد این مرد از راست گویان ثم فرق بینہما پس تر تفریق کرد آنحضرت میان مرد وزن وفی الباب عن سہل بن سعد اخرجہ ابوداود فطلقہا عویمر ثلثا قبل ان یامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی روایۃ لہ قال سہل رضی اللہ عنہ حضرت ہذا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکانت سنۃ فی المتلاعنین ان یفرق بینہما ثم لا یجتمعان ابدا وابن عباس اخرجہ ابوداود واحمد حدیث ہلال بن امیۃ اخرج عبد الرزاق عنہ من وجہ آخر لاعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین العجلانی وامرأتہ وکانت حبلی وحذیفۃ وابن مسعود اخرجہ الدارقطنی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا الحدیث عند اہل العلم حدثنا قتیبۃ قال نا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال لاعن رجل

شرح ابی الطیب

قولہ فتلاہن علیہ ای قرأہن علیہ قولہ وذکرہ من التذکیر وہو الوعظ

عارضۃ الاحوذی

لا تنفق المرأۃ من بیت زوجہا الا باذن زوجہا قیل یا رسول اللہ ولا الطعام قال ذلك افضل اموالنا عمرو بن مرۃ قال سمعت ابا وائل یحدث عن عائشۃ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت زوجہا کان لہا اجر وللزوج اجر مثل ذلك وللخازن مثل ذلك ولا ینقص کل واحد منہما من اجر صاحبہ شیئا لہ بما کسب ولہا بما انفقت ہذا حدیث حسن وعن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعطت المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس غیر مفسدۃ کان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلك ہذا حسن صحیح اصح من حدیث عمرو بن مرۃ عن عمرۃ وعمرو ابن مرۃ لا یذکر فی حدیثہ عن مسروق الاحکام اختلف الناس فی تاویل ہذا الحدیث علی قولین فمنہم من قال فی الیسیر الذی لا یؤثر نقصانہ ولا یظہر وقیل فی الثانی ذلك اذا اذن الزوج فی ذلك وہذا

بقیہ صفحہ ۴۴۵ عبد الرزاق عنہما موقوفا وعند ابی داود فی حدیث سہل بن سعد فطلقہا عویمر ثلثا قبل ان یامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی روایۃ قال سہل حضرت ہذا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکانت سنۃ فی المتلاعنین ان یفرق بینہما لا یجتمعان ابدا ابن مسعود عن عمرو والحجاج مولانا المولوی سراج احمد ...

شرح سراج احمد

وامرأته لعان کرد مردی با زن وی ونفی کرد مر ولد را از نفس خود نقل کرده عیاض از ابن جریر که قصۂ لعان در ماہ شعبان سنۂ نہم از ہجرت شده وآن مرد وزن عویمر وخولہ بودند وفرق النبی صلی الله علیه وسلم بینهما والحق الولد بالام وجدائی کرد آنحضرت میان مرد وزن وملحق کرد ولد را بزن پس وارث میگردد زن از کودک آنچه فرض کرده خدای تعالی برای زن هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم اسند الدارقطنی عن ابن عمر مرفوعا المتلاعنان اذا افترقا لا یجتمعان ابدا قال صاحب التنقیح اسناده جید واخرجه هو عن علی وابن مسعود قالا مضت السنة ان المتلاعنین لا یجتمعان ابدا ورواه ابن ابی شیبة عن عمر وعلی وابن مسعود وابن عمر والحسن وطاؤس وعطاء والشعبی من قولهم وان اکذب بنفسه بعد اللعان جلد حد القذف والحق به الولد ولم ترجع الی المرأة الیه ابدا فقال مالک وعلی هذا السنة عندنا التی لا یشک فیها ولا اختلاف وهو قول الشافعی وقال ابو حنیفة انه ان اکذب نفسه حد وحل له نکاحها لانه لم یبق اللعان بینهما اخرج ابن ماجة والدارقطنی من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مرفوعا وموقوفا ودون عمرو من لا یعتمد علیه ورجح الدارقطنی الموقوف اربعة لا لعان بینهم ومن جملتهم الیهودیة والنصرانیة تحت المسلم والمملوکة تحت الحر والحرة تحت المملوک **باب** ما جاء این تعتد المتوفی عنها زوجها باب است در بیان آنچه آمده است که کدام جا کشد عدت زنی که فوت شده باشد شوهر او حدثنا الانصاری قال نا معن قال نا مالک عن سعد بن اسحٰق بن کعب بن عجرة ثقة مات بعد الاربعین ومائة عن عمته زینب بنت کعب بن عجرة تابعیة انصاریة ازنبی سالم بن عوف است ان الفریعة بضم فاء وفتح را وسکون مثناة تحتیه وعین مهمله بنت مالک بن سنان وهی اخت ابی سعید الخدری صحابیه خواهر ابی سعید الخدری از مبایعات بیعة الرضوان است اخبرتها انها جاءت رسول الله صلی الله علیه وسلم تسأله ان ترجع الی اهلها فی بنی خدرة زینب میگوید که فریعه حدیث کرد او را که وی آمد نزد آنحضرت درحالی که سوال میکرد فریعه آنحضرت را که باز گردد بسوی کسان خود واہل خود که در بنی خدره بود که ابو سعید خدری منسوب است بآن وان زوجها خرج فی طلب اعبد له ابقوا زیرا که شوهر او بیرون شده بود در جستن چند بنده که مر او را گریخته بودند حتی اذا کان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه تا آنکه چون رسید شوهر من بکنارۂ قدوم ملحق گشت بندگان خود را پس کشتند ایشان او را قالت فسألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ارجع الی اهلی گفت فریعه پس سوال کردم آنحضرت را اینکه رجوع کنم وباز روم بسوی اہل خود بنی خدره فان زوجی لم یترکنی فی مسکن یملکه پس بدرستیکه شوهر من نگذاشته است مرا در مسکنی که مالک باشد وی آن منزل را ولا نفقة ونیست نفقه مرا همچنین منزل بی نفقه مرا گذاشته رفته وکشته شده قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم گفت فریعه پس فرمود آنحضرت آری رجوع بکن بسوی اہل خود قالت فانصرفت حتی اذا کنت فی الحجرة گفت فریعه پس برگشتم من از نزد آنحضرت تا آنکه وقتی که بودم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء این تعتد المتوفی عنها زوجها **قوله** ان الفریعة بضم الفاء وفتح الراء وسکون التحتیة وفتح العین المهملة **قوله** فی بنی خدرة بضم الخاء المعجمة وسکون الدال المهملة ابو قبیلة **قوله** فی طلب اعبد له بفتح فسکون فضم جمع عبد وقوله ابقوا ای هربوا **قوله** القدوم فی شرح الموطا هو بالتخفیف والتشدید موضع علی ستة امیال من المدینة **قوله** حتی اذا کنت فی الحجرة ای الحجرة الشریفة والمراد من المسجد المسجد النبوی

عارضة الاحوذی

اختیار البخاری ویحتمل عندی ان یکون محمولا علی العادة وانها اذا علمت منه انه لا یکره العطاء والصدقة فعلت من ذلک ما لم یجحف وعلی ذلک عادة الناس فی غیر بلادنا وهذا معنی قوله بطیب النفس معنی غیر مفسدة وطیب النفس یقتضی اذنه صریحا او عادة وقوله غیر مفسدة یقتضی الیسیر الذی لا یجحف به وقد روی مسلم ان عمیرا مولی ابی اللحم قال امرنی مولای ان اقدد له لحما فجاءنی مسکین فاطعمته منه فعلم بذلک مولای فضربنی فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلک له فقال له لم ضربته فقال یعطی طعامی بغیر ان آمره فقال الاجر بینکما وقلت یا رسول الله اتصدق من مال مولای بشیء قال نعم والاجر بینکما نصفان والمعنی بالمناصفة ههنا انهما سواء فی المثوبة کل واحد منهما له اجر کامل وهما اثنان فکانا نصفان

کتاب صدقة الفطر

قال الفقیه القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه هذا هو اسمها ...

شرح سراج احمد

من در صحن خانہ در صراح حجرہ ناحیہ سرائے اوفی المسجد یا بودم در مسجد شک راوی ست کہ فی الحجرۃ گفت یا فی المسجد ناداني رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ندا کرد مرا آنحضرت او امرني فنودیت لہ یا امر کردہ شد بمن پس ندا کردہ شدم من برای آنحضرت فقال کیف قلت پس فرمود آنحضرت چہ طور گفتی تو قالت فرددت علیہ القصۃ التي ذکرت لہ من شان زوجي گفت فریعہ پس باز رد کردم بر آنحضرت آن قصہ را کہ ذکر کردم من برای آنحضرت از حال شوہر خود قال امکثي في بیتک فرمود آنحضرت درنگ کن در ہمین خانہ کہ می باشی و شوہر تو آن را گذاشتہ رفتہ است اگرچہ ملک شوہر تو نیست حتی یبلغ الکتاب اجلہ تا آنکہ برسد کتاب مدت خود را یعنی تا آنکہ بگذرد عدت و این عبارت کنایت از رسیدن وقت مدت می باشد و عدت را کتاب گفت بمعنی مکتوب زیرا کہ وی فرض ست چنانکہ کتب علیکم الصیام ای فرض قالت فاعتددت فیہ اربعۃ اشہر وعشرا گفت فریعہ پس عدت کشیدم من درین خانہ چہار ماہ و دہ روز از ین جا معلوم گشت کہ انتقال معتدہ از یک جای بجای دیگر درست نیست بی ضرورت و احتیاج قالت فلما کان عثمان ارسل الی گفت فریعہ پس ہر گاہ کہ گشت خلافت عثمان رضی اللہ تعالی عنہ فرستاد کسی را بسوی من فسالني عن ذلک پس سوال کرد عثمان مرا از حال عدت کشیدن من فاخبرتہ پس خبر دادم عثمان را از قصہ خود فاتبعہ پس تبعیت کردہ عثمان بآن وقضی بہ و حکم نمود بآن کہ در عدت بجای دیگر نباید رفت و از خانہ بیرون نباید شد حدثنا محمد بن بشار قال نا یحیی بن سعید قال نا سعد بن اسحق بن کعب بن عجرۃ فذکر نحوہ بمعناہ ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم لم یروا للمعتدۃ ان تنتقل من بیت زوجہا حتی تنقضی عدتہا اعتقاد نکردہ اند صحابہ و غیر ایشان از ایمہ اینکہ انتقال کند معتدہ از خانہ شوہر خود تا آنکہ بگذرد ایام مدت عدت وی وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اہل العلم من اصحاب

وہو قول امامنا ابی حنیفۃ ۱۲

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم للمرأۃ ان تعتد حیث شاءت وبعضی اہل علم از صحابہ گفتہ اند کہ ہست مر زن را اینکہ عدت بکشد ہر جا کہ خواہد وان لم تعتد في بیت زوجہا و اگرچہ عدت نکشد در خانہ شوہر خود ہم مضایقہ ندارد والقول الاول اصح مصنف گوید و قول اول کہ در خانہ شوہر عدت کشد اصح ست اخرج مالک عن یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب قال ایما امرأۃ فقدت زوجہا فلم یدر این ہو ولم یعلم حیاتہ ولا موتہ فانہا تنتظر اربع سنین وہو اکثر مدۃ الحمل عند مالک والشافعی ثم تعتد بعد مضي اربع سنین عدۃ المتوفی عنہا زوجہا وہی اربعۃ اشہر وعشرا ثم لاتحل للزوج ولابن ابی شیبۃ من طریق الزہری عن ابن المسیب ان عمر وعثمان قالا في امرأۃ المفقود تربص اربع سنین وتعتدلہ عن جابر بن زید تذاکر ابن عباس وابن عمر في امرأۃ المفقود فقالا جمیعا تربص اربع سنین ثم تربص اربعۃ اشہر وعشرا ثم تذاکرا النفقۃ فقال ابن عمر لہا النفقۃ في مالہ لحبسہا نفسہا بسببہ وقال ابن عباس لیس کذلک قال الحافظ وثبت ایضا عن ابن مسعود في روایۃ وعن النخعي والشعبي وعطاء والزہری ومکحول

شرح ابی الطیب

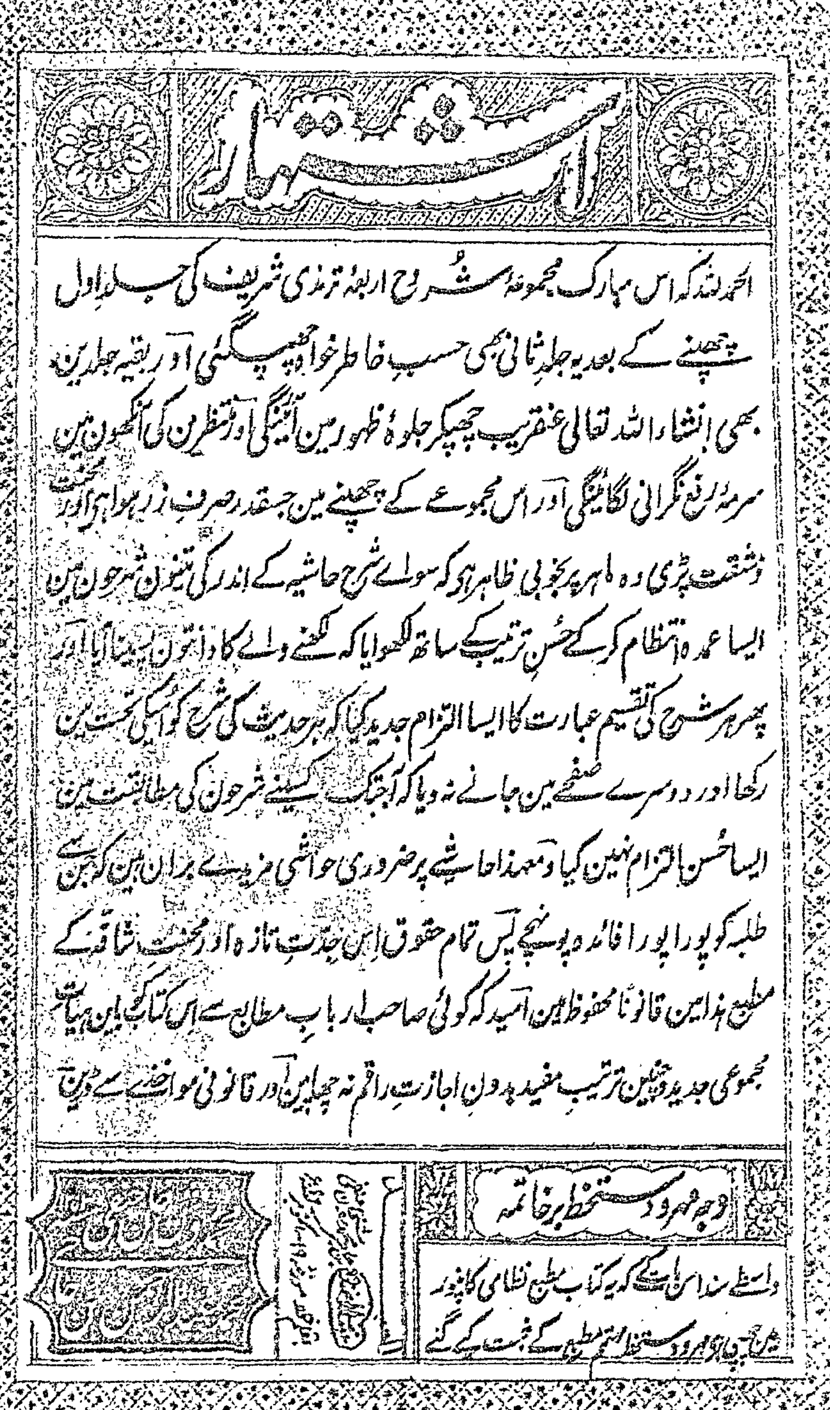
قولہ حتی یبلغ الکتاب اجلہ ای تنتہی العدۃ المکتوبۃ وتبلغ آخرہا

عارضۃ الاحوذی

لسان صاحب الشرع اضافہا للتعریف وقال قوم انہا سبب وجوبہا وانا اقول الی وقت وجوبہا وسبب وجوبہا ما یجری في الصوم من اللغو وہذا مما خفي علی من رأیت من علماء الطوائف الثلث لقاء وکتبا والدلیل علی صحۃ ما اخترناہ من ذلک ما اخبرنا ابو بکر ابن محمد بن الولید الفہری بالمسجد الاقصی قال اخبرنا ابو علی التستری بالبصرۃ اخبرنا بباب المراتب من مدینۃ السلام ابو الحسن علی بن سعید الحنزی اخبرنا ابو بکر الخطیب قال اخبرنا ابو عمر القاضي اخبرنا ابو علی اللؤلؤي اخبرنا ابو عبد اللہ محمد بن عمار اخبرنا ابو الولید حدثنا ابن حنیف اخبرنا ابن داسۃ و اخبرنا ابو الحسن بن یوبا جازۃ عن علی بن شاذان بن احمد بن سلمان النجادی قالوا اخبرنا ابو داود حدثنا محمد بن خالد الدمشقي وعبد اللہ بن عبد الرحمن السمرقندي قالا حدثنا مروان یعنی ابن محمد الطاطری

بقیہ صفحہ ۴۴۷

فتم الربع الثانی من الشروح الاربعۃ للترمذی ویلیہ الربع الثالث من ابواب البیوع



اشتہار

الحمد للہ کہ اس مبارک مجموعۂ شروح اربعۂ ترمذی شریف کی جلدِ اول
چھپنے کے بعد یہ جلدِ ثانی بھی حسبِ خاطر خواہ چھپ گئی اور بقیہ جلدین
بھی انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب چھپکر جلوۂ ظہور مین آئینگی اور ناظرین کی آنکھون مین
سرمۂ رفع نگرانی لگائینگی اور اس مجموعے کے چھپنے مین جسقدر صرفِ زر ہوا ہی اور محنت
و مشقت پڑی وہ اہلِ تجربہ پر بخوبی ظاہر ہی کہ سوائے شرح حاشیہ کے اندر کی تینون شرحون مین
ایسا عمدہ انتظام کر کے حسنِ ترتیب کے ساتھ لکھوایا کہ لکھنے والے کا دانتون پسینا آیا اور
پھر ہر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا التزام جدید کیا کہ ہر حدیث کی شرح کو اسکی تحت مین
رکھا اور دوسرے صفحے مین جانے نہ دیا کہ آجتک کسی نے شرحون کی مطابقت مین
ایسا حسن التزام نہین کیا و معہذا حاشیے پر ضروری حواشی مزید بران ہین کہ جن سے
طلبہ کو پورا پورا فائدہ پہونچے پس تمام حقوق اس جدت تازہ اور محنت شاقہ کے
مطبع ہذا مین قانوناً محفوظ ہین امید کہ کوئی صاحب ارباب مطابع سے اس کتاب مین ہیأت
مجموعی جدید و تبئین ترتیب مفید بدون اجازت راقم نہ چھاپین اور قانونی مواخذے سے ڈرین

وجہ مہر و دستخط بر خاتمہ

واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب مطبع نظامی کانپور
میں چھپی ہے مہر و دستخط مہتمم مطبع کے ثبت کیے گئے

شرح سراج احمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب البیوع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی ترک الشبہات. باب
در بیان آنچہ آمدہ است در ترک کردن وفروگذاشتن اموری کہ مشتبہ باشند وحال آن معلوم نباشد از حرام وحلال
حدثنا قتیبۃ بن سعید قال نا حماد بن زید عن مجالد عن الشعبی عن النعمان بن بشیر بوزن خبیر
انصاری صحابی صغیرست ولادت وی بعد از ہجرت بچہاردہ ماہ شدہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
الحلال بین والحرام بین اموری کہ حلال اند ہویدا اند وموری کہ حرام اند نیز ہویدا اند وبین ذلک امور مشتبہات ومیان حلال وحرام چیزہا اند
کہ مشابہ اند بیکدیگر واشتباہ می شود کہ حرام اند یا حلال از جہت تعارض دلائل واختلاف اقوال مانند آن لا یدری کثیر من الناس نمی شناسند
آن چیزہا را بسیاری از مردم بجہت عدم علم وتمیز امن الحلال ہی ام من الحرام آیا از حلال ست آن چیزہا یا از حرام فمن ترکہا استبرأ لدینہ وعرضہ

شرح ابی الطیب

ابواب البیوع باب ما جاء فی ترک الشبہات **قولہ** الحلال بین والحرام بین ای ما امر کم
بتناولہ فہو حلال بین ای واضح وما نہاکم عن تناولہ فہو حرام بین ای واضح والمسکوت عنہ علی قسمین
مشبہ بالحلال ومشبہ بالحرام او خارج عن القسمین فان کان خارجا عن القسمین فہو المباح وان کان مشبہا
باحدہما الحق بما اشبہ عند کافۃ من المسلمین قالہ ابن العربی اقول فالمشبہات ما کان مشابہا
بہما وقال بعضہم الحلال بین ای لا یخفی حکمہ وہو ما علم ملکہ یقینا والحرام بین ای لا یخفی حرمتہ وہو
ما علم ملکہ لغیرہ یقینا وبینہما امور مشتبہۃ علی بعض الناس لا یدری اہی من الحلال ام من الحرام لا انہا
فی نفسہا مشتبہۃ لان اللہ تعالی بعث رسولہ مبینا للامۃ جمیع ما یحتاجونہ فی دینہم قال القاضی ناصر الدین
ان اللہ تعالی بین الحلال والحرام بان مہد لکل منہما اصلا یتمکن الناظر المتامل فیہ من کل منہما فینبغی ان لا یجتری المکلف
علی تعاطیہ بل یتوقف ریثما تامل فیہ فیظہر لہ انہ من ای القبیلتین ہو فان اجتہد ولم یظہر لہ اثر الرجحان ترکہ
فی حیز التعارض سیرا واعرض عما یریبہ الی ما لا یریبہ انتہی وما قال بعض الفضلاء من انہ لیس المعنی ان کل ما ہو
حلال عند اللہ تعالی فہو بین بوصف الحل یعرفہ کل احد بہذا الوصف وان ما ہو حرام عند اللہ تعالی فہو کذلک والا
لم یبق المشتبہات وانما معناہ واللہ تعالی اعلم ان الحلال بین من حیث الحکم بانہ لا یضر تناولہ وکذلک الحرام من حیث انہ یضر تناولہ
ای ہما بینا ان یعرف الناس حکمہما لکن ینبغی ان یعلم الناس حکم ما بینہما من المشابہات بان تناولہ یخرج من الورع ویقرب الی تناول الحرام انتہی
ففیہ انہ یاباہ قولہ امن الحلال ہی ام من الحرام وکذلک قولہ امور لم ینقل حکم امور لان کل من عرف حکم الحلال والحرام عرف حکم بینہما الا ندمن
الخواص لا من العوام فلا معنی لقولہ لا یعرف کثیر من الناس وانما یتوجہ ذلک اذا ارید بہ نفس الاشیاء لا انما ہی المشبہات واللہ اعلم **قولہ** وبین
ذلک ای بین الحلال والحرام **قولہ** مشتبہات روی علی ثلاثۃ اوجہ علی وزن مفتعلات بکسر العین ومشبہات بوزن مفعلات بتشدید الباء
مکسورۃ ومفتوحۃ فمعنی الاول اکتسبت الشبہ من وجہین متعارضین ومعنی الثانی شبہتہا بغیرہا مما لا یتبین بہ حکمہا علی التعیین
وفی اضافۃ الفعل الیہا مجاز ومعنی الثالث مثل الثانی الا ان الاضافۃ خالیۃ عن المجاز والحاصل ان بینہما ملبسات او
موقعات فی الشبہۃ لتجاذب الاصول المبنی علیہا امر الحل والحرمۃ فیہا **قولہ** استبرأ لدینہ وعرضہ بالنصب

عارضۃ الاحوذی

قال حدثنا عبد اللہ حدثنا
ابو یزید الخولانی وکان
شیخ صدق وکان ابن
وہب یروی عنہ حدثنا
سیار بن عبد الرحمن قال
حدثنا محمود الصدفی
عن عکرمۃ عن ابن عباس
قال فرض رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ
الفطر طہرا للصائم او
للصائم من اللغو و
الرفث وطعمۃ للمساکین
من اداہا قبل الصلوۃ
فہی زکوۃ مقبولۃ و
من اداہا بعد الصلوۃ
فہی صدقۃ من الصدقات
وقد تضاف الی الشہر
فیقال زکوۃ رمضان
اخبرنا ابو المعالی ثابت
بن بندار اخبرنا البرقانی
حدثنا الاسمعیلی حدثنا
عبد اللہ بن محمد بن
الفضل اللؤلؤی حدثنا
الحسن بن السکن حدثنا
عثمن بن الہیثم المؤذن
حدثنا عوف عن محمد
بن سیرین عن ابی ہریرۃ
وکلنی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بحفظ زکوۃ
رمضان فاتانی آت
فجعل یحثو من الطعام
وذکر حدیث البخاری
الی ان قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم

عارضة الاحوذی

ذلك شيطان ذكره البخاري مقطوعاً فهذه صلته وهي فائدة عظيمة ويصح ان يقال فيها زكوة الصوم فانها طهر له و زكوة رمضان لانه محل الصيام وزكوة الفطر لانه وقتها الذي يظهر فيه وجوبها **الاسناد** احاديثها ثلثة الاول حديث ابي سعيد الخدري قال كنا نخرج زكوة الفطر اذا كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من طعام او صاعاً من شعير او صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من اقط فلم نزل نخرجه حتى قدم معاوية المدينة فتكلم فكان فيما كلم به الناس اني لارى مدين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر قال فاخذ الناس بذلك قال ابو سعيد فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه حسن صحيح عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً في فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر او انثى حر او عبد صغير او كبير

حل لغت ۵ سمراء بسکون میم مہملہ مفتوح ودال مہملہ ... گندم ... پیمانہ ۱۲

شرح سراج احمد

پس کسی کہ ترک کرد آن شبہات را ونیفتاد در محل اشتباہ وطلب برائت کرد واحتیاط نمود مر دین خود را از ذم شرعی وگناہ ونیز آبروی خود را از طعن کنندگان وعیب گیرندگان عرض بکسر عین مہملہ است فقد سلم پس تحقیق سالم ماند از ہمہ چیز وعیوبہا ومن واقع شیئا منہا یوشك ان یواقع الحرام وہر کہ بیفتد در چیزی از شبہات قریب است کہ بیفتد در امور محرمہ اللہ تعالی این شبہات را سد کردہ است برای بندگان خود تا نیفتند در حرام کما انہ من یرعی حول الحمی یوشك ان یواقعہ چنانکہ شان این ست کسی کہ بچراند بزان خود را گرد حمی نزدیک ست کہ بچراند بزان را در حمی بکسر حای مہملہ وفتح میم مقصور چراگاہ کہ نگاہ میدارند آن امیران ومنع میکنند مردم را از آن تا دیگران در وی نچرانند تشبیہ کرد محارم را بحمی کہ منع کردہ شدہ است از افتادن در آن وواجب است اجتناب از آن وتشبیہ کرد افتادن در شبہات را بچرانیدن گرد حمی یعنی چرانیدہ را باید کہ از دور دور بچراند تا در حمی نیفتند واگر گرد وی آیند نزدیک ست کہ در وی چرانند ہمچنین مرد را باید کہ از شبہات دور باشد تا در محرمات نیفتد بعد از ان از برای بیان تشبیہ مذکور می فرماید الا وان لکل ملك حمی آگاہ باشید کہ برای ہر پادشاہی حمی ست الا وان حمی اللہ محارمہ دانا وآگاہ باشید کہ حمی حق تعالی چیزہای محرم است حدثنا ہناد قال نا وکیع عن زکریا بن ابی زائدۃ عن الشعبی عن النعمان بن بشیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ ہذا حدیث حسن صحیح قد رواہ غیر واحد عن الشعبی عن النعمان بن بشیر باب ما جاء فی اکل الربا باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق آکل ربا وآن در لغت بمعنی زیادت ست وہر جا کہ این حروف اند معنی زیادت وتیسیر ست ودر شرع عبارت است از زیادتی کہ خالی باشد از عوض وشرط کردہ شود در صلب عقد وکتابت می کند بواو ویا والف ہر سہ آمدہ است حدثنا قتیبۃ قال نا ابو عوانۃ عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود عن ابن مسعود قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموکلہ

شرح ابی الطیب

مفعول من اجله للترك اي تحصيلا للبراءة دينه من الاثم الشرعي وصيانة لعرضه من كلام الطاعن **قوله** فقد سلم في الدنيا من الذم في نفسه وعرضه وفي الاخرة مما يترتب عليه من الاهوال **قوله** ومن واقع شيئا منها اي صادف شيئا منها اي الشبهات **قوله** يوشك بضم الياء المثناة التحتية مضارع اوشك اي يقرب ان يصادف الحرام وهو يحتمل الوجهين احدهما ان من يكثر تعاطي الشبهات يصادف الحرام وان لم يتعمده وقد يأثم بذلك اذا قصر في التحري والثاني انه يعتاد التساهل ويتمرن عليه ويجسر على شبهة ثم شبهة اغلظ منها ثم اخرى وهلم جرا الى ان يقع في الحرام عمدا وهذا معنى قولهم المعاصي تسوق الى الكفر **قوله** الا وان لكل ملك حمى الا حرف تنبيه وملك بكسر اللام معروف والحمى بكسر الحاء والقصر هو مرعى يحميه الملوك ويمنعون الناس عنه ويعاقبون من دخل فيه فمن خاف عقوبته ومن احتاط لنفسه لا يقرب ذلك الحمى خوفا من الوقوع فيه والمعاصي كذلك يعاقب الله تعالى على ارتكابها فمن احتاط لنفسه لم يقربها بالوقوع في الشبهات وهذا الحديث اصل في الورع وهو ان ما اشتبه على الرجل مره في التحليل والتحريم ولا يعرف له اصل متقدم فالورع ان يجتنبه ولا عليه تناوله لانه في يده ويدخل في هذا الباب معاملة من في ماله شبهة او خالطه ربو فالاولى ان يحترز عنها ويتركها **باب ما جاء في اكل الربا** **قوله** لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللعن الطرد والابعاد فلعن الكفار ابعادهم عن الرحمة كل الابعاد ولعن العصاة العذاب والطرد عن الجنة اول الامر **قوله** اكل الربو بعد الهمزة وكسر الكاف والربا بالقصر ومد لغة شاذة والفه بدل من واو ويكتب بها وبالواو وبالياء والمراد به آخذه وانما خص بالاكل لانه اعظم انواع الانتفاع كما قال تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما والربا هو كل زيادة لم يقابلها عوض في التجارة كل معاملة تقابلت فيها الاعواض الشرعية وعداها اكل المال الباطل **قوله** موكله

شرح سراج احمد

وشاهديه وكاتبه گفت عبداللہ بن مسعود لعنت کردہ آنحضرت خورندہ ربا را و خوراننده او و گواہان وی را و نویسندۂ آنرا وفی الباب عن عمر ان آخر ما نزلت آية الربوا وان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قبض ولم يفسرها لنا فدعوا الربوا والريبة اخرجه ابن ماجة والدارمی وعلی اخرجه مسلم حديث عبد الله حديث حسن صحيح **باب** ماجاء في التغليظ في الكذب والزور ونحوه بابیست دربیان آنچه آمده است در شدت وعید در کذب و دروغ گفتن و مانند آن حدثنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی قال نا خالد بن الحارث عن شعبة قال نا عبيد الله بن ابی بکر بن انس عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم في الكبائر آنحضرت فرمود در شان ذکر گناہان کبیرہ قال الشرك بالله فرمود آنحضرت اول کبیرہ کہ رئیس ہمہ گناہان است شرک است معاذ اللہ وعقوق الوالدين و دیگر کبیرہ فروتر از شرک نافرمانی کردن پدر و مادر و ایشانرا آزردن وقتل النفس وکشتن جانست بغیر حق وقول الزور و دیگر از گناہان کبیرہ گفتن دروغ در بیع وشرا وغیرہما وفی الباب عن ابی بکرة اخرجه احمد وابو داود والنسائی فی النهی عن التسامح فی الکذب لا یقولن احدکم انی صمت رمضان کله وقمته وایمن بن خریم بخاء معجمه و را مصغر است وابن عمر اذا كذب العبد كذبة تباعد عنه الملك ميلا من نتن ما جاء به اخرجه ابو نعيم في الحلية حديث انس حديث حسن صحيح غريب **باب** ماجاء في التجار وتسمية النبی صلی اللہ علیہ وسلم اياهم بابیست دربیان آنچه آمده است در حق تجارت کنندگان وتسمیۂ ایشان بالشماسرة حدثنا هناد قال نا ابو بكر بن عياش عن عاصم عن ابی وائل عن قيس بن ابی غرزة بفتح غین معجمه و فتح را و زا غفاری گویند جہنی بجلی است صحابی است روایت کرده از آنحضرت ہمین یک حدیث را درصدد رجحانکه ابن عبد البر نوشته است قال خرج علينا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم گفت قیس برون آمد بر ما آنحضرت ونحن نسمی السماسرة وحال آنکه جماعت بازرگانان مینامیدیم سماسرہ بفتح سین مہملہ اولی و کسر ثانیہ سمسار بکسر اول کسی است کہ باشد میان بائع و مشتری کہ او را مقوم و مقیم گویند

شرح ابی الطیب

بضم فسكون همزة وتبدل واوا وبكسر اى معطيه لمن ياخذه وان لم يأكل منه نظرا الى ان الاكل هو الاغلب او الاعظم قال الخطابی سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين آكل الربوا وموكله اذا كان لا يتوصل الى اكله الا بمعاونته ومشاركته اياه فهما شريكان فی الاثم كما كانا شريكين فی الفعل وان كان احدهما مغتبطا بفعله لما يستفضل من البيع والآخر منهضما لما يلحقه من النقص **قوله** وشاهديه وكاتبه لاعانتهما على الباطل قال النووی فيه التصريح بتحريم كتابة المترابيين والشهادة عليهما **باب** ماجاء في التغليظ في الكذب والزور ونحوه **قوله** وعقوق الوالدين بان يفعل الولد ما يتاذى به الوالدان تاذيا ليس بالهين **قوله** وقتل النفس اى بغير حق قال تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها **قوله** قول الزور وهو يعم الشهادة وغيرها وفی البخاری فی كتاب الشهادات وشهادة الزور موضعه ومناسبة هذا الباب بكتاب البيوع لانه يكثر وقوع قول الزور عند البيع ترويجا للمبيع قال الشيخ ابو بكر بن العربی ومن اشد الكذب الكذب فی المعاملات وهو احد اركان الفساد الثلاثة فيها وهی كذب وعيب وغش فاذا خلصت المعاملة من هذه الثلاثة فهی التجارة التی اذن الله فيها **قوله** ايمن بن خريم بالمعجمة ثم الراء ابن الاخرم الاسدی ابو عطية الشامی مختلف فی صحبته وقال العجلی تابعی ثقة **باب** ماجاء فی التجار وتسمية النبی صلى الله عليه وسلم اياهم **قوله** عن قيس بن ابی غرزة بفتح الغين المعجمة والراء ثم الزای **قوله** نسمى السماسرة بصيغة المجهول ای ندعى فی عهد النبی صلى الله عليه وسلم باسم السماسر بفتح السين الاولى وكسر الثانية

قوت المغتذی

ابواب البيوع عن قيس بن ابی غرزة بفتح الغين المعجمة والراء ثم الزای السماسرة جمع سمسار بمهملتين

عارضة الاحوذی

مدان من قمح او سواه صاع من طعام حسن غريب نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر على الذكر والانثى والحر والمملوك صاعا من تمر او صاعا من شعير قال فعدل الناس الى نصف صاع من بر وفی رواية مالك او عبد من المسلمين والباقی سواء حسنان صحيحان اما تقديمها قبل الصلوة ففيه نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامر باخراج الزكوة قبل الغدو الى الصلوة يوم الفطر حسن صحيح قال القاضی ابو بكر ابن العربی رضی الله عنه زاد البخاری ومسلم وابو داود فجعل الناس عدله مدين من حنطة يعنی مكان التمر والشعير واتفقوا على حديث ابی سعيد وزاد النسائی فيه او صاعا من سلت او صاعا من دقيق ضرب من الشعير ابيض لا قشر له ١٢ ثم شك الراوی وهو سفيان فيهما وزاد ابو داود عن عبد الله بن ثعلبة او ثعلبة بن عبد الله بن ابی صعير عن ابيه قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فامر بصدقة الفطر صاع من تمر

شرح سراج احمد

فقال یا معشر التجار ان الشیطان والاثم یحضران البیع پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ شیطان ودروغ حاضر می آیند بیع را فشوبوا بیعکم بالصدقة پس بیامیزید اورا بصدقہ یعنی تصدق کنید چیزی را تاکفارت گردد مرآنرا زیرا کہ لغو حلف موجب سخط پروردگارست وتصدق کردن فرومی نشاند غضب بار تعالی وتقدس واین حدیث ابوداود والنسائی وابن ماجہ نیز از قیس اخراج کردہ اند ودر روایت اینہا لفظ فسمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسم ہو احسن منہ زیادہ کردہ است وفی الباب عن البراء بن عازب ورفاعة

حدیث قیس بن ابی غرزة حدیث حسن صحیح رواه منصور والاعمش وحبیب بن ابی ثابت وغیر

واحد عن ابی وائل عن قیس بن ابی غرزة ولا نعرف لقیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا

ترجمہ اش ظاہرست حدثنا هناد قال نا ابو معویة عن الاعمش عن شقیق بن سلمة عن قیس بن ابی غرزة عن النبی

شرح ابی الطیب

علی صیغة الجمع وهم الان المتوسطون بین البائع والمشتری لامضاء البیع جمع السمسار وهو فی الاصل القیم علی الشئ الحافظ ثم استعمل فی المتوسط وقد یطلق علی المقوم **قوله** فقال یا معشر التجار بتشدید الجیم وتخفیفها مع ضم التاء مع الاولی وکسرها مع الثانیة جمع تاجر یعنی سمانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الاسم وغیر الاسم الاول قال الخطابی هو اسم اعجمی وکان کثیر ممن یعالج البیع والشراء فیهم العجم فنقلوا هذا الاسم عنهم فغیره النبی صلی اللہ علیه وسلم قال الشیخ ابوبکر بن العربی یحتمل ان یکون صلی اللہ علیه وسلم اخذه من قوله تعالی الا ان تکون تجارة عن تراض منکم فاشتق له اسما اخبر اللہ سبحانه انه فعلهم ویحتمل ان یکون الوحی نزل علیه بهذا الاسم فکلا الوجهین صحیح جائز **قوله** ان الشیطان والاثم یحضران البیع اما حضور الشیطان فلما ورد انه تخرج الشیاطین فتضرب الرایات فی الاسواق وتدور مع کل سوق ومتسوق فید الشیطان بیده وحرکته بحرکته ولسانه بلسانه ولا یزال یلابسه ویجد ثم شیئا یوقعه فی مهلکة الا من عصمه اللہ واما الاثم فمجاز والمعنی انه اذا حضر الشیطان لداعی الی الاثم فقد حضر الاثم کما یقال ان الحرب یحضرها القتل والموت او السیف فیکون حضور السیف هو القتال او السلاح سببا لحضور القتل قاله ابوبکر بن العربی قال العراقی او یکون المراد بالاثم الیمین الکاذبة انتهی ویؤیده انه فی بعض طرق الحدیث عند الطبرانی ان هذا البیع یحضره الحلف والکذب وفی لفظ عنده یحضره الحلف والشیطان **قوله** فشوبوا بیعکم بالصدقة بضم اوله وسکون الواو من الشوب هو الخلط وفی النهایة لا شوب ولا روب ای لا غش ولا تخلیط فی شراء او بیع واصل

قوت المغتذی

یا معشر التجار قال العراقی روی بتشدید الجیم وتخفیفها ان الشیطان والاثم یحضران البیع اما حضور الشیطان فلانه ورد ان مجلسه الاسواق واما حضور الاثم فقال ابن العربی هو مجاز والمعنی اذا حضر الشیطان الداعی الی الاثم فقد حضر الاثم قال العراقی او یکون المراد بالاثم الیمین الکاذبة قلت یؤیده ان فی بعض طرق الحدیث عند الطبرانی ان هذا البیع یحضره الحلف والکذب وفی لفظ عنده یحضره الحلف والشیطان فشوبوا ای خلطوا ولا نعرف لقیس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم غیر هذا قلت روی له الطبرانی حدیثا آخر واصح من طریق الحاکم عنه قال مر النبی صلی اللہ علیه وسلم برجل یبیع طعاما فقال

عارضة الاحوذی

او صاع من شعیر او صاع من قمح بین کل اثنین صغیر او کبیر حر او عبد ذکر او انثی اما غنیکم فیزکیه اللہ واما فقیرکم فیؤدی اللہ عنه اکثر مما اعطاه وروی النسائی عن قیس بن سعید بن عبادة قال کنا نصوم عاشوراء ونؤدی صدقة الفطر فلما نزل رمضان ونزلت الزکوة لم نؤمر به ولم ننه عنه فکنا نفعله

الاحکام

مسائل الاولی اختلف الناس فی وجوب زکوة الفطر او ندبها فعن مالک روایتان احدهما محتملة والاخری قال زکوة الفطر فرض وبذلک قال فقهاء الامصار وتاول قوم قوله فرض بمعنی قدر وهو بمعنی الوجوب اظهر لانه قال زکوة الفطر فی البخاری فدخلت تحت قوله واتوا الزکوة فان کان قوله فرض وجب فیها او نعمت وان کان بمعنی قدر فیکون المعنی قدر الزکوة المفروضة بالقران فی الفطر کما قدر زکوة المال الا تری فی حدیث عبد اللہ بن عمر صدقة الفطر واجبة وفی کتاب مسلم فرض رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم

بقیہ صفحہ ۳

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم بنحوہ بمعناہ وھذا حدیث صحیح حدثنا ھناد قال نا قبیصۃ عن سفیان عن ابی حمزۃ عن الحسن
عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التاجر الصدوق الامین بازرگان راست گو امانت وار مع النبیین والصدیقین و
الشھداء محشور می شوند در روز قیامت با پیغمبران و صدیقان و شہیدان و صدوق و امین صیغۂ مبالغہ اند پس اشارہ است بآنکہ باید کہ در ین دو وصف کامل
و بالغ باشد تا این جزا رفیعہ را یابد حدثنا سوید قال نا ابن المبارک عن سفیان عن ابی حمزۃ بہذا الاسناد بنحوہ ھذا حدیث حسن لا
نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث الثوری عن ابی حمزۃ و این بیان من ہذا الوجہ است و ابو حمزۃ اسمہ عبد اللہ بن جابر وھو شیخ
بصری حدثنا یحیی بن خلف قال نا بشر بن المفضل عن عبد اللہ بن عثمان بن خثیم عن اسمعیل بن عبید بن رفاعۃ عن ابیہ عبید
بن رفاعۃ عن جدہ رفاعۃ بن رافع الانصاری صحابی است انہ خرج مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المصلی بدرستیکہ رفاعہ بیرون آمد ہمراہ
آنحضرت بسوی مصلی فرأی الناس یتبایعون پس دید آنحضرت مردم را کہ خرید و فروخت میکردند باہم یکدیگر فقال یا معشر التجار پس فرمود
آنحضرت و ندا فرمود ایشان را کہ ای گروہ تجاران فاستجابوا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورفعوا اعناقھم وابصارھم الیہ پس اجابت
کردند ایشان برای رسول خدا و بر داشتند گردنہا خویش و چشمہا خویش را بسوی آنحضرت فقال ان التجار یبعثون یوم القیمۃ فجارا پس فرمود
آنحضرت بدرستیکہ تاجران حشر کردہ میشوند در روز قیامت فجار جمع فاجر فجور دروغ گفتن و بی فرمانی و تباہی کردن الا من اتقی اللہ و بر
و صدق مگر کسی کہ پرہیز کند از حرام و سوگند دروغ نخورد و درست گوید در قیمت کالا ھذا حدیث حسن صحیح ویقال اسمعیل بن عبید اللہ بن
رفاعۃ ایضا کہ بزیادتی لفظ مبارک اللہ آمدہ است باب ماجاء فی من حلف علی سلعۃ کاذبا باب است در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسی سوگند خورد بر
کالای خود و دروغ گفت حدثنا محمود بن غیلان قال نا ابو داود قال انبانا شعبۃ قال اخبرنی علی بن مدرک قال سمعت ابا زرعۃ
بضم میم وسکون مہملہ وکسر را ۱۲
ابن عمرو بن جریر یحدث عن خرشۃ بن الحر بفتحات و شین معجمہ و حر بضم مہملہ عبد فزاری و او بود یتیم در کنار عمر بن الخطاب گفت ابو داود مر او را
صحبت بود و گفت عجلی ثقہ از کبار تابعین است از طبقہ ثانیہ در سنہ اربع و سبعین وفات کرد عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

الشوب الخلط انتھی ای خلطوا ما ذکر من اللغو والحلف بالصدقۃ فانھا تطفی غضب الرب ان الحسنات یذھبن السیآت
وقال الطیبی ربما یحصل من الکلام الساقط وکثرۃ الحلف کدورۃ فی النفس فتحتاج الی ازالتھا وصقالتھا فامر بالصدقۃ
لتزیل تلک الکدورۃ وتصفیھا **قولہ** التاجر ای المشتغل بنحو بیع واجارۃ **قولہ** الصدوق ای کثیر الصدق قولا وفعلا
قولہ الامین ای الموصوف بالامانۃ المحفوظ من الخیانۃ والصفتان للمبالغۃ فمن اتصف بھما اتصف بسائر الصفات
فیستحق ان یحشر ویکون فی الجنۃ مع النبیین **قولہ** ان التجار یبعثون یوم القیمۃ فجارا بضم الفوقیۃ وتشدید
الجیم جمع تاجر والفجار جمع فاجر من الفجور وھو المیل عن القصد والکاذب فاجر لمیلہ عن الصدق **قولہ** الا من
اتقی اللہ بان لم یرتکب کبیرۃ ولا صغیرۃ من غش وخیانۃ **قولہ** وبر ای احسن الی الناس فی تجارتہ او قام بطاعۃ
اللہ وعبادتہ **قولہ** وصدق ای فی یمینہ وسائر کلامہ قال القاضی لما کان من دیدن التجار التدلیس فی المعاملات والتھالک علی
ترویج السلع بما یتیسر لھم من الایمان الکاذبۃ ونحوھا حکم علیھم بالفجور واستثنی منھم من اتقی المحارم وبر فی یمینہ وصدق فی حدیثہ

قوت المغتذی

یا صاحب الطعام ما ھذا قال اصابتہ السماء یا رسول اللہ ... قال افلا جعلتہ فوق الطعام حتی یراہ الناس ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غش المسلمین فلیس منھم عن خرشۃ بفتح الخاء المعجمۃ والراء والشین المعجمۃ ابن الحر بضم الحاء المھملۃ

عارضۃ الاحوذی

صدقۃ الفطر علی الناس
وقال اغنوھم عن سؤال
ھذا الیوم وھو اقوی فی
الاثر **الثانیۃ** زکوۃ
الفطر فاضافھا الی وقت
وجوبھا واختلف فی الفطر
ما ھو فقیل ھو الفطر عند
غروب الشمس من اخر
رمضان وقیل ھو عند
طلوع الفجر لان الفطر
الذی یتعین بعد رمضان
فاما الذی کان قبلہ من
اللیل فقد کان فی رمضان
وانما فطر رمضان ھو
ما یکون بعدہ مما یختم
بہ ویضادہ حتی کان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یاکل یوم الفطر قبل ان
یخرج الی الصلوۃ وتعدی
اخرون فقالوا انہ یجب
بطلوع الشمس یوم الفطر
ولا وجہ لہ وقولہ اغنوھم
عن سؤال ھذا الیوم
نص فی وقت العطاء لانی
سبب وجوب العطاء بطلوع
الفجر قال ابن القاسم و
مطرف وابن الماجشون
وھو الصحیح کما بیناہ
الثالثۃ قولہ علی الناس
ثم بین فقال علی کل حر
او عبد صغیرا وکبیر
ذکرا وانثی من المسلمین
فاقتضی ھذا العموم ان
تجب علی من یقدر

بقیہ صفحہ ۴۲

یوم القیامۃ
کذا رواہ ابن ابی شیبۃ [illegible]
من طریق ابن [illegible]
ابن المبارک عن
اسمعیل بن [illegible]
رافع بن خدیج
رضی اللہ عنہ
قال قال
رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
یا معشر التجار
ثلث مرات
انکم تبعثون
یوم القیامۃ
فجارا الا من بر
وصدق کذا
رواہ ابن ابی
العوام الصغیر
من طریق [illegible]
زیاد عنہ
[illegible]
عقود
الجواہر ۱۲

شرح سراج احمد

قال ثلثة لا ینظر الله الیهم یوم القیمة سه کس اند که نظر نکند حق تعالی بسوی ایشان بروز قیامت نظر رحمت و لا یزکیهم و لهم عذاب الیم و پاک نسازد ایشانرا حق تعالی و مر ایشانرا باشد عذابی دردناک قلت من هم یا رسول الله فقد خابوا و خسروا گفتم من کدام اند ایشان یا رسول خدا پس تحقیق خراب و زیان کار شدند ایشان قال المنان فرمود آنحضرت یکی از اینها منت نهنده و احسان نماینده که چیزی کسی را بدهد و منت نهد و المسبل ازاره و دیگر دراز کننده ازار خود را که فرو تر از کعبین بود و المنفق سلعة بالحلف الکاذب و دیگر رواج دهنده کالای خود را بسوگند دروغ و رغبت دهنده مردم را تا خرید نمایند و فی الباب عن ابن مسعود و ابی هریرة اخرجه احمد والشیخان و النسائی و ابی امامة بن ثعلبة و عمران بن حصین و معقل بن یسار اخرجه الطبرانی عن ابن عمر لا ینظر الله الیهم یوم القیمة المنان عطاءه و المسبل ازاره و مخیلاء و اخرج البیهقی عن سلمان بلفظ لا یشتری الا بیمینه و لا یبیع الا بیمینه حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی التبکیر للتجارة باب است در بیان آنچه آمده است در رفتن به اول روز برای تجارت حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی قال نا هشیم قال نا یعلی بن عطاء عن عمارة بن حدید البجلی مجهول ز ثالثه بود عن صخر الغامدی صخر بن وداعة الغامدی بالغین المعجمة حجازی صحابی است ساکن طائف شد قلیل الحدیث گفت آذ دجی ما روی عنه الا عمارة بن حدید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم بارک لامتی فی بکورها خداوندا برکت کن امت مرا در کار یا سفر و غیره در بامداد کردن قال و کان اذا بعث سریة او جیشا بعثهم اول النهار گفت صخر و بود آنحضرت که چون می فرستاد فوجی را از لشکر یا لشکری را می فرستاد ایشان را در اول روز و کان صخر رجلا تاجرا بود صخر مردی بازرگان این لفظ راوی است یا لفظ صخر است که خود را بلفظ غائب ذکر کرد و کان اذا بعث تجارة بعثهم اول النهار و بود صخر چون می فرستاد مال بازرگانی خود را می فرستاد مردمانرا که همراه مال می بودند یا مال را در اول روز فاثری پس توانگر شد وی و کثر ماله و بسیار شد مال وی بسبب مراعات سنت و اجابت آنحضرت ثروت بسیاری مال توانگری و اثری توانگر شدن و فی الباب عن علی و بریدة و ابن مسعود و انس و ابن عمر و ابن عباس الی اخرجه الطبرانی و جابر و اخرج ابن ماجة عن ابی هریرة بلفظ اللهم بارک لامتی فی بکورها یوم الخمیس اخرجه الطبرانی عن عبد الله بن سلام و عمران بن حصین و کعب بن مالک و نواس بن سمعان حدیث صخر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فیمن حلف علی سلعة کاذبا **قوله** لا ینظر الله الیهم ای نظر رحمة **قوله** و لا یزکیهم من التزکیة ای لا یطهرهم من الذنوب بالمغفرة لیدخلوا الجنة مع السابقین بل لهم عذاب الیم فیعذبون و یدخلون الجنة مع اللاحقین **قوله** فقد خابوا ای حرموا من الخیر **قوله** و خسروا ای اتصفوا بالخسارة **قوله** المنان بتشدید النون صیغة المبالغة و هو الذی یعطی لیاخذ اکثر او الذی بعد عطاءه علی المعطی له تفاخرا علیه و تکبرا و لانه یرجع الی الاول لانه یطلب منه الاستخدام و الاستذلال **قوله** و المسبل ازاره هو الذی یتجاوز به الکعبین شرعا قاله الشیخ ابو بکر بن العربی و قال بعضهم هو الذی یرسله الی الارض **قوله** و المنفق بتشدید الفاء من النفاق ضد الکساد ای الذی یحلف علی سلعته بالجودة و السلامة من العیب و الکذب فی الصفة **باب** ما جاء فی التبکیر بالتجارة **قوله** اللهم بارک لامتی فی بکورها ای فی اعمال بکورها یعنی فیما یاتون بها اول النهار **قوله** فاثری ای کثر خیره فقوله و کثر ماله بیان و تفسیر له

عارضة الاحوذی

علی الصاع و ان لم یکن عنده نصاب و به قال عامة فقهاء الامصار و قال ابو حنیفة لا تجب الا علی من ملک نصاب الزکوة الاصلیة و المسألة له قویة فان الفقیر لا زکوة علیه و لا امر النبی صلی الله علیه وسلم باخذها منه و انما امر باعطائها له و حدیث ثعلبة لا یعارض الاحادیث الصحاح و لا الاصول القویة و قد قال لا صدقة الا عن ظهر غنی و ابدأ بمن تعول و اذا لم یکن هذا غنیا فلا تلزمه الصدقة

الرابعة قوله حر او عبد عام فی کل عبد کافر او مسلم و به قال ابو حنیفة و له العموم فقلنا له قد قال المسلمین قالوا لنا یکون المطلق علی اطلاقه و المقید علی تقییده فتجب علی العبدین فان الحکم یجوز ان یتعلق بعلتین قلنا له و لما قال النبی صلی الله علیه وسلم فی اربعین من الغنم شاة فکان هذا عاما و کما قوله فی سائمة الغنم زکوة فجاء خاصا هلا قلت یحمل العموم علی عمومه و الخاص علی خصوصه فهذا لا معنی له و قد

شرح سراج احمد

الغامدی حدیث حسن ولا اعرف لصخر الغامدی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث وقد روی سفیان الثوری
عن شعبۃ عن یعلی بن عطاء ہذا الحدیث **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الشراء الی اجل باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر خریدن
چیزی تا مدتی معین حدثنا ابو حفص عمرو بن علی قال نا یزید بن زریع قال نا عمارۃ بن ابی حفصۃ قال نا عکرمۃ عن عائشۃ قالت کان علی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثوبین قطریین غلیظین گفت عائشہ صدیقہ بودند بر آنحضرت دو جامہ قطری غلیظ و قطر بکسر قاف نام موضعی ست میان واسط و بصرہ
و آن نوعی از جامہا بر رود بود کہ نسبت بدیہ کردہ میشد فکان اذا قعد فعرق ثقلا علیہ پس بود آنحضرت کہ چون می نشست پس خوی می آورد میشد بر بدن
مبارک آنحضرت از جہت غلظت آن دو جامہ گران میشدند بر جسم انور وی فقدم بز من الشام پس آمد رخت از ملک شام لفلان الیہودی کہ برای فلان کس
یہودی بود فقلت عائشہ صدیقہ گوید پس گفتم من مر آنحضرت را لو بعثت الیہ فاشتریت منہ ثوبین الی المیسرۃ اگر بفرستی کسی را بسوی آن
یہودی پس شرا کنی از وی دو جامہ را تا مدت رسیدن دست و قرض ہر کہ بسہولت ادا کردہ شود بہتر باشد فارسل الیہ پس فرستاد
آنحضرت کسی را بسوی وی تا دو جامہ از وی بسہولت خرید کند فقال قد علمت ما یرید پس گفت آن یہودی تحقیق دانستم
چیزی را کہ میخواہد انما یرید ان یذہب بمالی و بدراہمی جز این نیست کہ میخواہد کہ ببرد مال مرا یا دراہم مرا شک راوی ست کہ او لفظ مالی را

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرخصۃ فی الشری الی اجل **قولہ** عمارۃ بن ابی حفصۃ اسمہ نابت بالنون فی اولہ وقیل ثابت بالمثلثۃ و ابو حفصۃ کنیتہ **قولہ** ثوبان قطریان بفتح القاف والطاء المہملۃ وراء و یاء النسب نوع من البرود ویصنع بالیمن قالہ فی قوت المغتذی وفی القاموس القطر بالکسر ضرب من البرود وقال فی المجمع قطریان بکسر القاف وسکون الطاء نسبۃ الی قطر بفتحتین من قری البحرین وہذا من تغییر النسبۃ وہو ضرب من البرود فیہا بعض الخشونۃ **قولہ** بز بفتح الموحدۃ وتشدید الزای الثیاب التی لہا قدر **قولہ** الی المیسرۃ ای مؤجلا الی الغنی ولعل المراد بہ الی یوم معلوم یتوقع فیہ الغنی والا لا یصح لانہ اجل مجہول قال فی الاحوذی لم ترد بہ الی ان یستغنی بما یوتیک اللہ لانہ اجل مجہول ولا یجوز باجماع من الامۃ وانما تغنی بہ الی الوقت حلۃ المیسرۃ **قولہ** فارسل الیہ ای رسولا واحدا فمفعولہ محذوف کما ان مفعول بعثت ایضا محذوف **قولہ** قد علمت ما یرید ما موصولۃ ویرید صلتہ والعلم بمعنی العرفان یتعدی الی مفعول واحد ویجوز ان تکون ما استفہامیۃ معلقۃ للعلم عن العمل

قوت المغتذی

وتشدید الراء ولیس لہ عند المصر الا ہذا الحدیث ولا نعرف لصخر الغامدی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث قال العراقی روی لہ الطبرانی حدیثا اخر من روایۃ سفیان عن شعبۃ عن یعلی بن عطاء عن عمارۃ بن حدید عن صخر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا الاموات فتوذوا الاحیاء عمارۃ بن ابی حفصۃ اسم ابی حفصۃ نابت بالنون فی اولہ وقیل ثابت بالمثلثۃ قطریان بفتح القاف والطاء المہملۃ وراء و یاء النسب نوع من البرود یصنع بالیمن بز بفتح الموحدۃ وتشدید الزای الثیاب التی لہا قدر

عارضۃ الاحوذی

وصف النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی تجب علیہم بالاسلام فینبغی ان یرجع الوصف الی جمیعہ ولیسا بنازلتین وانما ہی قصۃ واحدۃ وکلام واحد استوفی فی روایۃ ونقص فی اخری وقد روی الدارقطنی فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقۃ الفطر علی کل مسلم حر او عبد و ذکر الحدیث **الخامسۃ** قولہ ذکر او انثی توجب ذلک علی الزوجۃ وہل یحملہا الزوج عنہا قالہ مالک رح والشافعی رح وروی ابن اشرس عنہ لا یؤدیہا وبہ قال ابو حنیفۃ رح والمسألۃ مشکلۃ جدا فان الحدیث لم ار من یدخل الیہ من بابہ ولا من یفہمہ من حقیقتہ فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض زکوۃ الفطر علی کل حر وعبد ذکر وانثی صغیر وکبیر فجعلہا مفروضۃ علی ہؤلاء فبای دلیل یخرج الناس زکوۃ الفطر عنہم وکل واحد منہم مفروض علیہ فان قیل بقولہ ادوا صدقات الفطر عمن تمونون قلنا قد رواہ الدارقطنی عن علی وابن عمر انہ قال فرض زکوۃ الفطر وذکر

ناشر: مکتبہ رحمانیہ اقرا سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

شرح سراج احمد

گفتہ است یاد راہمی را گفتہ پس ندا داد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذب پس فرمود آنحضرت دروغ گفت آن یہودی کہ میگوید
بر و مال مراقد علم انی من اتقاہم تحقیق دانستہ است او کہ بدرستی کہ من پرہیزگار ترین مردم ام و در بعضی نسخ من اتقاہم آمدہ واداہم
للامانۃ واداکنندہ ترام برای مردمان امانت و مال کسی را نگاہ ندارم اخرج مالک عن ابی الزناد انہ سمع سعید بن المسیب وسلیمان بن یسار
ینہیان ان یبیع الرجل حنطۃ بذہب الی اجل ثم اشتری بالذہب تمرا قبل ان یقبض الذہب اخرج مالک عن کثیر بن فرقد انہ سائل ابا بکر بن
محمد بن عمرو بن حزم عن الرجل یبیع الطعام من الرجل بالذہب الی اجل ثم یشتری الرجل بالذہب تمرا قبل ان یقبض الذہب فکرہ ذلک ونہی عنہ
واخرج مالک عن ابن شہاب مثل ذلک قال مالک انما نہی سعید بن المسیب وسلیمان بن یسار وابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم وابن شہاب
ان لا یبیع الرجل حنطۃ بذہب ثم یشتری الرجل بالذہب تمرا قبل ان یقبض من بائعہ الذی اشتری منہ الحنطۃ ویجوز التصرف فی الثمن قبل
القبض عند ابی حنیفۃ والشافعی لما فی سنن الاربعۃ عن ابن عمر قال کنت ابیع الابل بالبقیع فابیع بالدنانیر فآخذ مکانہا الورق وابیع الورق
فآخذ مکانہا الدنانیر فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألتہ عن ذلک وقال لا باس اذا تفرقتما وفیہ بیع الثمن الذی فی الذمۃ
قبل القبض بالنقد المخالف لہ وفی الباب عن ابن عباس وانس بن مالک اخرج عنہما المصنف واسماء بنت یزید بن السکن الانصاریۃ
صحابیۃ اشہلیہ بود وام عامر کنیت داشت از مہاجرات ذوات العقل بود ودین وا بسیار داشتہ حاضر گشتہ یرموک را وکشت نہ کس را از کفار
بعود فسطاط حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح غریب وقد رواہ شعبۃ ایضا عن عمارۃ بن ابی حفصۃ سمعت
بستون خیمہ ١٢
محمد بن فراس البصری یقول سمعت ابا داود الطیالسی یقول سئل شعبۃ یوما عن ہذا الحدیث گفت ابو داود
طیالسی پرسیدہ شد شعبہ وزی ازین حدیث فقال لست احدثکم حتی تقوموا الی حرمی بن عمارۃ پس گفت شعبہ نیستم من
کہ حدیث کنم شمارا تا آنکہ برخیزید برای تکریم وتعظیم او از جہت آنکہ پسر شیخ او بود شما بسوی حرمی بن عمارۃ بن ابی حفصۃ العتکی البصری ابو روح صدوق
بلفظ لا نسبت ١٢
بود فتقبلوا راسہ پس بوسہ دہید شما ای گروہ مردم سر او را قال وحرمی فی القوم گفت ابو داود وحال آنکہ حرمی درمیان مردم بود

شرح ابی الطیب

قولہ من اتقاہم واداہم بمد الف ای احسنہم وفاء کذا فی المجمع وقال فی قوت المغتذی فیہ
اشکال من حیث استعمال افعل التفضیل من فعل رباعی وانما یستعمل من الثلاثی کما ہو معروف والذی یقع
فی الاصول ویضبطہ اہل الحدیث فی ہذا الحرف انہ بفتح الہمزۃ من غیر مد وتشدید الدال وضبطہ الجوہری
بالمد وعلی کل من الامرین فہو مشکل من حیث کونہ رباعیا لانہ من ادی یؤدی انتہی وفی القاموس وہو
آدی للامانۃ من غیرہ **قولہ** حرمی بمہملتین مفتوحتین فی آخرہ یاء النسبۃ ابن عمارۃ بن
ابی حفص نابت بنون وموحدۃ ثم مثناۃ صدوق یہم **قولہ** فتقبلوا راسہ من التقبیل احتراما لہ

قوت المغتذی

قد علم انی من اتقاہم واداہم للامانۃ قال العراقی فیہ اشکال من حیث استعمال افعل
التفضیل من فعل رباعی وانما یستعمل من الثلاثی کما ہو معروف والذی یقع فی الاصول
ویضبطہ اہل الحدیث فی ہذا الحرف انہ بفتح الہمزۃ من غیر مد وتشدید الدال وضبطہ
الجوہری بالمد وعلی کل من الامرین فہو مشکل من حیث کونہ رباعیا لانہ من ادی یؤدی

عارضۃ الاحوذی

الحدیث قال فی آخرہ ممن
تمونون ولم یصح ذلک
اما انہ روی الدارقطنی
ایضا عن ابن صعیر ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال ادوا صدقۃ الفطر
عن کل حر وعبد وذکر
الحدیث وہو امثل
من الاول ولکن لا یعول
الا علی الصحیح والعمدۃ فی
ذلک ان ابن عمر کان
یخرج صدقۃ الفطر عن
نفسہ وعن بنیہ الصغار
وعن عبیدہ وکذلک
وجد والسنۃ تجری
فلما جری الحکم ہکذا
انقسم نظر العلماء فمنہم
من قال وجبت علی کل
من سمی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ویتحملہا عنہ
ولی المسلمین ومنہم من
قال وجبت علی الولی
بسببہم وکان وجودہم
فی کفالتہ سببا لوجوب
ہذہ العبادۃ علیہ کما
کان وجود النصاب سببا
لوجود الزکوۃ علی المالک
ورجح قوم ہذا بان الزکوۃ
عبادۃ والعبادات لا یجری
فیہا التحمل لا یدخل
علیہا انما یتعلق بذمۃ
کل من تجب عنہ ولا خلاف
بین الناس ان الا الصغیر ان
کان لہ مال ان زکوۃ الفطر

شرح سراج احمد

حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابی عدی وعثمان بن عمر عن هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال توفی النبی صلی الله علیه وسلم ودرعه مرهونة بعشرین صاعاً من طعام وفات کردہ شد آنحضرت وحال آنکہ زرہ آنحضرت گرو نہادہ شدہ بود بمقابل بیست صاع کہ ہشتاد من میشود از طعام وغلہ گندم اخذہ لاهله گرفتہ بود آنحضرت آنرا برای نفقہ اہل خود درین حدیث دلیل ہست بر جواز معاملہ با اہل ذمہ اگر اموال ایشان خالی از ربو وثمن خمر نبود وچون کفار غیر مکلف اند بشرائع متحقق نمیشود باموال ایشان حرمت هذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن بشار قال نا ابن ابی عدی عن هشام الدستوائی عن قتادة عن انس ح قال محمد بن بشار وتحویل نمود از یک اسناد باسناد دیگر وحدثنا معاذ بن هشام قال ثنی ابی عن قتادة عن انس قال مشیت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم بخبز شعیر گفت انس رفتم من بسوی آنحضرت نان جوین را واهالة سنخة ودنبہ یا پیہ گداختہ وتغیر یافتہ را برای نان خورش ولقد رهن له درع مع یهودی حال آنکہ تحقیق گرو کردہ شدہ بود درع آنحضرت زرہی نزد یہودی بعشرین صاعا من طعام بمقابلہ بیست صاع از گندم اخذه لاهله گرفتہ بود آنحضرت آن گندم را برای نفقہ اہل خود ولقد سمعته ذات یوم یقول قتادہ گوید ہر آئینہ تحقیق شنیدم من انس را روزی کہ میگفت ما امسی عند آل محمد صاع تمر ولا صاع حب شب نگذارده نزد یک آل محمد یک صاع خرما ونہ یک صاع گندم ودیگر حبوب یعنی این واقع نشدہ است کہ برای روز غلہ در شب بخانہ شریف ماندہ باشد وان عنده یومئذ لتسع نسوة وبدرستیکہ در نکاح آنحضرت آن روز ہر آئینہ نہ زنان بودند هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی کتابة الشروط باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کتابت شروط حدثنا محمد بن بشار قال نا عباد بن لیث صاحب الكرابیس کرباس بالکسر جامہ از ریسمان سفید با فندہ معرب

شرح ابی الطیب

قوله ودرعة بكسر الدال المهملة فيه جواز رهن آلة الحرب فی بلد الجهاد عند الحاجة الى الطعام لانه اذا تعارض امران قدم الاهم والحاجة الى القوت اهم فقدمت **قوله** واهالة بكسر الهمزة هو الدسم اذا جمد علی راس المرقة قاله ابن المبارك وقال الخليل هی الالية تقطع ثم تذاب وقال ابو زيد هو ما يوتدم به من الادهان **قوله** سنخة بفتح السين وكسر النون وخاء معجمة المتغير الرائحة ويقال زنخة بالزای ايضا **قوله** درع مع يهودی استشكل البعض بانه لم يكن اذ ذاك بالمدينة احد من اليهود واجابوا انه لم يقل ان اليهودی كان بالمدينة فلعله من يهود خيبر وقد سمی فی رواية البيهقی با الشحم **قوله** ما امسی عند آل محمد صاع من تمر ولقد كان يقتير الايام المثلثة كذلك والشهر لا يوقد عندهم نار والا نوار يغشاهم من فوقهم ومن تحتهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ومن امامهم ومن خلفهم ولم يكن هذا القول منه صلی الله عليه وسلم الا ليبلغ امته فيتبعوه صلی الله عليه وسلم

قوت المغتذی

ودرعه بكسر الدال المهملة واهالة بكسر الهمزة هو الدسم اذا جمد علی راس المرقة قاله ابن المبارك وقال الخليل هی الالية تقطع ثم تذاب وقال ابو زيد هی ما يوتدم به من الادهان سنخة بفتح السين المهملة وكسر النون وخاء معجمة المتغيرة ويقال زنخة بالزای ايضا ولقد رهن له درع مع يهودی قال العراقی استشكله بعضهم بانه لم يكن اذ ذاك بالمدينة احد من اليهود قال والجواب انه لم ينقل ان اليهودی كان بالمدينة فلعله

عارضة الاحوذی

تخرج عنه من ماله واختلفوا فی العبد اذا كان له مال فالاعظم علی السيد يخرج عنه الا ابا ثور فانه الحقه بالابن الصغير اذا كان له مال وبه قال عطاء وليس كالابن فان الابن مستقر الملك والعبد لمن ملك عندنا فلا قرار للملكه وانما هو بيده معرض للانتزاع فی كل حين والمسألة مشكلة جدا فانه كما يطئ جاريته وملكه غير مستقر كذلك يجب ان يلزمه نفقة الفطر الا ان الامر بيناه فی مسائل الخلاف فلما انتهی النظر الی هذا الموضع عدنا الی الزوجة فرأينا مؤنتها غذاءً وكسوةً علی الزوج فقال خاطر تلحق بالولد الصغير والعبد وخاطر اخر بانها تلحق بالاجير فان مؤنتها عن عوض ومؤنة الولد صلة فلو صح الحديث ادوا صدقة الفطر عن من تمونون لتناولها بعمومه واذا لم يصح وترددت بين هذين الاصلين فلما تمحض النظر تبين ان نفقة الزوجة لا تجری مجری الاعواض بدليل انها تجب علی الزوج بالمرض والعيب والحيض والمغيب ولو كانت عوضا لسقطت بذلك كله كاجرة الاجير حتی ان الليث بن سعيد قال

شرح سراج احمد

کریابن بالفتح کرابیسی منسوبست بدان ابو الحسن البصری صدوق بوخطا میکرد از نا سعہ قال نا عبد المجید بن وھب در تقریب است عبد المجید بن یزید ابن وہب العقیلی البصری وثقہ ابن معین من السابعۃ قال قال لی العداء بن خالد بن ھوذۃ عداء بفتح عین مہملہ وتشدید دال مہملہ والف در آخر ہمزہ وہوذہ بفتح ہا وسکون واو وذال معجمہ عامری صحابی است اسلام آوردہ پس از فتح حنین مردہ باو یہ سکونت میداشت گفت عبد المجید گفت مرا عداء الا اقرئک کتابا کتبہ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا نخوانانم ترا کتابی کہ نوشتہ آنرا برائے من آنحضرت قال قلت بلی گفت عبد المجید گفتم آری بخوانان مرا فاخرج لی کتابا پس بیرون آورد عداء برای من خطی کہ درو این نوشتہ بود ھذا ما اشتری العداء بن خالد بن ھوذۃ عن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم این کتاب خریدن عداء بن خالد بن ہوذہ است از محمد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اشتری منہ عبدا او امۃ خرید از آنحضرت غلامی یا باندی شک راوی ست در لفظ امۃ وعبد از بعضے رواۃ لا داء نیست درو داء وداء در اصل ورد ست مراد این جا عیبیست کہ موجب خیار باشد لا غائلۃ ونیست درو حادثہ کہ ہلاک کنندہ است یعنی عیبی کہ موجب ہلاک مال مشتری باشد مثل بودن غلام سارق یا آبق بعضی گفتہ اند کہ مراد این غش وخباثت در حق مشتری باشد لا خبثۃ ونیست خبثہ بضم خا وکسر آن وسکون موحدہ ومثلثہ

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کتابۃ الشروط **قولہ** العداء بفتح العین وتشدید الدال المہملتین ممدود بن ھوذۃ بفتح فسکون فذال معجمۃ العامر الصحابی اسلم ھو وابوہ جمیعا وتاخر وفاتہ الی بعد المائۃ **قولہ** فاخرج لی کتابا ھذا ما اشتری بدل من کتابا **قولہ** اشتری منہ تفسیر بعد اجمال **قولہ** عبدا او امۃ ھو شک من عباد بن لیث کما ذکرہ ابو الحسن الطوسی فی الاحکام فقال فی السند قال عباد انا اشک وقال ابن العربی شک عباد بن لیث وھو صاحب الکرابیس **قولہ** لا داء فیہ ھو المرض من الجنون والجذام والبرص ونحوھا **قولہ** ولا غائلۃ ھو سکوت البائع عما یعلم فی المبیع من مکروہ وقال بعض الشراح کزنی وسرقۃ وشرب خمر **قولہ** ولا خبثۃ بکسر معجمۃ وسکون موحدۃ فمثلثۃ ای لا خباثۃ فی اصلہ ینشأ عنھا افعال قبیحۃ واخلاق شنیعۃ لکونہ ابن الزنی او فاسقا او مقامرا او کذابا او فی ملکہ ینشأ عنھا شبھۃ لکونہ مسبیا ممن یشک فی سبیہ او ممن یتیقن فی حرمتہ کالمسلمین والمعاھدین

قوت المغتذی

من یھود خیبر وقد سمی فی روایۃ البیھقی ابا الشحم العداء بفتح العین وتشدید الدال المہملتین ممدود اشتری منہ عبدا او امۃ ھو شک من عباد بن لیث کما ذکرہ ابو الحسن الطوسی فی الاحکام فقال فی السند قال عباد انا اشک لا داء ھو المرض ولا غائلۃ بالغین المعجمۃ ولا خبثۃ بکسر الخاء المعجمۃ وسکون الموحدۃ ثم مثلثۃ قال الاصمعی سألت سعید بن ابی عروبۃ عن الغائلۃ فقال ھو الاباق والسرقۃ والزنا وسألتہ عن الخبثۃ فقال بیع اھل عھد المسلمین وقال فی النھایۃ الغائلۃ ان یکون مسروقا واراد بالخبثۃ الحرام اراد انہ عبد رقیق لا انہ من قوم لا یحل سبیھم کمن اعطی عھدا او امانا او من ھو حر فی الاصل وقال ابن العربی الداء ما کان فی الجسد والخلقۃ والخبثۃ ما کان فی الخلق والغائلۃ سکوت البائع عما یعلم فی المبیع من مکروہ

عارضۃ الاحوذی

ان کان الاجیر منفصلا بذاتہ مستقلا بنفسہ فلا یحملہا عنہ وان کان بیدہ یحملہا وھذا لا یشتبہ فقہہ فانہ کل عوض محض انفصل بہ او اتصل وترکبت ھٰھنا فروع کثیرۃ اصولہا خمسۃ عشر **الاول** ان المکاتب قد خرج عنہ فلا یؤدی عنہ زکوۃ الفطر وان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد قال المکاتب عبد ما بقی علیہ درھم ولکنہ منفصل فی اکتسابہ منفرد بمالکہ وبما لیس فی مؤنۃ السید وعیالہ فدل علی ان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا ھو بیان لانہ لم یتخلص بعد عن علقۃ الرق اذ ھو بعرض الرجوع الی الحالۃ الاولی **الثانی** عبید التجارۃ وقال ابو حنیفۃ والثوری خلافا للفقہاء الامصار ان لا زکوۃ فطر منہم لان زکوۃ الاصل فیہم فلا یکون السبب الواحد موجب زکوتین وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمن تمونون وھذا العبد معد للتجارۃ لا للمؤنۃ قلنا یجوز ان یجتمع بالسبب الواحد حکمان متماثلان فی الاصل اذا اختلفا فی الوصف والوقت وھکذا ھی اسباب الشرع وقولہ عمن تمونون فالعبد المعد للتجارۃ

شرح سراج احمد

درقاموس گفته اند که خبشه در برده آن است که طیب نباشد چنانکه بندکرده شده باشد از قومی که حلال نیست بندکردن ایشان بیع المسلم المسلم خریدن

همچو خرید مسلمانان از مسلمانان اشارت است بآنکه مبنا صحت حقوق سالم دین بیع از طرفین هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث

عباد بن لیث وقد روی عنه هذا الحدیث غیر واحد من اهل الحدیث وعباد ضعیف است **باب** ما جاء فی المکیال والمیزان باب است

دربیان آنچه آمده است درحق پیمانه کردن و وزن کردن حدثنا سعید بن یعقوب الطالقانی قال نا خالد بن عبد الله الواسطی عن حسین بن

قیس الرحبی ابو علی الواسطی عن عکرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاصحاب الکیل والمیزان فرمود

آنحضرت مراصحاب کیل ووزن را انکم قد ولیتم امرین هلکت فیه الامم السالفة قبلکم بدرستیکه شما متولی دو کار شده اید که کیل

ووزن است هلاک شده اند درین دو امر امتهای پیشین شما که خیانت و فریب نمودند در کیل و وزن پس شما را باید که غدر نکنید در آن هذا حدیث

لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث الحسین بن قیس وحسین بن قیس یضعف فی الحدیث وحسین ضعیف کرده شده است در روایت حدیث وقد روی

هذا باسناد صحیح عن ابن عباس موقوفا وتحقیق روایت کرده شده است همین حدیث باسناد صحیح از ابن عباس روایت موقوف بر ابن عباس **باب** ما جاء فی

بیع من یزید باب است دربیان آنچه آمده است در ذکر بیع کسی که زیاده کند در ثمن حدثنا حمید بن مسعدة قال نا عبید الله بن شمیط بن عجلان

شرح ابی الطیب

قوله بیع المسلم المسلم قال العراقی الاشهر فی الروایة نصب بیع فاما ان یکون علی اسقاط حرف التشبیه

یرید کبیع المسلم واما ان یکون مصدرا لاشتراء من غیر لفظه ویجوز رفعه علی انه خبر مبتدأ

محذوف ای هو وقال الطیبی نصب علی المصدر ای انما باعه بیع المسلم من المسلم اضاف الی

الفاعل ونصب به المفعول قال التوربشتی لیس فی ذلك ما یدل علی ان المسلم اذا باع من المسلم

یری له من النصح اکثر مما یری لغیره بل اراد بذلك بیان حال المسلمین اذا تعاقدا فان من

حق الدین واجب النصیحة ان یصدق کل واحد منهما صاحبه ویبین له ما خفی علیه ویکون

التقدیر باعه بیع المسلم المسلم واشتراه شری المسلم المسلم فاکتفی بذکر احدی طرفی العقد

عن الاخر انتهی **باب** ما جاء فی المکیال والمیزان **قوله** انکم قد ولیتم علی بناء المفعول **قوله** هلکت فیه

افرد الضمیر علی ارادة المذکور والقیاس فیهما والاصل فی امر المکیال والمیزان القرآن قال الله سبحانه الا تطغوا فی

المیزان وقد روی مالك عن ابن عباس موقوفا مقطوعا ما نقص قوم المکیال الا قطع عنهم الرزق **باب** ما جاء فی بیع من

یزید **قوله** عبید الله بن شمیط بضم الشین المعجمة وفتح المیم مصغرا واخره طاء مهملة ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

قوت المغتذی

بیع المسلم قال العراقی الاشهر فی الروایة نصب بیع فاما ان یکون علی اسقاط حرف التشبیه یرید

کبیع المسلم واما ان یکون مصدرا لاشتراء من غیر لفظه ویجوز رفعه علی انه خبر مبتدأ

محذوف ای هو ولیتم امرین هلکت فیه الامم افرد ضمیر فیه والقیاس فیهما علی ارادة المذکور

کقول رؤبة فیها خطوط من سواد وبلق کانه فی الجلد تولیع البهق نا عبید الله بن شمیط

بضم المعجمة وفتح المیم مصغرا واخره طاء مهملة ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

عارضة الاحوذی

هو باق فی حکم المؤنة ولم تسقط التجارة فیه من واجب مؤنته شیئا علی ان الحدیث کما قلنا لم یصح **الثالث** المدبر ولم یخالف فیه الا ابو ثور بناء علی اصل العبد **الرابع** المغصوب والابق المجهول الموضع قال الشافعی والاوزاعی واحدی روایات ابی حنیفة واحمد بن حنبل وروی عن الزهری یزکی عنه لانه علق الحکم بوجوب النفقة شرعا وان لم یوجد ولا اتفق جریانها وعلقه مالك بامکان التصرف بالتحصیل لموضع الابق والتعریف وهو الصحیح لان المغصوب والابق المجهول الحال فی حکم العدم **الخامس** العبد المرهون من اطرف ما فیه ان ابا حنیفة رح قال ان کان یفضل من قیمة العبد المرهون عن الدین الذی رهن به نصاب وکان مبلغ الدین حاضرا عند الراهن وجب علیه الزکوة وبناء ابی حنیفة رح علی ان الدین یسقط الزکوة ولیس هذا بذلك الدین ولا طریقهما واحد ولا محلهما واحد فان هذه الزکوة

[margin: نسخه موقوفا عن ابن عباس]

عارضة الاحوذی

يؤديها عن الحر فكيف عن عبد استغرقه الدين **السادس** عبد بين شريكين يقتضى ظاهر الدليل ان يؤدى عنه بمقدار ما يملكون منه قاله مالك والشافعى وقال ابو حنيفة والثورى لا يؤدى عنه احد شيئا لان السبب لا يتبعض كنصاب بين رجلين لا زكوة فيه وهو قوى بناء فى مسائل الخلاف ولا يحتمل هذه العارضة ذلك الاستيفاء وانما هو ما حضر وخطر مما يشير الى الغرض ويدل على النظر **السابع** ان كان بعضه معتقا تردد انه هل يؤدى السيد عن نصفه ولا شئ على العبد لانه لم يستقل بنفسه ولان السيد لا ينفق الا على نصفه قاله مالك او يؤدى السيد الكل لان الوجوب لا يتبعض قاله ابن الماجشون او يؤدى العبد عن حريته قاله ابن مسلمة والشافعى وقال ابو حنيفة تسقط الزكوة ولعله اقوى فى النظر والله اعلم **الثامن** الموصى بخدمته قال الشافعى وابو حنيفة

شرح سراج احمد

بنتم شین معجمہ وفتح میم وسکون ثناۃ تحتیہ ودر آخر تای مہملہ است قال نا الاخضر بن عجلان الشيبانى البصرى عن عبد الله الحنفى عن انس ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقدحا بدرستی کہ آنحضرت فروخت حلس را بکسر حا وسکون لام گلیم ستبر کہ زیر زینہای ناقہ افگنند وفروخت قدحی را واین ہر دو از آنحضرت نبود ند بلکہ ہر دو از یکی صحابی فقیر بودند کہ آنحضرت برای او بطریق وکالت فروخت بطریق بیع زیادت وی کرد چنانکہ در حدیث دیگر آمدہ وقال من يشترى هذا الحلس والقدح وفرمود کیست کہ بخرد این حلس وقدح را فقال رجل اخذتهما بدرهم پس گفت مردی گرفتم وخریدم من این ہر دو را بیک درہم فقال النبى صلى الله عليه وسلم من يزيد على درهم من يزيد على درهم پس فرمود آنحضرت کیست کہ زیادہ کند بر یک درہم وتکرار کرد آن را فاعطاه رجل درهمين پس داد او را مردی دو درہم فباعهما منه پس فروخت آنحضرت این حلس وقدح را بدست آن مرد واین حدیث دلیل است بر تجویز بیع من یزید واین غیر سوم بر سوم اخیہ است زیرا کہ آن بیع نگشتہ است وبائع رضی بر آن نگشتہ است پس زیادہ کردن ثمن درین جایز است هذا حديث لا نعرفه الا من حديث الاخضر بن عجلان وعبد الله الحنفى الذى روى عن انس هو ابو بكر الحنفى والعمل على هذا عند بعض اهل العلم لم يروا باسا ببيع من يزيد فى الغنائم والمواريث اعتقاد نکردہ اند وندیدہ اند باکی بفروختن بکسی کہ زیادہ کند در مال غنیمت ومیراث وقد روى هذا الحديث المعتمر بن سليمان وغير واحد من اهل الحديث عن الاخضر بن عجلان **باب ما جاء فى بيع المدبر** باب در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر فروختن غلام مدبر کہ غلام را گفتہ بود مردی کہ تو بعد از مرگ من آزادی ہمان غلام را می فروشد حدثنا ابن ابى عمر قال نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلا من الانصار دبر غلاما له فمات ولم يترك مالا غيره بدرستیکہ مردی از انصار

شرح ابی الطیب

قوله باع حلسا بكسر الحاء المهملة وسكون اللام كساء يوضع على ظهر البعير تحت القتب لا يفارقه ذكره فى النهاية وهذا الحديث مبين لحديث النهى عن البيع على بيع اخيه فان ذلك مخصوص عند التراكن والاقتراب من الانقاد فاما حال التسويق وطلب الزيادة قبل ذلك فلا باس به **قوله** وقدحا وقصته ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة فقال له هل لك شئ فقال ليس لى الا حلس وقدح فقال صلى الله عليه وسلم بعهما وكل ثمنهما ثم اذا لم يكن لك شئ فسل الصدقة فباعهما له صلى الله عليه وسلم **قوله** فباعهما منه ظاهره ان المعاطاة كافية فى البيع **باب ما جاء فى بيع المدبر** **قوله** ان رجلا من الانصار هو ابو مذكور دبره وكان عليه دين ولم يكن له مال غيره قاله فى ارشاد السارى **قوله** فمات ولم يترك اه قال القسطلانى اتفقت الروايات كلها على ان بيعه كان فى حياة الذى دبره الا ما رواه شريك عن سلمة بن كهيل ان رجلا مات وترك مدبرا ودينا فامرهم النبى صلى الله عليه وسلم فباعه فى دينه بثمانمائة درهم اخرجه الدارقطنى وقال السيوطى هذا مما نسب فيه سفيان بن عيينة الى الخطاء وبين النسائى خطاءه فيها وقد انفرد الترمذى بهذه اللفظة

قوت المغتذی

عن عبد الله الحنفى قال الذهبى فى الميزان لا يعرف روى عنه الا الاخضر بن عجلان وحده حديثا واحدا دبر غلاما له فمات ولم يترك مالا غيره قال العراقى هذا مما نسب به سفيان بن عيينة الى الخطاء بين النسائى خطاءه فيها وقد انفرد الترمذى بهذه اللفظة اعنى قوله فمات قال البيهقى وسبب هذا الغلط

باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

مدبر کرد غلامی را کہ برآوی بود پس مرد آن مرد انصاری ونگذاشت در پس خود مالی را سوائے آن غلام فباعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس فروخت آن غلام را آنحضرت فاشتراہ نعیم بن النحام پس خرید آن غلام را نعیم بن نحام نعیم بتصغیر ست ونحام بصیغہ مبالغہ قال جابر عبدا قبطیا گفت جابر آن غلام قبطی بود از قوم فرعون مات عام الاول فی امارۃ ابن الزبیر کہ مرد آن غلام در سال اول از خلافت عبداللہ ابن الزبیر هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن جابر بن عبد اللہ والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا ببیع المدبر باسا نمی بینند بہ بیع کردن غلام مدبر باکی وهو قول الشافعی واحمد واسحق وکرہ قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم بیع المدبر وهو قول سفیان الثوری ومالک والاوزاعی وانچہ آنحضرت فروخت شاید کہ در تجہیز وتکفین بہ ضرورت یا دین الی دیگر بنا شد ونہ دیگر کس اوہ باشد ویا پیش از منع بودہ باشد یا آنکہ از خصائص آنحضرت بودہ باشد (وہو قول اصحابنا الی حنیفۃ ۱۲) **باب** ما جاء فی کراهۃ تلقی البیوع باب است در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت ملاقات نمودن وپیش رفتن برائے خریدن مال قیمتی کہ بشنود کہ تجار از فلان جا می آیند برای خریدن از شہر بیرون رود ودر آنجا خرید کند حدثنا هناد قال نا ابن المبارک قال نا سلیمان التیمی عن ابی عثمان عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نهی عن تلقی البیوع بدرستی کہ آنحضرت نهی فرمود از تلقی بیوع کہ پیش رود وبیرون شود از شہر برائے خریدن غلہ از تجار ونهی از ین جہت است کہ

شرح ابی الطیب

اعنی قولہ فمات قال البیهقی وسبب هذا الغلط ان لفظ الحدیث فی بعض الطرق ان رجلا من الانصار اعتق مملوکہ ان حدث بہ حدث فمات فدعا بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فباعہ قال البیهقی فقولہ فمات من شرط العتق ولیس باخبار عن موت المعتق قال وهنا وقع الغلط لبعض الرواۃ فی ذکر وفاۃ الرجل فیہ عند السمع وانما ذکر وفاتہ فی شرط العتق یوم التدبیر **قولہ** فاشتراہ نعیم بن النحام هکذا فی الاصول وزیادۃ ابن خطاء من بعض الرواۃ فان النحام صفۃ لنعیم لا لابیہ وهو بفتح النون وتشدید الحاء المهملۃ من النحمۃ بفتح النون قیل هی السعلۃ وقیل هی النحنحۃ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم دخلت الجنۃ فسمعت نحمۃ نعیم فیها **قولہ** عبدا قبطیا بالکسر ای منسوبا الی قبط بالکسر اهل مصر القاموس القبط بالکسر اهل مصر والیهم ینسب الثیاب القبطیۃ بالضم علی غیر قیاس وقد یکسر ورجل قبطی بالکسر ومنهم ماریۃ القبطیۃ ام ابراهیم **باب** ما جاء فی کراهیۃ تلقی البیوع **قولہ** نهی عن تلقی البیوع ای اصحاب البیوع لما فی صحیح البخاری لا تلقوا الرکبان او المراد بالبیوع المبیعات التی من شانها ان تباع والمعنی اذا سمعتم بقدوم قافلۃ بسلعۃ فلا تستقبلوها لتشتروا من متاعها بارخص ومطلقا قبل ان یقدموا السوق ویعرفوا سعر البلد نهی عنہ للخدیعۃ والضرر فی حقهم او فی حق البلد

قوت المغتذی

ان لفظ الحدیث فی بعض الطرق ان رجلا من الانصار اعتق مملوکہ ان حدث بہ حدث فمات فدعاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فباعہ قال البیهقی فقولہ فمات من شرط العتق ولیس باخبار عن موت المعتق قال ومن هنا وقع الغلط لبعض الرواۃ فی ذکر وفاۃ الرجل فیہ عند البیع وانما ذکر وفاتہ فی شرط العتق یوم التدبیر فاشتراہ نعیم بن النحام قال العراقی هکذا وقع فی الاصول وفی صحیح البخاری ومسند احمد وزیادۃ ابن خطاء من بعض الرواۃ فان النحام صفۃ لنعیم لا لابیہ وهو بفتح النون وتشدید الحاء المهملۃ من النحمۃ بفتح النون قیل هو السعلۃ وقیل هی النحمۃ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم دخلت الجنۃ فسمعت نحمۃ نعیم فیها

عارضۃ الاحوذی

زکوۃ الفطر علی مالک الرقبۃ وقال ابن الماجشون اذا کانت الخدمۃ حیاتہ اوزمانا طویلا فهی علی صاحب الخدمۃ تعلقا فان الزکوۃ مرتبطۃ بالمؤنۃ **التاسع** عبید العبد قال ابو حنیفۃ زکوۃ الفطر عنهم علی مولی موالیهم وبہ قال الشافعی وقال مالک لا شئ فیهم لانهم لم یتعلقوا بالسید الا علی والذی یتعلقوا علیہ لا زکوۃ علیہ قالوا علیہ ان یزکی عن عبید عبیدہ کما یزکی عن عبیدہ فانهم مالہ کلہ وفی مؤنتہ وما ینفقہ العبد انما هو مال السید زاد اللیث انہ لا یؤدی عنهم من مال العبد ساداتهم وهذا نظر ضعیف لانہ ان شاء ان یؤدی من مال ساداتهم فعل وکان انتزاعا **العاشر** عبید امراتہ قال مالک لا شئ علیہ فیهم الا ان خدموہ اخبرنا ابو الحسین الازدی اخبرنا الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا محمد بن القاسم بن زکریا حدثنا ابو کریب حدثنا حفص بن غیاث سمعت عدۃ منهم الضحاک بن عثمان عن نافع عن ابن

بقیہ صفحہ ۱۲

م بیع المدبر الا ... انا لنخبر بیعہ الا من ملوک فلا عتقہ بطلق موت السید فصار کہ من الولد ... لان الموت کان الامکان ... وقد روی عن جابر ... هذا الحدیث رفعہ لا یباع المدبر ولا یوهب ولا یورث ... من الثلث ... صاحب التنقیح ... قاسم ... الدارقطنی ... عمرو ... حکایۃ فعل ... کان مدبرا ... بیع خدمتہ ... والاجارۃ تسمی بیعا بلغۃ اهل المدینۃ وقد اخرج الدارقطنی من طریق عبد الملک بن ابی سلیمان والبیهقی من طریق الحکم بن عتیبۃ کلاهما عن ابی جعفر ... بیع خدمۃ المدبر اذا احتیج الیہ وروی ایضا عن عبد الملک عن عطاء عن جابر ... اشار الدارقطنی الی خطائہ من بعض الرواۃ

باقی در صفحہ آئندہ

بقیۂ صفحہ ۱۳

عارضة الاحوذی

عمر انه كان يعطي صدقة الفطر عن جميع اهله صغيرهم وكبيرهم عن من يعول وعن رقيق نسائه قال البخاري عن نافع عن الصغير حتى انه كان يعطي عن بني بنيه ولعله كان تطوعا منهم والله اعلم الحادية عشر انفرد الليث بان قال ليس على اهل العمود زكوة فطر ولا (اي اهل الخيام الذين يسكنون في البادية ۱۲) ادري كيف هذا وهي متعلقة بالصوم واليوم وهم بذلك مخاطبون وعندهم مساكين ولعله راى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخاطب بها ولا طلبها الا من اهل الحاضرة وذلك ميل الى ان الحاضرة ينفرد كل واحد فيها بملكه ويحتجز عن صاحبه والاشتراك في البادية في المعاش المشاركة في الطعام اكثر فوكلهم الى العادة وان كان بين لهم طريق العبادة اخبرنا المبارك بن عبد الجبار اخبرنا طاهر بن عبد الله اخبرنا علي بن عمر الحافظ حدثنا ابو سهل بن زياد حدثنا عبد الكريم ابن الهيثم حدثنا ابراهيم بن مهدي حدثنا المعتمر انبانی علي ابن صالح عن ابن جريج

شرح سراج احمد

نقصان تجار واہل بلد میرساند وچون بشہر برسد ودر آنجا خرید کند لاباس ہست وفی الباب عن علی وابن عباس وابی هريرة اخرجه الشيخان بلفظ نهى عن تلقي الركبان وابی سعيد وابن عمر اخرجه ابن ماجه ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سلمة بن شبيب قال نا عبد الله بن جعفر الرقي نا عبيد الله بن عمرو الرقي عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتلقى الجلب بفتح جيم ولام طعامی کہ کشیدہ میشود از شہری بشہری وتلقی جلب آنست کہ برود یکی از شہریان نزد جماعت کہ طعام آوردہ اند باین شہر وبخرد از ایشان چنانکہ در تلقی رکبان معلوم گشت وگفتہ اند کہ این منع بر تقدیری ست کہ زیان کند باہل شہر واگر ضرر نکند لاباس ہست ونیز این تفصیل بر تقدیری ست کہ تلبس نکند نرخ را بر آن جماعت واگر تلبس کند نرخ را بر آن جماعت ممنوع ست باتفاق فان تلقاه انسان فابتاعه پس اگر تلقی کرد آنرا انسان پس خرید کرد آن غلہ را فصاحب السلعة فيها بالخيار اذا ورد السوق پس صاحب سلعہ در وی اختیار دارد چون بسوی آید در بازار کہ آن بیع را نافذ دارد یا فسخ کند اگر خریدہ ہست بارزان تر از نرخ شہر وبعضی گفتہ اند بر نرخ شہر کہ خریدہ است نیز اختیار دارد از جہت اطلاق حدیث هذا حديث حسن غريب من حديث ايوب وحديث ابن مسعود حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم تلقي البيوع وهو ضرب من الخديعة وآن نیز قسمی ست از فریب دادن بہ تاجر وهو قول الشافعي وغيره من اصحابنا

باب ما جاء لا يبيع حاضر لباد بابست در بیان آنچہ آمدہ است کہ بیع نکند شہری برای روستائی حدثنا قتيبة واحمد بن منيع قالا نا سفين بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتيبة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال یعنی قتیبہ مرفوع کردہ است حدیث را بآنحضرت بلفظ یبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم یعنی میرساند راوی حدیث را بنبی صلی اللہ علیہ وسلم (یکرم ۱۲) وشاید قتیبہ کیفیت سماع را فراموش کرد لہذا حدیث را بطرز بلاغ مرفوع کرد واحمد بن منیع کیفیت سماع را یاد داشت پس گفت قال رسول الله الخ لا يبيع حاضر لباد باید کہ بیع نکند شہری برای روستائی طعام بسوی شہر کشید

شرح ابی الطیب

قوله نهى ان يتلقى الجلب بفتحتين اي المجلوب من ابل وبقر وغنم وعبد وغيره يجلب من بلد الى بلد للتجارة **قوله** فابتاعه اي اشتراه بالخديعة في ذكر سعر السوق وعدم رواجه فيه **قوله** بالخيار اي في الاسترداد وفيه دليل على صحة البيع اذ الفاسد لا خيار فيه قال الشيخ ابن العربي النهي عن التلقي يرجع الى مراعاة حق الجالب في حفظه عن العيب في سلعته والى مراعاة حق البلدي في منعه عن الظفر لطلبته **باب ما جاء لا يبيع حاضر لباد قوله** لا يبيع حاضر لباد روي بصيغة النهي والنفي والحاضر من كان مقيما على الماء والبادي من كان من ابناء ماء السماء كذلك فسره فقيه العرب مالك ابن انس اقول المراد ههنا من الحاضر البلدي ومن البادي البدوي سواء كان نازلا على الماء او لا يعني اذا جاء البدوي بطعام الى بلد ليبيعه بسعر يومه ويرجع فيتوكل البلدي عنه ليبيعه غاليا على التدريج وقيل هو ان لا يبيع الحاضر متاعه من اهل البلد بل يبيعه من اهل البادية طمعا في غلاء ثمن متاعه لان اهل البادية مع قلة معرفتهم

قوت المغتذی

لا يبيع حاضر لباد قال العراقي في الرواية المشهورة باثبات الياء على انه خبر ومعناه النهي وقال ابن العربي الحاضر في العربية من كان مقيما على الماء والبادي من كان من ابناء ماء السماء قال وكذلك فسره فقيه العرب مالك بن انس

مم عن المزابنة والمحاقلة كذا رواه البخاري في هذا المنقط ما ذكره السيد الحسيني ۱۲

شرح سراج احمد

تا بنرخ امروز بفروشد پس شہری از وی بگیرد و نگاہدارد و بتدریج وتنگی وسختگی بہای گران تر از آن بفروشد ونگذارد روستائی را کہ
بالفعل بفروشد و مسابلہ و فراخی نماید و فی الباب عن طلحۃ بن عبید اللہ وانس بن مالک اخرجہ الدارقطنی والحاکم والضیاء المقدسی و
اخرج عنہ ابوداود والنسائی والشیخان بزیادۃ لایبیع حاضر لباد وان کان اخاہ اواباہ وجابر اخرجہ مسلم وابن عباس اخرجہ الشیخان وحکیم
ابن ابی یزید عن ابیہ ابی یزید وعمرو بن عوف المزنی جد کثیر بن عبد اللہ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واخرج البخاری والنسائی وابن ماجۃ عن ابن عمر واخرج احمد والطبرانی والضیاء عن سمرۃ والطحاوی عن ابی سعید والشافعی والشیخان عن ابن عمر
حدثنا نصر بن علی واحمد بن منیع قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لایبیع حاضر لباد دعوا الناس یرزق اللہ بعضہم من بعض بگذارید مردمان را رزق میدہد اللہ تعالیٰ بعضی مردم را بسبب بعضی
حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وحدیث جابر فی ہذا وحدیث جابر کہ درین باب ست والآن مذکور شدہ است
ہو حدیث حسن صحیح ایضا یعنی ہر دو حدیث ابی ہریرہ وجابر نیز حسن صحیح اند والعمل علی ہذا الحدیث عند بعض اہل العلم من
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کرہوا ان یبیع حاضر لباد ورخص بعضہم فی ان یشتری حاضر لباد ورخصت
دادہ اند بعضی علما درینکہ شرا کند حاضر برای بادی وبیع را مکروہ نداشتہ اند وقال الشافعی یکرہ ان یبیع حاضر لباد برای
بادیہ نشین وان باع فالبیع جائز وگفت امام شافعی مکروہ است اینکہ بیع کند حاضر شہری واگر بیع کند پس بیع روا ست **باب ما جاء فی**
النہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر نہی از محاقلہ ومزابنہ محاقلہ بمیم وحای حطی وقاف میان ہر دو الف ست
ولام وآن این ست کہ بفروشد مرد کشت خود را بصد پیمانہ گندم مثلا ومزابنہ بضم میم وفتح زا وفتح موحدہ ونون مشتق از زبن در لغت بمعنی
دفع وبیع مزابنہ اینست کہ بفروشد میوۂ بستان خود را اگر باشد بستان درختان خرما بفروشد میوۂ آن کہ بر درختان ست بخرمای خشک کہ
در خانہ است بطریق پیمودن یعنی دہ پیمانہ را مثلا کہ بر درخت اندازہ کردہ شدہ است بدہ پیمانہ کہ در خانہ است بفروشد واگر باشد بستان
درختان رز وبفروشد بانگور خشک کہ در زمین ست بطریق کیل حاصل آنکہ بفروشد میوۂ تر را کہ بر درختان ست بمیوۂ خشک کہ در زمین ست
حدثنا قتیبۃ قال نا یعقوب بن عبد الرحمن عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن المحاقلۃ والمزابنۃ نہی فرمود آنحضرت از بیع محاقلہ ومزابنہ وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ البخاری ومسلم
قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المزابنۃ ہو ان یبیع ثمر حائطہ ان کان نخلا بتمر کیلا وان کان کرما ان یبیعہ بزبیب کیلا او کان
وعند مسلم وان کان زرعا ان یبیعہ بکیل طعام نہی عن ذلک کلہ وفی روایۃ لہما نہی عن المزابنۃ وہو ان یباع ما فی رؤس النخل
یعنی نزد مسلم لفظ وان کان ست بمکان لفظ او کان کہ نزد بخاری ست ۱۲

شرح ابی الطیب

یقضون حوائجہم علی استعجالہم فیاخذون الشیٔ غالیا فعلی ہذا اللام فی قولہ لباد بمعنی من ای یبیع الحاضر من البادی
باب ما جاء فی النہی عن المحاقلہ والمزابنۃ المحاقلۃ بالحاء المہملۃ والقاف مفاعلۃ من الحقل وہو الحرث وقال بعض
اللغویین اسم للزرع فی الارض وللارض التی یزرع فیہا ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم للانصار ما تصنعون بمحاقلکم ای
بمزارعکم والمزابنۃ مفاعلۃ من الزبن وہو الدفع الشدید ومنہ الزبانیۃ ملائکۃ النار لانہم یزبنون الکفرۃ فیہا
ای یدفعونہم فیہا وسمی ہذا البیع بہ لان کل واحد من المتبایعین یزبن ای یدفع الآخر عن حقہ
لما یزداد منہ فاذا وقف احدہما علی ما یکرہ تدافعا فیحرص احدہما علی فسخ البیع والآخر علی امضائہ

عارضۃ الاحوذی

عن عمرو بن شعیب عن
ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم امر
صادخا صاحا ان صدقۃ
الفطر حق واجب علی کل
مسلم صغیرا او کبیر ذکر او
انثی حر او مملوک حاضر
او باد مدان من قمح او
صاع من شعیر او تمر
فصل الجنس والتقدیر
الفرع الثانی عشر اذا قلنا
انہا تجب فان تقدیرہا
صاع من طعام ای انواع
الطعام کان وابو حنیفۃ
والثوری ولا یعجب الا من
الثوری لفہمہ ومعرفتہ
بالاحادیث دون ابی حنیفۃ
کیف تابعہ فقالا نصف
صاع من بر وصاع من
غیرہ والاصل لہما فی
ذلک حدیثان صحیحان
اما احدہما فحدیث
ابی سعید المتقدم فی
خطبۃ معاویۃ وانہ عدل
مدین من السمراء
عدل صاع من تمر او
من شعیر وفی البخاری
عن ابن عمر صاعا من
تمر او شعیر فجعل الناس
عدلہ مدین من حنطۃ
وہذا غیر لازم من جہتین
احدہما انہ حکم معاویۃ
ولا یلزم وقد خالفہ
ابو سعید وقولہ الحق فان

شرح سراج احمد

ان زاد فلی وان نقص فعلی وابن عباس وزید بن ثابت اخرجہ احمد وسعد بن ابی وقاص وجابر بلفظ نہی عن المخابرۃ والمحاقلۃ والمزابنۃ والمحاقلۃ ان یبیع الرجل الزرع بمائۃ فرق والمزابنۃ ان یبیع التمر فی رؤس النخل بمائۃ فرق والمخابرۃ کراء الارض بالثلث والربع اخرجہ مسلم ورافع بن خدیج وابی سعید اخرجہ الشیخان حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح والمحاقلۃ بیع الزرع بالحنطۃ وبیع محاقلہ فروختن کشت ست بمقابلہ گندم والمزابنۃ بیع التمر علی رؤس النخل بالتمر وبیع مزابنہ فروختن میوہ است برسر ہای نخل بمقابلہ خرمای خشک یعنی ودرہر دوشی حنطہ وتمر را اثمان مقرر نماید والعمل علی ہذا عند اہل العلم کرہوا بیع المحاقلۃ والمزابنۃ حدثنا قتیبۃ قال نا مالک بن انس عن عبد اللہ ابن یزید ان زیدا ابا عیاش بدرستی کہ زید کہ ابو عیاش کنیت وی ست سأل سعدا عن البیضاء بالسلت سوال کرد سعد را از فروختن گندم سفید بمقابلہ جو کہ قشر نداشتہ باشد (ہی الحنطۃ وکذا السمراء کذا فی النہایۃ ١٢) فقال ایہما افضل پس گفت سعد کدامی این ہردو افضل وبہتر ست قال البیضاء گفت زید گندم ست فنہی عن ذلک پس نہی کرد سعد ازان وقال سعد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسأل عن اشتراء التمر بالرطب وگفت سعد بن ابی وقاص شنیدم آنحضرت را کہ پرسیدہ می شد از خریدن خرمای خشک بخرمای تر فقال لمن حولہ اینقص الرطب اذا یبس پس فرمود آنحضرت مر کسی را کہ گرد آنحضرت بودند آیا کم میشود رطب چون خشک میشود قالوا نعم فنہی عن ذلک گفتند صحابہ آری پس نہی کرد آنحضرت ازین بیع وشرا

شرح ابی الطیب

قولہ المحاقلۃ بیع الزرع بالحنطۃ ای بیع ما فی الزرع اعنی بیع حنطۃ فی سنبلہا بحنطۃ صافیۃ من التبن وانما نہی عنہا لعدم معرفۃ التماثل بین الحنطۃ الیابسۃ والرطبۃ الغیر المعلومۃ وہو یؤدی الی ربا الفضل لان الجہل بالمماثلۃ کحقیقۃ المفاضلۃ من حیث عدم تحقق المساواۃ المشروطۃ فی الربوی بجنسہ **قولہ** بیع التمر علی رؤس النخل بفتح المثلثۃ والمیم الرطب علی النخل وقولہ بالتمر بالمثناۃ الفوقیۃ **قولہ** ان زیدا ابا عیاش ہو ابن عیاش کنیتہ واسم ابیہ بالشین المعجمۃ وقبل الالف مثناۃ من تحت ولیس لہ فی الکتب الستۃ الا ہذا الحدیث **قولہ** عن البیضاء بالسلت البیضاء ہو الشعیر کما ورد بوجہ آخر والبیضاء عند العرب الشعیر والسمراء البر قالہ ابو عمر والسلت بضم السین واسکان اللام حب بین الحنطۃ والشعیر ولا قشر لہ کقشر الشعیر فہو کالحنطۃ فی ملاستہ وکالشعیر فی طبعہ وبرودتہ قالہ الازہری ولتقارب الشعیر والسلت یعدان جنسا واحدا کما عندہما الجوہری جنسا واحدا فلذلک منع سعید عن بیع احدہما بالآخر مع فضل احدہما وفضّل مالک الفضل بالکثرۃ فی الکیل **قولہ** فنہی عن ذلک ای عن بیعہما متفاضلا لتقاربہما فی المنفعۃ والخلقۃ **قولہ** یسأل عن شراء التمر بالرطب بصیغۃ المجہول **قولہ** فنہی عن ذلک ای عن بیع التمر بالرطب لانہما لیسا متماثلین وبہ اخذ مالک وابو یوسف ومحمد والشافعی واحمد قال القاضی لیس المراد من الاستفہام استعلام القضیۃ فانہا جلیۃ مستغنیۃ عن الاستکشاف بل التنبیہ علی ان الشرط تحقق المماثلۃ حال الیبوسۃ فلا یکفی تماثل الرطب والتمر علی رطبیتہ وعلی فرض الیبوسۃ لانہ تخمین وخرص لا یغین فیہ فلا یجوز بیع احدہما بالآخر وبہ قال اکثر اہل العلم وجوز ابو حنیفۃ بیع الرطب بالتمر

قوت المغتذی

ان زیدا ابا عیاش ہو ابن عیاش وکنیتہ باسم ابیہ بالشین المعجمۃ وقبل الالف مثناۃ من تحت ولیس لہ فی الکتب الا ہذا الحدیث

عارضۃ الاحوذی

فی الحدیث صاعا من طعام او تمر او شعیر او اقط او زبیب اخرجہ البخاری فقد جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم البر وغیرہ سواء الثانی من المعنی وہو ان البر ان کان فضل التمر والشعیر فیؤخذ منہ مدان بصاع من ہذہ فقد فضل التمر الزبیب وفضل الشعیر الاقط فلم لا یسلک فیہما ہذا المسلک والذی یشہد لہ الشرع لمن تأملہ ولمراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما نوع الانواع علی اختلاف تفاصیلہا وسوی بینہما فی القدر وذلک دلیل علی حکمۃ بدیعۃ ودلیل قوی وذلک ان زکوۃ الفطر وجبت فی الاموال طہرۃ للابدان ورفعۃ للغط الصیام وکانت فی کل احد علی قدر ما عندہ کما کانت الزکوۃ الاصلیۃ علی کل احد فی مالہ لا یکلف غیرہ ولذلک قلنا فیما اختلف فیہ علماؤنا من ان زکوۃ الفطر یعطیہ من قوتہ لا من قوت اہل بلدہ لانہا وجبت فی مالہ فتکون بحسب حالہ کما

شرح سراج احمد

حدثنا هناد ثنا وکیع عن مالک عن عبد الله بن یزید عن زید ابی عیاش قال سالنا سعدًا بن ابی وقاص فذکر نحوه
هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وهو قول الشافعی واصحابنا الحنابلة یعنی واجب ست که باشند هر دو
عوض متماثل چون هر دو یک جنس بوند و در صورتی که رطب کم میگردد بخشک شدن پس نباید فروخت زیرا که متماثل نشدند و
این حدیث اصل ست در انکه روا نباشد بیع کردن چیزی از مطعوم بجنس وی که یکی از هر دو تر باشد و دیگری خشک بود چنانکه
مذهب شافعی و ابو یوسف و محمد ست و گفت شافعی همچنین روا نیست بیع رطب برطب زیرا که معلوم نیست که در رسیدن خشک شدن چه مقدار میماند
و بجواز آن قائل گشته امام ما ابو حنیفه و در شرح موطا ست و یحکی ان اباحنیفة دخل بغداد وکانوا اشداء علیه بمخالفة الحدیث فسألوه فقال
الرطب اما تمر فجاز باول الحدیث یعنی التمر بالتمر مثلا بمثل وان کان غیره فباخره اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم فاورد علیه حدیث
ابی عیاش فقال مداره علی ابن عیاش وهو ممن لا یقبل حدیثه وقد رد تردیده بین کونه تمرا ولا بان ههنا قسما ثالثا
وهو کونه من الجنس ولا یجوز بیعه بالآخر کالحنطة المقلیة بغیر المقلیة لعدم تسویة الکیل ههنا فکذا الرطب بالتمر لا یسویهما الکیل الا بعد
الجفاف والجواب ان اباحنیفة یمنعه ویعتبر للتساوی حال العقد وعروض النقصان بعده لا یمنع التساوی حالا بخلاف
المقلیة بغیرها فانه لم یسویهما الکیل فی الحال لاکتناز احدهما وتخلخل الآخر ورد طعنه فی ابن عیاش بانه ثقة روی عنه مالک وهو
لا یروی عن مجهول قال المنذری کیف یکون مجهولا وقد روی عنه الثقات عبد الله بن یزید وعمران بن ابی انس وهو ممن احتج
لهما مسلم فی صحیحه قال ابن الجوزی فی التحقیق قال ابو حنیفة زید ابو عیاش مجهول فان کان هو لم یعرفه فقد عرفه ائمة النقل **باب**
ما جاء فی کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها باب ست در بیان آنچه آمده است در کراهت فروختن میوه پیش از انکه ظاهر
شود صلاح وی حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
نهی عن بیع النخل حتی یزهو بدرستیکه آنحضرت منع فرمود از فروختن درخت خرما یعنی میوهٔ درخت تا آنکه زرد گردد و یا سرخ شود
تزهو بواو ست از زهایزهو و روایت کرده شده حتی تزهی بیا از زهی یزهی و خطابی همین را تصویب نموده است و آن بمعنی سرخ و زرد
شدن ست چنانکه در بعضی احادیث تصریح بآن ست قالوا یا رسول الله ما تزهی قال حتی تحمر او تصفر و بهذا الاسناد که مذکور گشته است
بالا تا بآنحضرت ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع السنبلة حتی تبیض بدرستیکه آنحضرت نهی فرمود از فروختن خوشه تا آنکه
سفید گردد و بر پختگی بیاید و یا من العاهة و در امن شود از بیماری و آفتی که میوه را میرسد در این حدیث تائید ست مر کسی را که گفته است

شرح ابی الطیب

اذا تساویا کیلا وحمل الحدیث علی البیع نسیئة لما روی عن هذا الراوی انه صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع الرطب
بالتمر نسیئة انتهی **باب** ما جاء فی کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها **قوله** نهی عن بیع النخل ای ثمر النخل
یعنی منفردا واما بیعه ببیع الاصل تبعا له فلا کلام فی جوازه **قوله** حتی تزهو بالتانیث لان النخل یؤنث ویذکر قال
تعالی نخل خاویة ونخل منقعر من زهی النخل اذا ظهرت ثمرتها قال الخطابی هکذا یروی والصواب فی العربیة تزهی من
ازهی النخل احمر واصفر وذلک علامة الصلاح فیه وخلاصه من الآفة انتهی وقال ابن الاثیر منهم من انکر تزهو ومنهم من
انکر تزهی والصواب الروایتان علی اللغتین **قوله** عن بیع السنبل ای حبه وهو جنس مفرده سنبلة **قوله** حتی تبیض
بتشدید الضاد المعجمة ای یشتد حبه فانه اذا اشتد ابیض وقوله ویامن العاهة من باب عطف التفسیر

عارضة الاحوذی

قال اشهب عنه وکما قاله
ابن القاسم عنه وما اراد
النبی صلی الله علیه وسلم
فیما بلغ الا التوسعة علی
کل احد من غیر تکلف لیجمع
بین اداء العبادة ورفع
الحرج والکلفة وهو
الفرع الثالث عشر الرابع
عشر قال قوم یخرج
زائد علی ما فی الحدیث
من السلة والذرة و
الدخن والارز وقاله
ابن القاسم وقال
اشهب لا یتعدی
بها ما قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم و
قال محمد لا یخرج من
السویق وان کان
عیش قوم وقال ابن القاسم
یخرج منه قال الفقیه
الامام ابو بکر محمد بن
العربی رضی الله عنه
یخرج من عیش کل قوم
من اللبن لبنا واللحم
لحما ولو اکلوا ما اکلوا
لمساکینهم واشراکهم
لا یتکلفون لهم ما لیس
عندهم ولا یحرمونهم
ما بایدیهم وغیر ذلک
فلا ادری ما هو والله
اعلم الفرع الخامس عشر
تقدیمها قبل الصلوة
کما ورد فی فهو افضل و
فیما بعد الصلوة انقص

شرح سراج احمد

ظاہر شدن صلاح میوہ حاصل میگردد با من از عاہت نھی البائع والمشتری نہی فرمود آنحضرت بائع و مشتری ہر دو را وفی الباب عن انس بلفظ نہی عن بیع الثمار حتی یبدو صلاحہا وعن بیع النخل حتی یزہو اخرجہ الشیخان م للاربعۃ الا النسائی عن انس نہی عن بیع العنب حتی یسود وعن بیع الحب حتی یشتد وصححہ ابن حبان والحاکم وعائشۃ وابی ہریرۃ وابن عباس اخرجہ عبد الرزاق وابن ماجۃ قال اذا احمر بعض النخل اجزاہ ان یبیعہ وجابر اخرجہ ابن ماجۃ وابن حبان والطبرانی وابی سعید وزید بن ثابت اخرجہ الطبرانی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کرہوا بیع الثمار قبل ان یبدو صلاحہا وہو قول الشافعی واحمد واسحق حدثنا الحسن بن علی الخلال نا ابو الولید وعفان وسلیمن بن حرب قالوا نا حماد بن سلمۃ عن حمید عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع العنب حتی یسود نہی فرمود آنحضرت از فروختن انگور تا آنکہ سیاہ گردد وآن محنت مامون گردد از عاہت وعن بیع الحب حتی یشتد ونہی فرمود آنحضرت از فروختن غلہ تا آنکہ سخت گردد چون غلہ بپختگی آید سخت میگردد ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث حماد بن سلمۃ وبہمین عبارت از انس اخراج کردہ است طحاوی ودارقطنی وحاکم وضیای مقدسی وعبد الرزاق وابن ماجہ از انس اخراج کردہ باین عبارت نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع النخل حتی یزہو وعن الحب حتی یفرک وعن الثمار حتی تطعم وعبد الرزاق وابن ماجہ از یحیی بن ابی کثیر باین عبارت اخراج کردہ اند ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع المخاطرۃ والمخاطرۃ بیع الثمر قبل ان یزہو **باب ما جاء فی النہی عن بیع حبل الحبلۃ** بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر نہی از بیع حبل الحبلۃ یعنی بچہ در شکم ناقہ است مثلا چون پیدا شود ولو باردار شود حمل آن را می فروشد حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع حبل الحبلۃ بدرستیکہ آنحضرت

شرح ابی الطیب

وفیہ دلیل علی جواز بیع الحب فی سنبلہ **باب ما جاء فی النہی عن بیع حبل الحبلۃ قولہ** نہی عن بیع حبل الحبلۃ بفتحتین فیہما الا ان الاول مصدر حبلت المرأۃ بمعنی المحبول والثانی اسم جمع حابل کظالم وظلمۃ وکاتب وکتبۃ وقال الاخفش ہو جمع حابلۃ ابن الانباری والتاء فی الحبلۃ للمبالغۃ وفسرہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کما فی الصحیحین وموطا مالک فقال وکان بیعا یتبایعہ اہل الجاہلیۃ کان الرجل یبتاع الجزور الی ان تنتج بضم الفوقیۃ وسکون النون ای تلد الناقۃ ثم ینتج الذی فی بطنہا ای ثم تعیش المولودۃ حتی تکبر ثم تلد وعلۃ النہی ما فی الاجل من الغرر وہذا التفسیر من قول ابن عمر کما جزم بہ ابن عبد البر لما فی مسلم عن ابن عمر قال کان اہل الجاہلیۃ ہم یتبایعون لحم الجزور الی حبل الحبلۃ وبہ فسرہ مالک والشافعی وغیرہما وقیل ہو بیع ولد ولد الناقۃ الحامل فی الحال بان یقول اذا انتجت ہذہ الناقۃ ثم نتجت التی فی بطنہا فقد بعتک ولدہا فنہی عنہ لانہ بیع ما لیس بمملوک ولا معلوم ولا مقدور علی تسلیمہ فہو غرر وبہ فسرہ احمد واسحق وجماعۃ من اللغویین وہو اقرب الی اللفظ لکن الاول اقوی لانہ تفسیر ابن عمر ولیس مخالفا للظاہر فان ذلک ہو الذی کان فی الجاہلیۃ والنہی وارد علیہ کذا فی شرح الموطا وقال الطیبی مذہب الشافعی ومحققی الاصولیین ان تفسیر الراوی مقدم اذا لم یخالف الظاہر اقول فان قلت تفسیرہ مخالف لظاہر الحدیث فکیف یقال اذا لم یخالف الظاہر قلت لعل المراد بالظاہر الواقع فان ہذا البیع فی الجاہلیۃ کان لضرب

عارضۃ الاحوذی

واذا فات الیوم فہو ماثوم واذا قدمہا قبل الصلوۃ فقد اداہا فی اول الوقت وہو افضل کالصلوۃ فی اول الوقت **باب** تقدیم الزکوۃ قبل الحول حجیۃ بن عدی عن علی ان العباس سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل صدقتہ قبل ان تحل فاذن لہ وروی عن حجر العدوی عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعثمان انا قد اخذنا زکوۃ العباس عام الاول للعام الاسناد ذکرہ ابو عیسی مختصرا وتمامہ مروی من طرق فیہا ابو داود قال ورقاء عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب علی الصدقۃ فمنع ابن جمیل وخالد بن الولید والعباس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما منع ابن جمیل الا انہ کان فقیرا فاغناہ اللہ ورسولہ واما خالد فانکم تظلمون خالدا فقد احتبس ادراعہ واعتادہ فی

شرح سراج احمد

منع فرمود از بیع بار شکم و حبلہ بفتحتین بار شکم و در مشارق گفتہ کہ بفتح حای مہملہ و بای موحدہ در ہر دو و در اول سکون بانیز روایت ست و فتح اظہر و اصح ست در ہر دو تفسیرش این ست بیع چیزی کہ بزاید آنرا چیزی کہ در شکم ست پس این بیع نتاج بہ نتاج ست و این بیع معدوم ست کہ ہنوز پیدا نشدہ و اگر انچہ در شکم ست بفروشد نیز ہمین حکم دارد چہ جای آنکہ وی بزاید و ذکر حبل الحبلہ بنا بر جریان عادت و وقوع اوست در جاہلیت و بعضی گفتہ اند کہ مراد بہ بیع حبل الحبلۃ آنست کہ بیع کند بتاجیل ثمن تا آنکہ باردار شود انچہ در شکم ناقہ است و عبداللہ بن عمر خود آنرا تفسیر کردہ است چنانکہ در حدیث شیخان ست و کان بیعا یتبایعہ اہل الجاہلیۃ کان الرجل یبتاع الجزور الی ان تنتج الناقۃ ثم تنتج التی فی بطنہا اخرج عبدالرزاق عن ابن عمر باسناد صحیح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن المضامین و الملاقیح وحبل الحبلۃ قال والمضامین ما فی أصلاب الابل و الملاقیح ما فی بطونہا و حبل الحبلۃ و لد ولد ہذہ الناقۃ و فی الباب عن عبداللہ ابن عباس اخرجہ الطبرانی و البزار و فی اسنادہ ضعف و ابی سعید الخدری بلفظ نہی عن شراء ما فی بطون الانعام حتی تضع اخرجہ ابن ماجہ و روی اسحق و البزار عن ابی ہریرۃ نحوہ و فیہ صالح بن ابی الاخضر و ہو ضعیف و المعروف عن سعید بن المسیب موقوف اخرجہ مالک فی الموطا عن الزہری عنہ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا عند اہل العلم و حبل الحبلۃ نتاج النتاج و ہو بیع مفسوخ و آن بیع ست کہ فسخ کردہ شدہ است عند اہل العلم و ہو من بیوع الغرر و آن بیع از قبیل بیع غرر ست کہ فریب ست در ان و قد روی شعبۃ ہذا الحدیث عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس و روی عبدالوہاب الثقفی و غیرہ عن ایوب عن سعید ابن جبیر و نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ہذا اصح و اسناد دیگر اصح ست از اسناد اول **باب ما جاء فی کراہیۃ بیع الغرر** باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر کراہت بیع غرر بفتح غین معجمہ و رائین از غرور بمعنی فریب و بیع الغرر اصلی جامع ست کہ شامل فروع کثیرہ و صور مختلفہ است و ہر چہ مذکور اند از بیع ملامست و منابذت و حصات و مانند آن ہمہ از انواع اوست و غرر میباشد بجہت جہل بمبیع یا ثمن یا بسلامت آن یا باجل آن یا بجہت عجز از داد و تسلیم آن چنانکہ بیع بندہ گریختہ و بیع پرندہ در ہوا حدثنا ابو کریب نا ابو اسامۃ عن عبیداللہ بن عمر عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الغرر و بیع الحصاۃ و منع فرمود آنحضرت از بیع حصات صورتش آنست کہ خریداری میکردند

شرح ابی الطیب

الاجل و تعیینہ و کان ابن عمر اعرف بہذا من غیرہ انتہی و محصل ہذا الخلاف کما قال ابن التین ہل المراد البیع الی اجل و بیع جنین و علی الاول ہل المراد بالاجل ولادۃ الام او ولادۃ ولدہا و علی الثانی ہل المراد بیع الجنین الاول او بیع جنین جنین فصارت اربعۃ اقوال انتہی ہکذا ذکرہ الشراح و الاقرب علی تقدیر الحمل علی التاجیل ان الاول مصدر و الثانی بمعنی المحبولۃ ای الی ان تحبل المحبولۃ التی ہی فی بطن امہا و علی تقدیر ان الحبل ہو البیع ان الاول بمعنی المحمول و الثانی بمعنی المحمولۃ ای بیع ولد التی فی بطنہا **باب ما جاء فی کراہیۃ بیع الغرر قولہ** عن بیع الغرر ہو بفتحتی الغین المعجمۃ و الراء الاولی ہو کل بیع فاسد لا یجوز بای وجہ دخل فیہ الفساد من جہۃ العوض او من جہۃ المتعاقدین قالہ ابو بکر ابن العربی و عرفہ المازری بانہ ما تردد بین السلامۃ و العطب و تعقبہ ابن عرفۃ بانہ غیر جامع لخروج الغرر الذی فی

عارضۃ الاحوذی

سبیل اللہ واما العباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہی علی و مثلہا ثم قال اما تشعر ان عم الرجل صنو ابیہ و اما حدیث حجیۃ عن علی و صوابہ ما رواہ ہشیم عن منصور بن زاذان عن الحکم عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان العباس سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل صدقتہ قبل ان تحل فرخص لہ فی ذلک العربیۃ ادراع جمع درع مذکر و ہو قمیص الحدید للحرب و درع المرأۃ مؤنث و الاعبد جمع عبد کفلس و افلس و الاعتاد یصح ان یکون جمع عتد و ہی من المغرای قد جعل ماشیتہ فی سبیل اللہ و اذا کان ہکذا فقد ادی عن الزکوۃ و جوزہ الامام و ان کان جمع عتد فہو ما یعتد بہ و یدخر کما تقول جمل و اجمال و اما قولہ صنو ابیہ فیعنی بہ اخاہ و نظیرہ یرید فی المنزلۃ و البر و ہو منقول من الذی بنیت من النخل من قولہ سبحانہ صنوان و غیر صنوان

بقیہ صفحہ ۱۸

شرح سراج احمد

چیزی را چون سنگریزہ بدان می انداختند واجب میشد بیع و بعضی گفتہ اند خریدار سنگریزہ را بچند چیز را از چند چیز بایں شرط کہ بر ہر چیز از انکہ سنگریزہ افتاد مبیع ہمان است یا تا انتہای حصات ہمہ مبیع ست و فی الباب عن ابن عمر اخرجہ ابن ماجۃ و عبد الرزاق و ابن عباس اخرجہ احمد والحاکم و عبد الرزاق و ابن ماجۃ و ابی سعید اخرجہ ابن ماجۃ و اسحق و ابو یعلی و البزار و ابن ابی شیبۃ و الدارقطنی باسناد ضعیف فی اثناء حدیث فیہ النہی عن بیع ما فی الضروع و غیر ذلک و لفظ اسحق و عن بیع العبد و ہو آبق و انس بن مالک حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا الحدیث عند اہل العلم کرہوا بیع الغرر قال الشافعی و من بیع الغرر بیع السمک فی الماء گفت امام شافعی از جملہ بیع غرر فروختن ماہی ست در آب پیش از شکار و صید کردن او اخرجہ احمد و البیہقی عن ابن مسعود و بیع العبد الآبق و بیع بندہ گریختہ شدہ پیش از یافتن آن کما اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی سعید و بیع الطیر فی السماء و بیع پرندہ در آسمان پیش از شکار کردن و نحو ذلک من البیوع و لا یحل بیع الزیتون بالزیت و لا الجلجلان بدہن الجلجلان و لا الزبد بالسمن شراح البیان بالسلیخۃ و معنی بیع الحصاۃ ان یقول البائع للمشتری و معنی بیع حصات آنست کہ بگوید بائع مر مشتری را اذا نبذت الیک بالحصاۃ چون بیندازم بسوی تو سنگریزہ فقد وجب البیع پس تحقیق واجب شد بیع فیما بینی و بینک میان من و میان تو و ہو یشبہ بیع المنابذۃ و آن بیع حصات مشابہ بیع منابذہ است و کان ہذا من بیوع اہل الجاہلیۃ و بود این قسم بیع از بیوع اہل جاہلیت **باب ما جاء فی النہی عن بیعتین فی بیعۃ** باب در بیان آنچہ آمدہ است در نہی از دو بیع در یک بیع این را تفسیر کردہ اند بایں کہ بگوید فروختم تو این چیز را بالنقد بدہ و نسیئۃ بیست و دو م آنکہ بگوید فروختم بتو غلام خود را بہزار بشرط آنکہ بفروشی تو بمن داء خود را بالصد از جہت جہالت ثمن در ہر دو صورت اما اول ظاہر است و اما ثانی زیرا کہ بیع جاریہ لازم نمی شود باین شرط پس متعین نشد ثمن حدثنا ہناد نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی بیعۃ نہی فرمود آنحضرت از دو بیع در یک بیع و فی الباب عن عبد اللہ بن عمرو و ابن عمر و ابن مسعود اخرجہ احمد و العقیلی و البزار و الطبرانی فی الاوسط و اخرجہ ابو عبید و ابن حبان و الطبرانی و العقیلی عن ابن مسعود موقوفا قال العقیلی و ہو اصح حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا عند اہل العلم و قد فسر بعض اہل العلم قالوا بیعتین فی بیعۃ و تحقیق تفسیر

شرح ابی الطیب

فاسد بیع الجزاف بیعتین فی بیعۃ و عرفہ بانہ ما شاک فی حصول احد عوضیۃ المقصود منہ قال فی شرح الموطا و قال الطیبی الغرر ما خفی علیک امرہ من الغرر و بیع الغرر کل بیع کان المعقود علیہ فیہ مجہولا او معجوزا عنہ انتہی و قال الازہری ما کان بغیر عہدۃ و لا ثقۃ و یدخل فیہ بیوع کثیرۃ من کل مجہول و بیع الآبق و المعدوم و غیر مقدور التسلیم افرد بعضہا بالنہی لکونہ من مشاہیر بیوع الجاہلیۃ **قولہ** و معنی بیع الحصاۃ الخ و ذلک انہم کانوا یتبایعون علی ان الرضا انما یکون عند نبذ الحصاۃ قال ابن العربی و قال النووی ان یقول بعتک علی انک بالخیار الی ان ارمی بہذہ الحصاۃ ففیہ الخیار الی اجل مجہول ہذا احد الاوجہ الثلاثۃ و الثانی ان یقول بعتک من ہذہ الاثواب ما وقعت علیہ الحصاۃ التی ارمیہا او بعتک من ہذہ الارض من ہذا الی ما انتہت الیہ ہذہ الحصاۃ و الثالث ان یجعلا نفس الرمی بالحصا بیعا فیقول اذا رمیت ہذا الثوب بالحصاۃ فہو مبیع منک بکذا **قولہ** و ہو شبیہ بیع المنابذۃ بضم میم و ذال معجمۃ ہو ان ینبذ و یطرح الرجل الی الرجل ثوبہ و یبیع بذالیہ الاخر ثوبہ من غیر تامل منہما و لا تقلیب بنظر و یقول کل واحد منہما ہذا بہذا علی الالزام من غیر نظر و لا تراض بل بما فعلاہ من منابذۃ و الثانی ان یقول بعتک فاذا نبذتہ الیک انقطع الخیار و لزم البیع **باب ما جاء فی النہی عن بیعتین فی بیعۃ** **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ

عارضة الاحوذی

الاحکام فی خمس مسائل الاولی قال علماؤنا الزکوۃ وان کانت قضاء حق واجب فی المال لسد خلۃ الفقراء و رفع حاجاتہم فانہا عبادۃ خالصۃ للہ احدی دعائم الاسلام و الایمان و رکن من ارکان الاسلام و حجاب بین العبد و بین النار فدارت علی شائبتین حق اللہ و حق العبادۃ فابو حنیفۃ غلب حق العبادۃ و لذلک جوز دفع القیمۃ عنہا و علماؤنا غلبوا جانب العبادۃ و الحقوہا بالصلوۃ و مسائلہا لاجل ذلک متعارضۃ و اقوال العلماء مختلفۃ و فروعہم متباینۃ و قد اوضحناہا بغایۃ البیان فی مسائل الخلاف و ابتنی علی ہذا الاصل جواز تقدیمہا فمنہم من غلب جانب العبادۃ و منہم من غلب جانب الحاجۃ فمن راعی جانب العبادۃ فالعبادۃ لا تقدم علی اوقاتہا فلذلک لم یجز تقدیم الزکوۃ قبل الحول بلحظۃ قال مالک فی العتبیۃ و قال

شرح سراج احمد

بعضی اہل العلم گفتہ اند تفسیر بیعتین فی بیعۃ ان یقول ابیعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسیئة بعشرین اینکہ بگوید میفروشم بتو این جامہ را بنقد بدہ درہم و قرض بہ بست درہم ولایفارقه علی احد البیعتین و مفارقت و جدائی نکند آنرا بریکی از دو بیع فاذا فارقه علی احدهما فلا بأس پس وقتیکہ مفارقت کند او را بریکی ازان دو پس باک نیست اذا كانت العقدة علی احد منهما چون باشد عقدہ بریکی ازین دو بیع قال الشافعی و من معنی ما نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن بیعتین فی بیعة گفت شافعی و بعضی از معنی آنچہ نہی کردہ آنحضرت از دو بیع در یک بیع ان یقول ابیعك داری هذه بكذا علی ان تبیعنی غلامك بكذا اینکہ بگوید میفروشم بتو خانۂ خود را این ست بصد مثلا بر شرط آنکہ بفروشی تو غلام خود را بچنین مبلغ فاذا وجب لی غلامك وجبت لك داری پس وقتیکہ مقرر و واجب شد برای من غلام تو واجب شد برای تو خانۂ من یعنی چون غلام خود را بمن دہی من خانۂ خود را بتو دہم وهذا تفارق عن بیع بغیر ثمن معلوم و این تفارق ست از بیعی کہ بی ثمن معین ست ولا یدری كل واحد منهما علی ما وقعت علیه صفقته و نمیداند ہریکی ازین دو کہ برکدام و چیز واقع شدہ است صفقہ و ہر چند دست زدہ شد در بیع

باب ما جاء فی كراهیة بیع ما لیس عنده باب ست در کراہت بیع چیزی کہ نباشد نزد وی معدوم بود حدثنا قتیبة نا هشیم عن ابی بشر عن یوسف بن ماهك عن حكیم بن حزام قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت یاتینی الرجل فیسالنی من البیع ما لیس عندی گفت حکیم بن حزام سوال کردم آنحضرت را پس گفتم می آید مرا مردی پس سوال میکند مرا از چیز مبیع کہ نباشد نزد من آن چیز و میخواہد او بیع آنرا افابتاع له من السوق خرید میکنم برای او از بازار و ابیعه منه و می دہم بوی قال لا تبع ما لیس عندك فرمود آنحضرت مفروش چیزیکہ نیست نزد تو حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن یوسف بن ماهك عن حكیم بن حزام قال نهانی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ابیع ما لیس عندی نہی فرمود آنحضرت مرا اینکہ بفروشم چیزی را کہ نباشد نزد من هذا حدیث حسن و فی الباب عن عبد الله بن عمرو اخرجه احمد والحاكم و اخرجه اصحاب السنن الثلاثة من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن عبد الله بن عمرو و صححه

شرح ابی الطیب

علیه وسلم عن بیعتین بفتح الموحدة كما ضبطه غیر واحد و ظاهره انه الروایة و یجوز كسرها علی ارادة الهیأة و قیل انه لا حسن **قوله** وهذا تفارق عن بیع الخ ای تفارقهما فی الصورتین المذكورتین تفارق و افتراق عن بیع بغیر ثمن معلوم فی الصورة الاولی و عن بیع لا یدری كل منهما الخ فی الصورة الثانیة ففیه لف و نشر مرتب قال الباجی معناه ان یتناول عقد البیع بیعتین علی ان لا یتم منهما الا واحدة مع لزوم العقد كثوب بدینار و آخر بدینارین یختار ایهما شاء و قد لزمهما ذلك او لزم احدهما قال فلك و معنی الفساد فیه انه یقدر ان اخذ احدهما بدینار ثم تركه و اخذ الثانی بدینارین انتهی **باب ما جاء فی كراهیة بیع ما لیس عنده** **قوله** حكیم بن حزام بكسر الحاء المهملة و زای بعدها **قوله** من البیع ما لیس عندی البیع بمعنی المبیع و كلمة من بیانیة مقدمة علی المبین و هو ما لیس عندی ای یاتینی الرجل فیطلب منی ما لیس عندی من المبیع **قوله** فابتاع له من السوق ای اشتری له من السوق و هو جواب لسوال مقدر كانه قیل له كیف تبیع منه ما لیس عندك فقال ابتاع له و هو یحتمل الامرین احدهما ان یشتری له من اجل متاعا فیكون دلالا و هذا یصح و الثانی ان یبیع منه متاعا لا یملكه ثم یشتریه من مالكه و یدفعه الیه و هذا باطل لانه باع ما لیس فی ملكه وقت البیع و فی شرح السنة هذا فی بیوع الاعیان دون بیوع الصفات فلو قبل السلم فی شیء موصوف عام الوجود عند المحل المشروط یجوز و ان لم یكن فی ملكه حال

عارضة الاحوذی

ارأیت لو صلی الظهر قبل الزوال و قال اشهب مثله و من راعی جانب المقصود من سد الخلة و حق الادمی فیها جوز التقدیم مطلقا و هو الشافعی و ابو حنیفة و توسط طائفة من علمائنا فمنهم من قال تقدم بالیومین قاله فی كتاب محمد و قالوا لعشرة قال ابن حبیب و قیل خمسة عشر یوما و قال ابن القاسم شهر یجزیه تقدیمه فیه و الذی یصح فی النظر ترك التقدیم اصلا و التقدیم مطلقا و اما هذه الاعداد الیسیرة فلیس لها متعلق الا تجویز النبی صلی الله علیه وسلم تقدیم صدقة الفطر بیومین قبل الفطر لتكون میسرة لاربابها فی ذلك الیوم اذ هو وقتها وجوبا و اداء فاما الزكوة الاصلیة فوقت وجوبها الحول و لیس لها وقت اذا فاما ان لا یقدم اصلا و اما ان تقدم تقدیما فضلا تعجیلا للمساكین حقهم كما یقدم الدین المؤجل معجلا و قد ثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم اذن للعباس فی تعجیل صدقته

بقیہ صفحہ ۲۰

فافہم و یخفف ذلك فی حال ینظروا الی البیع بل یخففون فیبطلون المعین عن ذلك و لم یراعوا ینظروا الی حالة فی وقت وقوع البیع فجعلوا علی ذلك من حیث ما یؤول الیه من ضعف و نقصان فانظر ان یكون كذلك الطیب بالنمو بعد ۳ من الصفحة ۱۰ فینظر الی ذلك فی وقت وقوع البیع و لا ینظر الی ما یؤول الیه من تغیر و ضعف و ہذا قول ابی حنیفة و ہو النظر عندنا واللہ اعلم انتہی كلام السید لتقطا ۱۲ المولوی وصی احمد سلمہ اللہ الاحد

شرح سراج احمد

ابن حبان والحاکم بلفظ لا یحل سلف و بیع ولا شرطان فی بیع ولا ربح مالم یضمن ولا بیع مالیس عندک وللنسائی من طریق عطاء الخراسانی عن عبد اللہ
ابن عمر و نحوہ بزیادۃ حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم نا ایوب نا عمرو بن شعیب قال حدثنی ابی عن ابیہ حتی ذکر عبد اللہ بن عمرو
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تا آنکہ ذکر کرد عبد اللہ بن عمرو را بدرستیکہ آنحضرت فرمود لا یحل سلف و بیع حلال نیست وام و بیع سلف
بیع و تفسیر این کردہ آید در حدیث ولا شرطان فی بیع و حلال نیست دو شرط در بیع یعنی این را تفسیر کردہ اند بیعتین فی بیعۃ چنانکہ گذشت و
دیگر شرط قصارت و خیاطت کند آنرا و گفتہ اند تقیید بدو شرط اتفاقی واقع شدہ و بشرط واحد نیز جائز نیست از جہت ردو نہی از بیع و شرط
ولا ربح مالم یضمن و حلال نیست ربح یعنی سود و فائدہ چیزی کہ ضمانت کردہ نشدہ است آنرا و نہ در آمدہ است در قبض و ضمانت مراد بیع مالم
یقبض ست و آن جائز نیست از جہت عدم دخول آن در ضمان مشتری ولا بیع مالیس عندک و حلال نیست بیع چیزی کہ نباشد نزد تو و هذا
حدیث حسن صحیح قال اسحق بن منصور قلت لاحمد گفت اسحق بن منصور گفتم مر احمد را کہ جامع مسائل امام احمد و اسحق بن راہویہ است ما معنی
نهی عن سلف و بیع چیست معنے قول آنحضرت کہ نہی عن سلف و بیع ست قال احمد در جواب ان یکون یقرضه قرضا ثم یبایعه بیعا
یزداد علیه اینکہ باشد قرض دہد کسی را قرض دادنی پیشتر بفروشد چیزی بدست او و فروختن کہ زیادہ کند بران مبیع از ثمن و یحتمل ان یکون
یسلف الیه فی شیٔ و احتمال دارد کہ باشد معنی این کہ پیش دہد بہا بسوی کسی در چیزی فیقول ان لم یتهیأ عندک فهو بیع علیک این گوید
اگر مہیا نشود نزد تو مبیع پس آن بیع باشد بر تو قال اسحق گفت اسحق بن راہویہ کما قال چنانکہ گفت احمد جامع مسائل امام احمد قلت
لاحمد گفت اسحق بن منصور گفتم مر احمد جامع را و سوال کردم او را وعن بیع مالم یضمن و از تفسیر قول نہی عن بیع مالم یضمن قال لا یکون عندی
الا فی الطعام گفت احمد نباشد بیع مالم یضمن نزد من مگر باشد در طعام یعنی لم یقبض مراد سید اشرف احمد چیزی را کہ قبض کردہ نباشد قال
اسحق کما قال گفت اسحق بن منصور ہمچنانکہ گفتہ است احمد بن حنبل فی کل ما یکال و یوزن در ہر چیز پیمانہ و وزن کردہ شود قال احمد گفت احمد

شرح ابی الطیب

العقد و فی مغنٰی بیع مالیس عندہ فی الفساد بیع العبد الآبق و بیع المبیع قبل القبض و فی معناہ بیع مال غیرہ بغیر اذنہ لانہ لا یدری
ہل یجیز مالکہ ام لا و بہ قال الشافعی و قال جماعۃ یکون العقد موقوفا علی اجازۃ المالک و هو قول مالک و اصحاب ابی حنیفۃ
واحمد **قولہ** لا یحل سلف و بیع السلف بفتحتین القرض ای لا یحل سلف والحال معہ بیع والمعنی علی حذف المضاف ای
لا یحل شرط سلف مع بیع بان یقول مثلا بعتک هذا الثوب بعشرۃ علی ان تقرضنی عشرۃ نفی الحل اللازم للصحۃ لیدل
علی الفساد من طریق الملازمۃ وقیل ان یقرضہ قرضا ویبیع منہ شیئا باکثر من قیمتہ فانہ حرام لان قرضہ روّج متاعہ بهذا
الثمن وکل قرض جر نفعا فهو حرام **قولہ** ولا شرطان فی بیع ای ولا یحل شرطان فی بیع اولہ الخطابی علی معنی النهی عن بیعتین
فی بیع وقیل معناہ ان یبیع شیئا بشرطین مثل ان یقول بعت منک هذا الثوب بکذا علی ان اقصرہ و اخیطہ و کبیع
بشرطان یوجرہ و بیعیر عبدہ والیہ ذہب احمد و بنی علی مفہومہ جواز الشرط الواحد وهو ضعیف اذ لا فرق بین الشرط
الواحد والشرطین فی المعنی ولانہ روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع و شرط ولعل تخصیص الشرطین للعادۃ التی کانت لہم
قولہ ولا ربح مالم تضمن یرید بہ الربح الحاصل من بیع ما اشتراہ قبل ان یقبضہ و ینتقل من ضمان البائع الی ضمانہ فان بیعہ فاسد **قولہ** نہی عن

قوت المغتذی

ولا شرطان فی بیع اولہ الخطابی علی معنی النهی عن بیعتین فی بیعۃ

عارضۃ الاحوذی

مرسلا والمرسل عند المجتہد کالمسند فروی مسندا من طریق حسان فلا باس اذا عرضت حاجۃ وسمحت بذلک الامۃ ان یؤذن فی ذلک لها و یقبل منها ولا تقهر علیہا و هذا الخلاف انما هو فی زکوۃ الحیوان والعین واما زکوۃ الزرع فلا یجوز تعدیہا فیہ لانہ لم یملک بعد الثانیۃ لما ذکرہ من منع الزکوۃ قال فی ابن جمیل انہ کان فقیرا فلما اغناہ اللہ بالکثیر غنی و امتنع لا ینقم علی اللہ الا انہ وسع علیہ و هذا اشد الذم واما خالد فانکر تظلمون خالدا فی نسبتکم ایاہ الی الامتناع وقد حبس ادراعہ واعتدہ فی سبیل اللہ او عتادہ وهو ما کان یدخرہ بنیۃ الصدقۃ ولذلک اجزاہ عنہ فان من اعطی فی الزکوۃ القیمۃ بنیۃ انها عنها اجزاہ عند کثیر من العلماء وهو صحیح بلا خلاف اذا جوزہ الامام کما یاخذ الجذعۃ وعشرین درهما او شاتین بدلا من الحقۃ فی حدیث ابی بکر الصحیح و قال علماؤنا عن آخرهم اذا طلب منہ الساعی القیمۃ واعطاها لہ اجزاہ لان طلبہ و اخذہ حکم فی مختلف

المرسل حجۃ کالمسند

شرح سراج احمد

جامع مسائل امام احمد و اسحق واذا قال ابیعك هذا الثوب و علی خیاطته و قصارته و چون گفت کسی سفروشم بتو این جامہ را وبر من ست خیاطت آن جامہ و شوئیدن آن فهذا من نحو شرطین فی بیع پس این از مثل دو شرط اند در بیع و اذا قال ابیعکه و علی خیاطته فلا بأس به او قال ابیعکه و علی قصارته فلا بأس و چون گفت کسی میفروشم بتو این را وبر منست دوختن آن تنها بی ذکر قصارت پس باک نیست بآن انما هذا شرط واحد جز این نیست که این یک شرطست و آن رواست قال اسحق کما قال گفت اسحق همچنانکه احمد حدیث حکیم بن حزام حدیث حسن و قد روی من غیر وجه روی ایوب السختیانی و ابو بشر عن یوسف بن ماهك عن حکیم بن حزام و روی هذا الحدیث عوف و هشام بن حسان عن ابن سیرین عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیه وسلم وهذا حدیث مرسل این حدیث مرسل ست و بیان ارسال میکند انما رواه ابن سیرین عن ایوب السختیانی عن یوسف بن ماهك عن حکیم بن حزام و هکذا ترجمه اش ظاهر است حدثنا الحسن بن علی الخلال و عبدة بن عبد الله و غیر واحد قالوا انا عبد الصمد بن عبد الوارث عن یزید بن ابراهیم عن ابن سیرین عن ایوب عن یوسف بن ماهك عن حکیم قال نهانی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان ابیع ما لیس عندی نهی کرد مرا آنحضرت اینکه بیع کنم چیزیرا که نباشد نزد من معدوم بود و روی وکیع هذا الحدیث عن یزید بن ابراهیم عن ابن سیرین عن ایوب عن حکیم بن حزام و لم یذکر فیه عن یوسف بن ماهك و ذکر نکرده است وکیع در اسناد واسطهٔ یوسف بن ماهك را و روایة عبد الصمد اصح و قد روی یحیی بن ابی کثیر هذا الحدیث عن یعلی بن حکیم عن یوسف بن ماهك عن عبد اللہ بن عصمة عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیه وسلم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا ان یبیع الرجل ما لیس عنده مکروه داشته اند اکثر اهل علم اینکه بفروشد مردی چیزی را که نباشد نزد او **باب ما جاء فی کراهیة بیع الولاء و هبته** بابست در بیان آنچه آمده است در کراهت بیع ولا و هبهٔ وی حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا سفین و شعبة عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم نهی عن بیع الولاء و عن هبته نهی فرمود آنحضرت از بیع ولا و از هبهٔ وی یعنی شخصی بر معتق خود ولا دارد پس بفروشد یا بخشد آن حق را بدیگری این جائز نیست زیرا که ولا مال نیست که بفروشد یا بخشد جمهور علمای سلف و خلف بعدم جواز آن بر دو رفته اند و بعضی تجویز کرده اند نووی گفت شاید که این حدیث باین بعض نرسیده باشد و الا با وجود حکم بخلاف آن چون میکردند هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر و العمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم و قد روی یحیی بن سلیم هذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه نهی عن بیع الولاء و هبته و این طریقه و اسناد دیگر ذکر کرده است و هو وهم و هم فیه یحیی بن سلیم و این حدیث باین اسناد وهم ست که وهم کرده درو یحیی بن سلیم را وی و قد روی عبد الوهاب الثقفی و عبد اللہ بن نمیر و غیر واحد عن عبید اللہ بن عمر عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم وهذا اصح من حدیث یحیی بن سلیم این دیگر طریقه که میان عبید اللہ و ابن عمر واسطهٔ عبد اللہ بن دینار است اصح ست از حدیث یحیی بن سلیم که درو واسطهٔ نافع ست

شرح ابی الطیب

سلف و بیع ای ما صورة نهی عن سلف و بیع بقرینة الجواب **باب** ما جاء فی کراهیة بیع الولاء و عن هبته

قوله نهی عن بیع الولاء بفتح الواو والمد واصله من الولی و هو القرب اما الولاء بالکسر فمن الامارة و قیل فیهما بالوجهین و المراد به ههنا ولاء المعتق قال النووی بیع الولاء و هبته لا یصحان لانه لا ینتقل الولاء عن مستحقه فانه لحمة کلحمة النسب و علیه جمهور العلماء من السلف و الخلف و اجاز بعض السلف نقله و لعله

عارضة الاحوذی

فیه فینفذ واما العباس فانه قد قدمها فی روایة الائمة و فی روایة البخاری من طریق و هو الصحیح فهی علیه صدقة و مثلها معها او فهی علی و مثلها معها و تاویله علی الاول انه خصه بها لانها ماله و لا تحل له صدقة الناس لانها اوساخ فارخص له فی صدقة مال تکرمة له من اللہ بذلك و ان روینا فهی علی معناه اطلبوها منی فهو بمنزلة انی اتحمل عنه الوجوب ان کان الاداء ان انقص کما کنت افعل مع ابی ذعم الرجل صنو ابیه واللہ اعلم الثالثة اذا اراد الولی تعجیل الزکوة فقبضها او امره بدفعها الی فقیر فلما کان فی آخر الحول استغنی فقال اللیث تبطل الزکوة و قال علماؤنا تجزئه ان کان غناه من مال الزکوة بلا خلاف و ان کان غناه من غیرها فتخرج المسألة علی القولین فمن دفع الزکوة الی من ظنه فقیرا فظهر انه غنی هل تجزئه ام لا و قال لی ذا تشمیر من دفع الزکوة الی من ظنه غنیا فخرج فقیرا اجزأه و لا ینبغی ان یکون فی ذلك خلاف لان النیة لقضیة خاصة فلا یکون

اسماء الرجال

[illegible] ابو یوسف ... ابن ماهك بن بهزاد الفارسی المکی ثقة من الثالثة مات سنة ... الامام ... عن عبد اللہ بن عمرو ... عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ... فقال ... سلف و عن بیعتین فی بیع و عن بیع ما لم یقبض و عن ربح ما لم یضمن ... کذا رواه ... ابن الولید و علی بن معبد ... عن ابی یوسف ... والاشنانی من طریق بشر بن الولید و رواه ابن خسرو من طریق الاشنانی و روی عن یحیی بن عبید اللہ ابن موهب التیمی القرشی الکوفی عن عامر الشعبی عن عتاب بن اسید ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امره ان ینهی قومه ... رواه ... من طریق جعفر بن عون عنه و روی عن علی بن عاصم عن عبد اللہ بن عبد الواحد عن عتاب ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قال انطلق الی اهل اللہ فانههم عن اربع خصال فذکره کذا رواه طلحة

باقی در صفحهٔ آینده

بقیہ صفحہ ۲۳

من طریق حمزۃ بن حبیب الزیات عنہ ورواہ ابن خسرو من طریق محمد بن شجاع عن الحسن بن زیاد عنہ ورویٰ عن یحییٰ بن عامر عن رجل عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لابراھیم ذلک فذکرہ کذا رواہ محمد بن الحسن فی الآثار والحسن بن زیاد فی مسندہ کلاھما عنہ ورواہ طلحۃ بن محمد و قال محمد بن الحسن الآثار فاما تفسیر قول النعل ویبیع فالرجل یبیع الرجل یبیع عبدی ہذا بکذا وکذا علی ان تقرضنی کذا وکذا او یقول اقرضنی وکذا علی ان ابیعک کذا فلا ینبغی ہذا وقولہ شرطین فی بیع فالرجل یبیع الشیء بالالف الی سنۃ او الی شہر بالفین فیقع عقد البیع علی ہذا الاانہ لا یجوز بل المتقابل عقد اجارہ

عارضة الاحوذی

اقل حالة ممن توخذ منه قهرا وتجزیه قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنه تجزیه ولا یثاب علیه وقد حققنا المسألة فی اصول الفقه فلینظر فیها الرابعة لو عجل الزکوة قبل الحول بالمدة الجائزة من شهر او نحوه ثم هلك النصاب قبل تمام الحول فان کانت زکاتها قائمة بعینها اخذ لانه تبین انه لم یکن یلزمه اذا علم او تبین انها زکوة معجلة وقت الدفع ثم ان لم یتبین ذلك لم یقبل قوله الخامسة لو دفع الزکوة معجلة ثم ذبح شاة من الاربعین فجاء الحول ولم یجبر النصاب لم یکن له الرجوع لانه یتهم ان یکون ذبح ندما لیرجع فیما عجل واللہ اعلم تم

کتاب الزکوة

بسم اللہ الرحمن الرحیم وصلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی اله وصحبه وسلم

کتاب الصیام

فضل شهر رمضان

ابوصالح عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا کان اول لیلة من رمضان صفدت الشیاطین ومردة الجن وغلقت ابواب النار فلم یفتح

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی کراھیة بیع الحیوان بالحیوان نسیئة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہت بیع و فروختن حیوان بحیوان دیگر نسیئہ و قرض حدثنا محمد بن المثنی ابو موسی نا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان النبی صلی اللہ علیه وسلم نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئة بدرستیکہ آنحضرت نہی فرمود از بیع کردن حیوان بحیوان دیگر نسیئہ وفی الباب عن ابن عباس اخرجہ ابن حبان من طریق سفیان عن معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس و جابر اخرجہ الترمذی وابن عمر اخرجہ الطبرانی و اخرج احمد عن ابن عمر انهم قالوا یا رسول اللہ ارأیت الرجل یبیع الفرس بالافراس والنجیبة بالابل فقال لا بأس اذا کان یدا بید و اخرج الدارقطنی عن سهل بن سعد وهو فی الموطا عن سعید بن المسیب مرسلا وعن ابن عمر نحوه اخرجہ البزار وعن القاسم بن ابی بزة عن رجل من اهل المدینة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نهی ان یباع حی بمیت و اخرج مالک فی الموطا عن صالح بن کیسان عن الحسن یکنی ابا محمد بن محمد بن علی بن ابی طالب یعنی محمد بن الحنفیة ان علی بن ابی طالب باع جملا له یدعی عصیفر بعشرین بعیرا الی اجل معارض این حدیث ست آنچہ روایت کردہ آنرا ابن ابی شیبہ از علی مرتضی لا یصلح بیع الحیوان بالحیوانین ولا الشاة بشاتین الا یدا بید و اخرج مالک عن نافع ان ابن عمر اشتری راحلة باربعة مضمونة علیه یوفیها صاحبها بالربذة حدیث سمرة حدیث حسن صحیح وسماع الحسن من سمرة صحیح هکذا قال علی بن المدینی وغیره والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرهم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئة کہ روا نیست وهو قول سفین الثوری واهل الکوفة وقال امامنا ابو حنیفة اذا تحقق احد جزئی العلة حرم النساء وهما القدر والجنس واذا وجدا حرم التفاضل والنساء فلا یجوز عنده بیع الحیوان بالحیوان نسیئة عند اتحاد الجنس وبه یقول احمد وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرهم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئة وهو قول الشافعی واسحق واخرج مالک انه سأل ابن شهاب عن بیع الحیوان اثنین بواحد الی اجل فقال لا بأس بذلک فی الآثار دلیل علی ان الجنس بانفراده لا یحرم النساء ولا ربوا فی الحیوان وهو قول الشافعی فیجوز عنده بیع العبد بالعبدین فاکثر نسیئة واستدل لذلک من المرفوع ما رواه ابو داود عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص انه صلی اللہ علیه وسلم امره ان یجهز جیشا فنفدت الابل فامره ان یاخذ فی قلائص الصدقة وکان یاخذ البعیر بالبعیرین الی الصدقة وصححه الحاکم علی شرط مسلم لکنه قال ابن القطان هذا حدیث ضعیف مضطرب الاسناد وقد بسطه ابن الهمام قال ولو صح یحمل هذا علی انه کان قبل تحریم الربوا کما فی شرح الموطا لاستاذنا شیخ سلام اللہ وقال الخطابی فی حدیث سمرة انه محمول علی ما اذا کان النساء فی الطرفین بدلیل حدیث عبد اللہ بن عمرو وقال مالک اذا اختلف اجناس الحیوان جاز بیع بعضها ببعض کذا ذکره الدمیری وقال ابن الهمام حمل هذه الاحادیث علی کون النهی فیما اذا کان النساء من الجانبین حتی یکون من بیع الکالی بالکالی غیر صحیح فانه اعم من ذلک فلا یجوز المصیر الیه انتهی لکن یرد ههنا علی الحنفیة اشکال وهو انه قد تقرر عندهم ان عمل الراوی بخلاف روایته یدل علی النسخ وقد صح فی الموطا عن ابن عمر وهو من رواة حدیث النهی انه اشتری

شرح ابی الطیب

لو یبلغه الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة بیع الحیوان بالحیوان نسیئة **قوله** وقد رخص بعض الی آخره وحملوا هذا الحدیث علی ما اذا کان النساء من الجانبین لحدیث نهی عن بیع الکالی بالکالی ای النسیئة بالنسیئة لکن فی النهایة وذلک ان یشتری الرجل شیئا الی اجل فاذا حل الاجل لم یجد ما یقضی فیقول بعنیه الی اجل آخر بزیادة شیء فیبیعه منه ولا یجری بینهما تقابض وقیل هو ان یبیع الرجل دینه علی المشتری بدین آخر

شرح سراج احمد

راحلة باربعة ابعرة مضمونة فقال حدثنا ابو عمار الحسين بن حريث نا عبد الله بن نمير عن الحجاج وهو ابن ارطاة عن ابی الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيوان اثنين بواحدة لا يصلح نسيا ولا باس به يدا بيد فرمود آنحضرت فروختن دو حیوان بیک روا نباشد بنسیہ و باک نیست بآن دست بدست هذا حديث حسن **باب** ما جاء فی شراء العبد بالعبدين باب ست دربیان خریدکردن یک بنده بدو بنده حدثنا قتيبة نا الليث عن ابی الزبير عن جابر قال گفت جابر جاء عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة آمد مردی بنده نزد آنحضرت پس بیعت کرد با آنحضرت بر ہجرت ولا يشعر النبي صلى الله عليه وسلم انه عبد و نمی دانست آنحضرت که این مرد غلام بنده است فجاء سيده يريده پس آمد مولا ای او که اراده میکرد آنرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعنيه پس فرمود آنحضرت سید او را بفروش بمن این بنده خود را فاشتراه بعبدين اسودين پس خرید نمود آن بنده را بمقابل دو بنده سیاه رنگ بعوض آن داد و آنرا الجزید ثم لم يبايع احدا بعد حتى يساله اعبد هو پس بیعت نمیکرد آنحضرت هیچ کس را پس ازوی تا آنکه می پرسید او را که آیا بنده است او وقتیکه نمی شناخت او را وفی الباب عن انس بن مالک حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه لا باس بعبد بعبدين يدا بيد گفته اند اہل علم که باک نیست بخریدن یک بنده بمقابل و دادن دو بنده دست بدست و نسیه نباشد در وی و اختلفوا فيه اذا كان نسيا و اختلاف کرده اند علما دران چون قرض باشد **باب** ما جاء ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل و كراهية التفاضل فيه باب ست دربیان آنچه آمده است که بدرستیکه فروختن گندم بمقابل گندم مثل بمثل و بیان کراهت زیادتی در وی حدثنا سويد ابن نصر نا ابن المبارك نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الذهب بالذهب مثلا بمثل فرمود آنحضرت فروخته شود یا بفروشد طلا بطلا مانند بمانند یعنی برابر در مقدار

شرح ابی الطیب

للمشتری على ثالث **قوله** الحيوان اثنين بواحدة الحيوان مبتدأ واثنين مضاف اليه لمبتدأ محذوف وجملة لا يصلح نساء خبر للمبتدأ المحذوف والتقدير الحيوان بيع اثنين بواحدة منه لا يصلح نساء **قوله** ولا باس به يدا بيد يعنی لا باس ان يبيع الحيوان الواحد باثنين يدا بيد وعند من لم يجوز ان يحمل هذا على انه كان قبل تحريم الربو فنسخ بعد ذلك قال النووی مذهب الشافعی والجمهور جواز بيع عبد بعبدين و بعير ببعيرين الى اجل وقال ابو حنيفة والكوفيون لا يجوز وفيه مذاهب لغيرهم انتهى **باب** ما جاء فی شری العبد بالعبدين **قوله** فاشتراه بعبدين قال فی شرح السنة العمل على هذا عند اهل العلم كلهم انه يجوز بيع حيوان بحيوان نقدا سواء كان الجنس واحدا او مختلفا اشترى رافع بن خديج بعيرا ببعيرين فاعطاه احدهما وقال اتيك بالآخر غدا ان شاء الله تعالى واختلفوا فی بيع الحيوان بالحيوان او الحيوانين نسيئة فمنعه جماعة من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم روی فيه عن ابن عباس وهو قول عطاء ابن ابی رباح و اصحاب ابی حنيفة ورخص فيه بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وهو قول الشافعی **قوله** اذا كان نساء لدخوله تحت عموم نهی بيع الحيوان بالحيوان نساء **باب** ما جاء ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل وكراهية التفاضل فيه **قوله** الذهب بالذهب بالنصب بتقدير بيعوا و بالرفع مبتدأ والخبر محذوف وهو يباع ای الذهب يباع بالذهب وقوله مثلا نصب على

عارضة الاحوذی

منها باب و فتحت ابواب الجنة فلم يغلق منها باب وينادی مناديا باغی الخير اقبل ويا باغی الشر اقصر ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة الاسناد ضعف ابو عيسى هذه الرواية وذكر ان الصحيح منها رواية الاعمش عن مجاهد ان ذلك قوله ورواه كذلك عن ابی بكر بن عياش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال انه غريب قال القاضی ابو بكر بن العربی رضی الله عنه ولفظه فی الصحاح اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء والجنة فی رواية فيه وفيها ايضا الرحمة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين الاصول فی مسائل الاولى قوله اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة يقتضی انها مخلوقة ردا على القدرية الذين يقولون انها لم تخلق بعد والاخبار فی ذلك كثيرة وقد بلغت من الاستفاضة حدا يقرب من التواتر وقد بيناها فی كتب الاصول الثانية روی ابواب السماء وروی ابواب الرحمة

اسماء الرجال

عارضة الاحوذی

کما تقدم واذا فتحت ابواب الجنة التی فوق السماوات وسقفها عرش الرحمن فاولی واحری ان تفتح ابواب السماء وتحتها الثالثة ابواب الرحمة وان الرحمة تقال بمعنیین احدهما ارادة الله الانعام والثواب لعباده وتلک صفة من صفاته ولیست بجسم ولا انها باب حقیقة والثانی الجنة فانها رحمة الله وفی الحدیث الصحیح ان الله قال للجنة انت رحمتی ارحم بک من شئت وقال للنار انت عذابی ولکل واحدة منکما ملؤها انا صفدت الشیاطین یعنی شدت بالصفاد وهو الالة التی تعقد بها الیدان والرجلان والشیاطین خلق من خلق الله وهم ذریة ابلیس اجسام یاکلون ویطؤن ویشربون ویولدون ویموتون ویعذبون ولا ینعمون بحال وانکرت ذلک القدریة لاضمارهم عقیدة الفلاسفة وربما جبلوا علی عوام المنتسبین بالفقهاء فیقولون لهم انها اجسام لطیفة لا تاکل ولا تشرب بسائط وکذ بوالیس کذلک عندهم ولا عند الفلاسفة حقیقة ولاهم موجودون

شرح سراج احمد

والفضة بالفضة مثلا بمثل ونقرہ بنقرہ مانند بمانند والتمر بالتمر مثلا بمثل وخرما بخرما مانند بمانند والبر بالبر مثلا بمثل وگندم بگندم مانند بمانند والملح بالملح مثلا بمثل ونمک بنمک مانند بمانند والشعیر بالشعیر مثلا بمثل وجو بجو مانند بمانند فمن زاد او ازداد فقد اربی پس کسیکہ زیادہ کرد یا طلب زیادہ کرد پس تحقیق ربا کرد گیرندہ ودہندہ در وی برابر اند در اثم وارتکاب حرام بیعوا الذہب بالفضة کیف شئتم بفروشید طلا را بنقرہ بہر کیفیت کہ خواہید وحرمت دران نباشد یدا بید دست بدست چون نسیۂ دروی نباشد وبیعوا البر بالتمر کیف شئتم وبفروشید گندم را بخرما بہر کیف کہ خواہید یدا بید دست بدست وبیعوا الشعیر بالتمر کیف شئتم یدا بید وبفروشید جو را بخرما بہر کیف کہ خواہید دست بدست وفی الباب عن ابی سعید اخرجہ الشیخان وابی ہریرة اخرجہ الشیخان وبلال اخرجہ الشیخان عن ابی سعید ان بلالا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتمر برنی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من این ہذا قال کان عندنا تمر ردی فبعت منہ صاعین بصاع فقال اوہ عین الربوا عین الربوا لا تفعل ولکن اذا اردت تشتری فبع التمر ببیع آخر ثم اشتر بہ حدیث عبادة حدیث حسن صحیح وقد روی بعضہم ہذا الحدیث عن خالد بہذا الاسناد باین اسناد مذکورہ کہ عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن عبادة بن الصامت ست وقال وفرمود آنحضرت بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم یدا بید بفروشید گندم را بجو بہر طوری کہ میخواہید دست بدست وروی بعضہم ہذا الحدیث عن خالد عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن عبادة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وزاد فیہ وزیادہ کردہ است بعضی در حدیث قال خالد قال ابو قلابة بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم یعنی در اول حدیث یدا بید را ذکر کردہ ودرین حدیث بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم بدون ذکر یدا بید گفتہ فذکر الحدیث پس ذکر کردہ است تمام حدیث را والعمل علی ہذا عند اہل العلم لا یرون ان یباع البر بالبر الا مثلا بمثل والشعیر بالشعیر الا مثلا بمثل فاذا اختلفت الاصناف فلا باس ان یباع البر بالشعیر پس چون مختلف شوند صنف غلہ پس باک نیست اینکہ فروختہ شود گندم بجو متفاضلا اذا کان یدا بید زیادہ چون باشد دست بدست وہذا قول اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وہو قول سفین الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال الشافعی والحجة فی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحجت درین جواز تفاضل در اصناف مختلفہ قول آنحضرت ست کہ این ست بیعوا الشعیر بالبر کیف شئتم یدا بید وقد کرہ قوم من اہل العلم ان یباع الحنطة بالشعیر الا مثلا بمثل وتحقیق مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم این کہ فروختہ شود گندم بجو مگر مانند بمانند یعنی در غیر جنس ہم تفاضل روا نیست وہو قول مالک بن انس والقول الاول اصح کہ موافق ایمۂ ثلثہ است وموافق امام مالک ست لیث است واوزاعی ومعظم علمای مدینہ وشام کہ حنطہ وشعیر نزد وی یک صنف اند وہمین نسبت محکی از عمر واخرج مالک فی الموطا ان سلیمان بن یسار قال فنی علف حمار سعد بن ابی وقاص فقال لغلامہ خذ من حنطة اہلک فابتع بہا شعیرا ولا تاخذ الا مثلہ

شرح ابی الطیب

الحال ای حال کونہ مثلا مقابلا بمثل **قولہ** فمن زاد ای اعطی الزیادة **قولہ** او ازداد ای قبل الزیادة **قولہ** فقد اربی ای اوقع نفسہ فی الربوا وقال التوربشتی ای اتی الربوا وتعاطاہ ومعنی اللفظ اخذ اکثر مما اعطاہ من ربا الشیء یربوا اذا زاد

قوت المغتذی

فمن زاد او ازداد فقد اربی قیل ہو الشک من الراوی والاظہر خلافہ وان المعنی من زاد اعطی الزیادة وازداد اخذ الزیادة لا یشف قال العراقی یحتمل ان یکون مبنیا للمفعول بضم الیاء المثناة من تحت وفتح الشین وآخرہ فاء وعلی ہذا فلا نافیة لا ناہیة ویحتمل ان یکون نہیا للواحد بضم تاء المضارعة وکسر الشین المعجمة من اشف ویکون قد انتقل من نہی الجماعة الی نہی

شرح سراج احمد

باب ماجاء فی الصرف باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در بیع صرف وآن بیع ذہب بذہب و فضہ بفضہ و فضہ بذہب
و بعکس آن و مسمی کردہ شد بصرف از جہت تصریف وی و گویند مسمی کردہ شد صرف از جہت صرف او از مقتضای بیوع از جواز
تفریق پیش از قبض و در ہدایہ گفتہ است اصل الصرف الزیادۃ منہ سمیت النافلۃ صرفا و باین عقد قصد کردہ نمیشود انتفاع را
مگر قصد کردہ میشود زیادتی را بوسیلۂ آن نہ انتفاع بعین بدلین بخلاف غلہ حدثنا احمد بن منیع نا حسین بن محمد نا شیبان
عن یحیی بن ابی کثیر عن نافع قال انطلقت انا وابن عمر الی ابی سعید گفت نافع رفتم من و عبد اللہ بن عمر بسوی
ابی سعید خدری فحدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال پس حدیث کرد ابو سعید مارا کہ بدرستیکہ آنحضرت فرمود سمعتہ
اذنای ہاتین مقولۂ ابی سعید است کہ شنیدہ آن حدیث را این ہر دو گوش من کہ یقول میفرمود لا تبیعوا الذہب بالذہب
الا مثلا بمثل مفروشید طلا را مگر مانند بمانند والفضۃ بالفضۃ الا مثلا بمثل و نقرہ را بنقرہ مگر مانند بمانند لا یشف بعضہ
علی بعض کہ افزون کردہ نشود بعضی آن بر بعضی شف بمعنی فزون و زیادتی ست بشین معجمہ و تشدید فاو لا تبیعوا منہ غائبا
بناجز و مفروشید از وی غائب را بحاضر یعنی نسیہ را بنقد و ناجز بنون و جیم مکسورہ و زای بمعنی نقد و آمادہ است و فی الباب عن ابی بکر اخرجہ
مسلم و عمر اخرجہ الشیخان و عثمان لا تبیعوا الدینار بالدینارین و لا الدرہم بالدرہمین اخرجہ مسلم و ابی ہریرۃ اخرجہ الشیخان و النسائی و
ہشام بن عامر و البراء بن عازب اخرجہ احمد و الشیخان و زید بن ارقم اخرجہ احمد الشیخان بلفظ نہی عن بیع الذہب بالورق دینا
و فضالۃ بن عبید اخرجہ مسلم و ابی بکرۃ وابن عمر اخرج عنہ عبد الرزاق بلفظ قال ابن عمر بیع دہ بدوازدہ ربا و اخرج عبد الرزاق
بطریق آخر عن مجاہد ان صائغا سأل ابن عمر فقال انی اصوغ ثم ابیع الشیء باکثر من وزنہ واستفضل من ذلک قدر عملی فنہاہ عن ذلک فجعل
الصائغ یردد علیہ فقال ابن عمر الدینار بالدینار والدرہم بالدرہم لا فضل بینہما ہذا عہد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم الینا و عہدنا الیکم و
ابی الدرداء و بلال بن رباح اخرجہ الطبرانی و اخرج احمد و مسلم و النسائی و ابن ماجۃ عن اسامۃ بن زید بلفظ انما الربوا فی النسیۃ و اخرج
الطبرانی عن فضالۃ بن عبید لا تبیعوا کذا الجوہرۃ علی حدۃ والذہب علی حدۃ و اخرج عبد الرزاق و ابن ابی شیبۃ عن انس قال اتانا کتاب
عمر و نحن بارض فارس لا تبیعوا سیفا فیہ حلقۃ فضۃ بورق اخرج عبد الرزاق عن ابن عباس قال الیمین بیمین العبد و سیدہ ربا حدیث ابی سعید
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہم الا ما روی

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الصرف قولہ قال سمعت اذنای ہاتین یقول المقرر ان الذات لا تسمع فلا بد من تقدیر مضاف
ای سمعت قول اذنای و قولہ یقول حال من ضمیر سمعتہ و جملۃ سمعتہ حال بتقدیر قد او معترضۃ و مقول قال
لا تبیعوا الخ والمعنی لا تبیعوہما فی حال من الاحوال الا حال کونہما متماثلین ای متساویین وزنا قولہ لا تشفوا
بعضہا علی بعض بصیغۃ المجہول من الاشفاف ای لا یفضل و لا یزاد بعض الذہب علی البعض و کذلک الفضۃ
والتذکیر باعتبار المذکور قال العراقی یحتمل ان یکون مبنیا للمفعول بضم الیاء المثناۃ من تحت و فتح الشین
آخرہ فاء و علی ہذا فلا نافیۃ لا ناہیۃ و یحتمل ان یکون نہیا للواحد بضم تاء المضارعۃ و کسر الشین
المعجمۃ من اشف و یکون قد انتقل من نہی الجماعۃ الی نہی الواحد و ہو من الاضداد یطلق علی الزیادۃ و علی النقصان
قولہ و لا تبیعوا منہا غائبا بناجز ای مؤجلا بحاضر والناجز بالنون والجیم والزای الحاضر ای لا بد من التقابض فی المجلس

عارضۃ الاحوذی

لا لطائف و لا تختان و قد بالغنا القول فیہا فی کتب اصول الدین و کذلک قولہ سلسلت ای بطلت فی السلاسل الخامسۃ قولہ فتحت ابواب الجنۃ دلیل علی انہا مغلقۃ السادسۃ قولہ غلقت ابواب النار دلیل علی ان ابوابہا مفتحۃ و قد غلط فی ذلک بعض المتعدین علی کتاب اللہ فقال ان قولہ تعالی حتی اذا جاؤہا و فتحت ابوابہا دلیل علی ان ابوابہا مفتحۃ ابدا اذ لو یجعل جواب الجزاء و قولہ فی النار حتی اذا جاؤہا فتحت ابوابہا دلیل علی انہا مغلقۃ فقلب الحقیقۃ و تکلم فی کتاب اللہ برایہ و قال آخر من المفصولین قولہ و فتحت ابوابہا بتفسیر واو الثمانیۃ اذ للجنۃ ثمانیۃ ابواب کما قال و ثامنہم کلبہم بواو و سائر الاعداد بغیر واو والحق الصحیح المقبول المعلوم ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم آتی باب الجنۃ فاخذ بحلقۃ الباب فاقعقع فیقول الخازن من فاقول محمد فیقول بک امرت ان لا افتح لاحد قبلک و انما تفتح ابواب الجنۃ لیحظوا الرجاء و یکثر العمل و تتعلق بہا

بقیہ صفحہ ۲۶

شرح سراج احمد

عن ابن عباس انه کان لایری باساً ان یباع الذهب بالذهب متفاضلاً ولا الفضة بالفضة متفاضلاً اذا کان
یداً بید ابن عباس نمی دید باکی اینکه فروخته شود طلا بطلا بزیادت و باک نمی دید به بیع نقره بنقره بزیادت چون باشد دست بدست
وقال انما الربوا فی النسیة وگفت ابن عباس جز این نیست که ربا در نسیه باشد نه در تفاضل وکذلک روی عن بعض اصحابه
شیئا من هذا وهمچنین روایت کرده است از بعضی یاران آنحضرت چیزی را ازین و اگر ضمیر اصحابه راجع با بن عباس شود هم درست
وقد روی عن ابن عباس انه رجع عن قوله حین حدثه ابو سعید الخدری وتحقیق روایت کرده شده است از ابن عباس
بدرستیکه او رجوع کرده از قول خود هنگامی که حدیث کرد او را ابو سعید خدری عن النبی صلی الله علیه وسلم والقول الاول اصح
که تفاضل در بیع نقدین حرام ست والعمل علی هذا عند اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد
واسحق وروی عن ابن المبارک انه قال لیس فی الصرف اختلاف و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک او گفت
نیست در بیع صرف اختلافی بلکه باتفاق ست که نسیه و تفاضل هر دو حرام ست در بیع نقد بنقد حدثنا الحسن بن علی الخلال نا یزید
ابن هارون نا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن سعید بن جبیر عن ابن عمر قال کنت ابیع الابل بالنقیع گفت عبد الله
ابن عمر بودم من که می فروختم شتران را در موضع نقیع بنون و قاف بر وزن رفیع نام موضعی ست قریب مدینه مطهره که در انجا بازاری بود و بعضی آنرا
بباء موحده خوانده اند که نام موضعی مشهور ست که مقبرهٔ مدینه است و آنجا نیز پیش ازینکه آنجا مقبره گویند بازاری بود فابیع بالدنانیر پس میفروختم
من ابل خود را بدینارها فآخذ مکانها الورق پس میگرفتم در جای دینارها فضه را وابیع بالورق فآخذ مکانها الدنانیر و میفروختم شتران را بفضه
پس میگرفتم بجای آن دنانیر زر سرخ را فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فوجدته خارجا من بیت حفصة پس آمدم من نزد آنحضرت
پس یافتم آنحضرت را بیرون شونده از خانهٔ خواهر من حفصه فسألته عن ذلک پس سوال کردم و پرسیدم آنحضرت را ازین بیع فقال لا باس به بالقیمة
و در روایتی دیگر آمده فقال لا باس ان تاخذها بسعر یومها ما لم تفترقا وبینکما شئ یعنی پس فرمود آنحضرت باکی نیست اینکه بگیری تو دراهم را و دنانیر را
در بدل یکدیگر بنرخ آن روز این بطریق استحباب ست والا بهر نرخ که بگیرد جائز ست بشرطیکه جدا نشوید شما از یکدیگر و حال آنکه میان شما چیزی
است که تقابض ست یعنی این استبدال دنانیر و دراهم بیکدیگر بشرطی جائز ست که در مجلس تقابض کنند تا بیع نقد بنسیه لازم نیاید وهذا
حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث سماک بن حرب عن سعید بن جبیر عن ابن عمر یعنی از طریق دیگر مرفوع نیست مگر بهمین طریق
که مذکور شده وروی داود بن ابی هند هذا الحدیث عن سعید بن جبیر عن ابن عمر موقوفا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم ان
لا باس ان یقبض الذهب من الورق والورق من الذهب باکی نیست اینکه قبض کرده شود طلا از فضه و فضه از طلا وهو قول

شرح ابی الطیب

قوله انه رجع عن قوله حین حدثه ابو سعید ونص علیه ما فی مسلم حدثنا الحکم بن موسی قال حدثنا هقل
عن الاوزاعی قال حدثنی عطاء بن ابی رباح ان ابا سعید الخدری لقی ابن عباس فقال له أرأیت قولک فی الصرف
اشیئا سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم ام شیئا وجدته فی کتاب الله فقال ابن عباس کلا لا اقول
اما رسول الله صلی الله علیه وسلم فانتم اعلم به واما کتاب الله فلا اعلمه ولکنی حدثنی اسامة بن زید ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال انما الربا فی النسیئة وقال فی شرح مسلم هذه الاحادیث التی ذکرها مسلم تدل علی ان
ابن عمر وابن عباس رضی الله عنهم لم یکن بلغهما احادیث النهی عن التفاضل فی غیر النسیئة فلما بلغتهما رجعا

عارضة الاحوذی

الهم و یتشوق الیها الصابر وتغلق ابواب النار لتجری الشیاطین وتقل المعاصی ویصد بالحسنات فی وجوه السیئات فتذهب سبیل النار وقد قال بعض الناس ان معنی قوله فتحت ابواب الجنة کثرت الطاعات وغلقت ابواب النار انقطعت المعاصی او قلت وضرب لذلک الابواب فی الوجیز مثلا قال الفقیه الامام ابوبکر بن العربی رضی الله عنه وهذا مجاز جائز لا یقطع الحقیقة ولا یعارضها وکلا المعنیین صحیحان موجودان و الحمد لله الحقیقة وهذه للمجاز اذ لا یتنافیان لسانا قوله وغلقت ابواب النار وفی روایة وغلقت ابواب جهنم وروی النسائی وغیره ابواب الجحیم وهذا یدل علی انها اسماء جهنم خلافا لمن تعدی فجعل ذلک عبادة عن انتهاء درجات جهنم اطباق سبع لها هذه القسمیات ولیس کما زعم انما ابواب جهنم سبعة ولم یخلق الی الآن من یحدث عن محمد تسمیة ابوابها وذلک کله اعتداء علی دین الله وابواب الجنة

شرح سراج احمد

احمد و اسحق و قد کرہ بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرهم و ذلک اخرج عبد الرزاق عن یسار بن نمیر ان عمر ابن الخطاب قال فی الرجل یسأل الرجل الدنانیر ایاخذ الدراہم قال اذا قاست علی الثمن فاعطها ایاہ بالقیمۃ حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن مالک بن اوس بن الحدثان انہ قال بدرستیکہ مالک گفت اقبلت اقول من یصطرف الدراہم آمدم من کہ میگفتم کیست کہ بدل کند دراہم را بدنانیر فقال طلحۃ بن عبید اللہ وھو عند عمر بن الخطاب ارنا ذھبک پس گفت طلحہ و حال آنکہ او نزد امیر المومنین عمر بن الخطاب بود بنما را طلای خود را ثم ائتنا اذا جاء خادمنا نعطک ورقک پستر بیا مارا چون بیاید خادم ما بدہیم ترا ورق تو فقال عمر بن الخطاب کلا واللہ لتعطینہ ورقہ او لتردن الیہ ذھبہ پس گفت عمر نہ چنین ست بخدا سوگند ہر آئینہ بدہی تو او را ورق او را یا رد کنی تو بسوی وی طلای او را فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الورق بالذھب ربا الا ھاء وھاء بدرستیکہ آنحضرت فرمود ورق بطلا بدل کردن رباست مگر دست بدست و البر بالبر ربوا الا ھاء وھاء والتمر بالتمر ربوا الا ھاء وھاء والشعیر بالشعیر ربوا الا ھاء وھاء یعنی درین ہمہ نسیہ روا نیست مگر دست بدست باشد ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم و معنی قولہ الا ھاء وھاء یقول ید بید و معنی ہا و ہا ید بید ست بدانکہ استدلال کردہ است مالک باین حدیث بر اشتراط تقابض عقب عقد پس روا نیست تاخیر از عقد و اگرچہ در مجلس باشد و گفت امام ما ابو حنیفہ و شافعی کہ شرط ست قبض در مجلس اگرچہ مؤخر شود از عقد و بہذا الحدیث استدل ابن الجوزی علی اشتراط التقابض فی الطعام علی ابی حنیفۃ کالنقدین وھو قول مالک و الشافعی و احمد و قال ابو حنیفۃ عقد الصرف یعتبر فیہ قبض عوضیہ فی المجلس و ما سواہ مما فیہ الربوا یعتبر التعیین و الوجود وقت العقد لا التقابض فلو افترقا بعد تعیین البدلین من غیر قبض جاز اختلاف ست علما را در علتی کہ آن سبب تحریم بود در ربوا در نقدین و غلہ و نزد امام ما ابو حنیفہ علت در نقدین وزن ست پس متعدی میشود بسوی ہر موزون چنانکہ نحاس و حدید و در غلہ کیل ست و ایمہ ثلثہ را اتفاق ست کہ علت در نقدین ثمنیت ست پس متعدی نمیشود بسوی غیر اینہا و در غلہ اختلاف ست فقال الشافعی کونہا مطعومۃ فیتعدی الی کل مطعوم من الاقوات و الفواکہ و الادویۃ و الجنسیۃ بشرط عمل العلۃ و عند مالک الادخار للقوت فعداہ الی الزبیب و السلت و الفواکہ التی تؤکل یابسا و یدخر دون ما یؤکل رطبا فقط کالبطیخ و السفرجل و نحوہما ہذا فی ربا التفاضل اما النسیۃ فیکفی فی تحقیقہا عند امامنا ابی حنیفۃ احد الامرین اما اتحاد الجنس او الکیل و الوزن و کذلک عند مالک غیر ان الامر الثانی عندہ الادخار للقوت و قال الشافعی الطعم و یحرم النسیۃ و لو اختلف الجنس و اما اتحاد الجنس فلا یحرم شیئا و انما ہو شرط فی حرمۃ التفاضل و الشرط لا یحرم شیئا و قال داود الظاہری بانہ یقتصر حکم الربوا علی الاشیاء الستۃ المنصوصۃ لا غیر و روی عن قتادۃ و طاوس و حکی عن ابن عقیل الحنبلی کما فی شرح الموطا

شرح ابی الطیب

قولہ اقبلت اقول ای اقبلت قائلا **قولہ** الورق بالذھب ربا الا ھاء وھاء بالمد و القصر اسم فعل بمعنی خذ و المد افصح و اشہر و الہمزۃ مفتوحۃ و یقال بالکسر و اصلہ ہاک ای خذ فحذف الکاف و عوض منہا المد و الہمزۃ ای مقبوضین ماخوذین فی المجلس قبل التفرق بان یقول احدہما خذ ہذا فیقول الآخر مثلہ و قیل معناہا خذ و اعط قال النووی و من قصرہ قال وزنہ وزن خف یقال للواحد ہا کخف و للاثنین ہاء کخافا و للجمع ہاؤا کخافوا و للمؤنثۃ ہائی و منہم من لا یثنی و لا یجمع علی ہذہ اللغۃ و لا یغیرہا فی التانیث بل یقول فی الجمیع ہا

عارضۃ الاحوذی

ثمانیۃ و لو یخلق من یسمیہا عن محمد قال امرؤ برایہ ما شاء فبئس ما صنع و نشاء الثامنۃ قال مسترسیا انا نری المعاصی فی رمضان کما ہی فی غیرہ فما افاد تصفید الشیاطین و ما معنی ہذا الخبر قلنا لہ کذبت او جہلت لیس یخفی ان المعاصی فی رمضان اقل منہا فی غیرہا و من زعم ان رمضان فی الاسترسال علی المعاصی و غیرہ سواء فلا تکلموہ فقد سقطت مخاطبتہ بل تقل المعاصی و یبقی منہا ما بقی و ذلک لثلثۃ اوجہ احدہا ان یکون المعنی صفدت و سلسلت المردۃ و بقی من لیس بمارد و لا عفریت و یدل علیہ الحدیث الآخر الذی رواہ ابو عیسی و غیرہ ثانیہا ان یکون المعنی انہا بعد صعودیا تصفیدہا کلہا و سلسلتہا تحمل علی المعاصی بالوسوسۃ فانہ لیس من شرط الوسوسۃ التی یجدہا المرء فی نفسہ من الشیطان للاتصال بل ہی من العبد صحیحۃ فان اللہ ہو الذی یخلقہا فی قلب العبد عند تکلم الشیطان بہا کما یخلق فی قلب المسحور عند تکلم

بقیہ صفحہ ۲۸

شرح سراج احمد

باب ما جاء فی ابتیاع النخل بعد التأبیر والعبد وله مال **باب** است در بیان آنچه آمده است در ذکر خرید کردن درخت خرما پس از تأبیر و اصلاح وی و در ذکر خرید کردن بنده در حالیکه باشد مر او را مالی حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه ابن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر کسیکه بخرد درخت خرما را بعد از تابیر آن تابیر اصلاح نخل و تلقیح اوست یعنی گشنی دادن خرما را نهادن چیزی از شگوفه نر در شگوفه ماده و مراد بدان درین حدیث ظهور ثمره آن است زیرا که این لازم تابیر ست تا آنکه اگر تابیر کرده شده و ثمره ظاهر نشده حکم نه این ست که گفت فثمرتها للبائع پس میوه آن درخت مر بائع را ست یعنی اگر درخت خریده که میوه او ظاهر شده و رسیده است پس میوه حق بائع ست و در ازان اوست و تابع درخت نیست و بمشتری نمی رسد الا ان یشترط المبتاع مگر آنکه شرط کند خریدار را و راضی گردد بدان فروشنده ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذی باعه هر که خرید کرد بنده را و حال آنکه در دست آن بنده مالی بود پس مال آن غلام مر کسی راست که فروخته او را یعنی برای بائع ست الا ان یشترط المبتاع مگر آنکه شرط کند مشتری و اختلاف کرده اند علما در جاهها که پوشیده است و ظاهر حدیث آنست که در نیاید در بیع و بعضی گفته اند که مقدار آنچه ستر عورت کند می در آید و زیاده بر آن نه وفی الباب عن جابر اخرجه مسلم وابن حبان و اخرجه ابن ماجة عن عبادة بن الصامت حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح هکذا روی من غیر وجه عن الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتاع نخلا بعد ان یؤبر فثمرتها للبائع الا ان یشترط المبتاع ومن باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان یشترط المبتاع وروی عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتاع نخلا قد ابرت فثمرتها للبائع الا ان یشترط المبتاع حاصل همه یکی ست مگر اختلاف الفاظ ست وروی عن نافع عن ابن عمر عن عمر انه قال من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان یشترط المبتاع هکذا روی عبید الله بن عمر وغیره عن نافع الحدیثین یعنی این دو حدیث روایت کرده عبید الله و غیر وی از نافع هر دو حدیث وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا یعنی بطریق دیگر سوای طریقه عبید الله بن عمر وروی عکرمة بن خالد عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث سالم والعمل علی هذا

اول را از ابن عمر و ثانی را از ابن عمر از عمر ۱۲ یعنی بلا واسطۂ عمر ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی ابتیاع النخل بعد التؤبیر والعبد وله مال **قوله** من ابتاع ای اشتری **قوله** بعد ان یؤبر بتشدید الموحدة المفتوحة من التابیر وهو تلقیح النخل وهو ان یوضع شیء من طلع فحل النخل فی طلع الانثی اذا انشق فتصلح ثمرته باذن الله تعالی وکان اجود مما لم یؤبر **قوله** الا ان یشترط المبتاع ای المشتری بان یقول اشتریت النخلة بثمرتها هذه وکذلک فی غیر المؤبرة عندنا وقال مالک والشافعی واحمد فی غیر المؤبرة تکون الثمرة للمشتری الا ان یشترط البائع لنفسه **قوله** وله مال ای للعبد مال واللام فی له مال للاختصاص فان العبد لا ملک له خلافا لمالک وبیان ان العبد لا ملک له بحال ان السید لو ملکه لا یملک لانه مملوک فلا یجوز ان یکون مالکا لبهائم وقوله وله مال اضافة مجاز لا اضافة ملک کما یضاف السرج الی الفرس والاکاف الی الحمار والغنم الی الراعی یدل علیه انه قال فماله للبائع اضاف الملک الیه والی البائع فی حالة واحدة ولا یجوز ان یکون الشیء الواحد کله ملکا للاثنین فی حالة واحدة فثبت ان اضافة المال الی العبد مجاز ای للاختصاص لکونه فی یده والی المولی حقیقة ای للملک

عارضۃ الاحوذی

الساحر وعند تکلم العائن فی جسم المعین ثالثها ان المعاصی ربما زالت بوسواس الشیطان وبقیت المعاصی ان تکون من قبل شهوات الانسان اعراضه الفاسدة الناسخة قوله وینادی مناد هو غیر مسموع للآدمیین ولکنهم اخبروا به لیعلموا انهم غیر معقول عنهم ولا مهملین فان الباری لا تجوز علیه الغفلة ولا الاهمال بحال ولا بوجه وقد وهم فی ذلک المتکلمون من علمائنا فی بعض الاطلاقات علی الله عز وجل وذلک قبیح لا ینبغی فلا تلتفتوا علیه العاشرة ولله عتقاء من النار فی کل لیلة ویوم وفی کل ساعة من کل شهر ولعتقه اسباب من الطاعات فلله عتق بالتوحید وبالصلوة وبالزکوة وبالصیام فعتقاء رمضان بثواب الصیام وبرکته وفی الحدیث الصحیح والصلوة نور والصدقة برهان والصوم ضیاء والقرآن حجة لک او علیک کل الناس تغدو فبائع نفسه فمعتقها او موبقها الحادیة عشر قوله کل لیلة تنبیها علی ان الاجرة یاخذها عند انتهاء عمله متصلا به وفی الاثر وفی الخبر اعطوا

التخریج

قوله وفی الباب عن جابر قلت اخرجه الامام عن ابی الزبیر عن جابر رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من باع نخلا مؤبرا وعبدا له مال فالثمرة والمال للبائع الا ان یشترط المشتری هکذا رواه الحارثی عن ابن خسرو من طریق محمد بن الحسن ومحمد بن الحسن فی الآثار

شرح سراج احمد

الحدیث عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی واحمد واسحق قال محمد بن اسمعیل البخاری حدیث الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم اصح از دیگر اسنادها **باب** ما جاء البیعان بالخیار ما لم یتفرقا باب است در بیان آنچه آمده است که بائع ومشتری را خیار است تا دامیکه جدا نشده باشند از مجلس حدثنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا محمد بن فضیل عن یحیی بن سعید عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول البیعان بالخیار ما لم یتفرقا صاحب بیع وشرا کنندگان هر یکی از این دو اختیار دارد بر صاحب خود که ثابت دارد بیع را یا فسخ کند مادامیکه در مجلس است او یختارا یا بائع ومشتری اختیار کنند چنانکه یکی گوید اختیار کردی دیگر گوید اختیار کردم قال فکان ابن عمر اذا ابتاع بیعا وهو قاعد قام لیجب له گفت نافع پس بود ابن عمر چون خرید میکرد چیزی را وحال آنکه او نشسته می بود برمی خواست تا که لازم شود برای او بیع حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن شعبة قال ثنی قتادة عن صالح ابی الخلیل عن عبد الله بن الحارث عن حکیم بن حزام قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم البیعان بالخیار ما لم یتفرقا بائع ومشتری هر دو مختار اند مادامیکه متفرق نشده اند فان صدقا وبینا بورک لهما فی بیعهما پس اگر راست گویند وبیان کنند عیب سلعه وثمن وامثال آنرا کرده شود برکت در بیع ایشان وان کذبا وکتما واگر دروغ گویند وبپوشند محقت برکة بیعهما کاهانیده شود وبرده شود برکت بیع ایشان وهذا حدیث صحیح حسن وفی الباب عن ابی برزة اخرجه ابوداود وابن ماجة وعبد الله

شرح ابی الطیب

باب ما جاء البیعان بالخیار ما لم یتفرقا **قوله** البیعان بالخیار الخ بفتح الموحدة وتشدید المثناة التحتیة ای کل واحد منهما متصف بالخیار فی الفسخ والابقاء ما لم یتفرقا عن مجلس البیع بالابدان او یختارا امضاء البیع وهما فی المجلس او یختارا فسخ البیع فبأحد هذین الامرین وهو الافتراق بالابدان والثانی امضاء البیع او اختیاره الفسخ یسقط خیار الفسخ ویلزم البیع او ینفسخ البیع والظاهر من قوله او یختارا حمله علی اختیار الفسخ لتکمل المقابلة وفی صحیح البخاری بلفظ او یقول احدهما لصاحبه اختر انتهی ومفاده انه اذا قال ذلک لصاحبه لا یکون بالخیار بل المخاطب فان اختار الامضاء انقطع اختیاره الفسخ ایضا وان لم یتفرقا وان اختار الفسخ انفسخ **قوله** قام لیجب له اشار به الی ان المراد بالتفرق تفرق الابدان لا تفرق الاقوال وقال علماؤنا ان المراد بقوله ما لم یتفرقا التفرق قولا فان قال احدهما بعت وقال الآخر اشتریت لم یبق الخیار ویؤید هذا المعنی خبر المتبایعین بالخیار ما لم یتفرقا عن بیعهما واما حمل ابن عمر رضی الله عنهما التفرق علی تفرق الابدان فلا یخرج الحدیث من الاحتمال مع تاییده بروایة ما لم یتفرقا عن بیعهما وفی هذا التاویل جمع بین الروایات والله اعلم **قوله** فان صدقا ای فی صفة المبیع والثمن وما یتعلق بهما **قوله** وبینا ای عیب الثمن والمبیع **قوله** بورک لهما فی بیعهما ای وشرائهما والمراد به ثمن المبیع والمشری **قوله** محقت برکة بیعهما بصیغة المجهول ای ازیلت وذهبت

قوت المغتذی

الواحد وهو من الاضداد یطلق علی الزیادة وعلی النقصان البیعان بالخیار ما لم یتفرقا ولمسلم ما لم یفترقا وسئل ثعلب هل هما بمعنی واحد فقال نا ابن الاعرابی عن المفضل قال یفترقان بالکلام ویتفرقان بالابدان وقال البیهقی فی سننه اخبرنا ابو عبد الله الحافظ انا ابو الحسن احمد بن محمد بن عبدوس الطرائفی قال سمعت عثمان بن سعید الدارمی یقول سمعت اسحق بن ابراهیم الحنظلی یقول سمعت سفیان یقول سمعت عبد الله بن المبارک یقول الحدیث من البیعین بالخیار ما لم یتفرقا اثبت من هذه الاساطین

عارضة الاحوذی

لاجیر اجرة قبل ان یجف عرقه واذا کان تمام الشهر اخذ ثوابا مجددا واجرة مضاعفة مؤکدة وقد بینها النبی صلی الله علیه وسلم بقوله عن ربه من صام رمضان ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه صحیح ملیح الثانیة عشر قوله یا باغی الخیر قال اهل العربیة اصل البغی فی الشر واقله ما جاء فی طلب الخیر وانما قالوا ذلک لان الله عز وجل لما اضاف الشر الیه ذکر مطلقا فقال فمن اضطر غیر باغ ولا عاد وقد یضاف الیه الشر مقیدا کقوله یبغون فی الارض بغیر الحق وقد یضاف الیه الخیر کقوله فی هذا الحدیث یا باغی الخیر وقال عبد الله ابن الاعور الجرمازی احد الصحابة للنبی صلی الله علیه وسلم یا سید الناس ودیان العرب الیک اشکو ذربة من الذرب خرجت ابغیها الطعام فی رجب وذکر الحدیث الثالث عشر قد بینا فی کتب الاصول بطلان الاحتباط للحسنات بالسیئات علی مذهب المبتدعة وبینا ان الحسنات تحبط السیئات وذلک بالموازنة الا

شرح سراج احمد

ابن عمر اخرجه الثلاثة وسمرة اخرجه النسائی وابن ماجة وابی هريرة اخرجه الدارقطنی والبيهقی وضعفاه وابن عباس اخرجه البيهقی والحاكم كلهم اخرجوه بمضمون حديث ابن عمر حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم كابن عمر وابن عباس وابی برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص وابی هريرة وحكيم بن حزام وغيرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقالوا الفرقة بالابدان لا بالكلام وگفتہ اند ابن علماء كہ فرقت جدائی متبايعين بہ بدنہا ست نہ بسخن وقال وقد بعض اهل العلم معنى قول النبی صلى الله عليه وسلم ما لم يتفرقا وتحقيق گفتہ اند بعضی اہل علم معنی قول آنحضرت كہ مالم يتفرقا است اين ست يعنى الفرقة بالكلام مراد ميدارد بفرقت فرقت بكلام والقول الاول اصح لان ابن عمر هو روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعلم بمعنى ما روى مصنف گويد وقول اول كہ فرقت بابدان ست اصح ست زيرا كہ ابن عمر روايت كردہ است از آنحضرت حديث را وداناتر ست بمعنى چيزى كہ روايت كردہ وروى عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له وروايت كردہ شدہ ست از ابن عمر كہ او بود كہ چون ميخواست اينكہ لازم شود بيع چند قدم ميرفت تا لازم شود بيع براى او اخرجه عبد الرزاق عن نافع قال كان ابن عمر اذا اشترى شيئا مشى ساعة قليلا ليقطع البيع ثم يرجع اليه واخرج الشيخان والنسائى وابن ماجة عن ابن عمر اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الآخر فان خير احدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بعد ان تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع وهكذا روى عن ابى برزة الاسلمى وهمچنين روايت كردہ شدہ است از ابى برزہ اسلمى ان رجلين اختصما اليه فى فرس بعد ما تبايعا بدرستيكہ دو مرد برداشتند مخاصمہ خود را بسوى ابى برزہ در يك اسپى پس از آنكہ باہم بيع كردہ بودند فكانوا فى سفينة پس شدند ايشان وآن دو مرد در كشتى فقال لا اريكما افترقتما پس گفت ابو برزہ نمى بينم من شمارا كہ جدا شدہ ايد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفرمود آنحضرت بائع ومشترى ہر دو را اختيار ست تا وقتيكہ جدا نشوند از يك ديگر اخرجه ابو داود وابن ماجة وقد ذهب بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم الى ان الفرقة بالكلام وهو قول الثورى وهكذا روى عن مالك بن

شرح ابى الطيب

قوله الى ان الفرقة بالكلام بناء على ان حقيقة المتبايعين المتشاغلان بامر البيع لا من تم البيع بينهما وانقضى لانه مجازة والتشاغل يصدق عند ايجاب احدهما قبل قبول الآخر فيكون ذلك هو المراد وهذا يسمى خيار القبول وهذا محمل ابراهيم النخعى لا يقال هذا ايضا مجاز لان قبل قبول الآخر الثابت بائع واحد لا متبايعان لانا نقول هذا من المواضع التى تصدق الحقيقة فيها بجزء من معنى اللفظ كالمخبر لا حقيقة له الا حال التكلم بالخبر والخبر يقوم بعد فعة لتصدق حقيقة حال تمام المعنى وعلى التقدير يرتفع جزائه وبالضرورة يصدق عليه انه مخبر حال النطق ببعض حروف الخبر والا لا يتحقق له حقيقة ولانا نفهم من قول القائل زيد وعمرو هناك يتبايعان انهما متشاغلان بامر التبايع فليكن هو المعنى الحقيقى والحمل على الحقيقى متعين فيكون الحديث دليل اثبات خيار القبول لنفى توهم انهما اذا اتفقا على الثمن وتراضيا عليه ثم اوجب احدهما يلزم الآخر من غير ان يقبل خلاف اصلا للاتفاق السابق فى لزامه بكلام احدهما بعده ويؤيده قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود وهذا عقد قبل التخيير فلو كان لاحدهما فسخ بعد تمام العقد قبل التفرق بالابدان لعارض نص القرآن وقوله تعالى لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم وبعد الايجاب والقبول تصدق تجارة عن تراض من غير متوقف على التخيير وقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم امر بالتوثق بالشهادة حتى لا يقع التجاحد للبيع والبيع يصدق قبل الخيار بعد

عارضة الاحوذى

ان الايمان يحيط السيئات كلها من غير موازنة فاذا نظرنا الى الاعمال فاحباط الحسنات للسيئات انما يكون بالوزن الذى اخبر الله عنه وقد اخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم ان الصلوة تكفر الذنوب الا الكبائر فى الصحيح من الحديث فاذا كانت كبائر الذنوب لا تسقط بالصلوة فاحرى لا تسقط بالصيام لان الصلوة افضل من الصيام قدرا واكثر ثوابا واعظم فى الدنيا عقابا ولا شك الا انه عيار فى عقوبة الآخرة ايضا فاذا ثبت هذا فيعتقاء الله فى ليالى رمضان ثلثة الاول ان تكون حسناته وسيئاته قبل رمضان متقابلة او للسيئات فضل فى الوزن فياتى رمضان زيادة توازى الفضل وتربى عليه فيغفر ما تقدم من ذنبه الثانى ان يكون المعنى به عتقه من النار بشرط ان يدوم على حاله بعد رمضان كما هو فى رمضان من التعفف والتعبد الثالث ان يكون المعنى به ما ييسر الله للعبد من نية خالصة وتوبة صادقة تختم بها شهره فيعتقه من النار

التخريج

له قوله وروى عنه انه كان الخ فى الصحيحين من رواية نافع عن ابن عمر كان اذا بايع رجلا فاراد ان لا يقيله قام فمشى هنيهة ثم رجع اليه ورواه ابو جعفر الطحاوى ايضا واما ما ذكره الترمذى عن ابى برزة من ان رجلين اختصما اليه الخ فاخرجه ابو جعفر الطحاوى من طريق جميل بن مرة عن ابى الوضئ قال كنا غزاة فنزلنا منزلا فباع صاحب لنا من رجل فرسا فاقمنا فى منزلنا يومنا وليلتنا فلما كان الغد قام الرجل يسرج فرسه فقال له صاحبه انك قد بعتنى فاختصما الى ابى برزة فقال ان شئتما قضيت بينكما بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وما اراكما تفرقتما قال الطحاوى وقد روى عن ابن عمر فعله الذى سنذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما دل على مراده بالفرقة فان ذلك قد يحتمل ما قالوا ان يكون على الفرقة بالابدان ...

شرح سراج احمد

انس و روی عن ابن المبارک انہ قال کیف ارد ھذا والحدیث فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح وہمچنین روایت کردہ شدہ است از امام مالک و روایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن المبارک کہ او گفتہ است چہ طور رد کنم این را و حالانکہ حدیثے درین مسائلہ از آنحضرت صحیح شدہ است کہ فرقت بکلام ست فقوی ھذا المذہب پس تقویت کرد ابن المبارک این مذہب را مصنف معنی قول آنحضرت کہ الا بیع الخیار ست بیان میکند و معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا بیع الخیار کما اخرجہ احمد والترمذی بلفظ الا ان تکون صفقۃ خیار معناہ معنی عبارت این ست ان یخیر البائع المشتری بعد ایجاب البیع اینکہ خیار دہد بائع مشتری را پس از ایجاب بیع فاذا اختارہ فاختار البیع فلیس لہ خیار بعد ذلک پس چون خیار داد بائع او را پس اختیار کرد مشتری بیع را پس نیست مشتری را اختیاری پس ازین فی فسخ البیع در فسخ کردن بیع وان لم یتفرقا واگرچہ جدا نگشتہ اند ہر دو وھکذا فسرہ الشافعی و غیرہ ومما یقوی قول من یقول الفرقۃ بالابدان لا بالکلام ہمچنین تفسیر کردہ است آن را شافعی و غیر او واز بعضی انچہ تقویت میکند قول کسی را کہ گفتہ است کہ فرقت بابدان ست بکلام نیست حدیث عبد اللہ ابن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث عبد اللہ بن عمرو ست کما اخرجہ ابو داود وابن ماجۃ من طریق عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المتبایعان بالخیار ما لم یتفرقا الا ان یکون صفقۃ خیار ولا یحل لہ ان یفارق صاحبہ خشیۃ ان یستقیلہ وہکذا اخرجہ الترمذی حدثنا بذلک قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بدرستیکہ آنحضرت فرمود البیعان بالخیار ما لم یتفرقا الا ان تکون صفقۃ خیار

شرح ابی الطیب

الایجاب والقبول فلو ثبت الخیار وعدم لزوم العقد الملزم قبلہ کان ابطالا لھذہ النصوص فان قیل بقی انہ اذا حمل التفرق علی التفرق بالکلام یوہم ان التفرق بمعنی الضم ای ما لم یضم احدھما ایجابہ الی قبول صاحبہ وھو بعید جدا او لا وجہ لہ لانہ تفسیر بالضد من حیث المعنی ومن حیث التعدیۃ واللزوم بل معناہ ما لم ینتقلا من البیع کقولہ تعالیٰ وان یتفرقا یغن اللہ کلا من سعتہ ولیس من شرط الطلاق التفرق بالابدان سواء کان بطریق الخلع او غیرہ قال فی شرح الموطا عند ابی داود والنسائی المتبایعان کل واحد منھما بالخیار ما لم یفترقا الا ان تکون صفقۃ خیار ولا یحل لہ ان یفارق صاحبہ خشیۃ ان یستقیلہ فھذہ الزیادۃ تسقط خیار المجلس اذ لو کان مشروعا لم یحتج للاستقالۃ قال القرطبی وھذہ اشبہ الاجوبۃ انتہی والحاصل ان عندنا وعند مالک خیار المجلس غیر ثابت واللہ اعلم بما ھو الارجح و اجاب شارح الموطا من فعل ابن عمر رض بانہ لا دلالۃ فیہ لذلک لاحتمال انہ بحسب فھمہ من اللفظ لا من نفس المصطفیٰ **قولہ** الا ان تکون صفقۃ خیار قیل الاستثناء من الحکم والمعنی البیعان بالخیار ما لم یتفرقا الا فی بیع شرط فیہ عدم التخایر ای شرط فیہ ان لا خیار لھما فی المجلس فیلزم البیع بنفس العقد ولا یکون فیہ خیار اصلا وھذا تاویل من صحح البیع علی ھذا الوجہ وعلی ھذا فی الکلام حذف مضاف واقامۃ المضاف الیہ مقامہ وقیل المعنی الا بیعا جری فیہ التخایر بان یقول احدھما للآخر فی المجلس اختر فیختار فیلزم العقد ویسقط خیار المجلس قال الباجی والاظہر ان یقال معناہ فلا خیار الا فی بیع شرط فیہ الخیار لان الخیار اذا اطلق شرعا فھم منہ اثباتہ لا قطعہ انتہی وھذا الخیار مقید بثلاثۃ ایام کما دلت علیہ الاحادیث المشہورۃ والاستثناء علی ما ذھب الیہ الباجی من مفھوم الغایۃ

عارضۃ الاحوذی

دھرہ آلاحکام ھل یشرع لرمضان غسل ام لا ذکر البخاری ان ابن عمر کان یغتسل لہ وانہ لبدیع

باب لا یقدم الشھر بیوم ولا یومین ابو سلمۃ عن ابی ھریرۃ من روایۃ محمد بن عمرو قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقدم الشھر بیوم ولا یومین الا ان یوافق ذلک صوما کان یصومہ احدکم صوموا لرویتہ و افطروا لرویتہ فان غم علیکم فعدوا ثلثین ثم افطروا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا صیام رمضان بصیام قبلہ بیوم ولا یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صوما فلیصمہ حدیثان صحیحان حسنان الاصول الذرائع اصل من اصول الفقہ وھو کل فعل جائز فی ذاتہ موقع فی محذور او محظور لعاقبتہ ولا یلدغ المومن من جحر مرتین مثل لا حقیقۃ عند الاکثر وحقیقۃ عند الاقل والاول اصح وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتتبعن سنن من کان قبلکم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتی لو دخلوا

بقیہ صفحہ ۳۲

شرح سراج احمد

بائع و مشتری بخیار اند با داسیکہ متفرق نشوند مگر آنکہ باشد بیع خیار و صفقہ دست بر ہم زدن کہ آواز آید و دست بر دست کسی دیگر زدن در بیع و بیعت ولا یحل لہ ان یفارق صاحبہ و روا نیست مر بائع یا مشتری راکہ مفارقت کند صاحب خود را و جدا گردد از وی و برخیزد خشیۃ ان یستقیلہ از جہت ترس آنکہ برانداز د صاحب وی بیع را و فسخ کند آنرا یعنی باید کہ توقف کند در مجلس و شتابی نکند در برخاستن از جہت رعایت جانب برادر مسلمان شاید کہ اقالہ کند بیع را و این قول بظاہر دلالت دارد بر ثبوت خیار مجلس مگر آنکہ گفتہ شود کہ این نہی بجہت آن باشد کہ شاید مطلع گردد بر عیب پس اقالہ کند ھذا حدیث حسن و معنی ھذا ان یفارقہ بعد البیع خشیۃ ان یستقیلہ و لو کان الفرقۃ بالکلام و لم یکن لہ خیار بعد البیع و اگر باشد فرقت و جدائی بکلام و نبود خیاری پس از بیع لم یکن لھذا الحدیث معنی نباشد برای این حدیث معنی حیث قال از جہتی کہ فرمود این عبارت را ولا یحل لہ ان یفارقہ خشیۃ ان یستقیلہ **باب** بی ترجمہ است حدثنا نصر ابن علی نا ابو احمد نا یحیی بن ایوب قال سمعت ابا زرعۃ بن عمرو یحدث عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یتفرقن عن بیع الا عن تراض البتہ جدائی نکند یکی از دیگر بائع و مشتری از بیع مگر برضای جانبین ھذا حدیث غریب حدثنا عمر بن حفص الشیبانی نا ابن وھب عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر اعرابیا بعد البیع بدرستیکہ آنحضرت خیار داد اعرابی را بعد از بیع و تمام شدن عقد این از برای بیان خیار مجلس بود یا بسبب دیگر مانند ادعای غبن یا پشیمانی از بیع ولیکن تا رضای جانب دیگر نکردہ باشد روا نباشد وھذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی من یخدع فی البیع بابیست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسی کہ فریب دادہ شود در بیع حدثنا یوسف بن حماد البصری نا عبد الاعلی بن عبد الاعلی عن سعید

شرح ابی الطیب

قولہ و لو کان الفرقۃ بالکلام آہ تقدم الجواب عنہ بانہ لو کان لہ خیار بعد البیع لم یحتج للاستقالۃ الا ان یحمل الاستقالۃ علی المعنی اللغوی بناء علی ان الاستقالۃ بمعنی الاقالۃ ای الازالۃ لا الشرعی **باب** **قولہ** لا یتفرقن عن بیع الا عن تراض بفتح الیاء المثناۃ من تحت و فتح القاف مع نون التاکید علی بناء الفاعل و فاعلہ راجع الی العاقد و عدم ذکرہ لا یضر لظہور المقصود کما فی قولہ تعالی و توارت بالحجاب و انا انزلناہ فی لیلۃ القدر و یؤیدہ ما عند ابی داود عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا یتفرقن اثنان الا عن تراض انتہی و بہ اندفع احتمال کونہ مجہولا و ھو مقتبس من قولہ تعالی لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تکون تجارۃ عن تراض منکم و بعد الایجاب و القبول یصدق تجارۃ عن تراض من غیر توقف علی التخییر فقد اباح تعالی اکل المشتری قبل التخییر فالمراد بالحدیث واللہ اعلم انہما لا یتفرقان الا عن تراض بینہما فی ما یتعلق باعطاء الثمن و قبض المبیع و الا فقد یحصل الضرر و الضرار او المراد منہ ان یشاور مرید الفراق صاحبہ الک رغبۃ فی المبیع فان اراد الاقالۃ اقالہ و ھو نہی تنزیہ لجواز المفارقۃ من غیر اذن الآخر و غیر علمہ **قولہ** خیر اعرابیا بعد البیع ظاہرۃ تدل علی مذہب ابی حنیفۃ لانہ لو کان خیار المجلس ثابتا بالعقد کان التخییر عبثا قال الطیبی اقول و اما القول بان معناہ بین لہ ان لہ خیار المجلس فبعید لان الظاہر من اللفظ انہ صلی اللہ علیہ وسلم باع من اعرابی ثم خیرہ شفقۃ علیہ لمکارم اخلاقہ صلی اللہ علیہ وسلم

عارضۃ الاحوذی

تحرجت لہ خلیقۃ و قد فرضت علیہم العبادات فبدلوہا بالزیادۃ و النقصان و غیروا صومہم فانہ کتب علیہم فزادوا فیہ بذرائع باطلۃ فما زال صلی اللہ علیہ وسلم یحذر فعلہم و یبذہ و یبرئ لکم بالاغاق المعذرۃ و استقصاء للحجۃ و تبیانا علی معنی الشفقۃ ان نقع فی مثل تلک البدعۃ فمن جملۃ ما حذر عنہ ان قال لا تقدموا الشہر بیوم و لا یومین الا ان یکون صوما کان یصومہ احدکم و زاد فی حدیث آخر رواہ ابو عیسی فقال اذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتی تروا ہلال رمضان کل ذلک خوفا من الزیادۃ و تقیۃ من ہبابیۃ البدعۃ و قال ایضا مطلقا صوموا لرؤیتہ فان حالت دونہ غیابۃ فاکملوا ثلثین یوما و الاحادیث کلہا صحیحۃ و من الباب الحدیث الذی بین بہ ابو عیسی الکتاب عن اصلہ قال کنا عند عمار ابن یاسر فاتی بشاۃ مصلیۃ فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام الیوم الذی یشک فیہ فقد عصی ابا القاسم فان الاحتیاط علی العبادۃ انما یکون اذا وجبت فی قبل

شرح سراج احمد

عن قتادة عن انس ان رجلا کان فی عقدته ضعف بدرستیکہ مردی بود در عقدوی ضعفی و فروختن را خوب نمی دانست چنانکہ تجار میکنند وکان یبایع و بود آن مرد کہ بیع میکرد با مردم وان اهله اتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ احجر علیہ و بدرستیکہ اہل و کسان وی آمدند آنحضرت را پس گفتند ای پیغمبر خدا مانع شو بروی از بیع وی فدعاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنہاہ پس طلبید او را آنحضرت پس منع کرد او را آنحضرت فقال یا رسول اللہ انی لا اصبر عن البیع پس گفت آن مرد ای رسول خدا تحقیق من صبر نمی توانم کرد از فروختن فقال اذا بایعت فقل ہاء وہاء ولا خلابة پس فرمود چون بفروشی تو پس بگوی بمشتری بگیر این را و بدہ ثمن را بمن و نیست چیزی دروغ و فریب وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ الشیخان حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اہل العلم وقالوا یحجر علی الرجل الحر فی البیع والشراء اذا کان ضعیف العقل و گفتہ اند علما منع کردہ شود بر مرد حر و آزاد در فروختن و خرید کردن چون باشد ضعیف العقل و عقل نداشتہ باشد وهو قول احمد واسحق ولم یر بعضہم ان یحجر علی الحر البالغ و اعتقاد نکردہ اند بعضی علما اینکہ منع کردہ شود بر مرد حر بالغ بدانکہ اختلاف کردہ اند در مقصود از این قول بعضی گفتہ اند کہ آنحضرت امر کرد آن مرد را کہ بگوید نزد بیع این سخن را تا بدانانند و بیاگاہانند صاحبش را کہ من از اہل بصیرت نیستم در بیع باید کہ فریب ندہی مرا و زیان زدہ نکنی مرا و مردم در آن وقت اہل دیانت و نصیحت بودہ اند دوست میداشتند برادران خود را آنچہ دوست میداشتند مر نفس خود را خصوصاً نزد تنبیہ و تفویض و بعضی گفتہ اند کہ امر کردن آنحضرت او را بشرط خیار و تصدیر باین کلمہ برای بیان باعث بر اشتراط ست **باب** ما جاء فی المصراة باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر مصرات حدثنا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی من یخدع فی البیع **قولہ** عن انس ان رجلا هو حبان بفتح الحاء المهملة وتشدید الموحدة ابن منقذ بالمعجمة وکسر القاف قبلها ابن عمرو الانصاری المدنی و واسع ابنی حبان شهد احدا **قولہ** فی عقدته ضعف ضبط بضم فسکون ای فی رایه و نظره فی مصالح نفسه وعقله **قولہ** احجر بتقدیم المهملة علی المعجمة ای امنعه **قولہ** فقل هاء ولا خلابة کلمة هاء بمعنی خذ ای الثمن و لا خلابة بکسر الخاء المعجمة وتخفیف اللام ای لا خدیعة فی الدین لان الدین النصیحة فلا لنفی الجنس و خبر خدیعة محذوف قال التوربشتی لقنه النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا القول لیتلفظ به عند البیع لیطلع به صاحبه علی انه لیس من ذوی البصائر من معرفة السلع ومقادیر القیمة لیری له کما یری لنفسه وکان الناس فی ذلک الزمان لا یغبنون اخاهم المسلم وینظرون له اکثر مما ینظرون لانفسهم قال النووی اختلف العلماء فی هذا الحدیث فجعله بعضهم خاصا فی حقه وان وقعت المغابنة بین المتبایعین لا خیار للمغبون بسببها سواء قلت ام کثرت وهذا مذهب الشافعی و ابی حنیفة وآخرین وهی اصح الروایتین عن مالک **باب** ما جاء فی المصراة بضم المیم اسم مفعول من التصریة کمزکاة من التزکیة والتصریة عبارة عن حبس اللبن فی الضرع ایاما حتی یتوهم المبتاع

قوت المغتذی

او یختار ای امضاء البیع و هما فی المجلس ان رجلا کان فی عقدته ضعف ای ضعف عقله وهو حبان بن منقذ قیل ابوه منقذ بن عمرو فقل هاء وهاء ولا خلابة قال العراقی روی ها بالمد والقصر و معناه لا خذ العطاء والخلابة بکسر الخاء

عارضة الاحوذی

وجوبها الاحتیاط لها زیادة فیها وبعد تمامها الاحتیاط بها زیادة فیها وتلک سنة یهودیة وسنة نصرانیة وهی اشد من الزنا و الخمر فی الاثم والعقوبة الاحکام فی احدی عشر مسألة الاولی اذا کان الرجل یصوم شعبان فذلک له جائز باجماع وفی جواز صوم شعبان کله باجماع دلیل علی ضعف قول من قال ان النهی عن الصوم بعد انتصاف شعبان للتقوی علی رمضان فان نصف شعبان اذا اضعفه فکل شعبان احری ان یضعفه والذی عندی ان النهی عن هذه الوجوه کلها انما هو حذرا من التذرع بها الی الزیادة الثانیة قوله الا ان یوافق ذلک صوما کان یصومه احدکم یعنی من تطوع شعبان کله او عن نذر او من عادته فی تلک الایام لاغتنام فضلها بیان واضح فی صحة العلة بالذریعة لکونها علی هذه الوجوه مامونة فیها وقد روی ابو عیسی وثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصوم شعبان و رمضان متتابعا عند ام سلمة وثبت عن عائشة و رواه ایضا ابو عیسی ما رایت رسول اللہ صلی اللہ

عہ گفت امام محمد در موطا کہ اعتقاد میکنیم ما تحقیق کہ بود این خاص برای این شخص ۱۲

شرح سراج احمد

ابو کریب نا وکیع عن حماد بن سلمة عن محمد بن زیاد عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اشتری مصراة کسیکہ بخرد گوسپند مصرات را فهو بالخیار پس وی اختیار دارد اذا حلبها چون بدوشد اورا و تصریہ نادوشیدن شتر و گوسفند تا بسیار جمع شود شیر در پستان و مشتری بدان بازی خورد و بہ بہای گران خرد ان شاء ردها و رد معها صاعا من تمر اگر خواهد مشتری رد کند آنرا ورد کند با وی پیمانۂ از خرما بعوض دوشیدن شیر وی وفی الباب عن انس من اشتری شاة محفلة فان لصاحبها ان یحتلبها فان رضیها فلیمسکها والا فلیردها وصاعا من تمر اخرجه الشیخان عن الحسن عن انس ورجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم من اشتری شاة مصراة فهو فیها بخیر النظرین ان ردها ردمعها صاعا من طعام وصاعا من تمر اخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن رجل من الصحابة واخرج الطبرانی فی الکبیر عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیه من اشتری ناقة مصراة فان کرهها فلیردها وصاعا من تمر اخرج عبد الرزاق عن ابی هریرة وعن الزهری مرسلا واخرج عن الحسن ایضا مرسلا واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود واخرج ایضا احمد وابن ماجة بلفظ بیع المحفلات خلابة ولا تحل الخلابة لمسلم واخرج الطبرانی فی الکبیر والبیهقی وضعفه عن ابن عمر یا ایها الناس

شرح ابی الطیب

ان ذلک حالها فی کل یوم فیزید فی ثمنها من صریت الماء ای جمعته والمصراة هی الناقة او البقرة او الشاة المفعول بها ذلک **قوله** ردها وردت صاعا من تمر قیده بالتمر لانه کان غالب قوتهم فی ذلک الوقت فاستمر حکم الشرع علی ذلک ویوخذ منه انه اذا کان غالب قوتهم غیره فیعطی صاعا منه وانما لم یجب مثله ولا قیمته بل وجب صاع فی القلیل والکثیر لیکون ذلک حدا یرجع الیه ویزول به التخاصم وکان صلی الله علیه وسلم حریصا علی رفع الخصام والمنع من کل ما هو سبب له وقد یقع بیع المصراة فی البوادی والقری وفی مواضع لا یوجد بها من یعرف القیمة ویعتمد قوله فیها وقد یتلف اللبن ویتنازعون فی قلته وکثرته وفی عینه فجعل الشرع لهم ضابطا لا نزاع معه وهو صاع تمر ونظیره هذا الدیة فانها مائة بعیر ولا یختلف باختلاف حال القتیل قطعا للنزاع ومثله الغرة فی الجنایة علی الجنین سواء کان ذکرا او انثی تام الخلق او ناقصه جمیلا او قبیحا وبه قال الائمة الثلاثة وقال ابو حنیفة لا خیار فیها والحدیث متروک العمل لانه مخالف للاصل المستفاد من قوله فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم وهو ایجاب المثل والقیمة عند فوات الاصل او یقال انه کان قبل تحریم الربا ثم نسخ کذا فی السیر ذکره ابن مالک فی شرح المشارق وقال ابن العربی قال اصحاب ابی حنیفة هذا الحدیث لا حجة فیه لانه مخالف للاصول من ثمانیة اوجه الاول انه اوجب الرد من غیر عیب ولا شرط الثانی انه قدر الخیار بثلاثة ایام والخیار الثابت حکما لا یتقدر بمدة انما یتقدر الثابت بالشرط الثالث انه اوجب الرد بعد ذهاب جزء من المبیع الرابع اوجب علیه البدل وهو العوض عن اللبن مع عدم قیام المبدل وهو اللبن الخامس انه قدره بالتمر او بالطعام والمتلفات انما تضمن بامثالها او قیمتها السادس ان اللبن من ذوات الامثال وحکم فی ضمانه فی هذا الخبر بالقیمة السابع انه یؤدی الی الربا الثامن انه یؤدی الی ان یجتمع عنده العوض والمعوض انتهی قال النووی واجاب الجمهور بان السنة اذا وردت لا یعترض علیها بالمعقول انتهی اقول هذه الاعتراضات بالمعارضة بالنصوص لا بالمعقول لکن اجاب عنها الشیخ ابو بکر بن العربی فی شرحه فلیراجع

عارضة الاحوذی

علیه وسلم اکثر صیاما منه فی شعبان کان یصومه الا قلیلا بل کان یصومه کله الثالثة قوله صوموا لرویته تحقیق واضح فی ذلک المعنی ایضا ونص فی ان لا یتعدی رویة الهلال فی الفطر والصوم لانه معیار العبادات الذی به یتحقق مقدار المفروض الرابعة الهاء فی رویته تعود علی الشهر وهو الهلال المتقدم الذکر وهو الهلال سمی بذلک لشهرته ویقال الاسم الی الایام التی تختلف علیه فیها احواله الثلاثة من الابتداء والاستواء والانتهاء وقد جمع بینهما فی الحدیث الصحیح واللفظ لمسلم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الشهر تسع وعشرون فاذا رأیتم الهلال فصوموا واذا رأیتموه فافطروا الخامسة قوله تسع وعشرون معناه حصره من احد طرفیه وهو النقصان ای انه قد یکون تسعا وعشرین وهو اقل وقد یکون ثلثین وهو اکثره فلا تاخذوا انتم بصوم الاکثر بانفسکم احتیاطا ولا تقتصروا علی الاقل تخفیفا ولکن اربطوا عبادتکم برویته واجعلوا

الترجمة

شرح سراج احمد

لایتلقین احد منکم سوقا ولایبیعن مهاجر الاعرابی و من ابتاع محفلة فهو بالخیار ثلاثة ایام فان ردها رد معها مثل او قال مثلی لبنها قمحا ولم یعمل امامنا ابو حنیفة بحدیث المصراة لمخالفة الکتاب الوارد بضمان المثل و هو قوله تعالی فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم فلیس له ردها ولا یرجع بالنقصان فی روایة الکرخی و یرجع فی روایة الطحاوی لفوات وصف المرغوب بعد زیادة متصلة ولو اختیرت للفتوی کان حسنا لغرور المشتری بالتصریة و فی الظهیریة التصریة لیس بعیب عندنا و فی الحاوی عن ابی یوسف انه یردها و قیمة صاع من تمر و یحبس لبنا کذا فی البحر و المشهور فی کتب اصول الفقه فی الجواب عن حدیث المصراة انه انما لم یعمل بذلک لکون راویه غیر فقیه و هو ابو هریرة و خبر الراوی الغیر الفقیه لایقبل عند انسداد باب الرای حدثنا محمد بن بشار نا ابو عامر نا قرة بن خالد عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه و سلم من اشتری مصراة فهو بالخیار ثلثة ایام فان ردها رد معها صاعا من طعام لاسمراء معنی لاسمراء لا بر یعنی گندم نباشد هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند اصحابنا منهم الشافعی و احمد و اسحق

باب ما جاء فی اشتراط ظهر الدابة عند البیع باب ست در بیان انچه آمده است در شرط کردن سواری بائع نزد بیع حدثنا ابن ابی عمر نا وکیع عن زکریا عن الشعبی عن جابر بن عبد الله انه باع من النبی صلی الله علیه و سلم بعیرا ابد رستیکه جابر بیع کرد از آنحضرت شتر را و آنحضرت از جابر شتر خرید و اشترط ظهره الی اهله و شرط کرد سواری آنرا بسوی خانه خود هذا حدیث حسن صحیح و قد روی من غیر وجه عن جابر والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم یرون الشرط جائزا فی البیع اعتقاد میکنند که شرط در عقد رواست اذا کان شرطا واحدا چون باشد یک شرط که یک شرط را بمنزلۂ عدم داشته اند و هو قول احمد و اسحق و قال بعض اهل العلم لایجوز الشرط فی البیع ولا یتم البیع اذا کان فیه شرط و گفته اند بعضی اہل علم روا نیست شرط در بیع و تمام نمیشود بیع چون باشد در بیع شرطے و آن بیع فاسد ست چنانکه مذهب امام ماست بحدیثی که در نهی از بیع و شرط آمده است و جواب میدهند که شاید که اینجا شرط در صلب عقد نبوده و در حدیث دیگر آمده است که آنحضرت فرمود گرفتم من از تو آنرا بیک وقیه سوار شو پس این سوار شدن بعاریت بوده باشد اشتراط و تواند که شرط سابق بود بر عقد پس تاثیر نکند در فساد آن

باب الانتفاع بالرهن باب ست در بیان نفع گرفتن برهن حدثنا ابو کریب و یوسف بن عیسی قالا نا وکیع عن زکریا عن عامر عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم الظهر یرکب اذا کان مرهونا پشت یعنی مرکب سواری کرده میشود در بدل نفقۂ وی وقتیکه باشد گرو نهاده شده در نهایه گفته که ظهر شتری که بار کرده شود بران ولبن الدر یشرب اذا کان مرهونا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی اشتراط ظهر الدابة عند البیع **قوله** انه باع منه ای فی السفر **قوله** و اشترط ظهره الی اهله ای اشترط ان یرکب علیه الی ان یصل الی اهله و من لایقول به یحمل الشرط علی انه لم یکن فی صلب العقد بل کان بعد تمام العقد و معنی اشترط انه طلب منه صلی الله علیه و سلم ذلک بعد البیع فاعطاه النبی صلی الله علیه و سلم تکرما منه و لاحتیاجه الی الرکوب **باب** الانتفاع بالرهن **قوله** الظهر یرکب ای ظهر الدابة و قیل الظهر الابل القوی یستوی فیه الواحد و الجمع و لعله سمی بذلک لانه یقصد لرکوب الظهر و یرکب بصیغة المجهول **قوله** و لبن الدر بفتح الدال المهملة و تشدید الراء قال الکرمانی و غیره مصدر

عارضة الاحوذی

عباد تکرمر تبطة ابتداء وانتهاء باستهلال الساد قوله فان غم علیکم باء غم للستر والتغطیة و منه الغم فانه یغطی القلب عن استرساله فی امالہ و منه الغمام و هی السحابة و روی فیه فان عمی علیکم بالعین المهملة من العماء و هو بمعناه لانه ذهاب البصر عن المشاهدات او ذهاب البصر عن المعقولات و مثله فان حالت دونه غیایة بالغین المعجمة والیائین المعجمتین باثنتین من تحتهما و منه الغی الذی لایظهر معه الرشد یستره و یذهب و کذا بیاء ستقد مه و یجعل بدل الیاء الآخرة یاء معجمة بواحدة لانه من الغیب تقدیره ما خفی علیك و استتر و کذلك لو روی غیانة من الغین و هو الحجاب الذی علی القلب من الغفلة والدین من الکفر فقد روی عن احمد ابن حنبل انه قال اذا حال دون منظر الهلال غیم فلیصبح صائما لعله یکون من رمضان و کذلك کان یفعل عبد الله بن عمر فی روایة نافع عنه و ینبغی للانسان ان یمسك حتی یتعالی النهار و یقع الیاس

التخریج

شرح سراج احمد

وشیر حیوان کہ شیردار است نوشیدہ میشود بنفقہ وی وقتیکہ باشد مرہون وعلى الذى يشرب ويركب نفقته وبرکسیکہ شیر می نوشد وسوار میشود نفقہ اوست راہن باشد یا مرتہن یعنی اگر مرتہن نفقہ میکند او سوار میشود وشیر خورد واگر راہن نفقہ کند مر اورا رکوب وشرب پس این حدیث دلالت میکند بر آنکہ میرسد مرتہن را کہ نفع گیرد واتفاق کند بر آن وجمہور علما برخلاف این اند ودر ہدایہ گفتہ است کہ نیست مر مرتہن را کہ منتفع گردد برہن ونفقہ رہن بر راہن ست زیرا کہ ہر قرضی کہ جر کند نفع را حرام ست وگفتہ اند کہ این حدیث منسوخ ست هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه مرفوعا الا من حديث عامر الشعبي عن ابي هريرة وقد روى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة موقوفا والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم ليس له ان ينتفع من الرهن بشيء وگفتہ اند بعضی اہل علم نیست مر مرتہن را کہ نفع گیرد از رہن بچیزی

باب ماجاء في شراء القلادة وفيها ذهب وخرز باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در خرید کردن گلوبند در حالیکہ در وی باشد طلا ومہرہا حدثنا قتيبة نا الليث عن ابي شجاع سعيد بن يزيد عن خالد بن ابي عمران عن حنش الصنعاني عن فضالة ابن عبيد قال اشتريت يوم خيبر قلادة باثني عشر دينارا گفت فضالہ خریدم من در روز خیبر قلادہ را بکسر قاف گلوبند بدوازدہ دینار فيها ذهب وخرز دران قلادہ طلا بود ومہرہا خرز بفتح خای معجمہ وفتح راء وزاء مہرہا وجواہر ففصلتها پس جدا جدا کردم آن قلادہ را یعنی طلا را از مہرہا جدا کردم فصلتها بتشدید تصحیح کردہ اند فوجدت فيها اكثر من اثني عشر دينارا پس یافتم دران قلادہ بیشتر از

شرح ابی الطیب

بمعنى الدارة اى لبن ذات الضرع **قوله** وعلى الذى يركب ويشرب نفقته اى ليكون بدلا عن الانتفاع بالمرهون لئلا يكون انتفاعا بمال الغير من غير شيء وقال في ارشاد السارى قال الحنفية ومالك واحمد في رواية ان الراهن ليس له ان ينتفع بالرهن لانه ينافي حكم الرهن وهو الحبس الدائم واحتج الطحاوى في شرح الآثار بان هذا الحديث مجمل لو يبين فيه من الذى يركب ويشرب اللبن فمن اين جاز لهو ان يجعلوه للراهن دون ان يجعلوه للمرتهن الا ان يقارنه دليل من كتاب وسنة او اجماع قال ومع ذلك فقد روى هشيم هذا الحديث بلفظ اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها والثمن الذى يشرب وعلى الذى يشرب نفقتها ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى بالذى يركب ويشرب في الحديث الاول هو المرتهن لا الراهن فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه مما ذكرنا وكان هذا عندنا في الوقت الذى كان الربا مباحا فلما حرم الربا حرمت اشكاله انتهى وقال ابن العربي قال ابو حنيفة رح منافع الرهن عطل وقال الطيبي ظاهر الحديث ان المرهون لا يهمل ومنافعه لا تعطل بل ينبغي ان ينتفع به وينفق عليه وليس فيه دلالة على ان من له غنمه عليه غرمه والعلماء اختلفوا في ذلك فذهب الاكثرون الى ان منفعة الرهن للراهن مطلقا ونفقته عليه وقال احمد واسحق للمرتهن ان ينتفع من المرهون بحلب وركوب دون غيرهما ويقدر بقدر النفقة واحتجا بهذا الحديث انتهى

باب ماجاء في شراء القلادة وفيها ذهب وخرز **قوله** ففصلتها بالتشديد والضمير للقلادة اى ميزت ذهبها من خرزها فوجدت الذهب فيها اكثر من اثني عشر دينارا

عارضة الاحوذى

عن كونه من رمضان فيفطر حينئذ السابعة قوله فاقدروا الذى احسبوا ومنه القدر والتقدير اى معرفة المقدار فسره قوله فاكملوا العدة وقد روى في الصحيح فاقدروا له ثلثين انصافا قال الفقيه الامام ابو بكر محمد بن العربي رضى الله عنه كنت رايت للقاضى ابى الوليد الباهلى رحمه الله ان بعض الشافعية يقول انه يرجع في استهلال الهلال الى حساب المنجمين وانكرت ذلك عليه لان فخر الاسلام ابابكر الشاشى وابا منصور محمد بن محمد الصباغ حدثانى بمدينة السلام عند الشيخ الامام ابى نصر بن الصباغ بباب الرحمن منها وعن ابى منصور منها قال ولا يوخذ في استهلال الهلال بقول المنجمين خلافا لبعض الشافعيين وكذلك اخبرنى ابو الحسن بن الطيورى عن القاضى ابى الطيب الطبرى عن ابى حامد الاسفرائنى امام الشافعية في وقته بمثله فكنت اسطو على القاضى ابى الوليد بوهمه حتى وجدت في زمام الميا ومتران ابابكر محمد بن طرخان بن بلتكين حدثنى عن البلخى وان

شرح سراج احمد

دوازده دینار فذکرت ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم پس ذکر کردم آنرا برای پیغمبر خدا فقال لا تباع حتی تفصل پس فرمود آنحضرت فروختہ نشود قلادہ تا جدا کردہ شود و در روایتی حتی تمیز یعنی تا جدا کردہ شود طلا از مہرہای او از جہت آنکہ ربوا لازم نیاید حدثنا قتیبۃ نا ابن المبارك عن ابی شجاع سعید بن یزید بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا ان یباع سیف محلی و گفتہ اند بعضی از اہل علم و عمل بران کردہ اند و اعتقاد نمی کنند اینکہ فروختہ شود شمشیری زیور کردہ شدہ او منطقۃ مفضضۃ یا تکمہ کمر بندی زر اندود کردہ شدہ او مثل هذا یا مانند این بدراهم بدرہمہا حتی یمیز تا آنکہ تمیز و جدا کردہ شود و یفصل و جدا کردہ شود وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم فی ذلك من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم

باب ما جاء فی اشتراط الولاء والزجر عن ذلك باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در شرط کردن ولاء و در بیان زجر و منع از ان حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن ابن مهدی نا سفین عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشۃ انها ارادت ان تشتری بریرۃ بدرستیکہ عائشہ صدیقہ خواست کہ خرید کند بریرہ را بفتح موحدہ و کسر راء و سکون تحتیہ و راء دیگر فاشترطوا الولاء پس شرط کردند موالی وی ولای او را برای خویش و ولاء بفتح واو قرابتی و حقی کہ حاصل شود آزاد کنندہ را بر غلامی کہ آزاد کردہ است او را میرسد میراث

شرح ابی الطیب

قوله لا تباع حتی تفصل فی شرح السنۃ ویروی حتی تمیز اراد بہ التمییز بین الخرز والذهب فی العقد لا تمییز عین المبیع بعضہ عن بعض انتہی وقال ابن العربی یمیز ویفصل فی الثمن فیقول الذهب بکذا والخرز بکذا ولم یرد بہ فصل احدهما من الآخر ولا تمییز فان کل واحد منهما منفصل بذاتہ متمیز بها انتہی اقول لا بد من التمییز بحیث یعرف وزن الذهب والتمییز فی ذاتہ لیس بمفید فی معرفۃ المقدار وقال فی شرح السنۃ فیہ دلیل علی انہ لو باع مال الربوا بجنسہ ومعهما او مع احدهما شئ آخر مثل ان باع درهما وثوبا بدرهمین او بدینارین او باع درهما وثوبا بدرهمین او ثوب لا یجوز انتہی وقال علماؤنا علۃ النہی انما هی کون مقابلۃ الذهب بالذهب وزیادۃ الفضل الموجبۃ لحصول الربوا بخلاف ما لو کان ذهب المبیع انقص من ذهب الثمن فان الزیادۃ حینئذ یتعین صرفها الی ما عدا الذهب انتہی ففیہ فصل معنی

باب ما جاء فی اشتراط الولاء والزجر عن ذلك

قوله فاشترطوا الولاء ای اشترط موالی بریرۃ الولاء لهم ظاهرہ یعارض ما فی الموطا جاءت بریرۃ فقالت انی کاتبت اهلی علی تسع اواق فی کل عام اوقیۃ فاعینینی فقالت عائشۃ ان احب اهلك ان اعدها لهم عدۃ واحدۃ ویکون ولاؤك لی فعلت انتہی قال الحافظ ابن حجر ظاهرہ ان عائشۃ طلبت ان یکون الولاء لها اذا بذلت جمیع مال المکاتبۃ ولم یقع ذلك اذ لو وقع لکان اللوم علی عائشۃ بطلبها ولاء من اعتق غیرها وقد رواہ ابو اسامۃ و وهیب کلاهما عن هشام بلفظ یزیل الاشکال فقال بعد قولہ ان اعدها لهم عدۃ واحدۃ واعتقك ویکون الولاء لی فعلت فعرف بذلك انها ارادت ان تشتریها شراء صحیحا ثم تعتقها اذ العتق فرع ثبوت الملك وقال فی ارشاد الساری ظاهر الحدیث جواز بیع رقبۃ المکاتب اذا رضی بذلك ولو لم یعجز نفسہ واختارہ البخاری وهذا مذهب الامام احمد ومنعہ ابو حنیفۃ والشافعی وبعض المالکیۃ واجابوا عن قصۃ بریرۃ بانها عجزت نفسها لانها استعانت

عارضۃ الاحوذی

القاضی ابا الحسن القرافی اخبرنی عن المالینی جمیعا عن ابی عبیدۃ قرأ علیہ قال قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقدروا له ای منازل القمر قال ابو العباس بن شریح ولیس مذهب الشافعی محیی رسومہ هذا خطاب لمن خصہ اللہ بهذا العلم وقولہ فاکملوا العدۃ خطاب العامۃ قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ هذہ هفوۃ لا مرد لها او عثرۃ لا لعا منها وکبوۃ لا استقبال منها ونبوۃ لا قرب معها او ذلۃ لا استقرار بعدها او یا ابن شریح این مسألتك الشریحیۃ واین صوارمك السریجیۃ تسلك هذا المضیق فی غیر الطریق وتخرج الی الجهل عن العلم والتحقیق ما لمحمد والنجوم وما لك انت والتوامی هٰهنا والهجوم ولو رقیت من بحر لا تار لا یخلا عنك الغبار ولما خفی علیك فی الرکوب الفرس من الحمار وکانك لم تقرأ قولہ انا نحن امۃ امیۃ لا نحسب ولا نکتب الشهر هکذا وهکذا وهکذا واشار بیدیہ الکریمتین ثلث اشارات وخنس بابهامہ فی الثالثۃ فاذا کان یتبرأ من الحساب

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

این بوی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتریہا فانما الولاء لمن پس فرمود آنحضرت خرید کن او را پس بدرستیکہ ولاء مر کسی راست کہ اعطی الثمن او لمن ولی النعمۃ بدہد ثمن را شک از راوی ست یا گفت برای کسی ست کہ والی شود نعمت اعتاق را پس معلوم گردید ازین حدیث کہ بیع رواست و شرط باطل ست وفی الباب عن ابن عمر اخرجہ النسائی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وقال منصور بن المعتمر یکنی ابا عتاب وگفت مصنف منصور بن معتمر کہ شیخ سفیان ست کنیت کردہ میشد بہ ابا عتاب بعین مہملہ و شدت مثلثہ در آخر موحدہ است حدثنا ابو بکر العطار البصری عن علی بن المدینی قال سمعت یحیی بن سعید یقول گفت علی بن مدینی شنیدم من یحیی را کہ میگفت و اشارت کرد بمخاطب اذا حدثت عن منصور فقد ملأت یدک من الخیر چون حدیث کردہ شوی تو از منصور پس تحقیق پر کردی تو دست خود را از نیکی و خیر لا ترد غیرہ و ارادہ نکنی نزد غیر وی کہ احتیاج بدیگر کس نیست ثم قال یحیی ما اجد فی ابراہیم النخعی و مجاہد اثبت من منصور پس گفت یحیی نمی یابم در رواۃ ابراہیم نخعی و مجاہد کسی را اثبت از منصور واخبرنی محمد عن عبد اللہ ابن ابی الاسود قال قال عبد الرحمن بن مہدی منصور اثبت اہل الکوفۃ مصنف گوید خبر دادہ مرا امام بخاری از عبد اللہ بن ابی الاسود کہ گفت گفت عبد الرحمن بن مہدی منصور ثابت ترین علماء مردم کوفہ است **باب** بی ترجمہ است حدثنا ابو کریب نا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن حبیب بن ابی ثابت قیس و گفتہ میشد ہند بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی ثقۃ جلیل کثیر التدلیس والارسال از ثالثہ بود در سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ وفات کرد عن حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد بن عبد العزی الاسدی ابو خالد المکی ابن اخی خدیجۃ ام المؤمنین اسلام آورد در روز فتح و صحبت با آنحضرت داشت و او دران وقت ہفتاد و چہار سالہ یا چہل و شش سالہ بود و بیستر زندہ ماند تا سنۃ اربع وخمسین یا بعد ازان فوت کرد و او عالم بنسب بود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث حکیم بن حزام یشتری لہ اضحیۃ بدینار بدرستیکہ آنحضرت فرستاد حکیم بن حزام را کہ خرید کند برای آنحضرت بزی برای اضحیہ کردن بیک دینار فاشتری اضحیۃ پس بخرید حکیم اضحیہ را و تجارت بدان کرد فاربح فیہا دینارا پس سود پیدا کرد حکیم در تجارت اضحیہ یک دینار فاشتری اخری مکانہا پس خرید حکیم دیگر اضحیہ را در جای آن فجاء بالاضحیۃ والدینار پس آورد حکیم اضحیہ و دینار را الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عارضة الاحوذی

الا قل بالعقد المصطلح علیہ مبینا بالیدین تنبیہا علی التبری عن اکثر منہ فما ظنک بمن یدعی علیہ بعد ذلک ان یحیل علی حساب النیرین ویزلہما علی درجات فی افلاک عالیا ویقرنہما باجتماع واستقبال حتی یعلم بذلک استہلال الہلال ہیہات ان ہذا لمن اجہل الجہال لا حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حفظ ولا یقطعہم والا لما تؤول الیہ ہذہ الحالۃ من الفساد لو کانت ممکنۃ یقطن ثم جاء بالذی بین فقال انہما اخطایان لا متیز احدہما العددیۃ والثانیۃ عامۃ الناس فکان وجوب رمضان حینئذ مختلف الحال یجب علی قوم بحساب الشمس والقمر وعلی آخرین بحساب الجمل ان ہذا لبعید عن النبلاء فکیف عن العلماء واللہ اعلم وقد زاد صلی اللہ علیہ وسلم بیانا فقال فی الصحیح فان غم علیکم فصوموا ثلثین یوما و حدیث ابی عیسی المتقدم فعدوا ثلثین ثم افطروا وہذا نص فی الوجہین وقد روی النسائی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ربعی مرسلا قال النبی صلی اللہ

شرح ابی الطیب

بعایشۃ فی ذلک وعورض بانہ لیس فی استعانتہا ما یستلزم العجز قال ابن عبد البر لیس فی شیء من طرق حدیث بریرۃ انہا عجزت عن اداء النجوم انتہی لکن قال الشافعی فی المعرفۃ اذا رضی اہلہا بالبیع ورضیت المکاتبۃ بالبیع فان ذلک ترک الکتابۃ انتہی یعنی فہو عجز **قولہ** اشتریہا لا یقال ظاہر ہذہ الروایۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہا بالشراء من غیر تعرض للشرط لا اثباتا ولا نفیا وہو مشکل لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الناس بان اشتراط البائع الولاء باطل وانما الولاء لمن اعتق واشتہر ذلک بحیث لا یخفی علی اہل بریرۃ واما روایۃ اشترطی الولاء لہم فضعیف عندہم او اللام بمعنی علی کقولہ تعالی وان اساتم فلہا قالہ الشافعی والمزنی والطحاوی وغیرہم قالہ شارح الموطا **باب قولہ** فاربح فیہا دینارا ای فاستفاد فیہا ای فی الاضحیۃ ای فی اشترائہا دینارا بان شراہا بدینار فباعہا بدینارین

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

بسوی آنحضرت فقال ضح بالشاة وتصدق بالدینار پس فرمود آنحضرت اضحیہ کن بہ بز و صدقہ کن دینار را ظاہر این حدیث را مناسبت بترجمۃ الباب مفہوم نمیشود کہ اشتراط و لا در خیریت از وی مگر آنکہ ترجمۂ باب کہ موافق این حدیث باشد حذف شدہ باشد از نسخ ترمذی و صرف باب بی ترجمہ ماندہ است حدیث حکیم بن حزام لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ و حبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام مصنف گوید حبیب بن ابی ثابت سماع ندارد نزد اعتقاد من از حکیم بن حزام حدثنا احمد ابن سعید الدارمی نا حبان نا ھارون بن موسی نا الزبیر بن خریت بکسر خای معجمہ و تشدید رای مکسورہ و سکون مثناة تحتیہ در آخر مثناة فوقیہ است بصری ثقہ از خامسہ بود عن ابی لبید لمازة بن زبار از وی جہضمی ابو الولید البصری صدوق ناصبی از ثالثہ بود عن عروة البارقی بکسر اللام وتخفیف المیم وبالزای ۱۲ حافظ ابن عبد البر در استیعاب مینویسد عروة بن عیاض بن ابی الجعد البارقی و بارق فی الازد ویقال ان بارقا جبل نزلہ بعض الازدیین فنسبوا الیہ استعمل عمر بن الخطاب عروة البارقی ہذا علی قضاء الکوفة قال علی بن المدینی من قال فیہ عروة بن الجعد فقد اخطأ وانما ھو عروة بن ابی الجعد حافظ ابن حجر در تقریب نوشتہ است عروة بن الجعد ویقال ابن ابی الجعد وقیل اسم ابیہ عیاض البارقی بالموحدة والقاف صحابی سکن الکوفة وھو اول قاض بہا قال دفع الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینارا لاشتری لہ شاة گفت عروہ داد بسوی من آنحضرت یک دینار تا خریدکنم برای آنحضرت شاتی فاشتریت لہ شاتین پس خریدم برای آنحضرت دو بز را بیک دینار فبعت احداھما بدینار پس فروختم یکی را از ین دو بیک دینار و جئت بالشاة والدینار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و آوردم بز و دینار را بسوی آنحضرت فذکر لہ ما کان من امرہ ابو الولید گوید پس ذکر کرد عروہ برای آنحضرت انچہ بود از امر او و ربح کردن او فقال بارک اللہ لک فی صفقة یمینک پس فرمود آنحضرت برکت دہد اللہ تعالی در عقد دست است تو فکان بعد ذلک یخرج الی کناسة الکوفة پس بود عروہ پس از دعای آنحضرت کہ بیرون میشد بسوی کناسۂ کوفہ بضم کاف و فتح نون نام موضعی ست در کوفہ فیربح الربح العظیم پس سود میکرد سود بسیار در تجارت ببرکت دعای آنحضرت فکان من اکثر اہل الکوفة مالا پس گشت عروہ از بسیار ترین کسان کوفہ از روی مال حدثنا احمد بن سعید نا حبان نا سعید بن زید نا الزبیر بن خریت عن ابی لبید فذکر نحوہ پس ذکر کرد ابو لبید مانند قصۂ گذشتہ وقد ذھب بعض اہل العلم الی ھذا الحدیث وقالوا بہ و تحقیق رفتہ اند

شرح ابی الطیب

قولہ فقال ضح بالشاة وتصدق بالدینار ای امر صلی اللہ علیہ وسلم حکیما بان یضحی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم بالشاة ویتصدق بالدینار وفی روایة ابی داود فتصدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالدینار بصیغة الماضی **قولہ** الزبیر من خریت بکسر المعجمة وتشدید الراء المکسورة بعدہا تحتانیة ساکنة ثم فوقانیة البصری ثقة **قولہ** کناسة الکوفة الکناسة بالضم موضع بالکوفة **قولہ** ذھب بعض اہل العلم الی ھذا الحدیث فقالوا بجواز بیع الفضولی قال ابن العربی حین دخل الشیخ الامام ابو علی الصاغانی الحنفی لما وراء النہری بغداد فسأل عن ھذہ المسألة وذکرت لہ بلقبہا وقیل لہ ما تقول فی بیع الفضولی ھل یصح ام لا فقال بیع المتفضل صحیح ولیس بفضولی بل ھو متفضل لانہ ناب عن الغیر وکفاہ التعب فی التسویق والنداء علی من یزید فان اعجبہ ما فعلہ امضاہ وان لم یعجبہ ردہ علیہ وشکر لہ ما سعی الیہ واجرہ اللہ فیما اکتسب وھذا موضع الفضل والاجر واعجب الحاضرین انتہی

عارضة الاحوذی

علیہ وسلم فان غم علیکم فاتموا شعبان ثلثین ورواہ البخاری عن آدم عن شعبة عن محمد بن زیاد عن ابی ہریرة فان غم او غمی فاکملوا عدة شعبان ثلثین الثامنة لما قال صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ اوجب علی الخلق مراعاتہ فمن الناس من یراعی الاہلة کلہا فی العام لئلا یاخذ فی کل شہر المطلع غیرہ فلا یہتدی الیہ فمنہم من قال وھو الاکثر یحصی ہلال شعبان خاصة وعلیہ یدل الحدیث البدیع رواہ الترمذی عن مسلم بن الحجاج حدثنا یحیی بن یحیی حدثنا ابو معاویة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احصوا ہلال شعبان لرمضان واختصرہ وغیرہ ولا سبیل الی ذلک وھو صحیح ملیح اخبرنا ابو الحسن الازدی اخبرنا القاضی ابو الطیب الطبری اخبرنا الدارقطنی حدثنا محمد بن مخلد حدثنا مسلم بن الحجاج ابو الحسین حدثنا یحیی بن یحیی حدثنا ابو معاویة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احصوا ہلال شعبان

شرح سراج احمد

شما ازان مکاتب اگرچہ مکاتب تا بالفعل ادا نکردہ است بدل کتابت را بندہ است و محرم ست پس ستر از وی لازم نیست ولیکن اگر مالی دارد که قدرت برادای بدل کتابت دارد استحباب باید کرد و این تورع و احتیاط ست گویا چون قدرت دارد بالفعل ادا کردہ است و بعضی گفته اند که معنی آن ست که مستعد و متهیی حجاب گردد که نزدیک رسیده است وقت آن آورده اند که ام سلمه گفت مکاتب خود را ادا کن انچه باقی ست بر تو دیگر ترا پناه خدا است این گفت و پرده برروی افگند مناسبت این باب با ابواب البیوع ظاهر این ست که کتابت نیز بمنزله بیع ست و خرید بنده است مر نفس خود را هذا حدیث حسن صحیح ومعنی هذا الحدیث عند اهل العلم علی التورع و معنی این حدیث نزد اهل علم تورع ست قالوا لا یعتق المکاتب و ان کان عنده ما یؤدی و گفته اند علما آزاد نمیگردد بنده مکاتب و اگرچه باشد نزد او آن مقدار مال که ادا کند بآن بدل کتابت خود را حتی یؤدی تا آنکه ادا کند همه را باب ما جاء اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه باب در بیان کسی مفلس شد برای مردی غریم پس یافت نزد غریم متاع خود را یعنی بائع که دائن ست مفلس شد مشتری که مدیون ست و عاجز شد از ادای دین و مبیع موجود بود پس دائن لائق ست که بگیرد مال را از ادای دین خود و واپس نماید مبیع را از مدیون فی الصراح الغریم هو الذی له الدین و الذی علیه الدین ایضا حدثنا قتیبة نا اللیث عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال ایما امرئ افلس هر مردی که مفلس شد و وجد رجل سلعته عنده بعینها و یافت مردی یعنی نزد او مال خود را بجنسه فهو اولی بها من غیره پس آن مرد سزاوار تر ست بآن از غیر خود مثلا خرید مردی چیزی را بثمنی و مفلس شد بحکم قاضی و یافت بائع عین مبیع را نزد او میرسد او را که فسخ کند بیع را و بگیرد عین مال خود که مبیع ست و اگر بعض ثمن گرفته است و بعضی بر مشتری ست پس مفلس شد بگیرد عین مال خود را بقدر انچه مانده است از ثمن و فی الباب عن سمرة ابن جندب اخرجه احمد و ابو داود و اسناده حسن و ابن عمر اخرجه ابن حبان باسناد صحیح حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی و احمد و اسحق که دائن احق ست بگرفتن مال خود چون مشتری مدیون دیگر کسان باشد و قال بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الکوفة یعنی نزد امام ما ابو حنیفه برابر دیگر دائنان ست آنکه او آنرا از مدیون بگیرد و دیگر دائنان محروم مانند از جهت و سبب بیع مشتری مالک آن شده است اگرچه ادا نکرده است ثمن او را و چون هرگاه مشتری مفلس شد و از ادای ثمن مبیع عاجز آمد هم مالک مبیع ست و ادای ثمن بر وی لازم آمد پس برابر باشد دائن با دیگر دائنان و موافق همین حدیث گذشته اخراج کرده است ابن ماجه و حاکم و نسائی و شیخان

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا افلس الرجل غریم فیجد عنده متاعه **قوله** ایما امرئ کلمة ما زائدة لزیادة الابهام و امرئ مجرور بالاضافة **قوله** افلس یقال افلس الرجل اذا صار الی حال لا فلوس له او صار ذا فلوس بعد ان کان ذا دراهم و دنانیر و حقیقته الانتقال من الیسر الی العسر قیل المفلس لغة من لا عین له ولا عرض و شرعا من قصر ما بیده عما علیه من الدیون **قوله** و وجد رجل سلعته عنده ولم یقبض الذی باع من ثمنه شیئا کما فی موطا مالک **قوله** فهو اولی بها من غیره ای من الغرماء و به قال الشافعی و اما مالک فعنده اولی بها فی صورة الموت لا الفلس کما فی شرح الموطا و اما عندنا فهو کسائر الغرماء مطلقا فحملوا الحدیث علی العقد بالخیار ای اذا کان الخیار للبائع وظهر له فی مدته ان المشتری مفلس فالانسب له ان یختار الفسخ و قال بعضهم یحمل علی ما اذا رضی المدیون برده علیه اعنی البائع فحینئذ لیس لباقی الغرماء التعرض لانه ما دام حیا له التصرف کیف ما اراد کما فی قاضیخان و غیره

عارضة الاحوذی

الهلال قال تشهد ان لا اله الا الله و تشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال یا فلان اذن فی الناس ان یصوموا غدا قال ابو عیسی فیه اختلاف تارة یرسل و تارة یسند قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی الله عنه هذا لیس بعیب فی الحدیث ولا بخارج منه وقد بیناه فی اصول الفقه نکتة ان الراویین ان کانا مختلفین فقد افاد احدهما ما لم یفد الاخر و ان کان واحدا فجائز له ان یسند فی روایته تارة و ان یرسل اخری و ان یقطع ثالثة و هذا ابین من اطناب فیه و مبنی المسألة من طریق المعنی هل ذلک خبر او شهادة وقد بینا فی الاصول ان الخبر شهادة و الشهادة خبر و لکن الخبر الذی یشترط فیه العدد انما هو فی حق یقع فیه تنازع فاما مناسك الله فان اصله یثبت بخبر واحد فکیف تفصیله و جوبه والله اعلم العاشرة لما علق النبی صلی الله علیه وسلم الحکم علی الرؤیة و ذکرنا انه خبر او شهادة و حققنا انه خبر ینقله مسلم الی مسلم فعرضت ههنا نازلة

(حاشیہ: ای صوموا غدا)

شرح سراج احمد

و نیز ابن ماجہ از ابی ہریرہ اخراج کردہ است ایما امرئ مات و عندہ مال امرئ بعینہ اقتضی منہ شیئا او لم یقتض فھو اسوۃ الغرماء
و آخرج ابو داود عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام مرسلا ایما رجل باع متاعا فافلس الذی ابتاعہ و لم یقبض الذی
باعہ من ثمنہ شیئا فوجد متاعہ فھو احق بہ و ان مات المشتری فصاحب المتاع اسوۃ الغرماء و اخرج الخطیب عن ابی ہریرۃ من باع
سلعۃ لم یکن قبض من ثمنہا شیئا فھی لہ و ان کان قد قبض من ثمنہا شیئا فھو اسوۃ الغرماء آخرج عبد الرزاق عن ابی ملیکۃ مرسلا
من باع سلعۃ من رجل لم ینقدہ ثم افلس الرجل فوجد سلعتہ بعینہا فلیاخذہا دون الغرماء و اخرج احمد و عبد بن حمید و النسائی
و ابن ماجہ و الترمذی و ابن حبان عن ابی سعید خذوا ما وجدتم و لیس لکم الا ذلک قالہ للغرماء و بحدیث ابی بکر بن عبد الرحمن بن
الحارث بن ہشام اخذ مالک و قال امامنا ابو حنیفۃ لا یجوز لہ الرجوع فی الصورتین بل یتعین المشارکۃ قال النووی و تاولہا ابو حنیفۃ
تاویلات ضعیفۃ مردودۃ و تعلق فی ذلک بشئ یروی عن علی و ابن مسعود اخرج ابن خزیمۃ و ابن حبان من طریق الثوری
عن یحیی بن سعید بلفظ اذا ابتاع الرجل سلعۃ ثم افلس و ہو عندہ بعینہا فھو احق بہا من غیرہ فی شرح السنۃ و العمل علی ہذا عند
اکثر اہل العلم قالوا اذا افلس المشتری بالثمن و وجد البائع عین مالہ فلہ فسخ البیع و اخذ عین مالہ و ان قد اخذ بعض الثمن و افلس بائعا
فی اخذ من مالہ قدر ما بقی من الثمن قضی بہ عثمان و روی عن علی رضی اللہ عنہ و لا نعلم لہما مخالفا من الصحابۃ و بہ قال مالک و الشافعی و عند
ابی حنیفۃ لیس لہ الفسخ بل ہو کسائر الغرماء و قال مالک فحملنا الحدیث علی العقد بالخیار اذا کان الخیار للبائع یظہر لہ فی مدتہ ان المشتری
مفلس فالانسب لہ ان یختار الفسخ قال الحافظ ہذا الحدیث مشہور من غیر ہذا الوجہ اخرجہ ابن حبان عن ابن عمر باسناد صحیح و اخرجہ احمد
و ابو داود عن سمرۃ و اسنادہ حسن و قضی بہ عثمان و عمر بن عبد العزیز قال ابن المنذر و لا یوجد لغیرہما مخالف فی ذلک و تعقب بما روی ابن
ابی شیبۃ عن علی انہ اسوۃ الغرماء و آجیب بانہ اختلف عن علی فی ذلک بخلاف عثمان و احتج الحنفیۃ علی انہ اسوۃ الغرماء لقولہ تعالی و ان
کان ذو عسرۃ فنظرۃ الی میسرۃ فاستحق النظرۃ الی المیسرۃ بالآیۃ فلیس لہ الطلب قبلہا و لان العقد یوجب ملک الثمن للبائع فی ذمۃ المشتری و ہو الدین و
ذلک وصف فی ذمتہ فلا یتصور قبضہ و حملوا احادیث الباب علی المغصوب و العواری و الاجارۃ و الرہن و ما اشبہہا فان ذلک مالہ فھو احق بہ و لیس المبیع مال
البائع و لا متاع لہ و انما ہو مال المشتری و قد خرج عن ملکہ و عن ضمانہ بالبیع و القبض کما فی شرح الموطا الاستاذی شیخ سلام اللہ **باب ما جاء فی النہی**
للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعہا لہ باب ست در بیان کہ نہی براے مرد مسلمان اینکہ دفع کند براے ذمی خمر را کہ بفروشد آنرا براے مرد مسلمان

حدثنا علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن مجالد عن ابی الوداک بفتح واو و تشدید دال مہملہ در آخر کاف مہملہ است عن ابی سعید قال کان
عندنا خمر لیتیم گفت ابو سعید خدری بود نزد ما خمری براے کودکی کہ بی پدر بود آن کودک فلما نزلت المائدۃ سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم
عنہ پس گاہ فرود آمد سورۂ مائدہ کہ در وی تحریم خمر ست سوال کردم از آنحضرت از آن خمر یتیم فقلت انہ لیتیم پس گفتم من کہ یا رسول اللہ این خمر
براے یتیم ست قال اہریقوہ فرمود آنحضرت بریزید او را کہ حرام ست فروختن آن مسلم را چنانکہ نوشیدن ست و فی الباب عن انس بن مالک

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی النہی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعہا لہ **قولہ** فلما نزلت المائدۃ یرید الآیۃ
التی فیہا تحریم الخمر وہی قولہ تعالی یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر و المیسر الآیتین قال المظہر **قولہ** قال
اہریقوہ فاطلاق الامر بالاہراق مع انہ کان لیتیم وہو احق ان یحفظ مالہ یدل علی انہ
لا یجوز دفعہ الی ذمی لیبیعہ اذ لو جاز لما اطلق الامر بالاہراق و اللہ اعلم

عارضۃ الاحوذی

جرت لابن عباس و روی
مسلم فی الصحیح ان کریبا
مولاہ قدم من الشام
فسالہ ابن عباس عن
رمضان فقال لہ کریب
اہللناہ لیلۃ الجمعۃ فقال
لہ ابن عباس لکنا اہللناہ
لیلۃ السبت فقال لہ الا
تکتفی برؤیۃ معاویۃ و
صیامہ قال لہ ابن عباس
لا ہکذا امرنا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ و سلم و اختلف الناس
فی ذلک علی قولین الاول
ان البلاد اذا تباعدت
اقطارہا کہذہ النازلۃ
فلاہل کل بلد رؤیتہم و
ان تقاربت لزم حکم کل
بلد الآخر ان کان الذی رئی
فیہ من سائر طاعتہ فلا
یلزمہم حکمہ و ہذا کلہ مبنی
علی انہ شہادۃ و حکم من
الاحکام ثبت بالسنۃ
کالذی تعارضہ الدعوی
و لیس الامر کذلک و المسالۃ
مشکلۃ جدا لان الدلیل
قام علی انہ خبر ثم قال
العلماء ان الفطر لا یجزی
الا شاہدین حتی جاء
ابو ثور فقال بواحد ثم
ثبت عن عمر انہ قال فی
کتابہ لاہل خانقین ان
الاہلۃ بعضہا اکبر من
بعض فاذا رایتم الہلال
نہارا فلا تفطروا حتی

شرح سراج احمد

اخرجہ مالک فی الموطا و مسلم واخرج احمد عن ابن عباس ثمن الخمر حرام واخرج ابن ماجۃ عن ابن عباس ان اللہ حرم الخمر وثمنہا وحرم المیتۃ وثمنہا و حرم الخنزیر وثمنہ اخرج احمد وابو داود عن مغیرۃ من باع الخمر فلیشقص الخنازیر واخرج احمد والشیخان عن جابر ان اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمیتۃ والخنزیر والاصنام اخرج ابو عبید فی کتاب الاموال وابن ابی شیبۃ عن ابی عمرو الشیبانی قال بلغ عمر بن الخطاب ان رجلا اثری من بیع الخمر فقال اکسروا کل ابنیۃ لہ وفی لفظ کل شئ قدرتم علیہ وسیروا کل ماشیۃ لہ ولا یورثن احد لہ شیئا اخرج الطبرانی عن ابی طلحۃ اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انی اشتریت خمر الایتام فی حجری فقال اہرق الخمر واکسر الدنان قلت یا رسول اللہ انہا الایتام قال اہرق الخمر واکسر الدنان حدیث ابی سعید حدیث حسن وقد روی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا

وقال بھذا بعض اہل العلم وقائل گشتہ اند بہمین حدیث بعضی اہل علم وکرھوا ان یتخذ الخمر خلا ومکروہ داشتہ اند علما اینکہ ساختہ شود خمر سرکہ وانما کرہ من ذلک واللہ اعلم ان یکون المسلم فی بیتہ خمر حتی تصیر خلا وجز این نیست کہ مکروہ داشتہ شدہ است از آن و خدا تعالی داناتر است این کہ باشد مسلمان در خانہ وی شرابی تا آنکہ بگردد آن شراب سرکہ ورخص بعضہم فی خل الخمر اذا وجد قد صار خلا و رخصت دادہ اند بعضی علما در سرکہ شراب چون یافتہ شود وتحقیق گشتہ باشد آن سرکہ **باب** بلا ترجمہ است متعلق باب سابق حدثنا ابو کریب نا طلق بن غنام عن شریک وقیس عن ابی حصین عن ابی ہریرۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اد الامانۃ الی من ائتمنک ادا کن امانت را بسوی کسی کہ امین گرداند ترا ولا تخن من خانک وخیانت مکن با کسی کہ خیانت کند ترا ہذا حدیث حسن غریب وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا الحدیث وقالوا اذا کان للرجل علی احد شئ فذہب بہ گفتہ اند علما چون باشد برای مردی بر کسی چیزی پس برد آنرا فوقع لہ عندہ شئ پس واقع شد برای رجل نزد او چیزی از مال فلیس لہ ان یحبس عنہ بقدر ما ذہب علیہ پس نیست این مرد را کہ بند کند از ذاہب بمقدار آنچہ بردہ برای رجل بر خود و ذمہ خود ورخص فیہ بعض اہل العلم من التابعین وہو قول الثوری وقال وگفت ثوری ان کان لہ علیہ دراہم فوقع لہ عندہ دنانیر فلیس لہ ان یحبس مکان دراہمہ اگر باشد برای مردی بر وی درہم مثلا پس واقع شد برای وی نزد او دینارہا پس نمی رسد او را اینکہ بند کند او را بجای دراہم وی الا ان یقع عندہ دراہم لہ فلہ حینئذ ان یحبس من دراہمہ بقدر مالہ علیہ مگر وقتی بند کند کہ واقع شود نزد او دراہم برای او پس میرسد او را اینکہ بند کند از دراہم وی بمقدار آنچہ باشد برای وی بر وی **باب** ما جاء ان العاریۃ مؤداۃ بابیست در بیان آنچہ آمدہ است کہ شئ امانت ادا کردہ شدہ باشد یعنی ادای آن باید و نزد خود نگاہ نباید داشت حدثنا ہناد و

شرح ابی الطیب

باب قولہ اد الامانۃ الی من ائتمنک حاصلہ ان الامانۃ لا تخان اصلا لان صاحبہا اما امین او خائن وعلی التقدیرین لا تخان نقل عن الشافعی انہ قال قد اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لزوجۃ ابی سفین حین اشتکت الیہ ان تاخذ من مالہ ما یکفیہا بالمعروف فکذا الرجل یکون لہ علی آخر حق فیمنعہ ایاہ فلہ ان یاخذ من مالہ حیث وجدہ بوزنہ او بکیلہ او بالقیمۃ حتی یجوز لہ ان یبیع ویستوفی حقہ من ثمنہ وحدیث اد الامانۃ قیل انہ لیس بثابت وان ثبت لم تکن الخیانۃ ما اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باخذہ وانما الخیانۃ ان اخذ لہ درہما بعد استیفاء دراہمہ وقال ابو حنیفۃ ان کان من جنسہ حقہ یاخذ وان کان من غیر جنس حقہ فلا یاخذ لقولہ تعالی فمن اعتدی علیکم الآیۃ فسمی الجزاء اعتداء **باب** ما جاء ان العاریۃ مؤداۃ ای یجب اداؤہا الی صاحبہا عن عطاء قال اسلم قوم وفی ایدیہم عواری من المشرکین فقالوا قد احرزنا الاسلام

عارضۃ الاحوذی

یشہد رجلان انہما اہلاہ بالامس فحمل العلماء الامر علی ظاہرہ فصاموا بخبر الواحد لحدیث ابن عباس المتقدم وحدیث ابن عمر مثلہ وافطروا بشہادۃ شاہدین بحدیث ابن عمر ہذا وکانہم احتاطوا للعبادۃ الحادیۃ عشر اذا رای الہلال نہارا قبل الزوال وبعدہ فہو سواء خلافا لمن یقول انہ قبل الزوال للیلۃ الماضیۃ وبعد الزوال للمستقبلۃ وہذا لا یلزم لانہ عمل بتقدیر المنازل وحساب النجوم اختارہ ابن حبیب وابن وہب فی روایۃ عنہ وابو یوسف وقد روی ابن نافع عن مالک ان الامام اذا کان یصوم بالحساب ویفطر انہ لا یقتدی بہ وقد نزلت بالمہدیۃ وانا بہا وکان الوالی منجما فاقتضی حسابہ عندہ ان اللیلۃ بالہلال واراد العمل بہ فلم یمکن حتی عضد نفسہ بکتاب جاء من البادیۃ ان الہلال استہل البارحۃ واخذ المقیمین بہا فاتفقوا علی انہ لا یعمل علیہ الا واحد کان ممن یداخل اہل دولتہ وینظر فی شئ من الحساب فافتاہ بالعمل بذلک الکتاب وعظم ذلک

الترجمۃ

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

على بن حجر قالا نا اسمعيل بن عياش عن شرحبيل بن مسلم الخولانى عن ابى امامة الباهلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبته يوم حجة الوداع گفت ابو امامه شنیدم آنحضرت را که میفرمود در خطبۂ خود که در روز حجة الوداع بود العارية مؤداة عاریه ادا کرده میشود عین او یعنی واجبست بر ذمۂ مستعیر ادای او و رسانیدن او بمعیر والزعيم غارم و کفیل ضامن شدۂ نفس یا مال تاوان دهنده است یعنی گرفته میشود بانچه لازم کرده است بار ضمان نفس یا مال والدين مقضى و وام گذارده شدنی ست و واجبست ادای آن و فى الباب عن سمرة اخرجه الترمذى و ابن ابى شيبة رفعه على اليد ما اخذت حتى تؤديه و صفوان بن امية و انس اخرجه ابن عدى فى مسند الشاميين و روى البزار عن ابن عمر رفعه العارية مؤداة و اخرج ابن عدى و البزار و الحاكم عن ابن عباس نحوه و روى الدارقطنى من مرسل عطاء قال اسلم قوم فى ايديهم عوارى المشركين فقالوا قد احرز الاسلام ما بايدينا فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال العارية مؤداة فاردوا ما فى ايديهم من العوارى و روى عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب قال العارية بمنزلة الوديعة لا ضمان فيها الا ان يتعدى و عن على رضى الله عنه لا ضمان على صاحب العارية حديث ابى امامة حديث حسن و قد روى عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم ايضا من غير هذا الوجه حدثنا محمد بن المثنى نا ابن ابى عدى عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما اخذت حتى تؤدى لازم ست بر دست یعنی بر مرد گیرنده مال کسی آنچه گرفته است تا آنکه ادا کند و بدهد آن مال را بآن مرد قال قتادة گفت قتاده ثم نسى الحسن پس تر فراموش کرد حسن بصری حدیث خود را فقال هو امينك لا ضمان عليه یعنی العارية پس گفت حسن بصری آن کس امین تست نیست ضمان بر او و مراد میداشت بآن عاریه را هذا حديث حسن صحيح و قد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم و غيرهم الى هذا و قالوا يضمن صاحب العارية و گفته اند

شرح ابى الطيب

ما فى ايدينا من عوارى المشركين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الاسلام لا يجير لكم ما ليس لكم العارية مؤداة فادى القوم ما كان بايديهم من تلك العوارى **قوله** عام حجة الوداع بفتح الواو و جاء كسرها سمى بها لانه ودع الناس فيها و اوصاهم و علمهم امر دينهم و لم يحج بعد الهجرة غيرها **قوله** العارية مؤداة بتشديد الياء و تخفيفها و مؤداة بالهمزة و تبدل قال التوربشتى اى تؤدى الى صاحبها و اختلفوا فى تاويله على حسب اختلافهم فى الضمان فالقائل بالضمان يقول تؤدى عينا حال القيام و قيمة عند التلف و فائدة التادية عند من يرى خلافه الزام المستعير مؤنة ردها الى مالكها **قوله** و الزعيم غارم اى الكفيل ضامن لان الغرم اداء شئ يلزمه **قوله** و الدين مقضى اى يجب قضاؤه **قوله** على اليد ما اخذت اى يجب على اليد رد ما اخذته و المراد صاحبها او على حذف المضاف قال الطيبى ما موصولة مبتدأ و على اليد خبره و الراجع محذوف اى ما اخذته اليد ضمان على صاحبها و الاسناد الى اليد على المبالغة لانها هى المتصرفة قال المظهر يعنى من اخذ مال احد بغصب او عارية او وديعة لزمه رده انتهى و يشمل السرقة ايضا و يلزم منه ان السارق يلزمه رد المسروق و لو قطعت يده و اما استلزام الضمان بعد القطع ففيه تامل لان المفهوم منه انه يجب عليه رد الماخوذ و الضمان ليس بماخوذ و الله اعلم **قوله** ثم نسى الحسن فقال الخ يعنى نسى الحسن ما حدث به اولا اذ على اليد ما اخذته مطلقا من غير استثناء العارية

عارضة الاحوذى

على الناس و لكنهم سلموا الحكم لحكم الله و كان شيخنا ابو القاسم ابن ابى حبيب يلعن المفتى بذلك و قد روى ابن وهب و ابن القاسم عن مالك فى المجموعة ان اهل اليمن و المدينة يلزمهم العمل برؤية اهل البصرة و هذا طرح للطالع و اعراض عن حديث ابن عباس فانه يحتمل ان يكون ابن عباس ترك العمل به لانه لم يخبر به الا بواحد حتى كان شائعا مستفيضا كما روى ابن الماجشون عنه فى هذه النازلة و يحتمل ان يكون لبعد المطالع و قد كنا فى شهر رمضان سنة خمس و ثمانين و اربع مائة فى البحر فطلع الشمس و القمر علينا من الماء و يغربان فى الماء فكنا نجلس على ظاهر المركب حتى اذا غربت صعد الملاح الى السارى الاصغر فيقول لم تغب بعد ثم نمكث قليلا فنقول قد غابت و يصعد اخر الى السارى الاوسط فيقول لم تغب بعد ثم نمكث قليلا فنقول قد غابت ثم يصعد الملاح فى السارى الاطول فيقول لم تغب بعد ثم نمكث قليلا اكثر من مكث ذينك الاولين ثم يقول

عارضة الاحوذي

قد غابت فيفطر الناس حينئذ والبحر سطح مستو لا عوج فيه ولا امتا فسبحان الله الخالق للجميع المتعبد بما شاء **باب** ما جاء في شهرا عيد لا ينقصان ابوبكرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة ذكره ابو عيسى وحسنه وذكران مرسله اصح وهذا طريق ابي بكرة الذي عول عليه البخاري ومسلم خرجاه من غير خالد الحذاء واسحق بن سويد بن خالد عنه عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكره وذكر البزار شهرا عيد لا ينقصان لا يكونان ثمانية وخمسين وهذا تفسير لمن تاوله في الفضل فلا يحتاج الى هذا ومذهب اسحق انهما لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقد سمعت ان من جبهما وحدهما ناقصين عددا فيرجع ذلك الى الفضل والمسألة قريبة فانه لا تعلق بها علم ولا عمل فان الاجر كامل بالاتفاق وما وراء ذلك تعب غير مثمر زيادة **باب** ما يستحب عليه

شرح سراج احمد

علما اضامن بیشود صاحب عاریة وهو قول الشافعي واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس على صاحب العارية ضمان الا ان يخالف وگفته اند بعضی علما از صحابه وغیرایشان نیست بر صاحب عاریة ضمان وتوانی مگر وقتیکه خلاف عیر کند در چیزیکه شرط کند نزد عاره وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسحق **باب** ما جاء في الاحتكار باب ست دربیان آنچه آمده است در ذکر احتکار وحکر در اصل بمعنی ظلم وبد صحبتی ست ودر عرف غله نگهداشتن تا بگرانی فروشد ودر شرع عبارت است از حبس اقوات وانتظار کردن ونگاهداشتن تا گران تر ازان شود اما اگر در وقت ارزانی خریده باشد ونگاهداشته است ودر وقت گرانی بفروشد پس این احتکار محرم نیست وهمچنین حرام نیست احتکار در غیر اقوات حدثنا اسحق بن منصور نا يزيد بن هارون نا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن سعيد بن المسيب عن معمر بن عبد الله بن فضلة بفتح فا وسكون ضاد معجمه ولام قرشی عدوی وبعضی او را معمر بن یعمر گویند قدیم الاسلام هجرت کرد بحبشه پس هجرت آورد بمدینه وسکونت کرد در وی قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحتكر الا خاطئ احتکار نمیکند کسی مگر آن کس که عاصی وآثم بود فقلت لسعيد يا ابا محمد انك تحتكر محمد بن ابراهیم گوید پس گفتم من مر سعید بن المسیب را ای ابا محمد تو که احتکار میکنی وغله خرید کرده گران میفروشی قال گفت سعید بن المسیب ومعمر قد كان يحتكر معمر بن عبد الله بن نضلة تحقیق بود او که احتکار میکرد وانما روى عن سعيد بن المسيب انه كان يحتكر الزيت والخبط مصنف گوید جز این نیست که روایت کرده شده است از سعید بن المسیب که تحقیق او بود که احتکار میکرد روغن زیتون وغیره وخبط را بفتح خای معجمه وسکون با وطای مهمله برگهای درخت بیخته شده یعنی برگهای درختان را جمع نموده نگاهداشتی ودر وقت نایافت آنها میفروخت ونحو هذا ومانند این دیگر چیزها احتکار میکرد وفي الباب عن عمر بلفظ الجالب مرزوق والمحتكر ملعون اخرجه الدارمي واخرج ابن ماجة والبيهقي في شعب الايمان ورزين في كتابه عن عمر بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله تعالى بالجذام والافلاس وعلى الله مر بشط الفرات فاذا كدس طعام الرجل من التجار حبسه ليغلي به فامر به فاحرق

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الاحتكار **قوله** لا يحتكر الا خاطئ اي عاص آثم من الحكرة بضم الحاء وسكون الكاف وهي امساك ما اشتراه في وقت الغلاء لا في وقت الرخص ليبيعه باكثر مما اشتراه به عند اشتداد الحاجة قال النووي الاحتكار المحرم هو في الاقوات خاصة بان يشتري الطعام في وقت الغلاء ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليغلو فاما اذا جاء من قريته او اشتراه في وقت الرخص وادخره وباعه في وقت الغلاء فليس باحتكار ولا تحريم فيه واما غير الاقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال انتهى وكذلك عند علمائنا والخاطئ اسم فاعل من خطئ بالكسر يخطأ بالفتح خطأ بكسر الخاء وسكون الطاء وقال مالك والثوري الاحتكار في كل شئ اذا اضر بالناس اي الفواكه وقال ابن حنبل الاحتكار في الطعام وحده في مكة والمدينة والثغور لا في الامصار **قوله** روي عن سعيد بن المسيب انه كان يحتكر الزيت قال ابن عبد البر وآخرون انما كانا يحتكران الزيت وحملا الحديث على احتكار القوت عند الحاجة اليه والغلاء انتهى كانهم ارادوا به قوت بني آدم والا لا يتم لانه كان يحتكر الخبط وهو من قوت الابل والخبط محركة ورق ينفض بالمخابط ويجفف ويطحن ويخلط بدقيق وغيره

قوت المغتذي

الجواب عن الحد لاختصاره الدلالة ذكر الارث عليه لا يحتكر الا خاطئ اي آثم اسم فاعل من خطئ بالكسر يخطأ بالفتح خطأ بكسر الخاء

الترجمة

ارزاق واقوات بشهرها بفروشند بنرخ حال غلاف محتکر رزق داده شده است وبرکت داده شده است در رزق ونگاه دارنده ارزاق واقوات تا بنرخ گران بفروشد لعنت کرده شده ودور انداخته شده از درگاه قرب ورضای حق است روایت کرده ابن ماجه وبیهقی در شعب الایمان ورزین در کتاب خود از عمر رضی الله عنه گفت شنیدم آنحضرت را میگفت هر که احتکار کند بر مسلمانان طعام ایشان را گرفتار کند خدا او را بجذام مرض شود یعنی بتلا گرداند ومال تباه بدو ببلاء دریدن ومال تباه ودور گردانیدن انها گردانیدن برکت است وغیره انتهی ۱۲ وقال الشیخ قول الامام انه کان لا یضمن العاریة رواه عنه الامام ۱۲

شرح سراج احمد

اخرجه عبد الرزاق وابي امامة وابن عمر من تمنى على امتي الغلاء ليلة واحدة احبط الله عمله اربعين سنة اخرجه ابن عساكر واخرج الطبراني والبيهقي في الشعب عن معاذ بئس العبد المحتكر ان ارخص الله تعالى الاسعار حزن ان اغلاها الله فرح واخرج الحاكم عن اليسع بن المغيرة مرسلا والزبير بن بكار في اخبار المدينة الجالب الى سوقنا كالمجاهد في سبيل الله المحتكر في سوقنا كالملحد في كتاب الله واخرج احمد الحاكم عن ابي هريرة بلفظ من احتكر حكرة يريد ان يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ فقد برئت منه ذمة الله تعالى ورسوله واخرج ابن عساكر عن معاذ من احتكر طعاما على امتي اربعين يوما وتصدق به لم يقبل منه وبهذا اللفظ اخرجه ابن عساكر عن ابن عمر واخرج ابن ابي شيبة واحمد الحاكم وابو نعيم في الحلية عن ابن عمر والحاكم عن ابي هريرة من احتكر طعاما اربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه وايما اهل عرصة اصبح فيهم امرأ جائع فقد برئت منهم ذمة الله تعالى واخرج الخطيب عن دينار عن انس من حبس طعاما اربعين يوما ثم اخرجه فطبخه خبزه وتصدق به لم يقبل الله منه واخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر واخرج احمد والطبراني والحاكم والبيهقي عن معقل بن يسار واخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم مرسلا واخرج ابن عدي وابن لال وابن عساكر عن ابي هريرة واورده ابن الجوزي في الموضوعات بلفظ يحشر الحكارون وقتلة الانفس الى جهنم في درجة واخرج سعيد بن منصور والبخاري في تاريخه وابن المنذر عن عمر قال احتكار الطعام بمكة الحاد بظلم واخرج ابن ابي شيبة عنه بلفظ من احتكر طعاما ثم تصدق براس ماله والربح لم يكفر عنه و دیگر احادیث نیز

درین باب آمده اند برای اختصار نوشته نشد حدیث معمر حدیث حسن صحیح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا احتكار الطعام مکروه گفته اند علما احتکار را در طعام ورخص بعضهم في الاحتكار في غير الطعام ورخصت داده اند بعضی علما در جواز احتکار در سوای طعام وقال ابن المبارك لا باس بالاحتكار في القطن والسختيان ونحوه وگفته عبد الله بن المبارك باک نیست باحتکار در پنبه و چرمها و مانند آنها وسختیان بکسر سین مهمله وسکون خای معجمه ومثناة فوقیه وتحتیه در آخر نون ست بمعنی جلود بدانکه نزد امام مالک احتکار حرام ست در مطعوم وغیره واین روایت ست از امام ابو یوسف که هر چیزی که ضرر میرسد بمردم از حبس آن پس آن احتکارست اگرچه باشد او ثیاب یا دراهم یا دنانیر وکره الشمني وغیره وجمهور گویند که احتکار مختص ست باقوات ودر در المختار ست کره احتکار قوت المسلمین والبهائم في بلد تضر باهله ويجب ان يامر القاضي ببيع ما فضل من قوته وقوت عياله فان لم يبع عزره وباع القاضي عليه وفاقا على الصحيح وفي السراج الوهاج لو خاف الامام على بلد الهلاك اخذ الطعام من المحتكرين وفرق عليهم فاذا وجدوا سعة ردوا مثله ولا يكون محتكرا بحبس غلة ارضه بلا خلاف ومجلوبه من بلد آخر خلافا للشافعي وعند محمد ان كان يجلب منه عادة كره وهو المختار زيلعي

باب ما جاء في بيع المحفلات باب ست در بیان انچه آمده است در بیع محفلات وآن بمعنی مصراة ست چنانکه مصنف خود ذکر آن خواهد کرد حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا السوق پیش نروید از بازار برای خرید کردن غله که تاجر می آرد وآن بمعنی تلقی جلب ست

شرح ابی الطیب

فتوجره الابل وكل ورق مخبوط **باب** ما جاء في بيع المحفلات **قوله** لا تستقبلوا السوق المراد به النهي عن تلقي السلع قبل ان يهبط بها السوق قال صلى الله عليه وسلم لا تلقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق متفق عليه

قوت المغتذی

وسكون الطاء لا تستقبلوا السوق المراد به النهي عن تلقي السلع قبل ان يهبط بها السوق

عارضة الاحوذی

الافطار عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على ماء فان الماء طهور وهو غير محفوظ وحديث سلمان قد تقدم اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور صحيح ثابت عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات فان لم يكن رطبات فتميرات فان لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء حسن غريب حديث انس الاول النسائي وابو داود بلفظه وروى الآخر ابو داود الفوائد اثنتان الاولى الحكمة والله اعلم في الفطر على التمر ما فيه من البركة وانها افضل المطعومات فتعقب ليلا افضل العبادات في النهار والماء افضل المشروبات فيكون بدلها الثانية كان النبي صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على شئ يسير لا يشغله عن الصلوة وفيه ثلث فوائد تعجيل الافطار وسياتي سببه ان شاء الله وتفريغ البال للصلوة وفصل ما بين زمان العبادة والعبادة وبينهما في النفس ويأتي تمام الكلام في الباب بعده ان شاء الله ولما لم يكن من هذه الاحاديث

شرح سراج احمد

ولا تحفلوا ولا ینفق بعضکم لبعض و بند مکنید شیر را در پستان برای فروختن گران بہا و در صراح ست اتفاق بر چیزی بازار رسیدن مردم یعنی رواج نہید سلعۂ خود را بسوگند دروغ بعض شما بعض را وفی الباب عن ابن مسعود بلفظ بیع المحفلات خلابۃ ولا تحل الخلابۃ لمسلم اخرجہ احمد وابن ماجۃ وابی ہریرۃ اخرجہ النسائی بلفظ اذا باع احدکم الشاۃ او اللقحۃ فلا یحفلہا واخرجہ الطبرانی والبیہقی وضعفہ عن ابن عمر یا ایہا الناس لا تلقین احد منکم سوقا ولا یبیعن مہاجر لاعرابی ومن ابتاع محفلۃ فہو بالخیار ثلثۃ ایام فان ردہا رد معہا مثل او قال مثلی لبنہا قمحا حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم کرہوا بیع المحفلۃ وہی المصراۃ ومحفلہ یعنی مصراۃ ست لا یحلبہا صاحبہا ایاما او نحو ذلک ند وشد آنرا یعنی شاۃ یا ناقہ را مثلا چند روز یا مانند آن لیجتمع اللبن فی ضرعہا فیغتر بہا المشتری تا کہ جمع شود شیر در پستان وی پس فریب دہد آن شیر مشتری وہذا ضرب من الخدیعۃ والغرر واین تحفیل قسمی است از خداع وفریب **باب** ما جاء فی الیمین الفاجرۃ یقتطع بہا مال المسلم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در سوگند دروغ خوردن کہ قطع کند بآن سوگند مال مرد مسلمان را حدثنا ہناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن شقیق بن سلمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی یمین وہو فیہا فاجر ہر کہ سوگند خورد بر فروخت خود در حالیکہ بائع در ان سوگند دروغگو باشد لیقتطع بہا مال امرئ مسلم لقی اللہ وہو علیہ غضبان برای آنکہ قطع کند بآن سوگند مال مرد مسلمان را ملاقی شود حق تعالی را در حالیکہ اللہ تعالی بروی خشمناک باشد یعنی بسوگند دروغ مال خود را رواج میدہد تا مردم را رغبت پیدا گردد در خریدن مال او فقال الاشعث بن قیس پس گفت اشعث بن قیس بن معدی کرب فی واللہ لقد کان ذلک در قصۂ من بخدا سوگند ہر آئینہ تحقیق بود وعید خدا و رسول او بعد ازان قصۂ خود را ذکر کرد وکان بینی وبین رجل من الیہود ارض فجحدنی بود میان من و میان مردی از یہود زمینی شریک پس منکر شد یہودی بمن فقدمتہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس پیش بردم او را بسوی آنحضرت فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الک بینۃ فقلت لا پس فرمود برای من آنحضرت آیا ہست مر ترا گواہان پس گفتم من یا رسول اللہ نیست مرا گواہان فقال للیہودی احلف پس فرمود آنحضرت برای یہودی سوگند بخور فقلت یا رسول اللہ اذن یحلف فیذہب بمالی پس گفتم من ای پیغمبر خدا اکنون سوگند خواہد خورد و پس ببرد مال مرا و این بد دروغ چہ باک ست فانزل اللہ عزوجل پس فرود فرستاد حق تعالی این آیت را در وعید دروغ سوگند خورندگان ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا بدرستیکہ آن کسان کہ خرید میکنند بعہد حق تعالی وسوگندہای ایشان بہای اندک را

شرح ابی الطیب

قولہ ولا تحفلوا من التحفیل وہی التصریۃ وقد سبقت **قولہ** ولا ینفق بعضکم لبعض بتشدید الفاء والمراد بہ النجش قال السیوطی والنجش الزیادۃ فی ثمن السلعۃ من غیر رغبۃ فیہا لتخدیع المشتری وترغیبہ ونفع صاحبہا ویحتمل ان یکون نہیا عن السوم علی سوم اخیہ **باب** ما جاء فی الیمین الفاجرۃ **قولہ** من حلف علی یمین المراد بہ المحلوف علیہ لملابسۃ بینہما **قولہ** وہو فیہا فاجر ای کاذب **قولہ** امرئ مسلم لیس قید المسلم للاحتراز بل لکثرۃ وقوع البیع معہ

قوت المغتذی

ولا ینفق بعضکم بتشدید الفاء والمراد بہ النجش وہو فیہا فاجر ای کاذب

عارضۃ الاحوذی

شیء علی شرط الصحیح قال البخاری بتب فقط علی تبیشر فی دخل حدثنا عبد اللہ ابن ابی اوفی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فاجدح لنا ولم یذکر تمرا **باب** اذا اقبل اللیل بادر بالفطر ابو حازم عن سہل بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یزال الناس بخیر ما عجلوا الفطر حسن صحیح ابو سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احب العباد الی اعجلہم فطرا حسن غریب دخل ابو عطیۃ مالک بن عامر وہو اصح فی اسمہ علی عائشۃ فقال یا ام المومنین رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدہما یعجل الافطار ویعجل الصلوۃ والآخر یؤخر الافطار ویؤخر الصلوۃ قالت ایہما یعجل الافطار ویعجل الصلوۃ قلت عبد اللہ بن مسعود قالت ہکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والآخر ابو موسی الاسناد روی مسلم مختصرا عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یعجل المغرب والافطار الفوائد ثمان الاولی مخالفۃ الیہود ففی النسائی وابی داود لا یزال ہذا الدین

شرح سراج احمد

کہ دنیاست الآیۃ الی آخرہا اولٰئک لاخلاق لہم فی الآخرۃ ولایکلمہم اللہ ولاینظر الیہم یوم القیمۃ ولایزکیہم ولہم عذاب الیم و فی الباب عن وائل بن حجر اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ من حلف علی یمین صبر لیقتطع بہا مال امرئ مسلم ہو فیہا فاجر لقی اللہ وہو علیہ غضبان و اخرجہ الطبرانی فی الصغیر و عبد الرزاق و احمد و الشیخان و ابو داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجۃ و ابن خزیمۃ و ابن الجارود و ابن حبان عن الاشعث بن قیس و عبد اللہ بن مسعود معًا و اخرجہ الطبرانی فی الکبیر و الحاکم عنہ بزیادۃ لفظ عفا عنہ او عاقبہ و ابی موسی الاشعری اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ من حلف علی یمین یرید ان یقطع بہا حق اخیہ ظالمًا لم ینظر اللہ الیہ یوم القیمۃ ولم یزکہ ولہ عذاب الیم و ابی امامۃ بن ثعلبۃ الانصاری و عمران بن حصین بلفظ من حلف علی یمین مصبورۃ باللہ کاذبا متعمدا لیقطع بہا مال امرئ مسلم فلیتبوأ مقعدہ من النار اخرجہ عبد الرزاق و احمد و الحاکم و الطبرانی فی الکبیر و اخرج ابن عساکر عن ابن مسعود و ابو داود و الشافعی فی سننہ عن معبد بن کعب عن ابیہ من حلف علی یمین لیقتطع بہا مال امرئ مسلم لقی اللہ یوم القیمۃ وہو علیہ غضبان قیل یا رسول اللہ وان کان شیئا یسیرا قال وان کان سواکا من اراک اخرج احمد و عبد بن حمید و النسائی و الطبرانی فی الکبیر و البیہقی فی الشعب و الشیخان عن عدی بن عمیرۃ الکندی و الطبرانی فی الکبیر عن العرس بن عمیرۃ من حلف علی یمین کاذبۃ لیقتطع بہا حق اخیہ لقی اللہ وہو علیہ غضبان حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح

باب ما جاء اذا اختلف البیعان باب ست در بیان آنچہ آمدہ است چون مختلف گردند و اختلاف نمایند بائع و مشتری حدثنا قتیبۃ نا سفیان عن ابن عجلان عن عون بن عبد اللہ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اختلف البیعان وقتیکہ مختلف گردند بائع و مشتری در مقدار مبیع فالقول قول البائع پس قول قول بائع معتبر ست با سوگند والمبتاع بالخیار و مشتری را خیار ست اگر خواہد نگاہ دارد و اگر خواہد رد کند مبیع را بر بائع ہذا حدیث مرسل مصنف گوید این حدیث مرسل ست ارسال او را ذکر میکند عون بن عبد اللہ لم یدرک ابن مسعود عون کہ راوی ست از ابن مسعود او نیافتہ است ابن مسعود را واسطہ را حذف کردہ است وقد روی عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عیسی ہذا الحدیث ایضا وہو مرسل یعنی از طریق قاسم نیز حدیث مرسل ست قال ابن منصور قلت لاحمد اذا اختلف البیعان ولم یکن بینۃ قال القول ما قال رب السلعۃ گفت ابن منصور گفتم مر احمد بن حنبل را چون مختلف گردند بائع و مشتری در مقدار در حالیکہ نباشند گواہان گفت امام احمد قول آن ست کہ گفت صاحب متاع کہ بائع ست او یترادان یا رد کنند ہر دو بیع را و فسخ بیع نمایند وقتیکہ مختلف شوند در ثمن و مبیع ہر دو وقال اسحق کما قال گفت اسحق بن ابراہیم ہمچنانکہ گفت امام احمد مذہب ہر دو موافق اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا اختلف البیعان **قولہ** البیّعان بتشدید التحتیۃ المکسورۃ ای اختلف البائع والمشتری فی قدر الثمن او فی شرط الخیار او الاجل او غیرہا من الشروط **قولہ** فالقول قول البائع ای مع یمینہ **قولہ** والمبتاع بالخیار ای المشتری بالخیار ای ان شاء رضی بما حلف علیہ البائع وان شاء حلف ہو ایضا بانہ ما اشتراہ بکذا بل بکذا وبہ قال الشافعی ثم اذا تحالفا فان رضی احدہما بقول الآخر فذلک والا فسخ القاضی العقد باقیا کان المبیع اولا وعند ابی حنیفۃ ومالک لا یتحالفان عند ہلاک المبیع بل القول قول المشتری مع یمینہ و روایۃ والمبیع قائم رواہ ابن ماجۃ والدارمی یقوی مذہبہما ذکرہ ابن ملک

عارضۃ الاحوذی

ظاہرا ما عجل الناس الفطر ان الیہود یؤخرون الثانیۃ ما بیناہ فی مواضع من العبادات لا یزاد فیہا کما لا یزاد فی الصلوۃ الثالثۃ ان فی الصحیح وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما روی ابو عیسی قال اذا اقبل اللیل من ہہنا وادبر النہار من ہہنا وغابت الشمس فقد افطر الصائم یعنی دخل فی وقت الفطر کما تقول اصبح الرجل وامسی واربع اذا دخل علیہ زمان ذلک ومن دخل فی وقت الفطر فقد خرج عن وقت الصوم ففعلہ فیہ لا معنی لہ الا کالصلوۃ للصبح بعد طلوع الشمس الرابعۃ ان البلاد تختلف فی ذلک فمن البلاد ما یکون شرقہا وغربہا مستویا فصومہا وفطرہا یقینا ومنہا ما یکون الجمیع مغموما او یکون احدہما مکشوفا والآخر مغموما فان کان کلا الوجہین مغموما او احدہما مغموما فینبغی ان یثبت فی الصوم فیبکر بہ اذا کان الشرق مغموما وینبغی لہ ان یؤخر بالفطر اذا کان المغرب مغموما وان کانا مغمومین بکر بالصوم واخر الصلوۃ والفطر ویحتمل ان یکون

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

وکل من قال القول قوله فعلیه الیمین و ہر کسیکہ گفتہ است کہ قول قول اوست لیس بر او سوگند ست وقد روی نحو هذا عن بعض التابعین منهم شریح **باب** ما جاء فی بیع فضل الماء باب ست در بیان انچہ آمده است در فروختن زیادتی آب را

حدثنا قتیبة نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دینار عن ابی المنهال عن ایاس بن عبد المزنی (ابی اضافت) ابو عوف صحابی در اہل حجاز شمار کرده میشود قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن بیع الماء گفت ایاس نهی فرموده است آنحضرت از بیع آب وفی الباب عن جابر نهی عن بیع ضراب الجمل وعن بیع الماء والارض لتحرث اخرجه مسلم والنسائی وبهیسة عن ابیها بضم بای موحده وفتح ہا وسکون تحتیه وسین مهمله فزاریه از تابعین بود وگویند صحابیه است اخرج عنها ابو داود والنسائی وابی هریرة اخرجه ابن ماجه بلفظ ثلث لا یمنعن الماء والکلأ والنار واخرج عنه مسلم بلفظ لا یباع فضل الماء لیباع به الکلأ وعائشة وانس وعبد الله بن عمرو اخرج احمد عن ابن عمرو من منع فضل ماء او کلأ منعه الله فضله یوم القیمة واخرج عبد الرزاق والحمیدی والدارمی والحسن بن سفیان والحارث وابن حبان والبغوی وابن السکن وقالا لم یروه غیره حاکم وابو نعیم عن ابی المنهال عبد الرحمن بن مطعم عن ایاس بن عبد المزنی نحو حدیث اخرجه المصنف حدیث ایاس حدیث حسن صحیح

والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انهم کرهوا بیع الماء وهو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم فی بیع الماء منهم الحسن البصری حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یمنع فضل الماء لیمنع به الکلأ منع نکند کسی زیادتی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی بیع فضل الماء **قوله** عن بیع الماء ای عن بیع فضل الماء وفی روایة احمد بعد ان یستغنی عنه الظاهر انه مبنی علی ما ورد المسلمون شرکاء فی ثلثة الکلأ والماء والنار قال النووی هذا الحدیث محمول علی حدیث نهی عن بیع فضل الماء لیمنع به الکلأ ومعناه ان یکون لانسان بیر مملوکة بالفلاة وفیها ماء فاضل عن حاجته ویکون هناک کلأ لیس عنده ماء الا هذا ولا یمکن لاصحاب المواشی الا اذا حصل لهم السقی من هذه البیر فیحرم علیه منع فضل هذا الماء للماشیة ویجب بذلها بلا عوض ویحتمل ان یکون المراد به غیر هذا الماء انتهی یعنی الماء الفاضل عن حاجته ولو لم یستلزم منع الکلأ قیل المراد به ماء السماء والعیون والانهار التی لا مالک لها وذهب قوم الی ان الماء لا یملک ولا یصح بیعه مطلقا وذهب آخرون الی انه یجوز بیع الماء اذا احرزه الانسان فی انائه وملکه وهو مذهبنا **قوله** لا یمنع فضل الماء لیمنع به الکلأ بصیغة المبنی للمفعول فی کلیهما والکلأ کجبل العشب رطبه ویابسه یعنی ان رجلا اذا حفر بیرا فی موات فیملکها بالاحیاء فاذا جاء قوم لینزلوا فی ذلک المکان للموات ویرعوا نباتها ولیس هناک ماء الا تلک البیر فلا یجوز له ان یمنع ذلک من شرب ذلک الماء لانه لو منعهم منه لا یمکنهم رعی ذلک فکانه منعهم عنه وذلک لا یجوز قال القرطبی والحدیث حجة لنا فی سد الذرائع لانه انما نهی عن منع ذلک لئلا یؤدی الی منع الکلأ انتهی وسبقه الیه الباجی وقد ورد التصریح بمنع کل منهما فصحح ابن حبان من روایة ابی سعید مولی بنی غفار عن ابی هریرة مرفوعا لا تمنعوا فضل الماء ولا تمنعوا الکلأ ثم النهی للتحریم عند البعض کمالک والشافعی واللیث والاوزاعی وعند البعض للتنزیه قال بعض الشراح وهو الاظهر

عارضة الاحوذی

ابو موسی فی بلد خلاف بلد ابن مسعود ویکون کل واحد منهما یشبه وان کانا فی بلد واحد فیجب ان یکون فعلهما واحدا لاستواء الحال علیهما والدلیل علی ذلک الحدیث الذی لم یروه ابو عیسی ورواه الجمیع عن عبد الله ابن ابی اوفی قال سرنا مع النبی صلی الله علیه وسلم وهو صائم فلما غربت الشمس قال انزل فاجدح لنا قالوا یا رسول الله لو امسیت قال انزل فاجدح لنا قالوا یا رسول الله ان علیک نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح ثم قال اذا رایتم اللیل اقبل من ههنا والنهار قد ادبر من ههنا وفی روایة اذا رایتم اللیل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم واشار باصبعه الی المشرق وکان الموضع مکشوفا فتبین اللیل والنهار بظلمة الافق من احدی الجهتین اذ لا یصح عادة ان یظلم المشرق وتقابل الشمس نقیة الخامسة الجدح هو عندی الجلب ههنا والجدح هو کل سبب یکون فیه سقیا ومنه

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

آب را تا منع کند بسبب آن آب گیاہ را یعنی فروختہ نشود زیادتی آب تا فروختہ شود بسبب آن گیاہ یعنی لازم می آید
از فروختن آب فروختن گیاہ زیراکہ کسیکہ میخواہد کہ بچراند گرد آب وی منع کند از ورود بر آب مگر بعوض مضطر میشود بخریدن آبی
پس بیع آب بہ بیع کلا میشود و فروختن گیاہ منہی عنہ ست اختلاف کردہ اند کہ این نہی تحریمی ست یا تنزیہی ہذا حدیث حسن صحیح

باب ماجاء فی کراھیۃ عسب الفحل باب ست در بیان انچہ آمدہ ست در کراہیت کرا دادن نر برای جہیدن بر مادہ تا بارگیرد حدثنا
احمد بن منیع وابو عمار قالا انا اسمعیل بن علیۃ نا علی بن الحکم عن نافع عن ابن عمر قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عسب الفحل
نہی فرمود آنحضرت از کرا دادن نر بر مادہ شتر یا جز آن فی الصراح عسب بفتح عین مہملہ وسکون سین مہملہ کرایہ دادن فحل بجہت گشنی و برجستن نر
بر مادہ مراد آن ست کہ کرایہ دادن آنرا و گرفتن ثمن بر آن منہی عنہ ست در روی جہالت ست زیراکہ نر گاہی می جہد و گاہی نمی جہد و مادہ گاہی بار
میگیرد و گاہی نمیگیرد وفی الباب عن ابی ھریرۃ اخرجہ البزار بلفظ نہی ثمن الکلب وعسب التیس واخرجہ النسائی فی الکبری فی ذکر الحافظ عبد الحق
وانس اخرجہ الترمذی والنسائی وابی سعید بلفظ نہی عن عسب الفحل وقفیز الطحان اخرجہ عبد الرزاق فی الجامع والدار قطنی حدیث ابن
عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وقد رخص بعضھم فی قبول الکرامۃ علی ذلک وتحقیق رخصت دادہ اند
بعضی علما در قبول کرامت بران حدثنا عبدۃ بن عبد اللہ الخزاعی البصری نا یحیی بن آدم عن ابراھیم بن حمید الرؤاسی عن
ھشام بن عروۃ عن محمد بن ابراھیم التیمی عن انس بن مالک ان رجلا من کلاب سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت انس بدرستیکہ
مردی از قبیلہ کلاب سوال کرد آنحضرت را عن عسب الفحل از کرایہ کردن نر برای برجستن بر مادہ فنھاہ پس نہی فرمود آنحضرت اورا
از ان فقال یا رسول اللہ انا نطرق الفحل ما عاریت میدہیم فحل را و برای جہیدن بر مادہ ودر صراح ست اطراق فحل بعاریت
دادن بجہت کسی فنکرم پس اکرام کردہ میشویم ببعضی از روی کرم ومروت چیزی بامید ہند نہ از روی اجرت کہ شرط کردہ شدہ است
فرخص لہ فی الکرامۃ پس رخصت کرد آنحضرت اورا در گرفتن انچہ از روی کرم دادہ شود ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من
حدیث ابراھیم بن حمید عن ھشام بن عروۃ **باب** ماجاء فی ثمن الکلب باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق
مبلغان از فروختن سگ حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب ح وثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی وغیر
واحد قالوا انا سفین بن عیینۃ عن الزھری عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی مسعود الانصاری

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراھیۃ عسب الفحل **قولہ** عن عسب الفحل بفتح فسکون قال فی النھایۃ عسب الفحل ماؤہ فرسا کان
او بعیرا او غیرھما وعسبہ ایضا ضرابہ یقال عسب الفحل الناقۃ یعسبھا عسبا ولم ینہ عن واحد منھما وانما
اراد النہی عن الکراء الذی یوخذ علیہ فان اعارۃ الفحل مندوب الیھا وقد جاء فی الحدیث ومن حقھا اطراق
فحلھا ووجہ الحدیث انہ نہی عن کراء عسب الفحل فحذف المضاف قال النووی فیہ انہ لا یجوز استیجار الفحل للانزاء
لما فیہ من الغرر لان الفحل قد یضرب وقد لا یضرب وقد لا یلقح الانثی وذھب الی تحریمہ اکثر الصحابۃ و
الفقھاء ورخص فیہ جماعۃ لکراھۃ انقطاع النسل واما اعارۃ الفحل للانزاء فلا باس بہ بل مندوب ثم
لو اکرمہ المستعیر بشیء یجوز لہ قبول کرامتہ **قولہ** انا نطرق الفحل اطراق الفحل اعارتہ للضراب **قولہ** فنکرم بصیغۃ
المجھول ای یعطینا صاحب الانثی شیئا بطریق الھدیۃ والکرامۃ لا علی سبیل المعاوضۃ **باب** ماجاء فی ثمن الکلب

عارضۃ الاحوذی

نواء المجدح بکسر المیم و
ضمھا ومنہ حدیث عمر
لقد استسقیت بمجادیح
السماء ای بالاسباب التی
توجب جدحہ وھی
سقیا یعنی بہ الاستغفار
قال اللہ تعالی استغفروا
ربکم انہ کان غفارا یرسل
السماء علیکم مدرارا
المسادستہ نزلت ببغداد
مسألۃ رجل حلف ان
لا یفطر علی حار ولا علی
بارد فسأل العلماء فقالوا
ھو حانث فسأل جمال
الاسلام ابا اسحق ابراھیم
ابن علی بن یوسف
الفیروز آبادی الشیرازی
امام الشافعیۃ والصوفیۃ
فقال لا شیء علیہ لان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قد حکم
بفطرہ بدخول اللیل وھو
غیر حار ولا بارد قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم اذا رأیتم اللیل
قد اقبل من ھھنا فقد
افطر الصائم ثم قال الفقیہ
الامام ابو بکر بن العربی رضی
اللہ عنہ وھذا فقہ صحیح
علی قول من یحمل الایمان
علی الالفاظ لا علی المقاصد
وھو مذھب الشافعی و
روایۃ مشھورۃ صحیحۃ
عن مالک خرجت علیھا
اکثر مسائلہ ومتی وجد
نو الحالف مخرجھا علی

شرح سراج احمد

قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب نهی فرمود آنحضرت از گرفتن بهای سگ را و مهر البغی و گرفتن اجرت زن زانیه وحلوان الكاهن و بلغان که داده شود بکاهنان از جهت کهانت وی و تحقیق این بالا ذکر یافته است هذا حديث حسن صحيح

حدثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق انا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابراهيم بن عبد الله بن قارظ بقاف و راء و ظاء معجمه عن السائب بن يزيد عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسب الحجام خبيث بدرستیکه آنحضرت فرمود کسب حجام یعنی خون بر آوردن حرام ست و مهر البغی خبیث و مهر زن زانیه پلید ست و مراد بمهر اجرت زنای اوست و بغی بفتح بای موحده وکسر غین وتشدید تحتیه و ثمن الكلب خبيث و بهای سگ پلیدست باین هرسه حکم کرد که خبیث ست و خبیث ضد طیب ست و طیب را گاهی اطلاق میکنند بر مطلق حلال پس خبیث بمعنی حرام باشد و گاهی اطلاق میکنند بر اخص از حلال که پاک بی شبهه و کراهت بود پس خبیث آنکه در مرتبهٔ ادنی از حلال باشد و شامل مکروه نیز باشد اگرچه کراهت تنزیهی بود پس در مهر بغی مراد اول باشد از جهت بودن وی حرام قطعی و در اجرت حجام معنی ثانی از جهت بودن آن حلال در مرتبهٔ ادنی از جهت دناءت و خستی که در کسب اوست و ثمن کلب مختلف فیه است پس امام ابو حنیفه و امام محمد و بعضی ائمه دیگر تجویز کرده اند بیع کلب را و بیع فهد و سائر درندگان که در وی منفعت ست معلّم باشد یا غیر معلّم و نزد امام ابی یوسف و دیگر ائمه جائز نیست بیع کلب عقور پس کسیکه حرام دارد حمل بر معنی اول میکند و کسیکه تجویز میکند حمل میکند بر ثانی از جهت وجود دناءت در ان قدر و فی الباب عن علي و ابن مسعود اخرجه الشيخان و جابر اخرجه احمد و الترمذي و ابي هريرة اخرجه الترمذي و ابن عباس اخرجه احمد و الحاكم و ابن عمر و عبد الله بن جعفر اخرجه البخاري عن ابي جحيفة والطبراني في الاوسط عن ابن عمر والشيخان عن ابي مسعود حديث رافع حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم كرهوا ثمن الكلب وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم في ثمن كلب الصيد

شرح ابی الطیب

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب هو محمول عندنا على ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم حين امر بقتله وكان الانتفاع به يومئذ محرما ثم رخص في الانتفاع به حتى روي انه قضى في كلب صيد قتله رجل باربعين درهما وقضى في كلب ماشية بكبش ذكره ابن ملك وقال الطيبي الجمهور على انه لا يصح بيعه وان لا قيمة على متلفه سواء كان معلما او لا وسواء كان يجوز اقتناؤه ام لا واجاز ابو حنيفة بيع الكلب الذي فيه منفعة واوجب القيمة على متلفه وعن مالك روايات الاولى لا يجوز البيع وتجب القيمة والثانية كقول ابي حنيفة والثالثة كقول الجمهور **قوله** ومهر البغي بتشديد الياء من بغت المرأة بغاء بالكسر اذا زنت ومنه قوله تعالى ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء والمعنى مهر الزانية ومهرها اجرتها على الزنا **قوله** وحلوان الكاهن بضم الحاء وسكون اللام ما يعطاه على كهانته اصله من الحلاوة شبه المعطى بالشيء الحلو من حيث انه يأخذه سهلا بلا كلفة ومشقة والكاهن هو الذي يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل ويدعي معرفة الاسرار ويدخل فيه المنجم **قوله** كسب الحجام خبيث ومهر البغي خبيث وثمن الكلب خبيث استدل به الشافعي على ان بيع الكلب معلما كان او غيره غير جائز وجوزه ابو حنيفة واجاب عن الحديث بان لفظ الخبيث لا يدل على الحرمة لما في الخبر كسب الحجام خبيث مع انه ليس بحرام اتفاقا بل مكروه واطلاق الخبيث عليه باعتبار دناءة الكسب

عارضة الاحوذی

مذهب مالك فانه امام سنة فلا تخبنوه بحال المسألة السابعة اذا عجل الفطر فليؤخر السحور يصيب السنة وتبقى للصائم القوة على الطاعات والاحاديث الصحاح في تاخير السحور تقديره بالقراءة والخروج الى الصلوة روى ابو عيسى عن انس عن زيد بن ثابت ما روى البخاري قال تسحرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلوة قال قلت كم كان قدر ذلك قال قدر خمسين اية وفي الصحيح واللفظ للبخاري قال سهل بن سعد كنت اتسحر في اهلي ثم تكون سرعتي ان ادرك السحور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه يعني لادراك اول الصلوة واهلي بنو ساعدة الثامنة قد قدمنا في تعجيل الافطار من التاكيد وامتثال السنة ما فيه كفاية ولا ينبغي يحملكم ذلك على الاسراف فيه حتى تقعوا في الفطر قبل محله وفي غير محله لما روى ابو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا انا قائم اذ اتاني رجلان فاخذا بضبعي

بقیۂ صفحۂ گذشتہ
[illegible]

شرح سراج احمد

سیپارہ ہشتم تمام شد و سیپارہ نہم شروع میشود بسم اللہ الرحمن الرحیم **باب** ما جاء فی کسب الحجام باب ست در
بیان انچہ آمدہ است در کسب حجام حدثنا قتیبة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابن محیصة اخی بنی حارثة حرام بن
سعد او ابن ساعدة بن محیصة بن مسعود الانصاری وقد ینسب الی جده ثقة من الثالثة برادر بنی حارثہ عن ابیه سعد بن محیصة بن
مسعود الانصاری قیل له صحبة او رؤیة و روایة مرسلة محیصة بضم میم و فتح حای مهملہ و تشدید مثناة تحتیہ انه استاذن النبی صلی اللہ
علیه وسلم فی اجارة الحجام بدرستیکہ سعد بن محیصہ طلب اذن کرد واز آنحضرت در اجرت حجام و خون برآورندہ بکیدن محجمہ کہ خوردن
آن حلال ست یا نہ فنهاه عنها پس نہی فرمود آنحضرت اورا از ان اجرت فلم یزل یسأله و یستاذنه حتی قال پس ہمیشہ بود
سعد بن محیصہ کہ سوال میکرد از آنحضرت و اذن میخواست ازو درین باب تا آنکہ فرمود اورا اعلفه ناضحك و اطعمه رقیقك
علف گردان اجرت حجام را شتر آب کش خود را و بخوران غلامان خود را و فی الباب عن رافع بن خدیج اخرجه الترمذی و ابوداود
و مسلم و احمد و ابی جحیفة اخرجه البخاری و جابر اخرجه احمد و السائب بن یزید حدیث محیصة حدیث حسن والعمل علی
هذا عند بعض اهل العلم وقال احمد ان سألنی حجام نهیته و گفت احمد اگر سوال کند از من خون برآرندہ از حکم اجرت حجامت
منع کنم اورا از گرفتن و خوردن او و اخذ بهذا الحدیث و اخذ کردہ است امام احمد باین حدیث گذشتہ **باب** ما جاء فی
الرخصة فی کسب الحجام باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر رخصت در کسب حجام حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کسب الحجام **قوله** عن ابن محیصة بضم المیم و فتح الحاء المهملة و شد التحتیة وقد تسکن
فی شرح الموطا هو غلط لا اشکال فیه علی احد من العلماء ولیس لسعد بن محیصة صحبة فکیف لابنه حرام
ولا خلاف ان الذی روی عنه الزهری هذا الحدیث هو حرام بن سعد بن محیصة **قوله** فی اجارة الحجام ای
فی اجرة اجارته ای فی اخذها و اکلها هکذا فی نسخ الترمذی و ابی داود و فی الموطا فی اجرة الحجام وهو الاظهر
لعدم الاحتیاج الی التقدیر **قوله** فنهاه عنها قال النووی هذا نهی تنزیه للارتفاع عن دنی الکسب و للحث
علی مکارم الاخلاق و معالی الامور **قوله** فلم یزل یستاذنه ای فی ان یرخص له فی اکلها لان اکثر الصحابة
کانت لهم ارقاء کثیرون و منهم محیصة و کانوا یاکلون من خراجهم و یعدون ذلك کسبا طیبا فلما سمع
محیصة نهیه عن ذلك و شق ذلك علیه لاحتیاجه الی اکل اجرة الحجام تکرر فی ان یرخص له فی ذلك **قوله**
اعلفه ناضحك و اطعمه رقیقك الناضح بضاد معجمة وهو الجمل الذی یسقی علیه الماء و
الرقیق یشمل العبد و الامة و انما امره بذلك لان هذین لیس لهما شرف ینافیه دناءة
هذا الکسب بخلاف الحر وهذا ظاهر فی حرمته علی الحر والحدیث صحیح لکن الاجماع علی حل تناول
الحر له فیحمل النهی علی التنزیه قال النووی اختلف العلماء فی کسب الحجام فقال الاکثرون من السلف
والخلف لا یحرم کسب الحجام ولا یحرم اکله لا علی الحر ولا علی العبد وهو المشهور من مذهب احمد و
فی روایة عنه یحرم علی الحر دون العبد و احتج الجمهور بحدیث ابن عباس رضی اللہ عنهما ان النبی
صلی اللہ علیه وسلم احتجم و اعطی الحجام اجره قال و لو کان حراما لم یعطه رواه البخاری و مسلم **باب** ما

عارضة الاحوذی

وساق الحدیث و فیه ثم انطلقا بی فاذا قوم معلقون بعراقیبهم مشققة اشداقهم تسیل دما قلت من هؤلاء قال هؤلاء الذین یفطرون قبل محله صومهم قال خابت الیهود والنصاری ذکره النسائی اختصرته **باب** الصوم یوم تصومون المقبری عن ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قال الصوم یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون حسن غریب الاسناد اخبرنا ابو الحسن المبارك بن عبد الجبار اخبرنا القاضی ابو الطیب اخبرنا علی بن عمر الحافظ حدثنا ابو عبید القاسم بن اسمعیل حدثنا محمد بن اسحق الصنعانی حدثنا محمد بن عمرو حدثنا داود بن خالد و ثابت بن قیس و محمد بن مسلم جمیعا عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال صومکم یوم تصومون و فطرکم یوم تفطرون حدثنا محمد بن عمر البختری حدثنا احمد بن الخلیل حدثنا الواقدی حدثنا عبد اللہ بن جعفر الزهری عن عثمان بن محمد عن المقبری عن ابی هریرة

صله قوله لعراقیبهم جمع عرقوب بموتر خلف الکعبین بین مفصل القدم و الساق من ذوات الاربع و هو من الانسان فویق العقب اخذ من ۱۹

عارضة الاحوذي

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصوم یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون الواقدی ضعیف قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی اللہ عنہ الواقدی ومحمد بن اسحق اماماں عظیمان ثقتان قویان ومحمد بن اسحق اکبر من محمد بن عمر فلا وجہ لتضعیف القوی ولا صلاح فی تخریج المعدل الاحکام اختلف الناس فی تاویل ہذا الحدیث علی خمسۃ اقوال الاول ردہ وترک الاعتداد لضعفہ وقد بینا انہ قوی صحیح فلا معنی لہذا القول الثانی قال ابوعیسی معناہ ان الصوم والفطر مع عظم الناس ای مع جماعتہم الثالث ان فیہ الاشارۃ الی ان یوم الشک لا یصام احتیاطا فانہ عصیان للہ ولرسولہ وانما یصام یوم یصوم الناس وکذلک لا یفطر بترخص حتی یفطر الناس الرابع فیوم یوم تصومون وفطرکم یوم تفطرون یقتضی الرد علی من یقول ان من عرف طلوع القمر بتقدیر حساب المنازل جاز لہ ان یصوم بہ ویفطر دون من لم یعلم

شرح سراج احمد

عن حمید قال سئل انس عن کسب الحجام گفت حمید سوال کردہ شد انس بن مالک از کسب حجام کہ حرام ست یا نہ فقال انس نیز گفت انس احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحجمہ ابوطیبۃ خون کشید آنحضرت و خون او کشیدہ ابوطیبہ بفتح طای مہملہ و سکون تحتانیہ فامر لہ بصاعین من طعام پس امر فرمود آنحضرت مرا او را بدادن دو پیمانہ از گندم وکلم اہلہ فوضعوا عنہ من خراجہ وسخن کردہ آنحضرت کسان ابوطیبہ را یعنی خواجہای او را کہ مملوک ایشان بود پس دور کردند کسان وی از وی خراج وی را عادت بود در میان عرب کہ بر غلامان و داماہان چیزی وظیفہ می نہادند کہ ہر روز این مقدار بایشان رسانیدہ باشند و برای خود کار وی کسبی میکردہ باشند چون ابوطیبہ خدمت آنحضرت کرد عنایتی بحال وی گماشت اجرت ہم داد و بخواجہای وی فرمود کہ چیزی از وظیفۂ وی کم کنند درین حدیث دلیل ست بر حل کسب حجام و دادن اجرت بدان وقال ان افضل ما تداویتم بہ الحجامۃ و فرمود آنحضرت بدرستیکہ بہترین چیزی کہ دوا کنید شما بآن حجامت ست او ان امثل دوائکم الحجامۃ شک راوی ست کہ آیا این عبارت
(یعنی التحقیق کہ فاضل ترین دوای شما خون کشیدن ست ۱۲)
فرمود وفی الباب عن علی بلفظ خیر الدواء الحجامۃ والفصاد اخرجہ ابونعیم فی الطب وابن عباس خرجہ الطبرانی وابونعیم بلفظ الحجامۃ فی الراس شفاء من سبع اذا ما نوی صاحبہا من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمۃ یجدہا فی عینیہ واخرج
(بکسر الفاء ۱۲)
ابن عساکر عنہ من احتجم یوم الخمیس فمرض فیہ مات فیہ واخرج ابونعیم فی الطب والبزار عنہ احتجموا لخمس عشرۃ او سبع عشرۃ او تسع عشرۃ او احدی وعشرین لا یتبیغ بکم الدم فیقتلکم واخرج احمد والحاکم عنہ خیر یوم تحتجمون فیہ سبع عشرۃ وتسع عشرۃ واحدی وعشرین وما مررت بملاء من الملائکۃ لیلۃ اسری بی الا قالوا علیک بالحجامۃ یا محمد واخرج ابن حبان فی الضعفاء والطبرانی عنہ واوردہ ابن الجوزی فی الموضوعات من وافی منکم یوم الثلثاء لسبع عشرۃ مضت من الشہر فلا یجاوزہا حتی یحتجم واخرج ابونعیم قال ابن عباس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحتجم ثلثا فی الاخدعین وبین الکتفین حجمہ غلام لبنی بیاضۃ یقال لہ ابوہند وکان یودی الی اہلہ

شرح ابی الطیب

جاء فی الرخصۃ فی کسب الحجامۃ **قولہ** احتجم اہ وفی الموطا احتجم من وجع کان بہ قال شارحہ ولاحمد عن بریدۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم ربما اخذتہ الشقیقۃ فیمکث الیوم والیومین لا یخرج وکان یحتجم فی مواضع مختلفۃ **قولہ** ابوطیبۃ بفتح الطاء المہملۃ والموحدۃ بینہما تحتیۃ ساکنۃ اسمہ نافع علی الصحیح وحکی ابن عبد البران اسمہ دینار وذکر البغوی ان اسمہ میسرۃ **قولہ** فامر لہ بصاعین من طعام وفی البخاری فی کتاب البیوع والموطا وابی داود فامر لہ بصاع من تمر وفی البخاری فی باب ضریبۃ العبد من کتاب الاجارۃ فامر لہ بصاع او صاعین من طعام وفی روایۃ لہ بصاع او صاعین او مد او مدین وروایۃ الترمذی ہہنا وفی الشمائل امر لہ بصاعین بلا شک قال الشیخ ابن حجر فی شرح الشمائل صح فی روایات ان خراجہ صاعان وانہ امران یوضع عنہ صاع واعطاہ صاعا قیل وبہا تجمع الاحادیث ای التی فیہا ذکر الصاع لا المد وفی اخری ثلثۃ آصع وجمع بانہ صاعان وشیء فمن قال صاعان الغی الکسر ومن قال ثلثۃ جبرہ **قولہ** وکلم اہلہ ای سیدہ محیصۃ بن مسعود وفی روایۃ وامر موالیہ بالجمع مجاز **قولہ** من خراجہ بفتح الخاء المعجمۃ مایقررہ السید علی عبدہ ان یؤدیہ الیہ کل یوم او شہر او نحو ذلک وکلمۃ من تبعیضیۃ

قوت المغتذی

حجمہ ابوطیبۃ اسمہ نافع وقیل دینار وقیل میسرۃ

الترجمہ

(لہ) خون بکشید در پانزدہم یا ہفدہم یا نوزدہم یا بیست ویکم تا غلبہ نکند بر شما خون پس بکشد شما را یتبیغ بہ الدم غلبہ کرد برو خون بجوشد چون تبیغ زند در تن او و بجوشد آسیب در جسم بجوش شدہ ۱۲ قال النسائی ای خرجہ وتعلیمہ ثالثۃ کانہ یضعفون الحدیث علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر الواقدی بغداد ومحمد بن اسحق بالشام ۱۲

شرح سراج احمد

کل یوم مدا و نصفا فشفع لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضعوا عنہ نصف مد وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعطی الحجام اجرہ ولو کان حراما لم یعطہ وابن عمر اخرجہ البیہقی ان فی الجمعۃ ساعۃ لا یحتجم فیہا محتجم الا عرض لہ داء لا یشفی منہ حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رخص بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی کسب الحجام وہو قول الشافعی

باب ما جاء فی کراہیۃ ثمن الکلب والسنور باب ست در بیان انچہ آمدہ است در کراہت گرفتن مبلغان فروختن سگ و گربہ حدثنا علی بن حجر وعلی بن خشرم قالا نا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب والسنور نہی فرمود آنحضرت از گرفتن مبلغان سگ و گربہ ہذا حدیث فی اسنادہ اضطراب مصنف گوید این حدیثی ست کہ در اسناد وی اضطراب ست وقد روی ہذا الحدیث عن الاعمش عن بعض اصحابہ عن جابر واضطربوا علی الاعمش فی روایۃ ہذا الحدیث کہ گاہ اعمش واسطۂ ابی سفیان ذکر میکرد وگاہ بعضی اصحاب وی را ازین جہت اضطراب آمد در اسناد آن وقد کرہ قوم من اہل العلم ثمن الہر وتحقیق مکروہ گفتہ اند گروہی از اہل علم مبلغ گربہ را طیبی شارح مشکوۃ گوید کہ نہی از بیع سنور نہی تنزیہی ست وبیع وہبہ واعارت وی جائز ست نزد جمہور بخلاف انچہ روایت کردہ شدہ است از ابی ہریرہ واز جماعۂ تابعین واحتجاج کردہ اند بظاہر این حدیث ورخص فیہ بعضہم وہو قول احمد واسحق وروی ابن فضیل عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ہذا الوجہ اخرجہ ابن حبان من طریق قیس ابن سعد عن عطاء عن ابی ہریرۃ واخرجہ الدارقطنی من وجہین ضعیفین عن عطاء حدثنا یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق نا عمر بن زید الصنعانی عن ابی الزبیر عن جابر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الہر وثمنہ نہی فرمود آنحضرت از خوردن گوشت گربہ ومہای فروخت آن از جہت آنکہ ہرہ از جملۂ سبع ست ہذا حدیث غریب وعمر بن زید لا نعرف کبیر احد روی عنہ غیر عبد الرزاق وعمر بن زید نمی شناسم از بزرگان یکی را کہ روایت کردہ باشد از وے سوای عبد الرزاق **باب** بی ترجمہ است حدثنا ابو کریب نا وکیع عن حماد بن سلمۃ عن ابی المہزم عن ابی ہریرۃ قال نہی عن ثمن الکلب الا کلب الصید گفت ابو ہریرہ نہی کرد آنحضرت از

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراہیۃ ثمن الکلب والسنور بتشدید السین المکسورۃ والنون المفتوحۃ وہو الہر **قولہ** عن ثمن الکلب والسنور قال السیوطی فی حاشیۃ ابی داود الاول للتحریم والثانی للتنزیہ وقال البیہقی ہذا الحدیث علی شرط مسلم دون البخاری فان البخاری لا یحتج بروایۃ ابی سفیان وقد حملہ بعض اہل العلم علی الہر اذا توحش ولم یقدر علی تسلیمہ وزعم ان النہی کان فی ابتداء الاسلام حین کان محکوما بنجاستہ ثم صار محکوما بطہارۃ سورہ وحل ثمنہ وہذا وامثالہ لا یوافق الحدیث ولم یثبت نسخ الحدیث ایضا کذا نقلہ بعض الفضلاء وقال فی شرح السنۃ ہذا محمول علی ما لا ینفع او علی انہ نہی تنزیہ لکی یعتاد الناس ہبتہ واعارتہ والسماحۃ بہ کما ہو الغالب فان کان نافعا وباعہ صح البیع وکان ثمنہ حلالا ہذا مذہب الجمہور واما ما ذکرہ الخطابی بان الحدیث ضعیف فلیس کما قال بل ہو صحیح رواہ مسلم وغیرہ وقول ابن عبد البر انہ لم یروہ عن ابی الزبیر غیر حماد بن سلمۃ غلط لان مسلما قد رواہ فی صحیحہ عن معقل بن عبید اللہ عن ابی الزبیر وہما ثقتان انتہی والحدیث یؤید مذہبنا فی تجویزہم بیع الکلب لان المناسبۃ بین المتعاطفین فی النہی یوجب ذلک **باب**

عارضۃ الاحوذی

نسب الی الشافعی وہو بریٔ منہ وہذا الحدیث یقتضی ردہ الخامس قال العلماء من الحنفیۃ معناہ وقت صومکم المفروض یعنی شہر رمضان لا نفس الصوم فانا نعلم یقینا ان نفس صومنا لا یکون الا اذا صمنا فانہ جلی لا یحتاج الی بیان وانما یبین الحکم وہو صوم الشہر فانہ ثبت شرعا لا بفعل الناس فبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان صوم الشہر یوم یصوم الناس ای ہو یوم یکون صوم الناس ای لا یتجزی ثبوتہ فی حق البعض دون البعض فیترکب علی ہذا ان الشاہد الواحد اذا رای الہلال ولم یحکم القاضی بشہادتہ انہ لا یکون ہذا لہ صوما کما لم یکن للناس حیث لم یلزمہ فیہ اداء ولا قضاء فاقتضی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم صوموا لرویتہ ان الیوم یوم صوم اذا رای الہلال واقتضی قولہ صومکم یوم تصومون شبہۃ الاباحۃ لانہ غیر مردود ولا منسوخ بل ہو حجۃ علی رد صوم یوم الشک ولما بقی حجۃ بقی شبہۃ وہذا ہو طریق ثبوت الحجۃ والشبہۃ والحجۃ متی ردت او نسخت لم تبق

شرح سراج احمد

بہای سگ مگر روا داشتہ بہای سگ شکار را ھذا الحدیث لا یصح من ھذا الوجہ وابو المہزم اسمہ یزید بن سفیان و
تکلم فیہ شعبۃ بن الحجاج وتکلم کردہ است در حق ابی المہزم شعبۃ بن الحجاج وروی عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نحو ھذا ولا یصح اسنادہ ایضا ولمسلم عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زجر عن ثمن الکلب وللنسائی عن جابر ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن ثمن الکلب والسنور الا کلب الصید ورجالہ موثقون لکن قال البیہقی الاحادیث الصحیحۃ فی النہی عن
ثمن الکلب لیس فیہا استثناء وانما الاستثناء فی الاقتناء فلعلہ شبہ علی بعض الرواۃ واخرج ابن عدی من طریق ابی حنیفۃ
عن الہیثم عن عکرمۃ عن ابن عباس قال رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثمن کلب الصید وفی اسنادہ احمد بن عبد اللہ
الکندی وہو ضعیف کما فی تخریج الہدایۃ للحافظ ابن حجر **باب** ماجاء فی کراھیۃ بیع المغنیات باب ست در بیان انچہ
آمدہ است در کراہت فروختن زنان غنا کنندگان حدثنا قتیبۃ نا بکر بن مضر عن عبید اللہ بن زحر بفتح الزای وسکون
المہملۃ ضمری مولاہم الافریقی صدوق یخطئ من السادسۃ عن علی بن یزید بن ابی زیاد الالہانی ابو عبد الملک الدمشقی صاحب
القاسم بن عبد الرحمن ضعیف از سادسہ بود در سنۃ بضع عشرۃ ومائۃ وفات کرد عن القاسم عن ابی امامۃ الباہلی عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبیعوا المغنیات مفروشید زنان مغنیہ را ولا تشتروھن ولا تعلموھن ونخرید ایشان را ونیاموزانید
ایشان را یعنی غنا یا خط وکتابت چنانکہ نہی از تعلم زنان خط وکتابت آمدہ است و قینات جمع قینہ است بفتح قاف وسکون تحتیہ وآں مغنیہ و
بمعنی مطلق واہ نیز آمدہ است ولا خیر فی تجارۃ فیہن ونیست خیر در تجارت ایشان مغنیات و ثمنہن حرام وخوردن بہای قینات حرام
است فی مثل ھذا انزلت ھذہ الایۃ ودر مانند این فرود آمدہ است این آیہ کریمہ ومن الناس من یشتری لھو الحدیث
لیضل عن سبیل اللہ الی آخر الایۃ یعنی بعضی از مردم کسی ست کہ می خرد لہو حدیث را کہ غنا ست وشک نیست کہ مفہوم لہو الحدیث

شرح ابی الطیب

قولہ ھذا حدیث لا یصح قال شارح الموطا رواہ النسائی لکنہ حدیث ضعیف باتفاق ائمۃ الحدیث انتہی **باب**
ماجاء فی کراھیۃ بیع المغنیات **قولہ** لا تبیعوا القینات بفتح القاف وسکون التحتیۃ جمع القینۃ بفتح القاف
الامۃ مطلقا وفی الصحاح القین الامۃ مغنیۃ کانت او غیرہا قال التوربشتی وفی الحدیث یراد بہا المغنیۃ لانہا اذا
لم تکن مغنیۃ فلا وجہ للنہی عن بیعہا وشرائہا والمعنی لا تبیعوا الاماء المغنیات **قولہ** ولا تعلموھن من التعلیم
ای الغناء فالمفعول الثانی محذوف **قولہ** وثمنہن حرام قیل لا یصح بیعہن لظاہر الحدیث وقال القاضی النہی
مقصور علی البیع والشراء لاجل التغنی وحرمۃ ثمنہا دلیل علی فساد بیعہا والجمہور صححوا بیعہا والحدیث مع
ما فیہ من الضعف مؤول بان اخذ الثمن علیہن حرام کاخذ ثمن العنب من النباذ لانہ اعانۃ وتوصل الی
حصول محرم لا لان البیع غیر صحیح انتہی **قولہ** فی مثل ھذا ای الشراء لاجل الغنی ای التغنی **قولہ** لھو
الحدیث ای یشتری الغناء والاصوات المحرمۃ التی تلہی عن ذکر اللہ تعالی قال الطیبی الاضافۃ بمعنی من للبیان
نحو جبۃ خز وباب ساج ای یشتری اللہو من الحدیث لان اللہو یکون من الحدیث ومن غیرہ والمراد
بالحدیث المنکر فیدخل فیہ نحو التسمر بالاساطیر الاحادیث التی لا اصل لہا والتحدث بالخرافات والمضاحیک
والغناء اقول وھذا الحدیث یدل علی تحریم الغناء الا انہ فیہ ضعف

عارضۃ الاحوذی

شبہۃ ومالم ینعقد مانع من العمل کانت حجۃ توجب العمل الا ان یوجب شبہۃ مثالہ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انت ومالک لابیک فاذا زنی الرجل بجاریۃ ولدہ فلا یحد لہذا وان ثبت انہ غیر معمول بہ وان الاملاک بینہما متمیزۃ ولکن ذلک القول یورث شبہۃ قال القاضی ابو بکر ابن العربی رضی اللہ عنہ وھذا کلہ قد بیناہ فی مسائل الخلاف نقضا وابراما وبینا وجوب الصوم علی من رای الہلال والکفارۃ علی من افطر فیہ ومعنی ھذا الحدیث یوم الشک ولا یقتضی بقوتہ ان یکون شبہۃ فی اسقاط الکفارۃ ومعنی ھذا الحدیث صومہ وفطرہ وحرمتہ لا تتعلق بالناس بحال لانہ یمرض ویسافر وتحیض فلا یلزمہا صومہ وھذا الذی رای الہلال قد رآہ عیانا وھو اقوی من ان یخبر بہ او یحکم علیہ وذلک الحدیث انت ومالک لابیک لم یصح ولو صح فلیس ھو بمسقط للحد انما اسقط الحد لزوم نفقتہ لہ فی مالہ ووجوب اعفافہ وغیر ذلک من احکامہ لانہ لا تری ان اہل بلد لو رأوا الہلال

الترجمۃ

شرح سراج احمد

عام تر ست ولیکن نزول او در شرای مغنیات ست وبعضی گفته اند که نزول وی در شرای قصص عاجم ست که آنهارا انشا نموده بازی گری ومعرکہ گری میکردند وفی الباب عن عمر بن الخطاب حدیث ابی امامة انما نعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تکلم بعض اهل العلم فی علی بن یزید وضعفه وهو شامی ترجمۂ عبارت ظاہر ست

باب ما جاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدة وولدها فی البیع باب ست دربیان آنچه آمده است در کراهیت اینکه تفریق کرده شود میان دو برادر یا میان مادر وپسر او در بیع حدثنا عمر بن حفص الشیبانی انا عبد الله بن وهب انی حُیَیّ بن عبد الله بضم حای مہملہ وفتح مثناۃ تحتیہ وتشدید مثناۃ تحتیۂ ثانیہ عن ابی عبد الرحمن عن ابی ایوب الانصاری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیمة ہر کہ جدائی کند میان مادر و ولدے جدائی کند الله تعالی میان وی ومیان دوستان وی در روز قیامت هذا حدیث حسن غریب حدثنا الحسن بن علی بن عرفطة نا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن الحجاج عن الحکم عن میمون بن ابی شبیب عن علی قال وهب لی رسول الله صلی الله علیه وسلم غلامین اخوین گفت علی مرتضی بخشید بمن آنحضرت دو بندہ فبعت احدهما پس فروختم یکی را ازان دو فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا علی ما فعل غلامك پس فرمود آنحضرت ای علی چہ شد غلام تو فاخبرته پس خبر کردم آنحضرت را بفروختن او فقال رده رده پس آنحضرت رو کن او را رد کن او را دو بار فرمود کہ تفریق میان دو برادر نباید کرد شاید کہ صغیر باشند ہر دو چنانکہ در بعضی احادیث تصریح ست کہ غلامین اخوین صغیرین واخرجه الحاکم والدارقطنی وابن ابی شیبة من وجه آخر عن علی بلفظ فقال ادرکهما وبعهما جمیعا ولا تفرق بینهما واخرجه احمد واسحق والبزار من وجه آخر عن الحکم بن عتبة بنحوه در ہدایہ نوشتہ است ولما فیه من عدم الرحمة علی الصغار وقد اوعد علیه هذا حدیث حسن غریب وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم التفریق بین السبی فی البیع وتحقیق مکروہ گفتہ اند بعضی اہل علم از صحابہ وغیر ایشان جدائی را میان بندہ یان در بیع ورخص بعض اهل العلم فی التفریق بین المولدات الذین ولدوا فی ارض الاسلام ورخصت دادہ اند بعضی اہل علم در تفریق وجدائی میان آن پیدا شدگان وزائیدگان کہ زائیدہ شدہ باشند در دار اسلام والقول الاول اصح وروی عن ابراهیم انه فرق بین والدة وولدها فی البیع وروایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی کہ بدرستیکہ او جدائی نمودہ میان مادر وپسر آن در بیع کہ یکی را خریدہ ودیگری را گذاشتہ فقیل له فی ذلك پس گفتہ شد برای ابراہیم درین بیع

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدة وولدها فی البیع **قوله** من فرق بین والدة وولدها الخ جزاء وفاقا لان الجزاء من جنس العمل لیس قید الوالدة والولد للاحتراز بل الاخوان والاختان کذلك وفیه اربعة اقوال الاول انه لا یفرق بین الوالدة وولدها ولا بین الوالد وولده ولا بین الاخوین والاختین قال الامام ابو حنیفة الثانی انه یفرق بین الوالد وولده قال ابن القاسم الثالث ان ذلك فی الجزئیات لا فی الذین ولدوا فی ارض الاسلام الرابع یجوز الفرقة اذا اذنت فی ذلك الام قال ابراهیم النخعی وبه قال مالك وابن القاسم فی احدی روایتیه **قوله** ما فعل غلامك هو علی بناء الفاعل وغلامك فاعله والمقصود السؤال عن حاله ای ما شانه وحاله موجودا وغیر موجود وطیب او غیر طیب **قوله** فقال رده رده الامر بالرد لرفع الکراهة ویحتمل لعدم صحة البیع علی بعد

عارضة الاحوذی

دون غیرهم للزمهم الصوم والکفارة **باب** بیان الفجر قیس بن طلق بن علی عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کلوا واشربوا ولا یهیدنکم الساطع المصعد حتی یعترض لکم الاحمر حسن غریب سوادة ابن حنظلة عن سمرة بن جندب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن الفجر المستطیر فی الافق حسن العربیة یهیدنکم یعنی یحرککم تقول هدات الشیء اذا حرکته یقول لا یکترثوا به ولا یمنعکم عن الاکل والشرب الفوائد الاولی لیس لحدیث الا حدیث سمرة فی الصحیح عبد الله بن سوادة عن سمرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغرنکم اذان بلال ولا هذا البیاض لعمود الصبح حتی یستطیر یعنی معترضا وفی حدیث ابن حاتم ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له ان وسادك لعریض انما هو سواد اللیل وبیاض النهار وهذا بین وقت الصوم الناسخ لما کان قبله علی ما بیناه فی الاحکام والفجر معروف

بقیہ صفحۂ گذشتہ

شرح سراج احمد

وتفریق میان مادر و پسر فقال انی قد استاذنتها فی ذلک فرضیت پس گفت ابراہیم نخعی بدرستیکہ من طلب اذن کردم خواہ بودم از آن زن در آن تفریق پس راضی شد آن زن بآن اخرج ابن خزیمۃ والبزار من طریق عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال اہدی المقوقس القبطی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم جاریتین وبغلۃ فتسری صلی اللہ علیہ وسلم احدی الجاریتین وہی ماریۃ[1] واعطی الاخری لحسان[2] وروی البیہقی من طریق ابن اسحق عن الزہری عن عبد الرحمن بن عبد القاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث حاطب بن ابی بلتعۃ الی المقوقس فذکرہ مطولا لکن قال انہ وہب الاخری لجہم بن قیس العبدی واخرجہ الدولابی ثم البیہقی من حدیث حاطب وفیہ انہ اہدی لہ ثلث جواری منہن ام ابراہیم ووہب الواحدۃ لحسان رضی اللہ عنہ والاخری لابی جہم بن حذیفۃ رضی اللہ عنہ وفی الباب عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یفرق بین الامۃ وولدہا فقیل یا رسول اللہ الی متی قال حتی یبلغ الغلام وتحیض الجاریۃ اخرجہ الدارقطنی وصححہ الحاکم وفی اسنادہ عبد اللہ بن عمرو بن حسان وقد کذبہ ابن المدینی وعن سلمۃ بن الاکوع قال غزونا فزارۃ فجئت بامرأۃ وابنۃ لہا من احسن العرب فنفلنی ابو بکر ابنتہا الی فاستوہبہا منی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی تخریج الہدایۃ **باب ما جاء فی من یشتری العبد یستغلہ ثم یجد بہ عیبا** باب است در حق کسیکہ خرید کردہ بندہ را پس سعی کردہ مشتری است اجرت او میخورد پس تر یافت بآن بندہ عیبی را حدثنا محمد بن المثنی نا عثمان بن عمر وابو عامر العقدی عن ابن ابی ذئب عن مخلد بن خفاف بفتح میم وسکون معجمہ ولام دال مہملہ وخفاف بضم خای معجمہ وفائین میان ہر دو الف عن عروۃ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی ان الخراج بالضمان بدرستیکہ آنحضرت حکم کرد خراج مقابل ضمان ست یعنی منافع مقابل ضمان ست کہ اگر ہلاک شد از مال چیزی از مال مشتری ہلاک شد وضامن میگردد مبلغان بائع را پس منافع او نیز ملک مشتری ست ہذا حدیث حسن

[1] ای التحریباسریۃ ۱۲
[2] والدۃ ابراہیم بن رسول اللہ ۱۲

شرح ابی الطیب

قولہ فقال انی قد استاذنتہا یشیر الی ان الاجتماع حق الام قال ابن العربی ہذہ المسائل تبتنی علی ان الجمع حق الام او حق الولد فی ذلک لعلمائنا ثلثۃ اقوال الاول انہ حق الولد والثانی انہ حق الام الثالث انہ حق اللہ فان قلنا انہ حق الولد للرفق بہ او حق اللہ لم یعمل الرضا فی اسقاطہ وان قلنا انہ حق الام عمل فیہ الرضی وبہذا یشہد ظم الحدیث فانہ روی لا تولہ والدۃ علی ولدہا انتہی اقول والیہ جنح ابراہیم فلا یرد ان الکراہۃ لیست للام وحدہا حتی یکفی اذنہا بل حق الصغیر فیہا اکثر ومعنی لا تولہ ای لا تجرح الی الولہ وہو الحزن **باب ما جاء فیمن یشتری العبد یستغلہ ثم یجد بہ عیبا** معنی یستغلہ ای یطلب غلتہ والغلۃ ہی التی تحصل من الاجارۃ **قولہ** قضی ان الخراج بالضمان بالفتح ارید بہ ما یخرج ویحصل من غلۃ العین المشتراۃ عبدا کان او غیرہ وقال ابو بکر بن العربی الخراج فی العربیۃ عبارۃ عن کل خارج من شیء وہو موضوع لکل فائدۃ طرأت علی اخذہ ویقول کثیر من اہلہا انہ مخصوص بالغلات والامر کما ذکرتہ لکم وموضع الاجماع فیہ ان الرجل اذا ابتاع بیعا فاستغلہ او استخدمہ ثم طرأ فسخ علی بیعہ فان لہ ما استغل واستخدم بما کان لہ ضامنا من الاصل او طرأ علیہ تلف یعنی لو ہلک وتلف فی یدہ کان ضمانہ علیہ فما حصل منہ لہ ایضا ثم اختلفوا فیما اذا نتجت الغنم او ولدت الماشیۃ عند المشتری او اغتلہا فلا یرد شیئا عن ذلک عند الشافعی وقال مالک یرد الاولاد خاصۃ وقال ابو حنیفۃ یاخذ ذلک کلہ ویرد بالعیب انتہی

عارضة الاحوذي

عند العرب وہو قسمان بیاض یاخذ طولا وہو یسمی ذنب السرحان لکذبہ وخدعتہ فی انہ نہار والثانی یسمی الفجر حقیقۃ واشتقاقا فانہ فجر ہو النہار وابیض عین الضیاء اخبرنا الازدی اخبرنا الطیوری اخبرنا علی بن عمر الحافظ اخبرنا ابو القاسم بن منیع حدثنا داود بن رشید ابو الفضل الخوارزمی حدثنا الولید بن مسلم عن الولید ابن سلیمان قال سمعت ربیعۃ بن یزید قال سمعت عبد الرحمن بن محاسن صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفجر فجران فاما المستطیل فی السماء فلا یمنع السحور ولا تحل فیہ الصلوۃ واذا اعترض فقد حرم الطعام فصل الغداۃ قال وحدثنا یحیی بن صاعد حدثنا یحیی بن المغیرۃ ابو سلمۃ المخزومی حدثنا ابن ابی فدیک عن ابی فدیک عن ابن ابی ذیب عن الحارث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن ابن ثوبان انہ بلغہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہما فجران فاما الذی کانہ ذنب السرحان فانہ

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه والعمل علی هذا عند اهل العلم حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا عمر بن علی عن هشام ابن عروة عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی ان الخراج بالضمان وهذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث هشام بن عروة واستغرب محمد بن اسمعیل هذا الحدیث من حدیث عمر بن علی وقد روی مسلم بن خالد الزنجی هذا الحدیث عن هشام بن عروة ورواه جریر عن هشام ایضا وحدیث جریر یقال تدلیس دلس فیه جریر تدلیس کردہ است دین اسناد جریر لم یسمعه من هشام بن عروة وتفسیر الخراج بالضمان هو الرجل الذی یشتری العبد و تفسیر خراج بضمان این ست آنکس کہ خرید بندہ را فیستغله پس مشتری طلب غلہ ازوی کرد و وظیفہ بروی مقرر نمود کہ ہر روز این مقدار میدادہ باشی ثم یجد به عیبا پس ستم می یابد بہ بندہ عیبی فیردہ علی البائع پس رد میکند او را بر بائع فالغلة للمشتری پس غلہ کہ دران ایام دادہ بود مر مشتری راست و مر بائع را نبود لان العبد لو هلك هلك من مال المشتری زیرا کہ بندہ اگر ہلاک بیشد پیشتر از ظاہر گشتن عیب وی ہلاک میگشت از مال مشتری پس این وظیفہ مقابل ضمان باشد ونحو هذا من المسائل یکون فیها الخراج بالضمان و مانند این دیگر از مسألہا بسیار اند کہ میباشد در وی خراج مقابل ضمان و این حدیث گویا از جوامع کلم ست

باب ما جاء في الرخصة في اكل الثمرة للمار بها باب ست در بیان انچہ آمدہ است در رخصتی در خوردن میوہ برای گذرندہ در باغ میوہ حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یحیی بن سلیم عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من دخل حائطا فلیاکل ہر کہ در آمد در باغ میوہ پس گو کہ بخورد از میوہ ولا یتخذ خبنة ونگیرد میوہ را در دامن خود یعنی ذخیرہ نکند وفی الباب عن عبد الله ابن عمرو بن العاص خرجه الترمذی وعباد بن شرحبیل ورافع بن عمرو اخرجه الترمذی وعمیر مولی ابی اللحم عمیر بتصغیر آبی اللحم بہمزہ ممدودہ بمعنی ابا کنندہ گوشت وابی هریرة عبد الرحمن الدوسی حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه من هذا الوجه الا من حدیث یحیی بن سلیم وقد رخص فیه بعض اهل العلم لابن السبیل فی اکل الثمار وتحقیق رخصت دادہ اند بعضی اہل علم برای کسیکہ مسافر شود و ہمراہ خرج ندارد در خوردن میوہ باغہا چنانکہ مذہب امام ماست وکرهه بعضهم الا بالثمن ومکروہ داشتہ اند آنرا بعضی علما مگر بثمن باشد حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن الثمر المعلق بدرستیکہ آنحضرت پرسیدہ شد

شرح ابی الطیب

قوله بالضمان متعلق بمحذوف تقدیره الخراج مستحق بالضمان ای بسببه ای ضمان الاصل بسبب ملك خراجه **باب** ما جاء من الرخصة فی اکل الثمرة للمار بها **قوله** من دخل حائطا هو البستان من النخل اذا کان علیه حائط وهو الجدار **قوله** ولا یتخذ خبنة بضم الخاء المعجمة وسکون الباء الموحدة ونون معطف الازار وطرف الثوب قال الجوهری هو ما تحمل فی حضنك ای لا یاخذ منه فی ثوبه قیل انما یبیح اکله للمضطر وکذا کل ما سقط ورده صاحب المجمع فقال اقول لو کان للاضطرار لما قید بما سقط فان له اکل ما وراءه وقوله کما فی روایة اللهو اشبع بطنه یدل علی انه لم یکن مضطرا وقال ابو بکر بن العربی والذی ینتظم من الاحادیث کلها ان المحتاج یاکل

قوت المغتذی

من دخل حائطا هو البستان من النخل اذا کان علیه حائط وهو الجدار ولا یتخذ خبنة بضم الخاء المعجمة وسکون الباء الموحدة ونون قال الجوهری هو ما تحمله فی حضنك سئل عن الثمر المعلق ای علی النخیل قبل ان یقطع

عارضة الاحوذی

لا یحل شیئا ولا یحرمه و اما المستطیل الذی عارض الافق ففیه تحل الصلوة قال الفقیه الامام ابو بکر ابن العربی رضی الله عنه و علیه یدل لفظ الصحیح حتی یستطیر معناه حتی ینبسط انبساط جناح الطیر وینتشر متزایدا لا یضعف حتی یذهب کما یفعل الاول قال وحدثنا ابو بکر النیسابوری حدثنا محمد ابن علی بن محرز الکوفی حدثنا ابو احمد الزبیری حدثنا سفیان عن ابن جریج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الفجر فجران فجر یحرم الصلوة ویحل فیه الطعام وفجر یحرم فیه الطعام وتحل فیه الصلوة لم یرفعه غیر ابی احمد الزبیری عن الثوری الثانیة قوله فی حدیث طلق حتی یعترض لکم الاحمر یقتضی بظاهره علی حیاله ان یاکل المرء وان رای الابیض المستطیر المنتشر عرضا حتی یراه احمر وکذلك اخبرنا مبارك ابن عبد الجبار الحمامی حدثنا ابو الطیب بن عبد الله حدثنا علی بن مهدی حدثنا عبد الله بن محمد ابن عبد العزیز حدثنا داود بن رشید حدثنا

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

وسوال کردہ شد از میوہ کہ معلق بدرخت بود فقال من اصاب منہ من ذی حاجۃ پس فرمود کسی کہ برسد از میوہ از صاحب حاجت غیر متخذ خبیۃ درحالیکہ زیر کش گیرندہ نباشد فلا شیء علیہ پس لازم نمی آید بروی چیزی از ضمان ہذا حدیث حسن حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث الخزاعی انا الفضل بن موسی عن صالح بن ابی جبیر عن ابیہ عن رافع بن عمرو دو کس از صحابہ بودند یکی از ایشان رافع بن عمرو بن ہلال المزنی و دیگر رافع بن عمرو بن مجدع قال کنت ارمی نخل الانصار گفت رافع بودم من میزدم درختان خرمای انصار را فاخذونی فذہبوا بی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس گرفتند انصار مرا پس بردند مرا بسوی آنحضرت فقال یا رافع لم ترمی نخلہم پس فرمود آنحضرت ای رافع برای چہ سنگریزہ میزنی درختان خرمای انصار را قال قلت یا رسول اللہ گفت رافع گفتم ای پیغمبر خدا الجوع بجہت گرسنگی قال لا ترم وکل ما وقع فرمود آنحضرت سنگریزہا مزن درختان خرما را و بخور آنچہ بیفتد اشبعک اللہ وارواک پر شکم گرداند ترا اللہ تعالی و سیراب کند ترا ہذا حدیث غریب حسن صحیح **باب** ما جاء فی النہی عن الثنیا باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در نہی ثنیا حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی نا عباد بن العوام انا سفین بن حسین عن یونس بن عبید عن عطاء عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ بدرستیکہ آنحضرت نہی فرمود از محاقلہ

روی الامام النہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ عن ابی الزبیر عن جابر برفوعا۱۲ ابن

بحای مہملہ و قاف آنکہ بفروشد مرد کشت را بصد پیمانہ گندم مثلا والمزابنۃ بضم میم و زاء و فتح موحدہ و نون در آخر بار ست مشتق از زبن بمعنی دفع و آن بیع ثمر حائط است اگر باشد بستان درختان خرما بفروشد میوہ آن کہ بر درختان ست بخرمای خشک کہ در خانہ است بطریق پیمودن یعنی دہ پیمانہ اگر مثلا بر درخت آن بائع خرما ست بدہ پیمانہ کہ در خانہ است بفروشد والمخابرۃ و آن کرایہ دادن زمین ست برحصۂ معین چنانکہ ثلث و ربع و مخابرہ را مزارعہ نیز گویند ولیکن تخم در مخابرہ از عامل ست و در مزارعہ از مالک و خبر بکسر و فتح بمعنے نصیب ست و بعضی گفتہ اند کہ اصل وی از خیبر ست کہ آنحضرت نخیل اہل خیبر در دست ایشان گذاشتہ و حصۂ معین بدیشان نہاد و چون نزاع کردند نہی فرمود از ان بعد از ان اجازت کرد و در صحت مخابرہ اختلاف ست و بعضی میگویند خبار زمین نرم را گویند

شرح ابی الطیب

قولہ لم ترمی بکسر اللام الجارۃ واصلہ لما وحذف الالف من ما الاستفہامیۃ المجرورۃ والمستغنی بیسلک قیاس مطرد **قولہ** الجوع مرفوع علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای سببہ الجوع او علی انہ فاعل ای بعثنی علی ذلک الجوع **قولہ** وکل ما وقع کل فعل امر من اکل یاکل ووقع معناہ سقط ای خذ ما سقط من الارض وکلہ **باب** ما جاء فی النہی عن الثنیا **قولہ** عن المحاقلۃ بالحاء المہملۃ والقاف من الحقل وہو القراح من الارض و منہ حقل یحقل اذا زرع وفی الشرع المحاقلۃ ہو ان یبیع الرجل الزرع بمائۃ فرق حنطۃ مثلا والفرق مکیال یسع ستۃ عشر رطلا **قولہ** والمزابنۃ من الزبن ہو ان یبیع التمر فی رؤس النخل بتمر معین فی الارض **قولہ** والمخابرۃ بالخاء المعجمۃ قیل ہی المزارعۃ علی نصیب معین کالثلث والربع وفی جوازہا اختلاف بینہم وقیل ان اصل المخابرۃ من خیبر لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرہا فی ایدی اہلہا علی النصف من محصولہا فقیل خابرہم ای عاملہم فی خیبر وہذا المعنی بعید ہنا

قوت المغتذی

عن صالح بن ابی جبیر عن ابیہ لیس لہا فی الکتب غیر ہذا الحدیث ولا یعرف لابی جبیر وغیر ابنہ صالح

عارضۃ الاحوذی

ابو حفص الابار عن منصور عن ہلال بن یساف عن سالم بن عبید قال کنت فی حجر ابی بکر الصدیق فصلی ذات لیلۃ ما شاء اللہ ثم قال اخرج فانظر ہل طلع الفجر فخرجت ثم رجعت فقلت قد ارتفع فی السماء ابیض فصلی ما شاء اللہ ثم قال اخرج فانظر ہل طلع الفجر فخرجت فرجعت فقلت قد اعترض فی السماء احمر قال ہیت الآن فابلغنی سحوری وفیہ ایضا انہ قال ائتنی الآن بشرابی وفی آخرہ علی الباب بینی وبین الفجر اسنادہ صحیح کلہ وکذلک کان مذہب قیس ابن طلق وابنہ علی انہ لا یحرم الطعام الا الاحمر وفی کتاب النسائی عن حذیفۃ انہ قال تسحرنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیل ای ساعۃ قال ہو النہار الا انہ لم تطلع الشمس کانہ یشیر الی ہذا ولکن الحدیثین ان معنی الاحمر ہہنا الذی یحمر بعد بیاضہ لیس الذی یسود بعد بیاضہ وہو الاول وسماہ بزیادتہ ما دل الذی بینا عن حالہ حدیث تسحروا فان فی السحور برکۃ عن انس وفصل ما بین

بقیۂ صفحۂ گذشتہ

شرح سراج احمد

والثنیا ونہی فرمود از ثنیا بضم مثلثہ وسکون نون بروزن دنیا وآں استثنا کردن چیزے مجہول ست از بیع الا ان تعلم مگر آنکہ دانستہ شود ومعلوم گردد هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث یونس بن عبید عن عطاء عن جابر **باب ما جاء** فی کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه باب ست در ذکر کراہیت بیع طعام تا آنکہ تمام بگیرد از بائع آن را وقبض کند حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا یبعه حتی یستوفیه کسیکہ بخرد طعام را پس باید کہ نفروشد تا آنکہ استیفا کند آنرا وتمام بگیرد وقابض شود وقال ابن عباس واحسب کل شیء مثله گفت ابن عباس وگمان میکنم ہر چیز را چہ طعام وچہ غیر طعام مانند طعام کہ فروختہ نشود پیش از قبض واین باجتہاد ابن عباس ست کہ قیاس غیر طعام را بر طعام نمود وفی الباب عن جابر وابن عمر اخرجه احمد والشیخان والنسائی وابن ماجة واخرجه احمد ومسلم عن ابی هریرة واخرج ابن ابی شیبة عن الحسن وابن سیرین والشعبی وطاؤس قالوا التولیة بیع وعن الزهری نحوه واخرج النسائی وابن حبان واحمد والطبرانی والدارقطنی من حدیث حکیم بن حزام حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا بیع الطعام حتی یقبضه المشتری مکروہ گفتہ اند بیع طعام را تا آنکہ قبض کند آنرا مشتری وقد رخص بعض اهل العلم فی من ابتاع شیئا مما لا یکال ولا یوزن وتحقیق رخصت دادہ اند بعضی از اہل علم در حق کسیکہ خرید کرد چیزے را از آن چیز کہ کیل ووزن کردہ نشود مما لا یوکل ولا یشرب از آن چیز کہ خوردہ نشود ونہ نوشیدہ شود ان یبیعه قبل ان یستوفیه اینکہ بفروشد او را تا آنکہ تمام بگیرد وقابض گردد آن را چنانکہ عقار وبستان باشد وانما التشدید عند اهل العلم فی الطعام وهو قول احمد واسحق **باب ما جاء** فی النهی عن البیع علی بیع اخیه بابیست در بیان نہی از بیع کردن بر بیع برادر خود حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یبیع بعضکم علی بیع بعض نفروشد وباید کہ بیع نکند مرد بر قصد بیع برادر خود ولا یخطب احدکم علی خطبة اخیه وخواستگاری نکند یکی از شما زنی را بر خواستگاری برادر خود بعد از آن کہ قرار یافتہ باشد وفی الباب عن ابی هریرة اخرجه ابن ماجة وسمرة واخرجه مسلم عن عقبة بن عامر بلفظ المؤمن اخو المؤمن لا یحل للمؤمن ان یبتاع علی بیع اخیه ولا یخطب علی خطبة اخیه حتی یذر حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وروی عن النبی

شرح ابی الطیب

قوله الثنیا بضم المثلثة وسکون النون وبالتحتیة اسم من الاستثناء وهو ان یبیع تمر حائط ویستثنی منه جزءا غیر معلوم القدر فیفسد لجهالة المبیع **باب ما جاء** فی کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه **قوله** من ابتاع طعاما ای من اشتری طعاما فلا یبعه ای لا یجوز له ان یبیعه حتی یستوفیه استثنی منه الامام ابو حنیفة العقار والامام احمد استثنی العروض وقال الخطابی اجمع اهل العلم علی ان الطعام لا یجوز بیعه قبل القبض وانما اختلفوا فی ما عداه **باب ما جاء** فی النهی عن البیع علی بیع اخیه **قوله** لا یبیع بعضکم علی بیع بعض قال النووی الروایة لا یبیع ولا یخطب بالرفع علی سبیل الخبر الذی یراد به النهی وانه ابلغ وقال شارح الموطا لا یبع بالجزم علی النهی وفی روایة لا یبیع باثبات الیاء علی الخبر مرادا به النهی وهو ابلغ فی النهی من النهی الصریح وعدی بعلی لانه ضمن معنی الاستعلاء

عارضة الاحوذی

صیامنا وصیام اهل الکتاب اکلة السحر حدیث آخر عن عمرو ابن العاص حدیثان صحیحان العارضة قال الفقیه الامام ابو بکر بن العربی رضی الله عنه ان الله سبحانه رحمنا کما بیناه فی الاحکام باباحة اکل اللیل بعد ان کان حراما علینا اذا نمنا کما کان علی اهل الکتاب من قبلنا رحمة لنا لقدرنا وتمییزا لمنزلتنا وتشریفا فی حرمة نبینا فمن لم یفعل ذلک واوجره ماء فلیس منا والبرکة هی الانماء والزیادة وهی من خمسة اوجه قبول الرخصة اقامة السنة مخالفة اهل الکتاب التقوی علی العبادات فراغ البال من تعلقه بالحاجة الی الطعام فربما لو یفی بالمقاله والصبر علیه قد ذکروا فیها وجها کثیرة لا یتعلق بهذا بیانها فی الکتاب الکبیر فانظروها فیه ان شاء الله وقد روی العرباض بن ساریة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال هلم الی الغداء المبارک فقیل انما سمی السحور غداء لمجاورته الغداة وهذا ضعیف وانما سمی به لانه بدل منه وقد یسمی الشیء باسم بدله وقال بعضهم کان فی وقت کان الصیام فیه من طلوع

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لایسوم الرجل علی سوم اخیہ یعنی در محل بیع لفظ سوم واقع شدہ است کما اخرجہ الشیخان عن ابی ہریرۃ ومعنی البیع فی ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند بعض اھل العلم ھو السوم وبیع بمعنی سوم ست

باب ما جاء فی بیع الخمر والنہی عن ذلک باب ست در بیان بیع کردن خمر ونہی کردن از بیع آن حدثنا حمید بن مسعدۃ نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت لیثا یحدث عن یحیی بن عباد عن انس عن ابی طلحۃ الانصاری انہ قال یا نبی اللہ انی اشتریت خمرا لایتام فی حجری بدرستیکہ ابوطلحہ گفت ای پیغمبر خدا بدرستیکہ من خریدکردہ ام خمر را برای یتیمان کہ در کنار من اند ودر تربیت من واین وقتیکہ تحریم آن نازل شد قال اھرق الخمر واکسر الدنان فرمود آنحضرت بریز شراب را وبشکن آوندہای او را یعنی اگرچہ مال یتیم ست باید کہ ضائع کن او را بجہت حرمت آن وفی الباب عن جابر انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح یقول ان اللہ تعالی ورسولہ حرم بیع الخمر والمیتۃ اخرجہ الشیخان وعائشۃ وابی سعید رفعہ ان اللہ تعالی حرم الخمر فمن ادرکتہ ہذہ الآیۃ[1] وعندہ شیء منہا فلا یشرب ولا یبیع وابن مسعود قال فی التخریج وعن ابن مسعود ولم یذکر المخرج وابن عمر اخرجہ ابوداود واحمد وابن ابی شیبۃ واسحق البزار وانس اخرجہ الترمذی وابن ماجہ حدیث ابی طلحۃ روی الثوری ھذا الحدیث عن السدی عن یحیی بن عباد عن انس ان ابا طلحۃ کان عندہ یعنی ثوری باین عبارت روایت کردہ است کہ بود نزد ابوطلحہ خمر وھذا اصح من حدیث اللیث حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا سفین عن السدی عن یحیی بن عباد عن انس بن مالک قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایتخذ الخمر خلا قال لا گفت انس بن مالک پرسیدہ شد آنحضرت کہ آیا ساختہ شود

[1] ای وصلت الیہ الآیۃ التی فیہا تحریم الخمر ۱۲

شرح ابی الطیب

قولہ ومعنی البیع فی ھذا الحدیث الی قولہ علی السوم قال مالک فی الموطا وتفسیر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایبع بعضکم علی بیع بعض انہ انما نہی ان یسوم الرجل علی سوم اخیہ انتہی فقصرہ بالسوم من المشتری للروایۃ المصرحۃ بذلک وخیر ما فسرتہ بالوارد بان یکون قد اتفق مالک السلعۃ والراغب فیہا علی البیع ولم یعقداہ فیقول الآخر للبائع انا اشتریہ بکذا وکذا وھذا حرام بعد استقرار الثمن واما قبلہ علی ھذا لان البائع لایکاد یدخل علی البائع وانما المشہور زیادۃ المشتری علی المشتری وحملہ کثیر من العلماء علی ظاہرہ فیمنع البائع ایضا ان یبیع علی بیع اخیہ بان یعرض سلعتہ علی الراکن الی شراء غیرہ لیزھدہ فی شراء سلعتہ قال عیاض وھو الاولی ویقول مریدا البیع لمن اشتری شیئا فی مدۃ الخیار افسخ ھذا البیع وانا ابیعک مثلہ بارخص من ثمنہ واجود منہ بثمنہ ولا باس بالسوم بالسلعۃ یوقف للبیع فیسوم بہا غیر واحد لان النہی انما ھو بعد الرکون **باب ما جاء فی بیع الخمر والنہی عن ذلک** **قولہ** فی حجری بتقدیم الحاء المہملۃ المفتوحۃ او المکسورۃ علی الجیم ای فی تربیتی **قولہ** الدنان بکسر اولہ جمع دن ای ظروفہا وانما امر بذلک مبالغۃ فی التحریم والزجر **قولہ** اتتخذ الخمر خلا بصیغۃ المجہول والخمر مرفوع علی انہ نائب الفاعل ای یجوز جعل الخمر خلا بالقاء شیء فیہا من نحو بصل وملح او بوضعہا فی شمس **قولہ** قال لا فیہ حرمۃ التخلیل وبہ قال احمد وقال ابوحنیفۃ والاوزاعی واللیث یطہر بالتخلیل وعن مالک ثلث روایات اصحہا عنہ ان التخلیل حرام فلو خللہا عصی وطہرت والشافعی علی انہ اذا القی فیہ شیء للتخلل لم یطہر ابدا واما بالنقل الی الشمس فلاصحابہ فیہ وجہان اصحہما تطہیرہ وعند من یجوز تخلیل الخمر یجیب عن الحدیث بان التوم کانت نفوسہم الفۃ بالخمر وکل مالوف تمیل الیہ النفس فخشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من دواخل الشیطان فنہاہم عن اقترانہم

عارضۃ الاحوذی

الشمس الی غروبہا وما کان ھذا قط وھم فیہ الطحاوی لاجل حدیث حذیفۃ انہ تسحر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الصبح الا ان الشمس لم تطلع وانما اراد بہ بعد تبیین الفجر اذ کان السحور عندہم مشروبا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع الفجر والاناء فی ید احدکم فلا یضعہ حتی یاخذ منہ حاجتہ و یرید بہ بعد الصبح ای بعد ابتدائہ ویعنی بہ الساطع المصعد تشدید الغیبۃ للصائم المقبری عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یدع قول الزور والعمل بہ فلیس للہ حاجۃ بان یدع طعامہ وشرابہ حسن صحیح العارضۃ قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ کان من قبلنا من الامم صومہم الامساک عن الکلام مع الطعام والشراب فکانوا فی حرج فارخص اللہ ھذہ الامۃ بحذف نصف زمانہا وھو اللیل وحذف نصف صومہا عن الفم وھو الامساک عن الکلام ورخص لہا فیہ لیرفعہا بالکرامۃ

بقیہ صفحہ گزشتہ: یعنی قال اسمعیل ... جابن عباس ... ابن عبداللہ ... ابن عمر وغنی ... فی کتاب الصید ... البخاری ... علیہ قلت ... ہذا ذکرہ ابن حبان فی الثقات ... البخاری ... البیہقی ... قال ... البخاری

شرح سراج احمد

ا[illegible]

خمر را سرکہ فرمود نہ هذا حدیث حسن صحیح حدثنا عبید اللہ بن منیر قال سمعت ابا عاصم عن شبیب بلفظ مکبرت بن بشیر

عن انس بن مالك قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر عشرة گفت انس لعنت کرده است آنحضرت در خمر ده کس را

عاصرها افشرندهٔ او را ومعتصرها یعنی عاصر آنکه نخست شیره از انگور برآرد واین گاهی برای خود میکنند وگاهی برای غیر وآنکه برای خود

میکشد او را معتصر میگویند وشاربها ولعنت کرده است نوشنده او را وحاملها وبردارنده را که ظرف او را برداشته آورده است والمحمولة

الیه وشخصی که برداشته آورده شده است می بسوی آن وساقیها ونوشاننده او را وبائعها وفروشنده او را وآکل ثمنها وخورنده بهای او را

کہ این عام ترست از بائع پس شخصی دیگر جز بائع اگر ثمن آنرا بخورد نیز ملعون ست وبائع نیز تواند که وکیل شخصی باشد بر بیع آن وآن شخص ثمن برا بخورد

والمشتری لها وکسیکه خریده است مرآنرا اگرچه نخورد آن نیز ملعون ست والمشتراة له وشخصی که خریده شده است می برای وی هذا حدیث غریب

من حدیث انس وقد روی نحو هذا عن ابن عباس بلفظ سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اتانی جبرئیل علیه السلام فقال یا محمد ان الله تعالی

لعن الخمر اخرجه ابن حبان والحاکم واحمد وابن مسعود اخرجه احمد والبزار وابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اخرجه ابو داود واحمد وابن ابی شیبة و

اسحق والبزار من طریق عبد الرحمن الغافقی وابن علقمة عن ابن عمر بمثل حدیث انس واخرجه الحاکم من وجه آخر عن ابن عمر واخرجه اسحق من طریق محمد بن

ابی حمید عن ابی توبة المصری سمعت ابن عمر فذکره بلفظ لعن الخمر وغارسها الا لیغرسها اللخمر ولعن مجتبیها وحاملها الی المعصرة وعاصرها وشاربها

وبائعها وآکل ثمنها ومدیرها ومحمد ضعیف **باب ما جاء فی احتلاب المواشی بغیر اذن ارباب‌ها** باب ست در بیان دوشیدن مواشی بی اذن مالکان

وی حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان النبی صلی الله علیه وسلم

قال اذا اتی احدکم علی ماشیة فان کان فیها صاحبها فلیستاذنه چون بیاید یکی از شما بر چارپایان شیردار که در میان آنها

شرح ابی الطیب

بذلك فهی تنزیه کیلا یتخذ وا التخلیل وسیلة الیها واما بعد طول عهد التحریم فلا یخشی هذه الدواخل کذا قالوا ویؤیده عموم خیر نعم الادام الخل رواه مسلم عن عائشة وخیر خلکم خل خمرکم رواه البیهقی فی المعرفة عن جابر مرفوعا وهو محمول علی بیان الحکم لانه الذی یبینه الشارع لا بیان اللغة **قوله** فی الخمر ای فی شانها وسببها والعاصر من عصرها سواء کان لنفسه او لغیره والمعتصر من یعصر الخمر لنفسه وقال بعضهم عاصرها عام ومعتصرها من یطلب عصرها لنفسه او لغیره **قوله** المشتری لها هو اسم فاعل وضمیر لها للخمر واللام داخل علی المفعول به للتقویة ای ومشتریها واما المشتری له فهو اسم مفعول مسند الی الجار والمجرور ولیس فیه ضمیر الی الخمر والا لکان المشتراة له کالمحمولة ای الذی اوقع الشراء لاجله قال الشیخ ابو بکر بن العربی فی ترتیب کثرة الاثم وعظم الوزر انه الشارب ثم الآکل لثمنها ثم البائع ثم الساقی وسائرهم یتقاربون فی الدرکات فی الاثم وقد یجتمع الکل منها فی شخص واحد وقد یجتمع البعض ونعوذ بالله من تضاعف السیئات وفیه ان العموم فی اللعن جائز واما علی التعیین فلا یجوز لما ورد النهی عنه **باب**

ما جاء فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب **قوله** علی ماشیة وهی الابل والغنم علی ما فی القاموس وقال بعضهم الماشیة تطلق علی الابل والبقر والغنم والاخیر اکثر وهو محمول علی ابن السبیل المحتاج وقد خرج النبی صلی الله علیه وسلم مع ابی بکر رضی الله عنه مهاجرا الی المدینة

عارضة الاحوذی

فی اعلی الدرج فوقعت فی ارتکاب الزور واقتراف المحظور فی هرج فانبأ الله سبحانه علی لسان رسوله انه ان اقترف احد زورا او زورا من القول منکورا ان الله سبحانه فی غنی عن الامساك عن طعامه وشرابه اذا لم یمسك من لسانه ولیس لله حاجة فی شیء ولا ینال بالسکوت او الکلام نیل ولکن یناله التقوی والصیانة عن الزور والخنو لیجزل علیها الثواب ویکرم بها فی المآب وهذا یقتضی بتشدیده فی تهدیده انه لا ثواب له علی صیامه معناه ان ثواب الصائم لا یقوم فی الموازنة باثم الزور بل قال الزهاد ان الصوم علی اربعة اقسام الاول الصوم عن الطعام والشراب والوطی وهو صوم العوام الثانی صوم المرء عن المحظور من القول والفعل وهو من صوم العوام ایضا وبهذین الشرطین یصح له ثواب الصوم ویسقط به عنه اللوم الثالث ان یصوم عن ذکر غیر الله وهو صوم اهل الخصوص فلا یتکلم بشیء من امر الدنیا وهو نحو من عتکاف فی بیت المولی الرابع

عارضة الاحوذی

صوم خصوص الخصوص ان یصوم عن غیر الله فلا یفطر الا بروٴیته ولقائه واذا کان الصیام هکذا فهو الذی قال الله تعالی فیه کل حسنة بعشر امثالها الا الصیام فهو لی وانا اجزی به وانما یکون له اذا کان خالصا عن شوب النیة ورخص المعصیة

ابواب الصوم فی السفر جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج الی مکة عام الفتح فصام حتی بلغ کراع الغمیم وصام الناس معه فقیل له ان الناس قد شق علیهم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون فافطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه ان ناسا صاموا فقال اولئک العصاة حسن صحیح العارضة قد بینا القول فی الصیام فی السفر فی الاحکام بما اقتضاه ظاهر القران وبیناه فی المسائل بما اقتضته ونشیر الان فی هذه العارضة الی الاحادیث انها کثیرة

شرح سراج احمد

میچرند پس اگر درمیان آنها مالک وی باشد پس گو کہ برای نوشیدن شیر دستوری خواہد از وی فان اذن له فلیحتلب پس اگر اذن بکند مر اورا پس گو کہ بدوشد آن را ولیشرب و باید کہ بنوشد شیر او وان لم یکن فیها احد واگر نباشد میان مواشی مالک آن فلیصوت ثلثا پس گو کہ آواز کند یا آواز بلند سہ بار فان اجابه احد فلیستاذنه پس اگر جواب داد اور اکسی پس باید کہ اذن خواہد اورا فان لم یجبه احد فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل پس اگر جواب ندہد اورا کسی پس باید کہ بدوشد وبنوشد شیر را و برندارد با خود وفی الباب عن ابن عمرو ابی سعید الخدری رضی الله عنه حدیث سمرة حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی روایة الحسن عن سمرة وقالوا انما یحدث عن صحیفة سمرة وتحقیق سخن کردہ اند بعضی اہل الحدیث در روایت حسن از سمرہ گفتہ اند محدثین جز این نیست کہ حدیث میکند حسن از صحیفہ سمرہ **باب ما جاء فی بیع جلود المیتة والاصنام** باب ست در بیان بیع چرمہای مردار و بتہا حدثنا قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الفتح وهو بمکة روایت ست از جابر کہ او شنید آنحضرت را کہ پیغمبر بود در سال فتح وحال این ست کہ بود آنحضرت در مکہ یقول ان الله ورسوله حرم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام میگوید بدرستیکہ خدا و رسول خدا حرام گردانیدہ است فروختن خمر را و مردار و خوک و بتان را وگفتہ اند کہ در حکم آن ست آلات ملاہی و معازف و ضمان نیست باتلاف آن فقیل یا رسول الله ارایت شحوم المیتة پس گفتہ شد ای پیغمبر خدا خبر دہ از چربیہای مردار کہ مردم آنرا استعمال میکنند فانه یطلی بها السفن پس بدرستیکہ مالیدہ میشود بآن چربی کشتیہا ویدهن بها الجلود وروغن کردہ میشود بآن پوستہا ویستصبح بها الناس وچراغ می افروزند بآن مردم قال لا هو حرام فرمود آنحضرت نفروشید آنرا کہ وی حرام ست یا مراد

شرح ابی الطیب

فاووا الی ظل شجرة ووجد الراعی وسالاه لمن الغنم فذکر رجلا من قریش واستحلباه فحلب لهم وشرب النبی صلی الله علیه وسلم ذکره ابو بکر بن العربی والظاهر انه قید ابن السبیل لیس بشرط بل الشرط الاضطرار **باب ما جاء فی جلود المیتة والاصنام** **قوله** حرم بیع الخمر هکذا هو فی جمیع الاصول حرم بالافراد قال القرطبی وکان اصله حرما لکن تادب النبی صلی الله علیه وسلم فلم یجمع بینه وبین اسم الله تعالی فی ضمیر الاثنین وفی روایة ابن مردویة حرما قاله فی قوت المغتذی وقال بعض العلماء یمکن ان یقال ان قوله ورسوله مرفوع وخبره مقدر ای ورسوله بلغ والجملة معترضة وضمیر حرم لله وهو خبر له ای خبر المبتدا الذی هو الله اقول ویمکن ان یکون خبر ان الله محذوف وهو حرم والمذکور خبر رسوله **قوله** یطلی بها السفن ای یلطخ بها السفن یقال طلا البعیر الهناء یطلیه وبه لطخه به کطلاه **قوله** ویستصبح بها الناس ای یسرجون بها فی بیوتهم ویجعلونها فی سرجهم

قوت المغتذی

ان الله ورسوله حرم بیع الخمر هکذا هو فی جمیع الاصول حرم بالافراد قال القرطبی وکان اصله حرما لکن تادب النبی صلی الله علیه وسلم فلم یجمع بینه وبین اسم الله تعالی فی ضمیر الاثنین وفی روایة ابن مردویة حرما لیس لنا مثل السوء وذلک ان الله تعالی جعل مثل السوء للکفار فقال للذین لا یؤمنون بالآخرة مثل السوء فاراد صلی الله علیه وسلم حق المومن ان لا یرتکب شیئا مما یستحق

شرح سراج احمد

آن ست که انتفاع نگیرید بدان بیع و وجہ کہ آن حرام ست و نزد جمہور شافعیہ جائز ست انتفاع بادہان نجسہ از خارج و امام ما ابو حنیفہ
و اصحاب شان جائز میدارند بیع زیت نجس را وقتیکہ خبر کند بائع راکہ نجس ست و افروختن چراغ بروغن نجس مکروہ داشتہ اند
خصوصاً در مسجد ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک پستر فرمود آنحضرت نزد این کلام قاتل اللہ الیھود بکشد
حق تعالی و ہلاک کند یہود را ان اللہ حرم علیھم الشحوم بدرستیکہ حق تعالی حرام گردانیدہ بر یہود چربیہای چارپایہا را فاجملوہ
پس گداختند ایشان آنرا ثم باعوہ پستر فروختند او را فاکلوا ثمنہ پس خوردند بہای آنرا یعنی حیلہ کردند کہ نہی از خوردن شحم کردہ اند وما
آنرا نخوردہ ایم بلکہ ثمن آنرا خوردہ ایم گداختن آنرا بقصد تغییر و تبدیل ست گویا حقیقتی دیگر شد و درین حدیث دلیل ست بر بطلان
حیلہ کہ رسیدہ شود بوی بسوی حرام و بر بودن ثمن شئ در حکم آن شئ وفی الباب عن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
قاتل اللہ الیہود حرمت علیہم الشحوم فجملوہا وباعوہا اخرجہ الشیخان وابن عباس لعن اللہ الیہود ان اللہ حرم علیہم الشحوم فباعوہا
واکلوا اثمانہا وان اللہ اذا حرم اکل شئ حرم علیہم ثمنہ اخرجہ احمد وابو داود وحدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا
عند اہل العلم

باب ما جاء فی کراہیۃ الرجوع فی الھبۃ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در کراہیت رجوع کردن در ہبہ حدثنا
احمد بن عبدۃ الضبی نا عبد الوہاب الثقفی نا ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس لنا
مثل السوء بدرستیکہ آنحضرت فرمود سزاوار نیست ما را حال و مثل بدی العائد فی ہبتہ کالکلب یعود فی قیئہ باز گردندہ
در ہبہ خود یعنی باز ستانندہ چیز یراکہ بخشیدہ است بکسی مانند سگ ست کہ باز میگردد در قی خود وفی الباب عن ابن عمر عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم انہ قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیۃ فیرجع فیہا حلال نیست مرمرد راکہ بدہد بکسی ہبہ صدقہ و ہدیہ پستر
رجوع کند در وی الا الوالد فیما یعطی ولدہ مگر والد در آنچہ مید ہد فرزند خود را اخرجہ ابو داود حدثنا بذلک محمد بن بشار نا ابن
ابی عدی عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب انہ سمع طاؤسا یحدث عن ابن عمر وابن عباس یرفعان الحدیث الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بہذا الحدیث باین حدیث کہ مذکور شدہ بروایت ابی داود از ابن عمر حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

قولہ فاجملوہ من اجمل الشحم اذابہ واستخرج دہنہ قال الخطابی اذابوہا حتی تصیر ودکا فیزول عنہا
اسم الشحم وفی ہذا ابطال کل حیلۃ یتوسل بہا الی محرم وانہ لا یتغیر حکمہ بتغییر ہیأتہ وتبدیل اسمہ
باب ما جاء فی کراہیۃ الرجوع فی الھبۃ **قولہ** لیس لنا مثل السوء ای لیس لمعشر المسلمین مثل السوء
ای لا ینبغی لہم ان یتصفوا بصفۃ ذمیمۃ یشابہون فیہا اخس الحیوانات فی اخس احوالہا وقال فی
فتح الباری لعل ہذا ابلغ فی الزجر وادل علی التحریم مما لو قال لا تعودوا فی الھبۃ انتہی وقال الحنفیۃ یکرہ
الرجوع فیہا ولا یحرم لان فعل الکلب یوصف بالقبح لا بالحرمۃ فیجوز الرجوع فیما یہبہ لاجنبی
بتراضیہما او بحکم حاکم لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الواہب احق بہبتہ ما لم یثب منہا ای لم یعوض
عنہا قالہ فی ارشاد الساری قال فی قوت المغتذی ان اللہ تعالی جعل مثل السوء للکفار فقال للذین لا
یؤمنون بالآخرۃ مثل السوء فاراد صلی اللہ علیہ وسلم ان حق المؤمن ان لا یرتکب شیئا مما یستحق
ان یمثل لمرتکبہ بنحو ہذا المثل من تشبیہہ بالکلب یقیٔ ثم یرجع فی قیئہ انتہی

عارضۃ الاحوذی

وامہاتہا اربعۃ الاول
الحدیث الذی تقدم الثانی
حدیث جابر قال کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی سفر فرای رجلا قد
ظلل علیہ فقال ما لہ
فقالوا رجل صائم فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لیس البر ان تصوموا
فی السفر حدثنی محمد بن
ابی عثمان ثقۃ حافظ
حدثنا ابو منصور بن
محمد بن علی المالکی حدثنا
احمد بن محمد الکرخی اخبرنا
عیسی بن علی بن عیسی حدثنا
عبد اللہ بن محمد البغوی
حدثنی ابن زنجویہ حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا معمر عن
الزہری عن صفوان بن
عبد اللہ بن صفوان عن
ام الدرداء عن کعب بن
عاصم عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لیس من ام برام
صیام فی ام سفر وقد
جمعنا طرق ہذا الحدیث فی
جزء والحمد للہ الثالث حمزۃ
ابن عمرو سال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن الصوم
فی السفر وکان یسرد الصوم
فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان شئت فصم
وان شئت فافطر الرابع
حدیث ابی سعید کنا
نسافر مع رسول اللہ صلی

الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد

والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا من وهب هبة لذی رحم محرم فلیس له ان یرجع فی هبته گفته اند اہل علم کسیکه ہبه کرد ہبه کردنی مر صاحب رحم محرم را پس نیست مر واہب را اینکه رجوع کند در ہبه خود و باز گیرد از ذی رحم محرم ومن وهب هبة لغیر ذی رحم محرم فله ان یرجع فیها ما لم یثب و کسیکه ہبه کرد ہبه کردنی مر غیر صاحب رحم محرم را پس ہست مر واہب را اینکه رجوع کند در ان ہبه ما دامیکه عوض ہبه داده نشده باشد منها از ان ہبه و در بعضی لفظ فیها ست بجای منها وهو قول الثوری و ہمین ست مذہب امام ما ابو حنیفه رحمة الله علیه وقال الشافعی لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فی ما یعطی ولده و گفت امام شافعی حلال نیست مر ہیچکس را اینکه بدہد چیزی کسی را پس رجوع کند در ان عطیه مگر رجوع کند والد در چیزی که بدہد ولد خود را واحتج الشافعی بحدیث عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فی ما یعطی ولده واخرج النسائی وابن ماجة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرجع فی هبة الا الوالد من ولده و این حدیث تمسک شافعی ست در جواز رجوع از ہبه اولاد و نزد امام ما ابو حنیفه دران تاویل ست و گفته اند ائمه ما که معنی رجوع والد از ہبه بمعنی اخذ او ست و صرف او در نفقهٔ خود نزد حاجت چنانکه در سائر اموال ست

باب ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلك باب ست در بیان عرایا و رخصت در ان عرایا بعین مهمله و راء و یای مثناة تحتیه جمع عریه بتشدید یا بمعنی عطیت و عاریت و عریه ہمان مزابنه ست که بحکم ضرورت برای اہل احتیاج رخصت کرده اند که نخل ندارند که از ان رطب خورند و زر نقد ندارند که بدان رطب بخرند و چیزی از تمر از قوت ایشان فاضل می ماند که بدان صاحب نخل از ثمرهٔ نخل بتمر می خریدند روایت کرده شده است که محتاجان از اہل مدینه آمدند و شکایت بحضرت بردند که شما از بیع نهی کردید و ما بر طب میل میداریم و در دست ما سیم و زر نیست که بدان بخریم پس رخصت کرد آنحضرت برای ایشان بشروطی که در کتب فقه مذکور ست و بعضی گفته اند مردی بود که او را چند نخل در بستان کسی می بود ہبه کردن این کس آنرا بآن مرد یا بملاک اصل پس صاحب بستان از ان ایذا می کشید پس رخصت کرده شد مر صاحب بستان را که بمقدار آن از تمر باندازهٔ ثمر نخل بوی بدہد و ثمر نخل را بخرد حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن زید بن ثابت ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن المحاقلة والمزابنة بدرستیکه آنحضرت نهی فرمود از بیع محاقله که بفروشد کسی زراعت خود را مثلا بصد پیمانه و مزابنه آنکه بفروشد خرما را بر سر ہای درختان مثلا بصد فرق الا انه قد اذن لاهل العرایا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلك **قوله** نهی عن المحاقلة والمزابنة تقدم تفسیرها انفا **قوله** اذن لاهل العرایا ان یبیعوها بمثل خرصها العرایا جمع عریّة بتشدید الیاء وهی النخلة التی یعریها الرجل محتاجا ای یجعل له ثمرتها فرخص للمعری بکسر الراء ان یبتاع ثمرتها من المعری بالفتح بتمر معلوم قال فی شرح الموطا وانما جوز لهم ذلك لان المعری بالفتح یلزمه القیام بها وحراستها وجمع سواقطها وعلیه فی ذلك کلفة فرخص لمعریها بالکسر ان یشتریها الیکفیه تلك المؤنة وقیل علة ذلك رفع الضرر عن المعری لتضرره بدخول المعری علیه فی بستانه و اطلاعه علی اهله قال النووی العریة ان یخرص الخارص نخلات فیقول هذا الرطب اذا یبس یحصل منه ثلثة اوسق من التمر مثلا فیبیعه لغیره بثلثة اوسق تمر ویتقابضان فی

عارضة الاحوذی

الله علیه وسلم فی رمضان فما یعاب علی الصائم صومه ولا علی المفطر فطره ان کانوا یرون من وجد قوة فصام فحسن ومن وجد ضعفا فافطر فحسن واختلف الناس فمن قائل الفطر فی السفر افضل لان ذلك کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم فعلا ونیة وقولا ولیس من البر الصیام فی السفر ومنهم من قال الصوم افضل لان الله تعالی قال وان تصوموا خیر لكم ولان النبی صلی الله علیه وسلم لم یعرض للصوم بنهی وانما اباح الفطر رخصة والقربة امضی وافضل وقوله اولئك العصاة یحق ان یقال فیهم ذلك لان فی الحدیث الصحیح انه قیل له ان الناس شق علیهم الصیام حتی کان هو یصب علی راسه الماء من العطش فلما انتهت به الی ذلك واحتمله ورفع الله امر الناس وامرهم بالفطر فتوقفوا فقیل له ان افطر افطر والفطر هو مبیّنا وجه الرخصة للامة فلما فهم الناس الرخصة فمنهم من قبل ومنهم من صبر فالخیار من صبر بعد امره وفعله عاص لوبه ولرسوله والفضل فی امتثاله

حل اللغة ... وزن بتخفین یا بار؟ معروف ست ... بیکنم ... شانزده رطل ... ببکنم [illegible] ... سکون ... صحیح ست ... رطل ... ... کذا فی النهایة

شرح سراج احمد

ان یبیعوها بمثل خرصها مگر بدرستیکه آنحضرت رخصت داده برای اہل عرایا اینکه بفروشند میوه را بر درختان باندازه کردن آن و فی الباب عن ابی هریرة اخرجه الترمذی وجابر اخرجه مسلم حدیث زید بن ثابت هکذا روی محمد بن اسحق هذا الحدیث وروی ایوب و عبید الله بن عمر ومالک بن انس عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن المحاقلة والمزابنة وبهذا الاسناد عن ابن عمر عن زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رخص فی العرایا فی ما دون خمسة اوسق وهذا اصح من حدیث محمد بن اسحق بدرستیکه آنحضرت رخصت داد در بیع عریه در کمتر از پنج وسق یعنی رخصت داد در بیع عرایا باندازه کردن آن از خرمای خشک در چیزیکه فرود پنج وسق و کمتر از ان باشد زیرا که رخصت می بحکم ضرورت و احتیاج بود و این مقدار بس است و وسق صد و شصت من ست پس پنج وسق هشتصد من باشد حدثنا ابو کریب نا زید بن حباب عن مالک عن داود بن الحصین عن ابی سفیان مولی ابن ابی احمد عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ارخص فی بیع العرایا فی ما دون خمسة اوسق او کذا یا مانند پنج وسق حدثنا قتیبة عن مالک عن داود بن حصین نحوه وروی هذا الحدیث عن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم ارخص فی بیع العرایا فی خمسة اوسق او فی ما دون خمسة اوسق حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن زید بن ثابت ان النبی صلی الله علیه وسلم ارخص فی بیع العرایا بخرصها ترجمه اش مذکور شده است هذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم منهم الشافعی واحمد واسحق وقالوا و گفته اند ایشان ان العرایا مستثناة من

شرح ابی الطیب

المجلس فیسلم المشتری التمر ویسلم البائع النخل وهذا فیما دون خمسة اوسق ولا یجوز فیما زاد علیه وفی جوازه فی خمسة اوسق قولان للشافعی اصحهما لا یجوز لان الاصل تحریم بیع التمر بالرطب وجاء فی العرایا رخصة والاصح جوازه للاغنیاء والفقراء وفی غیر الرطب وفی قول ضعیف انه مختص بالفقراء انتهی روی ان فقراء المدینة جاؤا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالوا یا رسول الله قد نهیت عن بیع الرطب بالتمر ولیس عندنا الذهب والفضة فنشتری الرطب ونشتهیه فرخص لهم فی ذلک فکانوا یشترون الرطب بما عندهم من تمر بقی من قوت سنتهم انتهی لکن المعتبر لعموم اللفظ لا لخصوص السبب وهذا المعنی یفهم من کلام المتن کما سیاتی **قوله** بمثل خرصها بفتح الخاء المعجمة قال النووی هو اشهرها فمن فتح قال هو مصدر ای اسم للفعل ومن کسر قال هو اسم للشیء المخروص وقال القرطبی الروایة بالکسر فحاصلهما انه یروی بالوجهین و اسکان الراء ومعناه التخمین والحدس **قوله** او کذا ای فی خمسة اوسق وهو شک من الراوی قال النووی فوجب الاخذ بالاقل وهو ما دون خمسة اوسق فتبقی الخمسة علی التحریم احتیاطا والشک من داود بن الحصین شیخ مالک و خمسة اوسق ستون صاعا والصاع خمسة ارطال وثلث بالبغدادی ذکره الطیبی **قوله** ارخص فی بیع العرایا بهمزة قبل الراء الساکنة من الارخاص وفی روایة رخص بشد الخاء من الترخیص کما تقدم

قوت المغتذی

ان یمثل المرتکب له بنحو هذا المثل من تشبیهه بالکلب یقیء ثم یرجع فی اکل قیئه بخرصها بکسر الخاء کذا ضبطه ابن العربی والنووی وقال ابن العربی انه لا یجوز الفتح قال العراقی ولیس کذلک ففیه لغة اخری بالفتح وهی المشهورة علی الالسنة والخرص هو التخمین والحدس

عارضة الاحوذی

امره والاقتداء بفعله اعظم ثوابا من غیر ذلک وکذلک قوله لیس من البر الصوم فی السفر لمن انتهی الی تلک الحالة من التظلیل علیه او لمن خاف ان یصل الیه وقد قیل معناه لیس من البر الکامل الذی یرغب فیه کل الرغبة حتی یتحامل فیه علی النفس کما قال صلی الله علیه وسلم لیس المسکین الذی ترده اللقمة انما المسکین الذی لا یجد غنی یغنیه ولا یفطن له فیتصدق علیه ولا یسأل احدا شیئا یرید لیس المسکین المسکین نهایة وان کان فی درجة المسکنة قال علماؤنا وانما قال النبی صلی الله علیه وسلم لمن قال امن ام بر ام صوم فی ام سفر لیس من ام بر ام صوم فی ام سفر جوابا منه له بلغته لیکون ذلک ابلغ فی معرفته وفی فطر النبی صلی الله علیه وسلم فی السفر بعد التلبس بالصوم دلیل علی ان المسافر اذا شرع فی الصوم جاز له الفطر و کذلک کان الناس صائمین واذن لهم فی الفطر ومن لم یفطر وکان هذا کما قال ابن شهاب آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی تلک الغزوة وکان هذا یکون حجة ولو

الرجال

۱۲ داود بن الحصین الاموی مولاهم ابو سلیمان المدنی ثقة الا فی عکرمة ورمی برأی الخوارج من السادسة مات سنة خمس وثلاثین ومائة

الترجمة

۱۳ بدرستیکه نبی صلی الله علیه وسلم رخصت کرد در بیع عرایا باندازه آن از خرمای خشک

شرح سراج احمد

جملہ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ بیع عریہ استثنا کردہ شدہ است از جملہ نہی آنحضرت اذ نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ و بتحقیق نہی کرد از بیع محاقلہ و بیع مزابنہ واحتجوا بحدیث زید بن ثابت و حجت گرفتہ اند بحدیث زید بن ثابت وحدیث ابی ہریرۃ و بحدیث ابی ہریرہ یعنی بہر دو حدیث حجت گرفتہ اند وقالوا له ان یشتری مادون خمسۃ اوسق و گفتہ اند این علماء است مر او را اینکہ خرید کند کم از پنج وسق ومعنی ھذا عند بعض اھل العلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد التوسعۃ علیہم فی ھذا و معنی این نزد بعضی اہل علم این است بدرستیکہ آنحضرت ارادہ کردہ است فراخی را بر فقرا در عرایا لانھم شکوا الیہ از جہت آنکہ شکایت کردند ایشان بسوی آنحضرت و قالوا لا نجد ما نشتری من الثمر الا بالتمر و گفتند مردم صحابہ فقرا نمی یابیم ما چیزی را کہ خرید کنیم از میوہ مگر بخرما و ترخص لھم فیما دون خمسۃ اوسق ان یشتروھا فیاکلوھا رطبا و رخصت دادہ اند آنحضرت برای ایشان در کمتر از پنج وسق اینکہ خرید کنند

شرح ابی الطیب

قولہ اراد التوسعۃ علیہم فی ذلک لانہم الخ قال المحقق ابن الھمام واما ما ذکرہ فی تاویل العریۃ الامام موفق الدین عن محمود بن لبید قال قلت لزید بن ثابت ما عرایاکم ھذہ فسمی رجالا محتاجین منہم الانصار شکوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الرطب یاتی ولا نقد بایدیہم یتبایعون بہ رطبا یاکلونہ وعندہم فضل من التمر فرخص لہم ان یبتاعوا العرایا بخرصہا من التمر یاکلونہ رطبا وقال متفق علیہ فقد وھم فی ذلک فان ھذا لیس فی الصحیحین بل ولا فی السنن ولا فی شئ من الکتب المشھورۃ قال الامام الزیلعی مخرج الاحادیث لم اجد لہ سندا بعد التفحص البالغ ولکن الشافعی ذکرہ فی کتابہ فی باب العرایا من غیر اسناد انتہی قال بعض الفضلاء قلت لکن فی لفظ الصحیحین ما یشیر الیہ وھو رخص فی العریۃ ان توخذ بمثل خرصہا تمرا یاکلھا رطبا فانہ یفید ان مقصود المشتری ان یاکلھا رطبا وذلک فیما ذکر من تفسیر العریۃ لا فی غیرہ من تفاسیر العریۃ انتہی قلت ھذا اللفظ قد ذکرہ المحقق قبیل ما ذکرناہ من عبارتہ فھو عالم بذلک الا انہ قال فی تاویل العرایا ان تکون النخلۃ او النخلتان فی وسط النخیل الکثیر لرجل آخر قالوا وکان اھل المدینۃ اذا کان وقت الثمار خرجوا باھلیہم الی حوائطہم فیجئ صاحب النخلۃ او النخلتین فیضر ذلک صاحب النخل الکثیر فرخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصاحب الکثیر ان یعطیہ خرص ما لہ من ذلک تمرا لینصرف ھو واھلہ عنہ وروی ذلک عن مالک قال الطحاوی وکان ابو حنیفۃ یقول فیما سمعت احمد بن ابی عمران یذکر انہ سمع من محمد بن سماعۃ عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ قال معنی ذلک عندنا ان یعری الرجل النخلۃ من نخلہ فلا یسلم الیہ ذلک حتی یبدو لہ فرخص لہ ان یحبس ذلک ویعطیہ مکانہ بخرصہ تمرا قال الطحاوی وھذا التاویل اشبہ واولی مما قال مالک انتہی ففی انہ یعکر علیہ روایۃ البخاری یاکلھا رطبا لان قولہ توخذ بمثل خرصہا تمرا صریح ان صاحب العریۃ ای معطیہا یاخذ النخلۃ ویعطیہ التمر کما قال الامام ابو حنیفۃ فیمکن ان یوجہ بانہ اذا اعطاہ التمر بدلا لہ بالرطب بطریق القیمۃ فیصدق علیہ مجازا انہ اکل العریۃ رطبا لکونہا صارت وسیلۃ الی الرطب واللہ اعلم وفی البخاری وقال مالک العریۃ ان یعری الرجل نخلۃ ثم یتاذی بدخولہ علیہ فرخص لہ ان یشتریہا منہ بتمر انتہی **قولہ** من الثمر الا بالتمر الاول بالمثلثۃ والثانی بالمثناۃ من فوق

عارضۃ الاحوذی

یتصدیہ مقصد الرفق والتقوی للعدو کما جاء فی الحدیث الصحیح اذ قال تقووا لعدوکم نحو الفطر او لی وان من قال ان الصوم فی السفر معصیۃ وحدیث ابن لھیعۃ الذی ذکر ابو عیسی عن عمر انہ قال غزونا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان غزوتین یوم بدر والفتح فافطرنا فیہما فیمکن ان یصح لانہ کان مسافرا لما تقدم وانما ذکرہ ابو عیسی ردا علی من ینسب الی عمر ھذا انہ لا یری الصوم فی السفر ولیس فی حدیثہ اکثر من فعل الفطر کما قال ابو عیسی والاحادیث الاخر الصحاح یقضی علیہا حدیث انس ابن مالک الکعبی الذی رویہ ابو ھلال عن عبد اللہ بن سوادۃ عنہ قال اغارت علینا خیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتہ یتغدی فقال ادن وکل فقلت انی صائم فقال اذا احدثک عن الصوم ان اللہ وضع عن المسافر شطر الصلوۃ وعن الحامل والمرضع الصوم واللہ لقد قالہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاھما او احدھما فیا لھف نفسی ان لا اکون طعمت من طعام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انسان

شرح سراج احمد

پس بخورند آنرا خرمای تر حدثنا الحسن بن علی الخلال نا ابواسامة عن الولید بن کثیر نا بشیر بن یسار مولی بنی حارثة
بشیر بلفظ تصغیر ست، و یسار ضد یمین ست حارثی مولی الانصار مدنی ثقه فقیه از ثالثه بود ان رافع بن خدیج و سهل بن ابی حثمة
حدثاه یعنی بدرستیکه رافع و سهل که هردو از صحابه اند حدیث کرده اند بشیر را ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع المزابنة
الثمر بالتمر الا لاصحاب العرایا نهی فرمود آنحضرت از بیع مزابنه که فروختن میوه است بر درخت بخرمای خشک مگر اجازت فرموده
است برای مردمان عریه فانه قد اذن لهم پس بدرستیکه آنحضرت تحقیق اذن داده است برای اصحاب عریه اینکه فروخته شود میوه
بر درخت باندازه کردن آن عریه یا نخله بخرمای خشک یعنی اندازه کنند که بعد از خشک شدن چه مقدار خواهد شد و اطلاق عریه
نخله نیز آمده است چنانکه بر بیع رطب آمده وعن بیع العنب بالزبیب و نهی فرمود آنحضرت از بیع انگور بمویز و انگور خشک وعن کل ثمر
بخرصها و نهی فرمود از هر میوه که اندازه کنند او را هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء فی کراهیة
النجش باب ست در کراهیت نجش و تفسیر نجش در حدیث مذکور میشود حدثنا قتیبة واحمد بن منیع قالا نا سفیان عن الزهری عن
سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال قتیبة یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم
یعنی احمد بن منیع در روایت خود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت و قتیبه هم حدیث را مرفوع کرد لیکن بلفظ یبلغ به النبی صلی
الله علیه وسلم یعنی میرسانید آن را بآنحضرت قال لا تناجشوا فرمود آنحضرت نجش نکنید شما وفی الباب عن ابن عمر اخرجه الشیخان و
النسائی وابن ماجة وانس و اخرج الطبرانی فی الکبیر عن عبدالله بن ابی اوفی بلفظ الناجش آکل ربا ملعون حدیث ابی هریرة حدیث
حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا النجش مکروه داشته اند نجش را و تفسیر نجش میکند والنجش ان یاتی الرجل الذی یبصر السلعة الی
صاحب السلعة و نجش آنست که بیاید مردی آنکه به بیند سلعه را بسوی کسیکه سلعه دارد یعنی صاحب سلعه فیستام باکثر مما تسوی پس عقد و بها کند سلعه را زیاده کمی
از آنچه برابری کند قیمت سلعه را وذلک عندما یحضره المشتری و این نجش نزد حضور مشتری باشد یرید ان یغتر المشتری به میخواهد که فریب دهد مشتری را بآن بهادادن
و زیادتی قیمت و لیس من رایه الشراء و نبود از رای وی خریدن را انما یرید ان ینخدع المشتری بما یستام جز این نیست که میخواهد اینکه فریب دهد مشتری را بچیزیکه قیمت میکند
و عقد بها بد و هذا ضرب من الخدیعة و این نجش قسمی ست از فریب در بیع قال الشافعی وان نجش رجل فالناجش آثم گفت امام شافعی و اگر نجش کرد مردی پس نجش کننده گنا
باشد فیما یصنع در آنچه بکند والبیع جائز و بیع روا باشد لان البائع غیر الناجش زیرا که بائع غیر ناجش ست پس نجش کسی در بیع دیگر سرایت نمیکند **باب** ما جاء
فی الرجحان فی الوزن باب ست در بیان آنچه آمده است در گران و ثقیل کردن پله در وزن حدثنا هناد و محمود بن غیلان قالا نا وکیع عن سفیان عن سماک بن حرب
عن سوید بن قیس صحابی ست مر او را همین یک حدیث ست نازل شد در کوفه قال جلبت انا و مخرفة العبدی
مصغر ۱۲

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیة النجش هو بفتح فسکون فی اللغة تنفیر الصید لیصاد و فی الشرع ان یزید فی ثمن السلعة من غیر رغبة لیوقع
غیره فیها و قال بعضهم او مدح السلعة لیروجها یدخل فیه وجیء بالتفاعل فی قوله و لا تناجشوا لان التجار یتعارضون فیفعل هذا بصاحبه
علی ان یکافیه بمثله **باب** ما جاء فی الرجحان فی الوزن **قوله** جلبت انا الجلب الحمل من موضع الی موضع لم یکن فیه

قوت المغتذی

عن سوید بن قیس یکنی ابا صفوان و لیس له فی سنن الاربعة الا هذا الحدیث قال جلبت انا و مخرفة
العبدی هو بالفاء وقیل بالمیم وقد روی الطبرانی هذا الحدیث من روایته ولا یعرف له روایة غیره

عارضة الاحوذی

هذا الحدیث من الافراد لم یروه
غیر انس بن مالک الکعبی و
لیس له عن النبی صلی الله علیه
وسلم غیره اخبرنا القاضی
ابوالحسن علی بن الحسن
الزاهد الصوفی اخبرنا عبدالرحمن
ابن محمد اخبرنا حمزة بن محمد
اخبرنا ابوعبدالرحمن بن شعیب
اخبرنا عمر بن منصور حدثنا
مسلم بن ابراهیم عن وهیب
ابن خالد حدثنا عبدالله
ابن سوادة القشیری عن
ابیه عن انس بن مالک
رجل منهم انه اتی النبی صلی
الله علیه وسلم بالمدینة وهو
یتغدی فقال له النبی صلی
الله علیه وسلم هلم الی الغداء
فقال انی صائم فقال له النبی
صلی الله علیه وسلم ان الله قد
وضع عن المسافر الصوم
وشطر الصلوة وعن الحبلی
والمرضع واخبرنا الحسن بن
عمرو هذا الحدیث عن الکعبی
یقتضی ان الصوم موضوع
عن المسافر وکل ما وضع
رفقا یجوز ان یتکلفه
قال الفقیه الامام ابوبکر
ابن العربی رضی الله عنه
وهذا الحدیث قد جری مثله
وروی نحوه عن عمرو بن
امیة الضمری خرجه
النسائی وخرج ایضا
حدیث انس قال حدثنی
عمر بن محمد بن النبیل حدثنا

اسماء الرجال

[illegible] سعید بن حزن بن ابی وهب المخزومی ابو محمد احد العلماء الاثبات الفقهاء الکبار من کبار الثانیة [illegible] اتفقوا علی ان مرسلاته اصح المراسیل وقال ابن المدینی لا اعلم فی التابعین اوسع علما منه ... مات سعید بن المسیب بعد التسعین وقد ناهز الثمانین وقال النووی فی تهذیبه ... ابی هارون عن ابی هریرة و ابی سعید الخدری رضی الله عنهما ... قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه ولا یسوم علی سومه ولا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها ولا تسأل طلاق اختها لتکفئ ما فی صحفتها ... [illegible]

باقی در صفحۂ آئندہ

عارضۃ الاحوذی

ابی حدثنا سفیان الثوری عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس و خرجہ ایضا ھو عن عبد اللہ بن الشخیر من طریق ابیہ ما روی عنہ و فیہ اختلاف کثیر قال فیہ فذ نوت و طعمت خلاف ما فعل انس الکعبی و مذھب ابن عباس بین کما روی ایمۃ الصحاح و غیرھم عن ابن عباس و ذکر حدیث غزوۃ الفتح ثم قال فی آخرہ قد صام النبی صلی اللہ علیہ وسلم و افطر فمن شاء صام و من شاء افطر و ما روی عن عبد الرحمن بن عوف من قولہ ان الصائم فی السفر کالمفطر فی الحضر فمعناہ ھو ما ھم عامۃ الناس علیہ خصوصا عجم العرب اذا راوہ مفطرا فی السفر خلعوہ عن الدین بفطرہ ھو فی الحضر معصیۃ خیر من اعتقادھم تحریم الفطر فی السفر شرعۃ لان العاصی اخف اثما عند اللہ من المبتدع و علیہ یحمل ما یروی عن عمران و فی الصحیح عن انس کنا نسافر مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعب الصائم علی المفطر و لا المفطر علی الصائم آخرنا ابو الحسن المبارک بن

شرح سراج احمد

بزا من ھجر گفت سوید بن قیس آوردم من و مخرفۃ العبدی متاع را از ہجر بالتحریک نام شہری در استیعاب ست مخرفۃ العبدی و یقال مخرمۃ بالمیم والصحیح مخرفۃ بالفاء فجاءنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس آمد نزد ما آنحضرت فساومنا بسراویل پس قصد شرا نمود آنحضرت از ما سراویل را وعندی و ثم وزان یزن بالاجر و نزد من وزن کنندہ بود کہ وزن میکرد بمزد گرفتن فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للوزان زن و ارجح پس فرمود آنحضرت مر وزن کنندہ را وزن کن و گران و ثقیل کن پلہ را در استیعاب می نویسد در ذکر احوال مخرفہ کہ اشتری منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سراویل و ثم وزان یزن بالاجر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم زن و ارجح و در احوال سوید بن قیس می نویسد قال جلبت انا و مخرفۃ العبدی بزا من ہجر فاتینا بہ مکۃ فاتانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فابتاع منا رجل سراویل و ثم وزان یزن بالاجر فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا وزان زن و ارجح مختلف فی حدیثہ روی عنہ سماک بن حرب یعد فی الکوفیین و فی الباب عن جابر و ابی ھریرۃ حدیث سوید حدیث حسن صحیح و اھل العلم یستحبون الرجحان فی الوزن و اہل علم مستحب داشتہ اند رجحان را در وزن و روی شعبۃ ھذا الحدیث عن سماک فقال عن ابی صفوان و روایت کردہ است شعبہ ہمین حدیث را از سماک پس گفت سماک لفظ عن ابی صفوان را بجای عن سوید بن قیس فذکر الحدیث پس ذکر کردہ تمام حدیث را **باب ما جاء فی انظار المعسر والرفق بہ** باب ست در بیان انتظار کردن و مہلت دادن معسر و تنگدست را و آسانی کردن بوی حدثنا ابو کریب نا اسحٰق بن سلیمان الرازی عن داود بن قیس عن زید بن اسلم عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من انظر معسرا او وضع لہ ہر کہ انتظار کند معسر را یعنی تنگدست و بنہد برای وی چیزی از دام کہ بر ذمہ وی بود و کم کند از دین بجہت تنگدستے وی اظلہ اللہ یوم القیمۃ تحت ظل عرشہ یوم لا ظل الا ظلہ در سایہ کند او را حق تعالیٰ بجہت رحم وی در روز قیامت در زیر عرش خود و روز قیامت روزی باشد کہ نبود سایہ مگر سایۂ عرش وی ہر کرا خواہد حق تعالیٰ در زیر آن سایہ در آرد و فی الباب عن ابی الیسر اخرجہ مسلم بہذہ الالفاظ و ابی قتادۃ بلفظ من انظر معسرا او وضع عنہ انجاہ اللہ من کرب یوم القیمۃ اخرجہ مسلم و حذیفۃ و ابی مسعود اخرجہ الترمذی و عبادۃ بن الصامت و اخرج الطبرانی فی الکبیر و ابن ابی الدنیا فی قضاء الحوائج عن ابن

شرح ابی الطیب

قولہ بز بالفتح الموحدۃ و شد الزای المتاع الذی یصلح للباس ما لم یکن صوفا قالہ ابو بکر بن العربی **قولہ** من ھجر بفتحتین مدینۃ ھی قاعدۃ البحرین القاموس ھجر محرکۃ اسم لجمیع ارض البحرین و قریۃ کانت قرب المدینۃ تنسب الیہا القلال و واد بالیمن و تنسب القلال الی ھجر الیمن ایضا **قولہ** فساومنا ای طلب البیع منا فیہ دلیل علی جواز معاملۃ من لم یبلغ حد التکلیف لان سویدا و مخرمۃ لم یسلما الا بعد الھجرۃ و بیعہما ھذا کان بمکۃ **باب ما جاء فی انظار المعسر والرفق بہ** **قولہ** من انظر معسرا الانظار التاخیر و الامہال **قولہ** او وضع لہ ای حط بعض الدین عنہ لاجلہ فالمفعول و الجار و المجرور محذوف و اللام للتعلیل و اللام بمعنی عن ای حط عنہ کما فی بعض الروایات **قولہ** الا ظلہ ای ظل عرشہ ای وقاہ اللہ من حر یوم القیمۃ علی سبیل الکنایۃ او وقفہ اللہ فی ظل عرشہ لان القدرۃ صالحۃ لان یوقفہ تحت ظلہ او المراد ظل اللہ لان جمیع الاشیاء تحت تصرفہ و قال ابن مالک المراد منہ الکرامۃ و الحمایۃ عن مکارہ الموقف کما یقال فلان فی ظل فلان ای کنفہ و قال بعضہم ظل اللہ بمعنی انہ مخصوص بہ لا یدخل فیہ احد الا باذنہ

شرح سراج احمد

عباس بلفظ من انظر معسرا الی میسرته انظره الله بذنبه الی توبته واخرج احمد عنه بلفظ غیر ہذا واخرج ابن سندہ عن سمرة بن ربیعة العدوانی
والطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء وابن النجار واحمد ومسلم وابن حبان عن ابی الیسر والطبرانی فی الکبیر عن کعب بن عجرة واخرج الخطیب عن زید
ابن ارقم بلفظ من انظر معسرا لبعد حلول اجله کان له بکل یوم صدقة واخرج احمد واصحاب السنن والطبرانی فی الکبیر والحاکم والشیخان والضیاء
المقدسی عن سلیمان بن بریدة عن ابیه بلفظ من انظر معسرا فله بکل یوم مثله صدقة قبل ان یحل الدین فاذا حل الدین فانظره فله بکل یوم مثلاہ

صدقة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق

عن ابی مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حوسب رجل ممن کان قبلکم حساب کردہ شد مردی ازان کسان کہ بودند پیش از
شما در امم سابقه وحساب در روز قیامت خواہد شد آنحضرت بلفظ ماضی تعبیر نمودہ از جہت آنکہ آنحضرت آنرا مشاہدہ نمودہ وعلم قطعی و
یقینی بآن گشته ولہذا التعبیر بماضی نمود بجہت قطعیت علم بآن فلم یوجد له من الخیر شیء پس یافته نشد مر او را در صحیفۂ اعمال وی چیزی
از نیکی الا انه کان رجلا موسرا مگر این یافته شد که بود او مردی دولتمند فکان یخالط الناس پس بود او که مخالطت میکرد بمردم و
قرض ووام میداد مردم را فکان یامر غلمانه ان یتجاوزوا عن المعسر پس بود او که امر میکرد غلامان خود را که درگذرند وطلب نکنند
از مردمان تنگدستان فقال الله تعالی نحن احق بذلک منه پس فرمود حق تعالی ما سزاوارتریم بدرگذشتن از وی گناہان وی
تجاوزوا عنه درگذرید شما از گرفتن وی ای فرشتگان هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مطل الغنی انه ظلم بابیست در بیان آنچه
آمده است در حق دیر کردن توانگر در ادای وام وتاخیر کردن در قضای آن ظلم ست ومطل بفتح میم وسکون طای مهمله ولام دیر کردن در ادای دین

حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی نا سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال مطل
الغنی ظلم دیر نمودن در ادای وام غنی را ظلم ست که باوجود دسترسی ادای وام نمیکند وآن فسق ست که کرده میشود شهادت وی اگرچه یکبار
باشد واذا اتبع احدکم علی ملیّ فلیتبع وقتیکه حواله کرده شود یکی از شما بر غنی پس گو که در پی رود وقبول کند حواله را وفی الباب
عن ابن عمر اخرج ابن ماجه بلفظ مطل الغنی ظلم واذا احلت علی ملیّ فاتبعه واخرج احمد والشیخان عنه بلفظ مطل الغنی ظلم واذا احلت علی
ملیّ فاتبعه ولا تبع بیعتین فی واحدة والشرید بوزن طویل ثقفی صحابی ست که حاضر شد ببیعة الرضوان ونام او مالک بود وشیخین از ابی هریره
باین لفظ اخراج کرده اند مطل الغنی ظلم فاذا احیل احدکم علی ملیّ فلیحتل واخرج عبد الرزاق والبخاری ومالک وابو داود والنسائی و

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم **قوله** مطل الغنی ظلم ای تاخیره اداء الدین من وقت الی وقت ظلم فان
المطل منع اداء ما استحق اداءه وهو حرام من المتمکن وقال الطیبی قیل یفسق بمرة وترد شهادته وقیل اذا
تکرر وهو الاولی قال وذلک ای الظلم مع التمکن من ذلک وطلب صاحب الحق حقه والاضافة الی الفاعل و
قیل الی المفعول ای ان یمنع الغنی عن ایصال الحق الیه ظلم فکیف منع الفقیر عن ایصال الحق الیه والمعنی
یجب وفاء الدین وان کان صاحبه غنیا فالفقیر بالاولی والظلم وضع الشیء فی غیر محله والماطل وضع المنع
موضع القضاء **قوله** واذا اتبع احدکم بضم الهمزة وسکون المثناة وکسر الموحدة ای جعل تابعا للغیر بطلب الحق
منه یعنی اذا احیل **قوله** علی ملیّ هو کغنی لفظا ومعنی **قوله** فلیتبع بفتح الیاء وسکون التاء وفتح الموحدة وقیل
بتشدید التاء وکسر الموحدة ای فلیقبل ذلک والجمهور علی ان الامر للندب وقیل للاباحة وقیل للوجوب

عارضة الاحوذی

عبد الجبار اخبرنا ابو الطیب
الطبری اخبرنا الدارقطنی
حدثنا ابو بکر النیسابوری
حدثنا عبد الله بن محمد بن
العربی حدثنا محمد بن یوسف
الفریابی حدثنا العلاء بن
زهیر عن عبد الرحمن بن
الاسود عن ابیه عن عایشة
قالت خرجت مع رسول
الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان
فافطر رسول الله صلی الله
علیه وسلم وصمت وقصر
واتممت فقال احسنت
یا عایشة واما الحامل و
المرضع فالاختلاف فیهما
کثیر ومتباین وبیانها
فی کتاب الاحکام والعارضة
ههنا ان المسألة معضلة
ما وجدت ولا قدرت علی
تحقیقها فیها اربعة اقوال
الاول قال ابن عباس وابن
عمر وغیرهما یفدیان
ولا یقضیان والثانی
یفطران ویقضیان خاصة
قاله جماعة وابو حنیفة
والاوزاعی وربیعة
وفی قول لمالک الثالث
یفطران وعلیهما الاطعام
والقضاء قاله مجاهد و
الشافعی فی قول واحمد
ابن حنبل الرابع تطعم
المرضع ولا تطعم الحامل
فی احد قولی مالک والشافعی
وظاهر حدیث انس الکعبی

الترجمة

شرح سراج احمد

ابن ماجۃ وابن حبان عنہ بلفظ مطل الغنی ظلم فاذا اتبع احدکم علی ملیّ فلیتبع واخرج ابن عساکر عنہ ایضا بلفظ مطل الغنی ظلم فاذا احالک
علی ملیّ فاحتل ولا تقربوا حبالی السبی حتی یضعن ولا تسلموا علی ثمرۃ حتی یامن علیہا صاحبہا حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح و
معناہ انہ اذا احیل احدکم ومعنی حدیث این ست کہ چون حوالہ کردہ شود یکی از شما علی ملیّ فلیحتل بر توانگر پس گو کہ قبول حوالہ کند و
قال بعض اہل العلم اذا احیل الرجل علی ملیّ فاحتالہ فقد برئ المحیل وگفتہ اند بعضی اہل علم چون حوالہ کردہ شد مردی بر توانگر
پس قبول حوالہ او کرد پس تحقیق بری گشت حوالہ کنندہ ولیس لہ ان یرجع علی المحیل ونیست مراورا اینکہ رجوع کند بر حوالہ کنندہ وھو
قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اہل العلم اذا توی مال ھذا بافلاس المحال علیہ چون ہلاک شد مال این کس
با فلاس محال علیہ فلہ ان یرجع علی الاول پس ہست مر محتال را اینکہ رجوع کند بر اول از جہت نایافت از دست محال علیہ واحتجوا
بقول عثمان وغیرہ وحجت گرفتہ اند بقول امیر المؤمنین عثمان وغیر وی حین قالوا ہنگامیکہ گفتند ایشان لیس علی مال مسلم
توی نیست بر مال مرد مسلمان ہلاکت قال اسحق معنی ھذا الحدیث لیس علی مال مسلم توی ھذا اذا احیل الرجل علی آخر گفت
اسحق معنی این حدیث این ست چون حوالہ کرد مردی بر دیگر کس وھو یری انہ ملیّ وآنکس میداند کہ او توانگر ست فاذا ھو معدم پس ناگاہ آنکس
معدم مال بود وہیچ مال نداشت فلیس علی مال مسلم توی پس نیست بر مال مرد مسلمان ہلاکت از جہت آنکہ رجوع خواہد کرد بر محیل ومال
وی ہلاک نمیشود **باب ما جاء فی الملامسۃ والمنابذۃ** باب ست در بیع ملامسہ ومنابذہ حدثنا ابو کریب ومحمود بن غیلان قالا نا
وکیع عن سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المنابذۃ والملامسۃ
نہی فرمود آنحضرت از بیع منابذہ وملامسہ منابذہ بذال معجمہ واین ہر دو بیع در جاہلیت بودند ودر تفسیر وی اقوال اند ملامسہ آن ست کہ لمس
کند آدمی جامۂ دیگر کس را بدست خود در شب یا در روز ونمی گرداند ونمی کشاید ثوب را مگر بلمس یعنی حق آن بود کہ میگرداند ومیکشاد جامہ را او
می دید آنرا او وی نکشاد وندید مگر بلمس وبلمس کشادن ودیدن حاصل نمیشود وعقد می کند مگر ہمین لمس را ومنابذہ آنکہ بیندازد مرد بسوی مرد
جامۂ خود را وبیندازد مرد دیگر جامۂ خود را او باشد ہمین انداختن جامہ بسوی یکدیگر بیع ہر دو ثوب یا بیع ہر دو حر بی نظر وبی دیدن بیع را و
بی رضای یکدیگر بود پس در بیع ملامسہ لمس جامۂ یک دیگر بود ودر بیع منابذہ انداختن جامہ بسوی یک دیگر وبعضی گفتہ اند بیع منابذہ
آن ست کہ بگوید کہ چون بیندازم بسوی تو سنگریزہ لازم گردد بیع وفی الباب عن ابی سعید اخرجہ الشیخان وابن عمر واخرج احمد
وابوداود والنسائی وابن ماجۃ عن ابی سعید ایضا حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح ومعنی ھذا الحدیث ومعنی این حدیث
این ست ان یقول اینکہ بگوید آدمی اذا نبذت بالشیٔ الیک فقد وجب البیع چون بیندازم چیزی را بسوی تو پس تحقیق واجب شد
بیع بینی وبینک میان من ومیان تو والملامسۃ ان یقول اذا لمست الشیٔ فقد وجب البیع وبیع ملامسہ آن ست کہ بگوید
چون لمس کنم چیزیرا پس تحقیق واجب شد بیع وان کان لا یری منہ شیئا واگرچہ باشد کہ نمی بیند از ان بیع چیزی را مثل ما یکون فی الجراب
او غیر ذلک مانند آنچہ باشد در انبان وتوشہ دان یا غیر آن در دیگر چیز وانما کان ھذا من بیوع اہل الجاہلیۃ فنہی عن ذلک وجز این نیست
کہ بود این منابذہ وملامسہ از بیعہای اہل جاہلیت پس نہی فرمود آنحضرت از ان بیع **باب ما جاء فی السلف فی الطعام والثمر** باب ست در

شرح ابی الطیب

قولہ اذا توی کرضی ای ضاع وہلک **باب ما جاء فی المنابذۃ والملامسۃ** **قولہ** فی الجراب
بکسر الجیم والعامۃ تفتحہ وقیل لحنا وعاء من الجلد یدخل فیہ السیف مع غمدہ **باب ما جاء فی السلف فی الطعام والثمر**

عارضۃ الاحوذی

یقتضی ان یفطر او یقضیہ
خاصۃ لان الصوم موضوع
عنہما کوضعہ عن المسافر
الی مدۃ اخری وظاہر القرآن
یقتضی فی من اطاق الصوم
ان یطعم ولا یصوم قال
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم نسختہا وان تصوموا
خیر لکم رواہ البخاری عن
ابن ابی لیلی وقد روی ایضا
فی التفسیر عن ابن عباس
انہا لیست بمنسوخۃ
وانہا فی الشیخ الکبیر و
المرأۃ الکبیرۃ لا یستطیعان
ان یصوما فیطعمان مکان
کل یوم مسکینا ورای مالک
فی القول الآخر ان الحامل
مریضۃ فاجزتہا الآیۃ
الثانیۃ عن الاولی وان
المرضع خائفۃ علی غیرہا
مطیقۃ فابقاہا تحت
القول الاول والاشکال
المسألۃ اختلف قولہ
فیہا وھذا مثل الاقوال
وان کانت مفتقرۃ الی
تحقیق غیر ما ذکرتہ
فی کل موضع ولم یمکن
تفریغ الزمان لذلک فھو
عند اللہ ان شاء اللہ
باب الصوم عن
المیت روی الاعمش
عن خمسۃ من الرفعاء
عن ابن عباس قال جاءت
امرأۃ الی النبی صلی اللہ

شرح سراج احمد

بیان چیزی کہ آمدہ در بیع سلم در طعام و میوہ کہ پیش از گرفتن مبیع بہایش بدہد حدثنا احمد بن منیع نا سفین عن ابن ابی
نجیح عن عبد اللہ بن کثیر عن ابی المنہال عن ابن عباس قال قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ قدوم فرمود
آنحضرت مدینہ را وہم یسلفون فی التمر و حال آنکہ اہل مدینہ سلم میکردند در میوۂ خرما فقال من اسلف فلیسلف فی کیل معلوم و
وزن معلوم الی اجل معلوم پس فرمود آنحضرت ہر کہ سلم کند پس گو کہ سلم کند در پیمان معلوم و وزن معلوم تا بمدت معلوم چنانکہ تا یک ماہ و یک
سال و مانند آن و ظاہر حدیث اشتراط اجل ست و ہمین ست مذہب امام ما ابی حنیفۃ و مالک و صحیح از مذہب احمد و شافعی آن است کہ میگویند اجل
شرط نیست و مراد بحدیث آن ست کہ اگر اجل کنند باید کہ اجل معلوم کنند و سلم بفتحتین اسم ست از تسلیم و در عرف فقہا عبارت ست از فروختن
چیزی برین وجہ کہ دین باشد بر بائع بشرائطی کہ معتبر اند در شرع و مبین اند در کتب فقہ قال و فی الباب عن ابن ابی اوفی و عبد الرحمن بن
ابزی و اخرج احمد و البخاری و مسلم و ابو داود والنسائی و ابن ماجۃ ایضا عن ابن عباس کما اخرجہ المصنف و اخرج ابو نعیم عن ابن عمر بلفظ من
اسلف فی شیء فلا یشترط غیر قضائہ و اخرج الشیخان و ابو داود والترمذی و الطبرانی عن ابی سعید بلفظ من اسلف فی شیء فلا یصرفہ الی غیرہ
حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح و العمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم اجازوا السلف
فی الطعام و الثیاب روا داشتہ اند سلم را در طعام و غلہ و جامہا و غیر ذلک و دیگر چیزہا سوای وی مما یعرف حدہ و صفتہ از چیزی کہ
شناختہ شود حد و صفت وی بدانکہ شرط ست تاجیل در سلم نزد امام ما ابی حنیفۃ و مالک و در قول صحیح از احمد و نزد شافعی رواست حالا و
مؤجلا و شرط ست در مؤجل علم باجل و اتفاق ست ائمہ را کہ صحیح میشود سلم بشش شروط جنس معلوم چنانکہ گندم و نوع معلوم چنانکہ آب
دادہ شدہ و صفۃ معلوم چنانکہ جید و ردی و مقدار معلوم و معرفت مقدار راس المال و زیادہ کردہ امام ما ابو حنیفۃ و شافعی شرط سابع را
کہ آن تسمیۂ مکان تسلیم ست کہ در فلان مکان و قتیکہ برای بردن او نوبت باشد و رواست سلم اگرچہ ذکر نکند مکان قبض را نزد احمد و اسحق و ابی
ثور و باین قائل ست امام مالک و زیادہ کردہ است امام مالک کہ قبض کند آنرا در مکان سلم پس اگر مختلف شوند پس قول مر بائع راست و شرط ست
تسلیم راس المال در مجلس نزد امام ما ابی حنیفۃ و شافعی و نزد مالک رواست تاخیر او نزد وی کل ثمن را یا بعض ثمن را تا سہ روز بر قول مشہور از وی
و ادنای مدت اجل نزد امام ما ابو حنیفۃ یک ماہ است و نیم ماہ است نزد امام مالک و سہ روز اند نزد امام طحاوی و اختلفوا فی السلم فی الحیوان
و اختلاف کردہ اند علما در سلم در حیوانات فرای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم السلم فی الحیوان
جائزا و ہو قول الشافعی و احمد و اسحق کہ نزد ایشان سلم در حیوان رواست و کرہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وغیرہم السلم فی الحیوان و ہو قول سفین الثوری و اہل الکوفۃ و ان سلف فی زبیب الخمر فلا باس ان یاخذ اسود اذا کان فی تلک
بعد محل الاجل اذا کان مکیلہ بذلک سواء بمثل مکیل ما سلف فیہ و ہو قول امامنا ابی حنیفۃ و الشافعی **باب ما جاء فی ارض المشترک یرید**

شرح ابی الطیب

قولہ و ہم یسلفون فی التمر یقال سلف تسلیفا و اسلف اسلافا و الاسم السلف و ہو علی وجہین احدہما
قرض لا منفعۃ للمقرض غیر الاجر و الشکر و الثانی ان یعطی مالا فی سلعۃ الی اجل معلوم **قولہ** و وزن معلوم
بالواو فی الاصول فقیل الواو للتقسیم ای بمعنی او ای فی کیل فیما یکال و وزن فیما یوزن و قیل بتقدیر الشرط ای فی کیل
معلوم ان کان کیلیا و وزن معلوم ان کان وزنیا و من اسلف فی مکیل فلیسلف فی کیل معلوم و من اسلف فی موزون
فلیسلف فی وزن معلوم **باب** ما جاء فی ارض المشترک باضافۃ ارض الی المشترک ای ارض الحائط

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم فقالت ان اختی
ماتت و علیہا صوم شہرین
متتابعین فقال ارایت لو کان
علی اختک دین اکنت قاضیۃ
قالت نعم قال فحق اللہ احق
حسن صحیح الاسناد و اضطرب
رواۃ ہذا الحدیث اضطرابا
عظیما فرواہ ابو خالد سلیمان
ابن حیان الاحمر عن الاعمش
کما تقدم عن ابی عیسی و
رواہ البخاری عن زائدۃ
فی الصوم جاء رجل فقال
علی امی صوم شہر و روی
ابو معاویۃ محمد بن حازم
الضریر عن الاعمش قالت
امرأۃ ان امی ماتت و رواہ
عبد اللہ بن عمرو عن زید
ابن ابی انیسۃ عن الحکم
عن سعید بن جبیر
عن ابن عباس ان امی
ماتت و علیہا نذر و قال
ابو جریر حدثنی عکرمۃ
عن ابن عباس قالت
امرأۃ للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم ماتت امی و علیہا
صوم خمسۃ عشر یوما
و ہذا الاضطراب الذی
ذکرت و غیرہ لا یخلو من
ان یکون قصص عرضت
فنقلت کل واحدۃ بلفظہا
او یکون سہو من الراوی
او یکون القوم انما کانوا
یحصون من الحدیث
ما لا بد منہ و غیر ذلک

بقیہ صفحہ گذشتہ

عنوہ بن ثابت [illegible]
وشعبۃ وکان لعلیۃ و ثنی علیہ
وقال کان من اصدق الناس
واشدہم اتقانا و ثقہ ابن معین
وغیرہ فکیف یجعل بہذا مجہولا
لا یعرفہ وقال ابن حزم فی المحلی
روینا من عبد الرزاق عن معمر
عن قتادۃ عن علی قال فی الذی
احیل لا یرجع علی صاحبہ الا ان
یفلس او یموت [illegible]
[illegible]

عارضة الاحوذی

لا یحصونه کذلك و المقصود من هذا الحدیث انه صوم مات المیت عنه وان النبی صلی الله علیه وسلم ندب الی قضائه کما قال فیه وهذا کلام من الاختلاف فی الصحیح وقد روت عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من مات وعلیه صوم صام عنه ولیه قال ابو داود هذا فی النذر وکذلك قال احمد بن حنبل انتهی کلام الاحکام قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی الله عنه هذه مسألة غریبة ولو شاء ربکم لبینها تفصیلا واوضحها دلیلا ولکنه ابقاها تحت الاشکال کما ابقی غیرها الیکرم من شاء تکریما ویفضله علی غیره تفضیلا العارضة فیها انه قال علماؤنا لا یصلی احد عن احد باتفاق فرضا ولا نفلا حیوة ولا موتا وکذلك لا یصوم احد عن احد حیا ولا فی الصوم عن المیت اختلاف وکذلك قال قوم من السلف وروی عن ابن عباس وروی عنه انه یطعم عنه وبه قال الشافعی والثوری و ابو حنیفة ان کان قادرا

شرح سراج احمد

احدهم بیع نصیبه باب ست در زمینی که مشترک باشد میان دو کس مثلا و میخواهد یکی از ایشان فروختن حصه زمین خود را حدثنا علی بن خشرم انا عیسی بن یونس عن سعید عن قتادة عن سلیمان الیشکری عن جابر بن عبد الله ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال من کان له شریك فی حائط هرکه باشد مر او را شریکی در باغ فلا یبیع نصیبه من ذلك حتی یعرضه علی شریکه پس باید که نفروشد حصه خود را از ان باغ بدیگر کس تا آنکه عرض کند او را بر شریک خود که او احق ست بگرفتن آن و اگر شریک ابا کند و نخرد بدست دیگر کس بفروشد هذا حدیث لیس اسناده بمتصل مصنف گوید این حدیثی ست که نیست اسناد آن متصل مصنف وجه عدم اتصال ذکر میکند سمعت محمد بن اسمعیل البخاری یقول سلیمان الیشکری که روایت از جابر میکند یقال انه مات فی حیاة جابر بن عبد الله گفته میشود که سلیمان وفات نموده در حیات جابر پس روایت وی از جابر چه طور باشد قال گفت محمد بن اسمعیل بخاری و چه دیگر ولم یسمع منه قتادة وسماع نکرده است از سلیمان قتادة نیز ولا ابو بشر و سماع نکرده است ابو بشر هم که در اسناد دیگر حدیث باشد قال محمد امام بخاری ولا نعرف لاحد منهم سماعا من سلیمان الیشکری و نمی شناسیم برای هیچ یکی از ایشان قتادة و ابو بشر سماع از سلیمان یشکری الا ان یکون عمرو بن دینار مگر آنکه باشد عمرو بن دینار که او را سماع ست و لیکن او در اسناد این حدیث نیست و لعله سمع منه فی حیاة جابر بن عبد الله و شاید که عمرو بن دینار سماع داشته باشد از یشکری در زندگی جابر بن عبد الله قال گفت امام بخاری قال وانما یحدث قتادة عن صحیفة سلیمان الیشکری و جز این نیست که حدیث میکند قتادة از صحیفه سلیمان یشکری نوشته او وکان له کتاب و بود مر او را کتابی نوشته بود قتادة از نوشته او حدیث میکرد و نسبت به سلیمان میکرد عن جابر بن عبد الله و سلیمان را کتابی بود از جابر بن عبد الله صحابی فقال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال سلیمان التیمی ذهبوا بصحیفة جابر بن عبد الله الی الحسن البصری فاخذها پس گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید گفت سلیمان تیمی بردند مردم صحیفه و کتاب جابر بن عبد الله را بسوی حسن بصری که تابعی ست پس گرفت حسن بصری آن را او قال فرواها یا گفت سلیمان بجای لفظ فاخذها فرواها شک راوی ست پس روایت کرد حسن بصری آن صحیفه را وذهبوا بها الی قتادة فرواها و بردند مردم صحیفه را بسوی قتادة پس روایت کرد قتادة از ان صحیفه واتونی بها فلم اروها سلیمان تیمی گوید و آوردند مردم صحیفه را نزد من پس روایت نکردم من آن را و در بعضی نسخ لم ارد بها روایة آمده است امام بخاری گوید حدثنا بذلك بدون صحیفه و روایت نمودن از ان ابوبکر العطار عن علی بن المدینی **باب** ما جاء فی المخابرة والمعاومة باب ست بیان مخابره و معاومه مخابره بخای معجمه و بای موحده و آن بکرایه دادن زمین ست بر حصه معینه چنانکه ثلث و ربع و مخابره را مزارعت نیز گویند و لیکن تخم در مخابره از عامل ست و در

شرح ابی الطیب

قوله عن سلیمان الیشکری بفتح الیاء المثناة من تحت و سکون الشین المعجمة وضم الکاف المشترك **قوله** هذا حدیث اسناده لیس بمتصل الا انه صحیح من طریق اخری رواه مسلم عن جابر قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالشفعة فی کل شرکة لم تقسم ربعة او حائط لا یحل له ان یبیع حتی یوذن شریکه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا باع فلم یوذنه فهو احق به انتهی **باب** ما جاء من المخابرة والمعاومة

قوت المغتذی

سلیمان الیشکری بفتح الیاء المثناة من تحت و سکون الشین المعجمة وضم الکاف

شرح سراج احمد

مزارعت از مالک و خبر بکسر و فتح بمعنی نصیبست و بعضی گفته اند که اصل وی از خیبرست که آنحضرت نخیل اہل خیبر در دست ایشان گذاشت
و حصۂ معین بر ایشان نہاد و چون نزاع کردند نہی کرد از ان بعد از ان اجازت کرد و در صحت مخابره اختلافست و بعضی گویند
خبار زمین نرم را گویند و معاومہ بعین مہملہ و واو و آن فروختن میوۂ درخت ست یک سال و دو سال تا شش سال پیش از
و بعضی گفته کرایہ دادن زمین دو سال ۱۲
ظہور میوه حدثنا بندار نا عبد الوہاب الثقفی نا ایوب عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ
والمزابنۃ والمخابرۃ والمعاومۃ ورخص فی العرایا و رخصت داد آنحضرت در عرایا بعین مہملہ و راء و یای تحتانیہ جمع عریہ بتشدید
یاء عطیہ و عاریت و عریہ ہمان مزابنہ است کہ بحکم ضرورت برای اہل احتیاج رخصت کردند کہ نخل ندارند کہ از ان رطب بخورند و زر
نقد ندارند کہ بدان رطب بخرند و چیزی از تمر از قوت ایشان فاضل می ماند کہ بدان از صاحب نخل ثمرۂ نخل بتمر می خرند ہذا حدیث
حسن صحیح **باب** حدثنا محمد بن بشار نا الحجاج بن منہال نا حماد بن سلمۃ عن قتادۃ وثابت و حمید حماد از سہ
تابعین روایت کرده است عن انس قال غلا السعر علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم گفت انس گران شد نرخ در زمان
پیغمبر خدا فقالوا یا رسول اللہ سعّر لنا پس گفتند صحابہ ای پیغمبر خدا نرخ بنہ برای ما و سعین کن بر مردم کہ با آن نرخ بفروشند فقال ان
اللہ ہو المسعر القابض الباسط الرزاق پس فرمود آنحضرت بدرستیکہ خدای تعالی نرخ نہنده و تنگ گیرنده و فراخ کننده و رزق
دہنده است یعنی نرخ بدست اوست کہ بدان روزی بمردم تنگ و فراخ میگرداند و نرخ اسما نیست و مردم این معنی ندارند وانی لارجو
ان القی ربی و بدرستیکہ من ہر آئینہ امید میدارم کہ پیش آیم پروردگار خود را ولیس احد منکم یطلبنی بمظلمۃ فی دم ولا مال
در حالیکہ نیست ہیچ یکی از شما کہ طلب میکند مرا ہیچ ظلمی کہ بخون ست یا بمال مظلمہ آنچہ طلب کنی از ظالم از آنچہ گرفتہ است از تو بظلم
بکسر لام و بفتح و بضم نیز آمده و کسر افصح و اشہرست و درین نہی ست از نرخ نہادن کہ تصرفست در اموال مردم بی اذن ایشان

شرح ابی الطیب

قولہ والمخابرۃ بالخاء المعجمۃ قیل ہی المزارعۃ علی نصیب معین کالثلث والربع من الخبرۃ النصیب
وقیل من الخبار وہو الارض اللینۃ واستدل بعضہم بہ علی المنع عن المساقاۃ بان المخابرۃ من خیبر ای
نہی عن الفعل الذی وقع فی خیبر من المساقاۃ ورد بان العرب کانت تعرف المخابرۃ قبل الاسلام وہی
عندہم کراء الارض بما یخرج منہا ماخوذ من الخبر وہو الحرث کذا قال بعضہم الا انہ ذکر المحقق
ابن الہمام عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کنا نخابر اربعین سنۃ ولا نری بذلک باسا حتی اخبرنا رافع
ابن خدیج انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المخابرۃ فترکناہا انتہی **قولہ** والمعاومۃ ہی بیع ثمر النخل والشجر سنتین
فصاعدا قبل ان یظہر ثمارہ وہذا البیع باطل لانہ بیع ما لم یخلق فہو کبیع الولد قبل ان یخلق **قولہ** غلا
السعر الغلاء ارتفاع قیم الاشیاء **قولہ** سعّر لنا ہو امر من التسعیر ای عیّن لنا قیم المبیعات **قولہ**
ہو المسعر ای انہ ہو الذی یرخص الاشیاء ویغلیہا فلا اعتراض علیہ لاحد **قولہ**
بمظلمۃ بکسر اللام وہی ما تطلبہ من عند الظالم مما اخذہ منک

قوت المغتذی

والمعاومۃ ہی بیع ثمر النخل والشجر سنتین فصاعدا

عارضۃ الاحوذی

علی القضاء فی حیاتہ نذرا
کان او فرضا وقال الاوزاعی
یتصدق عنہ فان لم یجد
صام عنہ فہذا ثالث من
الاقوال الرابع یصوم عنہ
فی النذر و یطعم عنہ فی
الفرض قال احمد بن حنبل
والقاسم بن سلام الخامس
قال ابو ثور یقضی ذلک من
الصوم ولیہ عنہ وہی
اشارۃ الحسن قال ان
صام عنہ ثلثون رجلا
یوما اجزاہ ومطلع النظر
الذی یتقارب فیہ البشر
القرآن والسنۃ اما القرآن
فقد احکم الاصلین الاول
الا تزر وازرۃ وزر اخری
الثانی ان لیس للانسان
الا ما سعی واما السنۃ
فقد احکمت ما تقدم و
احکمت ما یاتی فی الحج من
قولہ دین اللہ احق ان
یقضی وکذلک قال فی
قضاء الصوم للمرأۃ عن
امہا فی روایۃ ابن عباس
فلما فرغ ہذا الحدیث
تسمعہم یقبل بعضہم
کما نقل بلفظہ و لبوسہ
دون نظر فیہ فقال یصوم
الولی عن الولی فراعی لفظا
وہدم اصلا وہو ان کل
نفس انما تجری بما
کسبت لا بما کسب غیرہا
ولو کان عبادات البدن

بقیہ صفحہ گذشتہ

شرح سراج احمد

وظلم کردن ست در حق ایشان وگاہی میکشند بامتناع از بیع واین موجب میگردد بقحط وما ناکہ مراد آن ست کہ تکلیف کردہ نشوند مردم بتسعیر و الزام کردہ نشوند بران ولیکن امر کردہ شوند بانصاف و شفقت و نصیحت بخلق کما فی ترجمۃ المشکوۃ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی کراهیۃ الغش فی البیوع باب ست دربیان کراہیت خیانت کردن در بیع غش بفتح غین و تشدید شین معجمتین بمعنی خیانت کردن ظاہر کردن خلاف انچہ دردل باشد حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی هریرۃ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مر علی صبرۃ من طعام بدرستیکہ آنحضرت بگذشت بر تودۂ غلہ فادخل یدہ فیها فنالت اصابعہ بللا پس درآورد آنحضرت دست خود را دران تودہ پس رسید انگشتان مبارک را تری و سردی آب فقال یا صاحب الطعام ما هذا پس فرمود آنحضرت ای مالک طعام چیست این نمی کہ بانگشتان من رسید قال اصابتہ السماء یا رسول الله گفت رسیدہ او را باران ای پیغمبر خدا و من نمناک نکردہ ام غلہ را قال افلا جعلتہ فوق الطعام حتی یراہ الناس فرمود آنحضرت آیا پس چرا نگردانیدی غلہ نمناک را بالای غلۂ دیگر تا آنکہ میدیدند مردم او را ثم قال من غش فلیس منا پستر فرمود آنحضرت ہر کہ خیانت کرد در بیع پس نیست او از زمرۂ ما و بر طریقۂ ما کہ ظاہر میکنند بر خلاف انچہ باشد و فی الباب عن ابن عمر و ابی الحمراء اخرجہ ابن ماجۃ والطبرانی فی الکبیر و ابن عساکر و ابن عباس اخرجہ الطبرانی فی الکبیر و بریدۃ اخرجہ ابو نعیم بلفظ من غش مسلما فی دارہ و جارہ فلیس منا و ابی بردۃ بن نیار و حذیفۃ بن الیمان و اخرج البغوی و الحاکم عن عمیر بن سعید عن عمہ الحارث بن سوید النخعی و الدارقطنی فی الافراد عن انس و الطبرانی فی الکبیر عن ابی موسی الاشعری و الشیخان عن عبد الله بن ابی ربیعۃ المخزومی و الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا الغش و قالوا الغش حرام **باب** ماجاء فی استقراض البعیر او الشیء من الحیوان باب ست دربیان طلب کردن قرض شتر یا دیگر چیزی از حیوان حدثنا ابو کریب نا وکیع عن علی بن صالح عن سلمۃ بن کهیل عن ابی سلمۃ عن ابی هریرۃ قال استقرض رسول الله صلی الله علیه وسلم سنا قرض کرد آنحضرت شتری را کہ در سال دوم آمدہ بود فاعطی سنا

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی کراهیۃ الغش فی البیوع **قوله** صبرۃ من طعام بضم الصاد المهملۃ وسکون الموحدۃ ما جمع من الطعام بلا کیل و وزن علی ما فی القاموس و المراد بالطعام جنس الحبوب **قوله** فیها ای فی الصبرۃ **قوله** فنالت اصابعہ ای ادرکت و اصابت اصابعہ بللا بفتح الموحدۃ و اللام **قوله** ما هذا ای البلل المبنی علی الغش **قوله** اصابتہ السماء ای المطر لانہ مکانہ ففیہ ذکر المحل و ارادۃ الحال قال الشاعر اذا نزل السماء بارض قوم رعیناہ وان کانوا غضابا **قوله** افلا جعلتہ ای افلا جعلت البلل فوق الطعام و الفاء للعطف علی محذوف تقدیرہ ای سترت عیبہ فلا جعلتہ فوق الطعام **قوله** من غش ای خان و هو ضد النصح من الغشش و هو الشرب الکدر **قوله** فلیس منا ای لیس علی سنتنا و طریقتنا و خلقنا و لم یرد بہ نفیہ عن دین الاسلام و انما اراد انہ ترک متابعتنا یعنی ان هذا لیس من اخلاقنا و افعالنا و لیس هو علی سنتی و طریقتی فی مناصحۃ الاخوان هذا کما یقول الرجل لصاحبہ انا منک یرید الموافقۃ و المتابعۃ قال الله تعالی اخبارا عن ابراهیم علیه السلام فمن تبعنی فانہ منی **باب** ماجاء فی استقراض البعیر او الشیء من الحیوان **قوله** سنا ای بعیرا و فی صحیح مسلم استسلف بکرا بفتح موحدۃ و سکون کاف فتی من الابل

عارضۃ الاحوذی

تقضی بعد الموت کما تقضی فی الحیوۃ وقیلت نیابتہ فی المماۃ لقبولها فی الحیوۃ کالحج علی ما یاتی بیانہ فانہ مشکل ایضا و مراعاۃ القواعد اولی من مراعاۃ الالفاظ و ستری ذلک فی کتاب الحج واضحا ان شاء الله وهذا القول ههنا ان السائل لما قال للنبی صلی الله علیه وسلم ان ولی مات و علیه صوم قال ارایت لو کان ولیک مدیانا اکنت تبادر له قال نعم قال دین الله احق ان یقضی فندبہ ولم یلزمہ وانبأہ ان مراعاۃ حق الله اولی ولو ازدحم حق الله وحق الآدمی لقدم حق الآدمی لفقرہ وحاجتہ وتقدس الباری ان تناله آیۃ او تجوز علیه حاجۃ وقد کان الآدمی یقضی عبادتہ من الصوم فی حیاتہ ببدنہ امساکا و کان ایضا یقضیها بمالہ فی وقت و فی حال تصدقا واطعاما فقال النبی صلی الله علیه وسلم للولی صم عنہ الصیام الذی تمکن النیابۃ فیه وهو الصدقۃ عن التفریط فی الصیام ویکون اطلاق لفظ الصوم بالحمل معنیین اذ لا اصل له ومن اشرف من هذا

(حاشیہ: فی مراعاۃ القواعد اولی من مراعاۃ الالفاظ الحدیث)

شرح سراج احمد

خیرا من سنہ پس ادا آنحضرت مقرض را شتری بہتر از سن وی کہ گرفتہ بود وقال خیارکم احاسنکم قضاء و فرمود آنحضرت بہتر از شما در دادن وام نیک شما باشد از روی ادا کردن وام یعنی بہتر ان ادا کنند وفی الباب عن ابی رافع قال استسلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکرا الخ اخرجہ مسلم والترمذی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد رواہ شعبۃ وسفین عن سلمۃ والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم لم یروا باستقراض السن باسًا باک نمیدارند بگرفتن سنی بقرض من الابل از شتران وغیرہ وھو قول الشافعی واحمد واسحق وکرہ بعضھم ذلک حدثنا محمد بن المثنی قال نا وھب بن (وتاولوا ان الحدیث منسوخ) جریر قال نا شعبۃ عن سلمۃ بن کھیل عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ ان رجلا تقاضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدرستیکہ مردی طلب کرد از آنحضرت وامی را کہ بر آنحضرت داشت فاغلظ لہ پس سخت گفت و درشتی کرد آن مرد آنحضرت را در طلب گفتہ اند کہ مراد سختی مطالبہ است بی آنکہ مدح وذم باشد معاذ اللہ و تواند کہ متقاضی کافر باشد از یہود یا غیر ایشان واین قول ظاہر تر است فھم بہ اصحابہ پس قصد کردند یاران مرد یعنی ایذا و زجر آن مرد را یاران آنحضرت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ پس فرمود آنحضرت یاران خود را بگذارید آن را و متعرض نشوید بوی فان لصاحب الحق مقالا زیرا کہ بدرستیکہ مر صاحب حق را جای گفتار است یعنی اگر سختی کند و سخت گوید می توان گفت وقال اشتروا لہ بعیرا فاعطوہ ایاہ و فرمود آنحضرت بخرید برای آن مرد شتر را پس خریدند شتر آن مرد را فطلبوا فلم یجدوا الا سنا افضل من سنہ پس جستند سن

شرح ابی الطیب

بمنزلۃ الغلام من الانسان والانثی بکرۃ **قولہ** خیرا من سنہ ای اعلیٰ منہا ثمنا وفی مسلم انہ کان رباعیا بفتح الراء وتخفیف الموحدۃ ما دخل فی السنۃ السابعۃ **قولہ** خیارکم احاسنکم قضاء ای للدین قیل لان اللہ تعالیٰ یوفق لھذا خیار الناس انتہی ای لانہ یصیر بمجرد ذلک خیار الناس اقول یصیر بمجرد ذلک خیارا من حیث ھذہ الخصلۃ قال بعض العارفین حسن القضاء ھو الکرم الخفی اللاحق بصدقۃ السر فان المعطی لہ لا یشعر بانہ صدقۃ ویورث ذلک ودادا فی نفس المقضی لہ وتخفی نعمتک علیہ فی ذلک ففی حسن القضاء فوائد جمۃ وفی شرح السنۃ فیہ من الفقہ جواز استقراض الحیوان وثبوتہ فی الذمۃ **قولہ** تقاضی ای طلب دینہ فی النہایۃ تقاضی ای طالبہ واراد قضاء دینہ انتہی والتقاضی مطالبۃ الغریم لقضاء الدین والملازمۃ لذلک **قولہ** فاغلظ ای عنف الرجل فی القول لہ صلی اللہ علیہ وسلم قال النووی الاغلاظ محمول علی التشدد فی المطالبۃ من غیر ان یکون ھناک قدح ویحتمل ان یکون القائل کافرا من الیہود او غیرھم قال الاکمل ولعل ھذا المتقاضی کان من جفاۃ الاعراب او من لم یتمکن الایمان فی قلبہ **قولہ** فھم بہ اصحابہ ای قصدوا ان یزجروہ ویؤذوہ بقول او فعل لکن لم یفعلوا تادبا معہ صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** فان لصاحب الحق مقالا المراد بالحق ھنا الدین ای من کان لہ علی غریمہ حق فماطلہ فلہ ان یشکوہ ویرافعہ الی الحاکم ویعاتب علیہ کذا فی شرح المشارق وفیہ ارشاد الی انہ ینبغی لہ ان یحتمل من صاحب الدین الکلام المعتاد فی المطالبۃ

عارضۃ الاحوذی

المطلع بعین البصیرۃ رأی ان غیرہ یسیر فی البنیان ولا حضر لنا ویعتضد ھذا بما روی ابو عیسی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مات وعلیہ صیام شہر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا قال ابو عیسی والصحیح وقفہ علی ابن عمر ومن قولہ لکنا نحن بھذا التاویل فاعجب الان لمن یقول اذا کان نذرا صیم عنہ وان کان رمضان اطعم عنہ فیجعل تحت اللفظ الواحد فی النازلۃ الواحدۃ حکمین مختلفین بدلیلین متعارضین وحدیث ابن عمر الذی ذکرہ ابو عیسی صحیح فینبغی ان یقفوا عندہ لاسیما وقد ثبت من اصل الحدیث ان المرأۃ او الرجل قالا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہا صیام شہرین متتابعین وھذا انما یکون من واجب فی الغالب والشہر والخمسۃ عشر یوما یحتمل ان یکونا قضاء ونذرا بتعیین من غیر دلیل لا یشبہ منصب من قالہ

باب الصائم یذرعہ القیء عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ

شرح سراج احمد

شتر را پس نیافتند مگر سنی را بہتر از سن وی فقال اشتروہ فاعطوہ ایاہ پس فرمود آنحضرت بخرید آن را پس بدہید او را آن را

و مضایقہ ندارد یعنی ہمان شتری را کہ می یابید اگرچہ افضل ازین باشد فان خیرکم احسنکم قضاء زیرا کہ بدرستیکہ بہترین

شما نیکوترین شما است در قضاء دین حدثنا محمد بن بشار قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبۃ عن سلمۃ بن کہیل نحوہ ھذا

حدیث حسن صحیح حدثنا عبدۃ بن حمید قال نا روح بن عبادۃ قال نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن

یسار عن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال استسلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکرا قرض گرفت پیغمبر خدا

شتر جوان را بکر بفتح باء و سکون کاف شتر جوان و بکرہ مونث این حدیث دلالت دارد برآنکہ استقراض حیوان جائز ست نزد امام

ابی حنیفہ جائز نیست و میگویند کہ این حدیث منسوخ ست فجاءتہ ابل من الصدقۃ پس آمدند آنحضرت را شتران زکوۃ قال

ابو رافع فامرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقضی الرجل بکرہ گفت ابو رافع پس امر کرد مرا آنحضرت کہ بدہم آن مرد را

بکرہ مثل شتر او قرض گرفتہ بود آنحضرت فقلت لا اجد فی الابل الا جملا خیارا رباعیا پس گفتم نمی یابم من مگر شتر بزرگ برگزیدہ را

کہ اندا خدہ است دندانہا شیر و این در سال ہشتم می باشد یعنی شتر او خرد بود بجای وی شتر رباعی چگونہ بدہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اعطہ ایاہ پس فرمود آنحضرت بدہ او را شتر رباعی اگرچہ شتر او خرد و کمتر ازان بود فان خیار الناس احسنہم قضاء زیرا کہ بہترین

مردمان بہترین ایشان ست در گذاردن وام و ازین جا معلوم میشود کہ دادن جید در عوض از مکارم اخلاق ست و تبرع ست نہ ربو ھذا حدیث حسن صحیح

باب حدثنا ابو کریب نا اسحق بن سلیمن عن یونس عن الحسن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ یحب سمح البیع

فرمود آنحضرت بدرستیکہ حق تعالی دوست میدارد آسانی کنندہ و سہل گیرندہ و جوانمردی کنندہ را در بیع سمح الشراء آسانی کنندہ را

در وقتیکہ بخرد سمح القضاء آسانی کنندہ را وقتیکہ بگذارد دوام را و طلب کند قضای حق را بجودین و مانند آن ھذا حدیث غریب وقد روی

بعضہم ھذا الحدیث عن یونس عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ حدثنا عباس بن محمد الدوری نا عبد الوہاب بن عطاء نا اسرائیل

عن زید بن عطاء بن السائب عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غفر اللہ لرجل کان قبلکم فرمود آنحضرت بیامرزید

حق تعالی مردی را کہ بود پیش از شما در امم گذشتہ کان سہلا اذا باع سہلا بود و عادت وی کہ آسانی میکرد چون میفروخت و آسانی میکرد

شرح ابی الطیب

قولہ بکرا مر ضبطہ و تفسیرہ وکذلک قولہ رباعیا[1] **قولہ** فجاءتہ ابل من الصدقۃ ھذا مما یستشکل فیقال

کیف قضاء من ابل الصدقۃ اجود من الذی یستحقہ الغریم مع ان الناظر فی الصدقات لا یجوز تبرعہ منہا والجواب

انہ صلی اللہ علیہ وسلم اقترض لنفسہ فلما جاءت ابل الصدقۃ اشتری منہا بعیرا رباعیا ممن استحقہ فملکہ

النبی صلی اللہ علیہ وسلم بثمنہ واوفاہ متبرعا بالزیادۃ من مالہ ویدل علی ما ذکرناہ روایۃ ابی ہریرۃ رضی اللہ

عنہ التی قدمناہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اشتروا لہ سنا فہذا ہو الجواب وقد قیل فیہ اجوبۃ اخری منہا

ان المقترض کان بعض المحتاجین اقترض لنفسہ فاعطاہ من الصدقۃ حین جاءت وامرہ بالقضاء کذا

فی شرح مسلم **قولہ** سمح البیع السمح بفتح فسکون من السماحۃ وہی الجود ای یتجاوز عن بعض حقہ اذا باع

واذا اشتری او یرضی بربح قلیل اذا باع ولا یناقش فیما اذا اشتری **قولہ** سمح القضاء بان یودی ما علیہ بطیب

نفسہ وبافضل ما یجد وبلا طلب من الدائن اذا حل اجلہ **قولہ** غفر اللہ لرجل دعاء او خبر والظاہر انہ خبر

عارضۃ الاحوذی

علیہ وسلم ثلث لا یفطرن الصائم الحجامۃ والقیء والاحتلام وھو حدیث غیر محفوظ والصحیح انہ مرسل حدیث من ذرعہ القیء فلیس علیہ قضاء ومن استقیٰ عمدا فلیقض رواہ محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ حسن غریب قال وقال محمد لا اراہ محفوظا الاسناد قال القاضی ابوبکر بن العربی رضی اللہ عنہ ضعف ابو عیسی حدیث ابی سعید من طریق عبد الرحمن بن زید بن اسلم وذکر حالہ فی التضعیف وقد قرأت بالکرخ علی المبارک بن عبد الجبار بما سمعہ من القاضی ابی الطیب الطبری قال اخبرنا الدارقطنی حدثنا احمد بن محمد بن یزید الزعفرانی حدثنا محمد بن ماہان حدثنا شعیب بن حرب حدثنا ہشام بن سعد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یفطرن الصائم القیء ولا الحجامۃ ولا الاحتلام وھو صحیح ولیس فی الصحاح حدیث محفوظ فی ھذین البابین القیء والحجامۃ فی الصوم

اسماء الرجال

۱ ابو رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ ابراہیم و قیل اسلم او ثابت او ہرمز مات فی اول خلافۃ علی علی الصحیح تقریب

[1] حاشیہ: [illegible] التی یفطر بہا الصائم [illegible] الاحتلام وھو [illegible] ولیس [illegible] محفوظ فی ھذین البابین

شرح سراج احمد

چون اذا اشتری سهلا چون خرید میکرد و آسانی میکرد اذا اقتضی چون طلب کردی حق خود را و بآسانی می جست هذا
حدیث غریب صحیح من هذا الوجه **باب النهی عن البیع فی المسجد** باب ست در بیان نہی از خرید و فروخت در مسجد
حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عارم نا عبد العزیز بن محمد قال انا یزید بن خصیفہ بضم خای معجمہ و فتح صاد
مہملہ و سکون تحتیہ و فاء عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم قال
اذا رایتم من یبیع او یبتاع فی المسجد فرمود آنحضرت چون بہ بینید شما کسی را کہ بفروشد یا خرید کند در مسجد فقولوا پس
بگوئید شما او را لا اربح اللہ تجارتک سود و فائدہ نرساند اللہ تعالی در تجارت تو و اذا رایتم من ینشد فیہ ضالۃ فقولوا لا
رد اللہ علیک و چون بہ بینید شما کسی را کہ میجوید در مسجد گم شدۂ خود را پس بگوئید شما رد نکند حق تعالی آن را بر تو و در بعضی روایات
بزیادتی لفظ فان المساجد لم تبن لہذا آمدہ است قال مولانا علی القاری فی شرح الحصن الحصین و یدخل فی ہذا کل امر لم یبن المسجد لہ
کالبیع والشراء و نحو ذلک ککلام الدنیا و اشغالہا من الخیاطۃ والکتابۃ بالاجرۃ او تعلیم الاولاد و امثالہا و کذا ما یشغل و یشوش
علیہ حتی قال بعض علمائنا رفع الصوت و لو بذکر حرام و کان بعض السلف لا یری ان یتصدق علی السائل المتعرض فی المسجد
بل قال بعضہم انہ یحرم اعطاء السائل المتعرض برفع صوت او الحاح و مبالغۃ او بمجاوزۃ صف و خطوۃ علی رقبۃ او فی
حال الخطبۃ و امثال ذلک حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم کرهوا
البیع والشراء فی المسجد و هو قول احمد و اسحق و قد رخص بعض اهل العلم فی البیع و الشراء فی المسجد
بعضی احادیث کہ متعلق ببیوع و نہی در بیوع ست می نویسد اخرج ابن ابی شیبۃ و ابو داود فی مراسیلہ و البیہقی فی مراسیلہ
عن الزہری علیک باول السوم فان الربح مع السماح اخرج ابو داود فی مراسیلہ عن ابی حسین سید السلعۃ احق ان یسام
اخرج احمد و البخاری عن المقدام بن معدی کرب و البخاری فی تاریخہ و ابن ماجۃ عن عبید اللہ بن بسر و احمد و ابن ماجۃ عن ابی ایوب و
الطبرانی عن ابی الدرداء کیلوا طعامکم یبارک لکم فیہ اخرج ابو داود فی مراسیلہ عن محمد بن سعد البرکۃ فی المماسحۃ اخرج ابن ماجۃ و ابن
عساکر عن صہیب ثلث فیہن البرکۃ البیع الی اجل و المفاوضۃ و اخلاط البر بالشعیر للبیت لا للبیع اخرج الطبرانی فی الکبیر عن واثلۃ یا معشر
التجار ایاکم و الکذب اخرج ابن ماجۃ و الضیاء عن جابر اذا وزنتم فارجحوا اخرج ابن ماجۃ عن عبادۃ و احمد و ابن ماجۃ عن ابن عباس لا ضرر و لا
ضرار اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر لا تباع الثمرۃ حتی تبلغ اخرج احمد و البیہقی عن ابن مسعود لا تشتروا السمک فی الماء فانہ غرر اخرج احمد و
ابو داود عن علی نہی عن بیع المضطر و بیع الغرر و بیع الثمرۃ قبل ان تدرک اخرج الطبرانی عن ابی امامۃ غبن المسترسل حرام اخرج البیہقی عن ابن عمر
نہی عن المجر اخرج احمد و مسلم و ابو داود و النسائی و ابن ماجۃ عن جابر نہی عن بیع السنین اخرج الطبرانی عن ابن عباس نہی عن بیع المضامین و
الملاقیح و حبل الحبلۃ اخرج البزار عن سفیان بن وہب نہی عن بیع المزابنۃ اخرج الحاکم و البیہقی عن سمرۃ نہی عن بیع الشاۃ باللحم اخرج

شرح ابی الطیب

قولہ اذا اقتضی ای اذا طلب دینا لہ علی غریمہ یطلبہ بالرفق و اللطف لا بالخرق و العنف **قولہ** او یبتاع ای
یشتری **قولہ** لا اربح اللہ تجارتک دعاء علیہ و قیل لا للنہی ای لا تفعل و اربح اللہ دعاء لہ و کذا قولہ
لا رد اللہ علیک و الحاصل ان المساجد ما بنیت لامثال هذه الاشیاء فمن فعل فیہا شیئا من امثالہ یستحق ان یدعی علیہ
ان ینہی عنہ و الکلام یحتمل الوجہین **قولہ** من ینشد فیہ کیطلب وزنا و معنی القاموس نشد الضالۃ نشدا و نشدۃ و نشدانا

عارضۃ الاحوذی

ولکن المحاسن ذکروا فی ذلک
ما ورد فی الروایات ان الحجامۃ
لا تفطر حدیث صحیح و فی
البخاری عن ابی ہریرۃ
من قولہ من قاء لا شیء علیہ
انما یفطر ما یولج لا ما یخرج
الاحکام اما القیء ففیہ
ما قدمنا من مسند ابی
ہریرۃ فی الترمذی و موقوف
فی کتاب البخاری و فی ذلک
حدیث صحیح اخبرنا الشیخ
الصالح ابو الحسن الازدی
اخبرنا طاہر بن عبد اللہ
الفقیہ المتکلم اخبرنا علی
ابن عمر الحافظ قال حدثنا
ابو بکر النیسابوری حدثنا
احمد بن سفیان حدثنا
محمد بن المبارک الصوری
حدثنا عیسی بن یونس و
حدثنا ابو بکر النیسابوری
حدثنا الربیع بن سلیمان
حدثنا عبد اللہ بن وہب
حدثنا عیسی بن یونس عن
ہشام بن حسان عن ابن
سیرین عن ابی ہریرۃ ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم
قال من استقاء عامدا فعلیہ
القضاء و من ذرعہ القیء فلا
قضاء علیہ قال علی بن عمر رواتہ
کلہم ثقات و اما الحجامۃ فانہا
کثیرۃ احکمہا جماعۃ منہم الشعبی
وکانت قدیما فی اثناء الطلب
العتبی و کنت مترددا فی
الامر لکثرۃ المعارضات فی

اسماء الرجال

شرح سراج احمد

الحاکم والبیہقی عن ابن عمر نہی عن بیع الکالی بالکالی اخرج البزار عن ابی ہریرۃ نہی عن بیع الطعام حتی تجری فیہ الصاعان فیکون لصاحبہ الزیادۃ وعلیہ النقصان اخرج البیہقی عن ابن عمر حرام شف مالم یضمن اخرج سمویہ عن انس لا یبعن احدکم محلۃ فریسۃ اخرج عبد الرزاق وابن ماجۃ عن الشعبی ان ابن عمر کان یکرہ ان یستوضع بعد ما یجب البیع اخرج عبد الرزاق وابن ماجۃ عن ابن عباس قال لا تبتاعوا اللبن فی ضروع الغنم ولا الصوف علی ظہرہا اخرج عبد الرزاق وابن ماجۃ عن ابن عمر نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الکالی بالکالی وہو بیع الدین بالدین وعن بیع الغرر وعن بیع المجر وہو ما فی بطون الابل وعن الشغار اخرج عبد الرزاق وابن ماجۃ عن الزہری ان زید بن ثابت وابن عمر کانا لا یریان ببیع القطوط اذا خرجت باسا قالا ولکن لا یحل لمن ابتاعہا ان یبیعہا حتی یقبضہا اخرج الخطیب فی رواۃ مالک عن ابن عمر العربون لمن عربن اخرج ابن ماجۃ عن سمرۃ اذا بایع المخیران فہو للاول اخرج ابو داود وابن ماجۃ والحاکم عن ابی ہریرۃ من اقال مسلما اقال اللہ تعالی عثرتہ اخرج ابو داود والنسائی عن ابن عمر الوزن وزن اہل مکۃ والمکیال مکیال اہل المدینۃ اخرج ابن ماجۃ عن ابن عباس المسلمون شرکاء فی ثلث فی الماء والکلأ والنار وثمنہ حرام اخرج الطبرانی فی الکبیر عن خولۃ بنت جبیر لا تباع ام الولد اخرج الطبرانی والبیہقی عن عمران نہی عن بیع السلاح فی الفتنۃ اخرج احمد والحاکم والبیہقی عن قتادۃ عن الحسن عن عقبۃ عہدۃ الرقیق اربع لیال اخرج احمد والبیہقی عن عائشۃ الغلۃ بالضمان اخرج عبد الرزاق عن عثمان انہ قضی من وجد فی ثوبہ عوارا فلیردہ اخرج البیہقی عن سلیمان بن موسی انہ سئل عن الامۃ تباع ولہا زوج فقال ان عثمان قضی انہ عیب ترد منہ آخر کتاب البیوع بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب الاحکام عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

احکام جمع حکم ست و آن شامل ست مر قضات وولات را

باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی

باب ست در بیان آنچہ آمدہ است از آنحضرت در حق قاضی حدثنا محمد بن عبد الاعلی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت عبد الملک یحدث عن عبد اللہ بن موہب بفتح میم وسکون واو وفتح ہا در آخر موحدہ است تابعی صدوق بود ان عثمان قال لابن عمر پدر ستیکہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما گفت مر ابن عمر را اذہب فاقض بین الناس برو پس قاضی شو و حکم کن میان مردم قال او تعافینی گفت ابن عمر آیا می گذاری و معاف میداری مرا ازین کار یا امیر المؤمنین قال فما تکرہ من ذلک گفت عثمان مر ابن عمر را پس چیست کہ مکروہ میداری تو از قضا وقد کان ابوک یقضی تحقیق بود پدر تو کہ قضا میکرد و حکم میکرد میان مردم یعنی در غیر زمان خلافت نیز قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ابن عمر از ان مکروہ میدارم بدرستیکہ من شنیدم پیغمبر خدا را یقول من کان قاضیا فقضی بالعدل فرمود آنحضرت کسیکہ باشد قاضی و حاکم پس حکم کرد بعدل فبالحری ان ینقلب منہ کفافا پس سزاوار است کہ برگردد و برآید ازان برابر کہ نہ سود کند و نہ زیان و نہ صواب یابد و نہ عقاب فما ارجو بعد ذلک

شرح ابی الطیب

ابواب الاحکام وباب ما جاء فی القاضی **قولہ** بن موہب بفتح المیم والہاء **قولہ** اذہب فاقض بین الناس ای ولیتک قاضیا فاقض بینہم **قولہ** او تعافینی ای او تترکنی عن تکلیف القضاء وتسامحنی وہو معطوف علی مقدر تقدیرہ اتکلفنی بالقضاء وتلزمنی بذلک او تعافینی او ترحم علی وتعافینی علی تقدیر فتح الہمزۃ والواو **قولہ** فقضی بالعدل معطوف علی الشرط **قولہ** فبالحری ان ینقلب منہ کفافا بفتح الکاف ای خلاصا والحری ان کان اسم فاعل یکون مبتدأ خبرہ ان ینقلب والباء زائدۃ نحو بحسبک درہم والجملۃ جواب الشرط والحری الجدیر والخلیق والتقدیر ای بکسرہما طلبہا وعرفہا

عارضۃ الاحوذی

الروایات حتی اخبرنی القاضی ابو المطہر عبد اللہ ابن ابی الرجاء الاصفہانی اخبرنا ابو نعیم الحافظ اخبرنا ابن فارس اخبرنا یونس اخبرنا ابو داود حدثنا ہشام الدستوائی ان یحیی بن ابی کثیر حدثہ ان ابا قلابۃ حدثہ ان ابا اسماء الرحبی حدثہ عن ثوبان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم فرایت حدیثا عظیما ورجالا رفعاء وسندا صحیحا فکنت تارۃ احملہ علی لفظہ واقول ہو تعبد وتارۃ اتاولہ وتترامی الخواطر فیہ حتی قرات وقرأ علی ابی الحسن المبارک ابن عبد الجبار بن الحنبلی قال اخبرنا القاضی ابو الطیب الطبری قال حدثنا الدارقطنی حدثنا عبد اللہ ابن محمد بن عبد العزیز حدثنا عثمن بن ابی شیبۃ حدثنا خالد بن مخلد حدثنا عبد اللہ بن المثنی عن ثابت عن انس قال مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بجعفر بن ابی طالب وہو یحتجم فقال افطر ہذان ثم رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک

حل اللغۃ

۱ قولہ بیع القطوط ای جمع قط بالکسر وہو الکتاب والصک یکتب للانسان فیہ بشیء یصل الیہ والقطوط ہہنا الجوائز والارزاق سمیت بہا لانہا کانت تخرج مکتوبۃ فی رقاع وصکاک مقطوعۃ وبیعہا عند الفقہاء غیر جائز ما لم یحصل ما فیہا فی ملک من کتبت لہ ۱۲ مجمع البحار

شرح سراج احمد

پس چہ چیز امید دارم و چہ فائدہ ہست در قبول قضا پس از ان و در مشکوۃ لفظ فما راجعہ بعد ذلک آمدہ است یعنی پس مراجعت نکرد عثمان بن عمر را و باز نگفت این سخن را بعد از ان و در گذشت و تکلیف نکرد و ما ناکہ ابن عمر این سخن را از والد بزرگوار خود گرفتہ بود کہ فرمود کاشکی سلامت مانم از خلافت کہ نہ زیان کند بر من و نہ سود کند و کفاف بفتح کاف چیز را گویند کہ زیادہ نباید از چیزی و مقدار حاجت باشد چنانکہ کفاف در رزق و بعضی گفتہ اند کفاف از کف ست بمعنی باز ماندن و باز داشتن بمعنی باز مانم از وی و باز ماند وی از من و از یک دیگر بسلامت مانیم وفی الحدیث قصۃ و در حدیث شریف قصہ ایست دراز چنانکہ در روایت از ین ست نافع کہ ان ابن عمر قال لعثمان لا اقضی بین رجلین قال فان اباک کان یقضی فقال ان ابی لو اشکل علیہ شئ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولو اشکل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شئ سأل جبرئیل علیہ السلام وانی لا اجد من اسأل وسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من عاذ باللہ فقد عاذ بعظیم وسمعتہ یقول من عاذ باللہ فاعیذوہ وانی اعوذ باللہ ان تجعلنی قاضیا فاعفاہ وقال لا تخبر احدا وفی الباب عن ابی ہریرۃ اخرجہ احمد والترمذی وابوداود وابن ماجۃ بلفظ من جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین واخرج ابوداود عنہ بلفظ من طلب قضاء المسلمین حتی ینالہ ثم غلب عدلہ جورہ فلہ الجنۃ ومن غلب جورہ عدلہ فلہ النار حدیث ابن عمر حدیث غریب ولیس اسنادہ عندی بمتصل وعبد الملک الذی روی عنہ المعتمر ہذا ہو عبد الملک بن ابی جمیلۃ و معتمر بن سلیمان طفیل لقب داشت ثقہ از کبار تاسعہ بود و کنیت او ابو محمد ست در سنہ سبع وثمانین ومائۃ وفات کرد حدثنا ہناد نا وکیع نا اسرائیل عن عبد الاعلی عن بلال بن ابی موسی عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سأل القضاء کسیکہ طلب کند قضا را و سوال کند از سلطان کہ قاضی سازد وکل الی نفسہ گذاشتہ میشود و سپردہ شود وی بسوی نفس وی و باز داشتہ میشود توفیق و امداد و اعانت از وی و چون سپردہ شود بنفس ہمہ انجا شرو فساد خیزد کہ معدن شرور نفس ست ومن اکرہ علیہ ینزل علیہ ملک یسددہ کسی کہ جبر و اکراہ کردہ شود بر قضا و بزور قاضی گردانیدہ شود فرستادہ شود بروی فرشتہ کہ راست و درست میگرداند کردار و گفتار او را حدثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن نا یحیی بن حماد عن ابی عوانۃ عن عبد الاعلی الثعلبی عن بلال بن مرداس الفزاری مرداس بوزن مصباح ست عن خثیمۃ وہو البصری عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

الخلیق فالجد بری بحالہ کونہ منقلبا منہ کفافا وان جعلتہ مصدرا فہو خبر والمبتدأ ما بعدہ والباء متعلقۃ بمحذوف ای کونہ منقلبا ثابت بالاستحقاق کذا حققہ الطیبی والکفاف ہو الذی لا یفضل عن الشئ ویکون بقدر الحاجۃ وہو نصب علی الحال وقیل اراد بہ مکفوفا عنی شرہا وقیل معناہا ان لا ینال منی ولا انال منہ ان یکف عنی واکف عنہ وقال الطیبی ای ہو یکف عن القضاء ویکف القضاء عنہ یعنی ان من تولی القضاء واجتہد فی تحری الحق واستفرغ جہدہ فیہ حقیق ان لا یثاب ولا یعاقب فاذا کان کذلک فای فائدۃ فی تولیتہ **قولہ** فما راجعہ بعد ذلک ای فما رد عثمان رضی اللہ عنہ الکلام علی ابن عمر **قولہ** وکل الی نفسہ بضم واو وکسر کاف مخففۃ ای فوض الیہا ای لم یعنہ اللہ وخلی مع طبعہ وما اختارہ لنفسہ فہو کنایۃ عن عدم العون من اللہ فی معرفۃ الحق ای لا یعینہ اللہ فی معرفۃ الصواب ولا یوفقہ لذلک **قولہ** ومن جبر علیہ ای اکرہ علیہ ولم یختزہ لنفسہ **قولہ** فیسددہ ای یحملہ علی السداد والصواب والعدل ویہدیہ الی ذلک

عارضۃ الاحوذی

فی الحجامۃ للصائم وہذا نص بین فیہ ثلث فوائد الاولی تسمیۃ المحتجم ثانیہا ثبوت حظر الحجامۃ ومنعہا للصائم ثالثہا ثبوت الرخصۃ بعد الحظر وقد قیل انہ یفطر الحاجم بما یصل جوفہ من الدم ویفطر المحجوم بالضعف ولو کان الذی یمص یرق الحبیب لما کان لہ فی الفطر من نصیب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمص لسان عایشۃ وہو صائم فلیفعل ذلک احد کو ہز یحب ان شاء اللہ وقد قال انس فی البخاری انما کرہت الحجامۃ لموضع التعذیر للصائم فاذا اقدم لحاجۃ فان سلم فلا شئ علیہ وان ضعف افطر وقضی واللہ اعلم واما الاحتلام فلا خلاف بین الامۃ انہ لا یوثر فی الصوم قال الناقد فخر الاسلام ابوبکر محمد بن احمد الشاشی فی الدرس کل من رضی فی الشریعۃ بالسبب حکم علیہ انہ رضی بالمسبب الا من نام فی رمضان فاحتلم لا یقدر راضیا بالاحتلام وہو سبب النوم الذی رضی بہ

باب الصائم یفطر ناسیا او متعمدا ابن سیرین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکل او

الترجمۃ

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

قال من ابتغی القضاء وسأل فیہ شفعاء و سوال کرد در گردانیدن قاضی شفاعت کنندگان را وکل الی نفسہ ومن اکرہ علیہ انزل اللہ علیہ ملکا یسددہ ھذا حدیث حسن غریب ھو اصح من حدیث اسرائیل عن عبد الاعلی کہ در اسناد حدیث سابق بود حدثنا نصر بن علی الجہضمی نا الفضیل بن سلیمان عن عمرو بن ابی عمرو عن ابی سعید المقبری عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی القضاء کسیکہ والی کردہ شد و سپردہ شد بوی قضا او جعل قاضیا یا گردانیدہ شد قاضی شک راوی ست در یں و لفظ بین الناس میان مردم حکم کنندہ فقد ذبح بغیر سکین پس تحقیق ذبح کردہ شد او بی کارد و ذبح او کنایت ست از ہلاکت دین وی زیرا کہ مبتلا شد برنج دائم و در پی او بجاری سخت شد کہ منجر بہلاکت اوست و ذبح بسکین رنج یک ساعت ست واین رنج تمام عمر ست بلکہ حسرت تا بقیامت باقی ست و بعضی گفتہ اند کہ مراد آنست کہ ہر کہ قاضی ساختہ شد باید کہ بمیرد دواعی خبیثہ و شہوات ردیہ و ارادت نفسانیہ وی زیرا کہ وی ذبح کردہ شد گویا بی کارد کما فی ترجمۃ المشکوۃ وقد روی ایضا من غیر ھذا الوجہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اخرجہ ابو داود وابن ماجہ عن ابی ھریرۃ **باب ما جاء فی القاضی** یصیب و یخطی باب ست در بیان حکم کنندہ میان دو کس در حکم کردن رای او بصواب رفت یا خطا کرد در حکم حدثنا حسین بن مہدی نا عبد الرزاق انا معمر عن سفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حکم الحاکم فاجتہد فاصاب وقتی کہ حکم کرد حاکم پس اجتہاد و کوشش کرد در حکم پس ثواب یافت در حکم بر وجہی کہ حق ست نزد خدا فلہ اجران پس مر اوراست دو اجر اجر اجتہاد و اجر اصابت و اذا حکم فاخطا فلہ اجر واحد و چون حکم کرد و اجتہاد نمود

شرح ابی الطیب

قولہ من ابتغی القضاء ای طلب فی نفسہ **قولہ** وسأل فیہ شفعاء ای طلبہ بشفاعتہم ویحتمل ان یکون جمع بین الطلب الظاہر والاستشفاع **قولہ** من ولی القضاء محمول علی الولایۃ بالاکراہ یدل علیہ شک الراوی بقولہ او جعل قاضیا **قولہ** فقد ذبح بغیر سکین قال القاضی یرید بہ القتل بغیرہ کالخنق والتغریق والاحراق والحبس عن الطعام والشراب فانہ اصعب واشد من القتل بالسکین لما فیہ من مزید التعذیب وامتداد مدتہ وقال فی الجامع ان الذبح انما یکون فی العرف بالسکین فعدل الی غیرہ لیعلم ان الذی اراد بہ ما یخاف علیہ من ہلاک دینہ دون ہلاک بدنہ وقال التوربشتی وشتان ما بین الذبحین فان الذبح بالسکین عناء ساعۃ والاخر عناء عمرہ وما یعقبہ من الندم یوم القیمۃ اعظم وقال فی قوت المغتذی حملہ الجمہور علی الذم والترغیب عنہ لما فیہ من الخطر وحملہ ابن القاص علی الترغیب فیہ لما فیہ من المجاہدۃ انتہی

باب ما جاء فی القاضی یصیب ویخطی قولہ اذا حکم الحاکم ای اراد الحکم **قولہ** فلہ اجران اجر الاجتہاد واجر الاصابۃ **قولہ** واذا حکم فاخطأ ای حکم فاجتہد فاخطأ یدل علی ھذا التقدیر روایۃ الصحیحین ای اللازم علیہ الاجتہاد فی ادراک الصواب واما الوصول الیہ فلیس بقدرتہ فہو معذور ان لم یصل الیہ نعم ان وفق للصواب فلہ اجران اجر الاجتہاد واجر الحکم بالحق والا فلہ اجر الاجتہاد فقط ولا شک انہ لا یوجر علی خطائہ بل یوضع عنہ الاثم وھذا

قوت المغتذی

ابواب الاحکام من ولی القضاء فقد ذبح بغیر سکین حملہ الجمہور علی الذم والترغیب عنہ لما فیہ من الخطر وحملہ ابن القاضی علی الترغیب فیہ لما فیہ من المجاہدۃ

عارضۃ الاحوذی

شرب فلا یفطر فانما ھو رزقہ اللہ حسن صحیح العارضۃ ان ھذا الحدیث صحیح ملیح ینظر الی مطلقہ دون تثبت جمیع فقہاء الامصار و قالوا من افطر ناسیا لا قضاء علیہ تعلقا بقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیح اللہ اطعمک وسقاک وتطلع مالک الی المسألۃ من طریقہا فاشرف علیہا فرای فی مطلعہا ان علیہ القضاء لان الصوم عبارۃ عن الامساک عن الاکل فلا یوجد مع الاکل لانہ ضدہ واذا لم یبق رکنہ وحقیقتہ ولم یوجد لم یکن متمثلا ولا قاضیا ما علیہ الا تری ان مناقض شرط الصلوۃ وھو الوضوء الحدث اذا وجد سہوا او عمدا ابطل الطہارۃ لان الاضداد لا تجامع مع اضدادہا شرعا ولا حسا ولیس لہذا الاصل معارض الا الکلام فی الصلوۃ وقد کان لابن الجوینی فیہ کلام بالغت فیہ والتحقیق معہ فی التخلیص وغیرہ فلینظر ھنالک فانہ بدیع فی نظر المذہب لبابہ مختصر ان ابا حنیفۃ قال ان کلام الناسی یبطل الصلوۃ ولیس لہ کلام یثبت وطرد الشافعی اصلہ وقال ان

شرح سراج احمد

وخطا کرد و نیافت حق پس مراد را یک اجر ست این حدیث دلیل ست بر آنکہ مجتہد گاہی خطا میکند و گاہی صواب بر ہر تقدیر ماجور است وفی الباب عن عمرو بن العاص اخرجہ احمد والشیخان وابو داود والنسائی وابن ماجۃ وعقبۃ بن عامر اخرجہ احمد وغیرہ نیز از ابی ہریرہ اخراج کردہ اند حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ لا نعرفہ من حدیث سفین الثوری عن یحیی بن سعید الا من حدیث عبد الرزاق عن معمر عن سفین الثوری

باب ما جاء فی القاضی کیف یحکم باب در بیان انچہ آمدہ است در حق قاضی کہ چگونہ حکم کند حدثنا ہناد نا وکیع عن شعبۃ عن ابی عون عن الحارث بن عمرو عن رجال من اصحاب معاذ عن معاذ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن بدرستیکہ آنحضرت فرستاد معاذ بن جبل را بسوی یمن برای قضا فقال کیف تقضی پس فرمود چگونہ حکم کنی میان دو کس قال اقضی بما فی کتاب اللہ گفت حکم کنم بچیزیکہ در کتاب خدا است قال فان لم یکن فی کتاب اللہ فرمود آنحضرت پس اگر نباشد و نیابی آن حکم در کتاب خدای تعالی قال فبسنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت معاذ پس انچہ در طریقہ و حدیث پیغمبر خدا است بآن حکم کنم قال فان لم یکن فی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود پس اگر نباشد در حدیث پیغمبر خدا قال اجتہد برائی گفت معاذ حکم کنم بعقل و فکر خود و تقصیر نکنم در اجتہاد در طلب صواب قال الحمد للہ الذی وفق رسول رسول اللہ فرمود سپاس و ستایش ست مر خدای را کہ توفیق داد قاصد رسول خدا را بچیزی کہ راضی و خوشنود ست بوی رسول وی و درین حدیث دلیل ست بر شرعیت قیاس و اجتہاد بر خلاف ظواہر کہ قیاس را منکر اند حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مہدی قالا نا شعبۃ عن ابی عون عن الحارث بن عمرو بن اخ للمغیرۃ بن شعبۃ عن اناس من

شرح ابی الطیب

فیمن کان جامعا لآلۃ الاجتہاد فاما من لم یکن محلا للاجتہاد فہو لا یعذر بالخطاء بل یخاف علیہ الوزر

باب قولہ فان لم یکن فی کتاب اللہ ای ان لم تجد فی کتاب اللہ کما فی روایۃ ابی داود **قولہ** قال اجتہد رائی الاجتہاد بذل الوسع والطاقۃ ویتعدی بفی یقال اجتہد فی الامر وقولہ رائی منصوب بتقدیر فی ای اجتہد فی اصابۃ رای الحق واستخراج الحکم بہ من اصول الشرع المعلومۃ من الکتاب والسنۃ ویمکن نصبہ بتقدیر الباء لان الرای آلۃ للاجتہاد واستخراج الحکم واما محلہ فاصول الکتاب والسنۃ ای اجتہد برائی فی الاصول المعلومۃ من الکتاب والسنۃ لرد القضیۃ الواقعۃ الیہا واثبات حکم مثل حکم تلک الاصول فی ہذہ القضیۃ بعد معرفۃ المشارکۃ بینہما فی معنی النص وعلۃ الحکم ویمکن ان یکون منصوبا علی المصدر لان الرای بمعنی الاجتہاد ای اجتہد اجتہادی او علی المفعولیۃ علی ان اجتہد بمعنی ابذل رائی فی معرفۃ الحق کذا ذکرہ بعض الفضلاء ویؤید النصب علی المفعولیۃ ما ذکرہ الراغب فی مفرداتہ الجہد والجہد الطاقۃ والمشقۃ والاجتہاد اخذ النفس ببذل الطاقۃ وتحمل المشقۃ یقال جہدت رائی واجتہدت اتعبتہ بالفکر قال المظہر اذا وجدت مشابہۃ بین المسألۃ التی نحن بصددہا وبین المسألۃ التی جاء نص فیہا من الکتاب والسنۃ احکم فیہا بحکمہا مثالہ جاء النص بتحریم الربوا فی البر ولم یجئ نص فی البطیخ فقاس الشافعی البطیخ علی البر لما وجد بینہما من علۃ المطعومیۃ وقاس ابو حنیفۃ الجص علی البر لما وجد بینہما من علۃ المکیلۃ

عارضۃ الاحوذی

کلام الناسی یؤثر فی الصلوۃ نقصانا تکون لہ السجود جبرانا وادعی ان اکل الناسی لا یؤثر شیئا فجاء من ذلک ما لا قبل لہ بہ ورام بہ الجوینی ان یتخلص من ذلک بجریعۃ الذقن اعتصر بہا فان قیل لنا شنعتم علی ابی حنیفۃ وانتم مثلہ او اشنع الم تقولوا ان اکل الناسی یبطل الصوم وکلام الناسی لا یبطل الصلوۃ قلنا ہذا قد خرج علی الاصل کلامنا لان رکن الصلوۃ لم یکن قط ترک القول لا قرانا ولا عادۃ لا فی شرعنا ولا فی شرع من قبلنا وکان ذلک علی ہیأتہ صدر الدین ثم جعل الکلام من محظوراتہا لا من اضدادہا والمحظور یرفع للسہو احکاما وبعضہا علی تفصیل فی الفقہ والرکن اذا زال لم یکن للبناء بعدہ ثبات فصار الامساک فی الصوم کالقیام بل کالرکوع والسجود فی الصلوۃ بل کمجموع ذلک فاما الحدیث فمساقہ لرفع الحرج وسکوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن القضاء لا یوجب سقوطہ ویقال للشافعیۃ والحنفیۃ الا تراہ فی الکفارۃ کما قال للواطئ اطعمہ اہلک وسکت عن الکفارۃ حتی ظن مثل ابن شہاب وطرازہ ان

شرح سراج احمد

اهل حمص عن معاذ عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولیس اسناده عندی بمتصل وابو عون الثقفی اسمه محمد بن عبد الله **باب ما جاء فی الامام العادل** باب ست در بیان آنچه آمده است در حق پادشاه عدل کننده حدثنا علی بن المنذر الکوفی نا محمد بن فضیل عن فضیل بن مرزوق عن عطیة عن ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان احب الناس الی الله یوم القیمة وادناهم منه مجلسا امام عادل بدرستیکه دوست ترین مردم بسوی حق تعالی در روز قیامت و نزدیک ترین ایشان از حق تعالی از روی نشستن پادشاه عادل است وابغض الناس الی الله وابعدهم منه مجلسا امام جائر و مبغوض ترین مردم و دور ترین ایشان از خدای تعالی از روی مجلس امام جائر یعنی پادشاه ظلم کننده باشد بر رعایا وفی الباب عن ابن ابی اوفی اخرجه الترمذی و امام احمد نیز از ابی هریرة اخراج کرده است حدیث ابی سعید حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه حدثنا عبد القدوس بن محمد ابو بکر العطار نا عمرو بن عاصم نا عمران القطان عن ابی اسحق الشیبانی عن ابن ابی اوفی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله ولیس اسناده عندی بمتصل وکلا الاسنادین لا یخلو عن مجهول بل هو اسناد واحد قال السیوطی فی حاشیة ابی داود هذا الحدیث اورده الجوزقانی فی الموطا قال فی الموضوعات وقال هذا حدیث باطل رواه جماعة عن شعبة وقد تصفحت عن هذا الحدیث فی المسانید الکبار والصغار وسالت عمن لقیته من اهل العلم فلم اجد له طریقا غیر هذا والحارث بن عمرو هذا مجهول وکذا اصحاب معاذ من اهل حمص لا یعرفون ومثل هذا الاسناد لا یعتمد علیه فی اصل من اصول الشریعة وذکر الفقهاء ایاه فی کتبهم لیس بحجة لانه من باب تقلید السلف ولیس لهم طریق غیر هذا نعم ان اتوا بطریق غیر هذا ینظر فیه وانی لهم ذلک وقال المزی ابن عمرو لا یعرف الا بهذا الحدیث قال البخاری لا یصح حدیثه ولا یعرف قلت لکن الحدیث لشواهد موقوفة علی عمر وابن مسعود وزید بن ثابت وابن عباس وقد اخرجها البیهقی فی سننه عقیب تخریجه لهذا الحدیث تقویة له انتهی قلت وقال ابو بکر بن العربی اختلفوا فی هذا الحدیث فمنهم من قال انه لا یصح ومنهم من قال هو صحیح والدین القول بصحته فانه حدیث مشهور یرویه شعبة بن الحجاج رواه عنه جماعة من الرفعاء والائمة منهم یحیی بن سعید وعبد الله بن المبارک وابو داود الطیالسی والحارث بن عمرو الذی یرویه عنه وان لم یعرف الا بهذا الحدیث فکفی بروایة شعبة عنه وبکونه ابن اخ المغیرة بن شعبة فی التعدیل له والتعریف به وغایته حطه فی مرتبته ان یکون من الافراد ولا یقدح ذلک فیه ولا یکون احد من اصحاب معاذ مجهولا ولا یدخله ذلک فی حین الجهالة انما یدخل فی المجهولات اذا کان واحدا فیقال حدثنی رجل حدثنی انسان ولا یکون الرجل للرجل صاحبا حتی یکون له به اختصاص فکیف وقد زید تعریفا بهم ان اضیفوا الی بلد وقد اخرج البخاری الذی شرط الصحة فی حدیث عروة البارقی سمعت الحی یتحدثون عن عروة ولم یکن بذلک فی جملة المجهولات وقال مالک فی القسامة اخبرنی رجال من کبراء قومه وفی الصحیح عن الزهری حدثنی رجال عن ابی هریرة من صلی علی جنازة فله قیراط انتهی **باب ما جاء فی الامام العادل** **قوله** ان احب الناس الی الله یوم القیمة وادناهم منه مجلسا ای اقربهم منه مکانة ومرتبة لا مکانا والمراد من احبهم واقربهم وکذلک فی الثانی

عارضة الاحوذی

ذلک خصوص له وقد روی الدار قطنی الله اطعمک و سقاک لا قضاء علیک و صححه قال علماؤنا معناه لا قضاء علیک الآن و هذا تعسف وانما یقول البیة صح فانا نتبعه ونقول به الا علی اصل مالک فی ان خبر الواحد اذا جاء بخلاف القواعد لم یعمل به کما قال فی بیع العریة بخرصها لانه لا یجوز بیعها الا بالدنانیر والدراهم لان هذا الحدیث یعترض علی قاعدة الماء فلا یوجب عملا وهذا الحدیث یوافق القاعدة فی رفع الاثم فیقبل فی ذلک ولا یوافقها فی بقاء العبادة بعد ذهاب رکنها اشتاتا فلا یعمل به وهذا قد احکمناه فی کتب الاصول وقوله فی الحدیث فلا یفطر بیان لان النسیان لم یسقط حرمة الصوم وان کان قد اعدمه حکما بل کذلک یقول فی قئ المتعمد علی ما یاتی بیانه ان شاء الله حدیث ابن المطوس یزید بن المطوس عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رخصة ولا مرض لم یقض عنه صوم الدهر کله وان صامه غریب

اسماء الرجال

علی بن المنذر الطریقی بفتح المهملة وکسر الراء بعدها تحتانیة ساکنة ثم قاف الکوفی صدوق یتشیع من العاشرة مات سنة ست واربعین وذکره الحافظ فی التقریب والحدیث اخرجه الامام ابو حنیفة عن عطیة عن ابی سعید رضی الله عنه بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان ارفع الناس درجة یوم القیمة امام عادل و المتفق علیه من حدیث ابی هریرة سبعة یظلهم الله الحدیث امام عادل افاده السید مقصود احمد ۱۲

اصل مالک یعنی ان خبر الواحد اذا جاء بخلاف القواعد لا یقبل

شرح سراج احمد

ان الله مع القاضی ما لم یجر بدرستیکہ حق تعالی ہمراہ حکم کنندہ باشد تا دامیکہ جور و ظلم نکند واعانت حق تعالی با او بود فاذا جار تخلی عنه ولزمه الشیطان پس وقتیکہ حکم کنندہ جور و ظلم کند دور گردد اعانت حق تعالی از وی و لازم شود او را شیطان هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عمران القطان

باب ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامهما باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق قاضی کہ حکم نکند میان مدعی و مدعا علیہ تا آنکہ بشنود کلام ہر دو را بعد ازان حکم کند حدثنا هناد نا حسین بن علی الجعفی عن زائدة عن سماك بن حرب عن حنش بفتح حای مہملہ و نون خفیفہ و شین معجمہ عن علی قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا تقاضی الیك رجلان فلا تقض للاول حتی تسمع کلام الاخر فرمود آنحضرت وقتیکہ فرستادہ امیر المومنین علی مرتضی را بسوی یمن بقضا وقتیکہ عرض کنند قضیہ را بسوی تو دو مرد پس حکم مکن مر اول را تا آنکہ بشنوی کلام دیگر را فسوف تدری کیف تقضی پس زود دست کہ بدانی تو کہ چگونہ حکم کنی یعنی بعد از سماع معلوم خواہد شد ترا حکم قال علی فما زلت قاضیا بعد گفت علی مرتضی پس ہمیشہ بودم من حکم کنندہ پس ازان ہنوز و در روایت ابی داود و ابن ماجہ بزیادتی بسیار و تغییر عبارت ست هذا حدیث حسن

باب ما جاء فی امام الرعیة باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق پادشاہ رعیت حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم حدثنی علی بن الحکم قال انی ابو الحسن قال قال عمرو بن مرة لمعویة انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت عمرو بن مرہ مر معاویہ بن ابی سفیان را بدرستیکہ من شنیدہ ام آنحضرت را یقول کہ می فرمود ما من امام یغلق بابه دون ذوی الحاجة والخلة والمسکنة نیست ہیچکس از امام کہ بند کند دروازہ خود را برای نہ درآمدن صاحبان حاجت و خلت و مسکنت و این ہر سہ الفاظ قریب المعنی اند و تکریر برای تاکید ست الا اغلق الله علیه ابواب السماء مگر کہ بند کند حق تعالی بر ان

شرح ابی الطیب

قوله ما لم یجر بضم الجیم من الجور وهو المیل من الحق ای ما لم یظلم **قوله** تخلی عنه ای ترك عونه وخذله الله تعالی **قوله** ولزمه الشیطان ای متابعته و لازمه العصیان **باب** ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین **قوله** حنش وهو حنش بن علی بن عمرو السبائی بفتح المهملة و النون الخفیفة بعدها معجمة والسبائی بفتح المهملة و الموحدة بعدها همزة ثقة من الثالثة مات سنة مائة **قوله** اذا تقاضی لتقاضی مطالبة الغریم لقضاء الدین والمعنی تخاصم رجلان متوجهین الیك للحکم بینهما **قوله** فلا تقضی باثبات الیاء فی کثیر من النسخ علی انه نفی بمعنی النهی و فی بعضها بحذفها علی انه نهی **باب** ما جاء فی امام الرعیة **قوله** ما من امام یغلق بابه ای یمنع الناس عن الوصول الیه بنصب الحجاب و هو کنایة عن الظلم وعدم قضاء حوائجهم **قوله** والخلة بفتح خاء معجمة فلام مشددة الحاجة و الفقر وقیل الفرق بین الحاجة و الخلة و الفقر ان الحاجة ما یهتم به الانسان و ان لم یبلغ حد الضرورة بحیث لو لم یحصل لاختل بامره و الخلة ما کان کذلك ماخوذة من الخلل و لکن ربما لم یبلغ حد الاضطرار بحیث لو لم یوجد لامتنع التعیش و الفقر هو الاضطرار الی ما لا یمکن التعیش دونه ماخوذ من الفقار کانه کسر فقاره ولذلك فسر الفقیر بالذی لا شیء له اصلا واستعاذ رسول الله صلی الله علیه وسلم من الفقر **قوله** اغلق الله ابواب السماء الخ

قوت المغتذی

ان الله مع القاضی ما لم یجر المراد بالمعیة النصر و التوفیق و الهدایة فاذا جار تخلی عنه ای قطع عنه اعانته وتشدیده وتوفیقه لما احدثه من الجور و الخلة بفتح المعجمة الحاجة و الفقر

عارضة الاحوذی

الاسناد تفرد به ابو المطوس فی قول ابی عیسی وقد رواه شریك عن العلاء عن ابیه عن ابی هریرة موقوفا علی ابی هریرة العارضة ان الشیء انما یقضی بمثله ولا مثل لیوم من رمضان الا یوم من رمضان اخر ولا یوم من رمضان یوجد خالیا عن فرضه فیتفرغ لفرض غیره حتی یؤدی فیه واذا افطر لعذر جعل الشرع له الایام کلها امنا لا بلطفه وعلی هذا تترکب مسألة ما اذا نوی صوم شهر رمضان الماضی فی رمضان الذی هو فیه فی السفر فاختلف فیها قول مالك باختلاف نقل الرواة عنه ولا اقبل الاجزاء فیه من روایة احد وانه امر لا یشهد له اصل فلا یقوم علیه دلیل وقد تعلق فی ذلك بعض المحققین ممن لقیت لا من اصحابنا لانه لیس لهم بهذا کلام من یرید ان یقضی عصر امس فی وقت الیوم الضیق ولیس من ذلك الباب و بیانها فی مسائل الخلاف کفارة الفطر فی رمضان حدیث حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال اتاه رجل فقال یا رسول الله هلکت قال وما اهلکك قال وقعت

شرح سراج احمد

امام دروازہای آسمان دون خلتہ وحاجتہ ومسکنتہ وقت ضرورت وفقر واحتیاج وی فجعل معویۃ رجلا علی حوائج الناس پس گردانید معاویہ بن ابی سفیان پس از تحدیث عمرو بن مرہ مردی را برحاجتہای مردمان کہ حاجتہای ایشان از شنیدہ بجا آرد تا قضای حاجتہای ایشان کردہ آید وفی الباب عن ابن عمر واخرج احمد ایضا عن عمرو بن مرۃ حدیث عمرو بن مرۃ حدیث غریب وقد روی ہذا الحدیث من غیر ہذا الوجہ کما اخرجہ احمد وعمرو بن مرۃ الجہنی یکنی ابا مریم وابو طلحہ نیز کنیت داشت جہنی صحابی ست درشام وفات یافت در خلافت معاویہ حدثنا علی بن حجر نا یحیی بن حمزۃ عن یزید بن ابی مریم عن القاسم بن مخیمرۃ بضم میم اول وفتح میم ثانی وخای معجمہ وسکون مثناۃ تحتیہ ومیم دوم وراء عن ابی مریم صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمرو بن مرہ است عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا الحدیث بمعناہ یعنی درلفظ ومعنی ہردو موافق اند **باب ماجاء لایقضی القاضی وہو غضبان** باب ست کہ حکم نکند قاضی درحالیکہ او خشمناک بود حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن عبد الملک بن عمیر عن عبد الرحمن بن ابی بکرۃ نفیع بن الحارث الثقفی البصری ثقہ از ثالثہ بود درسنہ ست وتسعین وفات کرد قال کتب ابی ابو بکرۃ الصحابی الی عبید اللہ بن ابی بکرۃ برادر عبد الرحمن وہو قاض درحالیکہ عبید اللہ قاضی بود بدید رہ بسیر بنصیحت نوشت ان لا تحکم بین اثنین وانت غضبان آگاہ باش حکم نکنی میان دو کس درحالیکہ تو خشمناک باشی فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحکم الحاکم بین اثنین وہو غضبان زیراکہ بدرستیکہ من شنیدہ ام آنحضرت را کہ می فرمود حکم نکند حکم کنندہ میان دو کس درحالیکہ حاکم خشمناک باشد از جہت آنکہ درحالت غضب اجتہاد نخواہد کرد کہ مبادا درحکم خلاف واقع شود وہمچنین ست حکم بیماری وگرسنگی وتشنگی وہر حالیکہ متغیر باشد حکم نباید کرد ہذا حدیث حسن صحیح وابو بکرۃ اسمہ نفیع بتصغیر نفیع ست **باب ماجاء فی ہدایا الامراء** باب ست دربیان پیش کش فرستادن برای امراء حدثنا ابو کریب نا ابو اسامۃ نا داود بن یزید الاودی عن المغیرۃ بن شبیل بضم شین معجمہ وفتح موحدہ وسکون مثناۃ تحتیہ ودر آخر لام ست عن قیس بن ابی حازم عن معاذ بن جبل معاذ بضم میم ست قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن گفت معاذ ابن جبل فرستاد مرا آنحضرت بسوی یمن برای قضا فلما سرت ارسل فی اثری پس چون سیر کردم ورفتم فرستاد کسی را در پی من اثر بکسر ہمزہ وسکون مثلثہ فرددت پس باز گردانیدہ شدم من بسوی مدینہ فقال اتدری لم بعثت الیک پس فرمود آنحضرت آیا می دانی

شرح ابی الطیب

ای لا یجیب دعوتہ ویخیب آمالہ ویبعدہ عما یبتغیہ من الامور الدینیۃ والدنیویۃ فلا یجد سبیلا الی حاجۃ من حاجاتہ الضروریۃ ویؤیدہ ما رواہ الطبرانی عن ابن عمر مرفوعا من ولی شیئا من امور المسلمین لم ینظر اللہ فی حاجتہ حتی ینظر فی حوائجہم **قولہ** رجلا علی حوائج الناس ای علی تبلیغہا او علی قضائہا **باب ماجاء لا یقضی القاضی وہو غضبان** **قولہ** الی عبید اللہ بالتصغیر **قولہ** وہو قاض وفی البخاری وکان قاضیا بسجستان بکسر المہملۃ والجیم علی الصحیح احدی مدن العجم **قولہ** وانت غضبان جملۃ فی موضع الحال والغضب غلیان دم القلب بطلب الانتقام والحاصل انہ لا ینبغی للحاکم ان یحکم فی حال الغضب لانہ یمنعہ عن الاجتہاد والفکر وکذلک فی الحر الشدید والبرد الشدید والجوع والعطش والمرض قالہ المظہر **قولہ** لا یحکم الحاکم نفی بمعنی النہی او نہی **باب ماجاء فی ہدایا الامراء** **قولہ** فی اثری بفتحتین او بکسر فسکون **قولہ** فرددت بضم الراء المہملۃ وکسر الدال الاولی علی بناء المفعول یعنی ردنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرجعت الیہ ووقفت بین یدیہ

عارضۃ الاحوذی

علی امراتی فی رمضان قال تستطیع ان تعتق رقبۃ قال لا قال فہل تستطیع ان تصوم شہرین متتابعین قال لا قال فہل تستطیع ان تطعم ستین مسکینا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فیہ تمر والعرق المکتل الضخم قال تصدق بہ فقال ما بین لابتیہا احد افقر منا قال فضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت انیابہ قال فخذہ فاطعمہ اہلک الاسناد روی حتی بدت ثنایاہ رواہ معمر عن ابن شہاب وانما کان ہذا رخصۃ لخاصۃ فاما الیوم فلا بد لہ من التکفیر زاد فیہ الاوزاعی واستغفر اللہ ورواہ ہشام بن سعد عنہ فقال فیہ فاتی بعرق قدر خمسۃ عشر صاعا وقال فیہ کلہ انت واہل بیتک وصم یوما واستغفر اللہ ورواہ مسلم وغیرہ عن عایشۃ فقالت بدل ہلکت احترقت واقبل رجل یسوق حمارا علیہ طعام قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم این المحترق انفا وقال الداعی غیر نافوس انا الجیاع بالناشئ قال کلوہ روی فیہ قدر عشرین

اسماء الرجال

ابو بکرۃ: ہو نفیع مصغرا ابن کلدۃ بفتحتین ابن عمرو الثقفی صحابی مشہور بکنیتہ وقیل اسمہ مسروح تدلی الی رسول اللہ من حصن الطائف ببکرۃ فاشتہر بہا واسلم بالطائف ثم نزل البصرۃ ومات بہا سنۃ احدی او اثنتین وخمسین کذا فی التقریب وللامام ابی حنیفۃ کما رواہ الحارثی فی مسندہ من طریق ابی یوسف عنہ عن عبد الملک بن عمیر عن ابن ابی بکرۃ ان اباہ کتب الیہ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقضی الحاکم وہو غضبان وہکذا ہو عند ابن ماجہ بہذا اللفظ واخرجہ ابن حبان وابو داود وابن ماجہ والنسائی والشیخان ورواہ الطبرانی فی معجمہ الکبیر فی حدیث القاسم قال واخرج الطبرانی فی الاوسط والحارث فی مسندہ والدارقطنی والبیہقی من حدیث ابی سعید الخدری لا یقضی القاضی الا وہو شبعان ریان قال وفی سندہ القاسم بن عبد الرحمن العمری وہو متہم بالوضع ۱۲

شرح سراج احمد

که برای چه فرستادم بسوی تو و باز طلبیدم ترا قال لا تصیبنّ شیئاً بغیر اذنی فرمود باید که نیابی و نرسی یعنی نگیری چیزی را از مال بی اذن من فانه غلول پس بدرستیکه آن غلول و خیانت ست و من یغلل یأت بما غل یوم القیمة و کسیکه غلول کند حاضر می آید بچیزی که غلول کرده است روز قیامت و عقاب کرده میشود بران لهذا دعوتك برای همین سخن گفتن و وصیت نمودن خوانده بودم و طلبیده بودم ترا فامض لعملك پس برو بگذر برای عمل خود که فرموده ایم و فی الباب عن عدی بن عمیرة اخرجه مسلم وابوداود و بریدة بلفظ من استعملناه علی عمل فرزقناه رزقاً فما اخذ بعد ذلک فهو غلول اخرجه ابوداود والمستورد بن شداد اخرجه ابوداود وابی حمید و ابن عمر حدیث معاذ حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث ابی اسامة عن داود الاودی **باب ما جاء فی الراشی والمرتشی فی الحکم** بابیست در بیان آنچه آمده است در حکم رشوت گیرنده و خورنده و دهندهٔ رشوت حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه ابی سلمة عن ابی هریرة قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الراشی والمرتشی فی الحکم لعنت کرد آنحضرت رشوت دهنده و رشوت گیرنده را در حکم رشوت بضم و کسر آنچه داده شود برای ابطال حق و اثبات باطل اما اگر برای اثبات حق و دفع باطل و ظلم از نفس خود بدهد لا بأس به است و همچنین گیرنده اگر سعی کند در رسیدن حق بصاحب حق یا دفع ظلم ازوی اما گفته اند که این در غیر قضات و ولات ست زیرا که سعی در اصابت حق و اثبات آن و دفع ظلم از مظلوم واجب است برایشان پس روا نباشد اجرت گرفتن بران رواه احمد والبیهقی عن ثوبان بزیادة ولعن الرائش یعنی الذی یمشی بینهما یعنی لعنت کرده آنحضرت رائش را که می آید میان راشی و مرتشی زیاده می کند برای یکی و کم میکند از دیگری و فی الباب عن عبد الله ابن عمرو بن العاص اخرجه ابوداود وابن ماجة و عائشة اخرجه ابن سعید النقاش فی القضاة وابن حیدة وام سلمة اخرجه الطبرانی فی الکبیر والنقاش واخرج عبد الرزاق عن عبد العزیز بن مروان بلاغا حدیث ابی هریرة حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی عن ابی سلمة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح سمعت عبد الله بن عبد الرحمن یقول حدیث ابی سلمة عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم احسن شیئ فی هذا الباب واصح ترجمه اش ظاهر ست حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو عامر العقدی نا ابن ابی ذئب عن خالد الحارث بن عبد الرحمن عن ابی سلمة عن عبد الله بن عمرو قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله لا تصیبنّ شیئاً فیه اضمار تقدیره بعثت الیک لاوصیک اقول لک لا تصیبن ای لا تاخذن بغیر اذنی **قوله** فانه غلول هو بضمتین الحرام والخیانة ای الاخذ خیانة قال الطیبی اراد بما غل ما ذکره فی قوله صلی الله علیه وسلم لا الفین احدکم یجیئ یوم القیمة علی رقبته بعیر له رغاء الحدیث **باب ما جاء فی الراشی والمرتشی** **قوله** لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الراشی والمرتشی ای معطی الرشوة وآخذها وهی الوصلة الی الحاجة بالمصانعة واصله من الرشاء الذی یتوصل به الی الماء قال الخطابی الراشی المعطی والمرتشی الآخذ وانما یلحقهما العقوبة اذا استویا فی القصد والارادة فرشی المعطی لینال به باطلا ویتوصل به الی ظلم فاما اذا اعطی لیتوصل به الی حق او لیدفع به عن نفسه مضرة فانه غیر داخل فی هذا الوعید وقال التوربشتی وروی ان ابن مسعود رضی الله عنه اخذ فی شیئ بارض الحبشة فاعطی دینارین حتی خلی سبیله انتهی

عارضة الاحوذی

صاعا وفی روایة فجاءه عرقان الفقه فی عشر مسائل الاولی کان هذا الرجل متعمدا بدلیل قوله هلکت واحترقت وذلك لا یکون الا مع القصد الی هتك حرمة العبادة فان الناسی غیر هالك ولا محترق برفع المواخذة عنه وقال عطاء وابن الماجشون یکفی الناسی فی الجماع فی رمضان خاصة دون الاکل وانا لم نعلم حال هذا الواطی فی الحدیث ولعله کان ناسیا ولم یشعر بان الناسی غیر مواخذ قلنا لا یقضی بالعموم فی حکایات الاعیان لانه من المحال ان یجتمعا فلابد انه کان احدهما والاصل براءة الذمة فلا یثبت فیها الشغل الا بیقین ولم یکن عدم مواخذة الناسی عندهم خفیا بل کان معلوما عند المخدرات وفی بعض روایات الحدیث جاء یضرب نحره وینتف شعره ویقول هلك الابعد ولو لا فهم النبی صلی الله علیه وسلم منه العمد ما جاز له تاخیر البیان عنه فی انه لا شیئ علیه وهذا ابین من اطناب فیه الثانیة قد رواه مالك فی الموطا عن ابی هریرة ان رجلا افطر فی رمضان فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم

شرح سراج احمد

الراشی والمرتشی هذا حديث حسن صحیح **باب** ما جاء فی قبول الهدية واجابة الدعوة باب ست در بیان قبول کردن ہدیہ و اجابت کردن دعوت حدثنا ابوبکر محمد بن عبد الله بن بزیع بفتح موحدہ وکسر زای وسکون تحتانیہ در آخر عین مہملہ است نا بشر بن المفضل نا سعید عن قتادة عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم لو اهدی الی کراع لقبلت اگر ہدیہ فرستادہ شود بسوی من پاچہ گوسفند وگاؤ ہر آئینہ قبول کنم ولو دعیت الیہ لاجبت اگر خواندہ شوم بسوی خوردن پاچہ ہر آئینہ اجابت کنم وفی الباب عن علی قال اهدی کسری لرسول الله صلی الله علیہ وسلم فقبل منہ واهدی لہ قیصر فقبل منہ واهدت لہ الملوک فقبل منہم اخرجہ احمد والترمذی وابن جریر وصححہ والدورقی وعائشة قالت اهدت الی امرأة مسکینة هدية فلم اقبلها رحمة لها فذکرت ذلک لرسول الله صلی الله علیہ وسلم فقال الا قبلتها منها وکافیتها منها افلا تری انک حقرتها یا عائشة تواضعی فان الله یحب المتواضعین ویبغض المستکبرین اخرجہ ابو الشیخ فی الثواب والدیلمی والمغیرة بن شعبة وسلمان الفارسی ومعاویة بن حیدة وعبد الرحمن بن علقمة واخرج ابن عساکر عن جابر واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ام حکیم بنت وداع تهادوا فان الهدية تضعف الحب وتذهب بغوائل الصدر اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس الهدية الی الامام غلول اخرج الطبرانی عن عصمة بن مالک الهدية تذهب بالسمع والقلب اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن عباس الهدية تعور عین الحکم اخرج الطبرانی عن الحسن بن علی من اتتہ هدية وعندہ قوم جلوس فهم شرکاء فیها اخرج احمد والبیهقی عن ابی حمید الساعدی عن عرباض هدایا العمال غلول اخرج عبد الرزاق فی الجامع عن حذیفة هدایا العمال حرام کلها اخرج احمد فی الزهد عن علی اخذ الامیر الهدية سحت وقبول القاضی الرشوة کفر اخرج احمد وابو داود عن ابی امامة من شفع لاخیہ شفاعة فاهدی لہ هدية علیها فقبلها منہ فقد اتی بابا عظیما من ابواب الربا اخرج الطبرانی فی الکبیر عن کعب بن مالک انی لا اقبل هدية مشرک اخرج احمد والحاکم عن حکیم بن حزام انا لا نقبل شیئا من المشرکین هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یأخذہ باب ست در بیان تشدید بر کسیکہ حکم کردہ شود برای وی بچیزی بغیر حق نیست مر او را کہ بگیرد آنرا حدثنا هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیہ عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم انکم تختصمون الی بدرستیکہ شما مخاصمہ خود را می آرید بسوی من وانما انا بشر وجز این نیست کہ من بشرم خطا وثواب میشود در فکر ورای ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجتہ من بعض وبک نزدیک است کہ بعضی از شما باشد زبان آور و بیان کنندہ تر حجت خود را از بعضی دیگر وبسیار لحن دارد در کلام از بعضی فان قضیت لاحد منکم بشیء من حق اخیہ فانما اقطع لہ قطعة من النار پس اگر حکم کردم من برای کسی یکی از شما بچیزی از حق برادر او پس

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی قبول الهدية واجابة الدعوة **قولہ** لو اهدی الی کراع قولہ الی بتشدید الیاء والکراع بضم الکاف وبعد الراء الف ثم عین مهملة ما دون الرکبة من الساق **قولہ** ولو دعیت علیہ لاجبت کلمة علی بمعنی اللام یعنی انہ صلی الله علیہ وسلم یقبل الهدية ویجیب الدعوة وان کانت اقل شیء تواضعا منہ صلی الله علیہ وسلم **باب** ما جاء فی التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یأخذہ **قولہ** انما انا بشر ای لا اعلم من الغیب الا ما یطلعنی الله علیہ کما هو شان البشر **قولہ** الحن بحجتہ ای افطن لها واعرف بها وقیل ای اقدر علی بیان مقصودہ من لحن بالکسر اذا نطق بحجتہ **قولہ** فانما اقطع لہ من النار ای اقطع لہ ما هو حرام علیہ یفضیہ الی النار فان قیل هذا یدل علی انہ صلی الله

عارضة الاحوذی

ان یعتق او یکفر بصیام شهرین متتابعین او یطعم وتابعہ علیہ جماعة واختلف علماؤنا فیہ والصحیح فی الروایة عن مالک فی التخییر والصحیح فی الدلیل الترتیب لان النبی صلی الله علیہ وسلم رتبہ لہ ونقلہ من امر بعد عدمہ وتعذر استطاعتہ الی غیرہ فلا یکون فیہ تخییر الثالثة قال علماؤنا ثبت فی الخبر انہ کان جماعا والاکل محمول علیہ نعلة انہ هتک حرمة بافطار فی الصوم باحد رکنی عزیمة وهو الاکل وقال الشافعی لا کفارة فی الاکل وانها مختصة بالجماع وساعدنا ابو حنیفة الا انہ ناقض فقال من اکل نواة او حصاة لا کفارة وفیہ کان مثل هذا لا یردع عنہ بکفارة والمسألة عظیمة الموقع عسرة المأخذ وهی اصولیة لان السائل قال لہ وقعت علی امرأتی فی رمضان فقال لہ النبی صلی الله علیہ وسلم کفر ومعنی سؤالہ انہ افطر بجماع فکان الحکم معلقا بالفطر الهاتک للحرمة لا بنفس الجماع لانہ فی الزوجة حلال الا تری انہ لو زنی ناسیا لرمضان لوجب علیہ الحد وکان مفطرا وسبب وجوب الحد غیر سبب ثبوت الکفارة لانها

شرح سراج احمد

جز این نیست کہ می برم جدا میکنم برای وی پارۂ را از آتش و گو کہ از رای خود حکم کردہ ام و خطا در رای افتادہ لیکن متخاصمین فیما بینہ
سید انند بطلان و حقیت را فلا یاخذ منہ شیئا پس گو کہ نگیرد از وی چیزی و فی الباب عن ابی ھریرۃ و عائشۃ و اخرجہ ابن
ابی شیبۃ عن انس بھذا اللفظ حدیث ام سلمۃ حدیث حسن صحیح اخرج عبد الرزاق عن الزہری قال ما اتخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قاضیا حتی مات و لا ابوبکر و لا عمر الا انہ قال لرجل فی آخر خلافتہ اکفنی بعض امور الناس یعنی علیا اخرج الدیلمی فی الفردوس
عن انس لسان القاضی بین جمرتین حتی یصیر اما الی الجنۃ واما الی النار **باب ما جاء فی ان البینۃ علی المدعی و الیمین علی المدعی**
علیہ باب ست در بیان آنکہ بدرستیکہ گواہان آوردن بر مدعی ست و سوگند بر مدعی علیہ ست حدثنا قتیبۃ نا ابو الاحوص
عن سماک بن حرب عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ وائل بن حجر قال جاء رجل من حضرموت آمد مردی از حضرموت بسکون
ضاد معجمہ نام شہری ست مشہور از یمن و رجل من کندۃ و آمد مردی از کندہ بکسر کاف و سکون نون نام قبیلہ است از یمن آمدند این دو
مرد بخصومت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسوی آنحضرت فقال الحضرمی یا رسول اللہ ان ھذا غلبنی علی ارض لی پس گفت حضرمی ای
پیغمبر خدا بدرستیکہ این مرد یعنی کندی غلبہ کردہ مرا بر زمین من فقال الکندی ھی ارضی و فی یدی فلیس لہ فیھا حق پس گفت مرد کندی
این زمین من ست و در دست من ست پس نیست مر این حضرمی را در وی حقی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحضرمی الک بینۃ پس
فرمود آنحضرت مر مرد حضرمی را آیا برای تو ہستند گواہان قال لا گفت حضرمی نیستند مرا گواہان قال فلک یمینہ فرمود آنحضرت
پس مر تراست سوگند او قال یا رسول اللہ ان الرجل فاجر گفت حضرمی ای پیغمبر خدا التحقیق این مرد کندی فاجر ست و فاسق قول و فعل او وجہ
اعتبار دار و لا یبالی علی ما حلف علیہ باک ندارد بر چیزی کہ سوگند خورد بر آن چیز راست ست یا دروغ و لیس یتورع من شیء و نیست
کہ پرہیز کند از دروغ و فریب قال لیس لک منہ الا ذلک فرمود آنحضرت نیست مر ترا از وی مگر آن یعنی سوگند قال فانطلق الرجل لیحلف لہ

[margin: کہ وائل بن حجر از ایشان بود ۱۲]

شرح ابی الطیب

علیہ وسلم قد یقر علی الخطاء و قد اطبق الاصولیون علی انہ لا یقر علیہ اجیب بانہ فی ما حکم فیہ بالاجتہاد و ھذا
فی فصل الخصومات بالبینۃ والاقرار والنکول قال السبکی ھذہ قضیۃ شرطیۃ لا تستدعی وجودھا بل معناھا
بیان ان ذلک جائز قال و لم یثبت لنا قط انہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم بحکم ثم بان خلافہ بوجہ من الوجوہ و قد صان اللہ
تعالی احکام نبیہ عن ذلک مع انہ لو وقع لم یکن فی ذلک محذور و قال بعض الفضلاء قلت الحکم بالظاہر واجب علیہ
فی مثل ذلک و لا خطاء اصلا فی ذلک و انما الخطاء من اقام الحجۃ الباطلۃ و لو سلم فمن این علم انہ یقر علیہ
حتی یتوہم التنافی بین ھذا و بین القاعدۃ الاصولیۃ فیحتاج الی الجواب اذ لیس فی الحدیث اکثر من امکان القضاء
فلعلہ لا یقر علی ذلک القضاء و یکون مجرد الاخذ بذلک القضاء مفضیا الی النار فی حق من یاخذ مال
الغیر واللہ تعالی اعلم **باب ما جاء فی ان البینۃ علی المدعی و الیمین علی المدعی علیہ** **قولہ** حضرموت بسکون الضاد
والواو بین فتحات موضع من اقصی الیمن **قولہ** من کندۃ بکسر فسکون ابو قبیلۃ من الیمن **قولہ** ان ھذا غلبنی
علی ارض لی ای غلب علی باخذ ارضی بالغصب و التعدی یعنی غصبھا منی قہرا **قولہ** ان الرجل فاجر ای
الکندی کاذب ایہ الکذب لانہ بہ یصیر فاسقا لا بمجرد الکذب و الفاجر الفاسق **قولہ** و لیس یتورع
من شیء ای لا یحترز من شیء ای لا یمیز بین الحلال والحرام **قولہ** الا ذلک ای الیمین

عارضۃ الاحوذی

تجب فی الحلال فان قیل انما
سببت الکفارۃ جماع ابطل الصوم
قلنا فلیحق ھذا بہ لانہ فطر
ابطل الصوم فھو فی معناہ
بل اکثر منہ فی مناقضتہ
للصوم الا تری الی قول الصحابی
الذی فھم ان الحکم معلق
علی الفطر فقال ان رجلا افطر
فی رمضان فقال لہ النبی صلی
اللہ علیہ وسلم اعتق رقبۃ
الرابعۃ قال مالک یعد
ثبوت التخییر الاطعام افضل
لان لہ مدخلا فی الصیام و
لان الناس فی بلاد الحجاز
الیہ احوج للحرمۃ تقتضیہا
ان الترتیب فیھا واجب الرابعۃ
قد ثبت من روایۃ الائمۃ
والموطا ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لہ کلہ و صم یوما
مکان ما اصبت قال الاوزاعی
ان کفر بالصیام لم یصم یوما
وان کفر بالغیر صام و قال
الشافعی اذا اعطی الکفارۃ
لم یصم فی احد قولیہ و ذلک
انہ لیس لہ ذکر فی اکثر الاحادیث
وھذا لا یشبہ منصب
الاوزاعی و لا الشافعی وھل
فی القضاء کلام و ھو قد
افسد العبادۃ و انما
القضاء لما افسد حتی
یتخیر و انما الکفارۃ لما
اقترف من الخطیئۃ الا
علی قول من یری انہ لا
یقضیہ صیام الدھر

شرح سراج احمد

گفت وائل بن حجر پس رفت آن مرد از مجلس آنحضرت تا سوگند خورد برای وی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما ادبر پس فرمود
آنحضرت ہرگاہ کہ پشت داد آن مرد لئن حلف علی ماله لیاکله ظلما اگر سوگند خورد بر مال آن مرد تا بخورد آن مال را از روی
ظلم لیلقین الله وهو عنه معرض ہر آئینہ ملاقات کند خدای تعالی را وحالانکہ وی تعالی روی گرداننده است از وی وناراض
از وی وفی الباب عن عمر بن الخطاب وابن عباس اخرجه البیهقی واحمد والشیخان وابن ماجه وعبد الله بن عمرو بن العاص عن عمرو بن شعیب
عن ابیه عن جده عمرو بن العاص اخرجه الدارقطنی وزاد فی آخره الا القسامة والبیهقی عنه بلفظ المدعی علیه اولی بالیمین الا ان تقوم علیه البینة
والاشعث بن قیس اخرج الدارقطنی من حدیث ابی هریرة رضی الله عنه مثله قال ابن عدی اضطرب فیه مسلم بن خالد وعن برة بنت
ابی تجراة اخرجه الولید فی المغازی واخرجه الترمذی وابن عساکر عن ابن عمر بلفظ الیمین علی من انکر والبینة علی المدعی الا فی القسامة واخرج
مسلم عن ابن مسعود بلفظ شاهداک او یمینه حدیث وائل بن حجر حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر نا علی بن مسهر وغیره عن محمد بن
عبید الله عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته گفت عمرو بن العاص کہ عبد الله ست
بدرستیکہ آنحضرت فرمود در خطبہ خود البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه شاہدان وگواہان باید بر مدعی وسوگند باید بر مدعی علیہ
نزد فقدان شاہدان هذا حدیث فی اسناده مقال این حدیثی ست کہ در اسناد وی گفتگو ست محدثین را ووجہ گفتگو را ذکر میکند ومحمد بن
عبید الله العرزمی بفتح عین مهملہ وراء وزای کہ شیخ علی بن مسہر ست یضعف فی الحدیث من قبل حفظه ضعفه ابن المبارک وغیره
واخرج البیهقی عنه بلفظ المدعی علیه اولی بالیمین الا ان تقوم علیه البینة حدثنا محمد بن سهل بن عسکر البغدادی نا محمد بن یوسف
نا نافع بن عمر الجمحی بضم جیم وفتح میم وکسر حای مهملہ عن عبد الله بن ابی ملیکة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قضی ان الیمین علی المدعی علیه بدرستیکہ آنحضرت حکم کرد کہ بدرستیکہ سوگند بر مدعی علیہ ست هذا حدیث حسن صحیح والعمل
علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم علی ان البینة علی المدعی والیمین
علی المدعی علیه **باب ما جاء فی الیمین مع الشاهد** باب ست در ذکر سوگند با یک شاہد حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی
نا عبد العزیز بن محمد قال ثنی ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قضی رسول الله
صدوق الا انه کان یحدث من کتب غیره فیخطئ

شرح ابی الطیب

قوله لما ادبر ای حین ولی علی هذا القصد **قوله** وهو عنه معرض هو مجاز عن الاستهانة والسخط علیه والابعاد
عن رحمته نحو قوله تعالی لا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم یوم القیمة الآیة وفیه انواع من الفوائد منها ان صاحب الید اولی من اجنبی
یدعی علیه وان المدعی علیه تلزمه الیمین اذا لم یقر وان البینة تقدم علی الید ویقضی لصاحبها بغیر یمین وان یمین
الفاجر المدعی علیه یقبل کیمین العدل ویسقط عنه المطالبة بها **قوله** البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه
روی البخاری ومسلم الجملة الثانیة قال النووی وفی روایات النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین علی المدعی علیه
هکذا روی الحدیث البخاری ومسلم فی صحیحهما مرفوعا من روایة ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم وهکذا ذکره
اصحاب کتب السنن وغیرهم وجاء فی روایة البیهقی وغیره باسناد حسن او صحیح زیادة عن ابن عباس رضی الله تعالی
عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لو یعطی الناس بدعواهم لادعی قوم دماء قوم واموالهم لکن البینة علی المدعی و
الیمین علی من انکر وهذا الحدیث قاعدة کبیرة من قواعد احکام الشرع انتهی **باب ما جاء فی الیمین مع الشاهد**

عارضة الاحوذی

وعلی قول ربیعة الذی
قال یصوم اثنی عشر یوما
لان رمضان یکفر عن اثنی
عشر شهرا وهذا بدیع من
استنباط ربیعة وکان
غواصا علی العلم ولکن
قد ثبت من روایة عمرو بن
شعیب عن ابیه عن جده
ومن روایة عطاء فی الموطا
ومن روایة هشام بن سعد
عن ابن شهاب ان النبی صلی
الله علیه وسلم امره ان یصوم
یوما الساد سة قال عطاء
ان لم یجد رقبة اهدی بدنة
فان لم یجد فبقرة ونحوه
عن الحسن لما روی مالک
فی الموطا انه قال اعتق
رقبة قال لا اجد قال اهد
بدنة قالوا وان افطر بغیر
جماع لم یکن علیه کفارة
الا الحسن فانه روی عنه
التسویة بین الاکل والجماع
فی الرقبة والبدنة ودخول
البدنة شاذ ومن اصول
الفقه ان الراوی اذا انفرد
عن الرواة بشاذ هل یقبل
ام لا وعلیه تبنی المسألة
وقال ابن المسیب علیه
صوم شهر غیر یوم لان
النبی صلی الله علیه وسلم
قال لعبد الله بن عمرو بن
العاص صم یوما ولک
اجر ثلثین یوما قال
القاضی ابو بکر بن

التخریج

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

صلی اللہ علیہ وسلم بالیمین مع الشاھد الواحد گفت ابوہریرہ حکم کرد آنحضرت برای مدعی بسوگند با یک شاہد یعنی مدعی چون
یک گواہ باشد آنحضرت حکم فرمود کہ شاہد را بیارد و گواہی دہد و بجای دیگر گواہ سوگند مقرر فرمود قال ربیعۃ گفت ربیعہ کہ شاگرد سہیل
است اخبرنی ابن سعد بن عبادۃ و خبر داد مرا پسر سعد بن عبادہ قال گفت ابن سعد وجدنا فی کتاب سعد ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یافتیم ما در کتاب و صحیفہ سعد کہ آنحضرت صلعم حکم کرد او قضی بالیمین مع الشاھد وفی الباب عن علی رضی اللہ عنہ اخرجہ الدارقطنی
عن جعفر بن محمد عن ابیہ مرسلا بلفظ قضی بشہادۃ شاہد واحد ویمین صاحب الحق وجابر اخرجہ الترمذی وابن ماجۃ وابن عباس اخرجہ
مسلم من طریق قیس بن سعد عن عمرو بن دینار عن ابن عباس لکن ذکر المصنف فی العلل عن البخاری ان عمرو بن دینار لم یسمعہ من ابن عباس
وقد اخرجہ الدارقطنی من وجہ آخر فادخل بین عمرو وابن عباس رضی اللہ عنہ رجلا وہو طاؤس ومنہم من زاد جابر بن زید واخرجہ ابوداود
من طریق محمد بن مسلم الطائفی عن عمرو بن دینار کذلک والشافعی من طریق معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس وسرق بضم سین مہملہ و
تشدید راء و تصویب کردہ عسکری تخفیف راء را صحابی قلیل الحدیث است ابن اسد الجہنی وقیل غیر ذلک فی نسبہ ساکن گشت در
مصر پس در اسکندریہ ساکن شد اخراج کردہ است از وی این حدیث را ابن ماجہ اخراج کردہ است این حدیث را مصنف از سعد بن
عبادہ و اربعہ سوای نسائی از ابی ہریرہ و دارقطنی از عبد اللہ بن عمرو بن العاص باین الفاظ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قضی اللہ تعالی ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحق بشاہدین فان جاء بشاہدین اخذ حقہ وان جاء بشاہد واحد حلف مع شاہدہ حدیث

ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالیمین مع الشاھد حدیث حسن غریب حدثنا محمد بن بشار ومحمد
ابن ابان قالا نا عبد الوھاب الثقفی عن جعفر بن محمد عن ابیہ محمد الباقر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قضی بالیمین مع الشاھد حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر نا جعفر بن محمد عن ابیہ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قضی بالیمین مع الشاھد الواحد قال گفت امام محمد باقر وقضی بہا علی فیکم و حکم کرد بیمین و سوگند
بیک گواہ امیر المومنین علی مرتضی نیز وھذا اصح و این مرسل است زیرا کہ امام محمد باقر نہ آنحضرت را دیدہ و نہ علی مرتضی را دیدہ
و ولادت وی پس از وفات علی مرتضی گشتہ وھکذا روی سفین الثوری عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن النبی صلی اللہ

شرح ابی الطیب

قولہ بالیمین مع الشاھد الواحد یعنی کان للمدعی شاھد واحد فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحلف علی
ما یدعیہ بدلا من الشاھد الآخر فلما حلف قضی لہ صلی اللہ علیہ وسلم بما ادعاہ وبھذا قال الشافعی ومالک واحمد و
قال ابوحنیفۃ لا یجوز الحکم بالشاھد والیمین قال التوربشتی وجہ ھذا الحدیث عند من لا یری القضاء بالیمین و
الشاھد الواحد علی المدعی علیہ انہ یحتمل ان یکون قضی بیمین المدعی علیہ بعد ان اقام المدعی شاھدا واحدا و
عجز ان یتم البینۃ وذلک لان الصحابی لم یبین فی حدیثہ صیغۃ القضاء قالہ التوربشتی اقول قولہ قضی بالیمین مع
الشاھد کالصریح فی ان القضاء منسوب الی الیمین مع وجدان شاھد مع المدعی لانہ لا عبرۃ بہ لعدم تمام النصاب
وقد قال اللہ تعالی واستشہدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامرأتان فھذا دلیل قطعی والحدیث
محتمل فلا یعارض القطعی واللہ اعلم واما حدیث قضی بیمین وشاھد فمعناہ عند من لم یقل بالقضاء بیمین المدعی مع شاھدہ
انہ قضی للمدعی علیہ بیمینہ تارۃ وقضی للمدعی ببینۃ تارۃ اخری لان المراد بالشاھد الجنس وھذا ایضا محتمل کما تری فلا یعارض النص القطعی

عارضۃ الاحوذی

العربی رضی اللہ عنہ ھذا
فی فضلہ ورحمتہ فاما فیما
ابتلی بہ عبادہ فیوم بیوم
کسائر اصول الشریعۃ المنابعۃ
التقدیر الا نثبت فیہ خمس
عشر صاعا الستین مسکینا
والصاع اربعۃ امداد ولم یدفع
الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
العرق الاجمیعہ کفارۃ و
انما ذکر لہ الحاجۃ فاعطاہ
العرق لیطعم بہ ستین مسکینا
کان خمسۃ عشر صاعا او
عشرین ومن قال انہ لابد
من مدین لکل مسکین کما
قال الثوری وابوحنیفۃ
اخذہ من فدیۃ الاذی
وھو اصل ومن ردہ الی
کفارۃ الیمین من اوسط ما
تطعمون اھلیکم کما بیناہ فی
کتاب الاحکام فقولہ خمسۃ
عشر صاعا کاف لستین
مسکینا علی الوسط واللہ
اعلم الثامنۃ اذا کان الواطی
معسرا قال الاوزاعی لا شیء
علیہ الا التوبۃ قلنا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قدم
الکفارۃ لا کلہ بحکم الحاجۃ
علی کفارتہ ولم یخبرہ
بسقوط ما وجب علیہ
عنہ فکان منظورا بہ
الی المیسرۃ کسائر الحقوق
والکفارات التاسعۃ
ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم حکم الرجل فی

بقیہ صفحہ ۹۲
وقال الاستذکار ... عن
[illegible] ... الشعبی قال ان اہل المدینۃ
یقضون بالیمین مع الشاہد ...
ثم ان تعول ... ابن ابی شیبۃ ... عن مغیرۃ
عن ابراہیم والشعبی فی الرجل
یکون لہ الشاہد ... قالا
لا یجوز الا شہادۃ رجلین او
رجل وامرأتین ... اہل المدینۃ یقبلون ...
الشاہد مع یمین الطالب ...
اسناد صالح علی شرط مسلم
وقال حدثنا حماد بن
زید عن خالد عن ابن ابی
عن الزہری قال ... اول من قضی بہا معاویۃ و
ہذا الاسناد ایضا علی شرط مسلم
وفی مصنف عبد الرزاق ... معمر سالت الزہری عن الیمین
مع الشاہد فقال ہذا شیء احدث
الناس لا بد من شاہدین وفی
الاستذکار یروی الاشہر عن الزہری
وفی التمہید وقال ابوحنیفۃ و
اصحابہ والثوری فی الاوزاعی لا
یقضی بالیمین مع الشاہد وہو
قول عطاء والحکم وطائفۃ و
زاد فی الاستذکار النخعی وفی
المحلی لابن حزم اول من
باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

علیہ وسلم مرسلا یعنی سفیان ثوری ہم از وی مرسل روایت میکند و روی عبد العزیز بن ابی سلمۃ و یحیی بن سلیم ہذا الحدیث عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم راوا ان الیمین مع الشاہد الواحد جائزۃ فی الحقوق والاموال و روایت کردہ عبد العزیز و یحیی این حدیث را از جعفر صادق از پدر خود از علی مرتضی از آنحضرت و عمل برین ست نزد بعضی اہل علم از یاران آنحضرت و غیر ایشان اعتقاد کردہ اند کہ سوگند بایک گواہ رواست در حقوق و اموال وہو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحق وقالوا و گفتہ اند ایشان لا یقضی بالیمین مع الشاہد الواحد الا فی الحقوق والاموال حکم کردہ نشود بسوگند بایک گواہ مگر در حقہا و مالہا ولم یر بعض اہل العلم من اہل الکوفۃ وغیرہم ان یقضی بالیمین مع الشاہد الواحد و اعتقاد نکردہ اند بعضی از اہل علم از اہل کوفہ وغیرہ یعنی امام ما ابو حنیفہ اینکہ حکم کردہ شود بسوگند ہمراہ یک گواہ از جہت مخالفت آیت و صراحت نص قرآنی کہ واستشہدوا شہیدین من رجالکم بدانکہ خلاف نیست کسی را در صحت احادیث یمین با شاہد واحد گفت امام نووی درین مسالہ احادیث بسیار آمدہ اند از روایت علی مرتضی و ابن عباس و زید بن ثابت و ابی ہریرہ و عمارۃ بن حزم و سعد بن عبادہ و عبد اللہ بن عمرو و مغیرہ و ایراد کردہ است شیخ جلال الدین سیوطی این حدیث را در جمع الجوامع بلفظ قضی بالیمین مع الشاہد از روایت مسلم و احمد و ابو داود و ابن ماجہ از ابن عباس و از روایۃ احمد و ترمذی و ابن ماجہ از جابر و از روایۃ ابی داود و ترمذی از ابی ہریرہ و از روایت احمد و طبرانی از عمارہ بن حزم و از روایت طبرانی و حاکم از بلال بن الحارث مزنی و از روایت احمد و دارقطنی از سعد ابن عبادہ و از روایت طبرانی و ابو نعیم در حلیہ از زید بن ثابت و از روایت بیہقی از علی و ابن عمر و عمل نمی نمایند ائمہ ما حنفیہ از جہت مخالفت کتاب و سنت مشہورہ و روایت ست از زہری در یمین بایک گواہ کہ آن بدعت ست و اول کسیکہ حکم بآن کردہ معاویہ بود چنانکہ روایت کردہ است آن را ابن ابی شیبہ گفت امام محمد ذکر کردہ است آن را ابن ابی ذئب از ابن شہاب گفت سوال کردم و پرسیدم ابن شہاب را از حال یمین بایک شاہد پس گفت ابن شہاب کہ آن بدعت ست و اول کسیکہ حکم بآن کردہ معاویہ بود و بود ابن شہاب اعلم نزد اہل مدینہ بحدیث از دیگر محدثین و ہمچنین ابن جریج نیز از عطاء بن ابی رباح کرد او گفت انہ کان القضاء الاول لا یقبل الا بشاہدین فاول من قضی مع الشاہد عبد الملک و جواب دادہ از حدیث مسلم کہ آن منقطع ست مصنف گفتہ است در علل کبیر سوال کردم امام بخاری را ازین حدیث پس گفت کہ عمرو بن دینار شنیدہ است آن را از ابن عباس و لم یسلم فمثل ہذہ العبارۃ لا یفید العموم لان الحجۃ فی المحکی لا فی الحکایۃ والمحکی قد یکون خاصا قال التوربشتی وجہ ہذا الحدیث عند من لا یری القضاء بالیمین مع الشاہد انہ یحتمل ان یکون قضی بیمین المدعی علیہ بعد ان اقام المدعی شاہدا واحدا و عجز من ان یتم البینۃ درین مسالہ علماء را گفتگو بسیار ست و ہر یکی را از فریقین وجوہ اند درین مختصر نیاید

باب ما جاء فی العبد یکون بین الرجلین فیعتق احدہما نصیبہ باب ست در ذکر بندہ کہ باشد میان دو کس مشترک پس آزاد کند یکی از دو شریکان حصہ خود را حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا او قال شقصا او قال شرکا لہ فی العبد فرمود آنحضرت ہر کہ آزاد کند حصہ خود را شک راوی ست در لفظ نصیب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی العبد یکون بین رجلین فیعتق احدہما نصیبہ **قولہ** من اعتق نصیبا المراد بمن المکلف فخرج الصبی والمجنون **قولہ** او قال شقیصا ہو شک من الراوی وکذا قولہ او شرکا لہ والشقیص والشقص بکسر الشین المعجمۃ وسکون القاف وکذا الشرک بکسر الشین وسکون الراء بمعنی النصیب فی العین المشترکۃ من کل شیء کذا فی النہایۃ

عارضۃ الاحوذی

الکفارۃ ولم یذکر حکم المرأۃ قال الشافعی علیہا وان طاوعتہ وقال مالک ان اکرہہا فعلیہ کفارتان وقال الاوزاعی کقول الشافعی الا انہ قال ان کفر بالصیام لابد ان یصوم عنہ وعنہا وہذا مما لا التفت علیہ ساعۃ فکیف ان اشتغل بالرد علیہ وقال ابو حنیفۃ سواء طاوعتہ او اکرہہا کفارۃ واحدۃ ولا شک فی وجوب الکفارۃ علیہا لانہا افطرت فی یوم من رمضان ہاتکۃ للحرمۃ فوجبت علیہا الکفارۃ کالرجل فان قیل فلو سکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتاخیر البیان عن وقت الحاجۃ لا یجوز قلنا لان بیانہ لہ بیان لہا وفیہا اذ الحکم سواء العاشرۃ اذا افطر یوما من رمضان متعمدا لزمہ الامساک بعد ذلک ولم یحل لہ الاکل واما من افطر بعذر فانہ یاکل بقیۃ یومہ واما من افطر بغیر عذر کالکافر اول النہار والصبی یبلغ فانہ یلزمہ الامساک فی بقیتہ وکذلک المجنون یفیق والحائض تطہر عند ابی حنیفۃ وقال

شرح سراج احمد

وشقصا شرک یعنی ہر کہ آزاد کرد حصۂ کہ برای اوست در بندہ شقص بکسر شین معجمہ بمعنی نصیب وحصہ آید وکان لہ من المال ما یبلغ ثمنہ بقیمۃ العدل وباشد مراورا مالی کہ میرسد بہای بندہ را بہا کردن مرد عادل یعنی وقتیکہ موسر باشد فھو عتیق پس آن بندہ آزاد شود والا فقد عتق منہ ما عتق واگر تنگدست باشد پس تحقیق آزاد شد از بندہ انچہ آزاد گشت ظاہر این حدیث دلالت دارد بر آنکہ اگر معتق موسر باشد ضامن میگردد مر شریک را وآزاد میگردد بروی واگر معسر باشد انچہ آزاد کردہ شد آزاد واانچہ آزاد نشد بندہ است وآزادگی بندہ متجزی میگردد وتکلیف کردہ نمیشود شریک باعتاق حصۂ وی واستسعا نمودہ نمی شود عبد واین مذہب امام شافعی ومذہب امام ابو حنیفہ باوجود آنکہ قائل اند تجزی آزادی وبندگی آنست کہ اگر معتق موسر باشد ضامن میشود یا استسعا می کند شریک عبد را یا اعتاق میکند واگر معسر باشد ضامن نمیگردد ولیکن شریک یا استسعا میکند یا آزاد میکند وصاحبین میگویند کہ در وقت غناء ضمان ست ودر فقر استسعاست وعبد معتق سنت از جہت عدم تجزی در اعتاق ومعنی استسعا آنست کہ عبد تکلیف کردہ میشود باکتساب مال تحصیل قیمت برای شریک وبعضی گفتہ اند کہ خدمت میکند عبد شریک را بقدر انچہ مراوراست دروی از ملک وگفتہ اند کہ معنی استسعا ہمین ست قال ایوب وربما قال نافع فی ھذا الحدیث یعنی فقد عتق منہ ما عتق گفت ایوب گاہی گاہی میگفت نافع درین حدیث یعنی فقد عتق منہ ما عتق حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ چنانکہ میگوید مصنف حدثنا بذلک الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزھری عن سالم عن ابیہ ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا لہ فی عبد وکان لہ من المال ما یبلغ ثمنہ فھو عتیق من مالہ ترجمہ اش گذشتہ است ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن خشرم انا عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نھیک عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اعتق نصیبا او قال شقصا فی مملوک فخلاصہ فی مالہ پس خلاصی وی از مال معتق ست ان کان لہ مال اگر باشد مراورا مالی وان لم یکن لہ مال قوم قیمۃ العدل واگر نباشد مراورا مالی قیمت کردہ شود بقیمت عادل ثم یستسعی فی نصیبہ الذی لم یعتق

شرح ابی الطیب

قولہ وکان لہ من المال ما یبلغ ثمنہ ای وکان للمعتق بکسر التاء ما یبلغ قیمۃ باقیۃ من الثمن قال ابن الھمام المعتبر یسار التیسیر وھو ان یملک من المال قدر قیمۃ نصیب الساکت وھو ظاھر الروایۃ وھو قول الشافعی ومالک واحمد وفی روایۃ الحسن یستثنی الکفاف وھو المنزل والخادم وثیاب البدن لا یسار الغنی المحرم للصدقۃ کما اختارہ بعض المشائخ لان یسار التیسیر یعتدل النظر من الجانبین **قولہ** بقیمۃ العدل علی الاضافۃ البیانیۃ ای بقیمۃ ھی عدل وسط لا زیادۃ فیھا ولا نقص او تقویم عدل من المقومین **قولہ** فھو عتیق ای فعبدہ ذلک عتیق علیہ وعلیہ اعطاء القیمۃ لشرکائہ او لشریکہ **قولہ** والا فقد عتق منہ ما عتق ای وان لم یکن لہ مال یبلغ ذلک الثمن فقد عتق من العبد القدر الذی عتق باعتاقہ فی شرح السنۃ فیہ دلیل علی ان من اعتق نصیبہ من عبد مشترک بینہ وبین غیرہ وھو موسر بقیمۃ نصیب الشریک یعتق کلہ علیہ بنفس الاعتاق ولا یتوقف علی اداء القیمۃ ولا علی الاستسعاء ویکون ولاءہ کلہ للمعتق انتھی وقال النووی لا خیار للشریک فی ھذا ولا للعبد ولا للمعتق بل ینفذ الحکم وان کرھوہ کلھم مراعاۃ لحق اللہ تعالی فی الحریۃ **قولہ** ثم یستسعی بصیغۃ المجھول ای یستسعی العبد الاستسعاء ان یکلف بالاکتساب والطلب حتی یحصل قیمۃ نصیب الشریک الآخر فاذا دفعھا الیہ عتق کذا فسرہ الجمھور وقال بعضھم ھو ان

عارضۃ الاحوذی

الشافعی لا امساک علیھم وقال علماؤنا الکافر یسلم یلزمہ الامساک لانہ افطر بمعصیۃ وتعلق ابو حنیفۃ بامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم عاشوراء بالامساک ولم یکن یلزمھم الصوم فی اول النھار وذلک امر قد نسخ اصلہ فلا یثبت فی الحجۃ وصفہ والمسألۃ مشکلۃ طویلۃ قد بیناھا فی مسائل الخلاف ونکتتھا ان ھؤلاء کانوا مامورین بالاکل بخطاب الشرع مع وجود خطابہ بالفرض ویوم عاشوراء لم یکن بعد فرض علیھم صوم فتجدد الخطاب فتجدد الامر

باب السواک عامر بن ربیعۃ رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما لا احصی یتسوک وھو صائم حدیث حسن صحیح الاسناد ذکر البخاری ھذا الحدیث فی التراجم ولم یحتج بہ واتفق علیہ العارضۃ قال علماؤنا لم یصح فی سواک الصائم حدیث نفیا ولا اثباتا الا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حض علیہ عند کل وضوء وعند کل صلوۃ

عارضة الاحوذی

مطلقاً من غير تفريق بين صائم وغيره وندب يوم الجمعة الى السواك ولم يفرق بين صائم وغيره وقد قدمنا فوائد العشرة في الطهارة و الصوم احق بها وتعلق الشافعي بالحديث الصحيح لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك فصار محمد اشرعا فلم يجز ازالته بالسواك واصله دم الشهيد قال فيه اللون لون الدم والريح ريح المسك فلاجرم لايجوز غسله قال علماؤنا السواك لايزيل الخلوف وفيها كلام طويل تردد عليه مرار امع الاشياخ والاصحاب فلم الح فيه بارقة صواب حتى افادني شيخنا القاضي بحرم المسجد الاقصى ابوالحرم مكي بن مرزوق قال افادنا القاضي سيف الدين بها فقال السواك مطهرة للفم فلم يكره للصائم كالمضمضة لاسيما وهي رائحة تتاذى بها الملئكة فلا نترك هنالك واما الخبر ففائدته عظيمة بديعة فيما افادنا عن سيف الدين وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم انما مدح الخلوف نهيا

شرح سراج احمد

غیر مشقوق علیہ پس سعی کنانیدہ شود بندہ دران حصہ کہ آزاد نشدہ است در حالیکہ سختی کردہ نشود بر بندہ در سعی و سعی باسانی کنانیدہ شود وفي الباب عن عبد الله بن عمرو واخرجه ابن عدي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن سعيد ابن ابي عروبة نحوه وقال شقيصا وگفتہ است سعید بن ابی عروبہ لفظ شقیص را بجائے شقص هذا حديث حسن صحيح وهكذا روى ابان بن يزيد عن قتادة مثل رواية سعيد بن ابي عروبة وروى شعبة هذا الحديث عن قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية و ذکر نکردہ است شعبہ لفظ سعایہ را واختلف اهل العلم في السعاية فراى بعض اهل العلم السعاية في هذا وهو قول سفين الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسحق وقد قال بعض اهل العلم اذا كان العبد بين رجلين فاعتق احدهما نصيبه فان كان له مال غرم نصيب صاحبه و عتق العبد من ماله چون باشد بندہ میان دو مرد پس آزاد کرد یکی ازان دو حصہ خود را پس اگر باشد مر معتق را مال ضامن میشود حصہ صاحب خود را و آزاد شود بندہ از مال وی وان لم يكن له مال عتق من العبد ما اعتق و اگر نباشد مر او را مالی و تنگدست است آزاد گردد از بندہ انچہ آزاد شدہ ولا يستسعى و سعی کنانیدہ نشود وقالوا بما روي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم و قائل گشتہ اند بحدیثیکہ روایت کردہ شدہ است از ابن عمر از انحضرت و هذا قول اهل المدينة وبه يقول مالك بن انس والشافعي واحمد و اسحق **باب ما جاء في العمرى** باب ست در بیان انچہ آمدہ است در حق عمری بضم عین مہملہ و سکون میم و راء و الف مقصورہ بر وزن حبلی کہ بگوید مالک بدیگرے کہ این سرای یا این خانہ مر تراست تا تو زندہ این جائز ست و تا این شخص زندہ است بدر نتوان کرد اما بعد از وی باولاد او میراث نیز می رسد یا نہ درین خلاف ست در ترجمۂ مشکوۃ نوشتہ است کہ این گفتن بر سہ وجہ است یکی آنکہ مالک گوید کہ این خانہ و یا این سرای مر تراست و ترا دادم تا تو زندہ و اگر بمیری مر وارثان ترا و اولاد ترا بود و وجہ علما اتفاق دارند کہ این ہبہ است و بیرون می آید از ملک مالک و مالک میگردد آن شخص سرای و خانہ را و حی باشد بعد از وی مر ارثان او را و اگر وارث ندارد داخل بیت المال بعد دوم آنکہ مطلق بگوید کہ این خانہ و این سرای مر تراست مدت عمر تو جمہور برانند کہ حکم این حکم اول ست بعد از وی بوارثان او میرسد مذہب امام ما نیز ہمین ست و اصح آن ست کہ قول امام شافعی نیز ہمین ست و نزد بعضی علما درین صورت وارثان او نمی رسد و بمردن آن مالک باز میگردد سوم آنکہ گوید کہ این مر تراست مدت عمر تو و اگر بمیری از آن من و وارثان من باشد صحیح آنست کہ این نیز حکم اول دارد نزد ما و این شرط فاسد ست ہبہ بشرط فاسد فاسد نگردد حدثنا محمد بن المثنى نا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة لاهلها فرمود انحضرت عمری جائز ست مر اہل عمری را او میراث لاهلها یا میراث ست مر اہل عمری را وفي الباب عن زيد بن ثابت اخرجه النسائي عنه بلفظ العمرى جائزة لاهلها

شرح ابی الطیب

قوله غير مشقوق عليه بنصب غير على انه حال وضبط بعضهم بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي معنى غير مشقوق عليه ان لايكلف بما يشق عليه وفي شرح السنة قال بعضهم اى لا يستغلي عليه في الثمن انتهى وفيه نظر للزوم لاستدراك **باب ما جاء في العمرى** وهي فعلى من العمر بضم مهملة وسكون ميم و فتح راء بعدها الف مقصورة قال العسقلاني وحكي ضم الميم مع ضم اوله ماخوذة من العمر والرقبى بوزنها ماخوذة من المراقبة **قوله** جائزة لاهلها اى جائزة للمعمر له بفتح الميم المشددة وقوله او ميراث لاهلها شك من الراوي وفي مسلم عن جابر مرفوعا العمرى ميراث لاهلها ويحتمل ان يكون او بمعنى الواو وقال النووي العمرى قول القائل اعمرتك هذه الدار مثلا او جعلتها لك عمرك او حياتك او ما عشت او ما يفيد هذا المعنى وقال

شرح سراج احمد

واخرج الطبرانی عنہ بلفظ العمری والرقبی سبیلہا سبیل المیراث وجابر اخرجہ احمد والشیخان والنسائی عنہ بلفظ العمری جائزۃ لاہلہا وابی ہریرۃ بلفظ العمری میراث لاہلہا اخرجہ مسلم وعائشۃ وابن الزبیر ومعاویۃ واخرجہ النسائی عن ابن عباس و حدیث جابر بہ بسیار طرق مروی گشتہ است حدثنا الانصاری نا معن نا مالک عن ابن شہاب عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما رجل اعمر عمری لہ ولعقبہ ہر مردی کہ کردہ شد عمری مر او را و مر اولاد او را کہ پس او وی بماند فانہا للذی یعطاہا لا ترجع الی الذی اعطاہا پس بدرستیکہ آن عمری مر کسی راست کہ دادہ شد او را آن عطیہ و نیست رجوع عطیہ بسوی کسیکہ دادہ او را آن لانہ اعطی اعطاء وقعت فیہ المواریث زیرا کہ بدرستیکہ معطی دادہ است دادنی کہ واقع شدہ دران میراثہا یعنی ہبہ صحیح ست مع القبض پس رجوع نکند ہذا حدیث حسن صحیح وہکذا روی معمر وغیر واحد عن الزہری مثل روایۃ مالک وروی بعضہم عن الزہری ولم یذکر فیہ ولعقبہ و ذکر نکردہ است زہری لفظ ولعقبہ را والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم قالوا اذا قال ہی لک حیاتک ولعقبک گفتہ اند علما چون گفت معطی کہ آن مر تراست مدت حیات تو و برای اولاد تو فانہا لمن اعمرہا لا ترجع الی الاول پس بدرستیکہ آن موہوبہ برای کسیست کہ عمری کردہ آن را رجوع نکند آن عمری بسوی اول واذا لم یقل ولعقبک وچون نگفت معمر لفظ لعقبک را فہی راجعۃ الی الاول پس بدرستیکہ آن موہوبہ رجوع کنندہ است بسوی اول اذا مات المعمر چون مرد عمری کردہ شدہ وہو قول مالک بن انس والشافعی وروی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ لاہلہا والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم قالوا اذا مات المعمر فہو لورثتہ چون بمیرد معمر کہ برای وی عمری کردہ شدہ پس آن شی برای ورثۂ وی ست وان لم یجعل لعقبہ و اگر چہ نگردانیدہ باشد آن عمری را برای ورثۂ وی وہو قول سفین الثوری واحمد واسحق **باب ما جاء فی الرقبی** باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر رقبی بضم را و سکون قاف و آن آنست کہ بگوید مالک گردانیدم این سرای را برای تو باین شرط کہ اگر بمیرم من پیش از تو سرای مر ترا باشد و اگر تو بمیری پیش از من برگردد بسوی من زیرا کہ ہر یکی مراقبت موت دیگر ست حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم عن داود بن ابی ہند عن ابی الزبیر عن

شرح ابی الطیب

قال اصحابنا للعمری ثلثۃ احوال احدہا ان یقول اعمرتک ہذہ الدار فاذا مت فہی لورثتک ولعقبک فتصح بلا خلاف و یملک رقبۃ الدار وہی ہبۃ فاذا مات فالدار لورثتہ والا فلبیت المال ولا تعود الی الواہب بحال وثانیتہا ان یقتصر علی قولہ جعلتہا لک عمرک ولا یتعرض لما سواہ ففی صحۃ قولان للشافعی اصحہما وہو الجدید صحتہ ولہ حکم الحال الاولی وثالثہا ان یقول جعلتہا لک عمرک فاذا مت عادت الیّ اوالی ورثتی ففی صحتہ خلاف والاصح عندنا صحتہ فیکون لہ حکم الاولی واعتمدوا علی الاحادیث المطلقۃ وعدلوا بہ عن قیاس الشروط الفاسدۃ وقال احمد یصح العمری المطلقۃ دون الموقتۃ وقال مالک العمری فی جمیع الاحوال تملیک لمنافع الدار مثلا ولا یملک فیہا رقبتہا بحال وقال ابو حنیفۃ بالصحۃ کمذہبنا انتہی **قولہ** اعمر عمری علی بناء المفعول وعمری مفعول مطلق ولہ متعلق باعمر والضمیر للرجل **قولہ** ولعقبہ بکسر القاف وقیل بسکونہا مع فتح العین وکسرہا اولاد الانسان **قولہ** فانہا للذی یعطاہا ضمیر فانہا للعمری ویعطاہا بصیغۃ المجہول **قولہ** لا ترجع بصیغۃ التانیث وقیل بالتذکیر ای لا تصیر الی الذی اعطاہا یعنی عطیۃ ماضیۃ غیر راجعۃ الی الواہب **قولہ** وقعت فیہ المواریث ای صارت ملکا للمدفوع الیہ فیکون بعد موتہ لوارثہ کسائر املاکہ ولا ترجع الی الدافع کما لا یجوز الرجوع فی الموہوب والیہ ذہب ابو حنیفۃ ومالک والشافعی سواء ذکر العقب او لم یذکرہ وقال مالک یرجع الی المعطی ان کان حیا والی ورثتہ ان کان میتا اذا لم یذکر عقبہ **باب ما جاء فی الرقبی**

عارضۃ الاحوذی

للناس عن تقذرہم کالمۃ الصائمین بسبب الخلوف لا نہیا للصائم عن السواک واللہ غنی عن وصول الروائح الطیبۃ الیہ فعلمنا یقینا انہ لم یرد بالنہی استیفاء الرائحۃ وانما اراد نہی الناس عن کراہیتہا وہذا التاویل اولی لان فیہ اکراما للصائم ولا تعرض فیہ للسواک فیذکر او یتاول واما دم الشہید فانما ابقی واثنی علیہ لانہ قتل مظلوما ویاتی خصما ومن شان حجۃ الخصم ان تکون بادیۃ وشہادتہ ظاہرۃ غیر خفیۃ لا سیما وفی ازالۃ الخلوف بالسواک اخفاء الصیام وہو ابعد من الریاء ویوم حصلت ہذہ المسألۃ قلت الحمد للہ الذی افادنی ہذہ فی الرحلۃ وعلمت انی لو لم یحصل لی غیرہا لکفتنی ثم رحلت بعد ذلک الی العراق فوجدتہا عند علمائہم مبثوثۃ فزدت بہا غبطۃ **باب الکحل للصائم** ابو عاتکۃ عن انس ابن مالک قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اشتکت عینی افاکتحل وانا صائم قال نعم ابو عاتکۃ یضعف ولیس فی الباب حدیث صحیح یصح العارضۃ لتعلموا

ف حدیث علیکم بالاثمد الروح عند النوم و حدیث صحیح علیکم بالاثمد فانہ یجلو العین و ینبت الشعر زاد العقیلی و یجفف الدمع ۱۲

شرح سراج احمد

جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العمری جائزة لاهلها والرقبی جائزة لاهلها عمری جائز است مر اہل آن را و رقبی جائز است مر اہل رقبی را و مراد باہل آن کسی ست که کرده شد عمری ح رقبی برای او داده شده و خانه و سر کرامر او را داده و در ہدایہ گفته است که رقبی جائز نیست نزد امام ما ابی حنیفه و مالک و استدلال کرده اند بحدیثی که ابو داود و نسائی مرفوعا روایت کرده اند که من اعمر عمری فهی للمعمر محیاه و مماته لا ترقبوا من ارقب شیئا فهو سبیل المیراث گفت امام شافعی و احمد و ابو یوسف رقبی درست و استدلال گرفته اند بحدیثی که روایت کرده است احمد و نسائی که العمری جائزة لمن اعمر والرقبی جائزة لمن ارقب و اجیب عنه بانه ماخوذ من الارقاب معناه رقبة اری فی یده و ذلک جائز لکن لما احتمل الامرین لم یثبت الهبة بالشک کذا ذکره العینی شرح الکنز هذا حدیث حسن و قد رواه بعضهم عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا و روایت کرده اند بعضی علما از ابی الزبیر از جابر روایت موقوف والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم ان الرقبی جائزة مثل العمری رقبی روا ست مانند عمری و هو قول احمد و اسحق و فرق بعض اهل العلم من اهل الکوفة و غیرهم بین العمری و الرقبی و تفریق کرده اند بعضی اہل علم از اہل کوفه و غیر ایشان میان عمری و رقبی فاجازوا العمری و لم یجیزوا الرقبی پس روا داشته اند عمری را و روا نداشته اند رقبی را و تفسیر الرقبی ان یقول و رقبی این ست که بگوید هذا الشیء لک ما عشت این چیز مر تراست تا داسیکه زنده مانی تو فان مت قبلی فهی راجعة الی پس اگر بمیری تو پیش از من پس آن چیز راجع ست بسوی من و من مالک ام آن را و قال احمد و اسحق الرقبی مثل العمری و هی لمن اعطاها و گفت امام احمد و اسحق و شافعی و ابو یوسف رقبی مانند عمری ست در جواز و برای کسی ست که داده آن را ابوی و لا ترجع الی الاول و نمی گردد بسوی اول که معطی ست

باب ما ذکر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصلح بین الناس باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است از آنحضرت در بیان صلح کردن میان مردم حدثنا الحسن بن علی الخلال نا ابو عامر العقدی نا کثیر بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنی عن ابیه عبد الله بن عمرو بن عوف عن جده عمرو بن عوف المزنی او عمرو بن عوف بن زید بن ملیحة و گویند ملحة بن عمرو بن بکر بن عثمان بن عمرو بن اد بن طابخة بن الیاس بن مضر و هر کسی باشد از اولاد عمرو بن اد بن طابخه پس او نسبت کرده میشود بسوی ام خویش مزینه بنت کلب بن وبره و بود او قدیم الاسلام قدوم کرده همراه آنحضرت بمدینه و گفته اند که اول مشاهد او خندق بود و او بود یکی از بکائین که فرموده است حق تعالی در شان ایشان تولوا و اعینهم تفیض من الدمع حزنا ساکن شد در مدینه و هم در آنجا وفات کرد در آخر خلافت معاویه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الصلح جائز بین المسلمین صلح نمودن روا ست میان مسلمانان که چون نزاع افتد در میان ایشان الا صلحا حرم حلالا او احل حراما مگر روا نیست آن صلحی که حرام کند حلال را و یا حلال کند حرام را مثلا

شرح ابی الطیب

قوله والرقبی جائزة یقال ارقبه الرقبی من الارقاب بمعنی المراقبة والاسم الرقبی و هی ان یقول وهبت لک داری فان مت قبلی رجعت الی وان مت قبلک فهی لک فهی فعلی من المراقبة لان کلا منهما یرقب موت صاحبه کذا فی تلخیص النهایة ثم الرقبی لا تصح عند ابی حنیفة و محمد و تصح عند ابی یوسف **باب** ما ذکر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصلح بین الناس **قوله** الا صلحا فی بعض النسخ صلح بالرفع والتقدیر بتاویل فلا یحرم الا صلح و من صورة ان یصالح امرأته علی ان لا یطأ جاریته **قوله** واحل حراما کان یصالح من دراهم علی اکثر منها فانه لا یحل للربا

قوت المغتذی

الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا کان یصالح امرأ علی ان لا یطأ جاریته او احل حراما کان یصالح من دراهم علی اکثر منها فانه لا یحل للربا

عارضة الاحوذی

ان العین لیست بنافذة الی الفم وان الاذن نافذة وهذا امر ذکرته الاطباء وشهد له الحسن فاذا اکتحل المرء افسکت اذنه فاذا اقطر فیها سال الی حلقه والعین منسدة وقد اختلف قول مالک فیه فی الجواز والکراهة وانکر ان یسأل عنه قال ما کان الناس یشددون هذا التشدید وقال فی المدونة یفطر ما وصل الی الحلق من العین فجعل له منفذا وقال ابو مصعب لا یفطر ولعل ما فی المدونة یحمل علی تقدیر انه یقطر ولیس کذلک واما السعوط فلیس فیه الا انه لا خلاف فی انه یفطر لانه منفذ متسع وقد قال النبی صلی الله علیه وسلم للقیط بن صبرة وبالغ فی المضمضة والاستنشاق الا ان تکون صائما خرجه اصحاب المحاسن الثلث فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن مبالغة المضمضة مع الصیام لان الماء یسبق مع المبالغة الی حلقه فیفطر وهو حدیث صحیح وقد خالف الشافعی الکوفیین والمدنیین فقال اذا سبق الماء الی حلقه او اکره لم یفطر لانه ما قصد الفطر وهو مغلوب کالذباب یطیر الی حلقه فاذا بالغ

اسماء الرجال

عوف بن زید بن ملحة ... وقیل عمرو بن ... وفی التقریب عمرو بن عوف بن زید بن ملحة ... عمرو بن اد ... بن تمیم بن عثمان بن اد ... الیاس المزنی کان قدیم الاسلام یقال هاجر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ویقال اول مشاهده الخندق وکان احد البکائین فی غزوة تبوک الذین نزل فیهم قوله تعالی تولوا واعینهم تفیض من الدمع توفی فی آخر خلافة معاویة ... عن النبی صلی الله علیه وسلم ... احادیث ... البیان ... النووی ... عبارة عن عقد ... وجوازه ثبت ... الا ان یکون ... مع الاقرار او السکوت او الانکار ... وکل ذلک جائز عندنا وقال الشافعی لا یجوز مع السکوت والانکار ... فی رفع المنازعة ... باقی در صفحهٔ آینده

شرح سراج احمد

زنی دعوی کرد کہ شوہر من مرا طلاق دادہ است و مردم صلح بکنند میان او و شوہر او کہ بیست درہم مثلاً بگیرد و دعوی خود را کہ طلاق ست بگذارد و نزد شوہر خود ماند والمسلمون علی شروطھم بر مسلمانان لازم ست کہ ثابت باشند بر شرطہای خویش کہ در صلح نمودہ اند الا شرطا حرم حلالا او احل حراما مگر شرطیکہ حرام سازد حلال را و یا حلال سازد حرام را آن روا نیست ہذا حدیث حسن صحیح و ہمین حدیث را اخراج کردہ است امام احمد و ابو داود و حاکم از ابی ہریرہ **باب** ما جاء فی الرجل یضع علی حائط جارہ خشبا باب ست در بیان مردی کہ بنہد بر دیوار ہمسایۂ خود چوبی را حدثنا سعید بن عبد الرحمن نا سفین بن عیینۃ عن الزھری عن الاعرج عن ابی ھریرۃ قال سمعتہ یقول گفت اعرج شنیدم ابا ہریرہ را کہ میگفت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذن احدکم جارہ ان یغرز خشبۃ فی جدارہ فلا یمنعہ فرمود آنحضرت وقتیکہ دستوری خواہد یکی را از شما ہمسایۂ او اینکہ بخلاند چوبی را در دیوار وی پس باید کہ منع نکند او را فلما حدث ابو ھریرۃ طأطأوا رءوسھم پس گاہ حدیث کرد ابو ہریرہ بمردم افگنند سرہای خویش را فقال ما لی اراکم عنھا معرضین پس گفت ابو ہریرہ چیست مرا کہ می بینم شما را روی گردانندہ واللہ لارمین بھا بین اکتافکم بخدا سوگند ہر آئینہ بزنم بآن میان دوشہای شما یعنی حکم آنحضرت را قبول باید کرد وفی الباب عن ابن عباس و مجمع بن جاریۃ بضم میم و فتح جیم و تشدید میم مکسورہ ابن جاریہ بالجیم بن عامر الانصاری الاوسی المدنی صحابی ست در خلافت معاویہ بن ابی سفیان وفات کرد حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول الشافعی وروی عن بعض اھل العلم منھم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یضع علی حائط جارہ خشبا **قولہ** اذا استاذن احدکم جارہ کلمۃ احدکم بالنصب مفعول مقدم وقولہ جارہ فاعل **قولہ** ان یغرز خشبۃ بالاضافۃ الی الضمیر او بتاء الوحدۃ روایتان وبینھما فرق لان الواحدۃ یخف علی الجار ان یسمح بھا بخلاف الخشب الکثیر وقیل المراد بالواحدۃ الجنس فیتحد معنی الروایتین قال القاضی عیاض رویناہ قولہ خشبۃ فی صحیح مسلم وغیرہ من الاصول والمصنفات بالافراد وخشبۃ بالجمع وقال الطحاوی عن روح بن الفرج سالت ابا زید و الحرث بن مسکین و یونس بن عبد الاعلی فقالوا کلھم خشبۃ بالتنوین علی الافراد قال عبد الغنی بن سعید کل الناس یقولون بالجمع الا الطحاوی **قولہ** طأطأوا رءوسھم ای نکسوا رءوسھم کما فی روایۃ ابی داود **قولہ** ما لی اراکم معرضین ای عن ھذہ السنۃ او الخصلۃ او الموعظۃ او الکلمات وفی روایۃ ابی داود ما لی اراکم اعرضتم **قولہ** لارمین بھا بین اکتافکم ای لاقضین بھا واخرجھا بینکم واوجعکم بالتقریع بھا کما یضرب الانسان بین کتفیہ فھو کنایۃ عن الزامھم بالحجۃ القاطعۃ وضمیر بھا للمقالۃ ای لارمین بھذہ المقالۃ بین اکتافکم بالتاء جمع کتف وبالنون جمع کنف بمعنی الجانب ای لاشیعن ھذہ المقالۃ فیکم بحیث تصیر کانھا بین اکتافکم فلا یمکن لکم ان تغفلوا عنھا والضمیر للخشبۃ والمعنی ان رضیتم بھذا الحکم والا لاجعل الخشبۃ بین رقابکم کارھا والمراد المبالغۃ فی اجراءھا الحکم فیھم وان ثقل علیھم قیل وقع ذلک من ابی ھریرۃ حین کان والیا علی المدینۃ ثم اختلف العلماء فی معنی ھذا الحدیث ھل ھو علی الندب الی تمکین الجار من وضع الخشب علی جدار دار جارہ ام علی الایجاب وفیہ قولان للشافعی ولاصحاب مالک واصحھما فی المذھبین الندب وبہ قال ابو حنیفۃ والکوفیون والثانی الایجاب وبہ قال احمد وابو ثور وھو ظاھر الحدیث لقولہ ما لی اراکم معرضین الحدیث واجاب الاولون بان اعراضھم انما کان لانھم فھموا منہ الندب لا الایجاب

عارضۃ الاحوذی

فی المضمضۃ ضمن لانہ بمنزلۃ من حفر بیرا فی طریق فاما اذا اقام السنۃ فی المضمضۃ برفق فسبق الماء فلا ضمان لانہ کمن حفر بیرا فی طریق فلا ضمان وکذلک لو حفرھا باذن الامام کما تمضمض ھھنا باذن الشارع واما قولھم انہ لو یقصد فالقصد عندنا فی وجود الضد وعدم القصد سواء کما بیناہ فی فطر الناسی فالحدث ینقض الوضوء لانہ ضدہ قصد ولو یقصد وکذلک من شجر فاخطأ یقضی وان لو یقصد واما المکرہ یخلص نفسہ بفطرہ یقضی وھو مع وھو اذا اخطأ یقضی فکیف اذا قصد **باب** القبلۃ والمباشرۃ للصائم روی عن عمرو بن میمون عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل فی شھر الصوم وروی ابو میسرۃ عمرو ابن شرحبیل عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یباشرنی وھو صائم وکان املککم لاربہ حسنان صحیحان الاسناد قال القاضی ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ عجبت لابی عیسی فی ھذا الباب یروی ھذا

بقیہ صفحہ ۹۰

ابن ماجہ من الشعبی قال سمعت النعمان بن بشیر یقول وہو علی المنبر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل المؤمنین فی توادھم وتراحمھم کمثل جسد واحد اذا اشتکی الراس تداعی لہ سائر الجسد بالحمی والسھر رواہ البخاری فی مسندہ من طریق سلیمان بن عبد الرحمن وقد اخرجہ الترمذی واحمد والامام ایضا من علی بن الاقمر عن مسروق عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اراد ان یضع خشبۃ علی حائط جارہ فلا یمنعہ کذا رواہ البخاری فی مسندہ من طریق قاسم بن قاسم وقد ذکرہ السید عبد الجواد

شرح سراج احمد

ملك بن انس قالوا الدان يمنع جاره ان يضع خشبة في جداره گفته اند امام مالک وغیرہ ہست مراد می را این کہ منع کند همسایہ خود را اینکہ بنهد چوب را در دیوار وی والقول الاول اصح کہ مانع نشود از نهادن **باب** ماجاء ان اليمين على ما يصدقه صاحبه باب ست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ سوگند واقع میشود بر چیزی کہ تصدیق میکند او را صاحب وی حدثنا قتيبة واحمد ابن منيع المعنى واحد قالا نا هشيم عن عبد الله بن ابي صالح عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين على ما يصدقك به صاحبك سوگند تو واقع ومحمول ست بر چیزی کہ تصدیق میکند و راست گو میدارد ترا صاحب تو کہ سوگند میدہد ترا یعنی معتبر در صدق یمین نیت آنکس ست کہ سوگند می دہد ترا و قصد دارد وی معتبر نیست وی نیت حالف تورية وتاویل وی این بر تقدیریست کہ صاحب حق باشد کہ باطل میگردد حق وے بتوریہ چنانکہ در صورت استحلاف قاضی نائب وی مدعا علیہ را واگر این چنین نباشد یا در ینجا مستحلف نباشد پاک نیست توریہ خصوصا کہ در وی نفع یکی باشد چنانکہ در گفتن خلیل الرحمن علیہ السلام سارہ را کہ خواہر من ست باراده اخوت اسلام تا از دست این ظالم خلاصش گرداند و مانند آن قال النووي اليمين في جميع الاحوال على قصد الحالف الا اذا استحلف القاضي او نائبه في دعوى توجهت عليه فان يمينه على قصد المستحلف اما اذا حلف عند القاضي بلا استحلاف او استحلفه القاضي بالطلاق والعتاق فاليمين على نية الحالف هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث هشيم عن عبد الله بن ابي صالح وعبد الله هو اخو سهيل ابن ابي صالح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحق وروي عن ابراهيم النخعي انه قال اذا كان المستحلف ظالما فالنية نية الحالف وروایت کردہ شدہ است از ابراہیم نخعی کہ چون باشد سوگند دہندہ ظالم و ستم کنندہ پس معتبر ست نیت سوگند خورندہ کہ نیت دیگر کردہ باشد وہمین ست حکم در اکراہ مثلا شخصی گفت کہ سوگند بخور کہ این چیز من نیست واکراہ کرد بروی پس حالف سوگند خورد کہ این چیز من نیست ونیت کرد کہ خالق این نیستم مثلا پس نیت حالف معتبر ست واذا كان المستحلف مظلوما فالنية نية الذي استحلف وچون باشد مستحلف وسوگند دہندہ مظلوم کہ مال او نمی دہد ومنکر شدہ است وسوگند می دہد کہ سوگند بخور کہ اگر مال من نباشد زن مرا طلاق پس سوگند خورد منکر ظالم بطلاق واز طلاق نیت دیگر کرد ونیت فرقت زن نکرد پس اعتبار ست مر نیت کسی را کہ طلب سوگند کردہ کہ مظلوم ومستحلف ست **باب** ماجاء في الطريق اذا اختلف فيه كم يجعل باب ست در بیان راہی کہ اختلاف کردہ شد

شرح ابی الطیب

باب ماجاء ان اليمين على ما يصدق صاحبه **قوله** قالوا الدان يمنع وحملوا النهي على التنزه ولو كان واجبا لما اطبقوا على الاعراض عنه **قوله** على ما يصدقك به صاحبك اي مدعيك فلا ينفع الحيلة في اليمين بان يريد الحالف به غير ما يستحلف عليه بل يقع اليمين على ما يستحلف عليه وذلك ان المنكر اذا حلف لا ينوي بيمينه الا ما لو اظهره الى صاحبه المدعي عليه وكشف له عن ضميره فيه لم ينكره فاما ان يأخذ في المعاريض فلا ينفعه باجماع من الامة لان اليمين حقه فلا يكون الا على وفق دعواه ظاهرا وباطنا فاذا الغز ولحن لم ينفعه ذلك وكان حالفا باليمين الغموس وكان متعرضا للعذاب **قوله** اذا كان المستحلف ظالما الخ هذا بديع من الفقه فانه اذا ادعى عليه باطلا وجب ان يدفع عن نفسه المظلمة بما يخلص ظاهره من اليمين الواجبة عليه وباطنه من النية التي تكشف ما قصد اليه قال الشيخ ابو بكر بن العربي ولم يتفطن لهذا احد قبل ابراهيم النخعي على ما روي لنا والله اعلم **باب** ماجاء في الطريق اذا اختلف فيه كم يجعل

عارضة الاحوذی

الحديث عن عائشة عن عروة والاسود ومسروق وعمرو بن ميمون وعلقمة وابو سلمة وشريح بن ارطاة وعلي بن الحسين ومحمد بن الاشعث بن قيس والقاسم بن محمد ابن ابي بكر وعبد الله بن فروخ وابو قيس لحد عشر رجلا سوى من ذكر من لم يعتمد على من لم يثبت هو بصحبة عائشة ولا بصفة فانه غريب في ان كان صحيحا وقد رواه عن ام سلمة ابو سلمة بن عبد الرحمن عن زينب ابنتها عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وقد رواه ابو سلمة ايضا عنها وقد رواه شتير بن شكل عن حفصة وام حبيبة وعول البخاري واحسن على حديث ابراهيم عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل و ويباشر وهو صائم وكان املككم لاربه

الاحكام العارضة فيها ان الله تعالى حرم المباشرة على الصائم بنهيه في قوله تعالى ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد على اصولنا وبقوله الحـ

شرح سراج احمد

دران یعنی چون اختلاف شد میان مردم در بنائی که در راه شده بود بعضی گفتند که این بنا حادث است و بعضی گفتند که قدیم ست پس چه مقدار راه باید گذاشت حدثنا ابو کریب نا وکیع عن المثنی بن سعید الضبعی عن قتادة عن بشیر بن نهیك عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اجعلوا الطریق سبعة اذرع بگردانید راه را مقدار پهنائی هفت گز کم ازین نباشد و حق راه همین قدر ست حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا المثنی بن سعید عن قتادة عن بشیر مصغر ۱۲ ابن کعب العدوی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا تشاجرتم فی الطریق فاجعلوه سبعة اذرع چون نزاع کنید شما با یک دیگر در راه پس بگردانید آن را هفت گز وهذا اصح من حدیث وکیع وفی الباب عن ابن عباس حدیث بشیر بن کعب العدوی عن ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی بعضهم هذا عن قتادة عن بشیر بن نهیك عن ابی هریرة وهو غیر محفوظ و بعضی محدثین که این حدیث را بهمین طریق آورده اند غیر محفوظ است از جهت اسناد **باب ما جاء فی تخییر الغلام بین ابویه اذا افترقا** باب ست در بیان اختیار کردن کودک میان پدر و مادر وی وقتیکه جدا گردند هر دو بسبب طلاق وغیره حدثنا نصر بن علی نا سفین عن زیاد بن سعد عن هلال بن ابی میمونة الثعلبی عن ابی میمونة عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم خیر غلاما بین ابیه وامه بدرستیکه آنحضرت خیار داد غلامی را میان مادر و پدر وی که هر کدام که خواهی با وی باشی وفی الباب

شرح ابی الطیب

قوله عن بشیر بن نهیك مکبر و بُشَیر بن کعب فی السند الثانی مصغر **قوله** اجعلوا الطریق سبعة اذرع هذا مطلق محمول علی مقید الذی ذکره فی الحدیث الثانی وهو اذا تشاجرتم ای اذا اختلفتم کما فی روایة مسلم عن ابی هریرة مرفوعا اذا اختلفتم فی الطریق جعل عرضه سبع اذرع وقال النووی اما قدر الطریق فان جعل الرجل بعض ارضه المملوکة طریقا مسبلة للمارین فقدرها الی خیرته والافضل توسیعها ولیست هذه الصورة مرادة بالحدیث فان کان الطریق بین ارض لقوم ارادوا عمارتها فان اتفقوا علی شیء فذاك وان اختلفوا فی قدره جعل سبعة اذرع هذا مراد الحدیث اما اذا وجدنا طریقا مسلوکا وهو اکثر من سبعة اذرع فلا یجوز ان یستولی علی شیء منه انتهی **باب ما جاء فی تخییر الغلام بین ابویه اذا افترقا** **قوله** عن ابی میمونة قال ابو داود وهو سلیم مولی من اهل المدینة رجل صدق قال ابوبکر بن العربی **قوله** خیر غلاما بین ابیه وامه المراد به الممیز علی ما علیه الاکثر قال الشیخ ابوبکر بن العربی ومن قال بالتخییر انما قال به اذا بلغ سبعة اعوام وذلك فی وقت یقبل فیه التمییز بین النافع والضار ثم قال حدیث لا توله والدة علی ولدها اصح من هذا واولی نعلیه فلیعول وقال سفیان الثوری وجماعة من الکوفیین اذا لبس الغلام وحده واکل وحده اخذه الاب لانه انتقل الی حالة یفتقر فیها الی المعاش والتصرف والممارسة والتجربة فالاب احق به لان الصبی ان مال الی الحاکم الی اختیاره فشهوته فی البطالة اکثر فالاب اضبط لامره وری مالك ان ضبط الام له فی القیام علیه اخلا لا یقطع نظر الاب له خارجا بل یا تلفان علیه انتهی اقول ما ذکره من الکوفیین هو مذهبنا لکن ظاهره لا یوافق هذا الحدیث ولذا

قوت المغتذی

عن بشیر بن نهیك مکبر عن بشیر بن کعب مصغر

عارضة الاحوذی

لکم لیلة الصیام الرفث الی قوله فالآن باشروهن الی قوله حتی یتبین لکم الخیط الابیض الآیة کما اوجب نقض الطهارة بلمس النساء وکما اقتضت تلك الآیة العموم فی وجوه اللمس بیدا و فما و بدنا و ذکرا و ختانا فحمل علی کل شیء حکمه کذلك اقتضت هذه الآیة النهی عن کل نوع من انواع المباشرة قلیلا وکثیرا فاذا وقع ذلك اوجب کل شیء حکمه علی ما قررته الشریعة ووجب حمل الآیة علی عمومها محافظة علی العبادة و هذه المسألة من عقل الاحکام لانی خفت طول الکلام والمقصود من ذلك ان شاء الله تعالی لما حرم المباشرة وعمت وفهم ذلك الناس حتی روی مالك ان رجلا قبّل امرأته وهو صائم فی رمضان فوجد من ذلك وجدا شدیدا فارسل امرأته تسأل له عن ذلك فدخلت علی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلك لها فاخبرتها ام سلمة

شرح سراج احمد

عن عبد اللہ بن عمرو وجد عبد الحمید بن جعفر اخرج ابو داود والنسائی والحاکم والدارقطنی من طریق عبد الحمید بن جعفر
عن ابیہ عن جدہ نافع بن سنان انہ اسلم وابت امرأتہ ان تسلم فجاء ابن لهما صغیر لم یبلغ فخیرہ فقال اللهم اهدہ فذهب الی ابیہ وفی روایۃ
الدارقطنی شبیہ بالعظیم وان الجاریۃ اسمها حمیرۃ وصححہ ابن القطان واخرجہ النسائی وابن ماجۃ واحمد واسحق والبزار من طریق عبد الحمید
ابن سلمۃ عن ابیہ عن جدہ ان ابوین اختصما فی ولد فخیرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتوجہ الی الکافر فقال اللهم اهدہ فتوجہ الی المسلم فقضی لہ بہ
فی لفظ لاحمد فی ولد صغیر حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح وابو میمونۃ اسمہ سلیم بلفظ التصغیر ست والعمل علی هذا
عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا یخیر الغلام بین ابویہ اذا وقعت بینهما المنازعۃ
فی الولد خیار دادہ شود غلام وقتیکہ واقع شود میان پدر و مادر نزاع واختلاف در پسر وهو قول احمد واسحق وقالا ما کان الولد صغیرا
فالام احق گفت امام احمد واسحق مادامیکہ کودک خرد باشد پس مادر لائق تر ست بولد فاذا بلغ الغلام سبع سنین خیر بین ابویہ
پس وقتیکہ برسد کودک بهفت سال خیار دادہ شود میان اختیار کردن پدر و مادر وهلال بن ابی میمونۃ هو هلال بن علی بن اسامۃ
وهو مدنی وقد روی عنہ یحیی بن ابی کثیر ومالک بن انس وفلیح بن سلیمان ترجمہ اش ظاهر ست **باب** ما جاء ان الوالد یاخذ
من مال ولدہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است بدرستیکہ والد بگیرد از مال پسر خود حدثنا احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن
ابی زائدۃ نا الاعمش عن عمارۃ بن عمیر عن عمتہ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اطیب ما اکلتم من کسبکم
بدرستیکہ پاک و حلال ترین چیزی کہ بخورید شما از کسب شما ست وان اولادکم من کسبکم و بدرستیکہ اولاد شما از کسب شما ست پس خوردن
از مال اولاد خود اطیب باشد وفی الباب عن جابر اخرجہ ابن ماجۃ رجالہ ثقات وعبد اللہ بن عمرو اخرجہ ابو داود واحمد من طریق

شرح ابی الطیب

قال بعض العلماء ان المراد بالغلام هذا البالغ لما روی عن ابی هریرۃ ان امرأۃ جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان زوجی یرید ان یذهب بابنی وقد نفعنی وسقانی من بئر ابی عنبۃ
الحدیث والقصۃ واحدۃ ووجهہ بعد وجدان الاستقاء من بئر ابی عنبۃ یمن هو دون البلوغ
لانہ لا یرسل الی الآبار للاستقاء خوفا من السقوط فیہ لقلۃ عقلہ قالہ ابن العربی **باب** ما جاء
ان الوالد یاخذ من مال ولدہ **قولہ** ان اطیب ما اکلتم الطیب الحلال والتفضیل بناء علی بعدہ من
الشبهات ومظانها وما موصولۃ او موصوفۃ او مصدریۃ والمصدر بمعنی المفعول ای ان احل ما
اکلتم الحاصل من وجہ الکسب من صناعۃ او تجارۃ او غیرهما وخبر ان من کسبکم ومن ابتدائیۃ
یعنی ان اطیب ما اکلتم مبتدأ مما کسبتموہ بغیر واسطۃ او بواسطۃ کما فی الشق الثانی
قولہ وان اولادکم من کسبکم الکسب السعی فی تحصیل الرزق وغیرہ والمراد
المکسوب الحاصل بالطلب والجد فی تحصیلہ بالوجہ المشروع وانما جعل الولد کسبا لانہ
طلبہ وسعی فی تحصیلہ وباشر اسبابہ ومال الولد من کسبہ فصار مالہ من کسب کسبہ
فهو من کسبہ بواسطۃ فجاز لہ اکلہ قال الطیبی نفقۃ الوالدین علی الولد واجبۃ اذا کانا
محتاجین عاجزین عن السعی عند الشافعی وغیرہ لا یشترط ذلک انتهی

عارضۃ الاحوذی

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل وهو صائم فرجعت فاخبرت بذلک زوجها فزادہ ذلک شرا وقال لسنا مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ یحل لرسولہ ما شاء فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال واللہ انی لاتقاکم للہ واعلمکم بحدودہ وفی روایۃ علقمۃ الصحیحۃ عن عائشۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقبل ویباشر وهو صائم وکان املککم لاربہ وهذا الحدیث وان لم یوجد مسندا من طریق صحیح فان مسلما قد خرج عن عمر بن ابی سلمۃ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل یقبل الصائم فقال سل ام سلمۃ فاخبرتہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ذلک فقال یا رسول اللہ قد غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما واللہ انی لاتقاکم للہ واخشاکم لہ ففی هذہ الاحادیث من الاحکام الاولی

اسماء الرجال

عمارۃ بضم اولہ والتخفیف بن عمیر التیمی قال فی التقریب ثقۃ ثبت من الرابعۃ مات بعد المائۃ وقیل قبلها بسنتین وروی عن حماد والحکم وابراهیم بالعنعنۃ عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن عائشۃ رضی اللہ عنها قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اولادکم هبۃ لکم یهب لمن یشاء اناثا ویهب لمن یشاء الذکور کذا رواہ ابن ابی حاتم بهذا الاسناد وابو حنیفۃ عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن عائشۃ بلفظ ان اطیب ما اکل الرجل من کسبہ وان ابنہ من کسبہ واخرجہ احمد بلفظ ان اطیب والباقی بلفظ ما اکلتم من کسبکم من ابن ... الامام ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ قال عن جابر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... مالک لابیک ... ابن مخلد والطبرانی ... ابن عمار من عیسی بن یونس عن ابن ... حدثنا یوسف بن اسحق ... المنکدر عن جابر بلفظ ان رجلا قال یا رسول اللہ ان لی مالا وعیالا وان ابی یرید ان یجتاح مالی فقال انت ومالک لابیک قال

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ واخرج الطبرانی عن ابی بردة بن نیار هذا حدیث حسن قد روی بعضهم هذا عن عمارة
ابن عمیر عن امه عن عایشة یعنی بجای عن عمته عن امه گفته است و اکثرهم قالوا عن عمته عن عایشة والعمل علی
هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا ان ید الوالد مبسوطة فی مال ولده یاخذه
ماشاء گفته اند بعضی از صحابه وغیر ایشان بدرستیکه دست پدر فراخ کرده شده است در مال پسر خود که بگیرد انچه خواهد پدر و قال بعضهم
لا یاخذ من ماله الا عند الحاجة الیه و گفته اند بعضی علما که نگیرد پدر از مال ولد خود مگر گیرد نزدیک احتیاج بسوی مال وی بی
احتیاج نگیرد **باب** ماجاء فی من یکسر له الشیء مایحکم له من مال الکاسر بابیست در بیان انچه آمده است
درحق کسیکه شکسته شود برای وی چیزی چه حکم کرده شود برای وی از مال شکننده حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود
الحفری بفتح حای مهمله و سکون فا منسوبست بسوی جائی که در کوفه است عن سفیان عن حمید عن انس قال اهدت بعض
ازواج النبی صلی الله علیه وسلم الی النبی صلی الله علیه وسلم طعاما ہدیہ فرستاد بعضی از ازواج آنحضرت بسوی آنحضرت طعامی
فی قصعة در کاسه بفتح قاف و سکون صاد مهمله و عین مهمله فضربت عایشة القصعة بیدها پس زد عایشه صدیقه کاسه را
بدست خود فالقت مافیها پس بینداخت چیزی که در کاسه بود فقال النبی صلی الله علیه وسلم طعام بطعام واناء باناء پس فرمود آنحضرت
طعام ست بمقابل طعام و کاسه ست بمقابل کاسه هذا حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر نا سوید بن عبد العزیز عن حمید
عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم استعار قصعة فضاعت بدرستیکه آنحضرت بعاریت گرفت کاسه را پس ضائع گشت و هلاک شد
و بشکست فضمنها لهم پس ضامن کاسه شد آنحضرت برای کسانی که از ایشان عاریت گرفته بود و هذا حدیث غیر محفوظ وانما اراد

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی من یکسر له الشیء مایحکم له من مال الکاسر **قوله** اهدت بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم
قیل هی صفیة وقیل زینب وقیل ام سلمة **قوله** طعاما فی قصعة وهی اناء معروف وفی بعض الروایات صحفة
قوله فالقت مافیها فیه اختصار والتقدیر فالقت مافیها او سقطت القصعة فانفلقت ای انکسرت فلقة
فلقة وارسل قصعة عایشة الیها وفی البخاری فضربت التی النبی صلی الله علیه وسلم فی بیتها ید الخادم
فسقطت الصحفة فانفلقت ثم جلس الخادم حتی اتی بصحفة من عند التی هو فی بیتها فدفع الصحفة
الصحیحة الی التی کسرت صحفتها وامسك المکسورة فی بیت التی کسرت انتهی قوله کسرت الاول ببناء المفعول
والثانی ببناء الفاعل قال فی شرح المشارق فان قیل الصحفة مضمونة بالقیمة ولیست من ذوات الامثال
فما وجه دفعه صلی الله علیه وسلم صحفة مکانها اجیب بانه فعل ذلك علی سبیل المروة لا علی طریق
الضمان لان الصحفتین کانتا لرسول الله صلی الله علیه وسلم وقیل کانت الصحفتان متقاربة فی ذلك وکانت کالعدیات
المتقاربة فجاز ان یدفع احدهما بدل الاخری وقیل فعل ذلك بتراضیهما فلم یبق من یدعی القیمة وقیل کانت
قیمتهما متساویة **قوله** فضمنها لهم ای اعطاهم قیمتها وهذا عند من یقول بالضمان ظاهر کابن عباس وابی هریرة وعطاء و
الشافعی واحمد وعند من یقول لعدم الضمان الا بالتعدی کشریح والحسن والنخعی وابی حنیفة والثوری وروی ذلك عن علی وابن
مسعود محمول علی مکارم الاخلاق وجبر الخاطر تفضلا منه صلی الله علیه وسلم

تا بقیه الا ابواب؟

ان القبلة والمباشرة
مستثناة من تحریم
القرآن المطلق ونهیه
وان فتنة جائز بفعل
النبی صلی الله علیه وسلم
نفسه وهی الفقه کله
وهی الثانیة فی الاقتداء
بفعل النبی صلی الله علیه
وسلم وانه یقتدی به
کقوله الثالثة انه
غضب لمن یجعل فعله
مقصورا علیه حتی یتبین
ویعرف انه مختص به
الرابعة انه افتی الشاب
بجواز القبلة الخامسة
انه بین بحدیث ابی عیسی
ومالك ان ذلك فی رمضان
لا فی التطوع السادسة
انه احال عمر علی من تعلم
یسلك السبیل التی
ینزه عنه وقدره ارفع
منها واجل من رعونة
اهل الجهالة الذین لا
یرضون لابناء الازواج
ولا لاخواتهم ولا لابائهم
فانهم یقبلون بنیهم او بنی الطو
وقد کان للنبی صلی الله علیه وسلم
مندوحة فی ان یقول له
هو جائز ولکنه اراد ان
یبین ان تلك الرعونة
لیست من الشریعة النا
قال ابن القاسم المبسوط من
باشر مرة واحدة فعلیه
القضاء والکفارة وکره

بقیه صفحه گذشته
الزینی وصیغة مستقیم عن عقیل
عن حدیث ابی ... داود
عیسی ابن یونس عن هشام
الایات من ... ابن
عروة عن ابن المنکدر
... عن ابن
عن ابن عیینة عن ابن
المنکدر ... ابن المنکدر
فانه ... الفضل والثقة
ولکنا الاندری عمن نقل
حدیثه ... صحیح
ابن المنکدر ... جابر
... الامام
نصوصا ... الی
ولا ... توقف
و هشام وابن عیینة
فی وصله ... الحافظ
قصد الامام وکذا قول
الدارقطنی تفرد به عیسی
ابن یونس وکان ... تلخیص
روایة الامام فهو کما
قال اذا قالت حذام
... وقد روی
الطحاوی من طریق
عبد الله بن یوسف
قال حدثنا عیسی ابن یونس
فذکره کذا فی التنقیح
انتهی ملتقطا ۱۲

شرح سراج احمد

عندی سوید الحدیث الذی رواہ الثوری وحدیث الثوری اصح **باب** ما جاء فی حد بلوغ الرجل والمرأۃ باب
دربیان انچہ آمدہ است در حد بالغ گردیدن مرد و زن حدثنا محمد بن وزیر الواسطی نا اسحق بن یوسف الازرق عن سفین
عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال عرضت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جیش عرض کردہ شدم بر
آنحضرت در لشکری برای رفتن بغزا کہ غزوۂ احد بود وانا ابن اربع عشرۃ سنۃ وحال آنکہ من پسر چہاردہ سالہ بودم فلم یقبلنی
پس قبول نفرمود مرا و در لشکریان نبرد مرا بجہت صغر من فعرضت علیہ من قابل فی جیش وانا ابن خمس عشرۃ کہ غزوۂ خندق
بود فقبلنی پس قبول فرمود مرا و اجازت فرمود در رفتن بغزوہ زیرا کہ پانزدہ سال حد بلوغ ست قال نافع فحدثت بہذا
الحدیث عمر بن عبد العزیز گفت نافع پس حدیث کردم من باین حدیث عمر بن عبد العزیز را فقال ہذا حد ما بین الصغیر والکبیر
پس گفت عمر بن عبد العزیز این حد ست میان خردی و بزرگی ثم کتب ان یفرض لمن یبلغ الخمس عشرۃ پس نوشت عمر بن
عبد العزیز بسوی سرداران و رئیسان خویش اینکہ فرض کردہ شود برای کسیکہ برسد بسن پانزدہ سالگی وکسیکہ کم بود از پانزدہ در لشکریان
محسوب نسازند و ہمراہ نگیرند و حصۂ او در بیت المال نیست حدثنا ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن عبید اللہ بن عمر عن
نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ و ذکر نکردہ است ابن ابی عمر در حدیث خود این عبارت را
ان عمر بن عبد العزیز کتب ان ہذا حد ما بین الصغیر والکبیر و ذکر ابن عیینۃ فی حدیثہ و ذکر کردہ است سفین بن
عیینہ در حدیث خود این عبارت را قال گفت نافع حدثت بہ عمر بن عبد العزیز فقال ہذا حد ما بین الذریۃ والمقاتلۃ
پس گفت عمر بن عبد العزیز این سن و سال فارق ست میان جماعۂ کہ نابالغ اند و آنہا کہ مقاتلہ اند یعنی مردان کہ قتال کنند با کافران و نوشتہ میشود نام ایشان
در دیوان و ذریۃ فرزندان را میگویند از ذر بمعنی پراگندہ کما اخرجہ الشیخان ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وبہ یقول
الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یرون ان الغلام اذا استکمل خمس عشرۃ فحکمہ حکم الرجال وان احتلم قبل خمس عشرۃ فحکمہ حکم الرجال اعتقاد

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی حد بلوغ الرجل والمرأۃ **قولہ** عرضت بصیغۃ المجہول من العرض وہو الاظہار وانما عرضوا
علیہ صلی اللہ علیہ وسلم لیختبر احوالہم قبل مباشرۃ القتال للنظر فی ہیأتہم وترتیب منازلہم **قولہ** فی جیش
ای فی عسکر وکان ذلک فی غزوۃ احد لما فی البخاری عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرضہ
یوم احد الحدیث **قولہ** فلم یقبلنی ای لم یجزنی فی الخروج الی القتال **قولہ** فعرضت علیہ من قابل بصیغۃ
المجہول کالاول والفاء فیہ لمجرد التراخی لا للتراخی بلا مہلۃ وہذا العرض کان فی غزوۃ الخندق وہو
ابن خمس عشرۃ سنۃ وہذہ الغزوۃ کانت فی شوال سنۃ اربع من الہجرۃ علی ما فی البخاری **قولہ** ہذا حد ما بین الصغیر
والکبیر یرید اذا بلغ الصبی خمس عشرۃ سنۃ دخل فی زمرۃ الرجال المقاتلین واثبت فی الدیوان اسمہ واذا
لم یبلغہا عد من الصبیان والذریۃ وفی الہدایۃ من کتبنا بلوغ الغلام بالاحتلام والاحبال والانزال اذا
وطی فان لم یوجد ذلک فحتی یتم لہ ثمان عشرۃ سنۃ وبلوغ الجاریۃ بالحیض والاحتلام والحبل فان لم یوجد ذلک فحتی
یتم لہا سبع عشرۃ سنۃ وہذا عند ابی حنیفۃ وقالا اذا تم للغلام والجاریۃ خمس عشرۃ سنۃ فقد بلغا وہو روایۃ عن
ابی حنیفۃ وہو قول الشافعی وادنی وقت بلوغ الغلام عندنا استکمال اثنی عشرۃ سنۃ وتسع سنین للجاریۃ

عارضۃ الاحوذی

ملک القبلۃ للصائم وقال
بعض اصحابنا وان خص
فیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
للشیخ وکرہہا للشاب
ولم یکن ذلک قط انما ہو
قول ابن عباس فی الموطا
کان الافاضل یجتنبون
دخول منازلہم فی رمضان
وذلک لانہم کانوا فی المسجد
معتکفین لا یرون الاہل
انما یذکرون اللہ لا بمخالطتہم
من الدنیا وارادوا ان یکونوا
الزمان کلہ للہ لانہم یخافون
علی انفسہم وقد روی مالک
عن عائشۃ انہا کانت تقول
لابن اختہا ادن من امرأتک
فتقبل وتلاعب مع انہا
کانت تقول اذا ردت الحکایت
وایکم یملک اربہ کما کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یملکہ الا من علم من نفسہ
ضعف البنیۃ وفساد
السحنۃ وغلبۃ الشہوۃ
المقتضیۃ للمنی فلا یفعل
فاما الذی فلا تاثیر لہ
فی اکثر من تاثیر البول ولا
یوجب قضاء ولا یتعلق بہ
فی الصوم نقصان وکذلک
لو کانت القبلۃ فی
الاعتکاف او صوم
التظاہر ما غیرت حکما
وکیف یکون علی من قبل
مرۃ فامنی الکفارۃ
وہو ماذون

شرح سراج احمد

کردہ اند علما این کہ بدرستی کہ کودک چون کامل و تمام کند پانزدہ سال را پس حکم آن غلام حکم مردان است کہ بغزا بردہ شود و دیگر احکام رجال بروی می آید اگر احتلام شد او را پیش از پانزدہم سال پس حکم او ہم حکم رجال است وقال احمد واسحٰق للبلوغ ثلث منازل و گفت امام احمد و اسحٰق مر بلوغ را سہ درجہ اند بلوغ خمس عشرۃ یکی از آن رسیدن پانزدہ سال است او الاحتلام و دیگر احتلام است فان لم یعرف سنہ و لا احتلامہ فالانبات یعنی العانۃ پس اگر شناختہ نشود سال وی و نہ احتلام وی پس حد انبات رویدن موی عانہ است و در برجندی ششم است فبلوغ الغلام بالاحتلام والاحبال والانزال والجاریۃ بالاحتلام والحیض والحبل فان لم یوجد شئ من ہذہ العلامات فی الغلام والجاریۃ فحتی یتم لہا خمس عشرۃ سنۃ کما ہو المشہور المتعارف بین الناس وہذا عند ابی یوسف ومحمد وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ ایضا وبہ یفتی ذکرہ فی الکافی وعند ابی حنیفۃ بلوغ الغلام بالسن لکمال ثمانی عشرۃ سنۃ والجاریۃ اسرع ادراکا فنقص فی حقہا سنۃ وروی عن ابی حنیفۃ تسع عشرۃ فی الغلام فمنہم من وفق وقال المراد ان یتم ثمانی عشرۃ سنۃ ویطعن فی التاسعۃ عشرۃ وقیل اختلاف الروایۃ فقد ذکر فی نسخ ابی سلیمان حتی یستکمل تسع عشرۃ سنۃ وروی عن ابی حنیفۃ فی الجاریۃ ست عشرۃ سنۃ کذا فی المصفی وقیل لا اخلاف فی الحقیقۃ لکن الغالب فی زماننا ان الغلام والجاریۃ اذا بلغا خمس عشرۃ سنۃ یظہر لہما علامۃ البلوغ فقدراہ بہ وابو حنیفۃ احتاط زیادۃ احتیاط فقدرہ بما ذکر وفی بعض الروایات عن ابی حنیفۃ انہ اعتبر انبات شعر العانۃ وہو قول مالک ذکرہ شمس الائمۃ السرخسی کذا فی فصول العمادی واوفی مدتہ اثنتا عشرۃ سنۃ ولہا تسع **باب**

ماجاء فیمن تزوج امراۃ ابیہ باب است در بیان چیزے کہ آمدہ است در حق کسی کہ تزویج کند و نکاح بندد زن پدر خود حدثنا ابو سعید الاشج نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عدی بن ثابت عن البراء قال مربی خالی ابو بردۃ بن نیار گفت براء بن عازب بگذشت بمن خال من کہ ابو بردہ است بضم بای موحدہ وسکون را و ابن نیار بکسر نون و تحتانیہ است ومعہ لواء وحال آنکہ ہمراہ او علمی بود کہ آنحضرت ہمراہ او کردہ بود تا علامت باشد برانکہ او را الکاری فرستادہ است چنانکہ ہمراہ سردار لشکر می کنند فقلت این ترید پس گفتم کجا ارادہ داری فقال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل تزوج امراۃ ابیہ گفت برانگیختہ و فرستادہ است مرا آنحضرت بسوی مردی کہ نکاح کردہ است آن زن پدر خود را ان اتیہ براسہ آنکہ بیارم نزد آنحضرت سر آن مرد وفی الباب عن قرۃ المزنی و در روایت ابی داود و ابن ماجہ و دارمی با این عبارت ست فامرنی ان اضرب عنقہ و آخذ مالہ و در جای لفظ خالی عمی ست پوشیدہ نماند کہ ظاہر این حدیث

شرح ابی الطیب

باب من تزوج امراۃ ابیہ **قولہ** لواء بکسر اللام ای علم وکان ذلک علامۃ کونہ مبعوثا من جہۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک الامر **قولہ** فقلت این ترید ای الی این ترید ان تذہب **قولہ** الی رجل تزوج امراۃ ابیہ علی عادۃ اہل الجاہلیۃ فانہم کانوا یتزوجون بازواج آبائہم ویعدون ذلک من باب الارث ولذلک ورد النہی عن ذلک بخصوصہ بقولہ تعالی ولا تنکحوا ما نکح اباءکم مبالغۃ فی الزجر عن ذلک فالرجل سلک مسلکہم فی عد ذلک حلالا فصار مرتدا فقتل لذلک وہذا تاویل الحدیث عند من لم یقل بظاہرہ قال المظہر کان ہذا الرجل یعتقد حل ہذا النکاح فمن اعتقد حل شئ محرم کفر وجاز قتلہ واخذ مالہ ومن جہل تحریم نکاح واحدۃ من محارمہ فتزوجہا لم یکفر ومن علم تحریمہا واعتقد الحرمۃ فسق وفرق بینہما وعزر انتہی

قوت المغتذی

الی رجل تزوج امراۃ ابیہ قال ابن بشکوال فی المبہمات ہو منظور بن زبان بن یسار واسم المراۃ ملیکۃ بنت خارجۃ

عارضۃ الاحوذی

لہ فی قبلتہا وہل یصح ان یوذن لہ فی ذلک ویعترض علیہ شرعا ذلک بعین نظر او لا یجد لہ احد فی الشریعۃ مثلا وما روی من لا یصیر ۃ لہ بالحدیث ولا انتقاد لہ فی الرجال ان ابن عباس سئل عن القبلۃ للصائم فقال ان عروق الخصیتین بالانف فاذا وجد الریح تحرک واذا تحرک دعا الی ما ہو اکثر من ذلک والشیخ املک لاربہ وہذہ روایۃ باطلۃ فلو کان ہذا علما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلم بہ فی بیانہ عمر بن ابی سلمۃ حیث اذن لہ فیہا وقد اخبرنا محمد بن الولید القرشی اخبرنا ابو علی التستری اخبرنا ابو عمر الہاشمی اخبرنا ابو علی اللؤلؤی اخبرنا ابو داود السجستانی اخبرنا صاحب السنن احمد بن یونس حدثنا اللیث عن بکیر بن عبد اللہ عن عبد الملک بن سعید عن جابر بن عبد اللہ قال قال عمر بن الخطاب ہششت فقبلت وانا صائم قال ارایت لو تمضمضت من الماء وانت صائم فشبہ القبلۃ بالمضمضۃ فی انہا لا تتعدی الی الحلق فان تعدت الی الحلق ففیہا القضاء وخوف تعدیہا لا یمنع من ابتدائہا

لہ قولہ باز کرای من ثمانی عشرۃ سنۃ فی حق الغلام و من سبع عشرۃ سنۃ فی حق الجاریۃ وانما قدر الامام ابو حنیفۃ عن التیمی بعض آل سعد عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرض علیہ عمیر بن ابی وقاص وہو غلام لم یحتلم وان سعدا لیبکی فاجازہ کذا رواہ ابن حجر فی الفتح ان اسحاق بن خالد بن حوشب قال ساسالت ابا حنیفۃ عن حد بلوغ الغلام فقال ثمانی عشرۃ سنۃ قال قلت والجاریۃ قال سبع عشرۃ سنۃ الا ان تحیض قبل ذلک وتحتلم فسالت سفیان الثوری فقال فی کلیہما خمس عشرۃ سنۃ الا ان یحتلم قبل ذلک او تحیض الجاریۃ او تحبل فذکرہ لہا قبل ذلک فقال حدثنی عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر انہ عرض علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن اربع عشرۃ سنۃ فردہ وعرض علیہ یوم الخندق وہو ابن خمس عشرۃ سنۃ فقبلہ فاخبرت بذلک ابا حنیفۃ فقال صدق کذلک روی عبید اللہ بن عمرو وغیرہ عن نافع وا قرب

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

وران ست کہ این قتل واخذ مال آن مرد جزای فعل بود کہ تزویج زن پدر ست واین مگر بطریق سیاست باشد وگفتہ اند کہ آن مرد
دراعتقاد حل آن کرد وحکم شریعت را انکار کرد پس کافر شد ازین جہت فرمود ہ بقتل آن واخذ مال وی واللہ اعلم حدیث البراء حدیث
حسن غریب وقد روی محمد بن اسحاق هذا الحدیث عن عدی بن ثابت عن عبد اللہ بن یزید عن البراء کما رواہ اشعث وقد روی
هذا الحدیث عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن ابیہ براء بن عازب وروی عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن
خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واین کثرت وتعدد طرق وی ذکر کردہ **باب ما جاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر فی الماء**
بابیست دربیان انچہ آمدہ است درحق مردانے کہ باشد یکے ازین ہردو اسفل از دوم درآب حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب
عن عروۃ انہ حدثہ بدرستی کہ عروہ حدیث کردہ ابن شہاب زہری را کہ ان عبد اللہ بن الزبیر حدثہ بدرستیکہ پدر او
عبد اللہ بن الزبیر حدیث کردہ اورا کہ ان رجلا من الانصار خاصم الزبیر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شراج الحرۃ
التی یسقون بها النخل بدرستیکہ مردے از انصار مخاصمہ کرد عبد اللہ بن الزبیر را نزد رسول خدا در سیل آب کہ از جانب حرہ بود
وشراج بکسر شین معجمہ ورا وجیم بمعنے مسیل آب جمع شرج ست ودر روایت بخاری لفظ شریج ست کہ آب می دادند مردم بآن
مسیل آب درختان خرما وباغہا را وحرہ بفتح حاے مہملہ وتشدید را نام موضعے ست وزمین سنگ لاخ سوختہ فقال
الانصاری سرح الماء یمر پس گفت مرد انصاری مر زبیر را بگذار آب را تا روان شود درجاے جاری شدن وے
غرض انصاری آن بود کہ زبیر آب را بگذارد تا آب بدہم نخیل خود را ونخیل انصاری درمابین نخیل زبیر بود وسرح بسین مہملہ ورا
وحاے مہملہ فابی علیہ پس اباآورد زبیر بران کہ آب را بگذارد فاختصموا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر **قولہ** ان رجلا من الانصار کذا فی البخاری وقال
القسطلانی زاد فی روایۃ شعیب عند البخاری فی الصلح قد شهد بدرا واسمہ قیل حمید فیما اخرجہ
ابو موسی المدینی من طریق اللیث عن الزهری ولم ار تسمیتہ الا فی هذا الطریق انتهی وهذا مردود بما فی
بعض طرقہ انہ شهد بدرا ولیس فی البدریین احد اسمہ حمید انتهی اقول روایۃ البخاری فی الصلح دلیل علی
انہ کان مومنا لا منافقا کما قیل اذ اسم الانصار لم یتعارف بین السلف فی اهل النفاق فانہ صفۃ مدح لا سیما
اهل بدر قال التوربشتی الاولی بالتصحیح بدینہ ان یقول هذا قولہ ان للشیطان فیہ تمکنہ عند الغضب
وغیر مستبعد من الصفات البشریۃ الابتلاء بامثال ذلک وقال النووی حکی الداؤدی ان هذا الرجل کان
منافقا وقولہ فی حدیث الانصاری لا یخالف ذلک لانہ من قبیلتهم لا من الانصار المسلمین انتهی اقول لم
یجب عن قولہ شهد بدرا فقول التوربشتی اولی **قولہ** فی شراج الحرۃ بکسر الشین المعجمۃ وبالجیم جمع شرجۃ بفتح
فسکون وهی مسائل الماء بالحرۃ ای ارض ذات الحجارۃ السود وکانا یسقیان من ماء واحد فتنازعا فی تقدیم السقی

قوت المغتذی

فی شراج الحرۃ بکسر الشین المعجمۃ وآخرہ جیم جمع شرجۃ بفتح الشین وسکون الراء وهی مسائل الماء والحرۃ ای
ارض ذات الحجارۃ السود سرح الماء بفتح السین المهملۃ وتشدید الراء المکسورۃ وحاء مهملۃ ای ارسلہ

عارضۃ الاحوذی

ومن قبل فربما امذی وکان بمنزلۃ من اکثر من شرب الماء فربما زاد بولہ فهذا الحدیث خیر من حدیثهم وکان عمر یقبل امراتہ عاتکۃ وهو صائم فلا ینهاها والذی یعول علیہ جواز ذلک کلہ الا ان یعلم من نفسہ انہ لا یسلم عن مفسد فلا یلم الشریعۃ ولکن لیلم نفسہ الامارۃ بالسوء المسترسلۃ علی المخاوف لا صیام لمن لم یجزم الصیام من اللیل روی عبد اللہ ابن عمر عن اختہ حفصۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ قال تفرد برفعہ یحیی بن ایوب الاسناد هذا حدیث عزیز لم یقع لاحد من اهل المغرب قبل رحلتی وهو من فوائد ی الخمسین التی انفردت بها بابلاغها عن الشریعۃ الی اهل المغرب فظنوا انہ لا یوجد صحیحا وقد قرأت ببغداد وقرأ علی بن ابی الحسین المبارک ابن عبد الجبار وانا

شرح سراج احمد

مخاصمہ کردند مرد انصاری و زبیر و ہمراہان وے نزد آنحضرت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للزبیر اسق یا زبیر ثم ارسل
الماء الی جارك پس فرمود آنحضرت مر زبیر را آب بدہ ای زبیر باغ خود را و بگذار آب را بسوی ہمسایہ خود انصاری فغضب الانصاری
پس خشمناک شد انصاری فقال یا رسول اللہ ان کان ابن عمتك پس گفت مرد انصاری حکم کردی بآن ازینجہت کہ ہست پسر عمہ
تو صفیہ و رعایت خاطر وی میکنی آن بفتح ہمزہ مصدریہ است فتلون وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنایت ست از غضب پس
متغیر شد روی مبارک آنحضرت از غصہ ثم قال یا زبیر اسق ثم احبس الماء پستر فرمود آنحضرت ای زبیر آب بدہ باغ خود را پستر نہہ کن آب را
حتے یرجع الی الجدر و چنان بند کن مسیل آب را تا بالا آید آب بسوی بنیاد دیوار ہا جدر بفتح جیم و سکون دال مہملہ فقال الزبیر واللہ
انی لاحسب نزلت ھذہ الآیۃ فی ذلك پس گفت زبیر بخدا ہر آئینہ سوگند بدرستی کہ من ہر آئینہ گمان میدارم کہ فرود آمد این آیت
درین قصہ فلا و ربك لا یومنون حتی یحکموك فیما شجر بینھم پس نیست چنانکہ زعم میکنند کہ ما ایمان آوردیم بخدا سوگند کہ حقیقت
ایمان نمی دارند تا آنکہ حکم گردانند ترا در چیزے کہ اختلاف و اختلاط می کنند میان خویش ثم لا یجدوا فی انفسھم حرجا پستر نیابند
در دلہاے خویش تنگیے و شکے مما قضیت از چیزے کہ حکم کردی تو و یسلموا تسلیما و بسپارند امر خویش را بسوی حق تعالی سپردنی و لفظ
و یسلموا تسلیما در بعضے نسخ ست و در بعضے نسخ الآیۃ ست ھذا حدیث حسن و روی شعیب بن ابی حمزۃ عن الزھری عن عروۃ بن
الزبیر عن الزبیر و لم یذکر فیہ عن عبد اللہ بن الزبیر و ذکر نکردہ است شعیب در اسناد عبارت عن عبد اللہ بن الزبیر را و رواہ عبد اللہ
ابن وھب عن اللیث و یونس عن الزھری عن عروۃ عن عبد اللہ بن الزبیر نحو الحدیث الاول مانند حدیث اول و رمضمون باب ما جاء
فی من یعتق ممالیکہ عند موتہ و لیس لہ مال غیرھم بابست در بیان آنچہ آمدہ است در حق کسیکہ آزاد کند بندگان خود را نزد موت خود
در حالے کہ نباشد مر او را مالی سوائے این غلامان حدثنا قتیبۃ قال نا حماد بن زید عن ایوب عن ابی قلابۃ عن ابی المھلب عن عمران بن حصین ان رجلا
من الانصار اعتق ستۃ اعبد لہ بدرستے کہ مردے از انصار آزاد کرد شش نفر را کہ مملوک بودند مر او را عند موتہ نزد موت خود

شرح ابی الطیب

قولہ سرح الماء امر من التسریح ای ارسلہ **قولہ** اسق یا زبیر قال بعض الشراح بفتح الھمزۃ المقطوعۃ و بکسرھا علی
الوصل انما امرہ بہ لان ارضہ کانت اعلی من ارض الانصاری **قولہ** ان کان ابن عمتك بفتح الھمزۃ علی انھا حرف مصدریۃ
ای حکمت بذلك لاجل ان او بسبب ان کان او مخففۃ بتقدیر اللام ای لاجل انہ کان ابن عمتك و روی بالکسر علی انھا
مخففۃ و الجملۃ استئناف فی موضع التعلیل **قولہ** فتلون وجہ ای تغیر و ظھر فیہ اثر الغضب مما سمع منہ **قولہ** الی الجدر بفتح
الجیم و کسرھا و سکون الدال و ھو الجدار قیل المراد بہ ما رفع حول المزرعۃ کالجدار و قیل اصول الشجر و الاقرب ان المراد بہ
جدار الحائط قال السیوطی معزیا الی العراقی المراد بہ جدار الحائط و قیل جدار النخل انتھی امرہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا
بالایثار و المسامحۃ بان یسقی شیئا یسیرا ثم یرسلہ الی جارہ فلما قال الانصاری ما قال و جھل موضع حقہ امرہ بان
یاخذ تمام حقہ و یستوفیہ فانہ اصلح لہ و فی الزجر ابلغ **باب** ما جاء فی من یعتق ممالیکہ عند موتہ و لیس لہ مال
غیرھم **قولہ** ستۃ اعبد لہ بفتح الھمزۃ و ضم الباء الموحدۃ بینھما عین ساکنۃ جمع عبد ای ستۃ ممالیك لہ

قوت المغتذی

الی الجدر بفتح الجیم و کسرھا و سکون الدال المھملۃ و ھو الجدار قال العراقی و المراد بہ جدار الحائط و قیل جدار النخل

عارضۃ الاحوذی

اسمعہ ایضا اخبرکم
القاضی ابو الطیب
الطبری اخبرنا الدارقطنی
و اسندہ کما اسندہ
یحیی بن ایوب قال اخبرنا
ابو القاسم بن منیع املاء
حدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ
حدثنا خالد بن مخلد
حدثنا اسحق بن حازم
عن عبید اللہ بن ابی بکر
عن سالم عن ابن عمر عن
حفصۃ قالت قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا صیام لمن لم یفرضہ
قبل الفجر قال و حدثنا
الحسین بن اسمعیل
القاضی حدثنا زھیر
ابن محمد حدثنا خالد بن
مخلد و قال لمن لم یفرضہ
من اللیل قال حدثنا
ابو بکر بن احمد بن محمد بن
موسی بن ابی حامد حدثنا
روح بن الفرج ابو الزنباع
البصری بمکۃ حدثنا
عبید اللہ بن عباد ابو عباد
حدثنا الفضل بن فضالۃ
حدثنا ابن ایوب عن
یحیی بن سعید عن
عمرۃ عن عائشۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال
من لم یبیت الصیام
قبل الفجر فلا صیام لہ
تفرد بہ عبید اللہ بن عباد
عن الفضل بھذا الاسناد

بقیہ صفحہ ۱۰۶

شرح سراج احمد

ولم يكن له مال غيرهم ونبود مراد را مالی سوای این غلامان شش نفر فبلغ ذلك النبی صلی الله علیه وسلم پس رسیدآن خبر بآنحضرت فقال له قولا شديدا پس فرمود مراورا آنحضرت قولی سخت قال ثم دعاهم گفت عمران بن حصین پس نزد خواند آنحضرت ایشان را فجزأهم پس قسمت کرد ایشان را سه حصه ثم اقرع بينهم پس قرعه انداخت میان ایشان فاعتق اثنين وارق اربعة پس آزاد کرد یعنی حکم کرد بآزادی دو غلام وبنده گردانید چهار را یعنی حکم کرد به بندگی ایشان ازین جا معلوم می شود که اعتاق در مرض موت نافذ می گردد از ثلث از جهت تعلق حق ورثه بمال وی وهمچنین وصیت وتصدق وهبه ومانند آن نافذ است از ثلث مال وفی الباب عن ابی هريرة اخرجه عبد الرزاق عن ابی قلابة قال اعتق رجل عبدا له ليس له مال غيره عند موته فاعتق النبی صلی الله علیه وسلم ثلثه واستسعاه فی الثلثين حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه عن عمران بن حصين كالامام مالك عن يحيى بن سعيد وعن غير واحد عن الحسن ابوسعيد بن ابی الحسن بن يسار البصری الانصاری مولى زيد بن ثابت ومحمد بن سيرين من طريق قتادة وحميد الطويل لسماك بن حرب عن عمران بن حصين ووصله مسلم من هشام بن حسان وابوداود من ايوب ويحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين عن عمران والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحق يرون القرعة فی هذا وفی غيره اعتقاد میکنند که انداخته شود قرعه درین ودر غیر وی وکیفیت قرعه این ست که بگیرد چند کاغذ را که برابر باشند پس بنویسد در یکی از آنها لفظ عتیق ودر دیگر رقعه لفظ رق بنویسد ومخلوط کرده بپوشند در چیزی وبیرون آرد یک رقعه را از آنها پس اگر بیرون آمد نام عتیق آزاد شود آن بنده که بنام او برآورده شده است آن رقعه وبنده مانند آن دو باقی واگر بیرون آید نام رق رقیق شود آن بنده که بنام او رقعه برآمده وبیرون کند بنام دوم رقعه دیگر را پس اگر بیرون آید سهم عتیق آزاد گردد آنکه بنام او برآمده ورقیق بود سوم واگر بیرون آید سهم رق رقیق ماند آنکه

شرح ابی الطیب

قوله ولم يكن له مال غيرهم بالنصب على انه خبر يكن ومال اسمها وله جار ومجرور متعلق بيكن وضبط بعض الشراح غيرهم بالرفع والظاهر انه بناء على انه صفة مال والخبر كلمة له مقدم **قوله** فقال له قولا شديدا ای قال فی شانه قولا شديدا وفی النسائی لقد هممت ان لا اصلی عليه بدل قوله وقال له قولا شديدا وفی رواية ابی داود وقال لو شهدته قبل ان يدفن لم يدفن فی مقابر المسلمين انتهى وبه تبين معنى قولا شديدا ثم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم محمول على الزجر الشديد والتهديد بالاكيد ولا يلزم من قوله هممت وقوله لو شهدته انه لو حضرته الصلوة عليه ولم يدفن لانه لا يلزم من الهم تركها وقال السيوطی وفی رواية البيهقی لو علمنا ما صلينا عليه **قوله** فجزاهم وفی مسلم فجزاهم اثلاثا بتشديد الزای وتخفيفها لغتان مشهورتان ذكرهما ابن السكيت وغيره قاله النووی ای قسمهم اثلاثا وهو مبنی على تساوی قيمهم قال زين العرب وهذا لان اكثر عبيدهم الزنوج وهم متساوون فی القيمة قال النووی وقال ابو حنيفة يعتق من كل واحد قسطه ويسعى فی الباقی وبه قال الشعبی وشريح والحسن البصری انتهى اقول هذا اذا كان قيمتها مختلفة واما هذه القضية فيحتمل ان قيمتها متساوية كما قال زين العرب

قوت المغتذی

فقال له قولا شديدا فی رواية النسائی فقال قد هممت ان لا اصلی عليه وفی رواية البيهقی لو علمنا ما صلينا عليه

عارضة الاحوذی

وكلتهم العربية قوله يجمع يعنی به ينوی واصله فی جمع شتات الرای وتقسيم الخواطر الى وجه واحد ومنه قول العربی يا ليت شعری والمنی لا ينفع هل اغدون يوما وامری مجمع وروی يبيت يعنی يقطع عليه ويرجع الى الاول ای يحذف عنه ما يعارضه وتفرد عن سواه بيبيت من البيات وهو ما يكون من الليل ولا يقال لما يكون من النهار تبييت ويورضه يثبته ثبوت الارض فان يبرد التردد فان يقول اصوم غدا او لا فلا يكون مجمعا ولا باتا ولا ارضا ولا مبيتا فلا يكون صائما الاحكام والفوائد والاصول قال القاضی ابو بكر بن العربی رضی الله عنه هذا الحديث اصل من الفقه وركن من اركان العبادات واصل من اصول مسائل الخلاف واما تعلقه باصول الفقه فان القدرية البست به على سلفنا الاصوليين فاسلكتهم فی ضنك من النظر قالت لهم ان النفی بلا اذا اتصل باسم على تفصيل فانه

الترجمة

شرح سراج احمد

بیرون آمده نام وی وآزاد گردد سوم وتمسک ایشان بظاہر این حدیث ست واما بعض اهل العلم من اهل الکوفة یعنی امام
ما ابو حنیفه وغیرهم چنانکه شعبی وشریح وحسن فلم یر وا القرعة پس اعتقاد نمی کنند قرعه را وقالوا یعتق من کل عبد الثلث
ویستسعی فی ثلثی قیمته وگفته اند این علماء که آزاد شود از هر بنده یک ثلث وسعی کرانده شود که کسب کنند در دو ثلث باقی بیش خویش
وخود را آزاد کنانند وابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ویقال معویة بن عمرو **باب** ماجاء فی من ملک ذا رحم محرم
باب ست در بیان انچه آمده است در حق کسی که مالک گردد محرم خود را حدثنا عبد الله بن معویة الجمحی نا حماد بن سلمة عن قتادة وعن
الحسن عن سمرة ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال من ملک ذا رحم محرم فهو حر کسیکه مالک گردد خداوند رحم محرم را
پس او آزاد باشد وذی رحم کسیکه قرابت ولادت دارد که بوساطت رحم ست واین شامل ست ولد را ووالد را وبرادر را وعم
را وجز ایشان را ومحرم آنکه نکاح وی جائز نباشد پس ابن عم وامثال آن بیرون رفتند واین مذهب امام ما ابو حنیفه است که این حکم
تمام اولی الارحام را شامل ست مخصوص بقرابت ولایت نیست چنانکه ائمہ دیگر میگویند هذا حدیث لا نعرفه مسندا الا
من حدیث حماد بن سلمة وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن قتادة عن الحسن عن عمر شیئا من هذا حدثنا عقبة بن مکرم
بضم میم وسکون کاف وفتح رای مهمله العمی بفتح مهمله وتشدید میم کسر البصری وغیر واحد قالوا انا محمد بن بکر البرسانی عن حماد بن سلمة عن
قتادة وعاصم الاحول عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال من ملک ذا رحم محرم فهو حر ولا نعلم احدا ذکر
فی هذا الحدیث عاصما الاحول عن حماد بن سلمة غیر محمد بن بکر والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم وقد روی
عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال من ملک ذا رحم محرم فهو حر اخرجه النسائی وقال منکر تفرد به ضمرة عن الثوری
ومصنف میگوید رواه ضمرة بن ربیعة عن سفیان الثوری عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیہ وسلم ولا یتابع
ضمرة بن ربیعة علی هذا الحدیث ومتابعت کرده نمیشود ضمره بن ربیعه برین حدیث وهو حدیث خطاء عند اهل الحدیث
وآن حدیث خطا ست نزد محدثین واخرجه الحاکم وقال البیهقی وهم فیه وانما اراد حدیث نهی عن بیع الولاء وهبته وحدیث من ملک
ذا رحم محرم منه فهو حر اخرجه اصحاب السنن عن سمرة قال ابو داود لم یروه الا حماد وقد شک فیه مرة فقال عن سمرة فی ما احسب وارسله
شعبة فقال عن قتادة عن الحسن وقال الترمذی فی العلل الکبری یروی عن الحسن عن سمرة قوله وقال ابن المدینی منکر واخرجه
الطحاوی عن الاسود عن عمر رضی الله عنه موقوفا واخرجه ابو داود والنسائی عن قتادة عن عمر منقطعا وفی الباب عن ابن عباس ان
جاء رجل باخیه فقال انی ارید ان اعتق اخی هذا فقال ان الله تعالی اعتقه حین ملکته اخرجه الدارقطنی وفیه العرزمی
والکلبی کما فی تخریج الهدایة **باب** ماجاء من زرع فی ارض قوم بغیر اذنهم باب ست در بیان انچه آمده است کسیکه کشت کند

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فیمن ملک ذا محرم **قوله** ذا رحم ای قرابة **قوله** محرم احتراز عن غیره وهو بالجر وکان القیاس ان
یکون بالنصب لانه صفة ذا رحم لا نعت رحم وهو من باب جر الجوار کقوله بیت ضب خرب وماء شن بارد وان روی
مرفوعا کان له وجه **قوله** فهو حر ای ذو رحم محرم ذکرا کان او انثی حر فضمیر فهو لذا رحم لا لمن وعلی هذا فمن
شرطیة مبتدأ خبرها الجملة الشرطیة لا الجملة الجزائیة کما ذکره کثیر من المحققین فلا یلزم خلو الجملة الخبریة عن العائد
وان جعلت الجملة الجزائیة خبرا وجعلت من موصولة فلا بد من القول بتقدیر العائد ای فهو معتق علیه **باب** ماجاء من زرع ارض قوم

عارضة الاحوذی

مجمل وفاوضوهم علیه و
ناظروهم فیه وما کان قط لهم
ان یفعلوا هذا فانها شرکة
معهم فی التلاعب بالشریعة
ان النبی صلی الله علیہ وسلم
لم یبعث لبیان المشاهدات
واثبات الحسیات وانما
بعث لبیان الشرعیات فاذا
لقی شیئا فانا ننفیه شرعا وان
اثبته فانا نثبته شرعا فلیس
فی کلامه بذلک احتمال
فیدخله اجمال وانظر تمهید
هذا فی التمحیص تلقه ان
شاء الله واما کونه رکنا
من ارکان العبادات فان
النبی صلی الله علیہ وسلم قد
بنی للطاعات رکنا وعمد
للعبادات عمادا وعد به الیه
ربه فقال انما الاعمال بالنیات
وانما لکل امرئ ما نوی
قد بینا فی سراج المریدین
فی القسم الرابع من التفسیر
منزلة النیة ومرتبة
الاخلاص فی الملة فهی رکن
التوحید اصلا وکل عمل
فرعا کان من الدین والدنیا
وما زال هذا الرکن ثابتا و
حجارته مرضوضة وصلاته
منسحبة جاء زفر بن الهذیل
من اصحاب ابی حنیفة ر
فقال وهی المسألة الاولی
یجزی صوم رمضان من
غیر نیة لانه یعنی مستحق لله
لا یجزی فیه غیره قلنا

شرح سراج احمد

در زمین قومی بی اذن آن قوم حدثنا قتیبة قال نا شریك بن عبد الله النخعی عن ابی اسحق عن عطاء عن رافع بن خدیج
ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من زرع فی ارض قوم بغیر اذنهم فلیس له من الزرع شیء وله نفقته هر که کشت کند در
زمین گروهی بی اذن ایشان پس نمیرسد مر زارع را از کشت چیزی هست مر زارع را نفقه وی او اجرت مشقت وی که در کشت
کاری کرده است هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ابی اسحق الا من هذا الوجه بهمین اسناد که مذکور شده است
و آن این است من حدیث شریك بن عبد الله النخعی والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق
و فی فتاوی الخلاصة ولو زرع الغاصب فی الارض المغصوبة فالخارج له ویضمن نقصان الارض وفی الجامع الصغیر یرفع قدر ما
بذر ویا اتفق ویتصدق بالفضل وسالت محمد بن اسمعیل البخاری عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن وقال لا
اعرفه من حدیث ابی اسحق الا من روایة شریك قال محمد بن اسمعیل البخاری ونا معقل بن مالك البصری قال نا عقبة بن
الاصم عن عطاء عن رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه و این دیگر طریق را مصنف ذکر کرد برای تائید و تقویت
حدیث **باب ما جاء فی النحل والتسویة بین الولد** باب است در بیان انچه آمده است در ذکر عطیه دادن و برابری کردن میان
اولاد نحل بضم نون بمعنی عطا حدثنا نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمن المخزومی المعنی واحد یعنی تفاوت الفاظ است
و معنی یکی است قالا نا سفیان عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمن وعن محمد بن النعمان بن بشیر یحدثان عن النعمن بن بشیر ان
اباه نحل ابنا له غلاما حمید و محمد هر دو حدیث میکردند از نعمان بن بشیر که پدر نعمان بخشید و داد نعمان را بنده فاتی النبی
صلی الله علیه وسلم یشهده پس آمد بشیر آنحضرت را که گواه میکرد آنحضرت را تا دیگر کسان از برادران با وی متعرض نگردند فقال
اکل ولدك قد نحلته مثل ما نحلت هذا پس فرمود آنحضرت آیا تمام پسران خود را تحقیق دادی مانند چیزی که دادی تو نعمان
را قال لا گفت بشیر ندادم قال فاردده فرمود آنحضرت پس باز بگیر بنده را از وی در شفقت بر پسران و اولاد برابری باید کرد

شرح ابی الطیب

بغیر اذنهم ای بغیر امرهم و رضاهم **قوله** فلیس له من الزرع شیء یعنی ما حصل من الزرع یکون لصاحب الارض ولا یکون لصاحب البذر الا بذره
والیه ذهب احمد وقال غیره ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعلیه نقصان الارض کذا ذکره بعض علمائنا اقول هو
مخالف للحدیث الا انه حدیث ضعیف **قوله** حسن غریب فی شرح السنة هذا حدیث ضعفه بعض اهل العلم اقول و
مال المص الی الصحة **باب** ما جاء فی النحل والتسویة من الولد **قوله** ان اباه ای بشیر بن سعد بن ثعلبة **قوله** نحل ابنا له
غلاما کلمة نحل بفتح النون وفتح الحاء المهملة کاعطی معنی وتعدیة ومفعوله الاول ابنا له والثانی غلاما ای اعطی ابنا من
ابنائه عبدا والابن هو نعمان کما هو مفهوم من سیاق روایة البخاری **قوله** یشهده من الاشهاد **قوله** اکل ولدك قد نحلته بهمزة الاستفهام علی طریق الاستخبار وکل منصوب بنحلت المقدر یفسره ما بعده ویحتمل الرفع علی الابتداء وخبره ما بعده والاول ارجح ولمسلم
اکلهم وهبت له مثل هذا **قوله** قال لا وفی الموطا للدار قطنی من روایة ابن القاسم قال لا والله یا رسول الله کذا فی ارشاد الساری
قوله فاردده بهمزة وصل وضم دال مهملة تمسك به من اوجب التسویة فی عطیة الاولاد وبه صرح البخاری وهو مذهب طاوس
والثوری وحمل الجمهور الامر علی الندب والنهی علی التنزیه فیکون للوالد وان علا ان یهب لاحد ولدیه اکثر من الاخر ولو
ذکرا لئلا یفضی ذلك الی العقوق وفارق الارث بان الوارث راض بما فرض الله تعالی له بخلاف هذا

عارضة الاحوذی

له ورضیك ان الامر کما
وصفت فهذا الزمان الذی
عین لفعل یکون لله قربة
ان وجد فیه الفعل فاین
النیة التی تصیره قربة و
تعد للخروج عن عهدة الامر
به فان قیل وهی الثانیة
فقد قلتم انه یجزی بنیة
واحدة فی اوله لجمیع ایامه
وهی عبادات مختلفة
تحول بینها افعال منافضة
وهی الاکل والشرب والوطی
وتحول بینها ازمان مختلفة
من اللیل قال القاضی ابو بکر
ابن العربی رضی الله عنه و
هی مسالة عسرة تفرد بها
مالك واحمد وقد مهدناها
فی کتاب الانصاف لتکملة
الاشراف وجملة الامر ان
المسالة تبتنی علی راس
وهو ان رمضان کله
عبادة واحدة او عبادات
والادلة فیه متعارضة
فالذی یدل علی انه
عبادة واحدة انه لا
یتخلله صوم آخر والذی یدل
علی انه عبادات ان افساد
یوم منه لا یتعدی الی
الآخر وهذا الاصل متفرع
علی ابی حنیفة والشافعی
لان افساد رکعة من
الصلوة لا یتعدی عندهم
الی جمیعها وکذلك
نقول نحن فی مسائل

شرح سراج احمد

هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن النعمان بن بشير والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يستحبون التسوية بين الولد مستحب می دارند برابری ميان اولاد حتى قال بعضهم يسوى بين ولده حتى في القبلة تا آنكه گفته اند بعضی علماء برابری کند میان اولاد خود تا آنکه برابری کند در بوسه دادن ہم وقال بعضهم يسوى بين ولده في النحل والعطية الذكر والانثى سواء وگفته اند بعضی علماء برابری کند میان اولاد خود در عطیه دادن کو دک و دختر برابر اند و ہیچ تفاوت نباید کرد در شفقت وهو قول سفين الثوري وقال بعضهم التسوية بين الولد ان يعطى الذكر مثل حظ الانثيين وگفته اند بعضی علماء برابری کردن میان اولاد این ست که داده شود مرد را مانند حصه دو زن یعنی مرد را مضاعف زن باید داد در شفقت و غیره نیز ہمچنین باید کرد مثل قسمة الميراث مانند قسمت میراث که مرد او را دو چند حصه است وهو قول احمد واسحق **باب ما جاء في الشفعة** باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر شفعه بضم شین معجمه و سکون فاء و حکایت کرده شده است ضم آن را و آن در لغت بمعنی ضم ست و در شرع مالک شدن ست زمین را بجبر بر مشتری بآن چیز که خریده است مشتری بآن چیز حدثنا علي بن حجر قال نا اسمعيل بن علية عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جار الدار احق بالدار ہمسایۂ خانه لائق تر ست بگرفتن خانه از دیگر کس و حق ہمسایه است اگر احتیاج باشد او را بخانه و اگر ہمسایه نگرفت پس از علم بفروختن خانه ہر کس که خواہد بگیرد و خرید نماید قال ابو عيسى وفي الباب عن الشريد بن سويد الثقفي اخرجه احمد في سننه بلفظ جار الدار احق بالدار من غيره وابي رافع اخرجه البخاري من رواية عمرو بن الشريد عن ابي رافع انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسقبه قيل يا رسول الله وما سقبه قال شفعته واخرجه اسحق من هذا الوجه باللفظين باسنادين احق بسقبه واحق بشفعته

شرح ابی الطیب

وبان الذكر والانثى انما يختلفان في الميراث بالعصوبة اما بالرحم المجرد فهما سواء كالاخوة من الام والهبة للاولاد امر بها صلة للرحم نعم ان تفاوتوا حاجة قال ابن الرفعة فليس من التفضيل والتخصيص المحذور السابق **قوله** في النحل بضم فسكون مصدر نحلته اي اعطيته بلا عوض وبكسر ففتح جمع نحلة قال الله تعالى واتوا النساء صدقاتهن نحلة اي هبة من الله تعالى لهن فريضة عليكم **باب ما جاء في الشفعة قوله** جار الدار احق بالدار اي جار الدار احق بشفعة الدار لما سياتي الجار احق بشفعته او التقدير احق بشرائها اذا بيعت من غيره واخرج البخاري عن ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بسقبه قال العسقلاني بفتحتين ويجوز بالفتح ثم السكون وهو القرب والملاصقة انتهى اي الجار احق بسبب قربه للشفعة من غير الجار وقيل اراد بالسقب الشفعة للخبر الاتي الجار احق بشفعته احتج به الامام ابو حنيفة على ثبوت الشفعة للجار واحتج الشافعي على ان لا شفعة للجار بخبر فاذا وقعت الحدود فلا شفعة وحمل هذا الحديث على ان يراد بالجار الشريك ويمكن ان يجاب انه يا باه قوله جار الدار احق بالدار ولا شك انه لا يتبادر الى الذهن من جار الدار احق بالدار الا الملاصق لا الشريك خصوصا **قوله** اذا كان طريقهما واحدا وقد يقال التاسيس خير من التاكيد كما قيل لكن لا تقوم الحجة بمثل ذلك

عارضة الاحوذی

من الصلوة ولهذا الاصل اختلف قول مالك من تجديد النية وبه اقول الثالثة قال ابو حنيفة تكفيه نية الصوم مطلقا وان لم ينو رمضان لان الوقت قد عين له فرجع مطلق اللفظ اليه وهذا فاسد لوجهين احدهما ان يكون له ثواب صوم مطلق لا رمضان كما نوى لقوله صلى الله عليه وسلم ولكل امرئ ما نوى الثاني انه تبطل بصلوة المغرب مثلا فان الوقت عند الغروب معين لها ثم لابد من تعيين النية فيه ولا يكفيه مطلق نية الصلوة الرابعة ولا تجزيه نية من النهار حتى يكون مع الفجر او قبله كما جاء في الحديث وقال ابو حنيفة يجوز بنية من النهار اذا كان في معظم النهار قبل الزوال وان كانت النية قد عزبت ولم تحضر الا في الزوال وما بعده لم يجزه وتعلق في ذلك باثر ونظر اما الاثر فحديث احدها يوم عاشوراء في الصحيح ان سلمة بن الاكوع قال امر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من اكل او شرب فليصم بقية يومه ومن لم يكن ياكل فليصم

شرح سراج احمد

وانس بن مالک واخرجہ النسائی والبزار من روایۃ عیسی بن یونس عن سعید عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ رضی اللہ عنہ وبہ عن قتادۃ عن انس قال البزار جمیعا عیسی بن یونس فاخرجہ الاربعۃ وابن حبان والبزار والدارقطنی کلہم من روایۃ قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ بلفظ جار الدار احق بدار الجار او الارض وفی لفظ جار الدار احق بشفعۃ الدار حدیث سمرۃ حدیث حسن صحیح وقد روی عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ اخرجہ البزار وروی عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ النسائی والبزار والصحیح عند اہل العلم حدیث الحسن عن سمرۃ کما اخرجہ النسائی والبزار ولا نعرف حدیث قتادۃ عن انس الا من حدیث عیسی بن یونس وحدیث عبد اللہ بن عبد الرحمن الطائفی عن عمرو بن الشرید عن ابیہ عن جدہ سوید الثقفی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کما اخرجہ النسائی وابن ماجہ ہو حدیث حسن صحیح وروی ابراہیم بن میسرۃ عن عمرو بن الشرید عن ابی رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اخرجہ البخاری مصنف گوید سمعت محمد بن اسمعیل البخاری یقول کلا الحدیثین عندی صحیح

باب ما جاء فی الشفعۃ للغائب باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر شفعہ برای غائب شفعہ بضم شین مشتق ست از شفع بمعنی ضم کردن وجفت ساختن تسمیہ کردہ شد بآن زیرا کہ در وی ضم کردن زمین خریدہ شدہ را بزمین شفیع حدثنا قتیبۃ قال نا خالد بن عبد اللہ الواسطی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجار احق بشفعتہ ینتظر بہ وان کان غائبا اذا کان طریقہما واحدا ہمسایہ احق ست بشفعہ وانتظار بردہ می شود ورا اگرچہ غائب باشد ودر بعضی اصول ان کان بی وا وست وقتیکہ ہر دو طریق یک وشریک باشند در راہ ہذا حدیث حسن غریب ولا نعلم احدا روی ہذا الحدیث غیر عبد الملک بن سلیمان عن عطاء عن جابر وقد تکلم شعبۃ فی عبد الملک بن ابی سلیمان من اجل ہذا الحدیث وتحقیق سخن کردہ است شعبہ در شان عبد الملک بن ابی سلیمان از جہت این حدیث وعبد الملک ہو ثقۃ مامون عند اہل الحدیث وعبد الملک ثقہ مامون بود نزد اہل حدیث لا نعلم احدا تکلم فیہ غیر شعبۃ من اجل ہذا الحدیث نمی دانیم ہیچکس را کہ سخن کردہ روی سوای شعبہ از جہت ہمین حدیث وقد روی وکیع عن شعبۃ عن عبد الملک ہذا الحدیث واین طریق دیگر ذکر کردہ وروی عن ابن المبارک عن سفین الثوری قال عبد الملک بن ابی سلیمان میزان یعنی فی العلم وروایت کردہ شدہ است از عبد اللہ بن المبارک از سفین ثوری کہ گفت سفیان عبد الملک بن ابی سلیمان میزان بود در علم سفین ثوری دمیکند قول شعبہ را کہ جرح کردہ بود در عبد الملک بن ابی سلیمان والعمل علی ہذا الحدیث عند اہل العلم ان الرجل احق بشفعتہ وعمل ہم برین حدیث ست نزد اہل علم کہ بدرستی کہ آدمی سزاوارتر ست بشفعہ خود وان کان غائبا واگرچہ باشد آدمی ہمسایہ غائب وہمسایہ موقوف ازبیع خانہ را تا بہ آمدن او فاذا قدم فلہ الشفعۃ پس چون بیاید پس ست مر او را حق شفعہ اگر خواہد بگیرد آن را واگر نخواہد بگذارد وبدست دیگر کس بفروشد وان تطاول ذلک واگرچہ دراز شود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الشفعۃ للغائب **قولہ** ینتظر بہ ای بالجار وہو علی صیغۃ بناء المفعول وفی بعض الروایات ینتظر بہا ای بشفعتہ **قولہ** فاذا قدم فلہ الشفعۃ الخ یفید ان لیس معنی قولہ ینتظر بہ ان البائع ینتظر ولا یبیع وانما معناہ ان المشتری ینتظر بہ فی قطع حق الشفعۃ ویحتاج الی اذنہ فی ذلک لکن احادیث الاذن ظاہرہا ان البائع یحتاج الی الاذن ولا یحل لہ البیع بدونہ لکن العلماء حملوہا علی کراہۃ البیع واللہ تعالی اعلم

عارضۃ الاحوذی

یومہ فان الیوم یوم عاشوراء وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا یوم عاشوراء ولم یکتب اللہ علیکم صیامہ وانا صائم فمن شاء فلیصم ومن شاء فلیفطر والثانی یاتی فی صوم التطوع وعول ابو حنیفۃ علی قیاس صوم رمضان علی النفل وانہ یجوز بنیۃ من النہار فحمل علیہ الفرض ویمشی لہ الکلام مع الشافعی واما نحن فلا نری شیئا من الصوم یجوز الا بنیۃ من اللیل لا فرضا ولا نفلا فلا یستقر لہ معنا قول وکان الخطیب باصبہان ابو المطہر حامد بن حجاء المعرانی وصل الینا حاجا سنۃ تسعین واربع مائۃ الی مدینۃ السلام فذکر لنا عن الشیخ الامام جمال الاسلام ابی بکر محمد بن احمد بن ثابت الخجندی فی ہذہ المسالۃ نکتۃ بدیعۃ وہی ان النیۃ فی القصد والقصد الی الماضی محال عقلا وانعطاف النیۃ معدوم شرعا واما یوم عاشوراء ان کان فی اول الفرض فالفرض من حین الخطاب وان کان فی وقت نسخ فرضہ وبقی تطوعا

شرح سراج احمد

زبان آمدن چه می فی موطا مالک انه بلغه ان سعید بن المسیب سئل عن الشفعة هل فیها من سنة قال الشفعة فی الدور والارضین ولا تکون الا بین الشرکاء مالک انه بلغه عن سلیمان بن یسار مثل ذلک القول یعنی انها تکون الشفعة الا بین الشرکاء وحکاه ابن المنذر عن عمر و عثمان وربیعة والزهری وعمر بن عبد العزیز وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد والجمهور وقال ابو حنیفة والثوری تثبت بالجوار واجیب عن الحدیث بان تخصیص ما لم یقسم بالذکر لا یدل علی نفی الحکم عما عداه واستدل امامنا ابو حنیفة بما رواه الاربعة وابن حبان والبزار من روایة قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال جار الدار احق بدار الجار او الارض کما قال المصنف قال الحافظ المغلطائی فی ما کتبه علی الترمذی قال ابن حزم قال ابن حبان والدارقطنی اخطأ الترمذی انما هو موقوف علی الحسن فنزدرین حدیث جرح ست که دلالت کند بر عبارتی که مصنف ایراد نموده ست که گفته لا نعلم احدا رواه الا عبد الملک وقد تکلم فیه شعبة لاجل هذا الحدیث و در تخریج هدایه پس از این عبارت میگوید وقال الشافعی نخاف ان لا یکون محفوظا وقال احمد هو منکر وقال یحیی بن سعید انکره الناس علیه ویقال انه رای عطاء اه درجه عبد الملک **باب اذا حدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة** باب ست در بیان آنکه چون حد کرده شوند حدود و واقع شوند حصها پس نیست شفعه حدثنا عبد بن حمید قال نا عبد الرزاق قال نا

[اضافات بین السطور: لاسیما اذا صح الحدیث فیما عداه ۱۲ — والسلم فهو فی حکم المرفوع ۱۲ — وانه کان ... قال فیه الترمذی ۱۲ — ولعل ابن ... عبد الملک ثقة مامون قال سفیان میزان ۱۲ — رجوا ... علیه نقلا عن السید ۱۲ — واذا کان عبد الملک ثقة مامونا عندهم فلا یحمل نسبة الادراج الیه ۱۲]

معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة هرگاه که واقع شد حدها و گردانیده شد راهها جدا جدا پس نیست شفعه از جهت عدم شرکت این حدیث دلالت میکند بر آنکه جار را شفعه نیست و متمسک غیر ائمه ما این حدیث ست هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه بعضهم مرسلا عن ابی سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وبه یقول بعض فقهاء التابعین مثل عمر بن عبد العزیز وغیره وهو قول اهل المدینة منهم یعنی از اهل مدینه یحیی بن سعید الانصاری وربیعة بن ابی عبد الرحمن ومالک بن انس وبه یقول الشافعی واحمد واسحق لا یرون الشفعة الا للخلیط اعتقاد نمی کنند شفعه را مگر برای خلیط وشریک فی لا یرون للجار شفعة اذا لم یکن خلیطا واعتقاد نمی کنند برای همسایه شفعه را وقتیکه نباشد همسایه شریک و خلیط وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الشفعة للجار و گفته اند بعضی اهل علم از صحابه و غیر ایشان که شفعه برای همسایه است واحتجوا بالحدیث المرفوع عن النبی صلی الله علیه وسلم قال جار الدار احق بالدار وقال و فرمود آنحضرت الجار احق بسقبه کما اخرجه البخاری من روایة عمرو بن الشرید عن ابی رافع وهو قول الثوری وابن المبارک واهل الکوفة **باب** بی ترجمه ست حدثنا یوسف بن

شرح ابی الطیب

باب اذا حدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة قوله اذا وقعت الحدود الخ ای اذا قسم الملک المشترک ووقعت الحدود ای الحواجز والنهایات وحصل لکل نصیب طریق مخصوص فلا شفعة والحاصل ان الشفعة انما هی ما دامت الارض مشترکة بینهم واما اذا قسمت وعین لکل منهم سهمه وجعل لکل قطعة طریق مفرد فلا شفعة قوله الجار احق بسقبه بفتحتین القرب وهو متعلق باحق ولیست الباء للسببیة ای الجار احق بالدار الساقبة ای القریبة ومن لا یقول بشفعة الجار یؤوله بحمل الجار علی الشریک فانه یسمی جارا ویحمل الباء علی السببیة ای احق بالبر والمعونة بسبب قربه مجاورة کما قال بعض العلماء اقول علی المذهبین یصح کون الباء سببیة فلیتامل

عارضة الاحوذی

واخبرهم قبل دخوله واشار الیهم به لانه قد کان اطلهم والا فلا معنی لتغیر هذا والذی یدل علی صحة هذا ان احدا لم یروان النبی صلی الله علیه وسلم امر فی یوم عاشوراء من اکل بقضاء فکیف یجری هذا علی اصل و قد اخبرنا الخطیب ابو المطهر عن الجنذی ان من اکل فی یوم من الایام جاز له ان ینوی بعد ذلک الفعل و هذا خرق للاجماع و قد قیدناه عنه فی کتاب بلغة النظر وسیأتی بیانه ان شاء الله

افطار الصائم المتطوع روی ابو عیسی عن ام هانئ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه ثم قلت انی اذنبت فاستغفر لی قال وما ذلک قالت کنت صائمة فافطرت قال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا قال فلا یضرک الاسناد ادخل ابو عیسی حدیث ام هانئ عن سماک وشعبة وذکر عن شعبة فیه اضطرابا واسم

ترجمہ

وگفتہ امام ابو حنیفہ و سفیان ثوری کہ ثابت میشود شفعہ بہمسائیگی نیز و جواب دادہ شدہ از حدیثی کہ تمسک کردہ ایشان است و آن حدیثی ست کہ روایت کردہ آنرا جابر کہ قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعۃ فی کل ما لم یقسم بتقسیم رابعہ کہ تخصیص کرد مر آنچہ قسمت کردہ نشدہ است بطور خاص اوجالا با بین دلالت نمی کند بر نفی بودن حکم از ما سوای آن و استدلال کردہ امام ما ابو حنیفہ بر ثبوت شفعہ بجوار بحدیثی کہ روایت کردہ آنرا ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و ترمذی و بزار و دارقطنی و ابن حبان و طحاوی از روایت قتادہ از حسن بصری از سمرۃ بن جندب از نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمود ہمسایۂ دار مستحق تر است بدار ہمسایہ یا زمین چنانچہ گذشت از ترمذی رحمہ اللہ ثم تلو علیک ما افادہ السید الامام فی بحثہ عقود الجواہر کی تنقیح المرام و تنکشف لک حقیقۃ المقام قال رحمہ اللہ الفضل المنعام عند بیان الخبر الدال علی شفعۃ الجوار وان الجار

باقی آئندہ

شرح سراج احمد

عیسی قال نا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الشریك شفیع شریك در زمین که فروخته می شود شفیع است والشفعة فی کل شیء وشفعه در هر چیز است از خانه ومنزل وبستان ومانند آن از غیر منقولات واز حیوانات ونباتات ومانند آن وهذا حدیث لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث ابی حمزة السکری وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا زیرا که میان ابن ابی ملیکه وآنحضرت واسطه است وهذا اصح مصنف گوید واین حدیث اصح است که مرسل است از حدیث مرفوع از جهة اسناد وحدثنا هناد قال نا ابوبکر بن عیاش عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه ولیس فیه عن ابن عباس یعنی نیست درین اسناد واسطه ابن عباس وهکذا روی غیر واحد عن عبد العزیز بن رفیع مثل هذا لیس فیه عن ابن عباس وهذا اصح من حدیث ابی حمزة وابو حمزة ثقة یمکن ان یکون الخطأ من غیر ابی حمزة حدثنا هناد قال نا ابو الاحوص عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ابی بکر بن عیاش وقال اکثر اهل العلم انما تکون الشفعة فی الدور والارضین وگفته اند اکثر اهل علم جز این نیست که هست شفعه در سراها وزمینها ولم یروا الشفعة فی کل شیء واعتقاد نمی کنند شفعه را در هر چیز وقال بعض اهل العلم الشفعة فی کل شیء والقول الاول اصح که در هر شیء شفعه نیست

باب ما جاء فی اللقطة وضالة الابل والغنم

باب است در بیان آنچه آمده است در ذکر لقطه وذکر گم شده شتران وبزان لقطه والتقاط از زمین بر گرفتن چیز را ولقطه بضم لام وسکون قاف وفتح آن نیز آمده وگفته اند که این فصیح تر است مالی که بر دارند آنرا از زمین واز خلیل بن احمد حکایت کرده اند که بفتح قاف نام شخصی بر دارنده است وبسکون قاف مال بر داشته شده واکثر رانند که بفتح قاف نیز نام مال است حدثنا الحسن بن علی الخلال قال نا یزید بن هارون وعبد الله بن نمیر عن سفین عن سلمة بن کهیل

شرح ابی الطیب

باب قوله عن ابی حمزة السکری هو محمد بن میمون المروزی السکری ثقة فاضل من السابعة مات سنة سبع او ثمان وستین **قوله** والشفعة فی کل شیء ظاهره ان الشفعة ثابتة فی المنقولات ایضا لکن الجمهور علی ان لا شفعة الا فی العقار لحدیث اخرجه مسلم عن جابر رضی الله تعالی عنه قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالشفعة فی کل شرکة لم تقسم ربعة او حائط انتهی ففیه دلالة علی ان الشفعة لا تثبت الا فیما لم یمکن نقله کالاراضی والدور والبساتین دون ما یمکنه کالامتعة والدواب قالوا الحکمة فی ثبوت الشفعة ازالة الضرر عن الشریك وخصت بالعقار لانه اکثر الانواع ضررا اثر الشرکة لا تختص بالمسلم بل تعم المسلم والذمی وبه قال الجمهور وفی نسخة والشرکة فی کل شیء فیفید مع ضم المقدمة الاولی فتثبت الشفعة فی کل شیء او فتکون الشفعة فی کل شیء **قوله** لا نعرفه الا من حدیث ابی حمزة السکری یعنی انه غریب قول ولا یضر ذلك لانه ثقة کما قدمناه

باب ما جاء فی اللقطة وضالة الابل والغنم اللقطة بضم اللام وفتح القاف ویسکن فی المغرب اللقطة الشیء الذی تجده ملقی فتأخذه قال الازهری ولم اسمع اللقطة بالسکون لغیر اللیث وقال الخلیل اللقطة بفتح القاف اسم الملتقط قیاسا علی نظائرها من اسماء الفاعلین کهمزة ولمزة واما اسم الملقوط فبسکون القاف

عارضة الاحوذی

ابن ام هانئ ووصله للحدیث او قطعه وادخل حدیث طلحة بن یحیی وقال حسن وقد اخبرنا ابو الحسین المبارك بن عبد الجبار الازدی اخبرنا طاهر بن عبد الله اخبرنا علی بن عمر حدثنا الحسین بن اسمعیل حدثنا محمد بن حسان الازرق حدثنا یحیی بن ابی الحجاج المنقری حدثنا سفیان الثوری عن طلحة بن یحیی عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنین قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یأتینا فیقول هل عندکم من غداء فان قلنا نعم تغدی وان قلنا لا قال انی صائم وانه اتانا ذات یوم وقد اهدی لنا حیس فقلت یا رسول الله انه قد اهدی لنا حیس وانا قد خبأنا لك قال اما انی اصبحت صائما فاکل قال الدارقطنی هذا اسناد صحیح قال الامام الحافظ وکذلك حدیث ابی عیسی فان وکیعا عن طلحة کسفیان عن طلحة خرج النسائی بحدیث ام هانئ من طرق وقال لی اقربه حدیث عروة زمیل لیس بالمشهور وحدیث الزهری الذی اسنده

المعنی یرجع ... بیتہ وجار الدار الاقرب ... نا نصر ابو حنیفة عن عبد الکریم بن ابی المخارق عن المسور بن مخرمة عن ابی رافع قال عرض علی سعد بیتا له فقال خذه فانی اعطیت به ... اعطیکه لانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الجار احق بسقبه وفی روایة بالصدار کذا رواه الحارثی من طریق محمد بن ابی زکریا وابی مطیع البلخی کلاهما عنه وقد روی هذا الحدیث من طریق الامام ... بینهما ثم ... رواه ... الصحیح ... الولید وابراهیم بن ... عن عبد ... ابی یوسف ... فقال اراد سعد ... الکسب عن ... فقال لبکاره ان یبیع دارا فانی اعطیت ... فانها ... سبعمائة ... لکن اعطیکها ... بها لما انت ... رسول الله صلی الله علیه وسلم ... لانی سمعت ... الجار احق ... یقول ... علیه وسلم ... رواه ... بشفعته ... الصنعانی ... عن ابی ... ابن یحیی ... الحمانی ... عن الامام ... رواه ... عن الامام فقال ... بن ...

شرح سراج احمد

عن سويد بن غفلة قال گفت سوید بن غفلہ بفتح معجمہ وفا والامیہ الجعفی مخضرم از کبار تابعین ست قدوم آورد بمدینہ روزی که دفن کرده شد آنحضرت وبود مسلمان در حیات آنحضرت پس نازل شد در کوفه ووفات کرد در سنه ثمانین از عمر یک صد وسی خرجت انا وزید بن صوحان بضم صاد مهمله وسکون واو وحائے مهمله ونون ابن حجیر بن الحجرس العبدی اخو صعصعة بود او مسلمان در عهد آنحضرت در کنیت وی اختلاف ست بعضی گویند ابو سلمان وگویند ابو سلیمان وگویند ابو عائشه در استیعاب ست لا نعلم له عن النبی صلی الله علیه وسلم روایة وانما یروی عن عمر وعلی قتل یوم الجمل وسلمان بن ربیعة الباهلی ذکر کرده او را عقیلی در صحابه وگفت ابو حاتم رازی مراو را صحبت ست عمر بن الخطاب قاضی گردانید او را بر کوفه پیش از شریح فوجدت سوطا گفت سوید پس یافتم من تازیانه را واین عبارت حدیث یزید بن هارون ست قال ابن نمیر فی حدیثه فالتقطت سوطا گفت ابن نمیر در حدیث خود واین عبارت اوست پس بر داشتم من تازیانه را فاخذته پس گرفتم من آن تازیانه را فقالا دعه گفت زید بن صوحان وسلمان بن ربیعه بگذار آن تازیانه را فقلت لا ادعه سوید میگوید پس گفتم نمیگذارم تازیانه را تاکله السباع بخورند آن تازیانه را درندگان از شیر وگرگ وپلنگ وشغال وسگ لا خذنه فلاستمتعن به هر آئینه بگیرم من آن تازیانه را پس هر آئینه فائده بگیرم من از آن فقدمت علی ابی بن کعب فسالته عن ذلک پس آمدم من بر ابی بن کعب پس سوال کردم وپرسیدم من ابی بن کعب را از حال برداشتن تازیانه وحدثته الحدیث وحدیث کردم من ابی بن کعب را حدیث فقال احسنت پس گفت ابی بن کعب خوب کردی تو که برداشتی آن را وقصه خود را بیان کرد که در زمانه آنحضرت شده بود وجدت علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صرة فیها مائة دینار یافتم من بر زمانۂ آنحضرت همیانی را که در آن صد دینار بود وقال فاتیته بها گفت ابی بن کعب پس آوردم نزد آنحضرت همیانی را فقال لی عرفها حولا پس فرمود آن حضرت مرا

شرح ابی الطیب

قوله سويد بن غفلة بفتح المعجمة والفاء ابو امية الجعفي مخضرم من كبار التابعين قدم المدينة يوم دفن النبي صلى الله عليه وسلم وكان مسلما في حياته ثم نزل الكوفة ومات سنة ثمانين وله مائة وثلاثون سنة كذا في التقريب **قوله** فوجدت سوطا في القاموس السوط من القديد فضلته وهذا المعنى هو المناسب بقوله تاكله السباع لا المعنى المتعارف وهو آلة الضرب كذا ذكره بعض علماء زماننا اقول معنى مناسب لو كانت نسخ القاموس كما ذكر لكن النسخ الصحيحة السوط من الغدير فضلته بالغين المعجمة في اوله وبالراء المهملة في آخره يعني يطلق على الماء الفضل من الغدير واما بالقاف في اوله وبالدال في آخره ففي نسخة سقيمة لا يعتمد عليها ولو كان المراد القديد لم يقل الراوي فلاستمتعن به بل قال لآخذنه وآكلنه لانه لا يقال غالبا الاستمتاع الا فيما يبقى ذاته وينتفع بمنفعته والظاهر ان المراد المعنى المتعارف ولكن يؤول الاكل بالاخذ الغير المؤدي الى الضمان في اعتقاده ويراد بالسباع من على صفته من الناس بان ياخذ من لا يعرف ولا يؤدي الى صاحبه وان وجده ويؤيد هذا المعنى مقام الزجر لمن يسمع حيث اتصف من لم يعرف ولم يؤده الى صاحبه بصفة الحيوان والله اعلم **قوله** عرفها حولا امر من التعريف كان ينادي من ضاع له شيء فليطلبه عندي ويكون في الاسواق ومجامع الناس وابواب المسجد عند خروجهم من الجماعات ونحوها لان ذلك اقرب الى وجود صاحبها قال ابن الهمام رواية عرفها سنة يقتضي تكرير التعريف عرفا وعادة

عارضة الاحوذی

جعفر بن برقان وسفيان بن حسين ليسا بالقويين في الزهري خاصة وقد خالفهما مالك وعبيد الله بن عمر وسفين بن عيينة وهؤلاء اثبت واحفظ من سفيان ابن حسين ومن جعفر بن برقان واما حديث ام هانئ فقد اختلف على سماك بن حرب فيه وسماك بن حرب ليس ممن يعتمد عليه اذا انفرد بالحديث لانه كان يقبل التلقين فاما حديث جعدة فانه لم يسمعه من ام هانئ ذكره عن ابي صالح عن ام هانئ وابو صالح هذا اسمه باذام وقيل باذان وهو مولى ام هانئ وهو الذي يروي عنه الكلبي وقال ابن عيينة عن محمد بن قيس عن حبيب بن ابي ثابت قال كنا نسمي ابا صالح درزاغا وهو بالفارسية كذاب واخبرنا المبارك بن عبد الجبار اخبرنا القاضي ابو الطيب الطبري اخبرنا الدارقطني حدثنا ابو طالب الكاتب علي بن محمد بن الجهم حدثنا علي بن مسلم الطوسي وحدثنا عبد الله بن محمد بن اسحق حدثنا احمد بن منصور الرمادي حدثنا جعفر ابن عون حدثنا ابو

عارضة الاحوذی

العميس عن عون بن جحيفة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخا بين سلمان وابي الدرداء فجاء سلمان يزور ابا الدرداء فاذا ام الدرداء متبذلة قال ما شانك قالت ان اخاك يقوم الليل ويصوم النهار وليس له حاجة في نساء الدنيا فجاء ابو الدرداء فرحب سلمان وقرب اليه طعاما فقال له سلمان اطعم فقال اني صائم فقال اقسمت عليك لتفطرن قال ما انا باكل حتى تاكل فاكل وبات عنده حتى اذا كان الليل اراد ابو الدرداء ان يقوم فمنعه سلمان وقال له ان لجسدك عليك حقا ولاهلك عليك حقا صم وافطر وصل ونم وايت اهلك واعط كل ذي حق حقه فلما كان من وجه الصبح قال قم الآن ان شئت فتوضأ ثم ركعا ثم خرجا الى الصلوة فدنا ابو الدرداء ليخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي امره سلمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا الدرداء ان لجسدك عليك حقا مثل ما قال

شرح سراج احمد

بشناسان آن لقطه را تا سالی در هرجا که یافته شده است در بازارها و مسجدها و جایهای دیگر که محل اجتماع مردم است وطریق تعریف آن است که فریاد کند که هرکرا چیزی گم شده و ضائع گشته باشد بیاید وصفت آنرا ذکر بکند وتقدیر بسال قول امام محمد و شافعی و مالک و احمد است از جهت ظاهر این حدیث و صحیح نزد امام ابی حنیفه و ابو یوسف آنست که مقید بمدتی معین نیست وذکر سنة در حدیث بسبیل اتفاق واقع شده یا باعتبار غالب و در هدایه گفته است که اگر کم از ده درهم باشد تعریف کند چند روز و اگر ده درهم باشد ماهی و اگر صد باشد یا بیشتر باشد سالی و این روایت است از امام ابی حنیفه و بعضی گفته اند صحیح آن ست که هیچ یکی ازین مقادیر لازم نیست و مفوض است برای ملتقط پس تعریف کند تا غالب شود بر ظن او که کسی نمی آید وطلب نمی کند بعد ازین مدت و تعریف در اطعمه و فواکه تا آن زمانست که فاسد نشوند فعرفتها حولا پس تعریف کردم من آنرا سالی فما اجد من یعرفها پس نیافتم من کسے را که بشناسد آنرا ثم اتیته بها پس تر آوردم آنرا نزد آنحضرت فقال عرفها حولا آخر پس فرمود آنحضرت تعریف کن آنرا یک سال دیگر فعرفتها حولا پس تعریف کردم آنرا دیگر سال ثم اتیته فقال عرفها حولا آخر وقال و فرمود آنحضرت پس از تعریف کردن سه سال احص عدتها یاد کن شمار آن را که چند دینار اند ووعاءها و ظرف و همیان و چیزیکه در وی باشد ووکاءها و بند آنرا فاذا جاء طالبها فاخبرك بعدتها ووعائها ووکائها پس اگر بیاید طلب کننده وی پس خبر دهد ترا بشمار آن و ظرف آن

شرح ابی الطیب

وان كان ظرفية السنة للتعريف يصدق بوقوعه مرة واحدة لكن يجب حمله على المعتاد من انه يفعله وقتا بعد وقت ويكرر ذلك كلما وجد مظنة قال ابن مالك ففي الاسبوع الاول يعرفها في كل يوم مرتين مرة في اول النهار ومرة في آخره وفي الاسبوع الثاني في كل يوم مرة ثم في كل اسبوع مرة قوله من يعرفها بالتخفيف من المعرفة قوله فقال عرفها حولا آخر قال القسطلاني لم ينقل احد بان اللقطة تعرف ثلاثة احوال انتهى وقال بعضهم وقيل من ذهب الى ثلاثة احوال وانما اخذوا بالسنة الواحدة كما في الحديث الآتي وذلك اما لان هذا الحديث شك فيه الراوي بين الثلثة والواحدة كما في مسلم اقول كما في مسلم والبخاري ايضا فطرحوا بها المكان الشك ولانه يحتمل ان التعريف في المرة الاولى والثانية لم يقع على وجهه فامر بالاعادة وهذا بعيد من مثل ابي الذي هو من فقهاء الصحابة وفضلائهم ولانه محمول على الاحتياط والواجب هو السنة الواحدة كما يفيده الحديث الآتي قوله احص عدتها من الاحصاء وهو الحفظ وفي البخاري احفظ وعاءها وعددها قوله ووعاءها بكسر الواو وبالهمزة ممدودا وهو ما يكون فيه اللقطة من جلد او خرقة او غيرها قوله ووكاءها بكسر الواو الثانية وبالهمزة ممدودا الخيط الذي يشد به راس الصرة او الكيس ونحوها والمعنى فيه ليعرف صدق مدعيها ولئلا يختلط بماله ولينتبه على حفظ الوعاء وغيره ثم ظاهر الحديث انه يعرف ذلك بعد التعريف في المرة الثالثة وسيجيء التصريح به فهذا يفيد ان معرفة الوعاء ونحوه بعد التعريف وكثير من الروايات يفيد تقديم المعرفة على التعريف واجيب بان هذه معرفة اخرى ويكون مامورا بمعرفتين فيعرفها اولا ما يلتقطها حتى يعلم صدق واصفها وطالبها فاذا عرفها سنة واراد تملكها وحفظها في البيت يعرفها ايضا مرة اخرى تعرفا وافيا ليردها على صاحبها ان جاء بعد تملكها او بعد القائها في بيته

باقی آینده

شرح سراج احمد

گفت ابو جحیفہ مر علی مرتضی کرم اللہ وجہہ را یا امیر المومنین آیا ہست نزد شما نوشتہ در کاغذ لیس فی کتاب اللہ کہ نیست در کتاب اللہ
قال والذی فلق الحبۃ گفت علی مرتضی سوگند بذاتی کہ شگافتہ دانہ را وبرأ النسمۃ وپیدا کردہ جان را بفتح نون وسین مہملہ ما علمتہ
الا فہما یعطیہ اللہ رجلا فی القرآن وما فی الصحیفۃ نمی دانم من مگر فہمی کہ بدہد آنرا اللہ تعالی بمردی در کتاب خود کہ استنباط کند بدلالت واشارات بعلوم
نہانی و اسرار باطنہ کہ ظاہر می گردد عارفان را مگر چیزی کہ در نامہ است گویند کہ صحیفہ بود در غلاف شمشیری کہ در وی بعضی احکام کہ در قرآن نوشتہ بود
قال قلت وما فی الصحیفۃ گفتم وچیست در صحیفہ قال فیہا العقل گفت علی مرتضی در صحیفہ احکام دیۃ ست وفکاک الاسیر وحکم خلاص کردن بندی
فکاک بکسر وبفتح آن نیز روا ست جدا کردن وچیز بہم در شدہ از یک دیگر وخلاص کردن وان لا یقتل مؤمن بکافر ودر صحیفہ این ست
کہ کشتہ نشود مسلمان بکافر خواہ ذمی باشد یا کافر حربی واین مذہب بسیاری از صحابہ وتابعین وتبع تابعین ست ومذہب علمای ثلثہ مالک واحمد شافعی
نیز ہمین ست ونزد بعضی از علما کشتہ شود مسلمان بکافر ذمی وبسیاری از ائمہ برین اند ومذہب امام ما ابو حنیفہ نیز ہمین ست
ومی گویند کہ احکام در صحیفہ بسیار بود غیر آن کہ ذکر کردہ شدند ولیکن این جا ذکر نکرد زیرا کہ مقصود درین باب
ذکر عقل وقصاص بود وفکاک نیز مناسب ست از جہت بودن او در معرض قتل وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو
واخرجہ المصنف حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم وہو قول سفیان
الثوری ومالک بن انس والشافعی واحمد واسحق قالوا لا یقتل مؤمن بکافر وقال بعض اہل العلم
یقتل المسلم بالمعاہد وگفتہ اند بعضی اہل علم کشتہ شود مسلمان بکشتن ذمی والقول الاول اصح ومعاہد
کسی ست کہ مسلمانان با ایشان عہد وصلح کردہ ودر دار خود سکونت دارد ومستامن آنکہ اورا امان

شرح ابی الطیب

اراد بہ کتابا غیر القرآن ای خصکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکتاب مخصوص لما رای وفور علمہ زعم انہ
صلی اللہ علیہ وسلم خصہ وجمیع اہل البیت بکتاب اخر **قولہ** فقال لا ای ما خصنا بشیٔ **قولہ** فلق الحبۃ ای
شقہا فاخرج منہا النبات **قولہ** وبرأ النسمۃ بفتحتین ای خلقہا والنسمۃ النفس وکل دابۃ فیہا روح فہی نسمۃ یشیر بذلک
الی ان المحلوف بہ سبحانہ ہو الذی فطر الرزق وخلق المرزوق وکذلک کان یحلف اذا اجتہد فی یمینہ **قولہ** ما علمتہ یحتمل
ان یکون العلم متعدیا الی مفعول واحد ویحتمل ان یکون الی اثنین وضمیر علمتہ للمعلوم الذی توہم تخصیصہ بکتاب اخر
وفہما علی الاول منصوب بنزع الخافض ای ما علمت ہذا الذی یوہمک تخصصنا بکتاب اخر الا بفہم یعطیہ اللہ
رجلا وارادبہ نفسہ ای اعطانی اللہ وعلی الثانی ہو مفعول ثان علی حذف المضاف ای ما علمت ہذا المعلوم الا اثر
الفہم **قولہ** وفی الصحیفۃ معطوف علی فہما **قولہ** قال فیہا العقل ای الدیۃ واحکامہا یعنی فیہا ذکر ما یجب
لدیۃ النفس والاعضاء من الابل وذکر اسنان تؤدی فیہا **قولہ** وان لا یقتل مؤمن بکافر ای غیر ذمی عند
من یری قتل المسلم بالذمی وہو قول النخعی والشعبی والیہ ذہب اصحابنا لما روی عبد الرحمن بن السلمانی
ان رجلا من المسلمین قتل رجلا من اہل الذمۃ فرفع ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انا احق
من اوفی بذمتہ ثم امر بہ فقتل الا ان الحدیث فیہ ضعف لانقطاع السند وعند الشافعی ومالک واحمد
المؤمن لا یقتل بکافر سواء فیہ الحربی والذمی **قولہ** یقتل المسلم بالمعاہد ای الذمی لا المستامن

عارضۃ الاحوذی

الغربان الحیۃ والعقرب الفارۃ
اختلف قولنا فی الاہما وبنی القول
علی ذلک فیما قال مالک من اکل
حیۃ فلا یاکلہا حتی یذکیہا وانی
لا اکرہ اکل العقرب والفارۃ من
غیر اذا احرما قال القاضی ابو بکر
ابن العربی رضی اللہ عنہ قال ان
العقرب دواء من ذاتہ ومن
غیرہ فیوکل لاجل ذلک والذی
عندی انہا یقتل کلہا لقول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فیہا
وخصوصا الحیۃ وما زال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما مس
بذلک فیہا ویقول ما سالمنا
منذ حاربناہن وقد روی
ابو عبیدۃ عن ابیہ قال کنا
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم لیلۃ عرفۃ الذی قبل
عرفۃ فاذا حسن الحیۃ فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ
وسلم اقتلوا فدخلت شق
جحر وادخلنا عودا انتزعنا
بعض الجحر واخذنا سعفہ
واضرمنا فیہا نارا فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم وقاہا
اللہ شرکم ووقاکم شرہا والکلب
العقور ہو عند مالک الکلب
الوحشی کما تقدم تفسیرہ
وعند اشہب انہ الانسی لانہ
قال یقتل الکلب وان لم یعقر
والصحیح انہ کل کلب عقور
علی العموم والسبع العاوی
مثلہ مسالۃ قال مالک لا یقتل
المحرم خنزیرا ولا قردا ولا

بیان المعنی

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

خواستہ در دار الاسلام آمدہ ذمی آنکہ در دار الاسلام سکونت دارد و با مسلمانان معاملت می کند حدثنا عیسی بن احمد قال نا ابن وهب عن اسامۃ بن زید عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقتل مسلم بکافر کہ حربی باشد و این باتفاق ائمہ اربعہ است وبهذا الاسناد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال دیۃ عقل الکافر نصف عقل المؤمن دیۃ کافر نیمہ دیۃ مسلمان ست و نزد امام ما ابو حنیفہ دیۃ تمام است حدیث عبد اللہ بن عمرو فی هذا الباب حدیث حسن واختلف اهل العلم فی دیۃ الیهودی والنصرانی واختلاف کردہ اند علماء در دیۃ یهودی و نصرانی کہ از اہل کتاب باشند فذهب بعض اهل العلم الی ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم پس رفتہ اند بعضی علماء بسوی چیزی کہ روایت کردہ شدہ است از آنحضرت کہ دیۃ عقل الکافر نصف عقل المؤمن وقال عمر بن عبد العزیز دیۃ الیهودی والنصرانی نصف دیۃ المسلم وگفت عمر بن عبد العزیز دیۃ یهودی و نصرانی نیمہ دیۃ مرد مسلمان ست وبهذا یقول احمد بن حنبل وروی عن عمر بن الخطاب انہ قال دیۃ الیهودی والنصرانی اربعۃ آلاف و روایت کردہ شدہ است از امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کہ او گفت دیۃ یهودی و نصرانی چہار ہزار درہم اند و دیۃ المجوسی ثمانمائۃ و دیۃ مجوسی ہشت صد درہم اند اخرجہ الشافعی وعبد الرزاق واخرجہ عنہ ابن ابی شیبۃ من وجہ آخر وبهذا یقول مالک والشافعی واسحق وقال بعض اهل العلم دیۃ الیهودی والنصرانی مثل دیۃ المسلم وگفتہ اند بعضی اہل علم دیۃ یهودی و نصرانی مانند دیۃ مسلمان ست کہ دہ ہزار درہم اند وهو قول سفین الثوری واهل الکوفۃ وتمسک امام ما باین حدیث ست اخرج الدارقطنی من طریق ابراہیم بن سعد عن ابن شهاب ان ابا بکر وعمر کانا یجعلان دیۃ الیهودی والنصرانی المعاهدین دیۃ الحر المسلم وقال عبد الرزاق اخبرنا ابو حنیفۃ عن الحکم بن عتیبۃ عن علی انہ قال دیۃ کل ذمی مثل دیۃ المسلم قال ابو حنیفۃ وهو قولی وقال عبد الرزاق انا معمر عن الزهری عن سالم عن ابیہ ان رجلا قتل رجلا من اهل الذمۃ فرفع الی عثمان فلم یقتلہ وجعل علیہ الف دینار **باب** ما جاء فی الرجل یقتل عبدہ باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق مردی کہ بکشد بندہ خود را حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل عبدہ قتلناہ فرمود آنحضرت کسی کہ بکشد غلام خود را می کشیم او را بقصاص

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یقتل عبدہ **قولہ** من قتل عبدہ قتلناہ قال الحافظ صلاح الدین احسن ما قیل فی تاویلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد بالعبد العتیق تسمیۃ لہ باسم ما کان علیہ کما فی قولہ لبلال حین اذن لیلا فامرہ ان ینادی الا ان العبد قد نام

قوت المغتذی

من قتل عبدہ قتلناہ قال الحافظ صلاح الدین العلائی فی کتاب الاختصاص بما یمنع الاقتصاص احسن ما قیل فی تاویلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد بالعبد العتیق تسمیۃ لہ باسم ما کان علیہ کما هو فی قولہ لبلال حین اذن لیلا فامرہ ان ینادی الا ان العبد قد نام وکان بلال یومئذ عتیقا ومثلہ قولہ تعالی وآتوا الیتامی اموالهم وانما یؤتون اموالهم بعد البلوغ وانقطاع اسم الیتیم عنهم فهو من باب تسمیۃ الشیء باسم ما کان علیہ وکذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم تستامر الیتیمۃ فی نفسها ویکون الفائدۃ فی هذا الحدیث ازالۃ توهم ان المعتق لا یقاد بعتیقہ کما لا یقاد الوالد بولدہ اذ قد یظن بعض الناس ذلک لان حق مولی النعمۃ کحق الوالد فبینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الحدیث وفی هذا التاویل جمع بین الادلۃ کلها انتهی

عارضۃ الاحوذی

وحشیا او لا اهلیا ولا خنزیرا شان قبل سائر ذلک الطعم ولا شیء احق بالقتل من الخنزیر والقرد کما تقدم مسئلۃ قال مالک الوزغ لا یقتلہ المحرم لانہ لیس من الخمسۃ قال فان قتلہا تصدق وهکذا یکشف لک ضیاع ان لمالک قولین احدهما قصر الحدیث علی مورده والثانی تعدیتہ والصحیح تعلیلہ مسئلۃ ویقتل الوزغ لانہ ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امر بقتلہ وسماہ فواسق فتناول الحکم بقتلہ تعلیلہ مسئلۃ فرق ابن العاص فی تفسیر واشهب بین الصغار والکبار لان النبی صلی اللہ علیہ والسلام قال خمس فواسق والفواسق بوزن فواعل والصغار لا تفعل لهن هذہ عمدۃ القاضی الی اسحق قال القاضی ابن العربی رضی اللہ عنہ ولقد قال اللہ فی قوم نوح ولا یلد والا فاجرا کفارا فاعرفهم لعلمہ بالکفر فیهم وقیل الخضر الغلام لعلمہ بمآل الکفر فکیف لا یقتل ولد المؤذی من السباع ان هذا هو البیان العظیم والدلیل المتین قال القاضی ابو بکر بن العربی الزنبور یقتل علی الصحیح من قولنا بخلاف النحلۃ لما لها من المنفعۃ ولا یقصد باذاہ الا ان یتعرض لها مسئلۃ القراد الانقع قیل الذی فی بطنہ بیاض

بقیہ صفحہ گزشتہ

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ومن جدع عبدہ جدعناہ وکسی کہ ببرد اعضای بندہ را می بریم ما اعضای اورا جدع بینی وگوش و دست ولب واطراف بریدن کذا فی الصراح وزیادہ کردہ است نسائی در روایت خود این عبارت را ومن خصی عبدہ خصیناہ

وکسی کہ خصی کند بندۂ خود را خصی کنیم ما اورا هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم من التابعین منهم ابراهیم النخعی الی هذا کہ کشتہ واعضای بریدہ وخصی کردہ شود سیدوی بکردن این کارہا بہ بندۂ خود وقال بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح لیس بین الحر والعبد قصاص فی النفس وحسن وعطار گفتہ اند کہ نیست میان بندہ وآزاد قصاص در نفس کہ بعوض عبد حر کشتہ شود بلکہ دیۃ وغیرہ باشد عام ست کہ بندۂ خود باشد یا بندۂ غیر بود ولا فیما دون النفس ونیست قصاص در مادون نفس نیز اگر دست یا پا ویا دیگر اعضای بندہ ببرید قصاص کردہ نشود بلکہ ضامن قیمت شود چنانچہ اخراج کردہ است حاکم از طریق عطار از ابن عباس رض قال جاءت جاریۃ الی عمر رض فقالت ان سیدی اتهمنی فاقعدنی علی النار حتی احرق فرجی فقال لہ عمر اتعذب بعذاب اللہ تعالی اتهمتها یا امیر المؤمنین فی نفسها قال هل رایت ذلک علیها قال لا قال هل اعترفت لک بہ قال لا قال والذی نفسی بیدہ لو لم اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقاد مملوک من مالکہ ولا ولد من والدہ لاقدتها منک ثم برزہ وضربہ مائۃ سوط ثم قال اذهبی فانت حرۃ وانت مولاۃ اللہ تعالی ورسولہ وفی اسنادہ عمر بن عیسی القرشی وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم (ای لا یکتفیا) اذا قتل عبدہ لا یقتل بہ اذا قتل عبد غیرہ قتل بہ وهو قول سفین الثوری (روی عمران جریج واللیث بن سعد والشافعیون) ونزد امام ما ابی حنیفہ وسفین ثوری چون کشت کسی بندۂ خود را کشتہ نشود بقتل وی وچون بکشد بندۂ غیر خود را بمقابل آن کشتہ شود بدانکہ اتفاق است ائمہ را بر آنکہ سید کشتہ نمیشود بہ بندۂ خود واین حدیث وارد است بر زجر وتشدید تا باز آیند از آن اقدام نمایند بران چنانکہ شارب را گفتہ کہ در کرۃ چہارم یا پنجم بکشید حال آنکہ نہ کشتہ است آنحضرت کسی را (ای شارب خمر را) ربا وقتیکہ آوردہ شد نزد وی کرۃ چہارم وپنجم وبعضے گفتہ اند کہ مراد در حدیث بندہ الیست کہ آزاد کردہ شدہ است او را عبد خواندن باعتبار مجاز ست وبعضی گفتہ اند کہ این منسوخ ست بقول وی تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد کما فی الطیبی **باب** ما جاء فی المرأۃ ترث من دیۃ زوجها باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در حق زنی کہ ارث می شود از دیۃ زوج خود کہ کسی شوهر اورا بکشت بخطا این زن در دیۃ وی ارث ست حدثنا قتیبۃ وابو عمار وغیر واحد قالوا نا سفین بن عیینۃ عن الزهری عن سعید بن المسیب ان عمر کان یقول الدیۃ علی العاقلۃ بدرستیکہ عمر بن الخطاب رض کہ می گفت دیۃ مقتول بر عاقلۃ قاتل ست ولا ترث

شرح ابی الطیب

وکان بلال یومئذ عتیقا ومثل قولہ تعالی واتوا الیتامی اموالهم وانما یؤتون اموالهم بعد البلوغ وانقطاع اسم الیتیم عنهم وتکون الفائدۃ فی هذا الحدیث ازالۃ توهم ان المعتق لا یقاد بالمعتق کما لا یقاد الوالد بولدہ اذ قد یظن بعض الناس ذلک لان حق مولی النعمۃ کحق الوالد فبینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الحدیث وفی هذا التاویل جمع بین الادلۃ کلها انتهی اقول التمثیل بالایۃ ظاهر واما قول بلال الا ان العبد قد نام فالظاهر ان المراد بعبد اللہ فالتمثیل فیہ ما فیہ وقال الخطابی هذا زجر لیرتدعوا فلا یقدموا علی ذلک کما قال صلی اللہ علیہ وسلم فی شارب الخمر اذا شرب فاجلدوہ فان عاد فاجلدوہ ثم قال فی الرابعۃ والخامسۃ فان عاد فاقتلوہ ثم لم یقتلہ حین جیء بہ قد شرب رابعا وخامسا

قولہ من جدع عبدہ ای قطع طرفا منہ **باب** ما جاء فی المرأۃ ترث من دیۃ زوجها **قولہ** ولا ترث المرأۃ الخ

یعنی لانها لیست من العاقلۃ فکان الدیۃ لیست علیها لکن لذلک لیس لها منها شئ لان الخراج بالضمان والغنم بالغرم

عارضۃ الاحوذی

وقیل هو شدید السواد لانہ اکثر اذاہ فلیقتل جمیع ما بینا من اولہ الی آخرہ من واجبہ فی الحدث او حمل علیہ ولا جزاء فی شئ منہ فی الحل والحرم بدأ بالاذی ام لم یبدأ حرق بالنار من لم یعذہ علیک قبلہ منها واللہ اعلم فتفهم جمیع ما قیل لک من مذهب ودلیل وحدیث وتعلیل وافهم والزم ثم الزم

باب حجامۃ المحرم روی ابو عیسی حدیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احتجم وهو محرم ولم یزد وروی لک انہ احتجم وهو محرم فوق راسہ وهو یومئذ بلحیی جمل مکان بطریق مکۃ مرسلا واخبرنا القاضی ابو الحسن القرابی اخبرنا ابو الحسن الحوفی اخبرنا النیسابوری اخبرنا النسائی اخبرنا هلال بن بشیر حدثنا محمد بن خالد وهو ابن عثمۃ حدثنا سلیمن بن بلال حدثنا علقمۃ بن ابی علقمۃ انہ سمع الاعرج یقول سمعت عبد اللہ بن بحینۃ یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احتجم وسط راسہ وهو محرم بلحیی جمل من طریق مکۃ وروی النسائی انہ احتجم علی ظهر القدم من وثء کان بہ الاحکام ذکر ابو عیسی ان مالکا قال لا یحتجم الا من ضرورۃ وقال سفین والشافعی

بقیہ صفحہ گذشتہ

باقی در صفحہ آیندہ

شرح سراج احمد

المرأة من دية زوجها شيئا ووارث نمی گردد از مال دیۂ شوہر خود چیزی را یعنی از مال دیہ محروم ست حتی اخبرہ الضحاك ابن سفیان الكلابی ان النبی صلی الله علیه وسلم كتب الیه تا آنکہ خبر کرد ضحاک عمر بن الخطاب را کہ بدرستیکہ آنحضرت نوشتہ بود بسوے او ان ورث امرأة اشیم الضبابی من دية زوجها این کہ وارث گردان زن اشیم ضبابی را از دیۂ شوہر وی کہ اشیم بود او صحابی بود کہ در حیات آنحضرت کشتہ شدہ بود بخطا ہمین ست مذہب امام ما ابو حنیفہ واخرج ہذا الحدیث الاربعة واحمد واسحق وعبد الرزاق والطبرانی كلهم من طريق سعيد بن المسيب عن عمر به وفيه قصة واسناده صحيح الى سعيد واخرج الدارقطنی شاہدا له من رواية المغيرة بن شعبة وفی رواية له عن المغيرة ان زرارة بن جزء قال لعمر واخرجه الطبرانی فقال عن المغيرة عن سعد بن زرارة هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم

باب ما جاء فی القصاص باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در ذکر قصاص کردن حدثنا علی بن خشرم نا عیسی ابن یونس نا شعبة عن قتادة قال سمعت زرارة بن اوفی یحدث عن عمران بن حصین ان رجلا عض ید رجل بدرستیکہ مردی گزید دست مردی را بدندان فنزع يده پس کشید او دست خود را از دہن وی فوقعت ثنيتاه پس بیفتاد دندان پیشین ہای وی فاختصموا الی النبی صلی الله علیه وسلم پس مخاصمہ واشتند ایشان بسوے آنحضرت فقال یعض احدکم اخاه كما يعض الفحل لا دية لك پس فرمود آنحضرت آیا مے گزد یکی از شما بدندان برادر خود را چنانکہ می گزد شتر نیست دیہ مر ترا او آنحضرت ست فانزل الله تعالى پس فرو فرستاد الله تعالى این آیہ را والجروح قصاص و این آیہ ناسخ حکم آنحضرت ست نزد امام القصاص ان نیست وفی الباب عن یعلی بن امیة وسلمة بن امیة وهما اخوان و این ہر دو برادران اند بسران امیہ وقد اخرج عنهما الحاكم والطبرانی فی الكبير حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح باب

شرح ابی الطیب

قوله كتب اليه ان ورث امرأة من التوريث وان تفسيرية **باب** ما جاء فی القصاص **قوله** ان رجلا عض اسمه يعلى بن امية **قوله** يد رجل هو اجير يعلى العاض كما عند النسائی مصرحا من رواية يعلى نفسه ولم يسم الاجير **قوله** فنزع يده اى نزع المعضوض يده **قوله** ثنيتاه بالفوقية بعد التحتية بالتثنية وفی رواية بلفظ الجمع ثناياه على رأى من يجيز فی الاثنين صيغة الجمع وليس للانسان الا ثنيتان **قوله** فاختصموا بلفظ الجمع لان لكل مخاصم جماعة يخاصمون معه او لان ضمير الجمع يقع على المثنى كقوله تعالى اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان **قوله** اختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق باختصموا على تضمين تحاكموا **قوله** يعض احدكم اخاه بفتح العين المهملة حذف منه همزة الاستفهام والاصل ايعض على طريق الانكار وحذفت كما حذفت من قوله تعالى وتلك نعمة تمنها على والتقدير او تلك نعمة والتقدير ايعض يد اخيه **قوله** كما يعض الفحل بالحاء المهملة اى الذكر من البهائم والذكر من الابل خاصة والكاف لغة لمصدر محذوف اى ايعض عضا مثل ما يعض الفحل

قوت المغتذی

اخبره الضحاك بن سفيان الكلابی ليس له فی السنن الا هذا الحديث

عارضة الاحوذی

يحتجم انا لم يتوح شعر قال القاضی ابو بكر بن العربی رضی الله عنه اذا احتجم فی غير رأسه فلا شئ عليه فان احتجم على رأسه ولم يحتج الى حلق شعره فلا يحلق الا من ضرورة يحلقه للحجامة ففيه للعلماء اربعة اقوال الاول لا شئ عليه الا ان يحلق ربع رأسه قاله ابو حنيفة الثانی انه يفتدی بحلق ثلاث شعرات قال الشافعی انه يحلق شعرة واحدة يفتدی قاله مالك واحد قولی الشافعی والرابع انه لا يفتدی الا بحلق جميع الرأس فان حلق بعضه لم يكن عليه شئ قاله مالك فی القول الاخير بناء على انه لا يجزی مسح بعض الرأس فان كل حكم يتعلق بالرأس من العبادات يعم جميعه كالطهارة واما الشافعی فبناه على قوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم واراد شعر رؤسكم لان الجلدة لا ينزع والشعر جمع واقل الجمع ثلثة واما القول الآخر وهو آخر قولی مالك فان الحنث يقع بشعرة واحدة وهو الصحيح من قوله اذ الحنث عنده يقع بالاقل على ما بيناه فی مسائل الخلاف وبناه ابو حنيفة على ان ذلك هو الواجب فی مسح الرأس عنده كما تقدم بيانه فی كتاب الطهارة قال اصحاب ابی حنيفة فی حديث النبی صلی الله علیه وآله وسلم هذه مسألة اصولية لا يرتكب النبی

شرح سراج احمد

ماجاء فی الحبس فی التہمۃ باب ست در بیان انچہ آمدہ است در ذکر حبس کردن در تہمت حدثنا علی بن سعید الکندی نا ابن المبارک عن معمر عن بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ معویۃ القشیری در تقریب ست معویۃ بن حیدۃ بن معاویۃ بن کعب القشیری صحابی ست نازل بصرہ شدہ در خراسان وفات کرد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبس رجلا فی التہمۃ ثم خلی عنہ بدرستیکہ آنحضرت بند کرد مردی را در تہمتی کہ باو کشتہ بود پسترہ بگذاشت اورا وفی الباب عن ابی ھریرۃ حدیث بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ حدیث حسن قد روی اسمٰعیل بن ابراھیم عن بہز بن حکیم ھذا الحدیث اتم من ھذا واطول روایت کرد اسمٰعیل ابن ابراہیم از بہز این حدیث را تمام تر ازین و دراز تر از روایت معمر اخرجہ الحاکم والبزار عن ابی بزرۃ بلفظ حبس رجلا فی تہمۃ یوما ولیلۃ استظہارا وفیہ ابراہیم بن خثیم وہو ضعیف وعن انس کحدیث بہز بن حکیم ولیس فیہ خلی عنہ اخرجہ ابن عدی وفیہ ابراہیم بن زکریا وہو ضعیف وعن نبیشۃ مثلہ اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وعن النعمان بن بشیر انہ حبس ناسا فی تہمۃ ثم خلاہم وقال ان شئتم ضربتہم فان خرج متاعکم والا اخذت من ظہورکم مثلہ قالوا ہذا حکمک قال ہذا حکم اللہ ورسولہ اخرجہ ابوداود وعن عراک بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبس رجلا من غفار ببعیرین اتہم بہا بعض بنی غطفان بعض بنی غفار فلم یک الا یسیر حتی احضر الغفاری الآخر البعیرین فقال للمحبوس استغفر لی قال غفر اللہ لک یا رسول اللہ قال ولک قال فقتل بالیمامۃ باب ماجاء من قتل دون مالہ فہو شہید باب ست در بیان انچہ آمدہ است کسی کہ کشتہ شود نزد محافظت مال خود بغاصبان پس آن شہید ست حدثنا سلمۃ بن شبیب وحاتم بن سیاہ المروزی وغیر واحد قالوا انا عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف عن عبد الرحمن بن عمرو بن سہل عن سعید بن زید بن عمرو بن نفیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل دون مالہ فہو شہید کسی کہ کشتہ شد نزد مال خود کہ بزور از وی می گرفتند و او مانع می شد پس کشتہ شد پس او شہید ست ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن بشار نا ابوعامر العقدی نا عبد العزیز بن المطلب عن عبد اللہ بن الحسن عن ابراھیم بن محمد ابن طلحۃ عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل دون مالہ فہو شہید وفی الباب عن علی وابی ھریرۃ اخرجہ الشیخان وابن عمر وابن عباس وجابر و روی اسحٰق وابن قانع وابراہیم الحربی فی غریبہ من طریق سماک بن حرب عن قابوس ابن المخارق عن ابیہ حدیثا طویلا حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وقد رخص بعض اہل العلم للرجل ان یقاتل عن نفسہ ومالہ وقال ابن المبارک یقاتل عن مالہ ولو درہمین وگفتہ است عبد اللہ بن مبارک مقاتلہ کند از جانب مال خود اگرچہ دو درہم باشد کہ مقدار قلیل ست حدثنا ھرون بن اسحٰق الہمدانی ثنی محمد بن عبد الوہاب عن سفیان الثوری عن عبد اللہ بن الحسن قال ثنی ابراھیم بن محمد بن طلحۃ قال سفیان واثنی علیہ خیرا گفت سفیان ثنا کرد بر ابراہیم خوب و بنیکی یاد کرد قال گفت ابراہیم سمعت عبد اللہ بن عمرو یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ارید مالہ بغیر حق فقاتل فقتل فہو شہید کسی ارادہ کردہ شد مال وی بنا حق پس مقاتلہ کرد او پس او کشتہ شد پس آن مقتول شہید ست ھذا حدیث صحیح حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن ابن مہدی نا سفین عن عبد اللہ بن الحسن عن ابراھیم بن محمد بن طلحۃ عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء من قتل دون مالہ فہو شہید **قولہ** من قتل دون مالہ بصیغۃ المجہول ودون بمعنی عند ای من قتل عند الدفع عن مالہ **قولہ** عن نفسہ ومالہ ای الدفع والطرد عن نفسہ ومالہ **قولہ** واثنی علیہ خیرا ای اثنی عبد اللہ بن الحسن علی ابراہیم بن محمد خیرا

عارضۃ الاحوذی

علیہ السلام ما یکمل علیہ بہ الدم وانما احتجم فی ظہر قدمہ او غیرہ مما لا شعر فیہ لان النبی علیہ السلام لم یکن اشعر بل کان دقیق المسربۃ وھو الشعر الذی علی الصدر الی السرۃ وکما لا یرتکب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما یکون فیہ الدم کذلک لا یرتکب بعضہ الا عن عذر قال القاضی ابوبکر ابن العربی رضی اللہ عنہ وھذا حکم صحیح واما الحکم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانہ لم یکن لہ عذر فتحکم لا یلتفت الیہا والصحیح انہ حلق لعذر لکن لم یذکر الراوی فدیۃ واللہ اعلم بحقیقۃ القصۃ ھل کان کما روی عن مالک انہ لا فدیۃ الا فی حلق جمیع الراس او کما روی جماعۃ انہ کان احتجم علی غیر الراس او کان فیہ فدیۃ لم یذکر او کان مخصوصا بذلک کما خص فی احکام سواہ القول فی نکاح المحرم ذکر فی حدیث نبیہ ابن وہب عن ابان عن عثمان انہ لا ینکح صحیح وذکر حدیث سلیمن بن یسار عن ابی رافع قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میمونۃ وھو حلال وبنی بہا وھو حلال قال وکنت انا الرسول بینہما وذکرہ حسن وروی حدیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم وذکر

بقیہ صفحہ گزشتہ

[illegible]

باقی در صفحہ آئندہ

شرح سراج احمد

ماقال فتبرئکم یهود بخمسین یمینا فرمود آنحضرت پس بری گردانند شمارا ازین ظن یهود به پنجاه سوگند از ایشان که قاتل نیستند و رفع تهمت می کنند از خود قالوا وکیف نقبل ایمان قوم کفار گفتند یا رسول الله چه طور قبول بکنیم ما سوگند قومی را که کفار اند و سوگندهای ایشان چه اعتبار دارد فلما رای ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطی عقله پس هرگاه دید آنحضرت آن را پس فدا و دیت داد اصحاب مقتول را از جانب خود برائے رفع فتنه بصدقه چنانچه در روایت شیخان ست حدثنا الحسن ابن علی الخلال انا یزید بن هرون نا یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار عن سهل بن ابی حثمة و رافع بن خدیج نحو هذا الحدیث بمعناه یعنی در لفظ و معنی هر دو وهذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم فی القسامة وقد رأی بعض فقهاء المدینة القود بالقسامة یعنی امام مالک وغیره می گویند که قصاص ست بقسامه و جمع باید کرد وقال بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان القسامة لا توجب القود وانما توجب الدیة یعنی امام ابوحنیفه وغیره میگویند که بسبب قسامة موجب قصاص نمی گردد و جز این نیست که هست قسامة موجب دیة چنانکه در کتب فقه مسطور ست آخر کتاب الدیات آخر گشت کتاب دیات بعضی احادیث باب دیات و قصاص و قتل نوشته می شوند اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن عمرو ما من دابة طائر ولا غیره یقتل بغیر حق الا سیخاصمه یوم القیمة اخرج احمد عن ابن عمرو من قتل عصفورا بغیر حق ساله الله عنه یوم القیمة اخرج الطبرانی فی الکبیر وعبد الرزاق عن ابی هریرة لا تقتلوا الجراد فانه من جند الله الاعظم اخرج النسائی عن ابن عمر لا تقتلوا الضفادع فان نقیقهن تسبیح اخرج احمد وابو داود وابن ماجة عن ابن عباس نهی عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد اخرج البیهقی عن عبد الرحمن بن معاویة المداوی مرسلا نهی عن قتل الخطاطیف اخرج الطبرانی عن ابن عباس نهی عن قتل کل ذی روح الا ان یؤذی اخرج احمد ومسلم وابن ماجة عن جابر نهی ان یقتل شئ من الدواب صبرا اخرج الطبرانی فی الکبیر وابو الشیخ فی العظمة عن ابن عباس الحیات مسخ الجن کما مسخت القردة والخنازیر من بنی اسرائیل اخرج الخطیب عن ابن مسعود من قتل حیة فکانما قتل مشرکا قد حل دمه اخرج احمد وابن حبان عن ابن مسعود من قتل حیة فله سبع حسنات ومن قتل وزغة فله حسنة اخرج ابو داود فی مراسیله عن یزید بن مرثد مرسلا العنکبوت شیطان فاقتلوه اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس اقتلوا الحیة والعقرب وان کنتم فی الصلوة واخرج احمد وابن ماجة وابن حبان عن عائشة ان ابراهیم لما القی فی النار لم یکن فی الارض دابة الا اطفأت النار عنه غیر الوزغ فانها کانت تنفخ علیه اخرج الطبرانی فی الکبیر عن النعمان بن بشیر کل شئ سوی الحدیدة خطا ولکل خطأ ارش اخرج النسائی والبیهقی عن ابن عمر الا ان قتل الخطأ شبه العمد بالسوط والعصا فیه مائة من الابل مغلظة منها اربعون خلفة فی بطونها اولادها اخرج البیهقی عن عمر فی الانف الدیة اذا استوعب جدعه مائة من الابل وفی الید خمسون وفی الرجل خمسون وفی العین خمسون وفی الآمة ثلث النفس وفی الجائفة ثلث النفس وفی المنقلة خمس عشرة وفی الموضحة خمس وفی السن خمس وفی کل اصبع هنالک عشر اخرج عبد الرزاق وابن عدی عن ابن عمر فی اللسان الدیة

شرح ابی الطیب

قوله فتبرئکم یهود بخمسین ای تبرأ الیکم من دعواکم بخمسین یمینا وقیل معناه یخلصونکم من الیمین بان یحلفوا فاذا حلفوا انتهت الخصومة قاله النووی وقال بعض الشراح فتبرئکم بتشدید الراء وتخفیفها ای تبرأکم من ان تحلفوا **قوله** اعطی عقله ای دیته وفی البخاری فوداه من عنده قالوا انما اعطی دفعا للنزاع واصلاحا لذات البین وجبرا لما لحقهم من الکسر بواسطة قتل قریبهم والا فاهل القتیل لا یستحقون الا ان یحلفوا او یستحلفوا المدعی علیهم مع نکولهم ولم یوجد شئ من الامرین هنا

عارضة الاحوذی

حتی جئتم بعفسکوا فی اکله فقال بعضهم کلوا وقال بعضهم لا تاکلوا لحم صید ونحن محرمون فاکل منه بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وآله وسلم وحملت بعضه معی وحملنا مابقی من لحم الاتان وخشیا ان یقتطع فطلبت النبی صلی الله علیه وآله وسلم ارفع فرسی شاوا واسیر شاوا فلقیت رجلا من بنی غفار فی جوف اللیل فقلت این ترکت النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال ترکته بتعهن وهو قائل السقیا فلحقت برسول الله صلی الله علیه وآله وسلم حتی اتیته فقلت یارسول الله ان اصحابک ارسلوا یقرؤن علیک السلام ورحمة الله وانهم قد خشوا ان یقتطعهم العدو دونک فانتظرهم فقال ففعل فلما اتوا رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قالوا یا رسول الله انا کنا احرمنا وکان ابو قتادة لم یحرم فرأینا حمر وحش فحمل علیها ابو قتادة فعقر منها اتانا فنزلنا فاکلنا من لحمها ثم قلنا لا ناکل لحم صید ونحن محرمون فحملنا مابقی من لحمها فقال لنا أمنکم احد امره ان یحمل علیها او اشار الیها قالوا لا قال کلوا مابقی من لحمها امعکم منه شئ فناوله العضد فاکلها حتی یعرقها وهو محرم وقالوا

شرح سراج احمد

اذا منع الكلام وفی الذكر اذا قطعت الحشفة وفی الشفتين الدية اخرج عبد الرزاق عن ابراهيم مرسلا العقل على العصبة والدية على الميراث اخرج النسائی عن عمر قال فی الذراع اذا ما كسر مائتا درهم اخرج عبد الرزاق عن عكرمة فی كل انملة ثلث الدية اخرج عبد الرزاق و ابن ابی شيبة عن عمر قضی فی الظفر اذا عدر وقد بقلوص اخرج عبد الرزاق عن سليمان بن يسار فی الساق والذراع او العضد او الفخذ اذا انكسرت ثم جبرت فی غير عشرون دينارا او حقتان اخرج عبد الرزاق باسناد فيه مبهم وهو منقطع ايضا قال اخبرنا معمر عن رجل عن الحكم لطم رجل رجلا فذهب بصره وعينه قائمة فارادوا ان يقيدوه منه فاعيی عليهم فاتاهم علی رضی الله عنه فامر به فجعل علی وجهه كرسف ثم استقبل به الشمس و ادنی من عينه مرآة فالتمع بصره وعينه قائمة بسم الله الرحمن الرحيم **ابواب الحدود** عن رسول الله صلی الله عليه وسلم حد در اصل بمعنی منع ست ولهذا ابواب را حدا گويند از جهت منع كردن آن داخل و خارج را مگر باذن وحديد نيز باينمعنی ست از جهت امتناع وی از تاثير و بمعنی حاجز و حائل ميان دو چيز و حدود كه در شرع واقع شده اند منع می كنند از وقوع در معاصی و حائل و عاجز اند ميان بنده و معاصی حدود الله بمعنی محارم نيز آمده چنانكه در قول حق تعالی ست تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَقْرَبُوْهَا و بمعنی مقدرات شرعی نيز آمده چنانكه گردانيدن طلاق و مانند آن چنانكه فرمود تلك حدود الله فلا تعتدوها و در محارم و مقدرات نيز منع ست از قربان آن و تجاوز آن و در هدايه گفته حد در شريعت عقوبتی كه تقدير كرده شده است از برای حق خدای تعالی تا آنكه قصاص را حد نمی گويند زيرا كه قصاص حق عبد ست چنانكه در ترجمۂ مشكوة ست **باب** ما جاء فی من لا يجب عليه الحد باب ست در بيان آنچه آمده است در حق كسيكه واجب نگردد بروی حد حدثنا محمد بن يحيی القطعی بضم قاف و فتح طاے مهمله و عين مهمله نا بشر بن عمر نا همام عن قتادة عن الحسن البصری عن علی رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلثة بدرستی كه آنحضرت فرمود برداشته شده ست قلم از سه كسان از نوشتن اعمال عن النائم حتی يستيقظ از خواب كننده تا آنكه بيدار شود و گناه و ثواب بروی هيچ نوشته نشود وعن الصبی حتی يشب و از كودك داشته شود تا آنكه جوان گردد وعن المعتوه حتی يعقل و از ديوانه و بی عقل

شرح ابی الطيب

باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد **قوله** محمد بن يحيی هو ابن ابی حزم بفتح المهملة وسكون الزاے القطعی بضم القاف وفتح المهملة البصری صدوق **قوله** رفع القلم عن ثلاث قال السيوطی ذكر ابن حبان فی صحيحه ان المراد رفعهم فی الشر دون كتبة الخير لهم قال العراقی وهو ظاهر فی الصبی دون النائم والمجنون انتهی والحاصل ان رفع القلم كناية عن عدم كتابة الآثام عليهم فی هذه الاحوال وهو لا ينافی ثبوت بعض الاحكام الدنيوية والاخروية لهم فی هذه الاحوال كحديث رفع الخطاء عن الامة مع ان القاتل خطأ تجب عليه الدية ولهذا الصحيح ان الصغير يثاب على الصلوة وغيرها وعلى هذا ففی دلالة الحديث على عدم الحد على هؤلاء بحث كذا قال بعض الفضلاء اقول الحد اثر الاثم فحيث لا اثم فلا حد عليهم واما الدية فليست باثر الاثم فلهذا تجب بالخطأ

قوت المغتذی

ابواب الحدود رفع القلم عن ثلاثة ذكر ابن حبان فی صحيحه ان المراد رفعهم فی الشر دون كتبة الخير لهم قال العراقی وهو ظاهر فی الصبی دون النائم والمجنون درءوا الحدود هو امر للائمة ای لا تجد والامر متيقن

عارضة الاحوذی

ان عند نا منه فاضلة فقال رسول الله صلی الله عليه واله وسلم لاصحابه كلوا وهم محرمون انما هی طعمة اطعمكموها الله وقد رويت فی ذلك آثار عن الصحابة اخبرنا المبارك عن عبد الجبار اخبرنا طاهر بن عبد الله اخبرنا علی بن عمر حدثنا ابو بكر النيسابوری حدثنا ابو الازهر احمد بن يوسف السلمی قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهری عن عروة عن يحيی بن عبد الرحمن ابن حاطب عن ابيه انا اعتمر مع عثمان فی ركب فاهدی لهم طائر فامرهم ياكلوا وابی ان ياكل فقال له عمرو بن العاص انا كل ما لست منه اكلا فقال انی لست فی ذلك مثلكم انما اصطيد لی وامیت باسمی اخبرنا المبارك بن عبد الجبار اخبرنا القاضی ابو الطيب طاهر بن عبد الله اخبرنا علی بن عمر حدثنا ابو طالب احمد بن نصر حدثنا عبد الله بن يزيد ابن الاعمی حدثنا محمد بن سليمن بن داود حدثنا مالك بن انس عن عمرو بن ابی عمرو عن المطلب بن عبد الله ابن حنطب عن جابر عن النبی صلی الله عليه واله وسلم نحوه واخبرنا ابو الحسن الازدی اخبرنا

شرح سراج احمد

تا آنکہ عاقل گردد وفی الباب عن عائشۃ بلفظ رفع القلم عن ثلثۃ عن النائم حتی یستیقظ وعن المبتلی حتی یبرأ وعن الصبی حتی یکبر اخرجہ احمد وابو داؤد
والنسائی وابن ماجۃ وابن جریر والحاکم والشیخان اخرجہ الحاکم عن ابی معاذۃ وابن جریر عن الحسن مرسلا واخرج احمد والطبرانی والحاکم وابن جریر
عن عمر وابن ماجۃ وابن جریر والحاکم والشیخان عن علی اخرج الطبرانی فی الکبیر والضیاء عن ابی ادریس عن غیر واحد من الصحابۃ منھم شداد بن اوس
وثوبان بلفظ رفع القلم فی الحد عن الصغیر حتی یکبر وعن النائم حتی یستیقظ وعن المجنون حتی یفیق وعن المعتوہ الھالک اخرجہ الطبرانی فی الکبیر
عن ابن عباس حدیث علی حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر وجہ عن علی کما اخرج عنہ الحاکم وابن جریر وابن ماجۃ والشیخان وذکر
بعضہم وعن الغلام حتی یحتلم وذکر کردہ اند بعضی علماء لفظ وعن الغلام حتی یحتلم را ولا نعرف للحسن سماعا من علی بن ابی طالب
واین موافق قول محدثین ست ونزد ائمہ صوفیہ اخذ طریقہ وخرقہ از علی مرتضی ثابت ست واللہ اعلم وقد روی ھذا الحدیث عن عطاء بن
السائب عن ابی الظبیان عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث ورواہ الاعمش عن ابی الظبیان عن ابن عباس
عن علی موقوفا ولم یرفعہ والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم ابو ظبیان اسمہ حصین بن جندب **باب** ما جاء
فی درء الحد ود باب ست دربیان آنچہ آمدہ است در رفع کردن حدہای شرعیہ حدثنا عبد الرحمن بن الاسود وابو عمرو البصری
نا محمد بن ربیعۃ نا یزید بن زیاد الدمشقی عن الزھری عن عروۃ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرؤا
الحدود عن المسلمین ما استطعتم دفع کنید حدود را از مسلمانان تا توانید بیش از آنکہ ممکن بود فان کان لہ مخرج فخلوا سبیلہ
پس اگر باشد مر مسلمانان را جای بیرون آمدن پس خالی کنید راہ او را فان الامام ان یخطئ فی العفو پس بدرستیکہ امام خطا کردن
او وسلوک کردن راہ خطا را در عفو کہ صادر شدہ است از شما خیر لہ من ان یخطئ فی العقوبۃ بہتر ست آن امام را از خطا کردن او وسلوک
او راہ خطا را در عقوبت باینکہ عقوبت کند بخطاء بی تشخیص قضیہ یا آنکہ وقتیکہ رسید قضیہ بامام واجب ست بروی انفاذ وامضاء آن
پس بین وجہ مضمون این حدیث مضمون تعافوا الحدود ست خطاب بغیر ائمہ ست بعضے حمل کردہ اند این حدیث را بر درء ودفع امام حدود را بقول
خود آیا دیوانہ ستی یا خوردہ است شراب یا تقبیل کردہ وبرین تقدیر خطاب بائمہ است کذا فی ترجمۃ المشکوۃ وفیہ یزید بن زیاد وھو ضعیف اخرجہ الحاکم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی درء الحد **قولہ** ادرؤا الحدود بفتح الراء امر من الدرء ای ادفعوا الحدود ای
ایقاعھا قال السیوطی ای لا تحدوا الا بامر متیقن **قولہ** فان کان لہ ای للحد المدلول علیہ بالحدود **قولہ**
مخرج ای عذر یدفعہ **قولہ** فخلوا سبیلہ الضمیر للحد ای اترکوا اجراء الحد علیہ ویجوز ان یکون ضمیرہ
للمسلم المستفاد من المسلمین ویؤیدہ ما ورد فی روایۃ فان وجدتم للمسلم مخرجا فالمعنی ترکوہ ولا تتعرضوا لہ
قولہ فان الامام ان یخطئ فی العفو خیر قولہ ان یخطئ فی تاویل المصدر مبتدأ اخبرہ قولہ خیر والجملۃ
خبر ان ویؤیدہ ما فی روایۃ لان یخطئ بفتح اللام ویجوز ان یکون ان یخطئ بدل اشتمال عن الامام
والخبر ھو خیر ومعنی ھذا الحدیث منزل علی معنی حدیث ماعز فیکون الخطاب للائمۃ لقولہ
صلی اللہ علیہ وسلم للرجل ابک جنون ثم قولہ اشربت لان کل ھذا تنبیہ علی ان للامام ان یدرأ الحد بالشبہات
فیکون قولہ فان الامام مظھرا اقیم مقام المضمر علی سبیل الالتفات من الخطاب الی الغیبۃ حثا لہ
علی اظہار الرافۃ والرحمۃ یعنی من حق امام المسلمین وقائدھم ان یرجح سبیل العفو علی العقوبۃ

عارضۃ الاحوذی

الطبری خبرنا الدارقطنی حدثنا
ابو بکر بن النیسابوری حدثنا
الربیع حدثنا الشافعی حدثنا
عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن
ابی عمرو عن رجل من الانصار
عن جابر بن عبد اللہ وکذلک
رواہ الشیخ عن سلیمن بن بلال
عن عمرو بن ابی عمرو عن رجل بنی
سلمۃ عن جابر الاصول فیھا
مسائل الاولی اذا اختلفت
الادلۃ من الآیات او من الاخبار
او من النظر فاقتضی دلیل
الحل واقتضی آخر الحظر اختلف
العلماء فیہ علی ثلثۃ اقوال الاول
انہ یحمل علی الاباحۃ لانہ اوسع
وانفی للحرج الثانی انہ یحمل
علی الحظر لانہ احوط الثالث
انہ یترکان جمیعا ویطلب غیرھما
او یرجح احدھما وذلک الترجیح
ھو الدلیل الثالث الثانیۃ
اختلف العلماء فی الصید ھل
الاصل فیہ التحریم حتی تثبت
اباحتہ بالذکاۃ والحل حتی
یحتمل شرط من شروط الذکاۃ
ومن ذلک فی کتاب الصید
ان شاء اللہ تعالی الفقہ فی مسائل
الاولی اختلف الناس فی اکل
المحرم للصید علی اربعۃ
اقوال الاول لا یاکل بحال و
علیہ یدل قول عائشۃ الثانی
یاکلہ مطلقا اذا لم یصد و
ھو قال الجماعۃ منھم عطاء
وابو حنیفۃ الثالث یاکل الا
ما صید من اجلہ قالہ مالک

شرح سراج احمد

والدارقطنی والبیہقی وقال الموقوف اقرب الی الصواب حدثنا هناد نا وکیع عن یزید بن زیاد نحو حدیث محمد بن ربیعة ولم یرفعه

ومرفوع نکرده است وکیع حدیث را و فی الباب عن ابی هریرة اخرجه ابو یعلی ولابن ماجه من هذا الوجه ادفعوا الحدود ما وجدتم لها مدفعا

وعبد الله بن عمرو واخرج الدارقطنی والبیہقی عن علی بلفظ ادرؤا الحدود ولا ینبغی للامام تعطیل الحدود واخرج ابن عدی فی جزء له

من حدیث اهل مصر والجزیرة عن ابن عباس وروی صدرة ابی مسلم الکجی وابن سمعان فی الذیل عن عمر بن عبد العزیز مرسلا ومسدد فی مسنده

عن ابن مسعود موقوفا بلفظ ادرؤا الحدود بالشبهات واقیلوا الکرام عثراتهم الا فی حد من حدود الله حدیث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا

من حدیث محمد بن ربیعة عن یزید بن زیاد الدمشقی عن الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم

ورواه وکیع عن یزید بن زیاد نحوه ولم یرفعه ورواية وکیع اصح وقد روی نحو هذا عن غیر واحد من اصحاب رسول الله

صلی الله علیه وسلم انهم قالوا مثل ذلک ویزید بن زیاد الدمشقی ضعیف فی الحدیث ویزید بن ابی زیاد الکوفی

اثبت من هذا واقدم ویزید بن زیاد دمشقی ضعیف ست در روایت حدیث ویزید بن ابی زیاد کوفی که او دیگر کس ست او رای

زیاد بن زیاد که در اسناد این حدیث ست ثابت تر ست واقدم از یزید بن زیاد که ابن زیاد است وبی کنیت ست **باب** ما جاء

فی الستر علی المسلم باب ست در بیان انچه آمده است در عیب پوشی کردن بر مسلمان حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن الاعمش

عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نفس عن مسلم کربة من کرب الدنیا

نفس الله عنه کربة من کرب الآخرة هر که بکشد و دور سازد از مسلمان سختی را از سختی های دنیا دور سازد الله تعالی از وی

سختی را از سختی های آخرت ومن ستر علی مسلم ستره الله فی الدنیا والآخرة وهر که بپوشد عیب را بر مرد مسلمان بپوشد حق تعالی

عیوب ورا در دنیا وآخرت والله فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیه وحق تعالی در یاری ومدد کردن بنده باشد

ما دامی که باشد بنده در یاری ومدد برادر مسلمان و فی الباب عن عقبة بن عامر وابن عمر اخرجه المصنف والطبرانی عن کعب بن

عجرة حدیث ابی هریرة هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو رواية

ابی عوانة وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حدثت عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم

نحوه حدثنا بذلک بهمین حدیث مذکور عبید بن اسباط بن محمد قال ثنی ابی عن الاعمش بهذا الحدیث حدثنا

قتیبة نا اللیث عن عقیل عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا یظلمه ولا یسلمه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الستر علی المسلم **قوله** من نفس بتشدید الفاء ای فرج کربة ورفعها عنه من قولهم انت

فی نفس ای سعة القاموس نفس تنفیسا ونفسا ای فرج تفریجا والنفس بالتحریک السعة والفسحة فی

الامر **قوله** من کرب الدنیا بضم الکاف وفتح الراء جمع کربة ومعناه الشدة **قوله** ستره الله

فی الدنیا والآخرة فالستر فی الدنیا ان لا یطلع علی ذنوبه احدا ویحییه عزیزا ویمیته عزیزا والستر

فی الآخرة ان یجعله امنا من الافتضاح علی رؤس الاشهاد ویحتمل ان المراد به ستر ذنوبه بالمغفرة

قوله لا یظلمه ولا یسلمه ای لا یظلمه بنفسه ولا یسلمه الی عدوه من اسلم ای لا یترکه ولا یرمیه فی ید ظالم یظلمه فی النهایة

من اسلمه الیه اذا القاه فی الهلکة ولم یحمه من عدوه وهو عام فی کل من اسلمته الی شیء ولکن غلب فی الالقاء فی الهلکة

عارضة الاحوذی

واحمد والشافعی الرابع یاکل ماصید وهو حلال ولا یاکل ماصید وهو حرام یروی عن علی علیه السلام اما من قال لا یاکل بحال فمتعلقه حدیث ابی قتادة اهدی الی النبی صلی الله علیه واله وسلم رجل حمار وحش فرده علیه وقال انا حرم خرجه مسلم وغیره واختاره ابن عباس واحتج بقوله تعالی وحرم علیکم صید البر ما دمتم حرما وقالت عائشة لهشام بن عروة یا ابن اختی ان تخلج فی نفسک شیء فدعه فانما هی عشر لیال واما متعلق من قال یاکل مطلقا فحدیث ابی قتادة المذکور الطویل قبل هذا وحدیث البهزی ان النبی صلی الله علیه واله وسلم مر هو محرم علی حمار عقیر له فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا رسول الله شانکم بهذا الحمار فامر ابا بکر فقسمه بین الرفاق واما من قال یاکل ماصید وهو حلال فهو الذی افتی به علی بعینه لحضرة عثمن ودعا الیه عثمن فلم یتناوله فی حدیث طویل فیه اختلاف روایات واما مذهب مالک ومن قال به فیشهد له حدیث جابر المتقدم قال الشافعی هو احسن الاحادیث وهو الجامع

بقیہ صفحہ ۱۵۴
فیہ ناہ السلطان
ونحوہ ما بجا ارادہ حتی قتلوہ فبلغ
ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال

شرح سراج احمد

مرد مسلمان برادر مسلمان دیگر ست ستم نمی کند او را و نہ در ہلاکت انداز د یقال اسلم فلان فلانا اذا القاه فی الهلاکة كما فی النهایة ومن کان فی حاجة اخیه کان الله فی حاجته وہر کہ باشد در روا کردن حاجت برادر خود باشد حق تعالی در روا کردن حاجت وی ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيمة وہر کہ دور سازد از برادر مسلمان سختی را از سختیہا دور سازد واسد تعالی از وی سختی را از سختی ہای روز قیامت کہ نہایت سخت باشد واز ان سختی سختی دیگر دشوار نیست ومن ستر مسلما ستره الله یوم القیمة وہر کہ بپوشد عیب مسلمان را بپوشد عیب او را اسد تعالی در روز قیامت هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر

باب ماجاء فی التلقین فی الحد باب ست در بیان انچہ آمدہ است در تلقین کردن در حد حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لماعز بن مالک اسلمی ابن مہلہ و بزانی بدرستیکہ آنحضرت فرمود مر ماعز را احق ما بلغنی عنك آیا راست ہست چیزی کہ رسیدہ است مرا از تو قال ما بلغك عنی گفت ماعز چہ چیز رسیدہ است ترا از ما قال بلغنی انك وقعت علی جارية آل فلان فرمود آنحضرت رسیدہ است مرا کہ بدرستی تو واقع شدی وجماع کردی با دختر فلان کس از فلان قبیلہ قال نعم گفت ماعز آری واقع شدم بروی فشهد اربع شهادات پس گواہی داد ماعز بر نفس خود چہار گواہی فامر به فرجم پس امر فرمود آنحضرت برجم ماعز پس سنگسار کردہ شدہ ودر مسلم قصۂ ماعز بتفصیل ست ودر روی این ست کہ ماعز خود بخدمت شریف آمدہ التماس نمود کہ طہرنی وخود اقرار کرد بزنا ومصنف نیز قصۂ ورا در باب آیندہ ذکر می کند وفی الباب عن السائب بن يزيد حديث ابن عباس حديث حسن وروى شعبة هذا الحديث

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی التلقین فی الحد **قوله** احق ما بلغنی عنك ظاهره لا يطابق الترجمة فان المشهور فی التلقین ان يلقن الامام الرجوع عن الاقرار بالزنا بان يقول له بعد الاقرار لعلك قبلت ونحو ذلك وهو الوارد فی حديث ماعز وغيره قال النووى وقد جاء تلقين عن الاقرار بالحد وعن النبی صلی الله علیه وسلم وعن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم اتفق العلماء عليه انتهى ولا يخفى ان ظاهر هذا الحديث يدل على الحمل على الاقرار وعلى تلقين ان يقر به وهو يضاد التلقين المعروف فكيف يصح الاستدلال به يقول اجاب عنه النوى فقال هكذا وقع فی هذه الرواية والمشهور فی باقی الروايات انه اتى بالنبی صلی الله علیه وسلم فقال طهرنی قال العلماء لا تناقض بين الروايات فيكون قد جئ به الى النبی صلی الله علیه وسلم من غير استدعاء من النبی صلی الله علیه وسلم وقد جاء ان قومه ارسلوه الى النبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم للذى ارسله لو سترته بثوبك يا هزال لكان خيرا لك فقال النبی صلی الله علیه وسلم لماعز بعد ان ذكر له الذين حضروا معه ماجرى له احق ما بلغنی عنك الخ انتهى اقول فكان المصـ استدل على التلقين بهذا الحديث باعتبار ما ورد من الروايات من انه قال له صلی الله علیه وسلم لعلك قبلت او غمزت ومن انه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طهرنی فقال ويحك ارجع فاستغفر الله وتب اليه الحديث والحاصل ان الاستدلال نظر الى جميع الروايات لان القضية واحدة ثم رأيت الطيبى اجاب فی شرح المشكاة بانه لا يبعد انه صلی الله علیه وسلم بلغه حديث ماعز فاحضره بين يديه فاستنطقه لينكر ما انسب اليه لدرء الحد فلما اقر اعرض عنه الى اخر ما ذكره الرواة الاخر فيكون فی هذه الرواية اختصار

عارضة الاحوذی

بین تعارضها فیعمل او یرد منها انه یحقق انه من اجله او خاف ذلك وبذلك فسره عثمن كما رواه جابر ويحمل ما قيل منه على انه لم يصد من اجله قال القاضى ابن العربی رضی الله عنه اما ما تعلق به ابن عباس فيرده ما ثبت ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم اكل لحم الصيد الذى صيد بعد احرامه وانما رد الصيد على الصعب لانه كان حيا والمحرم لا يبتدی مالك الصيد وذكر الترمذی عن الشافعی انه رده لانه ظن انه صيد من اجله وهذا خطاء بين انما يكون دليلا فی اللحم لا فی الصيد الحى قال اصحاب ابی حنيفة قوله فی حديث جابر ما لم تصيدوه او يصاد لكم مقطوع لم يسمع المطلب من جابر قلنا المقطوع عندكم والمرسل حجة فلا يصح لكم رده بذلك فان قيل قوله ما لم يصد لكم يعنی بوكالة او باجارة قلنا بل قوله او يصاد لكم عام فيما يتاوله ببيانه او يقصد اليهم يعرف ذلك لغة وبينه ابو هريرة من حديث مالك فی المحرم يبين الدين مروان بالربذة فوجد واها صيدا فافتاهم ابو هريرة ياكلهم ثم شك فسال عمر بن الخطاب فافتاهم بمثله والجيران اذ اعمل احد

بقیہ صفحہ ۱۵۵

شرح سراج احمد

عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير مرسلاً ولم يذكر فيه عن ابن عباس ترجمہ اش ظاہر ست **باب** ماجاء فی درء الحد عن المعترف اذا رجع باب ست دربیان انچہ آمدہ است در درء ودفع کردن حد از مقر چون رجوع کند وباز گردد حدثنا ابوکریب نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابوسلمۃ عن ابی ھریرۃ قال جاء ماعز الاسلمی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمد ماعز بن مالک بسوی آنحضرت کہ او صحابی مشہور ست فقال انہ قد زنی یگفت ماعز بدرستیکہ من تحقیق زنا کردم واین جا التفات ست بغیبت فاعرض عنہ پس رو گردانید آنحضرت ازوی ثم جاء من الشق الآخر فقال انہ قد زنی فاعرض عنہ پس آمد ماعز از جانب دیگر پس گفت کہ تحقیق او زنا کردہ پس رو گردانید از وے ثم جاء من الشق الآخر فقال یا رسول اللہ انہ قد زنی فامر بہ فی الرابعۃ پس امر کرد آنحضرت بماعز در کرت چہارم فاخرج الی الحرۃ پس بیرون کردہ شد ماعز بسوی حرہ کہ سنگستان مدینہ بود فرجم بالحجارۃ پس سنگسار کردہ شد فلما وجد مس الحجارۃ فر پس ہرگاہ کہ یافت ماعز مس کردن سنگہا بگریخت یشتد کہ می دوید حتی مر برجل معہ لحی جمل فضربہ در صراح است لحی بالفتح جای ریش لحیۃ بالکسر ریش لحی بالکسر والضم جماعۃ لحوی منسوب وہما الحیان وثلثۃ الحٍ علی افعل الا انہم کسروا الحاء لتسلم الیاء ولحی جمع کثرۃ علی فعول مثل ثدی وظبی کما فی القاموس تا آنکہ بگذشت ماعز بسوی مردی کہ با او استخوان ریش شتر بود پس زد آن مرد ماعز را وضربہ الناس وزدند ماعز را مردم حتی مات تا آنکہ مرد فذکروا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس ذکر کردند مردم آنرا برای آنحضرت انہ فر حین وجد مس الحجارۃ کہ بدرستیکہ ماعز گریخت ہرگاہ کہ یافت مس کردن سنگہا را ومس الموت وبگریخت از مس کردن موت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھلا ترکتموہ پس فرمود آنحضرت آیا چرا نگذاشتید شما اورا ودر روایت مسلم از حدیث بریدہ این لفظ نیز واقع شدہ است فلبثوا یومین او ثلثۃ فقال استغفروا لماعز بن مالک لقد تاب توبۃ لو قسمت بین امۃ لوسعتہم ھذا حدیث حسن قد روی من غیر وجہ عن ابی ھریرۃ وروی ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا حدثنا بذلک الحسین بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ ان رجلا من اسلم جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعترف بالزنا بدرستیکہ مردی از قبیلۂ اسلم آمد آنحضرت را پس اقرار کرد بزنا کردن خود شاید کہ این مرد ماعز بود یا دیگر باشد فاعرض عنہ پس رو گردانید آنحضرت از وی ثم اعترف فاعرض عنہ حتی شہد علی نفسہ اربع شہادات فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی درء الحد عن المعترف اذا رجع **قولہ** فاخرج الی الحرۃ بفتح الحاء والراء المشددۃ المہملتین واخرہ تاء الاحجار السود حول المدینۃ الشریفۃ والمراد ھنا واللہ اعلم الحرۃ الشرقیۃ لما فی الروایۃ الاخری فرجمناہ فی بقیع الغرقد **قولہ** فر یشتد ای یعدو ویجری ویسرع **قولہ** حتی مر برجل ھو عبد اللہ بن انیس لما عند ابی داود والنسائی من روایۃ یزید بن نعیم بن ہزال عن ابیہ وجد مس الحجارۃ فخرج یشتد فلقیہ عبد اللہ بن انیس وقد عجز اصحابہ فنزع لہ بوظیف بعیر فرماہ بہ فقتلہ وقال فی مقدمۃ فتح الباری الذی رجمہ لما ھرب فقتلہ عبد اللہ بن انیس وحکی الحاکم عن ابن جریر انہ عمر وکان ابو بکر الصدیق راس الذین رجموہ انتہی لحی جمل بفتح اللام وسکون الحاء المہملۃ عظمہ الذی ینبت علیہ الاسنان **قولہ** ابک جنون قال النووی انما قال ذلک لیتحقق حالہ فان الغالب ان الانسان لا یصر علی الاقرار بما یقتضی قتلہ مع ان لہ طریقا الی سقوط الاثم بالتوبۃ

عارضۃ الاحوذی

الخلفاء ان احدہما تعین الاخذ بہ ترجیحا وفی ابی بکر وعمر نصا بقولہ اقتدوا بالذین من بعدی ابوبکر وعمر عارضۃ یحتمل ستا وعشرین مسألۃ الاولی ان حدیث ابی قتادۃ کان فی غزوۃ الحدیبیۃ کذلک ذکرہ البخاری کما تقدم وغیرہ الثانیۃ فیہ قولہ احرم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یحرم اما ان المواقیت لم یکن شرعت بعد واما لانہ لم یکن عزم علی الوصول الی مکۃ والثالثۃ قولہ ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امرہم ان یاخذوا واقبل الساحل لامر العدو والطاری دلیل علی انہ اذا کان المرء فی عبادۃ وامرت علیہ اخری اوکد منہا انتقل الیہا فکانوا فی العمرۃ وجاء حدیث العدو فکان الخروج الیہ والعدول نحوہ اوکد وھو لم یخرج لقتال احد ولکنہ طرأ علیہ فنظر لہ الرابعۃ قولہ واحبوا ان ابصرہ دلیل علی ان الحرص علی احد ما حرم اللہ بطریقۃ النبی جائز الخامسۃ قولہ یجعل بعضہم یضحک الی بعض فیہ دلیل علی ان التعریض المنبہ علی ما لا یجوز التصریح بہ وکذلک فعل عمر اذ نام النبی علیہ السلام لما لم یقدم علی ایقاظہ اذن بالصلوۃ فنبہہ تعریضا ولم یصادمہ تصریحا السادسۃ

شرح سراج احمد

ابلت جنون تا آنکه گواهی داد بر نفس خود چهار گواهی را پس فرمود آنحضرت آیا ترا دیوانگی ست که افشای راز معصیت میکنی بر قتیل حد و ثبت یشوی فقال لا پس گفت آن مرد نیست بمن دیوانگی قال احصنت فرمود آنحضرت آیا محصن گشته تو قال نعم گفت آن مرد آری محصن گشته ام من قال فامر به فرجم فی المصلے گفت جابر پس امر فرمود آنحضرت برجم کردن پس رجم کرده شد در جبانه عید از این جا معلوم می شود که مصلای عیاد و جنازه وقتی که مسجد گردانیده شود ثابت نمی شود مر آنرا حکم مساجد و حکم متصل جنازه نیز همین ست و قریب مسجد شریف جای ساخته بود که مهیا بود برای نماز جنازه و از این جا معلوم می شود که بعضی گمان بردند که آنحضرت در مسجد نماز گذارده فلما اذلقته الحجارة فر پس هرگاه رسیدند او را سنگها بگریخت و اصل اذلاق ضعیف گردانیدن و بی آرام کردن فادرك پس یافته شد در حره و سنگستان فرجم حتی مات پس رجم کرده شد تا آنکه مرد فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم خیرا پس فرمود او را آنحضرت نیکی یعنی ثنا کرد بروی و ترحم کرد از این حدیث معلوم شد که مرجوم را می نبندد و گور نمی کنند و الا فرار ممکن نبودی و در حدیث زن را گور باید کرد و آن احسن ست ولم یصل علیه و نماز نگذارد بروی آنحضرت اختلاف اند ائمه در نماز گذاردن بر کسی که حد کشته پس مکروه پنداشت آنرا مالک و گفت امام احمد نگذارد امام و اهل فضل و امام ابوحنیفه و شافعی و غیر ایشان می گویند که نماز گذارده می شود بروی و بر هر که اهل لا آله الا الله ست اگرچه فاسق باشد و محدود بود و در روایتی از امام احمد نیز همچنین است هذا حدیث

حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقر علی نفسه اربع مرات اقیم

شرح ابی الطیب

قوله احصنت فیه ان الامام یسال عن شروط الاحصان من الرجم وغیره سواء ثبت بالاقرار او بالبینة قاله النووی **قوله** اذ لقته الحجارة بالذال المعجمة الساکنة وبالقاف ای اصابته بحدها فحرقته من ذلق الشیء طرفه وفی قوة المغتذی ای بلغت منه الجهد حتی قلق **قوله** خیرا ای ذکره بخیر وفی حدیث بریدة عند مسلم لقد تاب توبة لو قسمت بین امة لوسعتهم وفی حدیث رواه النسائی لقد رأیته بین انهار الجنة ینغمس قال یعنی یتنعم وفی حدیث ابی ذر عند احمد قد غفر له وادخل الجنة **قوله** ولم یصل علیه وفی البخاری بروایة محمود بن غیلان وصلی علیه وفی القسطلانی زاد فی روایة المستملی وحده عن الفربری سئل ابو عبد الله البخاری هل قوله فصلی علیه یصح ام لا قال رواه معمر ای ابن راشد قیل له هل رواه غیر معمر قال لا قال الحافظ ابن حجر واعترض علی البخاری فی جزمه بان معمرا روی هذه الزیادة مع ان المنفرد بها انما هو محمود بن غیلان عن عبد الرزاق وقد خالفه العدد الکثیر فصرحوا بانه لم یصل علیه لکن ظهر لی ان البخاری قویت عنده روایة محمود بالشواهد فقد اخرج عبد الرزاق ایضا وهو فی السنن لابی قرة من وجه آخر عن ابی امامة بن سهل بن حنیف فی قصة ماعز قال فقیل یا رسول الله اتصلی علیه قال لا فلما کان من الغد قال صلوا علی صاحبکم فصلی علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم والناس قال الحافظ فهذا الخبر یجمع الاختلاف فتحمل روایة النفی علی انه لم یصل علیه حین رجم وروایة الاثبات علی انه صلی علیه فی الیوم الثانی انتهی

قوت المغتذی

اذ لقته الحجارة بالذال المعجمة ای بلغت منه الجهد حتی قلق

عارضة الاحوذی

قوله فابصرته یرقی علی الجبال دلیل علی ان الصید جائز فی الجبال وبوب علیه البخاری وفیه وجوه من التاویلات طویلة اصحها ان الجبال ماوی العبادة لا ماوی الکسب فبین جوازه به السابعة قوله فرمی الجراحة دلیل علی انه یجوز ان یسمی البهیمة باسم وان کانت لا تنادی به فلا یحنث ولا یفطن هکذا قالوا ورأیت الرماة ینادیها باسمها فتاتی واحدة بعد اخری الثامنة منعهم من ان یناولوه شرط الوضع دلیل علی ان المعین مشارك محمول علیه العقل وفی ذلك تفصیل طویل لا یحتمل هذه العارضة تذکر فی مسائل الحدود والعدم ونحو ذلك التاسع فیه دلیل علی ان التوقف فیما اشك فیه فان القوم ظنوا فی اعانته علی الحمر بعد القتل تحریما ولیس فیه شئ لانه کما یجوز مناولة المیتة للمضطر فان کان الذی تناولها السابق مضطر العاشرة اختلافهم فی الاکل دلیل علی جواز الاجتهاد بحضرة النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی القرب لا فی المجالس بدون وجود نص الحادیة عشر فیه دلیل علی ان بعضهم حمل علی الاصل فی الاباحة غیر خص وبعضهم حمل علی الطاری فامتنع وکلاهما

شرح سراج احمد

علیه الحد یعنی بدرستیکه اقرار کننده بزنا چون اقرار کرد بر نفس خود چهار بار بر پا کرده شود بروی حد زنا وهو قول احمد واسحق وآن قول احمد واسحق ست وقال بعض اهل العلم اذا اقر علی نفسه مرة اقیم علیه الحد وگفته اند بعضی اہل علم وقتیکه اقرار کرد بر نفس خود یکبار بر پا کرده شود بروی حد زنا وهو قول مالك بن انس والشافعی وآن قول مالک وشافعی ست ومذہب امام ما ابوحنیفه موافق مذہب احمد واسحق ست وحجة من قال هذا القول حديث ابی هريرة وزيد بن خالد وحجت ودلیل کسیکه قائل گشته است باین قول حدیث ابی ہریرہ وزید بن خالد ست وآن حدیث این ست ان رجلین اختصما الی رسول الله صلی الله علیه وسلم روایت می کنند این دو صحابی که دو مرد خصومت کردند بیکدیگر وبیگار نمودند وآمدند بسوی آنحضرت فقال احدهما یا رسول الله ان ابنی زنی بامرأته پس گفت یکی از ان دو مرد ای رسول خدا که بدرستیکه پسر من زنا کرد بزنی وی ودر روایت مسلم وبخاری باین لفظ ست که گفت ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامرأته هذا الحديث بطوله این حدیث بسیار دراز ست کما اخرجه الشیخان وقال النبی صلی الله علیه وسلم اغد یا انیس الی امرأة هذا وفرمود آنحضرت ای انیس بامداد کن بزن این مرد وبرو نزد وی وانیس بضم ہمزه وفتح نون بن ضحاک اسلمی نام مردیست که رئیس قوم زن بود فرستاده او را پیغمبر خدا تا اقامت حد کند بر آن زن وفرمود برو فان اعترفت فارجمها پس اگر اقرار کند آن زن که زنا کرده است پس رجم کن او را ولم يقل فان اعترفت اربع مرات ونه فرمود آنحضرت پس اگر اعتراف کند چهار بار یعنی اقرار وی یکبار نیز کافی ست واین حدیث تمسک امام مالک وشافعی ست **باب** ما جاء فی کراهية ان يشفع فی الحدود باب است در بیان کراهیت این که شفاعت کرده شود در حدود حق تعالی حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان قریشا اهمتهم شان المرأة المخزومية التی سرقت روایت ست از عائشه صدیقه که قریش یعنی صحابه که از قریش بودند اندوهگین ساخت وبی آرام گردانید ایشانرا کار وحال زن مخزومیه منسوب بمخزوم پدر حی از قریش آن زن مخزومیه که دزدی کرده بود ونام او فاطمه بنت اسود بن عبد الاسود دختر برادر ابوسلمه بود فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفتند کیست که سخن کند از جهت وی پیغمبر خدا را فقالوا ومن يجترئ عليه الا اسامة بن زيد پس گفتند صحابه نیست کسی دلیر

شرح ابی الطیب

قوله ولم يقل فان اعترفت اربع مرات اقول ولم يقل فان اعترفت مرة واحدة فارجمها فيحتمل ان انيسا كان يعلم ان الاعتراف لابد ان يكون اربع مرات ففوض صلی الله علیه وسلم الحكم الی علمه وبالجملة لا تقوم الحجة بالاحتمال وقضية ماعز نص فی اربع والله تعالی اعلم **باب** ما جاء فی كراهية ان يشفع فی الحدود **قوله** ان قريشا بالتنوين مصروف علی ارادة الحی ولو اريد القبيلة منع **قوله** اهمهم شان المرأة ای احزنهم واوقعهم فی الهم يقال اهمنی الامر اذا اقلقك واحزنك والمرأة هی فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسود **قوله** المخزومية نسبة الی مخزوم بن يقظة بفتح التحتية والقاف بعدها ظاء معجمة ابن مرة بن كعب بن لوی بن غالب ومخزوم اخو كلاب بن مرة **قوله** سرقت وفی ابن ماجة انها سرقت قطيفة وعند ابن سعد عن مرسل حبيب بن ابی ثابت انها سرقت حليا وجمع بينهما بان الحلی كان فی القطيفة وفی مسلم انها كانت تستعير المتاع فتجحد **قوله** من يكلم فيها رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من يكلم فی شانها ای يشفع ان لا يقطع اما عفوا واما بفداء **قوله** من يجترئ عليه بالجيم والهمزة ای من يتجاسر عليه بطريق الادلال الا اسامة فمن للاستفهام الانكاری فاريد به

عارضة الاحوذی

طریق صحیح الثانية عشر قال وخبات العضد لرسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فیه دلیل علی امساك النصيب للغائب ممن يجب صلته ويتعين جهتها ويرجی بركتها ويتوقع العرض منه عما اعطی الثالثة عشر قوله ارفع موسی شاوا دليل علی اجراء الفرس قبل الحرب علی فيما يحتاج اليه واختيار العدو بها الرابعة عشر فيه دليل علی تقدم الرجل من القوم فی حاجة القوم اذ قال لرسول الله صلی الله علیه وآله وسلم اصحابك يقرؤن عليك السلام ويقولون كذا الخامسة عشر فيه دليل علی انتظار الامير الساقة السادسة عشر قوله امنكم احد اشار اليه دليل علی ان الاشارة يمنع الاكل اذ لو لم يمنع لما كان للسؤال عنها معنی السابعة عشر اذا منعت الاكل فقد دخلت فی قوله تعالی ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم الثامنة عشر اذا دخلت فيه وجب عليه الجزاء لقوله فمن قتله منكم متعمدا وقال البغداديون لا جزاء عليه الا ان ياكل منه وقد بيناها فی مسائل التاسعة عشر قوله امعكم من لحمها شیء دليل علی انه يجوز للرجل ان يسأل اصحابه ليدل عليهم

عارضة الاحوذی

فی طلب الطعام ولو کان امیرا لم ینتی الموفیة العشرون وان الامیر ینتی ولکن دلیله ... فی حق النبی صلی الله علیه وسلم الحادیة والعشرون واکل لحمها دلیل علی المحرم یاکل من الصید ما لم یصد له فان صید له لم یاکله کما رد الرجل من لحم الحمار التی اهدیت له وروا البزی فی مسلم وقد تکلم وذکر الترمذی انه حدیث غیر محفوظ الثانیة والعشرون قوله کلوا لفظ اباحة لا امر دلیله لانه وقع جوابا وهم ینالوه عن الجوب فوقعت الصیغة علی مقتضی السوال الثالثة والعشرون قوله ناولته العضد فاکلها حتی تعرقها یرید سلبها لحمها وذلك جزء کثیر من لحم ولکنه لم یکن یاکل الا غبا فاذا اکله سبع مرداعلی الصوفیة الرابعة والعشرون قوله طعمة اطعمکموها الله یرید نزوفا ساقه الله الیهم من غیر طلب ولا سعی فیقتضی ذلك تحریمه علیهم لما تقدم عنه من الصید وما اکتسبوا وما جاءهم ابتداء کله الله اطعمهم ولکن خص هذا اللفظ به هٰهنا لانه لم یکن فی اتیانه کسب الخامسة والعشرون قوله کلوا یکفی للاباحة ولکن زاد هذا التعلیل لیعلم ان الفتوی یجوز معها ذکر الدلیل السادسة العشرون

الرجال

شرح سراج احمد

تواند کرد برآنحضرت در سخن کردن مگر اسامہ بن زید حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رسول خدا است حب بکسر حاء مہملہ دوست داشتہ شدہ فکلمہ پس سخن کرد آنحضرت را اسامۃ بن زید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتشفع فی حد من حدود اللہ پس فرمود آنحضرت بطریق انکار و توبیخ آیا شفاعت می کنی تو در حدی از حدود خدا ثم قام فخطب پس برخاست آنحضرت پس خطبہ خواند فقال انما هلك الذین من قبلکم پس فرمود آنحضرت نشدند ہلاک آن کسانی کہ پیش از شما بودند انہم کانوا اذا سرق فیهم الشریف مگر بآنکہ ایشان بودند کہ چون دزدی میکردند در میان ایشان بزرگ و توانائی ترک میکردند آنرا و اقامت حد نمی کردند و مداہنت می نمودند بشرف بزرگی و بلند قدر شدن واذا سرق فیهم الضعیف اقاموا علیه الحد و چون می دزدید در ایشان ناتوانی اقامت میکردند بروی حد را وایم اللہ لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت یدها و سوگند بخدا اگر ثابت شود کہ فاطمہ دختر محمد کہ آن اعز و اکرم اہلبیت ست نزد من بدزدد ہر آئینہ می برم دست او را وفی الباب عن مسعود بن العجماء بفتح عین مہملہ وسکون جیم و میم والف ممدود و یقال له ابن الاعجم واو را ابن اعجم نیز گفتہ می شد وابن عمر اخرجہ ابوداود و جابر حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تحقیق الرجم باب ست در بیان آنچہ آمدہ است در تحقیق رجم حدثنا سلمة بن شبیب وابو...

شرح ابی الطیب

النفی ونظیر هذا الترکیب قوله تعالی ومن یغفر الذنوب الا الله قال ابو البقاء من مبتدء و یغفر خبره والا الله فاعل یغفر او بدل من الضمیر فیه ویجوز النصب علی الاستثناء کذا فی ارشاد الساری وقال الطیبی من استفهام انکار یعطی معنی النفی ولا یحتاج الی تقدیر فالمعنی لا یجترئ علیه الا اسامة کقوله تعالی فهل یهلك الا القوم الفاسقون **قوله** حب رسول الله بکسر الحاء المهملة ای محبوبه وهو مرفوع علی انه بدل من اسامة او نعت او منصوب علی الوجهین فی اسامة **قوله** انما اهلك بصیغة الفاعل وقیل بصیغة المفعول وعلی الاول الذین فی محل نصب علی انه مفعول به وضمیر الفاعل لله تعالی وعلی الثانی مرفوع علی النیابة وفی روایة النسائی انما هلك بنو اسرائیل قال ابن دقیق العید والظاهر ان هذا الحصر لیس عاما فان بنی اسرائیل کانت فیهم امور کثیرة تقتضی الاهلاك فیحمل علی حصر مخصوص وهو الاهلاك بسبب المحاباة فی الحد وذلك لا ینحصر فی حد السرقة انتهی وقیل الحصر ادعائی **قوله** وایم الله بهمزة وصل وسکون یاء وضم میم مرفوع بالابتداء وخبره محذوف وهو اسم وضع للقسم والتقدیر یمین الله قسمی وقال سیبویه برکة الله قسمی من الیمن بمعنی البرکة وذهب الکوفیون الی ان همزته همزة قطع وانما سقطت فی الوصل لکثرة الاستعمال **قوله** لو ان فاطمة بنت محمد الخ عند ابن ماجة عن محمد بن رمح سمعت اللیث یقول عقب هذا الحدیث قد اعاذها الله من ان تسرق وکل مسلم ینبغی له ان یقول مثل هذا فینبغی ان لا یذکر هذا الحدیث فی استدلال ونحوه الا بهذه الزیادة ووقع للشافعی رحمه الله لما ذکر هذا الحدیث قال فذکر عضوا شریفا من امرأة شریفة واستحسنوا ذلك لما فیه من الادب البالغ وانما ذکر صلی الله علیه وسلم فاطمة خصوصا لانها اعز اهله عنده فاراد المبالغة فی تثبیت اقامة الحد علی کل مکلف وترك المحاباة فی ذلك **قوله** عن مسعود بن العجماء هو مسعود بن الاسود بن حارثة العدوی عدی قریش یعرف بابن العجماء صحابی شهد بیعة الرضوان واستشهد بموتة

شرح سراج احمد

ابن منصور والحسن بن علی الخلال نا وغیر واحد قالوا انا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبۃ عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضی الله عنہ قال ان الله بعث محمدا بالحق گفت امیر المؤمنین عمر بدرستیکہ خدائے تعالی فرستادہ وبرانگیختہ است محمد را بدین ثابت وراست ودرست فانزل الله علیہ الکتاب پس فرو فرستادہ است حق تعالی بروی کتاب را فکان فی ما انزل علیہ اٰیۃ الرجم پس بود درانچہ فرو فرستادہ شدہ است برآن حضرت آیۂ رجم بعد ازان منسوخ التلاوۃ شدہ فرجم رسول الله صلی الله علیہ وسلم ورجمنا بعدہ پس رجم کردہ آنحضرت ورجم کردیم ما بعد آنحضرت وانی اخاف ان یطول بالناس زمان فیقول قائل لانجد الرجم فی کتاب الله وبدرستیکہ من می ترسم این کہ دراز گردد بمردم زمانہ وجود شریف آنحضرت پس بگوید گویندہ کہ نمی یابیم آیۂ رجم را در قرآن وکتاب خدا فیضلوا بترک فریضۃ انزلھا الله پس گمراہ شوند مردم بترک کردن فرض کہ فرو فرستادہ است حق تعالی آنرا وحکم آن باقی ست الا وان الرجم حق علی من زنی اذا احصن وقامت البینۃ او کان حمل او الاعتراف آگاہ

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی تحقیق الرجم **قولہ** بعث محمدا بالحق وانزل علیہ الکتاب ای الذی لا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ قال ذلک توطیۃ لما سیقولہ دفعا للریبۃ ورفعا للتہمۃ الناشئۃ من فقدان تلاوۃ اٰیۃ الرجم بنسخہا مع بقاء حکمہا **قولہ** فکان فیما انزل علیہ اٰیۃ الرجم وھی الشیخ والشیخۃ اذا زنیا فارجموھما البتۃ نکالا من الله والله عزیز حکیم ای الثیب والثیبۃ کذا فسرہ مالک فی الموطا والاظہر تفسیرھما بالمحصن والمحصنۃ واٰیۃ مرفوعۃ علی انہا اسم کان وخبرھا الجار والمجرور المقدم قال الطیبی وفی الیونینیۃ الرفع والنصب علی روایۃ مما انزل الله تعالی علی ان من بمعنی البعض ای فکان بعض ما انزل الله تعالی اٰیۃ الرجم **قولہ** فرجم رسول الله صلی الله علیہ وسلم بیان وتفسیر لبقاء الحکم ای امر برجم المحصن **قولہ** وانی اخاف ان یطول ان مصدریۃ والتقدیر انی اخاف من طول الزمان بالناس وقول قائل والخوف ناظر الی القول لا الی طول الزمان لانہ محقق فالخوف بالنسبۃ الی المجموع والحاصل انی اخاف من القول عند طول الزمان **قولہ** فیضلوا بترک فریضۃ بفتح التحتیۃ ھذا الذی خشیہ عمر رض قد وقع من الخوارج وھذا من کرامات عمر رضی الله تعالی عنہ ویحتمل انہ علم ذلک من جہۃ النبی صلی الله علیہ وسلم ذکرہ النووی **قولہ** اذا احصن بضم الہمزۃ ای تزوج وکان بالغا عاقلا **قولہ** او کان حمل کان تامۃ وحمل مرفوع علی انہ اسمہا ای او وجد او وقع حمل قال النووی اجمعوا علی وجوب الرجم علی من اعترف بالزنا وھو محصن یصح اقرارہ بالحد واختلفوا فی اشتراط تکرار اقرارہ واما الحمل وحدہ فذھب عمر بن الخطاب رضی الله عنہ الی وجوب الحد بہ اذا لم یکن لہا زوج ولا سید وتابعہ مالک واصحابہ فقالوا اذا حبلت ولم یعلم لہا زوج ولا سید ولا عرفنا اکراھہا لزمہا الحد الا ان تکون غریبۃ طاریۃ وتدعی انہ من زوج او سید قالوا ولا یقبل دعواھا اکراھہا اذا لم تکن مستغیثۃ عند الاکراہ قبل ظہور الحمل وقال الشافعی وابو حنیفۃ وجماھیر العلماء لا حد علیہا بمجرد الحبل سواء کان لہا زوج او سید ام لا وسواء کانت غریبۃ ام لا وسواء ادعت الاکراہ ام سکتت فلا حد علیہا مطلقا الا ببینۃ او اعتراف لان الحد یسقط بالشبہات انتہی

عارضۃ الاحوذی

فیما انیا کل ما صید بعد الاحرام وھو واحد قولی مالک علی ان المبارک بن عبد الجبار قد اخبرنا عن القاضی ابی الطیب طاھر بن عبد الله عن الدارقطنی حدثنا ابوبکر یعنی النیسابوری حدثنا محمد بن یحیی حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادۃ عن ابیہ انہ قال خرجت مع رسول الله صلی الله علیہ وآلہ وسلم من المدینۃ فاحرم اصحابی ولم احرم فرأیت حمارا فحملت علیہ واصطدتہ فذکرت شانہ لرسول الله صلی الله علیہ وآلہ وسلم وذکرت انی لم اکل منہ وانی انما اصطدتہ لہ فقال لنا ابوبکر قولہ انما اصطدتہ لہ وقولہ لم اکل منہ لا اعلم ذکرہ غیر معمر وھو موافق لما روی عن عثمن قال القاضی ابن العربی رضی الله عنہ فی حدیث ابی قتادۃ علی صحتہ اختلاف کما ترون ولکنا صححنا المشہور المتقدم ذکرہ صید البحر للمحرم عن ابی المہزم یزید بن سفیان عن ابی ہریرۃ قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی حج او عمرۃ فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربہ بسیاطنا

شرح سراج احمد

باشید و بدرستیکہ رجم حق ست بر کسیکہ زنا کند وقتیکہ محصن باشد از مردان و از زنان و قتیکہ قائم شوند گواہان یا باشد بار شکم یا باشد اقرار بینہ و اقرار امری مقرر و ثابت ست اما حکم حمل منسوخ ست وحمل بفتحتین بمعنی بار شکم هذا حديث صحيح حدثنا احمد بن منيع انا اسحٰق بن يوسف الازرق عن داود بن ابی هند عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم ابو بكر ورجمت گفت امیر المؤمنین عمر رجم کرد آنحضرت و رجم کرد ابو بکر صدیق و رجم کردم من ولولا انی اکره ان ازيد فی كتاب الله لكتبته فی المصحف واگر نمی بود این کہ مکروه می داشتم من این کہ زیاده کنم در کتاب خدا العنی خوف زیادتی اگر نمی بود ہر آئینہ می نوشتم آیت رجم را در قرآن و آن آیت این ست کہ الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما نكالا من الله وعلت کتابت را در مصحف میگوید فانی قد خشيت ان يجئ اقوام فلا يجدونه فی كتاب الله عز وجل فيكفرون به پس بدرستیکہ من بتحقیق می ترسم اینکہ بیایند گروہہا پس نیابند آیت رجم را در کتاب الله و قرآن پس کافر شوند و انکار آن نمایند از جہت عدم بودن آن در مصاحف وفی الباب عن علی اخرجه مسلم وابو داود حديث عمر حديث حسن صحيح وروی من غير وجه عن عمر **باب** ما جاء فی الرجم على البكر والثيب باب ست در بیان رجم کردن بر ثیب حدثنا نصر بن علی وغير واحد قالوا انا سفين بن عيينة عن الزهری عن عبيد الله بن عبد الله سمعه کہ شنیده است عبید الله حدیث را عن ابی هريرة وزيد بن خالد الجهنی وشبل بن معبد بکسر شین معجمہ وسکون موحدہ و معبد بفتح میم و سکون عین مہملہ و فتح موحدہ ابن عبد الحارث البجلی اخو ابی بكرة بن الحارث لامه صحابی ست و بعضی گویند کہ صحابی نیست و از عبارت مغنی ظاہر ست کہ صحابی ست در استیعاب ست شبل بن خالد و يقال شبل بن معبد قال يحيى بن معين شبل بن معبد اشبه بالصواب او قال هو الصواب ذكره ابن عيينة عن الزهری عن عبيد الله بن عبد الله عن ابی هريرة وزيد بن خالد وشبل عن النبی صلى الله عليه وسلم فی الامة اذا زنت ولم تحصن ولم يتابع ابن عيينة على ذكر شبل فی هذا الحديث ولا له ذكر فی الصحابة الا فی رواية ابن عيينة هذه وحسبک انهم كانوا عند النبی صلى الله عليه وسلم بدرستیکہ ابو ہریرہ و زید بن خالد و شبل ہر سہ بودند نزد آنحضرت فاتاه رجلان يختصمان پس آمدند آنحضرت را دو مرد کہ خصومت می کردند فقام اليه احدهما پس استاد بسوی آنحضرت یکی از آن دو کس فقال انشدك الله يا رسول الله لما قضيت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجم على البكر والثيب المراد بالبكر من الرجال والنساء من لم تجامع فی نكاح صحيح وهو حر بالغ عاقل سواء كان جامع بوطی بشبهة او نكاح فاسد او غيرهما اولا والمراد بالثيب من جامع فی دهره مرة فی نكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر والمرأة والرجل فی هذا سواء ذكره النووی **قوله** فاتاه رجلان لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمهما **قوله** انشدك الله بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة والدال المهملة ای اسألك الله ای بالله ومعنى السوال هنا القسم كأنه قال اقسمت عليك بالله وقال النووی اسألك رافعا نشيدی ای صوتی وقال القسطلانی معناه ذكرتك الله بتشديد الكاف والمراد به الاقسام عليه به فهو متعد الى مفعولين **قوله** لما قضيت بيننا بكتاب الله بتشديد الميم ای الا قضيت فكلمة لما بمعنى الا الاستثنائية قال فی المغنی لما يكون حرف استثناء فتدخل على الجملة الاسمية نحو ان كل نفس لما عليها حافظ وعلى الماضی لفظا لا معنى نحو انشدك الله لما فعلت ای الا فعلت

عارضة الاحوذی

وعصينا فقال النبی صلى الله عليه وسلم كلوا فانه من صيد البحر قال ابو عيسى غريب انفرد بها ابو المهزم وقد روى عنه شعبة حديثين وسماه وتكلم فيه الاسناد ليس فی هذا الباب حديث صحيح وقد روى ابو داود مثله معينه عن ابی هريرة الفقه اختلفت الروايات عن عمر بن الخطاب فروی مالك انه امر كعبا حين افتى بجواز اكل المحرمين وروی انه افتى فيها بدرهم فی جرادة وقال لعمر تمرة خير من جرادة وروی انه قال ان الجرادة نثرة حوت فی كل عام مرتين وقد روی بعضهم ان اوله نثرة حوت وهذا اشبه لانه يعضده المشاهدة عمر لما سمعه يقول ذلك لم يرد بقول النبی صلى الله عليه وآله وسلم اذا احدثكم اهل الكتاب شيئا فلا يصدقوهم ولا يكذبوهم بجواز ان يصدقوا او يكذبوا اذ ما عندهم مبدل لا يتعين منه الصدق من الكذب بان التورات لم تزل فی تبديل الى الآن والاكثر من قول العلماء ان الجراد صيد بر كان ذلك مشاهدة فلا يرجع الى خبر لم يصح قال مالك فيه قبضة من طعام

شرح سراج احمد

بیننا بکتاب اللہ گفت آن مرد سوگند می دہم ترا بخدا سر آینہ حکم کنی تو میان ما بکتاب خدای تعالی فقال خصمہ وکان افقہ منہ اجل یارسول اللہ پس گفت خصم آن مرد وحال آنکہ او فقیہ تر بود از آن کس کہ بحضرت گفتہ بود انشدک اللہ اقض بیننا بکتاب اللہ حکم کن میان ما بکتاب اللہ وائذن لی فاتکلم واذن دہ مرا پس سخن کنم صورت قضیہ اکہ چیست ان ابنی کان عسیفا علی ھذا بدرستیکہ پسر من مزدور بود برین فزنی بامراتہ پس زنا کرد بزن این مرد فاخبرونی ان علی ابنی الرجم پس خبر دادند مرا مردم وحکم کردند کہ بر پسر من رجم ست ففدیت منہ بمائۃ شاۃ وخادم ودر روایت بخاری ومسلم فافتدیت ست یعنی پس بفدا گرفتم پسر را ازین شخص بصد گوسفند و بداہی کہ بود مرا ودر روایت شیخان لفظ وجاریۃ لی ہست ثم لقیت ناسا من اھل العلم پس ترملاقات کردم مردم را از اہل علم فزعموا ان علی ابنی جلد مائۃ وتغریب عام پس خبر دادند مرا علما کہ بر پسر من صد تازیانہ است و بیرون کردن از شہر تا یک سال غربت بالضم دوری از جای خود تغریب از شہر دور کردن وانما الرجم علی امراۃ ھذا نیست رجم مگر بر زن وی معلوم میشود کہ آن پسر محصن نبودہ است و زن محصنہ بود وازین جا معلوم میشود کہ در زمان آنحضرت استفسار از صحابہ نیز میکردند از جہت عدم وصول بآنحضرت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لاقضین بینکما بکتاب اللہ

شرح ابی الطیب

اسألك الا فعلت انتہی وقال القسطلانی ان العرب تاتی بعد ترکیب انشدك اللہ بالا مع ان صورتہ لفظ ایجاب نبرا تون بعدہ بفعل فیقولون انشدك اللہ الا فعلت کذا وذلك لان المعنی علی النفی والحصر فحسن الاستثناء واما وقوع الفعل بعد الا فعلی تاویلہ بالمصدر وان لم یکن فیہ حرف مصدری لضرورۃ افتقار المعنی الی ذلك وہو من المواضع التی یقع فیہا الفعل موقع الاسم کما قال صاحب المفصل انتہی **قولہ** وکان افقہ منہ قال الحافظ الزین العراقی کان الراوی کان عارفا بہما قبل ان یتحاکما فوصف الثانی بانہ افقہ من الاول مطلقا او فی ھذہ القصۃ ویحتمل ان یکون استدل بحسن ادبہ فی استیذانہ اولا وترك رفع صوتہ ان کان الاول رفعہ **قولہ** اقض بیننا بکتاب اللہ ای بما یتضمنہ کتاب اللہ وان المراد بہ حکم اللہ المکتوب علی المکلفین من الحد وہذا الرجم لیس فی القرأن ویحتمل ان یراد بہ القرأن وکان ذلك قبل ان تنسخ أیۃ الرجم لفظا وانما سألا ان یحکم بینہما بحکم اللہ وہما یعلمان انہ لا یحکم الا بحکم اللہ لیفصل بینہما بالحکم الصرف لا بالنصائح والترغیب فیما ہو الا رفق بہما اذ للحاکم ان یفعل ذلك ولکن برضی الخصمین وقال ابن العربی ھذا کلام صحیح جائز وان کان لا یظن بہ انہ یقضی بغیرہ کما قال تعالی رب احکم بالحق وحکمہ کلہ لا یکون الا کذلك ولکن من طلب الشئ بصفتہ فقد اصاب فی قصتہ انتہی **قولہ** فاتکلم فعل مضارع منصوب بان المضمرۃ بعد الفاء فی جواب الامر وفی الصحیحین وائذن ان اتکلم قال تکلم ففی روایۃ الترمذی اختصار **قولہ** کان عسیفا بفتح العین وکسر السین المہملتین ای اجیرا **قولہ** علی ھذا ای عندہ او علی بمعنی اللام کقولہ تعالی وان اسأتم فلہا **قولہ** فزنی بامراتہ ای زنی الاجیر ای ابنی بامرأۃ المستاجر لم یعرف الحافظ بن حجر اسم المرأۃ ولا اسم الابن **قولہ** ففدیت منہ ای من ولدی

قوت المغتذی

عسیفا بفتح العین وکسر السین المہملتین ہو الاجیر

عارضۃ الاحوذی

وقال ابو حنیفۃ تمرۃ وہو اولی عندی فان قبضۃ من طعام خیر من قبضۃ من جراد باب الضبع بن ابی عمار قال قلت لجابر الضبع اصید ہی قال نعم قلت اکلہا قال نعم قلت اقالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال نعم حدیث حسن صحیح وقد روی عن جابر عن عمر والاول اصح الاسناد قال الفقیہ الامام ابو بکر بن العربی رضی اللہ عنہ ابن ابی عمار ھذا ہو عبد الرحمن بن عبد اللہ ابن ابی عمار مکی وقد اخبرنا المبارك بن عبد الجبار اخبرنا القاضی ابو الطیب الطبری اخبرنا الدارقطنی اخبرنا محمد بن القاسم بن زکریا حدثنا ابو بکر حدثنا قبیصۃ عن جریر بن حازم حدثنی عبد اللہ بن عبید بن عمیر عن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابن ابی عمار عن جابر بن عبد اللہ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن الضبع فقال ہی صید وجعل فیہا اذا اصابہا المحرم کبشا وللحدیث طرق وفیہ زیادات انہ قضی فی الظبی شاۃ وفی الضبع کبشا وفی الارنب عناقا وفی الیربوع جفرۃ فقلت لابی الزبیر وما الجفرۃ قال ہی التی

شرح سراج احمد

پس فرمود آنحضرت سوگند بخدا هر آئینه حکم خواهم کرد میان شما بکتاب خدا المائة شاة والخادم رد علیك و هر آئینه گوسفندان تو د
واده تو باز گردانیده شوند بر تو وعلی ابنك جلد مائة وتغریب عام و بر پسر تو زدن صد تازیانه است و بیرون کردن از شهر یکسال
واین تغریب عام را بعضی علماء داخل حد می دارند و بعضی میگویند که تغریب داخل نیست بلکه سیاست و تعزیر ست مفوض برای امام و
مذهب امام ابو حنیفه همین ست واغد یا انیس علی امرأة هذا و بامداد کن ای انیس بر زن این مرد و برو نزد وی انیس بضم همزه
وفتح نون ابن ضحاک اسلمی فان اعترفت فارجمها پس اگر اقرار کند زن که زنا کرده است پس رجم کن او را فغدا علیها پس اول روز در
آمد انیس بر آن زن فاعترفت فرجمها پس اقرار کرد آن زن پس رجم کرد انیس او را ظاهر حدیث چنان می نماید که یک اعتراف کفایت
میکند در حد زنا چنانکه مذهب امام شافعی ست و آنها که چهار اعتراف شرط کنند و گویند که مراد اعترافی ست که معتبر و معهود ست
درین باب و تحقیق ثابت شده است باحادیث که لابد ست از چهار اقرار و بعضی زیاده کرده اند و گفته اند که در چهار مجلس شرط ست
چنانکه در کتب فقه مذکور ست حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله
عن ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه وذکر شبل بن معبد نیست حدثنا قتیبة
نا اللیث عن ابن شهاب باسناده باسناد خود که از عبید الله از ابی هریره و زید بن خالد ست نحو حدیث مالك بمعناه مانند
حدیث مالک در معنی آن حدیث وفی الباب عن ابی بکر الصدیق قصة الماعز اخرجه ابن ابی شیبة واحمد والحارث والبزار والطحاوی
والطبرانی فی الاوسط وفیه جابر الجعفی ضعیف وعبادة بن الصامت اخرجه احمد ومسلم والاربعة وابی هریرة اخرجه عبد الرزاق
وابن ابی شیبة واخرج الدیلمی عنه ایضا بلفظ اذا اعترف الرجل بالزنا سبع مرات فامر به لیرجم فهرب فترک وابی سعید واخرج عساکر فی تاریخه
عن ابی بلفظ الشیبان یجلدان ویرجمان والبکران یجلدان وینفیان وابن عباس اخرجه مسلم وجابر بن سمرة اخرجه مسلم
بن کعب

شرح ابی الطیب

قوله المائة شاة باضافة المائة الی شاة علی مذهب الکوفیین **قوله** رد علیك مصدر بمعنی اسم المفعول ای
مردود الیك فی المعنی انه یجب رد ذلك الیك وفیه دلیل علی ان الماخوذ بالعقود الفاسدة کما فی الصلح الفاسد لا یملك بل یجب
رده علی صاحبه والمراد من الخادم الولیدة کما فی روایة والخادم یطلق علی الذکر والانثی **قوله** وعلی ابنك جلد مائة
وتغریب یتضمن ان ابنه کان بکرا وانه اعترف بالزنا فان اقرار الاب علیه لا یقبل ثم هذا عند الشافعی ومن تبعه
من العلماء ومن لم یره من العلماء کاصحابنا یحمل الامر بالتغریب علی انه مصلحة راٰها ولیس بطریق الحد بل بطریق السیاسة
وقیل انه کان فی صدر الاسلام ثم نسخ بایة الزانیة والزانی الایة **قوله** فان اعترفت فارجمها اخذ به مالك والشافعی
فی انه یکفی الاقرار مرة واحدة فانه صلی الله علیه وسلم علق رجمها باعترافها ولم یشترط الاربع کما هو مذهبنا واجیب
بان المعنی فان اعترفت الاعتراف المعهود وهو اربع مرات فارجمها قال النووی اعلم ان بعث انیس محمول علی
اعلام المرأة بان هذا الرجل قذفها بابنه لیعرفها بان لها عنده حد القذف فتطالب به او تعفو عنه الا ان تعترف
بالزنا فلا یجب علیه حد القذف بل یجب علیها حد الزنا وهو الرجم لانها کانت محصنة ولابد
من هذا التاویل لان ظاهره انه بعث لطلب اقامة الحد وهذا غیر مراد لان حد الزنا
لا یحتاط بالتجسس والتنقیر عنه بل لو اقر به الزانی استحب ان یلقن الرجوع

عارضة الاحوذی

قد قطعت ورعت الفقه الضبع
اصل متفق علیه فی انها تجزی
ولکن التعلیل فیها مختلف
فعند ابی حنیفة الجزاء فی السباع
العادیة وعند الشافعی کالا
یوکل لحمه لا جزاء فیه وعندنا ان
الجزاء فی الصقر والبازی من
سباع الطیر وفی الثعلب ما لیت
شعری من یوجب الجزاء
فی الضبع وهی تفترس الآدمی
وتقتله خدیعة لا مغالبة کیف
لا یری الجزاء فی الثعلب فان
قیل لانه لا یوکل والضبع توکل
قلنا واذا احلت الضبع وهی
سبع للآدمی من یحرم الثعلب
ولیس سبع الا الدجاج
وسبهها وکان المفهوم من
المذهب ان ما لا یبتدی
الآدمی لا یقتل فی الاحرام
ولا فی الحرم الجزاء الذی یقتضیه
ظاهر القرآن ما لا یوکل فلیس
بصید وان کان فیه ضرر
ابتدأ ابدا ولم یبتد یباح
قتلا ویجب فی مواضع
الا انا ما ورد الحدیث فی
الضبع وهی تفترس خداعا
الجزاء دل علی ان المقصود
ما یوذی مغالبة هذا
ان قلنا ان الضبع لا یوکل
وان قلنا انها توکل فیتحقق
انها صید وتعین فیها الجزاء
والاصل مضطرب جدا ولا جل
ذلك تباینت فیه سبل الصحابة
رضی الله عنهم وقد مضی